ا بنجاف السّارة المنفت بن بنت عادياه عد الموالة بين بنت المسترح إحياه عد الوم الدّبين

تصنيف خاتمة المحققين وعمدة ذوي الفضائل من المدققين العلامة السيد محمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشهير بمرتضى رحمه الله وأثابه من فيض فضله جزيل الرضا كمين .

تنبيسه

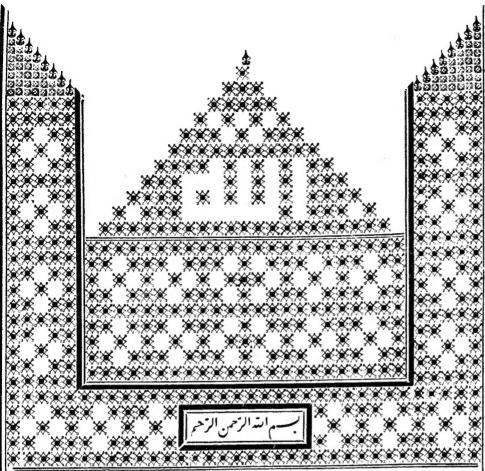
حيث تحقق أن الشارح لم يستكمل جميع الأحياء في بعض مواضع من شرحه فتتميماً للفائدة وضعنا الأحياء المذكور في هامش هذا الشرحولأجل زيادة الفائدة بدأنا في أول الهامش بوضع كتاب تعريف الأحياء بفضائل الاحياء للأستاذ الفاضل العلامة الشيخ عبد الله بن شيخ بن عبد الله العيدروس باعلوي قدس الله سره.

وبالهامش أيضاً بعد تمام الكتاب المذكور كتاب الاملاعن اشكالات الاحيا تصنيف الامام الغزالي رد به على بعض اعتراضات أوردها بعض المعاصرين له على بعض مواضع من الاحيا وقد صار وضع كتاب الاملا بأول هامش الصحيفة ومتن الاحيا بآخره وفصل بينها مجلية •

الجزدالثامين

٤١٤١ه. - ١٩٩٤م.

مورِرِ العربي المعربي المعربي العربي المعربي المعربي



والمسدوه والكتاب وصلى الله على سدنامجد وآله وصيه وسلم تسلم الجدلله الفردالصمد الواحد الاحد * الذي على فضله المعوّلوعلى كرمه المعتمد * الولى الذي هذي وأرشد * ووفق وأسعد * وأبان طريق الغي والرشد * من كتب احياء علوم اخلق الانسان ودبرالا كوان وهو على ما كان لا يتغير ولا يتحدد * أحده سحانه حد عبد ساك الواضم الجدد * وتخلى عن طلمات اللحاج واللدد * وأشهد أن لااله الاالله وحده لاشريك له شهادة تسدد اقائلها في كل قبول ورد * وأشهد أن سيدنا ومولانا مجدا عبده ورسوله السيدالسند * المختارالمنتقى المفضل الانجد * الذي بعث نيمناوآدم بين الروح والحسد * أفضل من لريه عبد * وعلى آله وصيمه وتابعهـم ووارثي علومهم صلى الله عليه وعليهم وسلم صلاة وسلاما يدومان بدوام الابد * ماحيعل الداعى وقال أشهد * أوناح قرى على الأوال وغرد * (و بعد) * فهذا شرح * (كتاب ذم العضب والحقد والحسد) * وهو الخامس من الربع الثالثُ من كُتَابُ الاحياء للامام حجة الاسلام قطب الاحياء أبي حامد مجدبن محد الغزالي سقاه الله من رحيق الرضوان * وصب عليه من شاربيب الغفران يحل جواهر ألفاظه الغريبه * و يدل على اشارات معانيه الحييبه * و يفتح قلاع فوادره المستغربه * و تورد الراغب الى حماض مناهله المستعدِّنه * مقتسا من مشكاة أنوار النوَّه * مقتنصا من الهام أسرار الفتوِّه * مستعمنا بالله في احازة هذا الامر الخطير معتصما به في تبسير كل عسير * لااله الاهو عليه تو كات وهو على كل شئ قد ر * قال الصنف رحه الله تعمالي (بسم الله الرحن الرحيم) الذي يستعان به على كل خلق كريم * ويستعاذ به من كل طبيع ذميم (الحدثله الذي لايشكل على علموه ورحمته الاالراجون) الاتمكال هو الأعماد أي لا يعمد الراجون الأعلى عفوه ورحمت ولو لا عفوه ورجمت ماتم لهم مقام الرجاء (ولا يحذر سوء غضبه وسطوته الاالخالفون) أي لا يحشى الخالفون

(كتاب ذم الغضب والحقد امسمن بعالهلكات الدن) (بسمالله الرحن الرحيم) الحدثه الذى لا يدكل على علموه ورحته الاالراحون ولايحدنر سروء غضبه وحطوته الا الحائفون *

مايشتهون والتلاهم بالغضب وكاههم

(r)

علم الغيظ فمانغضبون، تمحفهم بالمكاره واللذان وأملى لهسم لمنظيركيف يعماون وامتعنبه حبهم المعلوصدقهم فبمايدعون وعرفهم اله لامخنى علمه شئ ممايسرون ومايعلنون وحذرهم أن يأخددهم بغتةوهم لابشعرون *فقال ما ينظرون الاصعة واحدة تأخذهم وهم تخصمون فلاستط عون توصية ولاالي أهلهم وجعوث والصلاة على محد رسوله الذي يسير تحتلواله النسون وعلى آلهوأصحابه الائمة المهدنون والسادسة المرضون وصلاة بوازىعددهاءددماكان منخلق الله وماسكون* وبحظى بيركتها الاؤلون والاسخرون ببوسارتسلمها كشيرا (أمابعد) فان الغض شعلة نار اقتبست من ارالله الموقدة السني تطلع على الافتدة *وانها لمستكنة في طي الفؤاد * استكنان الجرنعت الرماد * و يسعمر جهاالكبر الدف من في قلب كل حبار عنمد كالخراح الحرالنار من الحديد وقد انكشف الناظرى بنور اليقين ان الانسان ينزعمنه عرف الى الشطان اللعن * فن استفزته نار الغضب فقد قو بت فيهقرانة الشيطان حت قال خلقتى منار

الاسطوته وغضبه وبه تم لهم مقام الخو ف فالمؤمن بين رجاء وخوف واليه الاشارة بقوله تعالى يرجون رحته و بخافون عذابه وقدم الرجاء نفارالعموم رحته وسمول علوه فقدورد سبقت رحمي غضي (الذي استدرج عباده) أى أخذهم قليلا فليلا على الامهال (من حيث لايعلون) أشار به الى قوله تعالى في آخرالاعراف ان الذين كذبوا با آياتنا سنستدر جهم من حيث لا بعلون (وسلط عليهم الشهوات) وهي كل ماتنزع اليه النفوس فيما تريده ولا تثمالك منه (وأمرهم بترك ما يشتهون) واجتناب مااليه ينزعون (وابتلاهم بالغضب) وهو تغير يحصل عند ثوران دم القلب لارادة الانتقام (وكافهم سخطم الغيظ) أَى كفه وسرَّه والغيظ أشد الجق وكفلمه الامسال في النفس على صفح أوغيظ (فيما يغضبون ثم حَفهم بالمكاره) جميع مُكروه وهوكل مافيه قبح أومشقة وحفهم احاط بهم (واللذات) جمع لذة وهي ادراك الملائم من حيث هوملائم وقيد الحيثية للاحترازمن ادراك الملائملامن-يثملاءمته فليس بلذة كالدواء النافع الرفائه ملائم من حيث انه نافع لامن حيث انه لذيذ (وأملي لهم) أى أمهل (لينظركيف يعملون واستحنبه حبهم ليعلم صدقهم فيما يدعون) هل هم صادقون في دعوى حبهم أم كاذبون (وعرفهم) على ألسنة رسله الكرام (الهلايخني عليه شي ممايسرون) أي يخفونه (و يعلنون) أى يظهر ونه(وحذرهم) أى حُوَّفهم (بان يأخذهم بغتة) أى فجاة على نحلة (وهم لايشعرون) أشار به الى قوله تعمالى فاحذتهم الساعة بغتة وهم لايشعرون (فقال ما ينظرون) أىما ينتظرون (الاصحة واحدة)وهي النفغة الاولى (تأخذهم وهم يخصمون)أي يختصمون في أحوالهم لا يخطر ببالهم أمرتا (فلايسْتطبعون توصية) في شئ من أمو رهم (ولاالى أهلهم يرجعون) فيرواحالهم بل،عوتون حيث نبعثم م (والصلاة على) سديدنا (محد رسوله الذي يسير تحت لوائه) وم القيامة (النبيون) اذهوصلى الله عليه وسلم قائد جيش الانبياء والمرسلين و بيده لواء الحد (وعلى آله وأصحابه الائمة) جمع امام وهو كلمن يقتدى به (الهديون) جميع مهدى وهومن اهتدى الى طريق الحقبم داية الله تعمال واكتفى به عن الهادين اذ كلُّ مهدى في نفسه يَتْصِوِّ رمنه أن يكون هاديا لغيره واما الهادى فقد بهذى غـيره ولا يهندي بنفسه (والسادة المرضيون) أي المُقبِّولون عندالله وقد ثبترضاالله عنهم بنص القرآن (صلاة وازى) أى يقابل (عددهاعدد مأكان منخلق الله) فيمامضي (وماسمبكون) في الحال والآتي ولا يحيط بعدد ذلك الامن خلقهم (و يحفلي بركته االاولون) من الامم الماضية (والأسخرون) اللاحةون بهم والحظوة بالضم والكسر رفعة المنزلة (وسلم) تسلُّمِياً (كثيراً أما بعد فان الغضب شعلة نار) الأضافة بيانية أى شعلة من نار (اقتبست من نارالله الموقدة) التي أوقدهاالله وماأوقده لايةــدرأن يطفئه غيره (التي تطلع) أى تعاو (على الافئدة) أى على أوساط القاوب وتشنمل عليها وتخصيصها بالذكرلان الفؤاد الطفُّ مافي البدن وأشد تالماأولانه منشؤالاعمال القبيحة (وانهما لمستكنة) أي الخفية (في طي الفؤاد) أي داخل القلب (استكان الجر) أي خفاء (تحت الرماد) وهواسم لماخد من النار (ويستخرجها الكبر) الحيط بالكبد (الدفين في قلب كلجبار عنيد) أي طالم معاند فالقوة تظهرها وألعز يعفيها (كايستخرج الجرالنارمن الحديد) واصل الكلام كايستخرج الحديد النارمن الحجر والراديه حجر القداح فأذاضرب الحديدعليه خرجت النار (وقدانكشف للناظر ين بنورالية ين) حقائق الاسباء على ماهى علم اومن ذلك (ان الإنسان ينزع منه عُرق الى الشيطان اللعين) يقال نزعه عرق منه اذاجذبه اليه وأشهه ومنه الخير العرق نزاع وفي لفظ دساس (فن استفرته نار الغضب) أي استخفته (فقد قو يت فيه قرابة الشيطان حيث قال خلقتني من نار وخلقته من طين) وكذا قوله تعالى وخلق الجانمن مارج من الرفن هناطهرت القرابة (فان شأن الطين السكون والوقار) واللصوق الى الارض واذارى به الى العلوفلابدل من ترول الى تحث (وشأن النارالتلفلي) أى التلهب (والاستعار

وخلقتهمن طنفان شأن الطن السكون والوقار ووسأن النارالتلفلي والاستعار *

والمركة والاضطراب ومن نشاع الغضب الحقدو الحسد وجهما هائ من هاك وفسد من فسد ومفيضهما مضغة الماصلحب صلح معها سائر الجسدواذا كان الحقدو الحسد (٤) والغضب عما يسوق العبد الى مواطن العطب في أحوجه الى معرفة معاطبه ومساويه

والحركة والاضطراب) واذا خلبت بنفسها طلبت العلووهذه الاوصاف تضاد أوصاف الطين (ومن نتائج الغضب الحقد) بالكسر وهو الانطواء على العداوة والبغضاء (والحسد) محركة وهو ظلم ذى النعمة بنمي روالها وصير ورتما الى الحاسد (و بهما هلك من هلك وفسد من فسد ومفيضهما مضغة) صنوبرية (اداصلحت صلح سائر الحسد) واذافسدت فسدسائر الجسد الاوهى القلب كاورد ذلك في الخبر (فاذا كان ألحقد والحسد والغضب عماً يسوق العبدد و يجره الى مواطن العطب) أى الهلاك (فيا أحوجه الى معرفة معاطبه) أى مهالكه (رمساويه) جميع مسوى أى مواطنه (المحذرذ ال ويتقيه) أى يتعبب عند ، (و عبطه) أى رزيله (عن القاب ان كان) أى وجد (و ينفيه) أى بطرده وفي بعن ن النسخ وينقيه من التَنقية أي يخلصه (ويعالجه انرسخ في قلبه ويداويه) عَما يقلعه عنه (فانمن لا يعرف الشريقع فيه) وهو من الامثال المشهورة وقد نظمه بعض فقال بع عرفت الشرلالله بيرك من الاوقام به (ومن عرفه فألعرفه) وحدها (لاتكفيه مالم بعرف الطريق الذي به يدفع الشرو يقصيه) أي يبعده ا (ونعن نذكر ذم الغضب وآفاتُ الحقد والحسد في هدذا الكمّاب و يجمعها بيان ذم الغضب) بالاخسار والا مار (عمبيان حقيقة الغضب) ماهي (عمبيان انالغضب هل عكن ازالة أصله بالرياضة) والمهذيب (أملام بيان الاسباب المهيدة) أى الباعثة المحركة للغضب (مربيان علاج الغضب بعد هيجانه) وتحكمنهمنه (ُتُم بيانُ فضيلة كظم الغيظ ثُم بهان فضيلة الحلم) بالصفيح والأمساك (ثم بيان القدرالذي بعجوز الانتصار وُالتَّشْنَى بِه من الكالَام ثم القُول في معنىٰ الحقدُ ونتائجه ﴾ أيما يتولدُ منه من القباغ (وفضه العفو والرفق ثمالة ول فى ذم الحسد وفى حقيقته وأسبابه ومعالجته وغاية الواجب فى ازالته) ودفعه (ثم سان السبب في كثرة الحسد بين الامثال والاقران والأخوة و بني العم والاقارب وتأ كده وقلته في عُسيرهم وضعفه غميهان الدواء الذي به ينفي أي يطرد (مرض الحسد عن القلب غميهان القدر الواجب في نفي *(بيانذم الغضب)* الحسد عن القلب)

(فالالله تعالى) في سورة الفتح (اذجعل الذين كفروافي قاوجهم الحية) أى الانفة (حمة الجاهلية) التي تمنع اذعان الحلق (فازل الله سكينية على رسوله) وعلى المؤمنين (الآية) عمامها والزمهم علم التقوى وكانوا أحق بها والزمهم علم التقوى وكانوا أحق بها والمعادرة على المؤمنين علما (من الحية) أى الانفة (الصادرة عن الغضب) والمهور في عدم دخوله صلى الله عليه وسلم مع المؤمنين مكة (من الحية) أى الانفة (الصادرة عن الغضب) والمهور (بالباطل ومدح المؤمنين عما أنع عليهم من السكينة) أى الثبات والوقار في العيم الهورة عن الغضب والمهورة عن العيم من علمه على المنافعة من قابل المائلة أيام فاجام موكن الهورة ومكرزا ليسألوه أن برجع من عامه على التعليم فتوة رواو حلوا (وروى على الدين ومكرزا ليسألوه أن برجع من عامه ما ريدون فهم المؤمنون أن يأ بواذلك و بيطشوا عليهم فاترل الله السكينة عليهم فتوة رواو حلوا (وروى الوهر برة) رضي الله عند، (انرجلا قال بارسول الله من بعمل وأقلل قال لا تغضب ثم أعاد عليه فقال لا تغضب) رواء المخارى من طريق أبي حلى المنافعة عليه من الاسدى عن أبي صالح عن أبي هر برة وأبي عليه من المنافعة عن أبي هر برة أوجابروقيل عنه عن أبي هر برة أوجابروقيل عنه عن أبي صالح عن أبي المؤلفة المؤلفة

لعدرداك بتقمه وعطه عن القلب ان كان و ينفه و يعالجه ان رسيخ في قلب ويداو يه فانسن لا يعرف الشريقعفيه ومنعرفه فالمعرفة لاتكفه جمالم يعرف الطريق الأىبه يدفع الشرو مقصمه ونحن نذكر ذم الغضب وآفات الحقد والحسدفي هدذا الكتاب و محمعها سان ذم الغضب مسان حقيقة الغضب سانأن الغضب هل يمكن ازالة أصله مالر ماضة أملائم سأن الاساب المهجة للغضب اشرسان علاج الغضب بعد هيمانه ثم بسان فضيلة كظم الغيظم بيان فضسيلة الحلم عميان القدرالذي يحوزالانتصار والنشفي به منالكلام ثم القول في معنى الحقدون التحه رفضاة العفووالرفق ثمالقول في ذم الحسد وفي حقيقته وأسابه ومعالجته وعابه الواجب في ازالته ثم سان السببف كثرة الحسدبين الامثال والاقران والاخوة وبنى العموالاقاربوتأكد وقلته في غيرهم وضعفه شم بانالدواءالذى بنسني مرض الحسد عن القلب ميسان القدر الواجب في نقي الحسد عسن القلب

و بالله التوفيق بر (بيان ذم الغضب) بوقال الله تعالى اذجعل الذين كفروا في فاوجهم الحية حية الجاهلية فأثر لمالله م سكينته على رسوله وعلى المؤمنسين الآكية ذم الكفار بمساتظا هروابه من الحية الصادرة عن الغضب بالباطل ومدح المؤمنين بمسائر ل الله عليهم من السكينة وروى أبوهر برة أن وحلاقال بإرسول الله مرنى يعمل وأقل قال لا تغضب

مُ أعاد عليه فقال لا تغضب وفال ابن عمر قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلمقل لى قولا وأقلله لعلى أعقله فقال لاتغضب فأعدت عليهمرتين كلذلك وجع الىلا تغضب وعن عبدالله ابنعرانه سأل رسولالله صلى الله عليه وسلم ماذا ينقذني منغضب الله قال لاتغضب وقال ابن مسعود قال الني صلى الله عليه وسلم ما تعدون الصرعة فيكوقلنا الذىلاتصرعه الرحال قال ليس ذلك ولكن الذى علك ففسه عندالغضب وقال أبو هر رة قال الني مسلى الله عليه وسإليس الشديد بالصرعة وأنميا الشديدالذي علك نفسه عندالغضوقال ان عرقال الني صلى الله علىه وسلمن كف غضبه سترالله عورته وقال سلمان ائداردعله السلام مانني اماك وكثرة الغضب فان كثرة الغضب تستغف فؤادالرحل الحلم وعسن عكرمة في قوله تعالى وسيدا وحصورافالالسد الذى لابغلب الغضب

ذلا عليه مرارا كل ذلك يقول لا تغضب وفي رواية أخرى اغير الترمذي قال قلت بارسول الله داني على على يدخلني الجنة ولاتكثرعلي فال لاتغضب ورواه أجدكذلك منحديث أبي هر مرة ورواه أحمداً يضا والمغوى والباوردى وابن قانع وابن حمان والطبراني والحاكم والضياء من حديث حارية بن قدامة التميى هكذار واه من طريق الاحنف عنعه حارية بنقدامة ان رجلافال بارسول الله قل لى قولا وأقلل على لعلى أعقله قال لا تغضب فاعاد عليه مرارا كل ذلك يقول لا تغضب وفي رواية لا حدان جارية بن قدامة قال سالت النبي صلى الله عليه وسلم فذكره فهذا بغاب على الظن ان السائل هو جارية بن قدامة لكن ذكر الامام أحدعن عيى القطانانة فالهكذا فالهشام يعنى انهشاماذ كرفى الحديث انجار يةسأل النبي صلى الله عليه وسلم فال يحيى وهم يقولون لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم وكذا قال العجلي وغيره اله تابعي وليس بعجابي ورواه الطبراني فى الكبير من حديث سفيان بن عبدالله الثقفي ورواه مسدد والحاملي والضياء من حديث أبى معيدا الحدرى وقيل ان السائل هو أبو الدرداء فقد أخرج الطبراني من حديثه قال قلت بارسول الله دلني على على يدخلني الجنة قال لا تغضب والدّ الجنة وسيأني المصنفة ريباوأخرج أحدمن طريق الزهرى عن حيدبن عبدالرجن عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قلت بارسول الله أوصى قال لا تغضب فال الرحل فذكرت حين قال النبي صلى الله عليه وسلم ما قال فاذا الغضب يحمع الشركاء ورواه ما الثف الموطأ عن الزهرى عن حيد مرسلا وقوله لا تغضب يحتمل أمرين أحدهما أن يكون مراده الامر بالاسباب التي توحب حسن الخلق فان النفس اذا تخلقت بالاخلاق الجيلة وصارت الهاعادة أوجب لهاذاك رفع الغضب عندحصول أسبايه والثانى أن يكون المراد لاتعمل بمقتضى الغضب اذاحصل لكبل جاهد نفسك على ترك تنفيذه والعمل عل يأمربه فان الغضب اذاملك ابن آدم كان كالا مرالناهي له واذالم عشل ما يأمره به غضبه وجاهدافهسه الدفع عنسه شرالغضب وربماسكن غضبه وذهب فكأنه حيننذلم بغضب (وقال ابنعر) رضى الله عنه (قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم قل لى قولا وأقلل لعلى أعقله قال لا تغضب فاعدت ذلك عليه مرتين كلُذلك برجع الى) و يقول (لانغضب) قال العراقيروا، أبو بعلى باسناد حسن فلت ورواه أيضا إس أبي الدنها في ذم العيبة والسياق له فهذا يدل على ان السائل في حديث أبي هر مرة هو اسعر (وعن عبدالله بن عمر و) بن العاصى رضى الله عنهما (أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقال (ماذا يبعدني) وفي الفظ يباعدني (من غضب الله قال لا تعضب) هكذا في النسخ وفي بعضها الله سألرجل رسولالله فبالأفظ الاول أخرجه أحدفى المسندفعلي هذا السائل هوعبدالله بن عروو باللفظ الذاني أخرجه الطبراني في مكارم الاخلاق وابن عبد البرفي النمهيد باسناد حسن قاله العراقي قلت و عثل سماق أحد أخرجه أيضاب أبى الدنياوابن حبان (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم ما تعدون الصُّرَعة) كهمزة (فيكم قلنا الذي لاتصرعه الرجال) أي لا تغلبه في الصراع بل بصرعهم (فال ليس ذلك) بالصرعة (ولكنَ الذي علك نفسه عندالغضب) هوالصرعة رواه مسلم بلفظ ولكنه وقد أوردته مسندافي مقدمة كتاب العلم (وقال أبوهر برة) رضي الله عنه (قال الذي صلى الله عليه وسل لبس الشديد) أى القوى (بالصرعة اغساالشديد الذي علك نفسه عند الغضب) رواء البخارى ومسلم ورواه العسكري في الامثال بلفظ ليس الشديد الذي يغلب الناس واكن الشديد الذي يغلب نفسه عند الغضب (وقال ابن عمر) رضى الله عنه (قال الذي صلى الله عليه و- الممن كف غضبه سترالله عورته) رواه ابن أبي الدنياني كتاب العفو وذم الغضب وفي الصبت وقد تقدم في آفات اللسان ورواه أيضا الفظ من كف لسانه سترالله عورته ومن ملك غضبه وقاءالله عذابه الحديث (وقال سليمان) بنداود علمهما السلام (بابني اياك وكثرة الغضب فان كثرة الغضب تستخف فؤاد الرحل الحليم) روا وأبن أب الدنياف ذم الغضب (وعن عكرمة) مولى ابعباس (في قوله تعالى وسيدا وحصورا قال السيد الذي لا يغلبه الغضب)

 إ ورّ واه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (قلت يارسول الله دلني على على يدخلني الجنة قاللانغضب قالى العراقير واءابن أبي الدنيا والطبراني في الكبير والاوسط باسنادحسن اه فلت ولكن مزيادة وللنالجنة وقال المنذري رواه الطعراني باسنادين أحدهمار جاله ثقات (وقال يحيى لعيسى عليه ماالسلام لاتغضب قاللاا ستطيع انلااء ضباغا أنابشر قاللا تقتن مالاقال هذاءسي ان استعابيع عليه رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال صلى الله عليه وسلم الغضب يفسد الاعمان كما يفسدالصبر) بفتع الصادوكسرالموحدة دواء معروف (العسل) قال العراقي رواه الطبراني في الكبير والبيهتي فىالشعب من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده بسند ضعيف اله قلت لفظ البيهتي يامعاوية اباك والغضب فان الغضب الح هكذار واه أبن عساكر فى النار يخور واه الحكيم الترمذي بلفظ لاتغضب يامعاوية بنحيدة فان الغضب الخ (وقال صلى الله على وسلم ماغضب أحد الااشفي على جهنم) قال العراقي رواه البزار وأبن عدى من حديث آبن عباس للذار باب لايدخله الامن شفي غيظه بمعصية الله واسناده ضعيف وتقدم في آفات اللسان (وقالله)صلى الله علمه وسلم (رجل أي شي أشد قال غضب الله قال في يبعد ني من غضب الله قال لا تغضب كول العراقي رواه أحدمن حديث عبدالله بن عرو بالشطر الاخير وقد تقدم قبله بستة أحاديث (الا أرقال الحسن) البصرى رحمالله تعالى (بااب آدم كلاغضيت ووثبت وشك ان تثب وثبية فتقع فى النار) رواه ابن أبى الدنيا فى ذم الغضب (وعن ذى القرنين) المذ كورفى القرآن اسمه الاسكندروآيس هوألذى كانوز برهارسطاطاليس وارخ ألثوار يخ وقد غلط فى ذلك جاعة نبه عليه ابن تمية في كتاب الفرقان (اله التي ملكامن اللائكة فقال على علما زدادية اعداناو يقينا قال لا تغضب فان الشيطان أقدرما يكون على ابن آدم حين يغضب فرد الغضب بالكفام) أى بالامسال عنه (وسكنه بالنؤدة) أى السكون والرفق (وايال والجولة فانك اذاعلت أخطأت حفال وكن سهلال مناللفريب والبعيد ولاتمكن جباراءنيدا) رواءًا بن أبي الدنيا في ذم الغضب (وعن وهب بن منبه) رحمه الله تعمالي (انراهبا كان فى صومعته) يتعبد فيها (فاراد الشيطان أن يضله فلريستطع فحاء ، حتى ادا ، فقال افتح لى فلريحبه) فقال افتح (فانى أن ذهبت) عنك (ندمت) على عدم فتعلّ (فل يلتفت) الراهب (اله فقال الى أنا المسيم) التحديث الماسي عليه السيدام (قال الراهب وان كنت المسيم مااصنع بك اليس قد أمر تنا بالعبادة والاحتماد ووعدتنا القيامة فلوجئتنا اليوم بعير ذلك لمنقبله منك قال فقال أنى السَّيطان وقد أردت ان أضلك فلم استطع فحثتك لتسألني عما شئت فاخبرك قال ماأريد ان أسألك عن شئ قال فولى مدبرافقال الراهب ألاتسمع قال بلى قال فاخبرنى أى اخلاق بني آدم أهون لك عليهم قال الحدة ان الرجل اذا كان حديدا قلبناه كما يقلب الصبيان الكرة) قال أبونعم في الحلية حدثنا أبو بكر الا يجوى حدثنا عبدالله بن مجد العطشى حدثنا ابراهم بن الجنيد حدثني محد بن الحسين حدثنا بشرب أبان حدثني الحسن بن عبيدالله ابن مسلم القرشي عن وهب بن منبه الدراه باتخلى في صومعته في زمن المسيم عليه السلام فاراده ابايس بكل ديرة فلم يقدرعليه فاتاه تشها بالمسيم فناداه أيها الراهب اشرف على أكلك فقال انطلق لشأنك فلستوادا مامضى من عرى فقال اشرف على فالما المسيح قال فان كنت المسيع في اللك من ساجة اليس فدأ مرتنا بالعبادة ووعد تنا القيامة الطاق الشأنك فلا ساجسة لى فيك قال فانطلق اللعين عند وثركه وحد ثناأب حدثنااسعق بنايراهم حدثنا محدبن سهل حدثناا سمعيل بن عبدالكر يمحدثني عبدالصمد انه سمع وهب بن منبه يقول ان الليس الى راهباني صومعته فاستفتح عليه فقال من انت قال الاالسيم فقال الراهب والله لئن كنت ابليس لاأخلو بك ولئن كنت المسيم ماعسيت انى اصنع بك اليوم لقد ملغتنا رسالة

صلى الله عليه وسلم ماغضب أحدالاأشفي علىجهم رفالله رحل أى شي أشد قال غضالله قال فيا يبعدني من غضب الله قال لا تغضب (الا أر) قال الحسن باابنآدم كلماغضت ووثبت وشلاأن تشوابه فنقعلى النار وعنذى القرنين أنه لقى ملكامن الملائكة فقال على على ازداديه اعانا و يقينًا قال لا تغضب فان الشهمطان أقدرما مكون على اس آدم حسن نغضب فردالغضب بالكظم وسكنه بالتؤدة واباك والعدلة فانك اذاعلت أخطأت حظك وكن سمهلالمناللقريب والبعسد ولاتكن حبارا عنداوعن وهببن منبه أنراهبا كانفي صومعته فأراد الشيطان أن يظه فلم يستطع فحاء حتى ناداه فقالله افتم فلمعبه فقال افتم فانى آن ذهبت ندمت فلرسلتفت المه فقال انى أنا المسيح قال الراهب وان كنت المسيم فيا أصنع مل أليس قد أمر تنابالعمادة والاجتهادووعد تناالقمامة فاوحتنا الموم بغيره لمنقبله منك فقال انى الشيطان وقدأردتأن أضاكفلم أستطع فشكالنسألنيعا شئت فأخرك فقالماأريد

(v)

وقال جعفر بن عدالغضب مفتاح كل شروقال بعض الانصارراس الحق الحدة وقائده الغضبومن رضي بالجهل استغنى عن الحلم والحلور منومنفعةوالجهل شين ومضرة والسكوتءن جواب الاحق حوامه وقال مجاهد قال البيسماأ عربي بنوآدم فلن يعجزوني في ثلاث اذاسكر أحددهم أخذنا بخزامته فقدناه حبث شننا وعمل لناعا أحبينا واذاغضب قال بمالا بعملم وعل بمايندم ونخله بمأ فايديه وغنسه عالا بقدر عليه وقبل لحكيم ماأملك فللأنالنفسم قال اذا لانذله الشهوة ولايصرعه الهوى ولايغلب الغضب وقال بعضهم المالة والغضب فانه بصيرك الىذلة الاعتذار وقسل اتقواالغض فانه يفسدالاعان كالمنسد الصرالعسل وفالعدالله ابن مسعود انظروا الى حملم الرجل عندغضه وأمانته عند طمعه وماعلل بحله اذالم بغضب وماءال بأمانتهاذالم يطمعوكتب عربن عبدالعزيزالي عامله أن لا تعاقف عند غضبك واذاغضبت على رجل فاحسه فاذاسكن غضبك فاخرجه فعاقمه على فدرذنبه ولاتعاوز بهخسة عشرسوطارقال عدلين زيدأغلظ رجل من قريش لعمر بنعبدالعز والقول

ر بكوقبلناءنك وشرعت لنساالدين ونعن عليه فاذهب فلست بلما تحك قال له صدقت اناابليس ولا اريد صلالتك بعد اليوم ابدافساني عمايد الله اخبرك به قال وأنت صادق قال لاتسالني عن شي الاصد تلك به قال فاخبرني اى الحلاق بني آدم او تق في أنذ سكم ان تضاومهم اقال ثلاثه أشياء الشح والحدة والسكر وأخرج أيضامن طريق أخرى قصة تشم هاوهي من طريق بكار بن عبد الله معمت وهباية ول كان رجل عابداراد. الشيطان من قبل الشهوة والرغبة والغضب فلم يستطعله شيأ فساق القصة وفي آخرها قالله الشيطان أفلا تسألى عماأضل به بني آدم قال بلي قال فاخبرني ماأوتق مافي نفسك ان تضلهم به فقال ثلاثة أخلاق من لم يستطع بشئ منها غلبناه بالشع والحدة والسكرفان الرجل إذا كان شحصا وللناماله في عينه ورغبناه في أموال الذاس واذا كان حديدا تداورناه بيننا كإيتداو والصيان الكرة ولوكان يحيى الموتى بدعوته لمنيأسمنه فانما بني جدمه لنا بكامة واذاكراقندناه الى كلسوع كاينقاد من أخذالقنز باذنه احيث شاء (وقال خيمة) بن عبد الرحن بن أب سبرة الجعني الكوفي ما بعي ثقة برسل مات بعد الثمانين روى له الجاعة (الشيطان يقول كيف بغلبني ابن آدم واذارضي جئته حتى أكون في قلبه واذا غضب طرت حتى أكون في رأسه)رواه إن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال) أبوعبدالله (جعفر بن محمد) بن على من الحسين (الغضب مفتاح كل شر)د واه أبن أبي الدنياوفي قُول بغضهم جاع كل شرأى أن الشرور كلها تنشأ منه وهو يفتح أبواج ا (وقال بعض الانصار رأس الحق الحدة وفائده الغضب ومن رضى بالجهل استغنى عن الحلم الحلم زين ومنفعة والجهل شين ومضرة والسكوت عن جواب الاحق جوابه) رواه ابن أبي الدنياوقدروي بعض ذلك من كادم الشافع رحمه الله تعالى (وقال مجاهد) رحمه الله تعالى (قال الميس ما اعجز في بنو آدم فلن بعجز وني في ثلاث) الأن الاولى (اذاسكر أحدهم أخذ نا بعزامه) بالضم أسم الحبل الذي تعزم به الدابة (فقد ناه) اي سقناه (حيث شنناوع ل الماعد الحبيناو) الثانية (اذاغضب قال عمالا يعلم وعل عمايندم) عليمبعد (و) الثالثة (بخله بما في يده) من الاموال (وتمنيه بمالاً يقدر عليه) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقيل لم يكيم مااملك فلانالنفسه قال اذالا تذله الشهوة ولايصرعه انهوى ولايغلبه الغضب) رواه ابن ابي الدنياأى فهذه خواص من ملك نفسه (وقال بعضهم أياك والغضب فأنه مصيرك الى ذلة الاعتذار) رواه ابن أبي الدنيا وذلك لان الاعتذار لأيعاو من الكذب فهوذل فني الخبر اياك وما يعتدر منه وعن ابن عون قال اعتذر رجل عندا براهيم النخعي فقال قد عدرناك غير معتذران الاعتدار يخالطه الكذب وقال مطرف المعاذر مفاحر (وقيل اتقوا الغضب فانه يفسد الاعمان كايفسد الصبر العسل) وهداقدروى من حديث معاوية بن حيدة القشيري بلفظ لا تغضب فأن الغضب الح كماتقدم قريبا (وقال عبدالله ا بن مسعود) رضي الله عنه (انظر واالى حلم الرجل عندغضبه وأمانته عند مطمعه وما عَلمُل بحله اذالم يغضب وماعلك بأمانته اذالم يطمع) رواه أبن أبي الدنيا (وكتبعر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (الى عامله أن لا تعاقب عند عضبك واذا غضبت على رحل فاحسه فاذا سكن غضبك فاخرجه فعاقبه على قدردنبه ولاتجاوز به خسة عشرسوطا) قال أبونعيم في الخلية حدثنا سليمان بن أحد حدثنا ابن مسعود المقدسي حدثنا مجمد بن كثير حدثنا الاوزاعي ح وحدثنا أحد بن اسحق حدثنا عبد الله بنأبي داود حدثناعلى نخشرم حدثنا عيسى بنونس عن الاوزاعي قال كتبعر بنعبد العزيزالي بعض عاله لا تعاقب رجلا لمكان جلسائك ولا تفضي عليه ولا تؤدب أحد امن أهل بيتك الاعلى قدر ذنيموان لم يبلغ الاسوطا واحدا (وقال على بن زيد) بن عبدالله بن زهير بن عبدالله بن جدعان التيمي القرشي البصرى وهوالمعروف بملى بنزيد بن جدعان ينسب أبوء الىجدجده ضعيف مات سنة احدى وثلاثين (أغلظ رحلمن قريش لعمر بن عبد العز برفأ طرق عرطو يلا ثمقال أردت أن يستفرني الشيطان بعر الطانى فأنال منك اليوم ماتناله منى غدا) أحرجه أبونعيم في الحلية (وقال بعضهم لابنه) وهو يعظه فاطرف عر زمانا طويلاغ قال أردت أن يستغزني الشبطان بعز السلطان فانال منسبك اليوم ماتناله مني غدا وقال بعضهم لابنه

(يابني لايثبت العقل عند الغضب كالاتثبت روح الحي في التنانير المسجورة) أي الموقودة بالحطب (فأقلالناس غضباأعقلهم) أى أكثرهم ءةلا (فان كانالدنيا كاندهاء ومكرا وان كان للاسخرة كان علما وحلا) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقد قيل الغضب عدوالعقل والغضب غول العقل) ر واءابن أبىالدنيًّا (وكان عمر رضى الله عنه اذا خطبُ قال فى خطبنــــه أفلح منسكم من حافظ من الهوى والظمع والغضب) رواه ابن أبي الدنيا في الصمت عن عبد الرجن بن صالح حدثنا أبو يكربن عياش قال قال عمر بن الخطاب لاخير فيما دون الصدق من الحديث من يكذب يفَعرومن يفعر بهلك قد أفلح من حفظ من ثلاث الهوى والطمع والغضب (وقال بعضهم من أطاع غضبه وشهوته قاداه الى النار) رواه ا بن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال الحسن) البصرى رحه الله تعالى (من علامات المسلم) أى المكامل في اسلامه (قوة في دين ومزم في اين واعمان في يقين وعلم في حلم وكيس في رفق واعطاء في حق وقصد) أي اقتصاد (َفىغنىوتْنجملففاقة) أَىٰ حالة فقر (واحسان فىقدرة) أَى عنـــد القدرة (وصـــبر فىشدة لايغلبه الغضب ولاتجمع به الحية) أى الانفة (ولا تغلبه شهوة ولايفضحه بطنه ولا يستخفه حرصه ولا تقصر به نينه ينصر المظاوم و ترحم الضعيف ولا يجل) بما عنده (ولا يبذر) في ماله (ولا يسرف ولا يقتر بغفر اذاطلم ويعة وعن الجاهل) اذاجهل عليه (نفسهمنه في عناء) أى تعب (والناس منه في راء) أي سعة رواه ابن أي الدنيا في ذم الغضب (وقيل لعبدالله بن المبارك) رجه الله تعالى (أجل لناحسن الحلق في كلة فقال ترك الغضب) رواءاب أبي الدنيا وهكذا فسرالامأم أحدوا سحق بُن راهو به حسن الحلق بترك الغضب وقدروى ذلك مرفوعاً خرجه محد بن نصر المروزى في كاب الصلاة من حديث أبي العلاء ابن الشحير انرجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم من قبل وجهه نقال يارسول الله أى العمل أفضل قال حسن الخلق عُمَّانًاه عن عينه فقال بارسول الله أي العمل أفضل فقال حسن الخلق عُمَّانًاه عن شماله فقال بارسول الله أى العمل أفضل قال حسن الحلق ثمأ تاهمن بعده يعني من خلفه فقال بارسول الله أى العملأفضل فالتفت اليمرسول اللهصلي الله عليه وسلم فقال مالك لاتفقه حسن الحلق هوان لاتغضب اناستطعت وهذامرسل (وقال نيمن الانبياء) من بني اسرائيل (لن معه من يتكفل لى ان لا يغضب ويكونمعى فى درجتى ويكون بعدى خليفتى فقال شاب من القوم أنائم أعاد عليه فقال الشاب أنا أوفى به فلمامات كان فى منزلته بعده وهو ذوالكفل سمى به لانه كفل بالغضب ووفى به) رواه ابن أبى الدنيا فى ذم الغضب وعبدبن حيد وابن حرمز وابن المنذر وابن أبي سائم كلهم من طريق عبدالله بن الحرث لكن هذا السياق لابن أبي الدنياوأخرج أبنج روابن أبي مائم عن عجاهد قال لما كبراليسع قال لواني استخلفت رجلا على الناس بعمل عليهم في حياتى حتى أنظر كيف عل فيمع الناس فقال من يتقبل لى شلات استخلفه يصوم النهار ويقوم الميل ولايغضب فقاممنهم رجل شاب قال نع قال فردهم من ذلك اليوم وقال مثلها البوم الاسترفسكت الناس وقامذلك الرجل فقال أنافا ستخلفه قال فعل الليس يقول الشسماطين عليكم بفلان فاعياهم ذلك فقال دعونى واياه ثمأتاه في صورة شيخ كبيرفقير فأتاه حدين أخذ مضجعه القائلة وكانلاينام الليل ولاالنهار الاتلك النومة فدق الباب فقال من هذا قال شيخ كبير مظلوم قال فقام ففتح الباب فعل بقص علمه ويطول فيقصته حتى حضره وقت الرواح وذهبت القائلة وقال اذارحت فاثنني آ خذلك يحقسك فانطلق وراح وكان في مجلسه فجعل ينتظر هـــل يرى الشيخ فلم يره فقام فلــاكان الغد ورجع الى القائلة وأخذ مضععه أتاه فدق الباب فقال مثل ماقال في الاولى وأعتذرله عن المجيء وفعل ذلك تُلاث مرات ثمانه رأى كوة فى البيت فتسوّر منهافاذا هوفى البيت فاذا هويدق الباب من داخل فاستيقظ الرجل فقام الى الباب فاذا هومغلق واذا الرجل معه فى البيت فقال له من أين أتيت فأخبره فعرف انه عدوالله وقالله أعيدى في كلشي ففعلت ما ترى لاغضبك فسماه الله ذا الكفل لانه تكفل بأمر

فان كان للدندا كان دهاء ومكراوان كان للاحزة كان حلما وعلما فقدقسل الغضب عدوالعقل والغضب غول العقل وكان عررضي اللهعنسه اذاخطت قالف خطبته أفلح منكم منحفظ من الطمع والهوى والعضب وقال بعضهم من أطاع م هويه وغصمه قاداهالي الناروقال الحسين من علامات السلم قوّة في دن وحزم فىلدىن واعانفى يقين وعدلم فيحلم وكيس فيرنق واعطاء فيحـق وقصد في غيبي وتعمل في فاقدة واحسان فى قدرة وتعمل فى رفاقة وصديرفى شدة لايغلبمالغضب ولا تجميه الجية ولاتغلب شهوة ولاتفضعه بطنه ولا يستغفه ولاتقصرته تيته فينصر المظاوم و برحم الضعف لايخل ولا ببذر ولايسرف ولايقتر بغفراذا طلم ويعفوعن الجاهسل نفسهمنه في عناء والناس منه فارشاء وقبل لعبدالله ان المارك أجل لناحسن الحلق في كلية فقال ترك الغضب وقال ني من الإنساء لن تبعه من سكفل لى أن لايغضب فيكون معيى في درجتي ومكون بعدى خليفيي فقال شاب من القوم أناغ أعادعليه فقال الشابأناأوفيه فليامات

فوفى وأخر براب أي مام عن ابن عباس قال كان قاض فى بنى اسرائيل فضره الموت فقال من يقوم مقامى على اللانغض فقال رحل أنافسمى ذا الكفل فكان ليله جمعا يصلى م يصبح صاءً ا فمقضى بين الناس وله ساعة يقيلهاوكان كذلك فأتاه الشيطان عندنومته فقالله أصحابه مالكقال انسان مسكين له على رجل حق وقد غلبني عليه فقالوا كما انت حتى يستيقظ وهو فوق نائم فعيل يصبح عمدا حتى مغضه فسمع فقالله مالك فذكرله ماقال قال اذهب قلله معطيك قالوقد أبي قال اذهب انتله فذهب ثم أتاه من الغد فقال مالك قال مضيت المه فلم مرفع بكالدمك رأسا قال اذهب المه فذهب عماء من الغدد حين قال فقالله أصحابه اخرج أنت لاتدعه ينام فعل يصيع ويقول من أجل الى مكين لوكنت غنيا تسمع فقالمالك قالذهبت المه فضربني قال امش حتى أجىء معل فهويمسك بيده فلما رآهذهب معه فنتر يدهمنه فذهب ففر وأخرج أبوسعيد النقاش في كتاب القضاة عن ابن عباس قال كان نبي لله جدع أسته فقال أيكم يتكفل لى بالقضاء بين أمتى على أن لا بغضب فقام فتى فقال أنايار سول الله فساف الحديث وفيه فأناه الشيطان نصف النهار وهونام فناداه حتى أيقظه فاستعداه وفيه فبعث معه الرسول مرتين أوثلاثا عمان والمحلبيده ومشى معه ساعة فلما رأى الشيطان ذلك نزعيده من يدوم فرفسمى ذا الكفل وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن حرة الاكبرانه بلغهان ملكامن ملوك بني اسرائيل حضرته الوفاة فساق القصة وفها فأتاه الشيطان في صورة رحل وقد تحين مقيله فيمنعه من النوم بالنهار حتى ينام بالليل ففعل ذلك ثلاثا ويقول قدصنعت ماصنعت لعله يغضب فقالله ذوالكفل انطلق فأنا أذهب معك فانطلق فطافيه ثم قالله أتدرى من أناقال أنا الشيطان تكفلت لصاحبك أمر فاردت ان تدع بعضه وان الله قدعهمك (وقال وهب بنمنيه) رحمالله تعالى (الكفر أربعت أركان الغضب والشهوة والخرق والعلمع) أُخرِجه أبونعيم في الحلية فقال حدثنا عبدالله بن محدبن جعفر حدثنا على بن اسحق حدثنا حسين الروزى حدثنا الهيثم بنجيل حدد ثناصالح المرى عن أبان عنوهب قال قرأت في الحكمة الكفرار بعة أركان ركن منه الغضب وركن منه الشهوة وركن منه الطمع وركن منه الحرق

(بيانحقيقة الغضب) (اعلم) هداك الله (انالله تعالى الماخلق، الحيوان معرضا للفسادوالموتان) بالضم هوالهلاك الذريع (بأساب فيداخل بدنه وأسباب خارجة عنه أنع عليه بما يحميه عن الفساد) أي يحفظه عنه (ويدفع عُنه الهلاك الى أجل معلوم) مقدو محتوم (٣٠٠ في كتابه) وهواللوح المحفوظ (أما السبب الداخل فهو انه ركبه من الرطو بة والحرارة) وجعلهما حافظين الكالأت البدن وكل منهما يوصف بالغر مزية والحرارة الغريزية حتى السارية فى سائرالبدن التي بهاالنَّضيم والطيم وسائر الافعال وفي المعدة حزَّمتها به الهضم المعتدى ونفض الفضول وفى المكبد حزءمنها وكذافى العروق وفى القلب معظمها اذهومعدنها ــتوقدها ومادتها الدم الوارد من الكبد على البطن الاعن من القلب فيتغيرف الى الحارية ثم يستحيلالي طبيعة الروح فيالبطن الايسرمنه ويخصسل لةمزاج يستعد لقبول التولد وكذا فيسائر الاعضاء ولاجسل أثماآلة الطبيعة في افعالها كالجذب والهضم وغسير ذلك ينسب الهما كشعدائية البسدت ويقال حرارة غريزية وافلاطون يسمها النار الالهية ولايقال برودة غريزية ولان مركها الرطو بةدون المبموسة يقال رطو بة غر نزية ولايقال يبوسسةغر نزية ثمَّاختَلَفُوا فَمَافقال جَالِينُوسُ انهاالحرارةالاستقهية النارية التي في البسدن وأماالجزءالناري اذاخالط سائر الاستقصاة أفادها طحنا وقواماوالتئاما ولم يبلغ فىالكثرة الىحدالاحراق ولامن القسلة الى القصور عن الانضاج وانه اكم تدفع البارد الوارد على البدن المركب بالمضادة ندفع أيضاا لحار الغريب الوارد المركب وقال ارسطوو جهور المتأخرين الم احرارة «ماوية أفيضت على البدن مع فيضان النفس ولكل منهدما أدلة ذكرت في

وقال وهب نامنيه الدكفر أر بعدة أركان الغضب والشهوة والحرق والطمع *(بيان حقيقة الغضب)* اعلم ان الله تعالى الماخلق الحيوان معرضا الفساد والو بان بأسباب في داخل بدنه وأسباب خارجة عند الفسادو بدفع عنه الهلاك الحاج المعماوم سماء في المأجل معماوم سماء في فهوانه ركبه من الحرارة والرطوية وجعل بين الحرارة والرطوبة عداوة ومضادة فلا تأل الحرارة تحال الرطوبة وتحففها و تبخرها حق تصيرا حراؤها بخاراً ينصاعد منها فاللم يتصل بالرطوبة مددمن الغذاء يجبر ما انحل و تخرمن احرائها لفسد الحيوان فلق الله الغسداء الموافق لبدن الحيوان وخاق في الحيوان شهوة تبعث مهاف المحادث المح

مواضعها من كتب الفن (وجعل بين الحرارة والرطو بة عداوة ومضادة فلا تزال الحرارة تحلل الرطوبة وتعففها وتبخرها حنى تصر براجزاؤها بخارا يتصاعدهما فلولم يتصل بالرطو بهمددمن الغذاء) الوافق (يجبرماانعل وتبخرمن احزامها لفسد الحيوان فلق الله الغذاء الموافق لبدن الحيوان وخلق في الحيوان شهوة تبعثه) أي تحمله (على تناول الغذاء) ولولاتاك الشهوة المأقدم على تناول الغداء فهذه فالدة الشهوة فهي (كالموكل به في جبر ما انكسر وسدما انثل ليكون ذلك حافظ اله من الهدلاك بهذا السبب) غمان الرطوية ألغريزية اذاوصل المهامد دالغذاء تصيروا فية لحفظ الحرارة الغريزية فتارقمع حفظها بالزيادة في النمو كافي سن الحداثة و تارة تكون وافية لحفظها فقط كافي سن الشباب و تارة - تكون ناقصة من حفظها نقصانا لابعتدبه غيير محسوس كافي سن الكهولة وتارة نقصانا طاهرا وهوالى آخرالعهمر (وأماالاسباب الخارجة التي يتعرض لهاالانسان فكالسيف والسنان وسائرا لمهليكات التي يقصدبها فأفتقرالى قوة وحيسة تثورمن باطنه فندفع المهلكات عنه فلق الله الغضب من النار) كاوردت به الاخبار وسأنىذكر بعضها (وغرزه فى الانسان وعينه بطينته فهماقصد فى غرض من أغراضه ومقصود من مقاصده اشتعلت) أى ارتُفعت (نار الغضب وثارت ثورانا يغلى به دم القلب) كايغلى المناء فى القدر عسلى النار (وينتشر) ذلك الدم (في العروق) الاوردة منها والشرايين (و رتفع الى أعالى البدن) من العروق (كاثرتفع النار وكايرتفع الماء الذي يغيلي في القدر فلدَّاكَ يُنْصَبُّ في الوجه فيحمر الوجه والعينوالبشرة لصفائم اتحكر لون مآوراءها من حرة الدم كاتحكى الزجاحة لون مافها) فق حديث أبي سعيد رفعه الاان الغضب جرة فى قلب ابن آدم امارأ يتم الى حرة عينيه وانتفاخ أوداجه وفي مرسل المسن الغضب جرة فقلب الانسان توقد ألاترى الى حرة عينيه وانتفاح أوداجه (واعما ينبسط الدم اذاغضب على من دونه واستشعر القدرة عليه فانصدر الغضب عن فوقه) فى الرتبة (وكان معه يأسمن الانتقام) منه (تولدمنه انقباض الدممن طاهرا لجلدالى جوف القلب وصارحوفا ولذلك يصفرا الون) وينفطف (وانَ كان علىنظير يشك فيسه قولدمنه تردد الدم بين انقباض وانبساط فيحمرو يصفر ويضطرب) فاحراره واصفراره من ترجيع أحد الطرفين على الأخر تارة و تارة واضطراب المدد (و بالجلة فقوة الغضب محاله القلب ومعناها غليان دم القلب لطلب الانتقام واعاتردد هذه القوة عند ثورانم االى دفع المؤذيات والمهلكات قبل وقوعها والى التشفي والانتقام بعدوةوعها والانتقام فوق هذه القوة وشهوتها وفيه لذتها ولاتسكن الابه ثمان الناس في هدذه القوة على درجات ثلاث في أول الفطرة) التي فطرواعليها (من التفريط والافراط والاعتدال اما التفريط ففقد هذه القوّة) من أصلها (أوض فها وذلك مذموم وهُوالذي يقال فيهاله لاحينه) والميه الاشارة بقوله

ولاخيرفى حلم اذالم يكن له به بوادر تعمى صفوه ان يكدرا

(ولذلك قال الشافع) رضى الله عنه (من استغضب فلم نغضب فهو حمار) أى بليد الطبع جافل أخرجه البهت وغيره بأسانيدهم وسيأتى قريبا (فن فقد قوة الغضب والحية أصلا فهو ناقص جدا) مناقض لرتبة الكال (وقد وصف الله سيمانه أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بالشدة والحية) فى الدين والصلامة

ظمهعة الغضب من النار وغررهافى الانسان وعنها بطنته فهما صدعن غرص من أغراضه ومقصود من مقاصده استعلتار الغضب وثارت به ثورانا يغلى بهدم القلب وينتشر في العروق و يرتفع الى أعالى البدن كاترتفع النار وكماترتفع الماءالذي يغلى فى الفدر فلذلك بنصب الى الوجه فيعمر الوجه والعين والشرة لمفائها تعكرلوب مأوراءها منجرةالدم كا تحكى الزحاحة لون مافها واعما منسطالهم اذاغض على من دونه واستشعر القددرةعلمه فانصدر الغضب على من فوقه وكان معه يأسمن الانتقام تولد منهانقباض الدممن ظاهر الجلد الىجوف القلب وصار حزناولذلك يصــفر اللون وانكان الغضب على نظمير بشك فيه تردد الدم بن الشباض والساط فعمر ويصفرو يضطرب وبالحدلة فقوة الغضب يحلها القلب ومعناها غلمان دم القلب بطلب الانتقام واعاتتو حمه هذوالقوة

الهاكات عنه فلق الله

عند توراتها الى دفع الوديات قبل وقوعها والى التشفى والانتقام بعد وقوعها والانتقام قوت هذه القوة ولا في المنظم وفي المنظم وقوعها والانتقام بعدوقوعها والانتقام قوت هذه القوة والاعتدال به أما التفريط والافراط والاعتدال به أما التفريط وشهوته اوفيه النقو المنظم والمنظم وهوالذي يقال في انه لاحمة الموالذ الشافعي وجه الله من استخصف في المنظم في المنظم والمنظم وال

فقال أشداء على الكفارر جاءبينهم وقال المديد على الله عليه وسلم عاهد السكذار والمنافقين واغلفاعاتهم الاسية واغنا الغلظة والشدة من آثار فقوة الحيدية والمنافقين واغلفا على المعقل والدين وطاعته ولايم في المرامعها فقوة الحيدوه والغضب وأما الافراط فهو أن تغلب هذه الصفة حتى تخرج عن سياسة (١١) العقل والدين وطاعته ولايم في المرامعها

إصبيرة ونظر وفكرة ولا اختيار بليصير في صورة المضطروسيب غلبته أمور غرعزية وأموراعتمادية فسرب انسان هو بالفطرة مستعد لسرعـة الغضب الفطسرة صورة غضبان ويعين على ذلك حرارة مراج القلب لان الغضب من الناركما قال صلى المهعلمه وسلم وانمام ودةالزاج تطفئسه وتكسرسورته * وأماالاسباب الاعتيادية فهدو أن يخالط فسوما يتشجعون بتشهى الغيظ وطاعة الغضب ويسمون ذلك شنجاعة ورجولية فيقول الواحد منهم أنا الذى لاأصمر على المكر والمحال ولاأجل منأحد أمرا ومعناه لاعقلفىولا حسلم ثم يذكره في معرض الفغر بحهادفن بمعدر ح فأنفسه حسن الغضب وحب النشبه بالقوم فيقوى مه الغضب ومهما اشتدت نارالغضب وقوى اضطرامها أعتصاحهاوأ صمنهعن كلموعظةفاذاوعظام بسمع بل زادهذاك غضباواذا استضاء بنورعقله وراجع نفسه لم يقدراذ ينطفي نور العسقل وينصعى في الحال

(فقال والدنمعه أشداعهلى الكفار) أى أقوياعهم يعمون حى الدن بانفتهم (وقال لنبيه على الله عليه وسلم) ياأجهاالذي (جاهدالكفار والمنافقين وأغلظ عليهم والغلظة والشددة) فى الآيت ين (منآ نارقوةُ الحبية وهوالغُضب) وكذلك قوله تعالى فى وصـفُ الصحابة أذلة على الوَّمنين أعزة على الكافرين (وأما الافراط فهو ان تغلب هذه الصفة حتى تتخرج عن سياسة العقل والدين وطاعت ولايبق المرء معسه بصيرة ونظرف الامور وفكرة) فيها (ولا اختيار فيها بل بصدير في صورة المضطر) والملجا والمكره (وساب غلبته أمورغر بزية) من أصل الحلقة (وأموراعتبادية) قداعتاد علبها (فرب انسان هو بالفطرة) الاصلية (مستعد لسرعسة الغضب حسى كانصورته فالفطرة صورة غُضِمان ويعين على ذلك حرارة مراج القلب) بان يكون الحارفيه أكثر وهذا هو اعتداله والمزاج كيفية متشابه بمن تفاعل عناصر متفقة الاحزاء الماسة بحيث تكسرسورة كل واحد منهما سورة الاسخر (لان الغضب من الناركم قال صلى الله عليه وسلم) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أي سعيد بسند صَعيف الغضب جرة في قلب ابن آدم ولا بي داود من حديث عطيمة السعدى ان الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من النارفيه ابو وائل القاص واسمه عبدالله بن يحيي قال ابن حبان يروي المجائب ووثقه ابن معين انهيى قلت ديث أبي سعيدرواه أيضا الامام أحدو حديث عطية السعدى أخرجته أيوداودمن طريق عروة بن محدين عطية بن عروة بن سعد الساعدى عن أبيه عن حدد وكذلك رواه الامام أحد ورواه أنونعيم في الحلية وابن عساكر من طريق أبي ادريس الحولاني من حديث معاوية ابن أبي سفيان أن الغضب من الشيطان والشميطان من النار (فبرودة المزاج تطفقه وتكسر سورته وأماالاسباب الاعتبادية فهو أن يخالط قوما) أى يعاشرهم فيراهُم (يتجبعون) أى يفتخرون (بتشفي الغيظ وطاعةالغضب ويسمون ذلك شجاعة ورجولية فيقول الواحد منهم أناالذى لاأصبرعلي المكر والحال) أي الماحلة (ولا أجل من أحد) وفي نسخة من أحداً مرا (ومعناه) عند التأمل (لاعقل لى ولاحلم) فهولايدرك هذاالمعنى (ثم) لايستحى حتى (يذكره في معرض النغر) والتجم (عهله) وسخافة عقله (فن معه مهم (رسخ فى نفسه حسن الغضب وحب النشبه بالقوم فيقوى به الغضب) و يعتاد عليه مُستحلاله (ومهما أشتدت نارالغضب وقوى اضطرامها) أى التهاج ا (أعتصاحبه) عن رؤية الرشد (وأضمته عن) مماع (كلموعظة) حسنة (فاذا وعظ لم يسمع بل زاده ذلك غضبا) وحنقاعلي الواعظُ (وان استضاء بنورعقد له وراجع نفسه) بتأثير الوعظ فيه يوماتما (لم يقدر) على المراجعة (اذينطفيُّ نور العــقل وينمعي في الحالُّ بدخان الغضب) الصاعد من ثوران الدم في القلب (فان معدن الفكرالدماغ) كاتقدم بيانه في بابرياضة النفس (ويتصاعد عند شدة الغضب من غليان دم القلب دخان الى الدماغ مظلم) وسبب اطلامه ثقل الدم وما يتصاعد عن الثقيل لا يخاو عن كدرة وطلة (يستولى على معادن الفكر) ومخازنه فيغطى عليها ويكدرها (و ربميا يتعسدى الى معادن الحس المشترك فتظلم عينه حتى لا يرى بعينه) وانماذاك الكدر الذى حالط نورها (وتسود عليه الدنيا بأسرها) أى بتمامها فلارى الاسوادا مخالطا بألوان كدرة مختلطة (ويكون دماغه) ساعتند (على مثال كهف) فىجبل (أضرمت فبــه نار وأجعِت فاسود جوه) من فوق (وحى مســتقره) من بتحت (وامتلا^ء بالدخانجُوانبسه) أى أطرافه (وكان فيهسراج ضعيف) فغلبُ عليه الدخان (فأنمعي) أثره (والطفأ أنوره فلاتثبت فيه قدم) لسحنونة مُستقره (ولا يسمع فيه كلام) لامتسلائه بالدَّخان فيمنع من السماع

بدخان الغضب فان معدن الفكر الدماغ ويتماعد عند شدة الغضب من عليان دم القلب دخان مظلم الى الدماغ يستولى على معادن الفكر وربما يتعسدى الى معادن الحس فتظلم عينه حتى لا يرى بعينه وتسود عليه الدنيا باسرها ويكون دماغ سمع لى مثال كهف اضطرمت فيه نار فاسود جرّه وحى مستقره وامتلا بالدخان جوانبه وكان فيه سراج ضعيف فانعى أوانطفاً نوره فلا تثبت فيه قدم ولا يسمع فيه كالام ولا ترى فيه صورة ولا يقدر على اطفائه لامن داخل ولامن خارج بل ينبغى أن يصبرانى أن يحترق جميع ما يقبل الاحتراق فكذلك بفعل الغضب بالقلب والدماغ وربحا تقوى النارى الكهف فينشق وتنهد بالقلب والدماغ وربحات والمنازم العضب وتنهد أعاليه على أسسة له ودلك لا بطال النازمانى جوانبه من القوة المسكة الجمامة لاحزائه فهكذا حال القلب عندا لغضب و بالحقيقة فالسفينة في ملتطم الامواح عندا ضطراب الرباح (11) في لجة البحر أحسن حالا وأرجى سلامة من النفس المضربة غيظا اذفى السفينة من يحتال

(ولاترى فيه صورة) اطلامه (ولايقدر على اطفائه لامن داخل ولامن خارج بل ينبغي أن بصبر الى ان يحترق جيع مايقبل الاحتراق) مج بعد ذلك تأكل النار نفسها ان لم تحدما تأكله (فكذاك يفعل الغضب بالقلبوالدماغ وربمـاتقوى نارالغضب)أىتشتدقوتها (فتفني) أى تقاوم (الرطوية) العريزية (الني م احياة القلب فم وتصاحبه غيظاً) لان حياة القلب انماهي بتعادل كل من الحرارة والرطوبة فأذاغلب أحدهماعلى الاخركان سب زوال صفة الحياة عنها فيموت بموت صاحبه (كاتقوى المارف الكهف فينشق وتنهد أعاليه على أسافله وذلك لابطال النارمافي جوانبه من الققة الممسكة الجامعة لاجزائه فهذا حال القلب عند الغضب) فانظر كيف يكون (و بالحقيقة فالسفينة) المكاثنة (ف ملتطم الأمواج عندا ضطراب الرياح) واختلافهامن الجهات (فى لجة البحر) أى وسطه ومعظمه (أحسن حالا وأرجى سلامة من النفس المضطربة غيفا) المتغيرة غضبًا (اذفي السفيئة من يحتال لتسكينهًا) وتعديلها (ولد بيرها) بطى شراعها أو تثقيل مراسيها (وينظرلهاو يسويها) فعسى أن يخف اضطرابها (وأما القلب فهوضاحب السفينة وقد مقطت حيلته) وفسد تدبيره (اذاعماه الغضب وأصمه ومن آ مارهذا الغضب في الظاهر تغير الأون) اماالي الاحرار أوالي الكدرة أوالي الصفرة (وشدة الرعدة) والاضطراب والرعشان (فى الاطراف) كالهدوالرجل (وخروج الافعال عن الترتيب والنظام) المعهودين (واضطراب الحركة والكلام حتى يفلهرالزبد على الأشداق) أى اطراف الفم (وتعمر الاحداق) والوجنات (وتنقلب المناخر وتستحيل الحلقة) أى تتغير (ولو رأى الغضبان في حالُ غضبه) في المرآة (فيم صورته اسكن غضبه حياء من قبح صو رته واستحالة خلقته وقبم باطنه أعظم من فبح ظاهر وفان الظاهر عنوان الباطن وانما قعت صورة الباطن أولا ثمائتشر قبعهاالى الظاهر ثانيا فتغير الظاهر غرة تغير الباطن فعُّس المُهُر بِالثَّمْرَة فهذا أثَّره في الجسد اماأثره في اللسان فانطلاقه بالشتم) واللعن (والفعش) والبذاء (وقباعُ الْـكَارَمُ الذي يستحي منه ذو والعقول) السليمة (ويستَّعي منْه قاتله عند فتو رَ الغضب) وسكونه فيتعجب من نفسه (وذلك مع تخبط النظم واضطراب اللفظ) قال مورق العجلي ماتكامت في غضب قط عماأندم عليه اذارضيت (وأماأثره على الاعضاء) الظاهرة (فالضرب) باليد والرفس بالرجل والمناصاة بالجبهة والمدافعة بالركب (والتهجم) على المغضوب عليه (والتمزيق) لثوبه (والقتل والجرح عند النمكن) منه (من غير مبالاة فان هرب منه المغضوب عليه) واختفي من عينه (أوفاته بسبب) من الاسباب (وعِرْ عن التشفي) لغيظه منه (رجيع الغضب على صاحبه فهر ق ثوب نفسه و يلطم نفسه) بيديه و ريما بنعليه (وقد يضرب بيده على الارض و بعدوعد والواله السكران والمدهوش المتحير) الذي لا يعي شيأ (ور بما سقط صريعا) على الارض (لا يطيق العدو والنهوض لشدة الغضب ويعتريه مثل الغشية)والسكرة (ورعمايضرب الحادات والحيوانات فيضرب القصعة مثلاعلى الارض فيكسرهاوقد يكسر المائدة) برجله (اذاغضب عليهاو يتعاطى أفعال الجانين فيشتم البهيمة ويحاطبها و يقول الى حرسك) كذا في النسخ وفي بعضهاالى متى منك (يا كيث وكيت كا ته يخاطب عاقلاور بما

لتسكنها وتدبيرهاو ينظر لها و سوسهاوأماالقاب فهو صاحب السفينة وقد سيقطت حيلته اذأعهاه الغضب وأصمهو منآثار هذاالغضف فيالظاهر تغير اللون وشدة الرعدة في الالمراف وخروج الانعال عن الترتيب والنظام واضطراب الحركة والمكلام حتى نظهر الزيدعلي الاشداق وتحمر الاحداق وتنقلب المناخر وتستعمل الحلقةولو رأى الغضبان فى حالة غضبه قبم صورته لسكن غضبه حياء من قبح صسورته واستحالة خاقته وقبح باطنه أعظهمن قبع ظاهره فان الظاهرعنوان الباطن وانما فبعت صورة الباطن أولائم انتشر جهاالى الظاهر ثانما فتغيرا لظاهر ثمرة تغيرالباطن فقسالتمن بالممرة فهذاأثره فى الجسد وأماأ ثره فى اللسان فانطلاقه بالشتم والفعش من الكلام الذي يستعبي منهذوالعقل ويستحييمنه قائله عندفتورالغضبوذلك مع تغبط النظم واضطراب اللفظوأماأ ثروعلى الاعضاء

فالضربوالته عموالنمزيق والقتل والجرح عندالتمكن من غيرمبالاة فان هرب منه المغضوب عليه أوفاته بسبب وفسته وعزى التشقير جع الغضب على صاحبه فرق توب نفسه و يلطم نفسه وقد يضرب بده على الارض و يعدو عدوالواله المكران والمدهوش المحمد ورعما يسقط صريعالا يطيق العدو والنهوض بسبب شدة الغضب و يعتريه مثل الغشية ورعما يضرب الماذات والحيوانات فيضرب القصيمة مثلا على الارض وقد يكسرالمائدة اذاغ ضب عليها و يتعاطى أفعال المجانين فيشتم البهيمة والجمادات و يخاطبها و يقول الى متى منك هذا ما كيت وكيت كائه يخاطب عاقلاحتى رعما

رفسته دابة فيرفس الدابة ويقابله ابذاك وأماأثره فى القلب مع الغضوب عليه فألحقد والحسد واضمّار السوعوالشمّاتة بالمساآت والحرن بالسرور والعزم على افشاء السرود والعزم على افشاء السرود والعزم على افشاء السرود والعزم على افشاء السرود والعربية الشعرفة الشعرفة المنافرة ا

فقلة الانفة عارؤنف مندمن التعرض للعرم والزوجة والامة واحتمال الذلمن الاخساء وصفر النفس والقماءة وهوأيضامذموم اذمن عراته عدم الغبرة على الحرم وهوخنوثة قالصلي الله عليه وسلم ان سعدا الغيور وأناأغ يرمن سعد وانالله أغـمرمني وانمــا خلفت الغيرة لحفظ الانساب ولو تسامح الناس بذلك لاختلطت الانساب ولذلك قيل كلأمة وضعت الغيرة فى رحا الهاوضعت الصيانة في نسائها ومن ضعف الغضب الخرور والسكوت عند مشاهدة المنكرات وقدقال صلى الله عليه وسلم خيراً مي أحداؤها معنى فى الدين وقال تعالى ولا تأخذ كمبهما رأفة فيدمن الله بلمن فقد الغضب عرعن رياضة نفسه اذ لاتتمال باضة الاسلط الغضاعلى الشهوةحي مغضب على نفسه عندا لمل الى الشهوات الحسيسة ففقد الغضب مذموم وانحكا المحمودغض ينتظرا شارة العقل والدس فينبعث حيث تحسالحمة وينطفى حيث يحسن الحلم وحفظه على حدالاعتدالهوالاستقامة التي كاف الله بم اعباد وهو الوسط الذىوصفه رسول

رفسته دابة فيرفس الدابة) كارفسته (و يقابلها بذلك) وربمــاقابلها بعصا أوسلاح ليشني غيظه بذلك (وأما أثره في القلب مع الغضوب عليه فالحقد والحسد واضمار السوء والشماتة) أى الفرح (بالمساآت والحرن بالسرور والعزم على افشاء السروهنك الستر والاستهزاء وعسير ذلك من القباغ) والرذائل (فهذه ثمرةُ الغضب المفرط) المتجاورة عن الحد (وأما ثمرة الحمية الضعيفة فقلة الانفة بما يأنفُ منه من التعرض العرم والزوجة والامة)وكذا ماسواهن من داخل الجباب (واحتمال الذل من الاخساء) واللؤماء (وصغرالنفس) والهمة (والقماءةوهوأ يضامذموم اذمن تُراته عدمالغيرة على الحرم وهو خنونة) تضادالرجولية (قال ملى ألله عليه وسلم انَّ معدالغيور وأناأ غيرمن سعدوالله أغير مني) رواه مسلممن حديث أبي هر مرة وهومتفق علىممن حديث المغيرة بنحوه وقد تقدم في كتاب النكاح (وانما خلقت الغيرة لحفظ الانساب) عن المخالطة (ولوتسام الناس بذلك) وغفاواعها (لاختلطت الانساب ولذلك قيل كل أمة وضعت الغيرة في رجالها) فهم يغارون على حرمهم (وضعت الصيانة في نسائها) فهن يتعففن فالصيانة فى النساء تابعة لغيرة الرجال فاذا لم يغار وارفعت نساؤهم حجاب الحياء (ومن ضعف الغضب الخور) محركة ضعف فى القلب ومنه رمح خوار اذا كان ليناسهلا (والسكون عند مشاهدة المنكرات وقد قال صلى الله عليه وسلم خير أمتى احداؤها) جمع حديد والمعنى أنشطها وأسرعها الحالخير (يعني في الدين) أي ان المراد بالحدة الصلابة في الذين وهي تنشأ من غيرة الاعمان حمية الدين لان الحيكم اذانيط بوصف صارعلة فيه فيارأمة الاعمان من تزايدت حدته عن ترايد فوة الاعمان لاعن كبر وهوى قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط والبيهتي في الشعب من حديث على بسـند ضعيف وزاد الذين اذاغضبوا رجعوا اه فلت ورواه كذلك الديلي وفيسه نعتم بن سالم بن قنبر كذاب وقال ابن حبان يضع الحديث ولفظهم خيار أمتي احداؤهم وقد بشـــتده لي كشــير من الحدة بسوء الخلق والفارق المميزهو الذى ختمبه الحديث فالرجوع والصفاءه والفارق وصاحب الخلق السوء يحقد وصاحب الحدة لا يحقد والغالب أنه لا يغضب الالله وتما يشهد للحديث مارواه أبو يعلى والطبراني عناب عبلس رفعه الحدة تعترى خيار أمتى وفى مسندا لحسن بن سفيان من حديث أبي منصور الفارسي وله صحبة قيسلله لولاحدة فيك فقال مايسرني يحدثي كذا وكذا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الحدة تعترى حيار أمني وكذا أخرجه البغوى في هير الصابة وأبو نعيم في الحلية ولكن رواه المستغفرى فقال من يزيدبن أبي منصور وكانتله صحبة بدلاعن أبي منصور والاولى أكثر (وقال تعلى ولاتأخذ كم بمهما) أى بالزانى والزانية فى حدهما (رأفة فى دين الله) أى شدة رجة وهودليل لذم التقريط (بلمن فقد الغضب عجزهن رياضة نفسه) وتمذيبها (اذَّتُم الرياضة بتسليط الغضب على الشهوة حتى نغضب على نفسه عند المل الىالشهوات ألخسيسة ففقد الغضب)من أصله (مذموم وانما المحمود) الاقتصاد منه وهو (غضب ينتظر اشارة العقل والدين فينبعث حيثٌ تَحِب الحيَّة وينطفئ) ويقل (حيث يحسن الحلم وحفظه على حد الاعتدال هوالاستقامة التي كلف الله بماعباده) وفد تقدم ان المراد بالاستقامة عندهم الوفاء بالعهود ولزوم الصراط المستقيم برعاية حظالاستواء فى كل أمرديني ودنبوى (وهوالوسط الذي وصفه رسول الله صلى الله عليه وسلم حَيث قال خير الامور أوساطها) ر واه البهبق من حديث مطرف مسلاورواه الحافظ أبو بكرالجيان في الاربعين البلدانية من حديث على بسند ضعيف وقد تقدم الكلام على ذلك (فنمال غضبه الى الفتورحتي أحس من نفسه بضعف الغيرة وخسة النفس في احتمال الذل والضم في غير محلة فينبغي ان يعالج نفسه حتى يقوى غضبه ومن مال غضبه

الله صلى الله عليه وسلم حيث قال خبر الامور أوساطها فن مال غضبه الى الفتوردي أحس من نفسه بضعف الغيرة وحسة النفس في احتماله الذل والضبم في غير يحله فينبئ أن يعالج نفسسه حتى يقوى غضبه ومن مال غضبه

الى الافراط حقى تحوه الى المهور واقتهام الفواحش فينبغى أن يعالج نفسه لينقص من سورة الغناب ويقف على الوسط الحق بن الطرفين فهو الصراط المستقيم وهو أرق من الشعرة وأحد من السيف فان عزعنه فليطلب القرب منه قال تعالى ولن تستطيعوا أن تعدلوا بن النساء ولو حرصتم فلا تميلوا كل الميسل فتذروها كالمعلقة فليس كل من عزعن الاتيان بالحير كله ينبغى أن يأتى بالشركاء ولكن بعض الشرأهون من بعض و بعض الخير أرفع من بعض فهذه حقيقة الغضب ودرجاته نسأل الله حسن التوفيق لما برضيه انه على ما يشاء قد بر * (بيان ان الغضب مل عكن از اله أصله بالرياضة أملا) * (١٤) اعلم انه ظن طافون أنه يتصق رمحو الغضب بالسكلية و زعوا أن الرياضة الملا) * (١٤) اعلم انه ظن طافون أنه يتصق رمحو الغضب بالسكلية و زعوا أن الرياضة المه تتوجه واباه

الى الافراط حتى حره الى التهور واقتعام الفواحش فينبغى ان بعالج نفسه لينقص من سورة الغضب ويقف على الوسط الحق بين العارفين فهوالصراط المستقيم) المذكور في سورة الفاقعة (وهو أرف من الشعر وأحد من السيف) أى في عاية الرقة ونهاية الشدة والمجاو زعليه في خطر عظيم (فان عزعنه فلبطلب القرب منه) فان القريب من القريب قريب (ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء ولوحوسم فلا عملوا كل الميل فتذروها كالملقة فليس كل من عزعن الاتيان بالخبركاه ينبغى أن يأنى بالشركاء ولكن) كاقبل (بعض الشرأهون من بعض و) في معناه (بعض الخير أرفع من بعض فهذه حقيقة الغضب ودرجاته) وما يتعلق به الشرأهون من بعض و) في معناه (بعض الخير أرفع من بعض فهذه حقيقة الغضب ودرجاته) وما يتعلق به الشرأه ون من بعض و إينان ان الغضب هل عكن الألة أصله بالرياضة أم لا) *

(اعلم) وفقك الله (انه ظن طانون انه يتصور محوالغضب بالكلية وزعوا ان ألر ياضة اليه تتوجه واياه تُقصدُ ﴾ فازالته يمكنة ولااستحالة فيها (وظن آخرون انه أصلالا يقبل العلاج) ولا ينمعي بالكلية (وهذا رأى من يفان ان الحلق) بضمتين (كألحاق) بالفتح (وكالاهما لايقبل التغيير) والمتبديل كما تقدم الكلام عليه في كتاب رياضة النفس (وكلا الرأيين ضعيف) لا يعوّل عليه (بل الحق فيه ما نذكره وهو انه مابق الانسان يحب شيأ ويكره شيا فلا يخلو من الغيظ والغضب ومادام بوافقه شي و يخالفه آخر فلا مدوأن يحب مابوافقه ويكره ما يخالفه والغناب يتبهم ذلك فانه مهما أخذ منه محبوبه غضب لامحالة وْ) كَذَلْكُ (اذًا قَصْدَ بَكُرُوهُ غَضْبِ لايحالة الاآن ما يَحْبُه الانسان ينقسم الى ثلاثة أقسام الاول ماهو ضرورة في حق الكافة) لايستغنون عنه بحال (وهوالقوت) بقدر مايسد جوعه (والمسكن) بقدر مانسَتْكُن فيه في الشَّناء والصَّيف (والملبسُ) بقدرُما يسترءُو رَنَّه و يصح صلاتُه (وصحُة البدن) فهذه الأشياء ضرورة في حق الكافة (فَن قصد بذنه بالضرب والجرح فلابد وان يغضُب) اذ وجب عليه حفظ بدنه الى أن يصم (وكذلك اذًا أخذ منه ثوبه الذي يستر به عورته) ويصم به صلاته (وكذلك اذا أخرج من داره الني هي مسكنه) أوأخذ من فوته الذي يسدية جوعه (أو أزيق ماؤه الذي هو لعطشه تهذه ضرورات لا يخلوالانسان من كراهة (والها) وسلبها (و) لايُخلو (من غيظه على من يتعرض لهاالقسم الثاني ماليس ضرور بالاحد من الحلق كالجاه والمال الكثير والغلمان والدواب) بأنواعهاوا لحرث والعقارات (فان هـذه الامور صارت محبوبة بالعادة) المستمرة (والجهل بمقاصـ في الامورحتي صارالذهب والفضة محبوبين فيأنفسهما فيكنزان ويغضب على من يسرقهما وانكان مستغنياء نهما في القوت) الذي يسديه كاب الجوع (فهذا الجنس ممايتصوّرأن ينفك الانسان من أصل الغيظ) المستكن في القلب (فاذا كانت له دارزائدة على مسكنه) الذي يأوى اليه (فهدمها طالم) لسبب من الاسباب (فيجوزان لايغضب) على فعله هذا (اذيجوزان يكون بصيرا بامر ألدنيا فيزهد في الزيادة على الحاجة فلا يغضب باخذها) أوهدمها (فانهُ لايحب وجودها ولوأحب وجودها لغضب على الضرورة باخذهاوا كثرغضب الناس على ماهوغيرضرورى كالجاه والصيت)والشهرة (والتصدر

تقصد وظهرا خوون اله أصل لايقبل العلاج وهذا رأى من اظلن أن اللق كالخلق وكلاهما لايقبل التغييروكالاالرأ يينضعيف مل الحق فمه ماند كر،وهو الهمابق الانسان يحب شأ وكره شيا فلايخاومن الغسط والغضب ومأدام توافقه مشير بخالفه آخر فالابدمن أن يحب ما يوافقه ويكره ما يخالفه والغاب لتبع ذلك فانه مهماأخذ منه يحبو به غضب لا محالة واذاقصد عكروه غضمالا معالة الاأنماعيه الانسان بنقسم الى الدائة أقسام الاوّلماهو ضرورةفحق الكافة كالقوت والمسكن والمانس وصحةالبدن فن تصديدنه بالضرب والجرح فلامدوأن مغضب وكذلك أذا أخذمنه فويه الذي يسار عورته وكذاك اذا أخرج منداروالتيهيمسكنهأو أريقماؤه الذي اعطشمه فهدده ضرورات لا يعاو الانسان من كراهة روالها

ومن غيظ على من يتعرض لها والقسم الثانى مالبس ضرور بالاحدمن الخلق كالجاه والمال المكثير والغلمان في والدواب فأن هذه الامور صارت عبوبة بالعادة والجهل بمقاصد الامور حتى صار الذهب والفضة عبوبين في أنفسه ما في كنزان و يغضب على من يسرقه ما وان كان مستغنيا عنه ما في القور فهذا الجنس بما يتصوّر أن ينفك الانسان عن أصل الغيظ عليه فاذا كانت له دار والدة على مسكنه عبد مها طالم فيمو وأن لا يعب وجودها ولو عبودها ولو المسادن عن المنافرة من المنافرة على الحاجة فلا يغضب باخذها فانه لا يعب وجودها ولو أحد وجودها ولو المسادن والتصدر

فى الجمالس والماهاة فى العمل فن غلب هذا الجب عليه فلا معالة يغضب اذا زاحه من احم على التصدر فى المحافل ومن لا محمد ذلك فلا يبالى ولى المحافظ بنائل المحافظ المحافظ بنائل المحافظ بنائل المحافظ بنائل المحافظ المحافظ بنائل المحافظ المحافظ المحافظ المحافظ بنائل المحافظ المح

في الجمالس) أى الديم والارتفاع (والمباهاة بالعلم فن غلب هذا الحب عليه فلا محالة بغض اذا زاجه مراحم على التصدر في الحيافل أى محامع الناس (ومن لا يعب ذلك ولا يبالى لوجلس في صف النعال أى في الصف الوحيلة والمدى هوموضع خلع النعال (فلا بغضب اذا جلس غيره فوقه وهد والعادات الدينة هي الني أكثر كان صاحبها أحط رتبة وأنقص) مقاما (لان الحاجة) الني هي اسم من الاحتياج (صفة نقص) في الانسان (فهما كثرت) هذه الصفة (كثر النقص) لان النقص من لوازم الحاجة فاذا كثر الملزوم تبعه اللازم لا محالة في الوصف (والجاهل أبدا جهده في حاجاته وفي شهواته وهولا يدرى انه مستكثر) بذلك (من أسباب الغم والحزن) فانم اتحمله على ذلك (حتى ينته بي يعض الجهال بالعادات الرديئة ومخالطة قرناء السوء الى ان يغضب وقول اله المناهب الطعام الكثير وما يجرى بالشطر في والنردوما في معناهما (ولا تقدر على شرب الخر الكثير وتناول الطعام الكثير وما يجرى بالشطر في والنردوما في معناهما (ولا تقدر على شرب الخر الكثير وتناول الطعام الكثير وما يجرى بالشطر في والنردوما في معناهما (ولا تقدر على شرب الخر الكثير وتناول الطعام الكثير وما يجرى بالمستغنى عنه (القسم الثالث ما يكون ضرور يافي حق بعض الناس دون البعض كالكتاب) مثلا المستغنى عنه (القسم الثالث ما يكون ضرور يافي حق بعض الناس دون البعض كالكتاب) مثلا المستغنى عنه (القسم الثالث ما يكون ضرور يافي حق بعض الناس دون البعض كالكتاب) مثلا (لعالم) فانه مضطر اليه في من الدنيا كماك * وهل أبصرت محبو بابعار

(فيغضب على من بخرقه و عزقه) أو عميه أو بوسخ و رقه أو يك عليه شأمن الادهان (وكذلك أدوان الصناعات وآلام ا في حق المكتسب الذي لا يمكنه النوصل الى القوت الام افان ماهو وسيلة الى الضرورى المحبو بيصيرضر ورياو محبو باوهذا يختلف بالاشتخاص ولفاالحب الضرورى ما أشار البه رسول الله صلى الله عليه وسلم وله وله من أصبح آمنانى سربه) بكسر السين المهملة على الاشهراى نفسه و روى بفتحها أى في مسلكه وقبل بفتحت بن أى في منزله (معافى في بدنه) وفي رواية في حسده أى صحيحا بدنه وله وفي رواية وعنده (قوت يومه أى عنداؤه وعشاؤه والذي يحتاج اليه في يومه ذلك (فاعا حيزت) بكسرالحاء (له الدنيا) أى ضمت و جعت (محذافيرها) أى باسرها والمعنى من جمع الله له بين عافية بدنه وأمن قلبه حيث توجه وكفاف عيشه بقوت يومه وسلامة أهله فقد جمع الله له بين عافية بدنه وأمن قلبه حيث توجه وكفاف عيشه بقوت يومه وسلامة أهله فقد جمع الله له جميع النع التي من ملك وأمن قلبه عيرها في غيرها في أبي الاستماره بان يستغرقه في طاعة المنع لا في معصلة ولا

اذاماالقون بأى لسل والصدوالامن وأصحت أخار ند فلافارقل الحزن المرمذى والمالعراق رواه المرمذى واسماجه من حديث عبيدالله سمحن دون قوله بحدافيرهاقال المرمذى حسن غريب اله قلت ورواه كذلك المضارى فى الادب والطبراني فى الكبير كلهم من طريق مروان الفطان الفزارى عن عبدالرحن سأبى شميلة عن سلمة بن عبيد الله بن محصن عن أبيه مرفوعا به قال ابن القطان ولم بصححه الترمذى لان عبدالرحن لا يعرف حاله وفى الميزان قال أحد سلمة لا أعرفه ولينه العقبلي ثم ساق له هذا الحبر وقال روى من حديث أبى الدرداء أبينا باسسنادلين وعبدالله بن محصن الانصارى قال الترمذى له صحبة ووقع عند الباوردى عبيد بن محصن في مناف وساق له هذا الحديث و وقع عند الراهم الحربي من هذا الوجه عبدالرحن بن محصن (ومن كان بصير المحقائق الامور وسلم المحدة الملاث يتصوّر أن لا يغض في غيرها فهده ثلاثة أقسام فلنذ كرّ غاية الرياضة في كل واحد منها الثلاث يتصوّرأن لا يغض في غيرها فهده ثلاثة أقسام فلنذ كرّ غاية الرياضة في كل واحد منها

ومكارهمه فاكثرت غضبه وكلماكانت الارادان والشمهوات أكثركان صاحماأحط رتبةوأنقص لان الحاجمة صفة نقص فهما كثرت كثرالنقص والجاهم لأبداحهده في أن نزيد في حاجاته وفي شهوائه وهولايدرىانه مستنكثر من أسباب الغيم والحزن حتى ينته عي بعض الجهال بالعادات الرديثة ومخالطة فرناءالسوء الى أن يغضب لوقيـــلله الك لاتحسان اللعب بالطيور واللعب بالشطرنج ولاتقدر عملى شرب الخسر الكثير وتناول الطعام الكثير وما يحدرى مجراه من الرذائل فالغضب علىهذا الجنس ليسبضرورى لانحسه ليس بصروري * القسم الثالث مأيكون ضرور بافي حـق بعض الناسدون البعض كالمكتاب شدلاني حسق العالم فانه مضطراليه فعبه فنغضء ليمن محرقه وبغسرقه وكذلك أدوات لصناعات في حق المكتسب الذي لاعكنه التوصل الى القوت الابهما فانماهو وسميلة الى الضرورى والحبوب بصبيرضر وريا ومحبويا وهدذا يحتلف

بالاشخاص وانما الحب الضرورى ما أشار المه وسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله من أصبح آمنا فى سربه معافى فى بدنه وله قوت بومه ف كا تما حسين له الدنيا بحدا فيرها ومن كان بصيرا بحقائق الاموروسل هذه الثلاثة يتصوّر أن لا بغضب فى غيرها ومذه لا ثما قدار كرغاية الرامة في كل وأحد منها

لأأماالقَمهم الاوّل) ليست الرياضة فيه لمنعدم غيظ العلب ولكن لكى يقدر على أن لا يطبع الغضب ولا يستعمله فى الظاهر الاعلى حد يستعبه الشرع و يستحسنه العقل وذلك بمكن بالجماهدة وتركاف الحلم والاحتمال مدة حتى يصير الحلم والاحتمال خلقارا سخافاً ما قعم أصل الغيظ من القاب فذلك ليس مقتضى الطبع وهوغ مريمكن نع عكن كسرسورته وتضعيقه حتى لا يشتده يجان الغيظ فى الباطن و ينتهمي ضعفه الى أن لا يظهراً ثره فى الوجه ولكن ذلك (11) شديد جداوهذا حم القسم الثالث أيضا لان ماصار ضرور يافى حق شخص فلا يمنعه من الغيظ

أماا لقسم الاول فليست الرياضة فيه لينعدم غيظ القلب) من أصله (ولكن لدكى يقدر على أن لا يطبيع الغضب) بليكف نفسه عنه (فلا يستعمله فى الظاهر الاعلى حدّ يستعبه الشرع و يستعسنه العقل وذلك ممكن بالمجاهدة) وألرياضة (وتـكاف الحلم والاحتمـال مدة) من الزمآن (حتى يصير الحلم والاحتمال خلقا) فيه (راسخا) بعدان كان مكافاها مأقع أصل الغيظ من القلب (فذلك مقتضي الطبع) أى يقتضيه الطبيع البشري لاينفك عنه (وهو)أى قعه (غير مكن نعم يمكن كسر سورته) أي شركته (وتضعيفه) أي توهينه (حتى لايشند هيجان الغيظ في الباطن وينته أي ضعفه) وكسرقونه (الى أن لأيظهراً ثره في الوجه) ولافي الاطراف وهذا يمكن (ولكن ذلك شديد جدا) الامن خفف ألله عليه (وهذاحكم القسم الثالث أيضالان ماصارضرور يافىحق الشخص فلا عنعه من الغيظ استغناء غيره عنه فالرياضة فيه تمنع العمل به وتضعف هيجانه في الباطن حتى لايشند التألم بالصبرعليه) هذا حال القسم الآول والثالث (وأما القسم الثاني فيمكن النوصل بالرياضة الى الانفكاك من الغضب عليه اذ يمكن اخراج حبه من القَاب) بنوع من الاعتبار (وذلك بان يعلم الانسان ان وطنه القبر ومستقره الا خرة وانماالدنيا) داريمرلادارمقر بل هي بمنزلة (معبرة يعبرعلما) ولايعمرها كمار واه أبو نعيم في الحلية عن عيسى عليه السلام الدنها قنطرة فاعبروها ولاتعمروها (ويتز ودمنها قدرا لضرورة) الداعمة (وماوراء ذلك عليه وبال) أى تقل (فى وطنه ومستقره فيزهد فى الدنيا) وبرغب عها (وج عرجهامن قَلَمه) وفي بعض النسخ و يمحى بدل وُ به يجر (ولو كان الدنسان كاب لا يحبه لم يغضبُ عليه ا ذا ضربه غيره) أي لا يتأثر في قلبه شي من ضربه (فالغضب تبع العب فالرياضة في هذا قد تنه يالى قع أصل الغضب وهونادر جدا) قليل الوقوع (وقد تنته على المنعمن المعمال الغضبو)من (العمل عوجبه) ومقتضاه (وهوأهون) بالنسبة الى فع أصله (فان قلت الضروري من القسم الاول التألم فوات المحتاج اليه) أي حصول الالم فيه (دون الغضب فن له شاة مثلا وهي قونه) يشرب من لبنها (فاتت) عليه (لا عضب على أحدوان كان بعصل منه كراهة) وتألم عقنضي الطبع (وليس من ضرورة كل كراهة غضب فالانسان يناً لم بالفصدوا لحِامة ولا يغضب) بعد ذلك (على الفصادوا فج أم في غلب عليه) نور (التوحيد) المطلق الذاتي والفعلى (حتى) برى الاشياء كالهامن الله تعالى (فلا بغضب على أحدمن خلقه اذبراهم مسخرين) مذللين منقادين (في قبطة قدرته كالقلم في يدال كاتب ومن وقع ملك) من الماوك (بضر برقبته) مثلًا (لم يغضب على القلم) وأصل التوقيع أثر الكابة في الكتاب ومنه استغير التوقيع في القصص وذلك بان ترفع رقعة العمال فلها شكاية حال أوقصة فيكتب علم ايكون كذاو كذا فيسمى ذلك توقيعا (فلا يغضب على من يذبع شانه التي هي قوته كالا يغضب على مونها) بحتف أنفها (اذ مرى الموت والذبح من ألله تعالى فيند فع الغف بغابة) نور (التوحيدو يندفع أيضا بعسن الطن بالله وهوان برى ان الكل من الله وان الله لا يقدر له الا مافيه الحيرة ور بما تسكون الخيرة في جوعه ومرضه وجرحه وقتله فلا يغضب كالا يغضب على الفصاد) أو الحام (لانه برى ان الحيرة فيه) مع طنه انه لا يقدرله الأمافيه الحير (فنقول هذا على الوجه) المذكور (غير

استغناءغمره عنه فالرياضة فستنع العمليه وتضعف هيانه في الساطن حتى لانشتد التألم بالصرعليه *(وأما القسم الثاني)* فهكن التوصل بالرياضة الى الانفكاك عن الغضب عليه اذعكن اخراجحبه من القاب وذلك بأن تعلم الانسان انوطنه القبر ومستقره الاخرة وأن الدندامعدر بعبرعلماو يترود منهاقدر الضرورة وماوراء ذلك علمه وبال فيوطنه ومستقره فيزهد في الدنيا وعمو حماعن قلب ولو كان الانسان كلسلايحيه لايغضب اذاصريه غسيره فالغضب تسع للعب فالرياضة فى هذا تنتهى الى قع أدل الغضب وهونادر جداوقد تنتهى الحالمنعمن استعمال الغضبوالعمل،وحبهوهو أهونفان قلت الضروري من القسم الاول التألم مفوات المحتاج السمه دون الغضب فن4 شاةمثلاوهي قوته فاتت لا بغضمالي أحدوان كانعصلفه

كراهة وليسمن ضرورة كل كراهة غضب فان الانسان يتألم بالفصدوا لجامة ولا يغضب على الفصادوا لجام فن محسال غلب على على على على على التوحيد حتى برى الاشياء كلها بيدالله ومنه فلا يغضب على أحد من خلقه اذبراهم مسخر من في قبضة فدرته كالقلم في بدال كاتب ومن وقع ملك بضرب وقبته لم يغضب على القيم لم فلا يغضب على من يذبح شاته التي هي قوته كالا يغضب على موتم الذبرى الذبح والموت من الله عن حتى وحل فيند فع التوحيد و يند فع أيضا بحسن الظن بالله وهو أن برى أن الكل من الله وان الله لا يقدرا الا ما فيه الحيدة و ربحا تكون الحيرة في من ضور و وعدو و وحدوقة له فلا يغضب على الفصادوا لجام لانه برى أن الحيرة فيه فنة ول هدا الحدوم عد

ال واسكن غلبة التوحيد الى هذا الحداء اتكون كالبرق الحاطف تغلب في أحوال مختطفة ولاتدوم و برجع القلب الى الالتفات الى الوسائط و المناطر جوعاطبيع الاينسد فع عنه ولوتصوّر ذلك على الدوام لبشرلت و راسول الله صلى (١٧) الله عليه وسلم فانه كان يغضب

حنى تعمرو جنتاه حنى قال اللهم أنا بشرأ غضبكم بغضب البشرفاعامسلم سبسته أولعنته أوضريته فاجعلها منى صلة عليه وزكاة وقسرية تقريهها اليك نوم القدامة وقال عبد الله بنعسرو بن العاص مارسول الله اكتب عنك كل مأقلت فىالغضب والرضا فقال اكتب فوالذي بعثني بالحق نسامايخرجمنه الا حـق وأشارالى لسانه فلم يقل الى لا أغضب ولكن قالان الغضالا يخرجني عـن الحق أىلاأعـل عوجب الغضب وغضت عائشة رضى الله عنهامية فقال لهارسول الله صلى الله عليه وسلم مالك جاءك سيطانك فقالت ومالك شسيطان فالربلي واكمني دعوت الله فاعانني علسه فاسلم فلايأمرني الاباللير ولم يقل لانسطان لى وأراد شيطان الغضف لكن قال لايحملني على الشر وفال على رضى الله عنه كان رسول اللهصلي الله عليه وسلم لايغضب للدنيافاذا أغضبه الحق لم يعرفه أحدولم يقم لغصبه شيحي سمرله فكان يغضب على الحقوان كان غضبهلله فهوالتفات

محال) فقد يتصور للعبدان يترقى الى هذا المقام و يكشفله عن بصيرته فيتساوى عند الذبح والموت فلا الغضب الذبح كالا مغضب الموتو ينكشف اوعن حقيقة الحقائق وعن أسرارال بوبية وعماينتم حسن الظن بالله (واكن غلبة التوحيد الى هذا الحداع اتكون كالبرق الحاطف يعلب في أحوال مختطفة ولايدوم) ولا يستمر حكمه مع العارف (و برجع القلب) بعدد لك (الى الالتفان الى الوسائط رجوعا طبيعيا لأيند فع عنه)فهواذا حاللامقام (ولو تصورذلك على الدوام) والاحتمر ار (لبشر لتصور لرسول الله صـ لى الله عليه وسلم) وهو أفضل الخلق أجعين وأكمل العباد العارفين (فانه كان يغضب أحيانا حتى تحمر وجنتاه) رواه مسلم من حديث جابركان اذا غضب احرت عيناه وعلاصوته واشتدغضبه والحاكم كان اذاذ كر الساعة احرت وحنتاه واشتد غضبه وقد تقدم فى أخلاق النبوة (حتى قال) صلى الله عليه وسلم (اللهم انابشر أغضب كايغضب البشر فأعامسلم سببته أولعنته أوضربته فأجعلها منى صلاة عليه و زكاة وقربة تقربه بها اليك يوم القيامة) قال العراقي رواهم الم من حديث أبي هريرة بلفظ اللهمأ فابشر دون قوله أغضب كما يغضب البشروقال جلدته بدل ضربته وفي رواية اللهم انما محمد بشر يغضب كايغضب البشر وأصلهمتفق عليه وقد تقدم ولسلمين حديث أنس انماأنا بشر أرضى كا وضى البشر وأغضب كالغضب البشر ولابي تعلى من حديث أبي سعيد وأبي هريرة أوقال ضربته وفيه تجدبن استحق رواه بالعنعنة (وقال عبدالله بن عمروبن العاص) بنوائل السهمى القرشي رضى الله عُهُــما (اكتب عنك كلماقلت في الغضب والرضا فقال اكتب فوالذي بعثني بالحق مايخرج منه الاحقوأ شَارِ الىلسانه) وهومتضمن لما فيقوله تعالى ما ينطق عن الهوى أن هو الاوحى يوحى قال العرافي رواه أبوداود بنحوه بأسناد صحيح (فلم يقل) صلى الله علميه وسلم (اني لاأغضب) أي لم ينف عنه الغضب (والكن قالان الغضب لا يخرجني من الحق أى لا أعل بموجب الغضب) ومقنضاه (وغضبت عائشة)رضى الله عنها (مرة فقال) لها (صلى الله عليه وسلم مالك حاء شيطان فقالت ومالك شيطان فقال بلى والمسلم في أواخر كابه قبالم فلا يأمرني الابخير) روامه سلم في أواخر كابه قبل باب صفة الجنةعن هرون بن سعيد الايلىءن أبن وهب عن أبي محر عن ابن نشيط حدثه ان عروة حدثه ان عائشة زوج الني صلى الله عليه وسلم حدثته انرسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من عندها ليلاقالت فغرت علمه فحاء فرأى مامنع فقال مالك باعائشة أغرت فقلت ومالى لايغاوم ثلى على مثلك فقال صلى الله عليه وسلم لقدجاء شيطانك قلت يارسول الله اومعي شيطان قال نعم قلت ومع كل انسان قال نعم قلت ومعَكُ بارسُول الله قال نعم ولكن ربى أعانني عليه فأسلم (فلم يقل) صلى الله عليه وسلم (الاشيطان لى وأراد شيطان الغضّب لكن قال لا يحملني على الشر) وقدد كرّ هذا ألحديث وتقدم الكلام عليه (وقال على كرم الله وجهه كان صلى الله عليه وسلم لا نغضب الدنيا فاذا أغضبه الحقلم يعرفه أحدولم يعم لغضبه شي حتى ينتصرله) رواه الترمذي في الشمائل وقد تقدم في أخد الق النبوة (فكان يغضب على الحق وان كان غضبه فهوالتفات الى الوسائط على الحلة بل كل من يغضب على من يأخذ ضروره قوته وخاجته التي لابدله فيدينه منهافاء اغضب للهلانه)داخل في انتهاك حرمة الله (فلاعكن الانفكاك عنه نعمقد يلقد أصل الغيظ فيماهوضروري اذاكان القلب مشغولا بضروري أهممنه فلايكون القلب متسع الغضب لاشتغاله بغيره فان استغراق القلب ببعض الهمات عنع الاحساس عماعداه) أى فلا يحس به ولا يشعر لغلبة الاستغراق وذلك اذا أخذ بمعامع قلبه وأحاط به احاطة القشر باللب وقد يتصور مع

الى الوسائط على الحماف السادة المتقين سنامن الى الوسائط على الحلة بل كل من بغضب على من بأخذ ضرورة قونه وحاج تسمه التي لابدله في دينسه منها فاغما غضب لله فلا عكن الانفكال عنسه نعم قد يفسقد أصل الغضب في الهوضر ورى اذا كان القلب مشد فولا بضرورى أيهم منسه فلا يكون في القلب منسه للغضب لاشتفاله بغيره فان استغراف القلب ببعض المهم التي عن العساس بماعداه

وهذا كان سلمان الشم فال انخطت موازيني فأناشرهما تقول وان ثقلت موازيني لم تضرفي ما تقول فقد كان همة مصروفا الى الأسخرة فلم يتأ ترقلب بالشتم وكذلك شتم الربيع نخيثم فقال باهذاقد سمع الله كالامسك واندون الجنة عقبة ان قطعته الم بضرف ما تقول وان لم أقطعهافآ ناشرهما تقول وسبوجل أبآ بكررضي الله عنه فقال ماسترالله عنهكأ كثرفكا نه كان مشغولا بالنظرفي تقصير نفسه عن أن ينتي الله حق تقاته ويعرفه حق معرفته فلم يغضبه نسبة غيره اياه الى نقصان اذكان ينظر الى نفسه بعين النقصان وذلك لجلالة قدره وقالت امرأة غيرك فكانه كان مشغولا بأن ينفى عن نفسه آفة الرياء ومنكرا على نفسه ما يلقيه لمالك بندينار يامرائي فقال ماعرفني (11)

الشيطان المه فلإيغضب

لمانسب المه وسمرحل

الشعى فقال ان كنت

صادقا فغے فر الله لی وان

كنت كاذبا فغدةر اللهاك

فهدده الاقاريل دالة في

الظاهر على انهم لم يغضبوا

لاشه تغال قاوم معهمات

دينهم ويحتمل أن يكون

ذلك قدائر في قلوبهم

ولكنهم لم يشتغاوابه

واشتغلواعما كانهوالاغلم

على قلوم م فاذا اشتغال

القلب ببعض المهدمات

لايبعد أنعنع هجان

الغضب عندفوات بعض

المحاب فاذا يتصوّر فقدالغيظ

اما ماشتغالالقلبءهمأو

بغلبة نظرالتوحيدأو

بسبب ثالث وهو أن معلم

أنالله يحسمنه أن لا بغتاط

فيطفئ شدة حيهاته غيظه

وذلك غيرمجال فيأحوال

نادرة وقدعرفت مذاأن

الطيريق للغلاص من نار

.بعض الاستغراق الاحساس بغير ماهوفيه ولكن لايؤثر عنده (وهذا كمان سلمان) الفارسي رضي الله عنه (لماشتم قال ان خِلْمت موازيني) أي موازين حسناته (فاناشر مما تقول وان ثقلت لم يضرني ماتقول فقد كان)رضى الله عنسه (همهمصر وفا الى الا خرة فلم يتأثر قلبه بالشبم) ولم يبالبه (وكدلك شتم الربيع بن-فيثم) الثورى السكوفي (فقال) له (ياهذاقد سمع الله كلامك وان دون الجنة عقبة) كؤدا (ان قطعتها لم يضرني ماتقول وانَ لم أقطعها َفأنا شريمـا تقول) أخرجـــ أبو نعيم في الحلية (وسبُ رجل أبا بُكُررضي الله عنه فقّالُ) له (ماستر الله عنك أكثر فكائنه) رضي الله عنه (كان مشغولابالنظرفى تقصير نفسه عن أن يتقى الله حق تقاته و يعرفه حق معرفتم فلم تغضبه نسبة غيرها ياه الى نقصان اذكان ينظرالى نفسه بعين النقصان وذلك لجلالة قدره) وعظيم منزلته في المعرفة (وقالت امرأة المالك بندينار) البصرى (يامرائى فقالماعرفنى غيرك) أخرجه أبونعيم فى الحلمة (فكانَّه كان مشغولابان ينفي عن نفسه آفة الرّياء ومنكرا على نفسه ما يلتى الشيطان اليه فلم يغضب لمانسب اليه لذلك (وسبرجل) عامر بن شراحيـــل (الشعبي فقال ان كنتـصادقا فغفر الله لى وان كنت كاذبا فغفر الله الله) أخرجه أبونعيم في الحلمية وقيل لابي يزيد البسطاي لحية لم أفضل أم ذنب الكاب فقال ان مت مؤمنا فلهيتي والافذنب الكاب فكانهمه مشغولا يحسن الحاءة (فهذه الاقاريل دالة في الظاهر على المهم يغضبوا لاشتغال قلوبهم عهمات دينهم ويحتمل أن يكون قد أثرذاك في قلوبهم والكنهم لم يشتغلوا به وأشتَّف اواعا كان هو الاعلب على قلوم مم فأذا اشتغال القلب ببعض المهمات لا يبعد ان عنع هيجان الغضب عند فوان بعض المحاب فاذا يتصوّر فقد الغيظ اما باشتغال القلب عهم) ديني على وجه الآستغراق (أو بغلبة نظر التوحيد) وهذان السيبان قدذ كرا (وسبب نالث وهوان يعلم أن الله يحب منسه أن لأيغناط فتطفى شدة حبه لله غيظه وذلك غير مخال في أحوال نادرة) عزيزة الوقوع فانها تستدعى كال الحبواستدامة المراقبة (وقدعرفت بهذاان طريق الخلاص من الرالغضب محوحب الدنبامن) لوح (القلب) لانه من لوازمــ أ (وذلك بمعرفة آفان الدنيا وغوائلها كاسيأتي في كتاب ذم الدنيا ومن أخرج المزايا) جمع مزية (من القلب تخلص من أكثر أسب الغضب ومالا يمكن محوه) من لوج القلب (فيكن كسره وتضعيفه) وتوهينه (فيضعف الغضب بسببه و يهون دفعه)

(بيان الاسباب المهيعة الغضب) (فدعرفت انعلاج كلعلة بحسم مادتها وازالة أسبابها) التي نشأت منها تلك العلة (فلابد من معرفة أسباب الغضب) أولًا حتى بهندى لازالتها (وقدقال عيسي لعني علم ماالسلام) وهما ابنا الحالة (أي عَضب أشدقال فضب الله قال في يقرب من عُضب الله قال ان تَعضب) وقد تقدم قر يبابلفظ وما يباعد منغضبالله قال ان لا تغضب (قال يحيي فيا يبدى الغضب وما ينبته قال عيسى) عليه السلام (الكبر والفخر والتعزز والحيسة) رواءً ابن أبي الدنيا فى ذم الغضب (فالاسباب المهيجة للغضب هى الزهو

الغضامحوحب الدنياءن القلب وذلك بمعرفة آفات الدنيا وغوائلها كإسأتي فى كتاب ذم الدنيا ومن أخو جحب الزاياعن القلب تغلص من أكثر أسباب الغضب ومالاعكن محوه عكن كسره وتضعيفه فيضعف الغضب بسببه وبهون دفعه نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه انه على كل شئ قدير والحدلله وحده * (بيان الاسباب المهيجة الغضب) * قدعرفت أنعلاج كلعسلة حسم مادتهاوا زالة أسبابها فلابدمن معرفة أسباب الغضب وقد قال يحيى لعيسي عليه ماالسلام أي شئ أشدقال غضبالله قال فايقرب من غضب الله قال أن تغضب قال فا يبدى الغضب وما ينبته قال عيسى الكروا لفغر والتعرز والحية والاسهاب المهجة الغضب هي الزهر

والعبوالمراح والهزل والهزء والتعييم والماراة والفادة والغدر وشدة الحرص على فضول المالوالجاه بهى بأجعها أخلاق وديئة مذمومة شرعا إولاخلاص من الغضب مع بقاءهذه الاسباب فلابد من ازالة هدة الاسباب بأضدادها فيذبنى أن تعين الزهو بالتواضع وغيت العجب ععرف تلك بنفسك كاسباقي بيانه في كتاب الكبر والعب وتزيل الفغر بأنك من جنس عبدك اذ الناس يجمعهم في الانتساب أبواحد *وانحا المعنو بأنك من جنس عبد (19) والكبر أكبر الذائل وهي أصلها *وانحا المعنو بالفضائل والفغر والعب (19) والكبر أكبر الذائل وهي أصلها

ورأسهافاذالم تخسل عنها فلافضل المعلى غيرك فلم تفتخسر وأنث منجنس عبدلامن حيث البنية والنسب والاعضاء الظاهرة والباطنة وأماالمزاح فتزيله بالتشاغل بالمهمات الدشة لتي تستوعب العمرو تفضل عنسهاذا عرفتذلك وأما الهزل فتزيله مالحدفي طلب الفضائل والاخلاق الحسنة والعلوم الدينية التي تبلغك الى سعادة الاستخرة وأما الهزء فتزيله بالتكرم عن الذاء الناس وبصيانة النفس عنأن سينهزأ للوأما التعبير فبالحذرعن القول القبيم وصيانة النفسعن مراكجواب وأما شده الحرص على مزايا العيش فيتزال بالقناعة بقدر الضرورة طلبالعز الاستغناء وترفعا عن ذل الحاحـــة وكلخلق من هذه الاخلاق وصفة منهدده الصفات يفتقر فىعلاجه الى رماضة وتحمل مشسقة وحاسل رياضتها رجع الىمعرفة غوائلها لترغب النفس

والجب والمزح والهزل والتعيير) أيذكرعيب الغير ونسبته البه (والمماراة) أي الخاصمة (والمضادة والغدر وشدة الحرص على فضول المال والجاهوهي باجعهااخلاق رديثة مذمومة شرعا ولاخلاصعن الغضب مع بقاء هدده الاسباب فلابد من ازالة هذه الاسباب باضدادها) ونقائضها (فينبغي ان يميت الزهوّ بالتواضع) فإن الزهو هو الكبروالرفعة والتواضعضده (وتميت العجب بالمعرفة بنفسك) بالذل والقصور (كمَّا نَسبأني بيانه في كتاب الكهروالعجب ويزيل الفغُر بأنك من جنس عبدك) الذي عملكه (اذ)قال الشاعر (الناس بجمعهم فى الانتساب أب * وانما اختلفوا فى الفضل أشتامًا) ومثل ذلك قول على رضى الله عنه الناس من جهة التمثيل اكفاء * أبوهم واحدوالام حوّاء في أبيات ذكرت في كتاب العلم (فبنوآدم جنس واحد وانما الفخر بالفضائل)النفسية والعلمية والعملية (والفغر) من غير فضيلة (والعبب) بالنفس (والكبر) على الغير (أكمر الرذائل وهي وأنت من جنس عبدك من حيث البنيسة والنسب والاعضاء الظاهرة والباطنة وأما المزح فعزيله بالتشاغل بالمهمآت الدينية التي تستوعب العمر) وتستغرقه (وتفضل عنه اذاعرفت ذاك)ففهاشغل شاغل عن المباسطة والمراح وغيره (وأماالهزل) من القول (فير يله بالجدف طلب الفضائل والاخلاق الحسنة والعلوم الدينية التي تبلغك ألى معادة الأسخرة) فالذي يجتهد في تحصيل مثل هده لايتفرغ الهزليات (وأما الهزء فيزيله بالتكرم عن ايذاء الناس) فلايؤذيهم (وبصيانة النفس عن ان يستهزأبك) فان من استهزأ بغيره استهزئ به (وأما التعمير فبالحذر عن قول القسيم وصيافة النفس عن مر الجواب) وفي بعض النسخ عن مرالقول (وأما شدة الحرص على مرايا العيش فتزال بالقناء_ة) والاكتفاء (بقدرالضرورة) والحاجة الداعُيــة فالدنيا ساعة فاجعلها طَاعة (طلبالعز الاستغناء وْترفعاعنذل ألحاجة) فأن الأحتياج الى الناس مذلة حاضرة والاستغناء عنهم عزحاضر وقدقال على رضى الله عنه استغن عن شئت تكن أميره واحتجالى من شئت تكن أسيره (وكلي خلق من هذه الاخلاق وصفة من هذه الصفات تفتقر في علاجه الى رياضة) وتهذيب (وتحمل مشقة) وكافة (وحاصل رياضتها برجم الىمعرفة غوائلها) ودسائسها (لترغب ألنفس عنها وتنفر عن قبحها ثم المواطبة على مباشرة أضدادها مدةمديدة حتى تصير بالعادة) مع التكرار (مألوفةهينة على النفس فاذا المعت عن) لوح (النفس فقدر كت وطهرت عن هذه الرذائل وتخلصت أيضاعن الغضب الذي يتولدمنها) لا محالة فانها اذا طهرت عنأسباب الغضب لم يكن الغضب اليهامبيل (ومن أشد البواعث الغضب عند أكثر الجهال) من العوام (تسمينهم الغضب شجاعة ورجولية وعزةنفس وكبرهمة وتلقيبه بالالقاب المحمودة) المرضية (غباوة وجهلا) بحقائق الامور (حتى تميل النفس اليه وتستحسنه) وتختاره (وقد يتأ كذذاك يحكاية شدة الغضب عن الأكابر في معرض المدح) والاستحسان (بالشجاعة والنفوس ماثلة الى التشبه بالاكار) والتزيى بزيهم (فيهيم الغضب في القلب بسببه وتسمية هذا عزةنفس وشعباعة جهل بل هومرض

عنها وتنفرعن فبحها ثم المواظبة على مباشرة أضدادها مدة مديدة حتى تصير بالعادة مألوفة هيئة على النفس فاذا المعتمن النفس فقد وكتوقطه رت عن هدد الرفائل وتخلصت أيضاعن الغضب الذي يتولد منها ومن أشدا لبواعث على الغضب عندا كثرا لجهال تسميتهم الغضب شجاعة و رجولية وعزة نفس وكبرهمة وتلقيبه بالالقاب المحمودة غباوة وجهلاحتى عبل النفس الموتستحسنموقد يتاكدذك بحكاية شدة الغضب عن الاكابر فيهيج الغضب الى القلب بسبم وتسمية هذا عن عنافة سناء الغضب على المهوم من المدينة النفس وشجاعة حمل من هوم من قلب المسلم وتسمية هذا عن الفساء من المعامدة عنافة المنافق المنافقة المن

ونقصان عقل وهولضعف النفس ونقصائها وآية أنه لضعف النفس أن المريض أسرع غضبامن الصيم والمرأة أسرع غضبامن الرجل والصبي أسرع غضبامن الرجل والصبي أسرع غضبامن الرجل الكبير والشيخ الضعيف أسرع غضبامن السكهل وذوا الحلق السين والرذا ثل القبيعة أسرع غضبامن صاحب الفضائل فالرذل بغضب على أهله و ولدو أصحابه بل القوى من علا نفسه عند

ونقصان عقل) وجنون (وهو لطعف النفس ونقصانها) عن درجة الكال (وآية اله لضعف النفس انالريض أسرع غضبامن الصيم فلنقصان معته وكونهام الاعندالاعتدال بسرع الى العضب ولايتعمل سماع كلة تخالف مراجه (رالرأة أسرع غضامن الرحل) لنقصان فها (والصي أسرع غضبا من الكبير) لانه لم يبلغ الى حدالكمال (والشيخ الضعيف) الذى فنيت قوَّته (أسرع غضبامن الكهل) الذي بقيت قوته بعد لانه في سن الانحطاط وهومن الاربعين الى الستين وأماً الشيخ فهومن الستين الى آخرالعمر (وذو الخلق السيُّ والرذائل القبيعة أسرع غضبا من صاحب الفضائل فالرذل) المتنسك س الخلق (يغضُ لشهوته اذافاتته اللقمة) والشربة (وليخله أذا فاتته الحبة) من المال (حمدي يغضب على أهلهُ و ولده وأصحابه)في أمو رحقيرة (بل القوى من علك نفسه عندا لغضب قال صلى الله عليه وسلم ليس الشديد بالصرعة) الذي يصرع الناس فيغلهم (انماالشديد من علك نفسه عند الغضب) تقدم قُرْيِبا (بِلْيَنْبَغِي أَنْيَعَالِج هذا الجَاهَلِ) الاحق (بأن تُتلي عليه حكايات أهل الحلم والعفو وماا ستحسن منهم من كظم الغيظ) والتحلم والنجاوز (فانذلكُ منقول عن الانبياء والحبكاء والعلماء والكار الماوك الفضلاء) وقد جمع غالب ذلك في كتب معروفة (وضدذلك منقول عن الاتواك والاكراد) والأجلاف من أهل البادية (والجهلة والاغبياءالذين لاعقـل لهم ولافضل) فليستمع تلك الاخبار وما حكى عن الفريقين ويتهذب بأخلاق الاولين من الصالحين ويتشبه بهسم ويبعد نفسه عن أحوال المسترذلين * (بيانعلام الغضب بعدهيانه)* ويتعنب عنها

اعلمان (ماذكرناه) آنفا (هوحسمُ أواد الغضب وقطع لاسبابه) الباعثة له (حثى لا يهيج فاذاحرى سبب هيمية) وأثاره (فعنده يجب التثبت) فيه (حتى لايضطر صاحبه الى العمل به على الوجه المذموم) شرعا (وانمايعالج الغَضب عندهيجانه بمعجون العَلم والعمل أماالعلم فهوستة أمورالا ل أن يتفكر في الاخبار التي سنوردها فى فضل كظم الغيظ والعلم والحلم والاحتمال فيرغب فى ثوابه وما عندالله تعالى (فتمنعه شدة الحرص على ثواب الكظم) والصفح (عن التشغي والانتقام وينطفي غيظه) وتحمد ناره (قال مالك بن أوس بن الحدثان) محركة النصرى بالنون والصاد أبو سعيد المدنى له روية وروى عن عرفوف سنة ٩٣ روىله الجاعة (غضب عمر:)رضي الله عنه (على رجل وأمر بضربه فقلت ياأميرا اؤمنين خذالعفو وأمر بالعرف وأعرض عن إلجاهلن فكان عريقول خذالعفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين فكان يتأمل فى الآية وكان وقافا عند كتاب الله مهما تلى عليه كثير الندر فيه فتدر فيه وخلى الرجل) أخرج البخارى فى الصحيح بنحوه من طريق شعبب عن الزهرى عن عبيدالله ان ابن عُمِاس قال قدم عسنة ن حصن فنزل على الحرين قيس وكان عن يدنهم عمر وكان القراء أصحاب مجلس عمرفقال عيينة لابن أخيه الحريااب أخى هل النوجه عندهذا الامير تستأذن عليه قال نعرفأذن له عرفدخل فقال باأبن الخطاب ماتعطينا الجزل وماتحكم بيننا بالعدل فغضب عمر حتى هميه فقال الحرياأمبر المؤمنسين أنالله تعالى قال لنبيه خدد العفو وأمر بالعرف واعرض عن الجاهلين وان هذا من الجاهلين فوالله ماجاوزهاعمر حين تلاها عليه وكان وقافا عنسد كتابالله (وأمرعمر بن عبدالعزيز) رحمه الله تعالى (بضرب رجل ثمقرأ قوله تعالى والكاظمين الغيظ وقال لغلامه خلعنه) أخرجه أنونعيم في الحليسة

الغضب كم قال رسول الله مدلى الله علىه وسلم ليس الشديد بالصرعة اغاالشديد الذىعلكنفسه عندالغضب بل بنب في أن بعالج هــذا الجاهل بانتسليعليه حكايات أهل الحلم والعفو ومااستعسن منهم من كظم الغيظ فانذلك منقول عن الانساء والاولماء والحكاء والعلماء وأكارالماول الفضلاء وضدذاك منقول عين الاكراد والاتراك والجهلة والاغيباء الذين لاعقول لهم ولافضل فهم * (بيانعلاج الغضب بعد هجانه)* ماذكرناههو حسم لمواد الغضبوقطع لا سبابه حتى لا يهج فاذا حرى سيسه هده فعنسده يحب التشتحي لايضطر صاحب الى العمل به على الوجه المذموم وأغما بعالج الغضبعندهجانه بمعون فهوسنة أمور # الاول أن يتفكرفي الاخبارالتي سنو ردهاني فضل كظم الغيظ والعسفو والحسلم والاحتمال فبرغب في ثوابه فهنعه شدة الحرص على

ثواب المكظم عن التشفى والانتقام وينطفئ عنه غيظه قال مالك بن أوس بن الحدثان غضب المائلة عن الثانى عمر على رحسل وأمر به فقلت بالمؤمنين خذا العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين فكان عرية ول خذا العفو وأمر بالعرف وأعسر ضعن الجاهلين فكان يتامل فى الآية وكان وقافا عند كتاب الله مهما تلى عليه كثير التدبر فيه فتدبر فيه وخلى الرجل وأمر عرب عبد العزيز بضرب رجل ثم قرأ قوله تعالى والسكا طمين الغيط فقال لغلامه خل عنه

*الثانى أن يخوف نفسه بعقاب الله وهوأن يقول قدرة الله على أعثلم من قدرتى على هذا الانستان فلوأ مضيت غضى عليه في آمن أن عضى الشعضبه على بوم القيامة أحوج ما أكون الى العفو فقد قال تعالى في بعض الكتب القدعة يا ان آدم اذكر في حين تغضب أذكر للدين أعضب فلا أمح قل فعن وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وصيفا الى عاجه فأ بطأ عليه فل أجاء قال لولا القصاص لا وجعت أى القصاص فى القيامة وقبل ما كان فى بنى اسرائيل ملك الا ومعه حكم اذا غضب أعطاه صيفة (٢١) في الرحم المسكن واخش الوت

واذكر الإسخرة فكان ىقرۇھا حتىسكن غضبه * الثالث أنعذر نفسه عاقبة العدداوة والانتقام وتشمر العدولقابلته والسعي فيهدم أغراضه والشماتة عصائبه وهو لا يخداو عن المائد فعوف فســه بعواقب الغضب في الدنديا انكان لاعاف من الاسترو وهذا برجع الى تسليط شهوة على غض وأيس هذا من أعمال الأخرة ولا ثواب علىهلانهمترددهلي حظوظه العاجلة يقدم بعضهاءلي بعض الاأن مكون محذوره أن تتشوش عليه في الدنيا فراغته العملم والعمل وما بعينه على الأخرة فيكون مثاباعليه *الرابع أن يتفكر فيقم صورته عندر الغضبان يتذكر صورة غمره فيحالة الغضب ويتفكر في قبم الغضب في نفســه ومشامة صاحبه للكل الضارى والسبع العادي ومشامة الحلم الهادى التارك الغضب الإنساء والاولماء والعلماء والحكاء ويخبرنفسه بين أن ينشيه

(الثابىأن يخوّف نفسه بعذاب اللهوهوان يقول قدرةالله علىأعظممن قدرتى علىهذا الانسان فلو أمضيت غضمي علميه فما آمنان بمضى الله غضبه على يوم القيامـــة أحوج ماأكون الى العذو) فاذا تُأمل هذا المعنى فلابدوان ينكسر ثوران الغضب عنه في الحال (وقد قال تعالى في بعض الكتب) التي أنزلهاعلى رسله (با ابن آدم اذكرني حين تغضب أذكرك حين أغض فلاأ محقك فيمن أمحق) أحرجه ابن شاهين في الترغيب وقد تقدم (وبعثرسول الله صلى الله عليمرسلم وصفا) وهو العلامدون المراهق (الى حاجة فابطأ عليه فلماجاء قال لولا القصاص لاوجعتك) قال العراقي رواه أبو يعملي من حديث أم سُلمةبســندضعيف اله قلت ورواه ابن سعد في الطبقات بلفظ ان النبي صــلي الله عليه وسلم أرسل وصيفة له فأبطأت عليه فقال لولا القصاص لاوجعت ل بهذا السواك (أي العصاص في القيامة) ونقل المخارى في الصيم انه أقاد أنو بكر وعر وابن ألزبير وعلى وسو يدبن مقرن من اللطمـــة وأفاد عمر من ضربه بالدرة وأقاد على من ثلاثة أسواط واقتص شريح من سوط وخوش وهذا كلمر وايتعن الامام أحد ولكن العمل على خلافه لعدم انضباطه وقد أجه ع الفقهاء ان لاقصاص الافي الجراح والقتل كانقله ابن الجورى وتبعه الذهبي في سيرة عربن الخطاب والكن دعوى الاجماع فيه نظر الأ أَن يكون الخلاف لفظياوقد قالالله تعالى فاعتدوا عليه عمل مااعتدىعليكم (وقيلما كان في بني اسرائيل ملك الاومعه حكيم اذاغضب أعطاه سحيفة وفيها ارحم المسكين واخش أاوت واذكر الاتنوة فكان يقرؤها فيسكن غضبه) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (الثالث أن يحذز نفسه عاقبة العداوة والانتقام وتشمر العدو لمقابلته والسعى في هدم أغراضه والشماتة بمصائبه وهولا يخاو عن المصائب فيخوف نفسه بعواقب الغضب فى الدنيا ان كان لايخاف من الا من الا من والعلم بمذامهم للغاية فان عاقبة العدوة وحمة ومن كان له عدومتشمر فى ايصال السوء اليه لا برتاح في معيشته مطلقا فاذاعهم نفسه من الغضب سلم من هذه الورطة (و)لكن (هذا يرجم الى تسليط شهوة على غضب وليس هذا من أعمال الاتحرة ولا ثواب عليه لانه مترددف حظوظه العاجلة يقدم بعضهاعلى بعض الاأن يكون محذوره ان يتشوش عليه فى الدنيا فراغته للعلموالعمل وما يعينه على الآخرة فيكون مثاباعليه) حينتذ وأمالووقف نيته على حظوظه فقط فليس له في الاستحرة نصيب (الرابع أن يتفكر في فبحصورته عند غضبه) لورآه في المرآ ، أو (بأن ينذكر صورة غيره في حالة ألغضب ويتفكرني قبح آلغضب في نفسه ومشاجه ماحبه بالمكاب الضارى والسبيع العادى ومشابهة الحليم النارل الغضب بالانساء والعاساء والحكاء ويخيرنفسه بينأن بشبه السكالاب والسباع وأراذل الناس وبين أن يشبه الانبياء والعلباء في عادتهم لتميل نفسه الى حب الاقتداء بمؤلاءان كان قد بق معه مسكة من عقل أي بقية منهوذ ال لان الغضب غول العقل لا يدع فيه شيأ منه فبعيد عليهأن يتصورهذا المعنى في نفشه وهو أن يظن اله من أعقسل الناس ولكن لابد من التمرين على هذا التصورت كلفا حتى يستأهسل لفهمه (الخامس أن يتفكر في السبب الذي يدعوه الى الانتقام و عنعمه من كظم الغيظ ولا يد وأن يكون له سبب مثل قول الشيطان له ان هذا يحمل منك على العجز وصغر النفس والذلة والهانة وتصير حقيرافي أعين الناس) فاذاعلم من نفسه ان الشيطان قد

مالكلابوالسماع وأراذل الناس وبين أن ينشبه بالعلماء والانبياء في عادم م لنميل نفسه الىحب الاقتداء به ولاءان كأن قد بق معمسكة من عقل * الخامس أن ينفسكر في السبب الذي يدعوه الى الانتقام و عنعه من كظم الغيط ولايد أن يكون له سبب منسل قول الشبطان له ان هذا بحمل منك على المعز وصغر النفس والذلة والمهانة وتصرحت وافي أعن الناس

فيقول لنفسه ما أعبك تأنفئ من الاحمال الآن ولا تأنفين من خزى يوم القيام توالانتضاح اذا آخذهذا بدلة وانتقم منك و عدر من من ان تصغرى في أعين الناس ولا تعذر بن (٢٠) من أن تصغرى عند ألله والملائكة والنبيين فهما كفلم الغيظ فينبغي ان يكظمه لله وذلك يعظمه

وسوس له يمثل ذلك (فليقل لنفسه) مخاطبالها (ماأعجبك تأنفين من الاحتمال الات ولاتأنفين من خزىيوم القيامة والأفتضاح اذا أنحذ هذابيدك وانتقم منك وتعذرين منأن تصغرى فىأعين الناس ولاتحذر بن من أن تصغري عندالله وعند الملائكة والنبين) على روس الاشهاد (فهما كظم الغيظ فينبغي أن يكظمه لله وذاك) الذي (يعظمه عند الله فيله وللناس وذل من ظله يوم القيامة أشد من فله لوانتقم الآن أفلاعب أن يكون هوالقائم اذا نودى يوم القيامة الاليقم من أحره على الله فلايقوم الامن عنا) عن أخيه في مظلة كاوردذاك في الخبر وتقدم ذكره (فهـذا وامثاله من معارف الاعمان ينبغي أن يقر ره على قلبه) و يعرضه عليه مرازاحتي يتقررفيه (السادس أن يعلم النخضيه من تعميه من حريان الشيُّ على وفق مراد الله لاعلى وفق مراده فكيف) يتصوُّرله أو يُعطر بماله ان (يقول مرادى أولى من مراد الله و يوشك أن يكون غضب الله عليه أعظم من غضبه) هـذا ما يتعلق بالعلم (وأماالعمل فأن تقول بلسانك أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أمررسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقال عند الغيظ) قال العراق متفق عليه من حديث سليمان بن صرد قال كنت جالسامع الني صلى الله عليه وسلم و رجلان يستبان فاحدهما احروجهه وانتفخت أوداجه الحديث وفيه لوقال أعوذ بالله من الشبطات الرجيم لذهب عنه ما يجد فقالواله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تعوذ بالله من الشيطان الرجيم الحديث اه قلت لفظ الحديث عندهما قال استب رجلات عند النبي صلى الله عليه وسلم ونعنجاوس عنده وأحدهما يسب صاحبه مغضباقد احروجهه فقال النبي صلى الله عليه وسلم انى لاعلم كلة لوقالها لاذهبت عنه ما يحد لوقال أعوذ بالله من الشديطان الرجيم فقالوا للرجل أماتسهم مايقول النبي صلى المه عليه وسلم قال انى لست بجنون وقدرواه كذلك أبوداود والترمذي والنسائي وفي رواية الهؤلاء الثلاثة من حديث معاذا للهم انى أعوذ بك من الشيطان الرجيم قال صاحب سسلاح المؤمن وليس لسلم ان بن صرد في الصحين سوى حديثين أحدهماهذاو روى ابن عدى منحديث أبيهر رة اذاغضب الرجل فقال أعوذ بالله سكن غضبه ورواه الطيراني أيضافي الاوسط والصفير من حديث أبن مسعود بنحوه (وكان صلى الله عليه وسلم اذاغضبت عائشة) رضي الله عنها (أخذبا نفها وقال ياعويش) صغراسهها للترحم (قولى اللهم رب النبي محد اغفرلى ذنبي واذهب غيظ قلبي واحرني من مضلات الفتن) رواه ابن السني في اليوم واللها من حديثها وقد تقدم في الاذ كار والدعوات (فيستعب أن يقول ذلك فان لم يزل بذلك فاجلس ان كنت قائم اواضطعيع ان كنت جالساواقر بمن الارض التي منها خافت لتعرف بذلك ذل نفسسك واطلب بالجلوس والآضطعاع السكون كان سبب الغضب الحرارة) الغريبة العارضة على الحرارة الغريزية التي هي غذاء القلب (وسبب الحرارة الحركة) فاذاسكن سكنت الحرارة فقل علها (فقد قال صلى الله عليه وسلم أن الغضب جرة توقد فى القلب ألم تروا الى انتفاخ أوذاجه) أى عروق رقبته (وحرة عينيه فاذا وجد أحدكم من ذلك شيأ فان كان فاعما فليجس وان كان جالسا فليقم) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي سعيد دون قوله توقد ورواه بهذه اللفظة البهتي وقد تقدم اله قلت لفظ الترمذي سيأتى للمصنف قريبا بعد ثلائه أحاديث وقدروي منحديث الحسن مرسد لاالغضب جرة في قلب الانسان توقد الاترى الي جرة عينيه وانتفاخ أوداجه فاذا أحس أحدكم منذلك شأفلعلس ولانعدونه الغضوقدروى ذلك أيضامن حديث سنان بن سعدعن أنس مرفوعاً والمرادانه يحبسه في نفسه ولا يعدوه الى غيره بالاذى بالفعل (فان لم يرلذلك فتوضأ بالماء البارد

عندالله فساله وللناس وذل من ظلمه يوم القيامة أشد من ذله لو انتقم الآن أف لا معدأن مكون هوالقائم أذانودى توم القيامة ليقم من أحره على الله فلا يقوم الامن عفافهذا وأمثاله من معارف الاعمان شبغي أن بقرره على قلبه بالسادس ان يعلم ان عضبه من تعيممن حريان الشيئ عملي وفق مرادالله لاعلى وفق مراده فكيف يقول مرادى أولى من مرادالله و نوشكان يكون غضب الله عليه أعظم من غضبه به وأما العدمل فانتقول بلسانك أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أمر رسولالله صلى الله عليهوسلمان يقالعند الغنظ وكانرسول اللهصلي الله عليه وسلم اذاغضبت عائشة أخذ بأنفها وقال ماءو مشقولي اللهممرب الني تجدد اغفرلي دنبي وادهب غيظ قلبي وأحرني من مضلات الفتن فيستعب أن تقول ذلك فان لم مزل مذ لك فاحلس ان كنت فاعماواضطعم انكنت حالساواقرب من الارض التي منهاخافت لنعرف مذال ذل نفسه الدواطلب مالحاوس والاضطعاع السكون فانسيسالغضب

الحرارة وسب الحرارة الحركة فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الغضب جرة قوقد في القلب ألم تروا الى واغتسل انتفاخ أوداجه وحرة عينيه فاذا وجد أحدكم من ذلك شيأ قان كان قائما فليعلس وان كان بالسافلينم فان لم يزلذ لك فليتوضأ بالماء البارد

أوستسل فان النبار لانطفتها الا الماء فقد فالصليالله عليه وسلماذا غض أحددكم فليتوضأ بالماء فاغما الغضب مدن النار وفي روامة ان الغضب من الشيطان وأن الشيطان خلقمن النار واعاتطافأ النبار بالماءفاذا غضب أحدكم فليتوضأ وقال اس عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذاغضبت فاسكت وقال أبوهر برة كان رسول الله صلى الله علمه وسلماذاغضب وهوقائم جلس واذا غضب وهـ حالس اضطع عرف دهب غضبه وقال أنوسه الخدرى فالدالني صلى الله عليه وسلم ألاان الغضب جهرةفي قلب ابن آدم ألا تر ون الى حرة عينيه وانتفاح أوداحه فنوحد منذلك شأ فللصق حده بالإرض وكائن هدذا أشارة الى اسعودوة كمن أعز الاعضاء من اذل المـواضع وهـو الترابلة لتشعر بهالنفس الذلوتزا يلبه العزة والزهو الذي هـوسيب الغضب وروىان عرغض بوما فدعا بماء فاستنشق وقال ان الغضب من الشيطان وهذا مذهب الغضب وقال عروة بنجدلا استعملت على المين عال في أبي أولت قلت نعم قال فاذا غضبت فانظرالي السماءف وقك والىالارض تحتك نمعظم خالقهماوروى ان أماذرقال

لوجلااان

واغتسل فأن النار لا يطفئها الاالماء فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذاغضب أحدكم فليتوضَّأ بالماء فان الغضب من النار وفى روايه أن الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من النار وانحا تطفأ النار بالماءفاذاغض أحدكم لليتوضأ كالهالعراقىرواه أموداودمن حديث عطية السعدىدون قوله بالماء البارد وهو بلفظ الرواية الثانية التي ذكرها المصنف وقد تقدم * قلت الحديث في مسند أحدوسن أب داود من طريق عروة بن محد بن عطية اله كله رجل فاغضبه فقام فتوضأ فقال حدثني أبي عن جدى عطية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الغضب من الشيطان وان الشيطان خلق من النارا لحديث وليس فيه بالماء مع ان التوضؤ لأيكون الابالماء وأمالفظ البارد فليس في نسخ الكتّاب وقد أورد المصنف مايدل على الوضوء ولم يوردمايدل على الاغتسال وقدروى أيونعيم فى الحلية وابن عساكر من حسديث أبى مسلم الخولاني اله كلم معاوية بشرفغضب غمرل فاغتسل غمادالي المنبرفقال معترسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الغضب من الشيطان وان الشيطان من النار والماء يطفئ النار فاذاغضب أحدكم فليغتسل (وقال ابن عباس) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غضبت فاسكت) أي عن النطق بغير الذكر المشروع لان الغضب يصدرعنه من قبيم القول ما يوجب الندم عليه عند سكون سورة الغضب ولان الانفعال مادام موجودا فنارأ لغضب تتاجج فاذآسكت أخذت فى الخود قال العراقير واه أحد وابنأ بيالدنياوا لطبرانى واللفظ لهماوا إبهقي فى الشعب وفيه ليثبن أبي سليم أه قلت ولفظ أحداذا غضب أحدكم فليسكث قالها ثلاثا (وقال أتوهر برة) رضى الله عنه (كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا غضب وهوقائم جلس واذا غضب وهو جالس اضطعه غيذهب غضبه) قال العرافي واه ابن أي الدنياوفيه من لم سم ولا جد باسناد جيد في اثناء حديث فيه وكأن أبوذر قاتمًا ثم اضطعم عن فقيل له لم جلست ثم اضطمعت فقال أنرسول اللهصلى الله عليه وسلم قال لنااذا غضب ألحدكم وهوقائم فليحلس فان ذهب عنه الغيظ والا فليضطع عرالمرفوع عندأبي داودوفيه عنده انقطاع سلقط منه أبوالاسود اه قلت ورواه كذلك البيهقي قال كان أبوذريسقى على حوض فاغضبه رجل فقعد عم أضلط عرفق أله فقال قال رسول الله صلى الله علمه وسلم فذكره قال الهيتمي رجال أحدزجال الصيح (وقال أبوسعيد الحدري) رضي الله عند (قال النبي صلى الله عليه وسلم) في خطبته (الاان الغضب جرة في قلب ابن آدم ألا ترون الى حرة عينيه وانتفاخ أوداجه فن وجد من ذلك شيأ فليلصق خده بالارض) قال العراقي رواه الترمذي وقال حسن اه قلت ورواه كذلك أحدالاانه قال احرارايع وقال فن أحس من ذلكِ شيأ فليلزق بالارض (وكان هذا اشارة الى السحود وتمكين أعزالاعضاء) ألذي هو الخد (من أذل المواضع وهوا لتراب لتستشعر به النفس الذل وتزايل به العزة والزهوالذي هوسبب الغضب) والقصد أن يبعد عن هيئة الوثوب والمسارعة للبطش ماأمكن حسمالادة المبادرة وحل الطبي وغيره هذاعلى التواضع والخفض دون السجود أى لان السجود لایکون بالد (ور وی ان عر)رضی الله عنه (غضب يوما فدعا بماه فاستنشق) به (وقال ان الغضب من الشيطان وهذا يذهبه الغضب أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال عروة بن محد) بنعطية السعدى عامل عربن عبد العز بزعلى الين مقبول مات بعد العشر بن ر وىله أبوداودوهو الذي روى عن أبيه عنجده اذاغضب أحدكم فليتوضأ وتقدم قريبا (لما استعملت على اليمن) استعمله عمر بنعبد العز يز (قاللى أبي) وهو محدين عطية بن عروة السعدى تابعي صدوق مات على رأس المائتروى له أبو داود في السنن والنسائي في مسند مالك وقدر وى عن أبيه ووهم من زعم ان له صحبة وأبوه صحابي مشهور (أوليت قلت نع قال فاذاغضبت فانظرالى السماء فوقك والى الارض تحتك معظم خالقهما) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب عن أحد بن حنبل أخبرنا ابن المبارك عن حنظلة بن أبي سفيان قال قال عروة بن مجمد فذكره وأخرجه ابن المبارك فىالزهد (وروىان أباذر)الغفارى رضى الله عنه (قال لرجل يا ابن

الحراء) ويدبه حراء العجان يعني ابن المعجنة (في خصومة) كانت (بينه ما فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ياأباذر بلغني انك اليوم عيرت رجلابامه فقال نعم فأنطلق أبوذر برضي صاحبه فسبقه الرجل فسلم عليه فذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلوفقال باأباذرارفع رأسك فانظر عماعلم انكاست بافضل من أجرفها ولاأسود الاان تفضله بعمل أي صالح (ثم قال اذا غضت فان كنت قاعما فاقعدوان كنت قاعدا فاتتكئ وان كنت متكئا فاضطع عم أخرجه ابن أبي الدنياف ذم الغضب باسناد صحيح وستأنى الاشارة الى هذا الحديث في بابذم المكرمن حديث أبي دُرأيضا قال العراقي ولا حدانه صلى الله عليه وسلم قالله انظرفانك لست بخيرمن أحرولا أسودالاان تفضله بتقوى ورجاله ثقات وفى الصحين من حديثه كانبيني وبين رجل من الحواني كلام وكانت أمه أعجمية فعيرته بامه فشكاني الي النبي صلى الله عليه وسلم فقال ياأ باذرانك امرؤفيك جاهلية اه قلت يشيرالى مارواه البخارى عن سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن واصل الاحدب عن المعرور قال لقبت أباذر بالريدة وعليه حلة وعلى غلامه حلة فسألته عن ذلك فقال انى سابيت رجلافعيرته بامه فقال لى النبي صلى الله عليه وسلم يا أباذر أعيرته بامه انك امرة فيك جاهلية الحديث هكذا أخرجه فىأول الصيح وأخرجه فى كتاب العنق عن آدم عن شعبة عن واصل وفى الادب عن عروبن حفص بن غياث عن أبيه وأخرجه مسلم في كتاب الايمان والنذو رعن أبي بكربن أبي شيبة عن وكسع عن أحدبن ونس عن زهير وعن أبي بكرعن أبي معاوية عن استحق بن يونس عن عيسى بن يونس كلهم عن الاعمش وعن أتي موسى الزمن و بندار وغندرعن شعبة عن واصل كالاهماعن الوردى وأخرجه أبوداود بنحوه من طريقسين (وقال المعتمر بن سليمان) بن طرخان التي أبو بحد المصرى ثقة مات سنة سُبع وثمانين وقد جاو زالثمانين وروىله الجاعة (كانرجلا ممن كان قُبلكم بغضب فيشتد غضبه فَكُتُبِ ثَلاثَ مِحَانُفُ فَاعْطَى كُلُ مِحْمُهُ رَجِلاً وقالَ للدُّولِ اذَاغْضِتَ فَاعْطَنَى هَذَهُ التحميفة وقال الثانى اذاسكن بعض غضى فأعطني هذه وقال للثالث اذاذهب غضى فاعطني هذه فاشتد غضبه ومافاعطي المعمفة الاولى فاذا فهاماأنت وهذاالغضب انكاست باله أغاأنت بشر يوشك أن يأكل بعضك بعضافسكن بعض غضمه فاعطى الثانية فاذافيهاارحم من فى الارض برحمل من فى السماء فاعطى الثالث فاذافيها خذالناس بعق الله فانه لايصلهم الاذلك أىلانعطل الحدود) أخرجها بن أبي الدنيا فيذم الغضب (وغضب الهدى) محد بن عبد الله العباسي (على رجل فقال شبيب لاتغضن لله باشد من غضمه لنفسه فقال خلوا سبله) أخرجه ابن أبي الدنياف ذم الغضب

(قال الله تعالى والكاظمين الغيظ) والكظم هو الكف لما بكف النفس أو بالصفح والمعنى المتعملين الغيظ والغيظ الغضب الكامن في القيل (وذكر ذلك في معرض المدح) المتقين من الومنين وعمام الاته والمافين عن الناس والله يحب الحسنين (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كف غضبه كف الله عنه عذابه ومن اعتذر الى ربه قبل الله عذره ومن ون لسانه سترالله عورته) رواه ابن أبى الدنيا في ذم الغضب من حديث أنس ورواه كذاك أنو يعلى وابن شاهين والخرائطي في مساوى الاحلاق والنساء المقدسي في الحتاوة وقال العراقي رواه الطيراني في الاوسط والبهتي في الشعب واللفظ له باسناد والنساء المقدسي في الحنيامن حديث ابن عمر من ملك غضبه وقاه الله عذابي الحديث وقد تقدم في آفات السان اه قلت حديث ابن عمر رواه ابن أبي الدنياني كلبيه الصحت وذم الغضب ولفظه من كف لسانه سترالله عورته ومن ماك غضبه وقاه الله عذابه ومن اعتذرالي به قبل الله عذره (وقال صلى الله عليه وسلم أشد كم من غلب نفيه م) عن ملكها وقهم ها (عند الغضب) بان لم عكنه امن العمل بغضمه بل بعاهدها وسلم أشد كم من غلب نفيه م) عن ملكها وقهم ها (عند الغضب) بان لم عكنه امن العمل بغضمه بل بعاهدها وسلم أشد كم من غلب نفيه من العضب وله غلمه بل بعاهدها

أبودرايرضي صاحبه فسبقه الرجل فسلم عليمه فذكر ذاكر سول الله صلى الله عليه وسلم فقال ياأ باذرارفع رأسك فانظر ثماء لمانك لست بأفضل من أحرفها ولا أسؤدالاأن تفضله بعمل م قلل اذا غضت فان كنت قائمافاقعد وان كنت قاء ـ دافاتكي وانكنت متكئا فاضطعم وقال المعتمر بنسليمان كأنرجل من كان قىلىكى دخضى درشتد غضبه فكتب ألاث صحائف وأعطى كل تعمقة رحـــلا وقال الاولااذا غضات فأعطى هذه وقال للثاني اذا سكن بعض غضى فاعطني هذه وقال الثالث اذا ذهب غضي فأعطي هدذه فاشتدغضه ومافاعطي الصيفة بالأوتى فاذافهما ماأنت وهذا الغضب أنك لسنت باله انميا أنت بشر بعضا فسكن بعض غضبه فأعطى الثانسة فاذافها ارحممن فالارض رحك مسن في السماء فأعطى الثالثة فأذا فهاخذا لناس يحقالله فانهلا بصلحهم الا ذلكأى لاتعطل الحدود وغناس المهدى على رحل فقال شبيب لا تغضيله بأشدمن غضبه لنفسه فقال خاواسبيله * (فضيله كظم الغيظ)* قال الله تعالى

وَالـكَاظَمَينالغَيْظُ وَذَكُرِ ذَلَكُ فَمْعَرِضَ لِلدَح وَقَالَوسُولَ الله صلى الله عليه وسلمن كَفَعْضِه كَفَ الله عنسه على عذابه ومن اعتذرالي ومن علي الله عندالغضب عذابه ومن الله عندالغضب عذابه ومن الله عندالغضب عندالغضب عندالغضب الله عندالغضب الله عندالغضب الله عندالغضب الله عندالغضب الله عندالغضب الله عنداله عندالغضب الله عنداله عندالغضب الله عنداله عن

على ترك تنفيذ و (وأحلكم من عفاعند القدرة) وفي الفظ بعد القدرة أي أثبتكم عقلامن عفاعن جني عليه بعد تحكينه منه رواه أن أبي الدنها في ذم الغضب من حديث على قال مراكني صلى الله عليه وسلم على قوم برفعون حمرافقال ماهذا قالوا حرالاشداء فقال ذلك وسنده ضعمف قال العراقيو روى البهميّ في الشعب بالشطر الاول من رواية عبد الرحن من كان مرسلانا سيناد حيد والمزار والطبراني في مكارم الاخلاق واللفظ لهمن حديث أنس أشدكم أماككم لنفسه عندالغضب وفيه عران القطان مختلف فيه (وقالرسول الله صلى الله علمه وسلم من كظم غيظا) أى رده ومنعه (ولوشاه ان عضيه) أى ينفذه (أمضاه) الهُذه (ملا الله قلبه نوم القيامة رضاً) رواه ابن أبي الدنيافي ذم الغضب من حديث ابن عمر وفيه مسكين بن أبي سم اج تسكام فيه النَّ حمان (وفي رواية) من كتم غيظاوهو يقدرعلى انداذه (ملا الله قلبه أمناوا عـامًا) رواه ابن أبي الدنيا من حديث أبي هر مرة وفيه من أبيسم ورواه أبودا ودمن حديث رجل من ابناء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن أبيه بزيادة ومن توك لنس ثوب جدال وهو يقدر علمه تواضعا كساه الله حلة السكرامة ومن روج لله توجه الله بناج الملك و رواه جهذه الزيادة أدضا بن أبي الدنيافقال عن سويد ابن وهب عن أبيه ورواه البغوي في معم العمالة عن عبد الجليل الفلط في عن عنه وأورده الذهبي في الميزان في ترجة عبد الجليل وقال قال البخاري لايتاب عليه (وقال ابن عمر) رضي الله عند و (قال رسولالله صلى الله عليه وسلم ماحرع عبد حرعة أعظم أحرا من حرعة غيظ كظمها) عبد (ابنغاء وجه الله عزوجِل) في الاساس كظم القرية ملاهاوشـدرأسها وكظم الباب سده ومن الجاز كظم الغيظ وعلى الغَيْظ قال العليبي بريد اله استعارة من كظم القربة وقوله من حرعة غيظ استعارة أخرى كالترشيم لهاشبه جرع غيفاه ورده الىباطنه بتحر عالماء وهىأشد حرعة يتحرعهاالعبد وأعظمها تواباوأرفها درجة كيس نفسه عن التشغي قال العراقي رواه ابن ماجه بأسناد جمد اه قلت وقال المنذري رواته محتج بهم فى الصيح ولفظه مامن جرعة ورواه أحد بلفظ ماتجرع عبدأ فضل منه عندالله من جرعة غيظ يكظمها ابتغاء وجهالله عزوجل (وقال ابن عباس) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عايه وسلم أن لجهنم بأبالا يدخله الامن شفى عَيْظه بمعصية الله تعالى رواء ابن أبى الدنيا فى ذم الغضب وقد تقدم فآ فات اللسان (وقال صلى الله عليه وسلم مامن جرعة أحب الى الله تعالى من حرعة غيظ يكظمهاعبد وما كظمها عبد الأملا الله قلبه)وفي لفظ جوفه (ايمانا) رواه ابن أبي الدنيافي ذم الغضب من حديث ابن عباس وفيه ويعف ويتلفق من حديث ابن عبر وحديث الصابي الذي لمسم وقد تقدما قاله العراقي قات ورواه أجد بِلفظ الصنف الاانه قال ملا الله جُوفه نوراو أما حديث الصابي الذي لم يسم فعند أبي داود أمناواعًا ناوحديث النعياس هذامستقل ودعوى النافيق فيه نظر و روى أن المبارك في الزهد من حديث الحسن مرسلا مامن حرعة أحب الى الله تعالى من حرعة غيظ كظمهار حل أو حرعة صبر يملى مصاببة وماقطرة أحب الحاللة من قطرة دمع من خشمية الله أوقطرة دم اهريق في سبيل الله (وقال صلى الله عليه وسلم من كظم غيظارهو يقدر على أن ينفذه دعاه الله على رؤس الحلائق و يخيره من أى الحورشاء) رواه أبن ألى الدنساني ذم الغضب وفي العجت من حديث معاذب أنس ورواه كذلك أحدوأ برداود والترمذى وقال حسن غريب وابن ماجه والطبرانى والبهتي وقد تقدم فيآ فات اللسان ورواه آبونغم وابن عساكر مزيادة في آخره ومن ترك ثوب جال وهوقادر على ابسه كساه اللهرداء الاعمان وم القيامة ومن الكي عبد الله وضع الله على رأسه تاج الملك وم القيامة * (الا مار) * (قال عروضي الله عنهمن اتنى الله مشف عيظه ومن خاف الله مفعل ماير يدولولا بوم القيامة لكان غيرما رون أخرجه ابن أبي الدنياني ذم الغضب والجلة الاولى منه رواها ابن أبي الدنياني كتاب التقوى مرافوعا من حديث سهل ابن سعد من اتفي الله كل الله ولم يشف غيظه ورواه كذاك الديلي وابن النعار وهوف البلد انيات السلق

وأحلكم منعفاء ندالقدرة وقال سلى الله عليه وسلمن كظم غمظا ولوشاء أنعضمه لامضاه ملائاته قابسه يوم القدامة رضاوفي روايه ملاء الله قلمه أمناواعانا وقال اس عرقال رسول الله صلى الله علمه وسلم احرع عبد حرعة أعظم أحرا منحرعة غيظ كظمهاأ بتغاء وحمالله تعالى وقال الاعداس رضي الله عنهما قال صلى الله علمه وسلم ان الهم الالدخله الامن شفى غيظه بعصمة الله تعالى وقال ملى الله عليه وسلم مامن حرءة أحب الى الله تعالى من حرعـة غيسظ كظههاعبدوما كظمها عبدالاملا الله قليهاعانا وقالصلى الله عليه وسلمن كظم غبظا وهدوقادرعلي ان سفد و دعاه الله على رؤس الخلائق و يخسيره من أي الحورشاء (الاتنار)قال عررضي الله عنه من اتق الله لم دشدف غيظه ومن خاف الله لم مفد على ما دشاء ولولانوم القمامة لكانغير مأترون

وقال القمان لابنه بابنى لانذهب ما وجهد كبالمسالة ولاتشف غيظك الهضيعتد كواعرف قدرك تنفعك معيشتك وقال أبوب حلم ساعة يدفع شراكثيرا واجتمع سدة يان الثورى (٢٦) وأبوخ عقالير بوعى والفضيل بن عياض فتداكر والزهد فاجمواعلى ان أفضل

وقدتقدم للمصنف(وقال لقمان لابنه) وهو يعظه (يابني لاتذهب ماء وجهك بالمسئلة ولاتشف غيظك بفضيحتك واعرف قدرك تنفعك مسيشتك أخرجه ابن أبى الدنيا فى ذم الغضب (وقال أبوب) بن أبي تيمية السختياني (خل ساعة يدفع شراكشيرا) أخرجه ابن أبي الدنيافي ذم الغضب (واجتمع سفيان الثورى وأبو خزعة الير بوعى والفضيل بن عياض) رحهم الله تعالى (فنذا كروا الزهد فاجمعواعلى ان أفضل الاعمال أللم عند الغضب والصبر عند الطمع) أخرجه ابن أبى الدنيافي ذم الغضب (وقال رجل لعمر رضى الله عنه والله ما تقضى بالعدل وما تعطى الجزل) أى الكثير (فغضب عرحي عرف) ذلك (فى وجهه فقال رجل باأمير المؤمنين ألم تسمع انالله تعالى يقول خذالعفو وأمربالعرف واعرض عن الجاهلين فهدنامن الجاهلين فقال عرصدقت فكأنما كانت نارافانطفأت) أخرجه المخارى في الصيح من طريق شعيب عن الزهرى عن عبيدالله ان ابن عباس قال قدم عبينة بن حصن فنزل على الحرين قبس وكان من يدنهم عمر وكان القراء أحجاب مجلس عرفقال عيينة لابن أخيه الحريا ابن أخى هل الدوجه عندهذا الامهر تستأذن علمه فاذناه عرفدخل فقال باابن الخطاب ماتعطينا الجزل وماتحكم بيننا بالعدل فغضب عرحتي همبه فقال الحريا أميرا الومنين ان الله تعالى قال لنبيه خذا العفو وأمر بالعرف واعرض عن الجاهلين وان هذامن الجاهلين قال فوالله ماجاوزها عرحين تلاهاعليه وكان وقافا عند كتاب الله انفرديه المخارى وقد تقدم ذكر وقريبا (وقال محد من كعب) القرطى (ثلاث) خصال (من كن فيه) فقد (استكمل الايمان بالله) تعالى أحداهن (اذارضي لم يدخله رضاه في الباطل واذا غضب لم يخرجه غضبه عن الحق واذاقدرلم يتناول ماليسله) أخرجهاب أبى الدنيا فى ذم الغضب وقدر وى نعوه مرفوعامن حديثأنس رواه الطبراني في الصغير بلفظ ثلاث من أخلاق الاعلان من اداغضب لم يدخسله غضمه في باطلومن اذارضي لم يخرجمه رضاءمن حقومن اذاقدر لم يتعاطماليساله قال الهيثى فيمه بشربن الحسين وهوكذاب (وجاءرجل الى سلمان) الفارسي رضي الله عنه (فقال)له (يا أباعبد الله أوصى فقاللا تغضب قاللاأقدرقال فان غضبت فأمسك اسانك ويدك أخرجه ابن أبى الدنيا فى ذم الغضب من طريق مجون بن مهران قال جاءرجل فذكره وفيهان الرجل قال أمرتني أن ا أغضب وانه لمغشاني مالاأملات قال فانغضبت فامسك لسانك ويدك وملائبيه ولسانه هوالذى أشاوالنبي صلى الله عليه وسلم بامرهان غضب أن يجلس ويضطعه ع و بأمره أن سكت

(فضيلة الحلم)

(اعدان الحدم أفضل من كظم الغيظ الان كظم الغيظ عبارة عن النحلم أى تدكاف الحم) الان صبغة التفعل في الاكثر التدكاف (ولا يحتاج الى كظم الغيظ الامن هاج غيظه) أى ثار والتهب شراره (و يحتاج فيه) أى في دفعه (الى مجاهدة شديدة) ورياضة بليغة (وليكن اذا تعود ذلك مدة صارذلك اعتبادا فلا يهيج الغيظ) بقوة (وان هاج) يوماً (فلا يكون في كظمه تعب) لخفة وطأته (وهو الحلم الطبيعي) والذاعبرعنه بعضه مبانه الطمأ بينة عندسو رة الغضب ومنهم من قال هوضبط النفس والطبيع عند هيجان النف وفي معناه من قال هوا حيمال الاعلى الاذى من الادنى أورفع المؤاخدة عن مستحقها بحناية في حق مستعظم (وهو دلالة كمال الاعلى الاذى من الادنى أورفع المؤاخدة عن مستحقها بحناية في حق مستعظم (وهو دلالة كمال العسقل واستبلائه) أى ملكه وقوّته (وانكسار قوة الغضب وخضوعها للعقل) بحيث لا تقور الاحتيما يأمر العقل (ولكن ابتداؤه التحل وكفلم الغيظ تدكاغا قال صلى الله عليه وأخذه منهم حيث كانوا وسلم المالعلم بالتعلم) أى ببعث النفس وتنشيطها اليه (ومن يتحرا عليم) أى من يحتهد في تحصيل ويا أكما الحدة المنافية وأخذه منهم حيث كانوا

الاعال المهمند الغضب والصرعند ألجزع وقال رحل لعمر رضى الله عنه والله ماتقضى بالعدل ولا تعطى الجزل فغضب عرحتي عرفذلك في وجهه فقالله رجل باأميرا الومنسين ألا تسمع ان الله تعمالي يقول خدذالعفووأمربالعرف وأعرض عن الجاهلين فهذامن الجاهلين فقال عمر صدقت فسكائف كانت نارا فأطفثت وقال محـــد بن كعب ثلاث من كن فسه استكهل الاعان مالله اذا رضي لم يدخـله رضاه في الباطل واذاغضب لم يخرجه غضبه عن الحق واذاقدرلم متناول ماليس له وحاءر حل الىسلمان فقال ماعيدالله أوصني قال لاتغضب قال لاأقسدر قالفان غضت فامدك السانك وبدك * (بيان فضيلة الحلم) أعلم أن الحسلم أفضل من كظم الغيظ لأن كظهم الغيفا عمارة عن التعلم أي تكاف الحلم ولايحتاج الي كظهم الغيظ الامن هاج غيظمه ويعتاج فسمالي مجاهدة شديدة ولكرزاذا تعودذاكمدة صارذاك اعتبادا فسلايهيم الغيظ وأنهاج فلايكون في كظمه تعبرهوالحملم الطبيعي

فيه (نوقه) أي تعفظه الله تعالى منه قال العراقي رواه الطبراني والدارقطني في العلل من حديث أبي الدرداء بسندضعيف انتهى قلت ورواه الطيراني فى الكبير وأنونعيم فى الحلية والعسكرى فى الامشال كلهممن طريق مجدين الحسن بن أبي مزيد الهمداني حدد ثناً الثوري عن عبد الملك بن عمير عن رجاء ابن حيوة عن أبي الدرداء رفعهمثل سياق المصنف، مزيادة لم يسكن الدرجات العلا ولا أقول اسكم الجنقمن تكهن أواستقسم أوتطير طبرا برده من سفر قال الحافظ السعناوي ومحدين الحسين كذاب والكنقد ر واهالبهيقي فيالمدخل من طريق هلال عن أيبه عن عبيدالله ين عروعن عبدا للك بن عميريه موقوفا على أبى الدرداء انتهبي قلت ورواه بهذا السندأيضا الطبراني في الاوسط والخطيب في رياضة المتعلمين وفي الباب أبوهر برة وأنس ومعاوية والنمسعود وشداد بن أوس أماحديث أني هر برة فقد أخرجه الداوقطني في الافراد وفي العلل والخطيب في التاريخ وأما حديث أنس فأخرجه العسكري من طريق مجدب الصلت حدثنا عمان البرى عن فتادة عند مرفوعابه وأماحد يثمعاوية فاخرجه الطبرانى في الكبير وابن أبي عاصم في العلمه كالهما من طر رق عتبة بن أبي حكم عن حدثه عن معاوية رفعه بلفظ باأبهاالناس انماالعلم بالتعلم والفقه بالنفقه ومن ردالله بهخيرا يفقهه فىالدين وانما يخشى الله من عباده العلماء وحزم الجناري بتعليقه فقال وقال الني صلى الله عليه وسلم من مردالله به خيرا يفقهه فى الدين وقال انماالعلم بالتعلم معان في اسناده من لم يسم لحيثه من طريق أخرى وقال الحافظ بن حر اسناد حديث معاوية حسن لآن فيهمهمااعتضد بعيمهمن وجه آخر وأماحديث ابن مسعود فقد أخرجه البهقي في المدخـــل من طريق على بن الاقر والعسكري في الامثال من طريق أبي الزعراء كلاهما عن أبي الاحوض عنه بالفظ ان الرجل لا بولدعا لماوانما العلم بالتعلم وقدروى عنه نحوه موقوفا بسندر جاله موثقون أخرجه البزار فى حديث طويل آنه كان يقول فعليكم بم لذا القرآن فانه مأدبة الله فن استطاع منكم أن يأخذ من مأدبة الله فليفعل فانحا العلم بالتعلم وأماحديث شرادبن أوس فأحرجه أبونعيم في الحلية من حديث طويل بلفظ ان رجلاقال بارسول الله ماذا نزيد في العسلم قال التعلم وفي سنده عمر من صبيع وهوكذاب وقدر وى في الباب عن التابعين أخرج العسكري منطريق حمادعن حمسد الطويل قال كان الحسن يقول اذا لم تكن حليها فتحلم واذالم تبكن عالما فتعلم فقلما تشبه رجل بقوم الاكأن مهم ومن طريق را فرعن عرو بن عامر العلى قال قال الحسن هو والله أحسن مندل رداء وان كان رداؤك حدة رحل رداه الله اللهفات لم يكن حلم لاأبالك فتعلم فانه من تشبه بقوم لحق بهم (أشار بهذا الى ان اكتساب الحلم طريقه الهُم أولا وتركافه كان اكتساب العلم طريقه التعلم وقال أوهررة) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلبوا العسلم واطلبوا مع العلم السكينة والخلم لينوا) أى تواضعوا (أن تعلمون) أى ان يتعلم منكم (وان تعلمون منه) أى من مشايخكم (ولا تسكونوا من جبابرة العلماء فيغلب جهائم علم مم العراق رواه ابن السنى فى رياضة المنعلن بسند ضعيف انتهنى قلت ورواه الطيراني أيضافي الاوسط وابن عدى في الكامل بلفظ تعلموا العلم وتعلموا للعلم السكينة والوقار وتواضعوا لمن تعلون منه مقال الهيتمي فيه عبادين كثير وهومتروك الحديث ورواه أبوتعمر في الحلمة من طريق حموس بن رزق الله عن عبد المنع بن بشير عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه عن عرب ا من الخطاب رفعه تعلوا العلم وتعلوا للعلم الوقار وقال غريب من حديث مالك عن زيد لم نكتبه الامن حديث حيوس عن عبد المنتم و روى الخطيب في الجامع من حديث أبي هر يرة تواضعُوا لمن تعلُّون منه إوتواضعوالمن تعلون ولاتكونوا جبابرة العلماء (أشار بمذاالحات التعبر والكبرهوالذي يهيم الغضب و يمنع من الحام واللين) وان المتواضع والسكون هو الذى يمنع ثوران الغضب ويورث الحسلم (وكان

الخير و يقصده (يعطه) أى يعطيسه الله تعالى اياه (ومن يتوق الشر) أىمن يعفظ نفسه من الوقوع

بعطيه ومناشوق الشر توقسه وأشاربهسذا الى أن اكتساب الحلم طريقه التحلم أولا وتكلفه كماأن اكتساب العسليطر بقسه التعسلم وقال أبوهر مرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلماطلبوا العلمواطلبوا معالعهم السكينةوالحلم لهنوا لمن تعلون ولمن تنعلون منهولاتكونوا منجبارة العلماء فيغلب معهلكم حلكم أشار بهدذاالى أن التكثروالغ برهوالذي يهيج الغضب وعذحمن الحرواللينوكان

من دعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اغنى بالعلم) أى الذى يقرب الى معرفتك (وزيى بالحلم) أى اجعله زينتك (واكرمنى بالتقوى) لاكون من أكرم الناس عند له (وجلنى بالعافية) وخص سؤال العلم بالاغناء لانه هو القطب وعليه المدار وليس الغنى الافيه فى كان عارياعنه فهوالفقير حقيقة والحلم بالزينة لانه أفضل ما يتحلى به الانسان ولازينة كزينته والنقوى بالاكرام لانه اأساس كل حير والسبب لسعادة الدارين والعافية بالحال لانه لاجال المرء كمالها قال العراق لم أفضله على أصل قلت بلرواه ابن النعار في التاريخ والرافعي في تاريخ قز وبن من حدديث ابن عمر (وقال أبوهر برة رضى الله عنه والله النبي صلى الله عليه وسلم ابتغوا) أى اطلبو البحد واجتهاد فان الابتغاء مختص بالاجتهاد في الطلب قاله الراغب وقال الحراني افتعال تكلف البغى وهوأ شد الطلب (الرفعة) أى الشرف والمنزلة في الطلب قاله الراغب وقال الحراني افتعال تكلف البغى وهوأ شد الطلب (الرفعة) أى الشرف والمنزلة ريارتك فلا تفايل بالقطع (وتعطى من حرمك) أى منعك ماهولك (وتعلم) بضم الملام (عن جهل) أى سفه (عايك) بان تعمل كلسائك ويدك عنه والسفاهة تسمى جهلا ومنه قول الشاعر

ألالايحهان أحدعلمنا ، فنحهل فوق جهل الجاهلمنا

قال العراقي رواه الحاكم والبهتي وقدة تدم قلت ورواه ابن عدى من حديث ابن عربدون قوله تصل من قطعك (وقال صلى الله عليه وسلم خمس من سنن الرسلين) أى من شأنم مرفع الهم (الحياء) الذي هو خعل الروح عن كل عملا يحسن في الملاء الاعلى وذلك لائه يُعلموالروح من أسباب النفس (والحلم) الذي هوسعة الصدر وانشراحه لورود النورعليمه (والحِيامة) لان لادم حرارةوقوة وهو غالب على قاوب الرَّسلين فاذا لم تنقص أضرت (والسواك) لان الفم طريق الوحى ومحل لنجوى الماك فاهماله تضييح الحرمة الوحى (والتعطر) أي استعمال العطرلانه ليس للملائكة حظ بمنا للبشر الاالريح الطيب وهم يكثرون مخالطة الرسل فككون الطب عنزلة قراهم قال العراقي رواءأ و السير بن أبي عاصم في المثاني والاسماد والترميذي الحكم في نوادرالاصول بسند ضعيف من رواية مليم بن عبدالله الخطمي عن أبيه عن جده والنرمذى وحسنهمن حديث أبى أبوب أربع فاسقط الحلم والجامة وزادالنكاح انتهسى قلت جدمليم بن عبدالله هو حصين بن عبدالله ألحطمي له صحيمة والحديث أيضار واه البخارى في الناريخ والنزارق المسند والبغوى في المجم والطاراتي في المكير وأنونهم في المعرفة والبهدق في الشعب وقال البهق عقب تخر يجه هذاذ كره المعارى فى التاريخ عن عبد الرحن بن أبي فديك وهو محد بن المعيل عن عر ن مجد الاسلى فعمر ينفرديه انه ي وعرقال الذهبي من الجماهيل وكانه أشارالي ذلك الحافظ العراقي تقوله بسندضع فيواما حديث أى أبوب فأخرجه كذلك أحد والبهق كلهم من طريق مكعول عن أى السمال عنه ولفظه أرد عمن سئن المرسلين الحماء والتعطر والنكاح والسوال وقدر وي فسه الحناء بالنون بدل الحياء فيكون على تقد ترمضاف أى استعماله و رج إين القسم عن المزى ان صوابه الختان وسقطت النون قال وهكذار واه الحاملي عن شيخه الترمذي وروى العقيلي والبهرقي من حديث ابن عماس من سنن المرسلين الحماء والعلم والحجامة والسوالة والتعطر وكثرة الاز واج (وقال على) رضي الله عنه (قال الني صلى الله عليه وسلم أن الرجل السلم يدرك بالحلم درجة الصائم القائم) أى الصائم في شدة الحر والتجعد باللمل (وانه ليكتب جباراعنيدا) أي بسبب سوعناة، (وما الله أهل بيته) قال العراق رواً ، الطيراني في الاوسط بسند ضعيفُ انتهى قلتور وا • كذلَك أبوالشيخ في كتاب الثواب قال المنذري وسنده ضعيف و روى أنوداود وابن حبان والبغوى فى شرح السَّمَة منَّ حسديث عائشة ان المؤمن ليدرك يحسن الحلق درجمة القائم الصائم (وقال أنوهر مرة) رضى الله عدّمه (انرجلاقال بارسول الله ان لى قرابة أصلهم و يقطعوني وأحسن الهديم و يُسيؤن الحر يجهلون على) أي يسفهون

من دعائه صلى الله علمه وسلم الهمأغنني بالعلم وزيني الحلم واكرمني مالتقوى وجأني بالعافية وقال أنوهسر برة قال النبي مسلى الله عليه وسل التغواالرفعة عندالله فألوأ وما هي مارسول الله قال تصالمن تطعك وتعطى منحوبك وتعلوعن حهل عليكروال صلىالله علمه وساخسمن ألرسلن الماعوا لحسلم والحامسة والسوال والتعطر وقال على كرم الله وحهمة قال النبى صلى الله علد موسلمان الرجل المسلم ليدوك بألحلم درجسة الصائم القائموانه لبكتب حدارا عنب داوما علالا أهل بيته وقال أبو هر رةان رجلافال ارسول اللهان لي قرابة أصلهم ويقطعوني وأحسن المهم و دسون الى ويعهاون

وأحملم عنهم قالوان كانكا تقــول فـكاثمـا تسفهم الملولا يزال معسك من الله ظهرمادمت على ذلك المل بعني به الزمال وقالرحل من المسلمن اللهم ليسعندى صدقة أتصدق بهافأعما رحل أصادمن عرضى شأفهو علىه صدقة فأوحى الله تعالى البالنبي صلى الله علمه وسلم الى قد غفرتله وقال صلى الله علمه وسلمأ يتحز أحددكم أن يكون كأبي ضمصم فالوا وماأبوضمضم قالرجل من كان قبلكم كان اذا أصبح يقول اللهـــم اني تصدقت اليوم بعرضي على من ظلمني وقيـــل فىقولە تعالى ريانسين أى حلماء علياء وعن الحسن في قوله تعالى واذاخاطهم الجاهلون قالوا سلاماقال حلاءات جهلعليم لمجهاوا

(وأحلم عنهم) أى أصفح وأتجاوز (قال لئن كان كاتقول فكانما تسفهم المل) يقال سـف الدواء اسفاوا سفهغيره والاسم السفوف بالفتح (ولايزال معك منالله ظهيرمادمت علىذلك) رواه مسلم في الصيم (والل يعنى به الرمل) وقيل هو رماد الفرن (وقال رجل من المسلين اللهم ليس عندى صدقة أتصدقها فأعمارجل أصاب منعرضي شيأفهوعليه صددقةفأوحيالله الحالنبي صلىالله عليهوسلم انى قد غفرت له) قال العراقي رواه أنونعم في الصحابة والبهتي في الشعب من رواية عبد الجيد بن أبي عبسي ب جميرعن أبيه عنجده باسنادلين زادالبهني عنعلبة بنزيد وعلبة هوالذي فالذلك كماني أثناء الحديث وذكر المنعبد البرق الاستبعاب انهرواه اسعيينة عن عروب دينارعن أبي صالح عن أبهر برةان رجلا من المسلين ولم يسمه قال ولعله أبوضمضم قلت وليس بأبي ضمضم انما هو علبة بن زيدوأ وضمضم ليست له صحبة وانماه ومتقدم انتهى فلت وقد سبق ابن عبداله فى ذلك أحدوا لحاكم فى الكنى وأماعلية بنازيد فهو رحل من العدامة من ولد مالك بن الاوس وقدذ كره ابن اسحق فى السيرة وابن حبيب فى الهبر فى البكائين فى غزوة تبوك فأماعلية بن لي يد فرج من الليل وصلى وبتى وقال الله-م الْكَ قَدَأُ مَرَتَ بِالْجِهَادُ وَرَغَبِتَ فِيهُ وَلِمُتَّجِعَلَ عَنْدَى مَأْ تَقْوَى بِهِ مَعْرَسُولِكُ وَانْ أَتْصَدَقَ عَلَى كُلَّ مَسْلِم بكل مظلة أصابني بهافى جسد أوعرض فذكرا لحديث بغيراسناد وقدورد موصولا من حديث مجـع ابن حارثة ومن حديث عمر و بن عوف وألى عبس بنجير ومن حـــديث علية بن زيدنالهــه كما سنبينه. وروى ابن مردويه ذلك من حديث مجمع بن حارثة وروى ابن مذرده من طريق محد بن طلحة عن عبدالحيدبن أبي عبس بنجيرعن أبيه عنجد قال كانعلبة بنزيدبن حارثة رجلامن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فلماحض على الصدقة جاء كل رجل منهم بطاقته وماعنده فقال علبة بن زيد اللهم انه ليس عندى ماأ تصدق به اللهماني أتصدق بعرضي على من ناله من خلقك فأصررسول الله صلى الله عليموسلم مناديافنادى أين المتصدق بعرضه البارحة فقدم عليه فقال قدقبلت صدقتك قال الحافظ هكذا وقع الاسنادوفيه تغيير ونقص وانماهوعيدا لجيدين فجدين أبي عنيس والصبة لابي عنيس لالجير وقدروي الطبرانيمن طريق محمدين طلحة مداالاسناد حديثا غيرهذاور وىالبزار من طريق صالح مولى التوأمة عن علبة بن زيد نفسه قلل حث رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصدفة فذكر الحديث قال البزار علبة هذارجل مشهورمن الانصار ولايعلم له غيرهذا الحديث وقدروى عمرو بنعوف حديثه هذا أيضا قال الحافظ وأشارالي ماأسنده ابن أبي الدنها وابن شاهن من طريق كثير بن عبدالله بن عروب عوف عن أبيه عنجده نعوه وأخرجه الخطيب من طريق أبي قرة الزبيدى فى السلن له قال ذكره ابن جروعن صالح ابن ريدعن أبى ميسى الحارث عن ابن عمله يتالله علبة بن ريد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الناس بالصدقة فذكره لكن قال بعدقوله ولكني أتصدق بعرضي علىمن آذانى وشثمني أوازنى فهوله حل فقال له النبي صلى الله عليه وسلم قد قبلت منك صدقتك قال الخطيب كذا فى الكتاب عن أبى عيسى الحارث والصواب عن أبي عبس بفض العين وسكون الموحدة (وقال صلى الله عليه وسلم أ يعجز أحدكم أن يكون كابد ضمضم قالوا وماأ بوضمضم فالدحسل كان فين قبلكم اذا أصبح يقول اللهسم انى أتصدق بعرضي على من طلفي) تقدم الكلام عليه في آفات السان ولولا التصريح بانه كان فين كان قبلنا لجوزنا أن يكون علبة بنزيديكني أباضمضم وقد أشرنا آنفاالي كالم ابن عبد البروا لمناقشة معه في قوله أتلنه أباضمضم فراجعه (وقبل في قوله تعالى كونوار بانيسين أى حلماء علماء) وتقدم في كتاب العسلم (وعنالحسن) البصري رحمه الله تعالى (في قوله تعالى واذاخاطهم الجاهلون قالواسلاما قال-لماءان جهل عليهم لم يجهلوا) أخرج عبد بن حيدوا بن حروا بن المنذر وابن أبي حاتم والبهتي في الشعب عن الحسن قال عشون على الارض هوناالاتية قال عشون حلماء متواضعين لا يجهلون على أحد وانجهل

علبهم ليجهاوا وأخرج عبد بنحيد عن الحسن في حديث طويل ذكرفيه فنعتهم الله في القرآن أحسن نعت فقال وإذا خاطبهم الجاهاون فالواسلاما فالحلاء لايعهاون على أحد وانجهل عليم حلواوقال مجاهد سلاما أيسدادا من القول واءالفريابي ومعيد منصور وابنح يروقال الفضيل بنعياض سلاماأى ان جهل عليه حلم وان أسىء السه أحسن وانحرم أعطى وان قطع وصل أخرحه الحرائطي فىمكارم الاخلاق وعن سعيد بن حبير قال سلاما أى ودا معروفا أخرجه ابن أبي ماتم (وقال عطاء بن أبي ر باح) رجه الله تعالى (عشون على الارض هوناأى حلما) أخرج ابن أبي عائم عن ابي عران الجوني قال هوما أي حلى بالعبرانية وعن ممون بنمهران قال بالسريانية وقال ابن عباس هونا أي بالطاعمة والعقاب والتواضع أخرجه عبدبن حيسد وابن حرير وابن المنذر وابن أبي حائم وقال بجاهسد هوناأى بالوقار والسكينة أتحرجه عبدالرزاق و نفريابي وسعيد بن منصور وابن حرير والبهتي فى الشعب وروى مثله عن الفضيل بن عياض أخرجه الخرائطي في المكارم وقال ابن عباس هو ما أي علما حلما أخرجه إبنائي حاتم وعن ريد بن أسلمهونا لايشتدون أخرجه ابن أبي شيبة وابن المندر وابن أب حاتموعن فتادةهوناأى تواضعالعظمته أخرجه ابنابي حاتم وعن الحسن هونا حلماء متواضعين أخرجه البهبتي في الشعب (وقال ابن أبي حبيب) هو يزيد بن أبي حبيب أبورجاء المصرى واسم أبيسه سو بدثقة فقيه مات سنة عُمان وعشر ين روى له الجماعة (فى فوله) تعالى (وكهلا) ومن الصالحمين (قال الكهل منهـى الحلم) اعلم انسن الكهولة هوس الانحطاط مع بقاء من القوة وهومن الاربعين الى نحومن ستين سنة ثمان المله على العقل أى سن الكهولة موالذى ينتهى اليه كال العقل ثم لا يزيد والمناسب لسياف المصنف أن يكون بكسرا لحاء بعنى ضبط النفس عند دهيمان الغضب أىهذه القوامنتهاهاف هذا السن فتأمل وسيأتى لذلك تحقيق قريبا (وقال مجاهد) في قوله تعالى (واذامروا باللغوم واكراما أى اذا أوذوا صفعوا) أخرجه الفريابي وابن أبي شيبة وعبدبن حيد وابن أبي الدنيا في ذم الغضب وابن حريروابن المنذروابن أبي علم والبهبي في الشعب (وروى ان ابن مسعود) رضي الله عند (مربلغو معرضا) ولم يقف (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) لقد (اصبح التمسعود أو)قال (أمسى كريما ثم تلاا راهم بن ميسرة) الطائني نزيل مكة ثبت حافظ مأت سنة اتنتين وثلاثين روى الماعة (وهوالراوي) لهذا الحديث (قوله تعالى واذامروا باللغومرواكراما) قال العراقير واءاب البارك فى البروالصلة باسناد منقطع انتهى قلت وكذاك أخوجه ابن أبي حائم وأبن عساكر كلهم من طريق الراهيم بن ميسرة قال بلغني ان أبن مسعودم بالغومعرضا ولم يقف فذكره (وقال الني صلى الله عليه وسلم اللهم لايدركني ولاأدر كدزمان لايتبعون فيهالعلم ولايستعبون فنهمن أسخلم فأوجههم فأوب العجم وألسنتهم ألسنة العرب) قال العراق رواه أحدمن حديث سهل بن سعد بسند ضعيف انتهى قلت وقدر وى نعوممن حديث على رواه الديلى ولفظه يأتى على الناس زمان لايتبع فيد العالم ولا يستحيا فيد من الحلم ولايوقر فيهالكبير ولايرحم فيهالصغير يقتل بعضهم بعضآ فأؤبهم قاوب الاعاجم وألسنتهم ألسنة العرب لايعرفون معروفا ولاينكرون منكراعشي الصالح منهم مستغفيا أولئك شرار خلق الله لاينظر الله المهم بوم القيامة (وقال صلى الله عليه وسلم ليلني) بكسر اللامين وحفة النون من غيرياء قبل النون وباثباتها مع شدة النون على النأ كيد هكذا ضبطه النووى بالوجهين وقال الطبي حق هــذا اللفظ ان تعذف منه الياء لانه على صيغة الاص وقد وجديا ثبات الياء وسكوم افي سائر كتب الحديث والظاهرانه غلط (منكم) أى لمدنون منى مذكم باأصحابي (دوو الاحلام) وفي لفظ أولوالاحدادم أي العقول (والنهى) جمع نهية بالضم وهي العقل الناهي عن القباغ هكذا فسره غير واحدوفيه لز وم التكرار من غيرضرورة داعية والاولى إن ينسردووالاحلام بالبالغين واللم بالضماراه النائموقد غلب استعماله فيما

وقال عظاء بن أبير ماخ عشون على الارض هوناأى حلىاوقال ابن أى حبيب في قوله عز وجلوكهلا قال الكهلمنتهى الحلم وفال معاهسد واذامروا باللغو مرواكراما أىاذا أوذوا صفعوا وروی ان این مستعود مربلغو معرضا فقالعرسولالله مسلىالله عليموسلم أصبح ابن مسعود وأمسى كريمائم تبلا ايراهم بنميسر وهوالراوى فوله تعنالى واذام واباللغو مروا كراما وقال النسي مسلىالله عليهوسلم اللهم لايدركني ولاأدر كهزمان لايتبعون فسمالعلم ولا يستعبون فيسهمن الحليم قسلوجهم فسأوب العم وألسنتهم ألسسنةالعرب وقال صلى الله على وسلم للنيمنكم ذووالاحدادم والنهسي

يراه من دلالة البلوغ فدلالته على البلوغ النزامية (ثم الذي يلونه-م) أي يعربون منه-م فى الوصف كالمراهقين (ثم الذين يلونهم) كالصبيان المميزين (ولاتختلفوافتختلف) بالنصب (قاوبكم) أي تراصوا فى الصفوف وليقرب بعضكم بعضا ولا يختلف فأن الأختلاف المظاهر بورث اختلاف الباطن (واياكم وهيشات الاسواق) جيع هيشة وهي الفتنة والاضطراب أي مختلطات الاسواق وجاعاته اوالمهني لاتكونوا مختلطين اختلاط أهل الآسواق فلايتميز الذكورمن الاناث ولاالصبيان من البالغين والظاهرمن سياق المنف لهذا الحديث هناان الراد بالاحلام هناجع الحلم بالكسرأى أصحاب هذه الصفة أى أهل الوقار والسكينة وهمأشراف الصابة وسابقوهم وبدل على ذلك حديث ابن مسعود عندالحاكم لبلتي منكم الذبن يأخذون عني يعني الصلاة أي لشرفهم ومزيد فضلهم وعلى هذا فلا يكون في الحديث تكرار قال العراقي رواه مسلممن حديث أبي مسعود دون قوله ولانختافوا فتختلف قاوبكم فهي عند أبي داودوا لترمذي وحدنه وهي عندمسلم فيحديث ولايمسعود اه قلت وكذلك واعبد الرزاف والنسائي وابن ماجه والحاكم وقال هوعلى شرط العناري وقال الترمذي في العلل سألت البخاري عن هدذا الحديث فقال ارجو ان يكون محفوظاورواه أحدواب حبان والطبراني والنسائي من حديث ابن مسعود (وروى انه وفد الى الني صلى الله عليه وسلم الاشع) العبدى ويقالله أشج عبدالقيس واشع بني عصرمشهور بلقبه واسمه المنذر بن عابدبن الحرث قال الواقدي كان قدوم الاشجومن معهسنة عشرمن الهجيرة وقيل سنة ثمان قبل فتح مكة (فاناخ راحلته مع عقلها) أى حبسها بعقال (ثم طرح عنه ثوبين كاناعليه وأخرج من العيبة) وهي شبه الخرج (نوبين حسنين أبيضين فلبسهما وذلك بعين رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بصنع) اي عرأى منه وكان قد تخلف عن أصحابه وهو أصغرهم سناوهم أقبلوا بثياب سفرهم فقابلوا النبي صلى الله عليه وسلم (ثم أفبل عشي الدرسول الله صلى الله عليه وسلم) فقبل يده (فقال صلى الله عليه وسلم يا أشج) الداه بلقبه المشهور به (ات فيك خلقين بضمتين وفى رواية لخصالمين مثنى خصلة (يحبه ماالله ورسوله فقال ماهما بأبي أنت وأمي فقال اللم) بالكسرأىالعقل (والاناة) بالكسرأىالتثبت وءدمالعجلة (فقال) يارسولالله (خلقان تخلقتهما) أى تكافيهما (أوخلة نجبلتهما)أى جبلني الله عليهما (قال بلي خلقان جبلان الله علهما فقال الحد لله الذي جباني على خلقين يحمد الله ورسوله) وهد ذالايناقضة النه ي عن مدح الومن في وجهه فان ما كان من النبوة فهووجي والوحي لا يحوز كتمه أوانه صلى الله عليه وسلم علم من حاله انه لا يلحقه به الاعجاب فاخبره بذلك ليزداد لزوماله ويشكرالله على ما منعمه قال العراقى متفقى عليه * قلت ورواه مسلم فى الاعمان والترمذي في البر منحديث ابن عباس ورواه أحدد منحديث الوازع ورواه ابن ماجه منحديث أبي سعيدالاانه قال التؤدة بدل الاتاءة وهي عمناها (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يعب الحليم) أي صاحب المرالي) أى الكثيرالياء (الغنى) عن الناس لقلة حاجته الهدم (المتعفف) عن السوال الهدم (ويبغَضّ الفاحش البذي) خبيث اللسان يتسكام بالهذر من القول (السائل الملحف) أى الملح قال المراقي رواه الطهراني من حديث فأطمة بسدند ضعيف دون قوله الغنى ولسلم من حديث سعد ان الله محب العبد التق الحني اه قات روى أحدومسلم من حديث سعد بن أبي وقاص أن الله يحب العبد التق الغني الحني وروى ابن ماجهمن حديث عران ان الله يحب عبده المؤمن الغني المتعفف وروى أحد من حديث اسامة ابنزيد انالله يبغض الفاحش المنفعش وروىأ بونعيم في الحامة من حديث أبي هريرة انالله يبغض السائل الملحف (وقال ابن عباس) رضي الله عنهما (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث) خصال (من لم تكن فيه) خصلة واحدة منهن (فلا تعتدن) أى لاتعتبرن (بشي من عمله تقوى) أى كف عن الحارم والشبهات (تعجره عن معاصى الله) ومحارمه (وحلم يكفّ به أذى السفيه) فلا برد عليه عَمْلُ صَالِمُهُ مِنْ بِالْعَمُو وَالْصَفْعُ وَاحْتَمَالُ الدَّذِي وَتَعُودُ اللهِ (وَخَلْقُ) بِضَمَ اللَّامِ (يعيشُ به في الناس)

مُ الذين الونهـم مُ الذين يلونهم ولاتختلفوا فتختلف قلوبكم وابا كموهيشات الاسواق وروى انه وفدعلي الني صلى الله عليه وسلم الاشج فأناخ راحلته تم عقلهاوطرح عنه ثوبين كاناعليه وأخرجمن العيبة أوبن حسمتن فلبسهما وذلك بعنرسول الله صلى الله عليه وسلم برى مايصنع مُ أَقبِل عشى الرسول الله صلى الله عليه وسلوفقال عليه السلام ان فيك يا أشج خلقان يحممااللهو رسوله قال ماهمابأى أنث وأمى مارسول الله قال الحلم والاناة فقال خلتان تخلقتهماأو خلقان جبلت علمهما فقال بلخاقان حيال الله علمما فقال الحدثه الذي جباني على خلفين يحمما الله و رسوله وفالصلي الله عليهوسالانالله يعب الحليم الحيى الغنى المتعهف أبا العيالالتستي ويبغسض الفاحش البذى السائل المحف الغسبي وقال ان عماس قال الني صلى الله عليه وسلم ثلاث من لم تكن فيه واحدةمنهن فلاتعتدوا بشئ منعله تقوى تعصره عن معاصى الله عزو حــل وحلم بكف به السفيه وخلق يعيشبه فىالناس

وقال رسول الله صلى الله علمه وسلم اذاجه الله الخلائق يوم القيامة مآدى منادأ منأهل الفضل فيقوم ناس وهم يسمر فمنطلقون سراعاالى الحنة فتتلقاهم الملائكة فيقولون الهمانا نرا كم سراعاً إلى الجنسة فيقولون نعن أهل الفضل فيق ولون الهمما كان فضلكم فمقولون كتااذا ظلما صبرناواذا أسيء المناعفونا واذاجهل علىناحلنافيقال لهم ادخلوا الجنة فنعرأحر العاملين (الاتنار) قال عمر رضى الله عُنه تعلوا العلم وتعلوا العلم السكينة والحلم ليس الحسير أن يكثرمالك وولدل والكن الخبر أن ككثر علال و معظم حلك وان لاتباهى الناس بعمادة الله وأذا أحسنت حدث ابله تعمالي واذاأسأت استغفرت الله تعالى وقال الحسين اطلبواالعلمور ينوه بالوفار والحاروقال أكثم بن صبق دعامة العقل الحلوجاع الامرالصر وقال أبوالدرداء أدركت الناس ورفالاشوك فه فأصحوا شوكالاورق فيهان عرفتهم نقدوك وان نركتهم لم يتركوك فالوا كيف نصنع قال تقرضهم منءرضك لسوم فقرك وقال على رضى الله عنه ان أوّل ماءوض الحليم من حلمان الناسكاهم أعوانه على الجاهل وقالمعاوية رحه الله تعمالي لا يبلغ

إبان تكون عنده ملكة يقتدوجها على مداراتهم ومسالتهم ليسلممن شرهم قال العراق رواه أبو نعيم فى كتاب الايجاز باسسناد ضعيف والطبراني من حديث أمسلة بأسنادلن وقد تقدم في آداب الصيبة قلت ورواه المزارمن حديث أنس بالفظ ثلاثمن كن فيه فقد استوجب الثواب واستكمل الاعان خلق يعيش به فى الناس وو رع يحجزه عن محارم الله تعمالي وحلم برده عن جهل الجاهل وفيه عبد الله ابن سلمان تكام فيه وأخرجه البهتي من حديث الحسن مرسلة بلفظ ثلاث من لم تكن فيه واحدة منهن كان الكاف خيرا منه ورع يحفره عن محارم الله عزوجل أوحلم برد به جهل حاهل أوحسن خلق بعيشريه في الناس (وقال صلى الله عليه وسلم اذا جمع الخلائق وم القيامة) وفي نسخة اذا جمع الله اللائق وم القيامة (نادى مناد) من بطنات العرش (ابن أهل الفضل فيقوم ناس وهم يسير) أى قليل (فينطلقون سراعاالي الجندة) أي مسرعين المها (فتتلقاهم الملائكة فيقولون) لهم (المأثرا كم سراعالُي الجنة) أي في السبب في ذلك (فيقولون نعن أهل الفضل فيقولون ما كان فضلكم فيقولون كااذا طلمنا) أى طلمناغيرنا (صبرنا) على ظلهم (واذا أسىء البناغفرنا) أى صفعناعن أساءته-م (واذا جهل علينا حلنا) أي قابلنا جهلهم باللم (فيقال لهم ادخاوا الجنة فنعم أحرالعاملين) قال العراق رواه البهتي فالشعب من رواية عروب شعيب عن أبيه عن جده قال ألبهتي في أسلناده ضعف * (الا أنار) ، (قال عمر رضي الله عنه تعلوا العلم وتعلو اللعلم السكينة والوقار) أخرجه ابن أبى الدنيا فى ذُم الغضب وروَّاه أبونعيم في الحلية من حديثه مرفوعا وقد ذكر في أوَّل هذا ألباب وقدروي بنحوه مرفوعامن حديث أفي الدرداء وقد تقدم أيضاقر يبا (وقال على رضى الله عنه ليس الحير أن يكثر مالك وولدا واكن الخير أن يكثر علك و يعظم حلك وان تبأهى الناس بعبادة الله تعالى واذا أحسنت حدت اللهواذا أسأت استغفرتَ الله) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وأخرجه أبونعيم في الحلمية من قول أى الدرداء فقال حدثنا عبدالله بن محد حدثنا محدين أي سهل بن عبدالله بن محدا لعبسى حدثنا أبواسامة عن خالد بن دينارين معاوية بن قرة قال قال أبوالدكرداء ايس الخيرأن يكثر مالك وولدك فساقه الاانه قال وان تبارى بدل تباهى (وقال الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (اطلبوا العلموزينوه بالوقار والحلم) أخرجه ابن أبي الدنيا فى ذم الغضب وأبونعم في الحلية وقدر وى بنحوَ من حديث أبي الدرداء مر، فوعاوة لد تقدم قريبا (وقال كتم بن صيفي) بن رياح بن الحرث بن مخاش بن معاوية بن شريق بن حردة بن أسيد ابنعروبن تميم المتميى الحكيم المشهورذ كروابن السكن في الصابة والصيح اله لم يلق الني صلى الله عليه وسلم بل مات قبل وصوله اليه عطشاوانه أسلم وأوصى جاعة بالاسلام وكان من العمر بن عاش مائتين وسبعين سنة ويقال مائة وتسعين وأموه صيني أيضًا من المعمرين وكانتله حكمة وبلاغة فن جلة حكمه قوله (دعامة العقل الحلم وجماع الأمرالصبر) أخرجه ابن أبى الدنيافي ذم الغضب والدعامة ما يدعم به الحائط اذا مالأي يسنده ينعهمن السقوط ومنه قيل السيد فى القوم هودعامة قومه كمايقال هوعمادهم فعل الحلم دعامة العقل يكون سبالاستقامته وعدم زلته (وقال أبوالدرداء) رضي الله عنه (أدركت الناس ورقا لاشوك فيه) أَى نَفْعَ كُله (وأَسْجَوا الآن شوكالاورق فيه) أَى شركه (ان سرفتهـ م نقدوك) كاينقد الدرهم والذينار (وآن تركتهم لم يتركوك قالواكيف نصنع قال تقرضهم من عرضك ليوم فقرك أخرجه ابن أبي الدنيا في ذمُ الغنائب وقال أنونعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محد حدثنا محدب شبل حدثنا أبو بكر ابناكي شيبة حدثنا مجدب قيس حدثنا مسعرعن عوف بنعبدالله عن الدرداء قال من يتفقد ينقذومن لابعدالصبر لفواجع الامور بعزان فارضت الناس فارضوك وانتركتهم لميتركوك فقال فاتأمرن قال اقرض من عرضك ليوم فقرك (وقال على رضى الله عنه ان أول ماعوض الحليم من حله ان الماس كلهم اعوانه على الجاهل) أخرجه ابن أبي الدنيافي ذم الغضب (وقال معاوية رجه الله تعالى لا يماغ

العبدمبلغ الرأى حتى يغلب حلمجهله وصبره شهوته ولايباغ ذلك الابقق العلم وقال معاوية لعمرو بن الاهثم أى الرجال أشجيع قال من ردجهله بحلمة قال أى الرجال أستخي قال من بذل دنياه لصلاح دينه وقال أنس بن مالك في قوله تعالى فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولى حيم الى قوله عظيم هو الرجل يشتمه أخوه فيقول ان كنت كأذبا فغفر الله الدوان كنت (٣٣) صادقافغفرالله لىوقال بعضهم شتت

فلانامن أهل البصرة فلم على فاستعبدنى بهازمانا وفالمعاوية لعرابة بنأوس بمسدت قومك باعرابة قال باأمير المؤمنين كنتأحل عنجاهلهم وأعطى سائلهم وأسمعى فى حوائجهم فن فعمل فعلىفهومثلىومن حاورنى فهوأ فضل منى ومن قصرعني فأناخير منهوسب رجل ابن عباس رضي الله عنهمافلافرغ فالباعكرمة هل الرجل حاجة فنقضها فنكسس الرجلرأسه واستحىوقال رجل لعمر ابن عبد العز براشهدانك من الفاسعة في فقال ليس تقبل شهادتك وعنعلى ب الحسمين بن على رضى الله عنهم أنه سمه رحل فرمي اليه بخميصة كانتعليه وأمرله بألف درهم فقال بعضهم جمعله خسخصال مجودة الحلموا سقاط الاذى وتخليص الرجل عماييعده من الله عزوجل وخله على الندم والنوبة ورجوعه الىالمدم بعدالذم اشترى جلعذاك بشئمن الدنيا يسير وقال رحل لجعفر بن محمدانه قدوقع بيني وبين قولم منازعة في أمرواني أريد أن أتركه فأخشى

أن مقال لى ان تركك إلى أن قال جعظر الما الذارل الظالم وقال

العددمبلغ الرأى حتى يملغ حله جهله وصعره شهوته ولايبلغ ذلك الابقة والعلم) أخرجه ابن أبى الدنيا نى ذم الغَصْب (وقال معاوية) رحمه الله تعالى (لعمرو بن الاهتم) بن سمى بن حالد بن منقر بن عبيد بن مقاعس بنعرو بن كعب بنز يدمناة بنتميم التميى المنقرى كنيته أيونعيم ويقال أبور بعى له محبة وكان خطيبا جيلابليغا شاءراشر يفافى قومه وكان يقال لشعره الحال المنتشرة وهوعم شيبة بنسعد بن الاهتم والمرفل بن خاقان بن الاهتم وخالد بن صفوان بن عبدالله بن الاهتم وكاهم من البلغاء المشهور ين (أي الرجال اشجع قالمن رد جهله بحله قال أى الرجال استفى قال من بذل دنيا، لصلاح دينه) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال أنس بن مالك) رضي الله عنسه (في قوله تعالى فأذا الذَّى بينك وبينه عداوة الى قوله عظيم) وتُمَام الآية كانه ولي جيم ومايلة اهاالاالذين صبر واوما يلقاهاالاذو حظ عظيم (هوالرجل يشتمه أخوه فيقول ان كنت كاذبافغةرالله لك وان كنت صادقا فغفرالله لى) أخرجه ابن أبى الدنيافي ذم الغضب (وقال بعضهم شتمت فلانا) لرجل سما ، (من أهل البصرة فلم عني) أي صفح عنى ولم يجازني السيئة (فاستعبدني م أزمانا) أخرجه ابن أبي الدنيافي ذم الغضب (وقال معاوية) رحمه الله تعمالي (لعرابة بن أوس) بن قبطي بن عمرو بن زيد بن جشم بن حارثة بن الحمارث الاوسى الحمارث قال ان حمان له صحبة قال ابن سعد كانمشهو رأبا لجود وله أخبار مع معادية وفيه يقول الشماخ

اذامارا بة رفعت لمحد * تلقاهاعرابة مالمين الاسات (بمسدت قومك باعرابة قال باأميرا الوّمنين كنت أحلم عن جاهلهم وأعطى سائلهم وأسعى في حوائحهم فن فعل مثل فعلى فهومثلي ومنجاوزني فهو أفضل مني ومن قصرعني فاناخيرمنه) أخرجه ابن أبي الدنياني ذم الغضب (وسب رجل) عبد الله (بن عباس) رضى الله عنسه (فلمافرغ) الرجل من سبه (قال باعكرمة) هو مولاه (هل الرجل حاجة فنقضها اله فنكس الرجل رأسه واستحياً) أخرجه ابن أيى ألدنياني ذم الفضب (وقال رجل العمر بن عبد العرش) رحمالله تعالى (أشهد انك رجل من الفاسقين فقال ليس تقبل شهادتك) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب وأبونعيم في الحلية (وعن على ابن الحسّين بن على) بن أبي طالب رضى الله عنهم (انه سبه رجل فرى اليه خيصة) وهي كسّاء أسود مربع (كانت عليه وأمرله بالف درهم) أخرجه ابن أبي الدنبافي ذم الغضب وأبونعيم في الحلية (وقال بعضهم مُنجِمَعُ أَجْس خَصَالَ مجودة الْحَلْمِ) أَي الْصَفْحُ والعَفُو (وَاحْقَاطُ الاذَى) أَي تُركُ ما يُؤذى به اخوانه (وتخليص الرجل مما يبعده عن ألله عز وجل وجهله على الندم والتوبة ورجوعه الى المدح بعدالذم اشترى جيع ذلك بشئ بسير) أخرجه ابن أبى الدنيا فىذم الغضب (قال رجل لجعفر بن محد) ابن على بن الحسين بن على بن أبي طالب رضى الله عنهم (الله قدوقع بيني و بن قوم منازعة في أمرواحد أريدأن أثركه فاخشى ان يقال ان تركك ذل فقال جعفر انما الذليل الظالم) أخرجه ابن أبى الدنيافي ذم الغضب (رقال الحلميل بن أحسد) القراميدي امام أعمة النجو (كان يَقال من أساء فاحسن المه جعل له حاجزمن قلبه يردعه عن مثل اساءته) أخرجه ابن أبي الدنيافي ذم الغضب (وقال الاحنف بن قيس) ا بن معاوية بن حصين التممي تابعي ثقة (الست يعلم ولكن أتحلم) أخرجه المرنى فى المهذيب من الحسن اسكن قال أتحالم بدل أتحلم (وقال وهب بن منبه) رحه الله تعدالي (من يرحم يرحم ومن بصمت) أي يسكت فى كثيرمن الامور (يسلم عن الوبال ومن يجهل) أى يسقه على غيره (يغلب) أى يصير مغاو بالا يعينه

٥ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) الحليل بنأحد كان يقال من أساء فأحسن المه فقد جعل الماحر من قلبه بردعه عن مثل اساءته وقال الاحدف بن قبلس است بعليم والكني إعمار وفال وهب بن منهمن برحم برحم ومن بصحت سلم ومن يجهل بغلب

ومن يعلى غفائى ومن يعرض على الشرلا يسلم ومن لا يدع المراء يشتم ومن لا يكر والشريا ثم ومن يكره الشريع مصم ومن يتبع وصدة الله يحفظ ومن يعطى الله عنه الله يعفظ ومن يعطى ومن يتعلق ومن يعسم ومن يتبع ومن لا يسأل الله يفتقر ومن يأمن مكر الله يخذل ومن يستعن بالله يظفر وقال رجل الك بن دينا وبمنا بلغنى انك حريني بسوء قال أنث اذا أكرم على من نفسي انى اذا فعلت ذلك اهديت الله حسناتي وقال بعض العلماء الحلم ارفع من العقل الان الله تعمالي تسمى به وقال رجل (٣٤) له عض الحمكاء والله لاسبنك سبايد خل معك في قبرك فقال معك يدخل لا معى ومن المسيم بن

أحد (ومن يعل) في الامور (يخعلى) أي يقع في الخطا (ومن يحرص على الشرلايسلم) من الاستفاق (ومن لا يُدع) أى لا يُترك (المراء) أى الخماصمة مع الناس (يشتم ومن لا يكره الشنم يأثم) وفي بعض النَّسخ الشر بدل الشم (ومُن يكره الشر بعصم) من الوقوع فيه (ومن يته عوصية الله يحفظ) من الهلاك (وَمَنْ يَحَذُوالله يِأْمِنَ) مَن العقاب (ومن يتولُ الله عنع) جَالبه (ومن لا يسأل الله يفتقر ومن يا من مكر الله يخذل ومن يستعن بالله يظافر) عراده أخرجه ابن أبي الدنيافي ذم الغضب (وقال رجل الكبن دينار) أى يحيى البصرى العابد (بلغنى الله كرتنى بسوء قال أناذا أكرم على من نفسى اذا فعلت ذلك أهديت لك حسناتي) أخرَجه أبونعيم في الحلمة (وقال بعض العلماء الحلم ارفع) رتبة (من العقل لان الله تعالى تسمى به)فائمن أسمائه الحليم ولايسمى بالعاقل ولا يحو زاطلاقه عليه (وقال رجل ابعض الحكاء والله لاسبنك سمايدخل معك في قبرك قال معمل يدخل لامعي أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (ومرالمسيع عيسى بن مريم عليه السلام بقوم من اليهود فقالواله شرافقال لهدم خيرافقيل له اتمسم يقولون شراوأنت تقول خيرا فقال كل واحد مناينفق مماعنده) أخرجه ابن أبي الدنيافي ذم الغضب ومن هذا قولهم كل اناء بمافيه بطفع أو ينضع أو يرشع (وقال لقمان) الحكيم لابنمه يابني (ثلاثة لا يعرفون الاعند ثلاثة لا يعرف ألحليم الاعند الغضب ولأالشعباع الاعنسد الحرب ولاالأخ الأعنسد الحاجة اليه) أخرجه القالى في أماليه عن العتبي قال بلغني أن لقمان كان يقول فذ كره (ودخل على بعض الخيكاء صديق له فقدم اليه طعاما فرجت امرأة الحكم وكانت سيئة الحلق فرفعت المائدة وأقبلت على شتم الحكيم ففرج الصديق مغض مافتبعه الحكيم وقالله نذكر يوم كنافي منزاك نطعم فسقطت دجاجة على المائدة فافسدت ماعلم افلم بغضب أحد مناقال نعم قال فاحسب ان هدده) المرأة (مثل الدجاجة فسرى عن الرجل غضبه) أى كشف عنه وسكن (وانصرف وقال مدق الحكيم الُعلم شفاء من كُلُّ ألم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وضرب رجل قدم حكم فاوجعه فلم يغضب فَقَيْلُهِ فِي ذَلَكَ فَقِالْ أَقْتُهُ مُقَامٌ حِمْ تَعِثْرَتْ بِهِ وَذَبِعِتْ الْغَضُبِ) أَخْرِجِه ابن أَبي الدنيافي ذم الغضب (وقال مجمود الوراق)رحه الله تعمالي

(سأنزم نفسى الصفح عن كل مذنب * وان كثرت منه على الحرائم) (وما النياس الاواحد من ثلاثة * شريف ومشر وف ومثل مقاوم) (فاما الذي فسوقي فاعرف قدره * واتبع فسه الحق والحق لازم) (وأما الذي دوني فان قال صنت عن * اجابشه عسرضي وان لام لاثم) (وأما الذي مشلى فان زل أوهفا * تفضلت ان الفضل بالفعراكم) *(بيان القدر الذي يحوز الانتصار والتشفي به من الكلام)*

(اعلم) وفقك الله تعالى (ان كل ظلم صدر من شخص فلا يحوز مقابلته عنله فلا تحوز مقابلة الغيبة والله التحسس بالتحسس ولا مقابلة السب بالسب وكذا سأتر العامي) حكمها أن لا تقابل عنلها (وانما

مجودالوراق سألزم نفسى الصفيعن كل مذنب وان كثرت منه على الجرائم وماالناس الاواحد من ثلاثة القصاص شريف ومشر وف ومشر وف ومشالدى دوقى فان قالصنت عن المست عن المستروف ومشر وف ومشر وف ومشالدى دونى فان قالصنت عن المائم وأماالذى مثلى فان ول أوهفا تفضلت ان الفضل بالحلما كم «إيان القدر الذى يحوز الانتصار والتشفى به من الكلام) واعلم على من الكلام) واعما التحسس بالتحسس ولا السب بالسب وكذلك سائر المعاصى واعما

مرسم عليه الصلاة والسلام بتوممن الهود فقالواله شرا فقال الهم خيرا فقيل له انهم يق ولون شراوأنت تقول لحسرا فقال كل منفق عما عند. وقال القمان ثلاثة لا معر فون الاعلمد ثلاثة لابعرف الحلم الاعند الغضب ولاالشعاع الاعند الحرب ولاالاخ الاعند الحاحمة المدودخل على بعض الحكاء صدرقاه فقدم اليه طعاما فرجت امرأة الحكم وكانت يئة الخلق فرفعت المائدة وأقبلت على شتم الحكم فخرج الصديق مغضبافتبعه الحكم وقال له تذكر نوم كنافى منزلك نطعم فسقطت دحاجة على المائدة فا فسدت ماعليها فلم يغضب أحدمنا قال نعر فال فاحسب أنهذه مثل تلك الدجاجة فسرى عن الرجل غضيه وانصرف وقال سدق الحكم الحلم شــفاء من كل ألم وضرب رجل قدم حكم فأوحعه فلم مغضب فقيلله فىذلك فقال أقته مقام عر تعثرت به فدعت العضوفال

القصاص والغرامية على قدرماو ردالشرعه وقد فصلناه في الفقه وأما السب فلائة الم عليه ادفال رسول الله عليه وسلم ان امرق على عليه وسلم ان امرق على عليه وسلم ان امرق على المديق من على المستبان من الله عليه وسلم أما الله عليه وسلم فقال أبو بكر الله كنت ساكم الصديق رضى الله عنه وسلم فقال أبو بكر الله كنت ساكم الصديق رضى الله عنه وسلم فقال أبو بكر الله كنت ساكم الصديق رضى الله عليه وسلم فقال أبو بكر الله كنت ساكما

لماشتني فلماته كلمت قت قال لان الملك كان عب عن فلما تكامتذهب الملك وجاء الشدطان فلم كن لاجلس في مجلس فيه الشيطان وقال قوم تجوز المقالةعا لاكذب فسه والفيانه يرسول الله صلى اللهعلسه وسلمعن مقابلة العبير عثله نهي تنزيه والافضل تركه ولكنه لابعصيبه والذي رخص فه أن تفول من أنتوهل أنت الامن بي فلات كافال سادلان مسعودوهل أنت الإمن بني هذيل وقال ابن عودوهل أنت الامن بني ألممة ومثل قوله ماأحق قال مطرف كل الناس أحق فلماييد موين به الاات بعض الناس أقبل حماقة ان بعض وقال ابن عرف حدیث طویل حتی تری الناسكله_محقى فأن الله تعالى وكذلك قوله اجاهل اذمامن احدالا وافسه حهسل فقدآ ذاه بما ليس مكذب وكذلك قوله اسئ الحلق ماصف ق الوجه اثلاما للاعسراض وكان والنفه وكذاك قوله لوكان للحماء لماتكامت وما

القصاص والغرامة على ماورد الشرع به وفصلناه في الفقه) في الكتب الاربعة البسيط والوسيط والوحيز والخلاصة (وأماالسب فلايقا بلءاله فالرسول الله صلى الله عليه وسلم ان امر وعيرك عافيك فلا تعبره بمانيه) رواه أحدمن حديث جابر ن سليم أبي حريرا لجهيمي وقد تقدم في آ مان اللسان (وقال) صلى المه عليه وسلم (الستبان شيطانان ينها تران) رواه أحدمن حد بث عياض بن حار وقد تقدم (وقال) صلى الله عليه وسلم (المتسابان ما قالا فهو على البادئ ما فم يعتد المفالوم) رواه أحد ومسلم من حديث أبي هر يرة بلفظ حتى بعتدى وتقدم بلفظ مالم يتعد المظاوم (وشتمر جل أبا بكر) رضى الله عنه في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم (وهو ساكت) لايتكام (فلما ابتدأ ينتصرمنه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال) له أنو بكر (انك كنت ساكللما شمني فلما تكامت قت) هملاب (قال) صلى الله عليه وسلم لان الملك كان يجيب عنكمادمت ساكا (فلماتكامتذهب الك وجاء الشيطان) فلم أكن لاجلس في مجلس فيه الشيطان قال العراقي رواه أبوداود من حديث أبي هر برة متصلا ومنسلا قال البخارى المرسل أصح (وقال قوم) من أهل العلم (تجوز المقابلة بمالاكذب فيه و) أجابوا عن حديث جابر بن سليم بان (نهيه صلى الله عليه وسلم عن التعيير عمله مهدى تنزيه) لانهدى تحريم (والافضل تركه ولسكنه) اذا أنى به (لا بعصى والذي يرخص فيه أن يقول من أنت) أومن تكون أنت أوما الذي يقال ال (وهل أنت الامن بني فلان) ينسب لقبيلنه التي هومنها الاان كانت القبيلة مماينبز بالاؤم كاهلة وسلول وهيثم (كافال سعد) بن أ بي وقاص الزهري (لابن مستعود) رضي الله عنه ما في كالرم حرى بينه ما (وهل أنث الأمن هذيل) وهو ابنمدركة بن الياس بنمضر (فقال أبنمسعودوهل أنت الاابن أمية) تصغير أمة وهي الجارية فقد ذكران قتيمة فى المعارف زهرة امرأة ينسب الها ولدهادون الاب هكذا قال ولاأعلم أحدا وافقه علها وشبوخ النسب متفقون على انه اسم ربحل فان صحت النسخة ففيه تقو يه لقول صاحب المعارف ووجد فى بعض السخ وهل أنت الامن بني أمية فيكون اشارة الى أمه فانها حرة بنت مفيان بن أمية بنت عم أبيسه مان بن حرب بن أميسة (ومثله قوله ياأحق قال مطرف) بن عبدالله التابعي الثقة (كل الناس أحق فيما بينه و بين ربه الاان بعض الناس أقل جاقة من بعض أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال انعر) رضى الله عنه (فى حديث طويل) رفعه الى الذي صلى الله عليه وسلم وفيه (حدى ترى الناس كلهم حتى فيذات الله) عز وجل وقد تقدم في العلم (وكذاك قوله ياجاهل اذمامن أحد الاوفيه جهل) فى أموردينية أودنيوية (فقد آذاه عماليس بكذب وكذلك قوله ياسي الحلق) أو ياضيق الحلق أو (ياصفيق الوجمه) أي رقيقه أو (ياثلابا الاعراض) أي وقاعافيها (وكان ذلك فيه) موجودا (وكذلك قوله لوكان فيكحياء) أوشي من الحياء أولوكنت تستحى من الله (ما تسكامت) بكذا (وما أَحقرك في عيني بما) علت أو (فعلت وجزاك الله) بما يليق بك أو جزاؤك على ألله يا بعيد (وانتقم منك) بعدله (فاماالمنيمة والغيبة والسكذب وسب الوالدين غرام بالاتفاق أسار وى انه كان بين خالد بن الوليد) ابن المغيرة أبوسليمان المخروي (وسعد) بن أبي وقاص الزهري رضي الله عنهما (كلام فذكر رجل خالدا) بسوء (عندسعد فقال سعدمه) أي اسكت (انمابيننا لم يبلغ ديننا يعني ان يأثم بعضنا في بعض فل يسمع السوء فكيف يحوران بقوله) أخرجه ابن أب الدنيا في ذم الغضب (والدليل على جواز ماليس

أحقرك في عنى بما نعلت وأخراك الله وانتقم منك فأما النميمة والغيبة والكذب وسب الوائد من فرام بالاتفاق لم أروى أنه كأن بين حالدي الوليد وسبعد كلام فذكر وجل خالد اعند سعد فقال سبعد مه ان ما بيننالم يبلغ ديننا يعنى أن ياثم بعضنا في بعض فلم يسمع السوء فدكيف يجو زاه ان يقوله والدليل على جو إزماليس

الكذبولا حرام كالنسبة الى الزنا والفحش والست مار وتعاشة رضى الله عنهاات أز واج النبي صلى الله على و سلم أرسان المه فاطمة فحاءت فقالت السبق المن المه فاطمة المنات المعارض الله على والتهاد و المنات المنه أعدين ما أحد قالت المنه أعدين ما أحد قالت المنه أعدين ما أحد قالت المنه أعدين من المنه أعدين المنه أفر المن و منت المنه المنه على الله على الله على وسلم في المنه على وسلم في المنه على وسلم في المنه الله على وسلم في المنه والله على الله على وسلم في المنه والله الله على وسلم في المنه والله على وسلم في المنه والله على والله على وسلم في المنه والله والله

أبكذب ولاحرام كالنسبة الى الزناو الفعش مار وتعائشة رضي الله عنها أت أز واج النبي صلى الله عليه وسلم أرسلن المه فأطمة) رضى الله عنها (فحاءت فقالت بارسول الله أرسلني أزواجك يسألنك العدل) أي التسوية (في ابنة أني قعافة) تعنى عأنشة بنت أبي بكر نسبتها الى حدها (والني صلى الله عليه وسلم نائم) أى وضطعَم (فقال بابنية أتحبين ماأحب قالت نعم قال فأحبي هذه) يعني عائشة وكان ذلك في بيتها (فرجعت المهن وأخــ برنهن بذلك فقلن ماأغنيت عناشياً فأرسان زينب بنت جس) أم الومهــين الأسدية وأمهاعة النبي صلى الله عليه وسلم امية (قالت) عائشة (وهي التي كانت تسامد في الحب) أَى تَعْالَبِنِي (فِي اللهِ عَنْ وَمُنْ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَل الذي صلى الله عليه وسلم كلا) حرف ردع و زحر (انهابنت أبي بكر يعدى انك لاتقاومينها في المكلام) والمقاومة في الكارم المغالبة روا مسلم في الصيح (وقولها) رضى الله عنها (سببتها ليس المرادبه الفعش) في الكلام المنه ي عنه (بل هو الجواب عن كلامها بألحق ومقابلتها بألصدق) بدايدلانه يحضرته صلى الله عليه وسلم و باذنه (وقال الني صلى الله عليه وسلم المستبان على مافالا حتى يعتدى المظلوم) رواه أحد ومسلم من حديث أبي هر رة وتقدم المصنف في آفات اللسان بلفظ مالم يبتدئ المطاوم (فأثبت المظاوم انتصارا الى أن يعتدي) أي يتحاوز عن الحدالشرى المأذون فيه (فهذا القدرهو الذي أباحده هؤلاء) الذين أحار واللقابلة (وهو رخصة فى الابذاء حزاء عملى ابذائه السابق ولا تبعد الرخصة في هذا القدر ولكن الافضل تركه فأنه يحر الى ماوراء ولاعكن الاقتصار على مقدارا لحق فيه) فن حام حول الحي أوشك أن يقع فيه (والسكوت عن أصل الجواب لعله أيسر من الشروع فى الجواب والوقوف على حد الشرع فيه) فتركه أروح للخاطر (والكن في الناس من لا يقدر على ضبط نفسه في فورالغنب) وحدته (ولكن يعود سريعا) الى الرضا (ومنهم من يكف نفسه في الابتداء ولكن يحقد فى الدوام) أى يمسك البغضاء في قلبه (والناس في الغضبُ أر بعة فبعضهم كالحلفاء) وزان الحراء نبات معروف الواحدة حلفاة (سريع الوقود) لخفته ورخاوته (سريع الجود) أى السَّكُون فيصير كالمشيئ (وبعضهم كالغضى) مقصور شَعرمن أشجار الجبال حُشبه من أصلب الخشب ولهذا يكون في فعمه صُلابة (بطيء الوقود) بصلابته فلاتؤثر النارفيه سريعا (بطيء الجود) تبق نارهمدة لاتنطفي ولذلك فسقى الغضى والساكنيه وانهم ، شبوه بين جوانحى و بأضلى (و بعضهم بطيء الوقود سريع الجود وهو الاحد مالم ينتمالي فتورا لحية و) ضعف (الغيرة) الدينية (وبعضهم سر يع الوقود بطيء الجودوهذاهوشرهم وفي الحبر)عن رسول الله صلى الله علمه وسلم (المؤمن سريع الغضب سريع الرضا فهذه بتلك) تقدم ذلك (وقال السافعي رضى الله عنهمن استغضب فلم يغضب فهو حارومن استرضى فلم وص فهوشيطان أخرجه الابدى والبهاقي وأبونعيم كلهم فى مناقبه بأسانيدهم (وقد قال أبو معيد الحدري) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أن بني آدم خلقواعلي طبقات منهم بطىء الغضب سريع الفيء) أى الرجوع (ومنهم سريع الغضب سريع الفيء فتلك

الحواب فأذنال فسببتها حتى حف لسانى فقال الني صلى الله عليه وسلم كالز انهاالنة أبي لكريعني انكلاتفاومسهافى الكادم قط وقولها سبيتهاليس المراد مه الفعش بلهو الحواب عن كالرمها الحق ومقابلتها مالصدق وقال الني صلى ألله علمه وسلم الستبان ماقالا فعلى المادئ منهما حتى بعتدى الفالوم فاثبت المظ اوم انتصارا الى أن يعتدىفهذاالقدره والذي أباحهه ؤلاءوهو رخصة فى الايذاء حراء على ايذائه السابق ولأتمعد الرخصة في هذاالقدر وابكن الافضل تركه فانه يحره الىماوراءه ولاعكنه الاقتصار على قدر الخقفسه والسكوتعن أصل الحواب لعدله أيسر من الشروع في الجواب والوقوف علىحدالشرع فه واكن من الناسمن لايقدر على ضبط نفسه في فورة الغضاوا كن يعود سريعا ومنهمم منيكف نفسمه فى الابتداء ولكن عقد على الدوام والناس فىالغضب أربعة فبعضهم

كالحلفاء سريع الوقود سريع الخودو بعضهم كالغضاء بطىء الوقود بطىء الخودو بعضهم بعلى الوقود سريع الخودوهو بنائ الاحدمالم بننه الى فنورا لحدة والغسيرة وبعضهم سريع الوقود بطىء الخودوهذا هوشرهم وفى الخبرا اؤمن سريع الغضب سريع المرضا فهسذه بنائ وقال الشافعي وحده الله من استغضب فلم يغضب فهو حدادومن استرضى فلم يرض فهو شيطان وقد قال أبوسعيد الخدرى قال زسول الله صلى الله عليه وسلم الاان بني آدم خلقوا على طبقات شتى أنهم بطىء الغضب سريع النيء ومنهم سريع الغضب سريع النيء فتال بناف ومهدم سردع الفشب بعلى الفي الاوان خديرهم البعلى الفضب المسريدع الفي وشرهم النعزيدع الفطب المطيى الفي عولما كان الفضب يهيج ويؤثر في كل انسان وحب على السلطان أن لا يعاقب أحدا في حال غضبه لانه ربحاً يتعدى الواجب ولانه ربحاً يكون متعفظا عليه فيكون متشفي الغيظ مريحانفسه من ألم الغيظ فيكون صاحب حظ فينبغي أن يكون انتقامه وانتصاره المناف الفسه * و رأى عررضى الله عنه المدران فأراد أن يأخذه و يعز ره فشتمه السكران فرجيع عرفقيل له يأمسير المؤمنين لما شتمك تركته واللانه أغضاني ولوعز رته المدران فأراد أن يأخذه و يعز ره فشتمه السكران فرجيع عرفقيل له يأمسير المؤمنين لما شتمك تركته واللائة في المدرود الفيل الفيل والمؤمنين والمؤمن

(القولفمعني الحقدونتائجه وفضيلة العفو والرفق)

(اعلم) هـدالـ الله (ان الغضب اذا لزم كظمه) أى كفه وحبسه (لعجزعن النشق) بالمغضوب عليه (في الحال رجع الى الباطن واحتقن فيه) أى احتبس فصارحقد ا ومعنى الحقد أن يلزم قلبه استثقاله والبغضةله والنقار منهوان يدوم ذلك ويبقى ولذاقالوا فى تعريفه هُو الانطواء على العداوة والبغضاء (وقدقال صلى الله عليه وسلم المؤمن ليس يحقود) تقدّم في كتاب العلم (فالحقد ثرة الغضب) ونتهجته (والحقديثمر عُمَانية أمورالاول الحسد) محركة (وهوان يحملك الحقد على ان تنمي روال النعمة عنه فتَعْمُ بنعمة أصابَها وتسر بمصيبة ان نزلتبه وهذا من تعلُّ المنافقين أعنى الحسد) لمخالفة الظاهرفيسه الباطن (وسيأتى ذمه) قريبا (الثانى ان نريد على أصحاب الحسد فى الباطن فيشمث) أى يفرح (بما يصيبهمن البلاء الثالث أن تهجر وقصارمه وتنقطع عنه وانطلبك وأقبل عليك) بالملاطفة (الرابع وهودونه أل تعرض عنه استصغاراله) أى استعقاراً واستذلالا (الحامس أن تشكلم فيده علا يُعل من كذب وغيبة وافشاء سروهتك ستروغيره السادس ان يحاكيه أستهزاءيه وسخرية منه السابيع ابذاؤه بالضرر ومايؤلم بدنه الثامنان بمنعهجة منصلةرحم أوقضاءدين أوردمظلة وكلذلك حرام لايحل لرتكابه وأقل درجات الحقد ان تحستر زمن الآفات الثمانية الذكورة ولا تخرج بسبب الحقسد الى مأتعصى اللهبه ولكن تستثقله بالباطن ولاتنهى قلبك عن بغضه حدثي تمتنع عماكنت تتطوع به من البشاشة والرفق والعناية والقيام بحاجاته والجالسة معمه علىذ كرالله والمعاونة على المنفعة له أوبترك الدعاملة أوالثناء عليه) في المجالس (والتحريض على ره ومواساته فهذا كله بما ينقص در جنال في الدينو يحول بينك و بين فضل عظيم وثواب عزيل وان كان لا يعرضك لعقاب) اليم (ولاحلف أبو بكر) رضى الله عنه (ان لا ينفق على مسطح) بن اناثة بن عباد بن المطلب بن عبد مناف (و كان قريبه) لان أم

أنمُ صُبِّني لعاقبتك ﴿ القول في معسني الحقد ونتائجه وفضيلة العذو والرفق)* اعدلم أن الغضب اذالزم كظمه ليحزعن النشفيف الحال رجع الحالباطين واحتقن فسه فصارحقدا ومعنى الحقدأن للزمقلمه استثقاله والبغضةلهوالنفار منه وأن يدوم ذلك و يبقى وقد قال صلى الله عليه وسلم الؤمن ليس محقود فالحقد فرة الغضبوا لحقسديثمر عُلَانية أمور * الاول الحسد وهوان بحماك الحقدعلي انتمى زوالالنعمةعنه فتعتم بنعمة انأصابها وتسر عصيبة ان نزلت به وهذامن فعل المنافقين وسيأتى ذمه ان شاءالله تعالى بالثاني أن يَزُّ بدعلي اضم ارالحسد في الباطين وتشمت علا أسابه من البلاء * الثالث أن تهمر وتصار مده وأتنقطع عنموان طلبك وأقبل عليك * الرابع وهودونه أن تعرض عنه استصغاراله دالخامسأن

تسكلم فيه عالا يحل من كذب وغيبة وافشاء سروه تل ستروغيره بالسادس أن تعاكيه استهزاء به وسخرية منه بالسابع ابداؤه بالضرب وما يؤلم بدنه بالثامن أن غنعه حقه من قضاء دين أوصلة رحم او ردم ظلة وكاذلك وأم وأقل درجات الحقد أن تعرر من الاتفات الثمانية المذكورة ولا تغريج بسبب الحقد الى ما تعصى الله به ولسكن تستثقله في الباطن ولا ينتهى قلبل عن بغضه حتى ممتانع عما كنت تطوع به من البشاشة والرفق والعناية والعناية والمجالسة معه على ذكر الله تعالى والمعاونة على المنفعة أو بترك الدعام المناه عليه أو التعريف على معلم وكان قريبه لكونه بين فضل عظم وقواب من يلوان كان لا يعرضك المعقاب الله ولساحة والمناه على مسطم وكان قريبه لكونه

شكام في واقعمة الافك فزل فوله تعالى ولا مأتسل أولوالفضل منكمالىقوله ألاتحمون أن مغفر الله ا فقال أبو سكرنع تعدداك وعاد الى الانفاق عاسم والاولى أن سي على ما كان علمه فان أمكنه أن يزيدفي الاحسان محاهدة النفس وارعاما للشمطان فذلك مقام الصديقين وهومن فضائل أعمال القمرين فالمعقود نسلانة أحوال عند القدرة * أحدهاات يستوفى حقه الذي يستعقه منغبر زيادة ونقصان وهو العدل * الثاني أن يحسن اليهبالعفو والصله وذلكهو الفضل *الثالثأن يظلم عالا يستحقه وذلك هوالجور وهواختمار الاراذل والثاني هو اختبارالمديقين والاؤل هومنتهى درحات الصالحن ولنذكرالاتن فضيلة العفووالاحسان (فضلة العفووالاحسان) اعلم ان معنى العفو أن يستعق حقافيسقطه ويبرئ عندهمن قصاص أوغرامة وهو غبرا المروكظم الغيظ فلذلك أفردناه قال الله تعالى بخذ العفووأس بالعرف وأعرض عن الحاهلين وقال الله تعالى وأن تعفو اأقرب التقوى * وقالرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث والذى نفسى بيده لوكنت بحلافا لحلفت علهن مانقص بالمنصدقة

مسطى بنت خالة أى بكرمطلبية أسلت قدع اوكان أنو بكر عونه لاحل قرابته (لما تسكام في واقعة الافك) وخاص معهم في أمر عائشة (نزل قوله تعالى ولا يأتل) أى لا يحلف (أولوا لفضل منهم والسعة) ان يؤتوا أولى القربي (الى قوله ألا تعبون إن يغفرالله لكم فقال أبو بكر بل نعب ذلك وعاد الى الأنفاق عليه) رواه عبد الرزاق وأحدوالعارى وعبدين حيد وابن حرير وابن الندر وابن أي عام وابن مردويه والبهتي في الشعب كلهم من حديث عائشة الطويل وفية لمنافزل الله واعتى قوله ان الذين جأوا بالأفل العشرالا يأت كاها فال أنوبكر وكان ينفق على مسطير بنا ثاثة لقرابته منسه وفقره والله لاأنفق على مسطير شيأ أبدا بعدالذي قال لعائشة ماقال فأنزل الله ولا يأتل أولو الفضل الى قوله رحيم قال أبو بكر بلي والله أني أحسان يغهر الله لى فرجه الى النفقة التي كان ينفق عليه وقال والله لاأتزعها منسه أمدا وروى العفارى والترمذي وابن حربروابن النسدر وابنأبي علتم وابن مردويه في هذا الحديث قالت فلف أنو بكر اللاينفع مسطعاً بنافعة أبدا فأنزل الله ولا يأتل أولوالفضل مذكم والسعة بعني أبا بكران بؤقوا أولى القربي والمساكين بعني مسطعا الىقوله ألاتحبون أن يفيه الله الكم والله غفو ررحم قال أنو كر بلي والله المالخب ان يغفر الله لنا وعادله عما كان يصنع وروى البخارى وسعيد بنمنصور وابن المنذر منحديث رومان قالت وكان فهن حدث الحديث رحل كان عديه أبو بكر فلف أبو بكر أن لا يصله فأنزل الله ولايا تل أولو الفضل الاسمة وروى ابن مردويه من حديث ابن عباس وكان أبو تكر بعطى مسطعا أو يصله و يعره فلف لا بعطيه فنزل ولا يأتل الاسية وروى الطبراني وابن مردوية من حديث ابن عمر فبعث أنو بكر الى مسطح لاوصلتك بدرهم أبداولا عطفت عليك بخيراً بدائم طرده وأخرجه من منزله فنزل القرآن ولايأتل الىآ خرالا ية وروى ابن أب ماتم والعاراني عن سعيد بنجبير كان مستلح من المهاجرين الاولين وكان ابن خالة أبي بكر وكان يتيما في هره فلْ احلف أنو بكر أن لا تصله نزلت في أني بكر ولا يأتل أي لا يحاف أراو الفضل منكم بعني في الغنى والسعة يعني فى الرزق أن يؤثوا أولى القربي يعني مسطحا قرابة أبي بكر وابن خالته والمساكين يعني مسطحا كان مسكينا والهاجرين فيسبيل الله يعني مسطحا وليعفوا وليصفعوا بعني ليتحاوزوا عن مسطح ألاتحبون الا مع قال الني صلى الله عايه وسلم أماتحب ان يغفر الله الله قال بلي يارسول الله قال فاعف واصفح فقال أنو بكر قدعفوت وصفحت لاأمنعه معروفا بعد اليوم (فالاولى ان يبقي على ماكان عليه فانَّ أمكنه أن يزيد في الاحسان) والصلة (مجاهدة للنفس وارغاًما للشيطان فذلكُ هو مقام الصديقين وهومن فضأتل أعال المقربين فللمعقود ثلانة أحوال عندالقدرة احداها ان يستوفى حقه الذي يستُعقه) سواء (من غير زيادة ونقصان وهوالعدل) لمانيه من المساواة (والثاني ان يحسن اليه بالعفو والصلة وذلك هُوالفضل والثالث ان يظلمه بما لايستحقه) فيأخذمنمه فوق حقه (وذلك هوالجور وهو اختيار الاراذل) وهم اللتام من الناس (والثاني هو أختيار الصديقين) ولذلك عمًّا أنوبكر عن مسطح ووصله بالبروأحسن اليهبعد العفو (والاول هومنتهسي درجةالصالحين ولنذكر الأسن فضيلة العفو والاحسان) وما أعدالله لصاحهما من الثواب والغفران

(اعلم) هداك الله تعالى (انمعنى العفوان تستحق حقا فتسقطه وتبرأ عنده من قصاص أوغرامة) القال هداك الله تعالى (انمعنى العفوان تستحق حقا فتسقطه وتبرأ عنده من قصاص أوغرامة) القال غرمت الدية والكفالة اذا أديته بعد مالزمك غرما ومغرما وغرامة (وهو غدرالحلم وكظم الغيظ فلاك أفردناه وقد قال الله تعالى خذ العفو وأمر بالهرف الآية) وقد تقدم الكلام عليه في آداب العديمة (وقال تعالى وأن تعفوا أقرب التقوى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث خصال (والذي نفسي بيده ان كنت حالفا لحلفت عليهن) أي على حقيقتهن (مانقصت صدفة من مال) كذا

وليس معناه ان لمال لا ينقص حسا قال ان عبد السلام ولا أن الله معلف عليه لان هذا معني مستانف (فنصدقوا) ولاتبالوا بالنقص الحسى (ولاعفار جل عن مظلة) ظلمها (فيبتغي بها وجهالله الازاده الله بَمُاعِرًا يُومِ القيامة ولافتح رجل) على نفسُه (بابمسئلة) فيسأَلُ الناسُ و يظهرلهم الفقر والحاجسة وهو يخد الفذاك (الافتح الله عليه باب فقر) لم يكن له في حساب بان يسلط على مافى يده من الاموال فيتلفهاحتي يعود فقيرا محتاجاءلي حاله أسوأ ممأ أذاع عن نفسه حزاء على فعله ولايظلم ربك أحدا رواه ابن أبى الدنيا هكذا فىذم الغضب من حديث عبد الرحن بن عوف وفيرواية له ثلاث اقسم عليهن مانقص مال قط من صدقة فتصدقوا ولاعفار جلعن مظلة طلهاالازاد الله بماعزا فاعفوا يزدكم الله ولا فتح رجل على أفسه باب مسئلة يسأل الناس الافتح الله عليه باب فقر وقال العراقي رواه الترمذي من حديث أبى كبشة الاغمارى وقال حسن صحيح ولمسلم وأبي داود نحوه من حديث أب هر يرة انتهمي قلت لفظ حديث أى كيشة ثلاث اقسم علهن مانقص مال عيدمن صدقة ولاظلم عبد مظلة صبرعلها الازاده الله عز وجل عزا ولافتع عبدبابمسئلة الافتع الله عليمه باب فقر وأحدثكم حديثا فاحفظوه انماالدنيا لار بعة نفر فذكر حديثًا طويلاوقدر واه أحد بطوله في مسنده وحديث أبي هر مرة الذي أشار اليسه العراق افظه ثلاث اعسلم انهن حق ماعفاا مرؤعن مظلة الازاد والله بهاعزا ولافتح رجل على نفسه باب مسئلة فبيتغيبها كثرة الأزاده الله بهافقرا ومافتح رجل على نفسه بابصدقة نبيتغيبها وجمه الله تعالى الا زاده الله كثرة وقدر وامكذلك البهرقي (وقال صلى الله عليه وسلم التواضع لا يزيد العبد الارفعة) في الدنيا لانه بالتواضع لهم يعظم في القاوب وترتفع مسنزلته في النفوس (فتواضّعوا برفعكم الله) تعالى في الدنيا بوضع القبول فى القالف اوب واعظام المنزلة فى الصدور وفى الا خرة بتكثير الاحرواعظام القدر كاذ كره العلائى وغيره فحمله على الدنيا فقط أوعلى الاخرة فقطفى الثلاثة غسيرسديد (والعفو لايزيد العبد الا عزا) لان من عرف بالعفوساد وعظم في القساوب فهو على ظاهره أوالمراد عزه في الاسخوة بكثرة الثواب وتوكُّ العقاب (فاعفوا يعز كم الله) فىالدارين(والصدقة لاتزيد المـال الاكثرة) بمعنىانه يبارك فيه وتندفع عنه المفسدات فيخبر نقص الصورة بذلك (فتصدقوا برحكم الله) أي يضاعف عليكم رحمد باضعافه لكم أحرها قالوا وهذا من جوامع الكلمر وأهاب أبى الدنيا في ذم الغضب من حديث محمد بن عيرااعبدى وقال العراق رواه أبوالشيخ الاصهانى فى النرغيب والنرهيب والديلي فى مسند الفردوس منحديث أنس بسند ضعيف (وقالت عائشة رضي الله عنها مارأيت) أىماعلت (رسول الله صلى الله عليه وسلم منتصرا) أى منتقما (من مظلة) بفتح اللام والميم ماأخذ أونيل من معصوم عدوانا سواء كانت في البدن أو العرض أوالمال أوالانختصاص (طلها) المنصوب على الاول مفعول مطلق وعلى الثانى مفعولبه وظلم يتعدى لمفعولين كإفي القاموس خلافا لمن زعم قصره على واحد فقدرظم بها (قط) واغمالم ينتقم صلى الله عليه وسلم منها مع ان مرتكها قدياء باثم عظيم لانه حق آدي بسقط يعفوه بَعُــُالاف-قوق الله تعالى التي ذكرها بقوله (مالم تنتهان محارم الله تعالى) أي ترتـكب والحارم جمع محرماً ي شي حرمه الله على عباده فان قلت مظلَّته صلى الله عليه وسلم الذاء أو والذاؤه كفر وهو حسلت ف حق الله تعالى فسكبف يسقط بعه وه قلت لانسلمان مطاق ايذا ثه كفر ألا ترى فمن جذب رداء. حتى أثر في عنقه فعفا عنه وأعطاه حل بعيريه والحاصل أن ايذاء الايصدر الامن مسلم جاف وهدذا له نوع عذرفلم يكفر وعفاعنهأومن منافق وقدأمن بتعمل أذاههم لئلاينفر الناسعنه أومن كافر معاهد فمصلحة الفه ا قتضت عدم و احذته بجريمته أومن وبي وهوغيرملتزم الدحكام (فاذا انتهال من معارم الله شئ كانأشدهم غفبا) فبنتقمان ارتكب ذلك لماعلت انه لايقبل العفو ومن المحارم التي ينتقمها

فى النسخ والمعنى مانةص مال من صدقة فانه وان نقص فى الدنيا فنفعه فى الا حرة باق فكانه مانقص

فتصدقوا ولاعفارحلعن مظلة ستغيم اوجه الله الا وادهالله بهاعزا يوم القيامة ولافتع رحل على نفسه باب مسألة الافترالله عليه باب فقروقال صلى الله عليه وسلم التواضع لابؤيد العبدالا رفعة فتواضعوا برفعكمالله والعفو لابزيد العبدالا عدرا فاعفوا بعز كمالله والمدقة لاتزيدالمالالا كثرة فتصدقوا برجكالله وقالت عائشة رضي الله عنها مارأيترسول المه صلى الله علمه وسلممنتصرامن مظلة اطلها قطمالم ينتهدكمن معارم الله فاذاانم لئمن معارم الله شي كان أشدهم فىذلكغضما

ولا يعفو عنها حق الآدى اذا هم في طلبه وفي الحث على العفو والجلم واحتمال الاذى والانتصار ادين الله تعالى وانه ليس لكل ذى ولاية التخلق بمذاالخلق الكريم فلاينتهم لنفسه ولابهمل حق الله تعالى على انهم قدأجعوا الهلايحو زللة اضيان يقضي لنفسه ولالمن تقبل شهادته له كابيه وابنسه ولاينافي هذاا لــديث أمره صلى الله علىموسلم بقتل ابن خطل ونحوم من كان يؤذيه لانهــم كانوا معذاك ينهكون حرمات الله تعالى أوان عفوه الماكان في غير ذنب يكفر به مرتكبه كن رفع صوبه عليه ومن جديه بردائه حتى أثرفى رقبته مغلاف أولئك فانهم كفر وابابذائه فلم عكنه العفو عنهم ومن م اقتص صلى الله عليه وسلم بمن ال من عرضه (وماخير) صلى الله عليه وسلم (بين أمرين الاختار أيسرهما) امابان بخسيره الله تعنالى فبمبافيهءةو بتأن فتغتارالاخف أوفى قتال الكفاروأخسذ الجزية فيختار أخذها أوفىحق أمتمه في المجاهدة في العيادة والاقتصاد فيختار الاقتصاد وامامان يحيره المنافقون أو الكفارفعلي هذا ينصور قوله (مالم يكن مأتما) أى اتما كافير وابة المعارى وفيها أيضافان كان اثما كان أبعد الناس منه وفي رواية الطبراني مالم يكن لله فيه سخط وعلى الاوّل يكون الاستثناء منقطعا اذلا يتصوّر تخبير الله تعالى الابين جائزين رواه الترمدني في الشمائل واللفظهر واه العناري ومسلم والحاكم والطيراني بنعوه وعندالحاكم مالعن رسول الله صلى الله عليه وسلمسل بذكر وماضرب بده شيأقط الأان يضرب فىسبيل الله ولاستل شيأ قطفنعه الاان يسئل مانحيا ولأانتقم لنفسه من شئ الاان تنهل حرمات الله تعمالي فيكون لله فينتقم (وقال عقبة بنعامي) الجهني رضي الله عنه (القيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وما فبدرته فأخذت بيده أو بدرني فاخذ بيدى فقال باعقبة الاأخبرك بأفضل اخلاق أهل الدنداوالا منوة) قلت نعم فقال (تصل من قطعال وتعطى من حرمك وتعظو عن ظلك) قال العراقيرواه ابن أبي الدنيا والطسبراني في مكارم الاخلاق والبهتي في الشعب باسناد ضعيف وقد تقدم قلت وقدروى أحدوالطبراني منحديث معاذبن أنس أفضل الفضائل أن تصل من قطعك وتعطى من حرمك وتصفير عن ظلك وقد تقدم أيضا (وقال رسول الله صلى لله عليه وسلم فال موسى)عليه السلام (يارب أي عبادكُ أعزعليك قال الذي اذا قدرُعفا) قال العراق رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث أبي هر رة وفيه ابن لهيعة (ولذلك سئل أبوالدرداء) رضي الله عنه (من أعزالناس قال الذي يعفواذا قدر فاعفوا بعز كم الله) ورُ وي نحوذاك من حديث عبد الرجن بن عوف رواه ابن أبي الدنيا وقدد كرفريبا (وجاء رحل ألى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشكو فطلة) طلها (فامره النبي صلى الله عليه وسلم أن يُجلس وأرادأن يأخذله بمظلمه فقال رسولالله صلى الله عليه وسلمان الطاومين) فى الدنيا (هم المفلحون) أى الفائزون (يوم القيامة) بالاجر الجزيل والنجاة من النارو رفع الدرجات والانتقام لهُم عن طلهم والاحد بثارهم من أبنى علمهم (فابيأت يأخذها حين سمع الحديث) قال العرافي رواه ابن أبي الدنيافي كتاب العفو عن أبي صالح الحنفي مرسلا قلت ورواه كذلك في كتاب ذم الغضب ورستة في كتاب الاعمان وأنوصالح الحنفي هوعبد الرجن بن قيس ما بعي جليل (وقالت عائشة) رضي الله عنها (قال رسول الله صلى الله عليه وسلمين دعاعلي من طلمه فقد انتصر) أي أخدد من عرض الظالم فنقص من ثواب المظاهم يحسمه ففيه اخبار بانمن انتصرولو بلسانه فقط أستوفى حقه فلاائم عليه ولاأحرله فالحديث تعريض بكراهة الانتصار وندب العفوليصير أحره على الله ولن صبروغة رأن ذلك لنعزم الاموررواه أبن أبي شيبة والترمذي وأبو يعلى وابن أبي الدنيا في ذم الغضب قال الترمذي في العلل الله سئل عنه البخاري فقال لااعلم أحدارواه غيرابي الاحوص لكن هومنحديث أبي حزة وضعف أباحزة جدا (وعن أنسرضي الله عنه قال قالرسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بعث الله الخلائق بوم القيامة نادى مناد من تحت العرش ثلاثة أصوات بامعشر الوحدين ان الله قدعهاعنكم فليعف بعضكم عن بعض) قال العراقي

وما خسيريتن أمرين الا اختار أسرهما مالم يكن اغما وقالءقبة لقيترسول الله صلى الله عليه وسلم نوما فاشدرته فأخبذت سده أويدرني فأخذ سدى فقال ماءمية لاأخدرك مافضل أخلاق أهل الدنداوا المتخرة تصل من قطعك وتعطى من حرمك وتعفوعين ظلك وقالصليالله علمة وسلم قال مو سي علمه السلام نارن أى عبادل أعز علمك فال الذي اذا قدر عفاو كذلك سئل أبوالدرداءعسن أعز الناس قال الذي يعفو اذا قدرفاء فسوابعزكم الله و ماء رحل الى الني صلى اللهعليه وسلميشكومظلة فأمره الني صلى الله عليه وسلمأن علسوأرادأن رأخذله عظلته فقاله الني صلى الله على وسلمات المظاومين همالمفلحون نوم القيامة فأبىأن يأخذها حين سمع الحديث وقالت عائشة رضى الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دعاء إمن ظله نقد انتصر وعنأنس قال قال رسول الله صلى الله علىـــه وسلماذابعث الله اللاثق بوم القيامة نادىمنادمن تحت العرش ثلاثة أصوات مامعشم الموحدين أن الله قدعفاعنكم فليعف بعضكم عنبعض

قال بوسف لا تنريب عليكم البوم بغه فرالله لكم وهو أرحم الراحين فال فرحوا كانمأنشروا منالقبسور فدخلوافى الاسلام وعن مهدل بن عروقال الادم راسولالله صالى المهعلمه وسالمكة وضع بديه على بإبالكعبة والناسحوله فقالااله الاالله وحده لاشر بكله صدقوعده ونصرعيده وهزم الاحزاب وحده ثم قال المعشرة ريش ماتقولون وماتظنون قال قلت بار-ول الله نقول خيرا ونظن خبراأخ كر سروان عمرحم وقد قدرت فقال وسول الله صلى الله عليه وسلم أف ول كاقال أخى بوسف لأتثر يدعليكم اليوم نغفر التهاكروعن أنسقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذاوقف العباد نادى مناد المقم من أحره عشلي الله فالمدخل الجنة قبل ومنذا الذىله عسلى الله أحرقال العافونءن الناس فيقوم كذاوكذا ألفافند خلونها بغارحساب وقال ابن مسعود والرسول الله صلى الله علمه وسلم لارتبغي لوالى أمرأن لؤتى محدالاأ قامه والله عفوجع العافوغ قرأ ولمعفوا وليصفعوا الآبة

رواه أنوسعد أحدين الراهم المقرى في كتاب التيصرة والتذكرة بلفظ بنادى مناد من بطنان العرش بوم القيامة ياأمة محمدان الله تعـالى يقول ما كانلى قبلكم وهبته لكم وبقيت التبعان فنواهبوهــا وادخلوا الجنة برحثي واسناده ضعيف ورواه الطبراني فىالأوسط بافظ ينادى مناديا أهل الحمع تناركوا الظالم بينكم وثوابكم على وله من حديث أمهانئ ينادى منادىاأهل التوحيد ليعف بعضكم عن بعض وعلى الثواب وهوضعيف أيضا (وعن أبي هر يرة) رضى الله عنه (أن رسول الله صلى الله عليه وسلما فضمكة طاف بالبيث وصلى ركعتين ثمأتى الكعبة فاخذ بعضادتى الباب فقال ماتقولون وماتظنون فقالوانقول أخ والنءم حليم رحيم قالواذلك ثلاثا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقول كماقال يوسف لاتثريب عليكم البوم يغفر الله لكم وهوأرحم الراحين قال فرجوا كاعمانشر وامن القبو رفد خلوافي الا - ــ لام) رواه ابن أبي الدنيافي كتاب العفو وفي ذم الغضب ومن طريقه رواه اب الجوزى في الوفاء وفيه ضعف قاله العراقي قلت ورواه بهذا السياق البهقي في دلائل النبوة (وعن سهيل بن عرو) بن عبد شمس بن عبدود العامري أحداشراف قريش وخطبائهم وكان أعلم الشفة وهوالذي تولى أمرالصلح بالحديبية وكلامه ومراجعته النبي صلى الله عليه وسلمف ذاك في الصحين وغيرهمامات بالشام في طاعوت عمواس (قاللماقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وضع بديه على بابي الكعبة والناس حوله فقال لااله الا الله وحده لاشريك اله صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ثم قال يامعشر قريش ر ول الله صلى الله عليه وسلم أقول كافال أخى نوسف لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم) قال العراق لمأجده قلت بل رواه أحد بن رنجو يه في كتاب الاموال من طريق ابن أبي حسين قال لمافتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة دخل البيت شخرج فوضع يده على عضادتي الباب فقال ماذا تقولون فقال سهيل لاتثر يبعليكم وفى الباب عبدالله بزعرو وابن عباس أما حديث ابن عرونف وأخرجه أبو الشيخ الاصبه أنى عَنْ عروب شعيب عن أبيه عن جده قال الماافت عرسول الله صلى الله عليه وسلم مكة النفت الى الناس فة ال ماتقولون وماتظنون فقالوا ابن عم كريم فقال لاتثريب عليكم اليوم يغفرالله لسكموأما حديثابن عباس فأخرجه ابن مردويه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لمنافق مكة صعد المنبر فحمدالله واتنى عليه ثمقال يأأهل مكة ماذا تظنون ماذا تقولون قالوا نظن خيراونقول خيراف ابن عم كريم قدقدرت فالفاني أقول كافال أخي يوسف لاتثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحين والتثريب هو التعمير (وعن أنس) رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذاوفف العبادنادي مناد لبقه من أحره على ألله فليدخل الجنسة قيل منذا الذي أحره على الله قال العافون عن الناس فقام كذا وكذا ألفافد خلوها بغيير حساب كال العراقي رواه الطبراني في مكارم الاخلاق وفيه الفضل بن بشار ولا يتابع على ذلك حديثه اله قلت وروى ابن عساكر من حديث على ينادى مناد وم القيامة من بطنان العرش الانليقم من كان أجره على الله فلايقوم الامن عفاعن أخيه (وقال أنمسعود) رضى الله عنه (قال رسول الله مسلى الله عليه وسلم لاينبغي لوالى أمران يؤتى عد) من حُدُودَالله تَعْمَالَى (الااقامهُ والله عَمْوَ يَحِبِ العَلْمُومْ قَرَأُولِيعَهْ وَاوْلِيصَفْعُواۤ) قال العراقي رواه أخمار والحاكم وصعه وتقدم في آداب العمية (وقال جابر) بن عبدالله الانصاري رضي الله عند (قال وسولاته صلى الله عليه وسلم ثلاث أى ثلاث خصال (منجاء بهن مع الاعمان دخل من أى أبواب

وقالجابرقال رسول التهصلي الله عليه وسلم الاشمن جاء جن مع إعمان دخل من أي بواب

(٢ - (اتحاف السادة المتعنين) - ثامن)

الجنة شاءوز وجمن الحورالعين حيث شاءمن أدى دين الخفياو قرأ في دركل صلاة قل هوالله أحد عشر مرات وعفاعن قاتله قال أبو بكر أو الحداهن إلا أو الآثار) قال الراهم النبي ان الرجل المطلى قارحه وهذا احسان وراءاله فولانه يشتغل

الجنة شاء) أى يخبر فى دخول أبهاشاء (وزقج)بالبناءالمفعول أىزوجه الله (من الحو رالعبن) فى الجنة (حيث شاء من أدى دينا خفيا) الى مستحقه بان لم يكن عالمابه كان و رثه من أبيه ولم يشعر به (وقرأ في ديركل صلاة) مكتوبة من الحس كافير واية (قل هوالله أحد) أي سورتها (عشر مران وعفا عن قاتله) بان ضرية ضربا فاتلا فعفاعنسه قبل موته قال العراقي رواه الطبراني في ألاوسط وفي الدعاء بسند ضَعَيفُ الهُ قات ورواه أيضاأ يو تعلى في مسئده وابن السني في على الموم والليلة وأبو نعيم في الحلية في ترجة بشر بن منصور كلهم من طريق عربن نهان عن أي راشد عن جارعن النبي صلى الله عليه وسلموعمر بن نهان ضعيف حدا وقبل متروك وعندأى يعلى زيادة في آخرا لحديث (فقال أنو بكر أواحداهن يارسول الله قال أواحداهن) وروى ابن عساكر من حديث ابن عباس بلفظ أثلاث من كن فيه أو واحدة منهن فليتزوج من الحورالعين حيث شاءرجل ائتمن على امانة فاداها يحاكمة الله عز وجل ورجل خلى عن قاتله ورجل قرأ في دركل صلاة قل هوالله أحد عشر مراث واسناده ضعيف أيضا *(الا ثار) * (قال ابراهيم) بن زيد (التهيى) الكوفي (ان الرجل ليظلني فارحه) أخرجه ابن أبي الدنياف كابالعفو (وهذا أحسان و راء العفولانه يشتغل قلبه بتعرضه لمصية الله تعمال بالظلمواله يه الب يوم القيامة فلا يكون له جواب) فهذا سبب رحمته عليه (وقال بعضهم أذا أراد الله أن يتحف عبدا قيض له) أي ساط عليه (من يظله) أخوجه ابن أبي الدنيا أي فاذا ظله وصبر على مظلمته ولم ينتصرمنه كان سببالمزيدالاجورله (ودخــُـــلرجل على عربن عبدالعزيز) رحه الله تعــالى (فجعل بشكو البه رجلا) قد (ظله و يقعفيه) أى يتكام فيه بالسوء (فقالله عرائك أن تاقي الله ومُظلَّمَانُ كَاهِي) باقية (خيراًك من أن تلقاه وقداقتصصها) أي أخذُت اقتصاصها أخرجه أبونعيم في الحليسة (وقالُ تزيد مِنْميسرة) الحضرى أخوعبد الرحن (ان ظللت تدعوعلى من ظلك فأن الله يقول إن آخرَيدعو عليك انك ظلته فان شَبَّت استحبنالك وأحبنا عليك وان شئتما أخرته كمالى يوم القيامة وليسعكما عفوي أخرجه ابن أبى الدنياف كتاب العنو (وقال مسلم بن يسار) البصرى نزيل مكة أبوعبدالله الفقيه ثقة عابد مات سينة مائة روىله أبوداود والنسائي وابن ماجه (لرجل دعاعلى طالمكل الظالم الى طلم فانه أسرع عليه من دعائل الاأن يتداركه بعمل) صالح (وقن أثلا يفعل) فلكون هلاكه منه أخرجه ابن أبي الدنيا (وعن إن عرعن أبي بكر) رضي الله عنه منا (انه قال بلغناات الله تعالى يأمر مناديا وم القيامة فينادى من كانله عند الله شي فليقم فيقوم أهل العفو فيكافهم الله بما كان من عفوهم عن الناس هكذا أخرجه ابنأبي الدنياوهذاله حكم المرفوع فان الصمابي اذا قال بلغنا فانما يعني به عن الذي صلى الله عليه وسلم وفي الاحاديث الرفوعة عماتقدم بعضها يشهد لهذا الاثر (وقال هشام بن محد) بن السائب الكلي أبوالمنذر قال الذهبي في الضعفاء قال الدارق الى وغيره متروك (أني النعمان بن المندر) الغسانى من بني ماء السماء (مرحلين أحدهما قدا ذنب ذنباعظيما فعفا عنسه والا خواذنب ذنبا صغيرا فعاقمه وقال

تُعَفُّوا لَمَا وَالْمُعُلِينِ مِن الْدُنُوبِ وَفَصْلُهَا ﴿ وَلَقَدَ تَعَاقَبِ فَى السِينِ مِن الدُنُوبِ وَلَكَ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَّهِ عَلَيْهِ عَل

أخرجه ابن أبي الدنياني كتاب العفو (وعن مبارك بنفضالة) البصرى صدوق بدلس وى البخارى تعليقاواً بوداود والترمذي وامتماجه (قال أوفدنى) أى أقدمنى (سواد بن عبدالله) من قدامة التعمى البزى البصرى قاضى البصرة صدوق مجود السيرة تسكلم فيه الثورى الدخوله فى القضاء وحطيده سوار

فلمه ننعر ضهلعصمة الله تعالى بالظلم واله بطألب نوم القامة فلا مكون له حوال وقال بعضهم اذاأراداللهان يتحفء بداقيض لهمن بظله ودخل رحلء ليعربن عبدالعز لزرجه الله فعل بشكوالب رحلاطله ويقعفه فقالله عرانك أن تلقي الله ومظلمة لله كما هيخيراك منأن تلقاه وقد اقتصصتها وقال بزيدين مسرةان طالت تدعوعلي من طال فان الله تعالى يعول ان آخر مدء على مانك ظلتهفان شئت استعينالك وأحمناعلك لأوان شأت أخرتكماآنى وم القسامة فيسعكم عفوى وقالمسلم ان سارلرحل دعاعلي طالمه كل الطالم الى طلسة فانه أسرعاللهمندعائكعلله الاأن يتداركه بعمل وقن أنالا يفعل وعدن ابن عر عن أبي مكر أنه قال ملغنا أن الله تعالى يأمر مناديانوم القيامة فمنادىمن كأناله عندالله شئ فليقم فيقوم أهل العمفوف كافتهم الله عا كان من عفوهم عن الناس وعي هشام بن محد قالأتى النعمان سالمنذر برحلن فدأذن أحدهما ذنبا عظما نعمفاعنه والأخرأذ سانعفيفا

فى وفد من أهدل البصرة الى أبي جعد فرقال فكنت عند اذ أنى رجل فأمر بقتله فقلت يقتل وحدل من المدلم وأنا حاضر فقلت باأمير الومندين ألا أحدثك حديثا معتد من الحسن قال وماهوقلت معتد يقول اذا كان يوم القيدامة جدع الله عن وحل الذياس فى صعيد واحد حيث يسمعهم الداعى ويذنذهم البصر فيقوم منادفينادى من له عند (٢٢) الله يدفليقم فلا يقوم الامن عفافقال والله

القدد معتد ممن الحسن فقلت والله لشمعته منه فقال لحلينا عنده وقال معاوية علكم بالحسلم والاحتمال حتىء كمذكم الفرصة فاذا أمكنتكم فعليكم بالصدفع والافضال وروى أنراهبا د المال على هشام سعبد الملاك فقال الراهب أرأيتذا الفرنين أكان نيافقاللا ولكنه اغما أعطى أربع خصالكن فعكان اذاقدرعفنا واذاوعد وفي وإذاحدث صدق ولا يحمع لنغل اليسوم اغدد وقال بعضهم ليس الحليم من ظلم فلم حتى اذاقسدر انتقم ولكن الحليمن ظلم خلم حتى اذاقدرعفاؤقال راد القدرة تذهب الحفظة بعنى الحقد والغضبوأتى هشام رجل للغدعنه أمر الماأقيم سنيديه جعل المعجنه فالهدام وتشكلم أيضافة الالرجل لأأمبر الؤمنسين قال الله عزوحل ومتأنى كلنفس تجادل عن نفسها أفتحادل الله تعمالي ولانتكام بين بديك كلاماقال هشام يلي ويحسك تسكلم وروى ان ارقادخل خباء عماربن

ابن عبدالله بن سوار قاضي الرصافة ثقية روىله أبوداود والترمذي والنسائي (فيوفد) أي جماعة (من أهل البصرة الى أبي جعفر) عبد الله العباسي (فكنت عنده اذأتي برجل فامر بقتله فقلت يقتل رجل من المسلمين وأناحاضر فقلت ياأميرا اؤمنين الاأحدثك حدديثا المعته من الحسن يعني البصرى (قالوماهوقال سمعته يقول اذا كان نوم القيامة جمع الله الناس في صعيد واحد حيث يسمعهم الداعى وينفذهم البصر فيقوم مناد فيقول من له عندالله تعالى يد فليقم فلايقوم الامن عفا) عن أخيه في مظلة (فقالوالله لسمعته من الحسن فقلت والله لسمعته منه فقال خاياعنـــه) وفي نسخة خليناء نـــه أخرجه اب أبي الدنياني كتاب العفو (وقال معارية) رجه الله تعالى (عليتم بالحلم والاحتمال) أي احتمال الاذي (حتى عُكنكم الفرصة فاذا أمكنتكم) الفرصة وقدرتم على الانتقام (فالميكم بالصفح والافتال) أخرَجه ابن أبي الدنياني كتاب العفو (روى ان راهبا) من عباد بني اسرائيل (دخل على هشام بن عبد الملك) بن مروان أمام خلافته (فقال أاراهب أرأيت ذا القرنين) الذكورةصته في القرآن (كاننبيافقاللا)لم يكننبيا (ولكنه) كانوجلاصالحا (انماأعطى ماأعطى باربع خصال كنفيه كان اذا قدرعما) ولم ينتقم لغضبه (واذاوعد) أحدابشي (وفي) عماوعده (واذاحدت صدف) فحديثه ولم يكذب (ولا يجمع شغل البوم لغد) أخرجه ابن أب الدنيا في كتاب العَفُو (وقال بعضهم لبس الحايم من ظلم فعفاحتي آدًا) أمكنته الفرصة و (قدر) عليه (انتقم) منه (ولكن الحليم من ظلم فلم مُ ودرفعها) عنده أخرجه أبن أبي الدنيا في كتاب العنو (وقال زياد بن عبدالله) النميري البصري ر وي له الترمذي وقد ضعف (القدرة تذهب الحفيظة يعني الحقد والغضب) وهو أسم من أحفظه اذا اغضبه يعنى اذا قدرعلى من أغضيه وعكن من الانتقام منه يتراجع فلا يبقى معه حقد فى قلبه وعمل الى العفو والصفع والعنى من شأن القدرة أن يكون كذلك والافكم من فادر على التمكن يبادر إلى الانتقام ولا يعنو (وأتى هشام) بن عبدالك (برجل المعه عنه أمر) كرهه (فلما أنهم بين يديه جعل يد كام بحجة م) ويعرى نفسه (فقال له هشام و تشكام أيضا) أي مع جناية لن (فقال الرجل ياأمير المؤمنين قال الله تعالى وم تأتى كلنفس تجادل عن نفسها أفتحادل الله ولانتكام بين بدريك فقال هشام بلي و يحك تكام) أخرجه أبن أبي الدنياف كتاب العفو (وروى ان سارقاد خل خباء عدار بنياسر) رضى الله عند يسرق منه شيأ وذلك (بصفين) وكانمع على رضى الله عنه فأخذ السارف (فقيله اقطعه) أى اقطع يده (فالهمن أعدائنا قال بلُ استر عليه لعل الله يسترعلينا يوم القيامة) فانمن سُترعلى مؤمن في الدنيا سترالله عليه في الا خوةوا عالم يقم عمارعليه الحد لكونه لم يتحقق منه سرقة وانما كان قصده ان يسرق فني مثل هذا العنوو السترحسن أواله نجاف أن يكون في اقامة ألحد عليه منتصر النفسه لاسم اوقد قالواله من أعدا ثنا (وجلس ابن مسعود) رضى الله عنه (في السوق يبدّاع) أى بشنرى (مناعافا بناع) أى اشترى (مناعاتم طلب الدراهم وكانت في عمامته) أى مصرورة (فوجدها قد حلت) واختلست الدراهم (فقال قد حلست والم العي فعلوا يدعون على من أخذها وية ولون الهم اقطع بدالسارف الذي أخذها اللهم افعل به كذا فقال عبدالله) رضي الله عنه (اللهمان كان حلته على أخذها حاجة) اضطرته (فبادليله فيها وان كان حلته حراءة على الذنب) أي من عسير حاجة البها (فاجعله آخرعقو به) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب العفو (وقال الفضيل) بن

ياسر بصفين نقبله انطعه فانه من أعدا ثنافق البل أسترعايه لعل الله يسترعلى يوم القيامة وجلس ابن مسعود في السوق يبتاع طعاما فابتاع ثم طلب الدراهم وكانت في عامته فوجدها قد حلت فقال لقد جلست وائم المي فعلوا يدعون على من أخذه او يقولون اللهم افطع يدالسار ف الذي أخذها اللهم افعل به كذا فقال عبد الله اللهم ان كان حله على أخذ هاجاجة فبارك له في اوان كان حلته وامة على الذنب فاجعله آخرذ نوجه وقال الفضيل

ع اضرحه الله تعالى (مارأيت أزهد من رجل من أهل خواسان جاس الى في المسجد الحرام عمام اليطوف فسرقت دنانيركانت معه فعل يبكر فقات) له (اعلى) ذهاب (الدنانير تبكى قال لاواكم مثلتني واياه بين يدى الله) أى مثلت نفسي واياه (فاشرف عقلي على ادحاض عمله) أى بطلانم ا (فبكائي رحمله) حيث لايجدجوا بايخاص به بين يدى الله فالنظرف هذا غاية الزهدفى الدنياحيث لمتخطر الدنانير في البال مع كالاحتياجه اليهاورهد عنها أخرجه ابن أبي الدنيافي كتاب العفووا بونعيم في الحلية (وقال ما الثبن دينار) أبو عى البصرى العابدر حمالته تعالى (أتينامنزل المركزن الوب) بن يعيى بن الحركم ن أب عقيل بن مسعود الثقفي ابنءم الحاجب يوسف بن الحكم (وهوه لي البصرة) والماعلم أرقد ذكر الذهبي في ذيل الضعفاء الحكم بنأ يوب هذارقال هوابن عما لحِاج روى عن أبي هر برة مجهول (ليلا) أي أتيناه بالايل (وجاء الحسن وهوخائف) وذلك لان أهل البصرة كانواقد خلعوابيعة عبد اللك وأنكر واتولية الحاج عليهـم وبايعواعبد الرجنبن الاشعث وفيهم القراءوالمشيخة وانضم اليهم قراء الكوفة وكان الحجاج قدعاملهم بالظلم وعذبر مفأخذ الخراج أشد العذاب وكان عن بايعه من القراء عقبة بنعام الكوفى ومن معه وميمون بن أبي شبب وماهان الاعور القاضى وعبد الرحن بن أبي ليلى والفضل بن مروان وأبو المعترى الطائى وسعيدبن جبيروعامرا لشعبى وسفيات بن سلة وابرهيمالتهي وابراهيمالنخبى وحبلة بن وحروجام الجعفي والمعرور من مؤيدو حزة بن المغيرة بن شعبة وسلة بن كهيل ومعبدا لجهيني وأبوب بن القرية فحاء الحاح بعسا كروأمده عبدالملك باهل الشام وحاصر البصرة مدة حتى ملكها وهرب ابن الاشعث فقتل من وتلمن القراء في الحربوهر بالباقون ولا يزالون يتنبعون و يؤخذون الى ان كان آخرمن أخذ منهم سعيد بن جبير وماهان الاعور فقتلافهذا كان سبب خوف الحسن (فدخلنا عليه مع الحسن في كامعه الا عَنزلة الفراريج) وهي صغارالدجاج (فذكرالحسن) للامير (قصة يوسف) عليه السلام (وماصنعيه اخوته من بيعهم اياه وطرحهمله في ألجب فقال باعوا أخاهم وأخرنوا أباههم وذكرمالتي) يوسف عليه السلام (من كيد النساء ومن الحبس) مماه ومذ كورفى القرآن (ثم قال يا أبه الامبرماذ استنع الله به اداله منهم ورفع ذكره وأعلى كلته وجعله) أمينا (على خزائن الارض فاذاصنع حين أكل له أمره و جمعله أهله) وحضروا بين يديه (قال لهم لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم يعرض) الحسن (المعكم بالعفوعن أصابه) من القراء اذ كانُ فيهم من مالاً مع إن الأشعث (قال الحكمُ وأنا أ قول لا تثريبُ عليكم فيغفر الله المَرولُولُمُ أَجِد الاثوبي لسترتكم به) أخرِجه ابن أبي الدنيافي كتاب العذو (وكتب ابن المقفع) تقدم ذكره وكان أحدااباغاء (الحصديقُ له يسأله العفوعن اخوانه) مالفظه (فلأن هارب من زلته الى عفول لا تُذمنك بكواعل إنه أن يزدادالذنب عظما الاازداد العفوفضلا) أخرجه أين أى الدنها في كتاب العفو (وأتي عبداللك بن مرواك باسارى ابن الأشعث) وهوعبد الرجن بن قيس بن محد بن الاشعث بن قيس بن معدى كربالكندى جدءالاشعث صحابى وكأن مع على وضىالله عنه فى حروبه زوجه أبوبكر رضىالله عنه أخته أمفروة بنتأي قعافة فولدله منهامجمد يكني أباالقاسم وهوتابعي ثقة حديثه في السنن مات سنة سدع وستن وولده قيس بن محدكوفي مقبول روىله أبودا ودوولاه عبد الرحن كوفي مجهول الحال روىله أوداودوهوصاحب الواقعة ويعرف بابن الاشعث نسبة الىجده الاعلى ومختصر خيره ان الحياج بن يوسف كأن قد أرسل إن الاشعث الى بلادالترك فاوعل فها وفق حصوم افبلغ اليسه عن الحجاج مابسوء فالم طاعته وطاعة عبدالك ورجع بالعساكرالي العراق وماك البصرة وجمع قراء المصرين فأجتمعه نعو مائة ألف غير الموالى وجدع الجاج الجيوش عليه والتقياف ديرا لجاجم واستمرت الحرب مائة وم وذاك سنة ثلاث وغانين من الهجيرة فانكسراب الاشعث وهرب الى ملك الترك واستعاربه فاجاره فلم رل الجاح يتوعده ويتهدده فامسكه وأهلبيته ووضع السواجيرفى أعناقهم وأرسلهم الىع ارةبن تمم والى سحستات

نماراً بت آزهدد من رجل من أهل خراسان جلس الى فى السجيد الحرام ثمقام لمطوف فسرقت دناندير كانت معه فحل يبكى فقات أعلى الدنانر تبكى فقال لا ولكن مثلتني واماه بين مدى الله عزوجل فأشرف عقدلي على ادعاض حته فكائى رحةله وقال مالك ابندينار أتينامنزل الحكم ان أنوب الملاوه وعلى البصرة أمير وحاء الحسن وهوخائف فدخلنامعهعليه فاكامع الحسن الاعنزلة الفرار يج فذكرا لحسن قصة بوسف علىه السالام وماصنع بهاخوته من بيعهم اياه وطرحهـ بهله في الجب فقال باعواأخاهم وأخرنوا أباهم وذكرمالقي من كيد النساء ومنالجبس ثمقال أبهاالامير ماذاصنع الله به أدالهمنهمورفعذكر وأعلى كلته وجعسله على خرائن الارض فاذاصنع حين أكله أصهوجعه أهله قال لاتثريب عليكم اليوم يغفرالله لكرهم وأرحم الراحن بعرض العكم بالعفو عن أصحامه قال المكروأنا أقول لاتثريب علكم الموم ولولم أجد الاثوبي هذا لواريتكم تحنه وكتبابن القفع الحصديق له سأله العفوعن بعض الحوانه فلان هاربمن زلته الى عقوك الاندمنك بكواعه إنهلن

المهوله فاعتهم وروى أنزيادا أخذرجلامن الحوارج فأفلت منهفأخسذ أخاله فقالله انجث باخسك والاصر بتعنقك فقال أرأ يتانج شك بكتاب س أمرالومنت نتخلى سسلى قال نعم قال فأماآ تيسك بكتاب من العز يزالحكم وأقم عله شاهد بن ابراهم وموسى غمتلاأم لم يسأعما فل صحف موسى والراهم الذى وفي إلا تزروازرة وزر أجرى فقال زياد حاواسيله هــذارجل قدلقن حته وقيلمكتوب فى الانعيل من استغفر لن طله وقد

(فضيلة الرفق)

ه زم الشيطان

اعلان الرفق مجودو بضاده العنف والحدة والعنف تتبعة الغضب والفظاظة والرفي واللين نتحة حسن الخلق والسلاسةوقديكمون سدب الجدة الغضب وقديكون سبلها شدة الحسرص والمتسلاء معيت يدهش علن التفكر ويمنعهن التلبت فالرف ق في الآمور عُرِهُ لا يَمْرِهِ الاحسان الخلق ولايعسن الخلق الا بضبط قوة الغضب وقوة الشهوة وحظهماعلى حد الاعتدال ولاحل هذا أثني رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرفق و بالغ فيه فقال ياعائشة الهمن أعطى حظهمن الرفق فقد أعطى

فالقى ابن الاشعث نفسه من قصرعال فسات وقتل عمارة جاعة منهدم و بعث مرؤسهم مع بقية الاسارى الى الخاج و بعث مم الحجاج الى عبد الملك (فقال) عبد اللك (لرجاء بن حيوة) بن حوول بن الاحنف بن السمط ابن أمرئ القيس الكندى الفلسط في يكني أبا القدام ويقال أبا نصر قال أن سعد ثقة فاضل كثير العلم وقال العلى والنسائي ثقة وقال مسلة من عبد الملك هوعن ينزلمه الغيث وينصريه على العدومات سنة اثنتي عشرة ومأثة روى له المجارى اعلية اومسلم والاربعة (ماترى قال ان الله قد أعطاك ما تحب من الظفر فاعط الله ما يحد من العفوفعفاعة مم) أخرجه ابن أبي الدندافي كلب العدو (ور وي انزيادا) هووالي العراقين و العرف بابن أبيه و بابن مهمة وابنه عبيدالله وهوالا مى تولى حرب الحسين رضى الله عنه (أخذ رجلامن الموارج فافلتسنه)وهرب فاخذ) زياد أخاله فقال انجئت باخيا والاضربت عنقك فقال أرأيت ان جَنْكُ بَكُتَابِ مِن أميرًا الرَّمنين تخلى سبَّلِي قال نُعم قال فاما آتيك بكتَّاب من العزيز الحكيم) جل جلاله (وأقيم علمه شاهدين) عدلين (الواهيم وموسى علم ما السلام أمل ينبأ بما في صف مؤسى والواهب الذَّى وفي ألانزرواز رة وزراً خرى فَقَالُ زيادخلوا سبيلة هذار جل لقن عبته) أخوجه ابن أبي الدنياني كتاب العفو (وقيلمكتوب فىالانجيلمن استغفران لطلمه فقد هزم الشيطان) أخوجه ابن أبي الدنياني كتاب العفو وممايستعسن الراده هناماذ كروصاحب خلاصة التواريخ ان الهلب بن أبي صفرة وكان يكني أباسعيد المغه عن رحل أي كرهه فقالله جلساؤه ألا تأمر بقاله فقال مااعر فني بدوائه فبعث اليم خسة آلاف درهموتختامن ثياب وطيب ثم دخل المهلب على ابن رياد فلقيه الرجل فقبل يده فقال يدك يديثتي جهاالذم ويكسب باالحدويقتل بالعدوفبلغ ابن زيادذاك فقال كان الهلب اعلم بدوائه

* (فضيلة الرفق)*

ماليكسرهو حسن الانقياد لما يؤدي الى الجيل (اعسلم) هداك الله (أن الرفق مجود و يضاده العنف والحــدة والعنف نتيجة الغضب والفظاظة) وهيءالظة القاب (والرفق واللين نتيجناحـــن الخلق والسلاســة)وهي السهولة (وقديكون سبب الحدة الغضب) وهُوالا كثر (وقد يكون سببه شــدة الحرص واستبلاؤه) على الفلب (بحيث بدهش عن النفكر و عنع من التثبت) في الامور فالرفق في الامورغرةلا يثمرها الاحسن الخلق ولابحسن الخلق الابضبط فقة الغضب (وفقة الشهوة وحفظهماعلى حدالاعتدال) منم تبتى التفريط والافراط (ولاجل هذاا ثني رسول الله صلى الله عليه وسلم على ال فق و بالغ فيه فقال باعائشة اله من أعطى حظه من الرفق أعطى حظه من خير الدنيا والا خرة ومن حرم حظه من الرفق حرم حظه من خدير الدنياوالا خوة) رواه ابن أبي الدنيافي ذم الغضب والحركم في النوادر وأنوعهم فى الحلية والخرائطي في مكارم الاخلاق وإن النجار وقال العراقي روا. أحد والعقيلي فى الضعفاء فى ترجمة عبد الرجن بن أبي بكر الملسكي وضعفه عن القاسم عن عائشة وفي الصحيفين من حديثهاانالله يحب الرفق فى الامركاء أه قلت رواه عبد الرحن مِن أبي بكر بن أبي مليكة عن القاسم ا من يحد عن عائشة وقدرواه من هذا الطريق أيضا العسكرى فى الامثال والقضاعى فى مسندالشهاب وهو عند العسكرى فقط من حديث ابن أبي مليكة عن عائشة بلاوا سطة لكن بلفظ آخوسيا أنى ذكر. وعند أحد في سياق هذا الحديث زيادة في آخره وهي وصلة رحم وحسن الحلق وحسن الجوار يعمرن الديار و مردن فى الاعمار وقدر وى هذا الحديث من غيرتلك الزيادة أحد أيضاوالترمذي وقال حسن صحيح والطبراني في الكبير والقضاعي والبيهق من حدديث يعلى بن مملك عن أم الدوداء عن أبي الدرداء لكن بدون فوله الدنياوالا منحرة في الموضعين والحديث الذي عزاه المخاري أن الله يعب الرفق في الامركاء له سببذكره البخبارى وهوان اليهود لمباقالواالسام عليك قالت بل عليكم السام واللعنة فقال لهباصلي الله عليه وسلم بأعائشة أن الله الحديث وقد أخرجه مسلم كذلك في كتاب الاستئذان وكذلك أحد

خامس خيرالدنياوالا بوقوس جرم حفله من الرفق فقد حرم حفا من خيرالدنيا والاسوة

والترمذى وابنماجه وابنجبان كالهم منحبديث عائشة ومعنى قوله فى الامركله أى فى أمرالدين والدنياحتي في معاملة المره مع نفيسه ويتأكد ذلك في معاشرة من لابد الانسان من معاشرته كروحة وخادم وولد (وقال صلى الله عليه وسلم اذا أحب الله أهل بيت ادخل علم مالرفق) بان برفق بعضهم ببعض فيستد أمرهم قال العراق رواه أحد بسند جد والبهق بسندضعيف من حديث عاشة اه قلت ولفظ أحد اذاأراد الله باهل بيت خيراادخل عامهم الرفق ورواه العسكرى فى الامثال من طريق ابن أبهمليكة عن عائشة م ذا اللفظاورواه كذلك العارى في الناريخ والبزار من حديث حار إسلام وعند البهي منحديث عائشة بسند ضعف اذا أراد الله بعسد حيرا رزقهم الرفق في معاشهم واذا أراديهم شرار رفهم الخرق في معاشهم (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله ليعطى على الرفق مالا يعطى على الخرق) بالضماسم من خرق كتمبُ اذاعمل شأفلم برفق فيه فهو أخرق وهي خرقاء (واذا أحب الله عبدا أعطاه الرفق) أى في أمره كاه (ومامن أهل بيت يحره ون الرفق الا محبة الله تعلى حرموا) قال العراقي رواء الطبراني في الكبير من حديث جار باسناد ضعيف اله قلت و روى البزار من حديث جاربا لحلة النانية منه بلفظ اذا أراد الله باهل بيت خيرا ادخل علمهم الرفق وكذلك رواه أحد وقد تقدم قبله (وقال صلى الله عليه وسلم أن الله رفيق) أى لعليف بعباده تريد بهم اليسرولا تريد بهم العسر فبكافهم فوق طاقتهم بل يسامحهم ويلطف بهدم ولايحو زاطلاق الرفق علمه سحاله اسما لان أسماءه اعماتتاتي من النقل المتواثر ولم يوجد هكذاذ كره بعض العلماء والاصل فيه قول القاضي حيثقال الرفق هواللطف وأخذ لامر باحسن الوجوه وأسرها والظاهرانه لايحوزا طلاقه علمه تعالى اسمالانه لم يتواثرولم يستعمل هنا على قصد النسمية وانماً أخبريه عنه تمهيدا للحكمالذي بعدم اه واسكن قال النووى الاصح جواز تسميته تعالى رفيقاوغيره مماينت بخبرالواحد (عبالرفق) بالكسرأى لين الجسانب القولُ والفعل والاخذ بالاسهل أي يحب أن يرفق بعضهم ببعضٌ و زعم ان المراد يحب أن يرفق بعباده لايلائم سياق المصنف وهوقوله (ويعطى عليه) فىالدنياه ن الثناء الجيل ونيل الطالب وتسهيل القاصد فى العقى من الثواب الجزيل (مالا يعطى على العنف) بالضم الشدة والمشقة نبه به على وطاءة الاخلاق وحسن المعاملة وكال الجماملة ووصف الله تعمالي بالرفيق ارشاد اوحثالناعلي الرفق في كل أمر فهوخار جهر بج الاخمارلاالتسمية كاتقررقال العراقي رواه مسلممن حديث عائشة قات واكن بريادة في أوله بأعانشة وفي آخره ومالا يعملي على ماسواه وأخرجه من غير ثلك الزيادة العداري في كاب الادب الفرد وأوداود من حديث عبدالله بن مغفل وابن ماجه وابن حبان من حَديث ليهر روة وأحدد والبهق منحديث على والطبراني في الكبير منحديث أبي امامة والبزار منحديث أنس ففحديث على أبوخليفة لم يضعفه أحدو بقية رجاله ثقات وحديث أبي امامة فيه صددقة السهن صدقه الجهور ووثقه أبوحاتم وبقية رجله ثقات وحديث أنسرواه البزار باسناد سرجال أحدهما ثقات وفي بعضهم خدلاف وروى البهق في مناقب الشافعي قالرآني أبي وأناأعل في بعض الامرفقال ماني رفقارفعا فان العجلة تنقص الاعمال و بالرفق تدرك الا ممال وقد سمعت عروة يقول سمعت أباهر مرة رفعه ان الله يحب الرفق و يعطى عليه مالا بعطى على العنف (وقال صلى الله عليه وسلم ياعائشة ارفقي فان الله اذا أراد باهل بيت كرامة دلهم على باب الرفق) رواه ابن أبى الدنه افى ذم الغضب عن عطاء بن يساد مرسداد وقال العراقي رواه أحد من حديث عائشة وفيه انقطاع وصله أبوداود مقتصراعلى قوله يأعائشة ارفق (وقال صلى الله عليه وسلم من يحرم) من الحرمان وهو متعد الى مفولين الاول الضمير العائد الى من وألثاني (الرَّفق) وألَّ فيه لتَّعْرِيفُ الْحَقِيقَة (يحرم الخيركله) بالبناء للمجهول أي صارمحرومامن الخيرولامه للعهدالذهني وهوالخير الحاصل من الرئق قال العرقي رواه مسلمين حديث حريردون قوله كله فهمي

سروقال ملى الله عليه وسلم اذا أحب الله أهلليت أدخه علمهم الرفق وقال صلى الله عليه وسلمان الله لمعطى على الرفق مالا نعطى عملي الخرق واذا أحب الله عبدا عطاه الرفق ومامن أهل بيت بحر، ون الرفق الاحرموا محبة الله تعالى وقالت عائشة رضى الله عنها قال النبي صلى الله علىه وساران الله رفيق يحب الرفق و بعطى عليه مالا بعطى على العنف وقال مالي الله علمه وسلماعاتشة ارفقي فان الله اذا أراد بأهل ببت كرامة دلهم على باب الرفق وقال صدني الله عليه وسلم من يعرم الرفق يعرم اللركله

الخير (وقال صلى الله عليه وسلم أيساوال ولى) على قوم (فلان) لهم أى لاطفهم بالقول والفعل (و رفق) بهم وسَاسهم باطف (رفق الله به توم القيامة) في الحساب والعقاب ومن عود ل بالرفق في ذلك ألقام فهو من السعداء بلا كلام رواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حديث عائشة وقال العراقي رواه مسلم من حديث عائشة في حديث فيه ومن ولى من أمر أمتى شيا فرفق بهم فارفق به قلت و روى ابن أبي الدنها أيضا في ذم الغضب من حديثها بن رفق ما متى رفق الله به ومن شق على أمتى شق الله عليه (وقال صلى الله عليه وسلم قدر ون من يحرم على الماركل هين لين سهل قريب) قال العراقي رواه الترمذي من حديث ابن مسعود وقد تقدم فيآداب الصبة قلت ورواه كذلك الطيراني ولفطهما الاأخيركم من تحرم عليه النار هذاعلى كل هِنلين قريب سهل وقاير واه كذلك أبو بعلى من حديث جابرور واه ان النحار من حديث أبيهر من الفظ عرم على النيارالخ (وقال صلى الله عليه وسلم الرفق عن) أى يركة (والحرف) بالضم (شؤم) قال العراقي رواه العامراني في ألاوسط من حديث ان مسعود والبهق في الشَّعب من حديث عُائشًا وكلاهمًا ضعيف اهُ قلت في أسسناد الطبراني المعلى بن عرفانٌ وهو متروكُ وقد رواه كذلك العسكرى وعده من الامثال والحبكم وفى رواية والرغب شؤم وهوالشره والنهسم والحرص على الدنيا (وقال صلى الله عليه وسلم التأنى من الله والعجلة من الشيطان) قال العراق رواه أبو يعلى من حديث أنس ورواه الثرمذى وحسنه منحديث سهل بنسعد بلفظ الأناة من الله وقد تقدم (و روى أنرسول الله صلى الله عليه وسلم أنا، رجل فقال يارسول الله ان الله قد بارك لجيع المسلمين فيكُ فاخصصي منك يخبر فقال الحديثه مرتين أوثلاثا غمأقبل عليه فقالهل أنت مستوص مرتين أوثلاثا فقال نعم قال اذا أُردت أمرا فندىرعاقبته) بان تنفكر وتنامل ما بصلحه و يفسده وندقق النظر في عواقبه (فأن كان رشدا) أىغىر منهـى عنه شرعاوفىروا ية خيرا (فامضه) أىفافعله وفىر وا ية فوحه من الوحا وهو السرعة أى تسرعاليه (وان كان سوى ذلكفانته) أى كفعنه ولاتأنه قال العراقي روا. ابن المبارك فى الزهد والرقائق من حديث أبي جعفر مرسلا وأيوجَعفرهذا اسمه عبدالله بن مسورالها شمى ضعيف حداولاى نعم فى كلب الايحارمن رواية اسمعيل الانصارى عن أبيه عن حده اذا هممت بامر فاحلس فتدبرغافبته واسسناده ضعيف اه قات ومن طريق ابن المبارك ٧ أخرجه فى ذم الغضب وأبوجعفر ألذ كورهوعبدالله بنمسور بن عوف بنجعفر بن أبي طالب قال الذهبي في المغني قال أحد وغسيره أحاد بشمه موضوعة وقال النسائي والدارقعاني متروك وعمايشهدله مارواه رجل من بلي قال انطلقت مع قال قال لى اذا أردت أمرا فعليك بالتؤدة حتى مريك الله منه الخرج رواه الطبالسي في المسند والعشاري ف الادب المفرد وابن أب الدنيا ف ذم الغضب والحرائطي في مكارم الاخلاق والبهي في الشعب فهدا شاهد حيد وهو حسن *(تنبيه) * قال أبوالقاسم الراغب يحتاج الرأى الى أر بعة أشياء اثنان من حهة الزمان في التقديم والتأخير أحدهما أن بعيد النظر فيما يرقيه ولا يعل امضاعه فقيد قبل إمال والرأى

الفطير وأكثر من يستجل في ذلك ذووالنفوس الشهمة والامرجمة الحلوة والثاني أن لا يدافع بعد الحكامه فقد قبل أخرم الناس من اذاوضح له الامر، صدع فيه وأكثر من يدافع ذلك ذووالنفوس المهيئة والامرحة الباردة واثنان من جهة الناس أحدهما ترك الاستبداد بالرأى فان الاستبداد به من فعل المعمل بنفسسه وقد قبل الاحق من قطعه العب بنفسسه عن الاستشارة والاستبداد عن الاستخارة

والثَّاني أن يَعْفِير من تُعسن مشاورته

عنداً في داود اله قلت و رواه أيضا الدايالسي وأحد وابن ماجه وابن خريمة وابن حبان وهوعنسد المسكري في الامثال من طريق عبسدالرحن بن هسلال عن حرير كافظ أبي دارد و رواه الطبراني في الكبر في اثناء حديث ومن يحرم الرفق حرم الكبر و والمسلم باسناد آخر بلفظ من حرم الرفق حرم

وقال صلى الله عليه وسلم اعما وال ولى فرفق ولان رفق الله تعالى به توم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم تدرون من يحرم على الذار ومالقمامة كل همالان سهلقر سوقال صالي الله عليه وسملم الرفق عن والخير شؤم وقال صلى آلله عليه وسالرالتأني منالله والعملة من الشمطان وروى أنرسول الله صلى الله عليه وسلمأ أماه رجل فقال مارسول ألله ان الله قدبارك لجية عالمسلين فيك فاخصصني منك تغيرفقال الجديقه مرتين أوثلاثا تم أقبل عليه فقالهل أنت مستوصمرة بنأوثلاثا قالنم قالاذا أردتأما فتدبر عاقبته فاككان رشدا وأمضه وانكان سوى ذلك فانته

فَى كُل ذَى نَصْعَ بَوْتِينَ نَصِهِ * وَلا كُلُّ مُؤْتُ نَصِمَهُ بِلْبِيبِ ولكن اذاما استعمعا عند صاحب * فقله من طاعة بنعيب

ومن دخل في أمر بعد الاحتراز من هدد الاربعة أحكم تدبيره فان لم ينجيع عله لم تلحقه مذمة (وعن عائشة) رضى الله عنها (انها كانتمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر على بعير صعب فعلت تُصرفه عيناوشم الافقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إعائشة عليك بالرفق) أى اللين والملاطفة (فاله لايدخل) أَى الرفق (في شي الازانه) اذهو سبب لكل خير (ولا ينزع من شي الاشانه) أي عابه قال العراق رواه مسلف محمدة قلتر واهمن طريق شعبة عن المقدام بن شريح بن هانى عن أبيه عن عائشة بالحديث فقط من غُرقصة ولفظه ان الرفق لا يكون في شي الارائه ولا ينزعمن شي الاشانه ومن وجه آخر عن شعبة مالة صةولفظها ركبت عائشة بعيرا فكانت فيه صعوبة فعلت تردده فقال لهافذ كره وأخرجه العذارى في الادب المفرد من طر اق شعبة بالفظ كنت على بعيرفيه صعوبة فقال الني صلى الله عليه وسلم عليك بالرفق الحديث ورواه أحد فى آخر من منهم أبوداودوا بن أبى الدنيا في ذم الغضب وابن حيان والخرا أملى في مكارم الاخلاق ملفظ باعائشة علمك متقوى الله والرفق فان الرفق لم مكن في شي قط الازانه ولا نزع من شي قط الاشانه ور واه العسكري في الامنال من طريق عبد الرزاق عن معمر عن ثابت عن أنس رفعه ما كان الرفق في شي الازانه ولكان الخرق قطفي شئ الاشانه ﴿ آثمة ﴾ نذكر فيها الاحاديث الواردة في الرفق فن ذلك باعائشةان الرفق لوكان خلقامارأى الناس خُلفاأ حسن منه ولوكان الحرق خلقامارأى الناس خلقاأ فيم منه رواه الطبراني والحاكم في الكني من حديث عائشة ورواه العسكري في الامثال بذكر قصته من سلام الهودو ردهاعلمهم ومنذلك حديث عائشة ماكان الرفق في قوم الانفعهم ولاكأن الحرف في قوم الأ مرهم روا والعسكري في الامثال من طريق معمر عن هشام بن عروة عن أبيه عنه اومن ذلك حديث عار الرفق في العيشة خسيرمن بعض التحارة رواه الدارقطني في الافراد والاسماعيلي في مجمه والطبراني في الاوسط والبهبق وفي الامثال العسكري من طريق حاج بنسلان الرعيني فالقلت لابن لهيعية كنت المجع عائزا لدينة يقان الرفق في المعيشة خير من بعض القدارة فقال حدثني محد بن المنكدر عن حار رفعه به و روا الطبران من حديث من والرفق زيادة مركة وفي لفظ به مزيادة والبركة ومن يحرم الرفق يحرم الغير وروى القضاعي في مسندالشهاب من حديث حر برالرفق رأمن الحيكمة و رواه أبوالشيخ في الثواب والعسكرى من طريق عبدة عن هشام بن عروة عن أبية قال بلغني انه مكتوب في النوراة ان الرفق رأس الحكمة ورواه كذلك ابن أبي عاصم وروى أحد والطبراني منحديث أبي الدرداء من فقه الرجل رفقه فى معيشته ولفظ ابن عدى من فقهل رفقك فى معيشتك ، (الا منار) روى انه (بلغ عمر بن الحطاب رضى الله عندان جماعة من عماله) جمع عامل وهم الذين ولاهم على بعض الاعدل (اشتكوا) أى شدكاهم بعض الرعاما (فامرهم أن يوافوه) أي يلاقوه (فلما أتوه قام فمدالله والني عليه مُ قال أينها الرعية ان لناعليكم حقا) أي حقان سقمات النون الدضافة أحدهما (النصحة بالغيب) أي ينصون ولاة الامور على غييم (و) الثاني (العاونة على الخير) أي يعاون بعثهم بعض افي أمور اللهر (أيم االرعام) أي الولاة والعمال (ان الرعبة عابكم حقاواعلواله لأحلم أحب الى الله ولا أعرب علم امام ورفقه وليس جهل أبغض الى ألله ولا أغم من جهل امام وخرقه واعلموا الله من يأخد فالعافية فمن بين طهر به مرزق العافية من هودونه) أخرجه ابن أبي الدنياني ذم الغضب (وقال وهب بن منبه) رحمه الله تعالى (الرفق بني الله) تصغير الابن أي عرته ونتيجته منه يتولد أخرجه ابن عبى الدنياني ذم الغضب وأبونهم في الحلية (وفي الخبرموقوفاومرفوعا العلم)أى الشرعى النافع (خليل الؤمن)لانه لانجاة ولانو رالابه فكأنه خالل المؤمن بمعبته بطلبه عند غيبته وينمسك به عند وجود، و يستضى أبنور، عندجها (والحمروزير) أي

وءنعائشة رضيالله عنها انها كانت معرسولالله صل الله علمه وسلم في سفر عدلي دمر معت فعلت تصرفه عمناوشهمالافقال وسولالله صلىالله علمه وسلم ماعائشة علىك الرفق فأنه لارخل في على الارانه ولا يسنزع من شي الاشانه (الا ثار) بلغ عسربن الخمالدرضي ألله عنه أن جاعة من رعبته اشتكوا منعاله فامرهدأن بوافوه فلماأتوه فام فسمدالله وأثنى علىه ثم قال أيهاا لناس أشاالعةانالناعليكم خقا النصعية بالغيث والمعاوية على الحسرا بتها الرعادان الرعية علكم حقا فاعلوا الهلاشئ أحسالي الله ولاأعزمن حسلمامام وراقته وليسجهل أبغض الى الله ولا أغم منجهل امام وخرقه واعلوا أنه من يأخذ بالعافسة فمنسن ظهريه برزق العاقية عن هسودونه وقال وهب بن منسه الرفق بني الحلم وفي الخبرموقوفاومر فوعاالعلم خليل المؤمن والملووريره

معينه المتعمل لاثقاله ويستعين به على أموره الدينية والدنيو ية ولهذا قيل ماضم شي الى شي أحسن من الحلم الىالعلم (والعقلدليله) أى يرشده من جهله (والعمل قيمه) وفىرواية قائده أى القائم يحفظ أصله والمرادبه العمل عقتضي كلمن العملم والحلم والعقل (والرفق والدم) لايصدرفي أمر الابمراجعته وطاعته رجاء ركته والمراد أصله الذي نشأمنه ويتفرع عليه وكلمن كان سببالا يجادشي أواصلاحه أوظهوره يسمى أبا (واللين أخوه) لا ينفصل ولا يتصل ولا يستقل دونه (والصبر أمير جنوده) جعل ما تقدم جنودا وأميرها الصبرلا يعمل كل منهافها أهله الانهلان علة النفس وخفتها تفسدكل خلق حسن مالم متقدم المسبرامامها ويصيرامامها قال العراق رواه أبوالشيخ فى كتاب الثواب وفضائل الاعبال من حديث أنس بسندضعيف ورواه القضاعى فى مستدالشهاب من حديث أبي الدرداء وأبي هر مرة وكالإهماضعيف اه فاسرواوا من أبى الدنها هكذا موقوفا ومرفوعاوروا والبيهق عن الحسن البصرى مرسلاو لفظه العلم خليل المؤمن والعقل دليله والعلقمه والحلموريره والصيرأمير جنوده والرفق والده واللن أخوه وفيه سواربن عبدالله العنبرى قاضي البصرة وقدتة حدمانه ثقة الكن تكام فيه الثورى لاجل دخوله فى القضاء وفيسه عبد الرحن بنعمان أبو بحرالبكراوى قال أحد طرح الناس حديثه وقال الحاكم فى نوادر الاصول عن ا بن عباس قال كنت ذات ومرد يفالرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الا أعلمك كلّمات ينفعك الله جهن قلت إلى قال عليك بالعلم فان العلم خليل الوسن والحلم ورس ووالعقل دليله واء ال قيمه والرفق أبو وواللين أخوه والصبر أمير جنوده (وقال بعضهم ما أحسن الايمـأن نزينه العلم وما أحسن العلم نزينه العمل وما أحسن العمل بزينه الرفق وما أضيف شيّ الى شيّ مشرل حلم ألى علم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال عمرو بن العاص) بنوا ثل السهمي القرشي (لابنه عبدالله) رضي الله عنهما (ماالرفق قال ان تسكون ذااناة) بالكسراسم من التأني وهوالتثبت في ألامور وعدم التسرع فيها (وتلاين الولاة) أي تلاطفهم وتصانعهم في القولُ والعمل (قال في الخرق قال معاداة امامك) أي ولي الأمر (ومناواة) أي معارضة (من يقدر على ضررك) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال سفيان) بن عبينة (لأصحابه أندرون. ماالرفق قالواقل ياأبا محمد قال ان تضع الامو رمواضعها الشدة في موضعها واللَّدين في موضِّعه والسيف في موضعه والسوط في موضعه) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب و الطامن زعم انه سفيان الثورى فان الثورى يكنى أباعبدالله (وهذااشارة الى انه لابدمن مرج الغاظة باللين والفظاظة بالرفق كاقيل) قائله أبوالحسين أحدبن الحسين المتنبي

(ووضع الندى في موضع السيف بالعلايه مضركوضع السيف في موضع الندى) الفحمود) من ذلك (وسط بين العنف واللين كافي سائر الاخسلاق) على ماسبق ذكره في كتاب رياضة النفس (ولكن لما كانت الطباع الى العنف والحدة أميسل كانت الحاجة الى ترغيهم في جانب الرفق أكثر فلذلك كثر ثناء الشرع على جانب الرفق) في أخبار تقسم ذكرها (دون العنف) بل وردفيسه ما يصر حبذمه وتقبيعه (وان كان العنف في محسله) حيث أمره الشرع (حسنا كان الرفق في محله ما يصر حبذمه وتقبيعه (وان كان العنف في محسله عيث أمره الشرع (حسنا كان الرفق في محله حسن فاذا كان الواجب هو العنف فقد وافق الحق الهوى وهو ألذ من الزيد) اذا خلط (بالشهد) بالضم وهو العسل الابيض (هكذا قاله عرب عبد العزيز) كا أخرجه ابن أبى الدنيا في ذم الغضب (وروى ان عبر وبن العاص كتب الى معاوية) وضي الله عنه من التفهم في الحير زيادة) علم و (رشد) في أمر كان قصده (في كتب اليه معاوية) أى استبصر فلم ينج لفي أمره (وان الحائب من خاب عن من الضلالة (وان الرشيد من رشد عن العجلة) أى استبصر فلم ينج لفي أمره (وان الحائب من خاب عن من الضلالة (وان الرشيد من رشد عن العجلة) أى استبصر فلم ينج لفي أمره (وان الحائب من خاب عن من الضلالة (وان الرشيد من رشد عن العجلة) أى استبصر فلم ينج لفي أمره (وان الحائب من خاب عن المن النفلالة (وان الرشيد من رشد عن العجلة) أى استبصر فلم ينج لفي أمره (وان الحائب من خاب عن المنالة وان التفهم في الحائب من خاب عن المنالة وان الرشية عنه المنالة وان الرشية عنه المنالة و الشهد المنالة و ال

ماالرف قال أن تكون داناة فتلاين الولاة قالف ذاناة فتلاين الولاة قالف الخرق قال معاداة امامك ومناواتهن يقدرعلى ضررك وقال سطيان مالرف قالواقل بالماجدة المائن في موضعه اللامورمواضعها الشدة والسوط في موضعه وهذه والسوط في موضعه وهذه الغلظة بالمين والفظاطة المؤوق كاقبل والفظاطة المؤوقة كاقبل والفظاطة المؤوقة كاقبل والفظاطة المؤوقة كاقبل والفظاطة المؤونة كاقبل والمؤونة كالمؤونة كالمؤ

و وضع الندى فى موضع السيف بالعلا

مضر كوضع السسيف في موضع الندى

فالمحمود وسط بينالعنف

واللين كافى سائر الاخلاق

ولكن لما كانت الطباع الى العنف والحدة أميل كانت الحاجة الى ترفاذ الله في إنسال نق الترفاذ الله المنق دون العنف وان كان العنف في محلم حسناكا أن الرفق في محلم حسناكا فاذا كان الواجب هوالعنف فاذا كان الواجب هوالعنف في المقالهوى وهواللمن الربد بالشهد وهواللمن الربد بالشهد وهكذا قال عربن عبد العزيز رجه الله وروى العاص كتب العاص كتب

ر ٧ - (اتعاف السادة المنعين) - ثامن) فكتب المعاوية أمابعد فان التفهم في الخيرز باد ترشد وان المنافية وان الخات من خاب عن وان المسلمين وشد عن الجيلة وان الخات من خاب عن

الاناة) بالكسراسم من النأني (وان المتثبت) في أمره (مصيب) أى واجد الصواب (أو كادأن إِيكُونَ مصيبا وان الجمل في) الامُور (مخطئ) عن طريق الصوابُ (أوكاد أن يكون مُخطئا وان من لا ينفعه الرفق بضره الخرق ومن لا تُنفعه النحارب لا يدرك المعالى) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وعن أبي عون الانصاري) الاعور الشامي اسمه عبد الله بن أبي عبسد الله مقبول روى النسائي (قال مَأْتَكُمُ النَّاسُ بِكَامَةُ صَعِبَةُ الأوالى جانبها كُلَّةَ أَلَيْنَ مَهَا يَجِرى مِجْرَاها) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب (وقال أبوجزة الكوفى) اسم_مسارمقبول روى له البخاري في كتاب الادب المفرد وأبوداود والترمذى وابنماجه ووقع في الاسناد عن سيار أبي الحكم عن طارق بن شهاب والصواب عن سيار أب حزة فانه هوالذي روى عن طارق بن شهاب وأماسياراً يواللكم العسنزي فانه لم تثبت وايته عن طارق نبه عليه الحافظ في مختصر النهذيب (لا تخذ من الحدم الامالايد منه فان مع كل انسان شيطانا) فاكثار الخدم اكثارمن الشياطين (واعلَم انهـم لايعطونك بالشدة شيا الاأعطوك باللين ماهوأ فضل منه) اخرجها بن ابي الدُّنيا في ذم الغضب (وقال الحسن) البصري رحده الله تعالى (المؤمن وقاف) اي كثير الوقوف والتثبت (متأن) في اموره (وليس كاطب ليل) اذلا يخوض فيما لا يُعنيه فان الذي يجمع الحطب بالسيل بوشك أن يلم ، الوذيه من حية وغيرها يظنه حطبا أخرجه اب أبي الدنيافي ذم الغضب (نهذا ثناء أهل ألعملم على الرفق وذلك لانه مجود) العاقبة (مفيسدفي أكثر الأحوال وأغاب الامور والحاجة الى العنف قد تقع ولكن على الندور) وألقلة (وانكاالكامل من عيز مواقع الرفق عن مواقع العنف) بحسن تبصرة (فيعطى كل أمرحقه فان كان قاصر البصرة) عن النمه عبر (أو أشكل عليه حكم وأقعنمن الوقائع فليكن ميله الى الرفق) دون العنف (فان النجيم معه) أى مع الرفق (فى الا كثر) وانال بصب فلاتطفه مذمة والله أعلم

(القولفذم الحسدوف حقيقته وأسبابه ومعالجته وعاية الواجب في ازالته)

(بياندمالحسد)

محسراها وقالياأتوحزة الكو في لا تغذمن الحدم الامالاندمنسه فاتمع كل انسان شطانا واعلم انهم لابعطونك بالشدة شمأ ألأ أعطوك باللنماهوأفضل منه وقال الحسن المؤمن وقاف متأن وليس كحاطب لمل فهذا تناءأهل العملم على الرفقوذلك لانه مجمود ومفيد في أكثر الاحوال وأغاب الامور والحاحة الى العنف قد تقم والكن على الندور وانما الكامل منء يرموانع الرفقءن موانع العنف فيعطى كل أمرحقه فان كان قاصر البصيرة أوأشكل علمه حكم واقعمة من الوقائع فليكن ميله الحالرفق فان النجيج معه فى الاكثر *(القول في نم الحسدوفي

*(القولى الم الحسدوى حقيقته وأسبابه ومعالجته وعاية الواجب في ازالته) * المسلمة أن الحسد أن الحسد أن الحسد والحقد من المناخ الغضب فهو فرع فرعه والغضب أصل أصله عمان المسدمن الفروع مرد في ذم الحسد خاصة أحبار كثيرة قال يرسول الله صلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه الحسنة كل الحسنات كما المسديا كل الحسنات كما المسديا كل الحسنات كما المسلم الله عليه المسلم المسلم الله عليه المسلم المسل

رقال أنس كابوما جاوسا عندر سول الله صلى الله عليه وسلم فقال بطلع عليكم الاتن من هذا الفج رجل من أهل الجنة قال فطلع رجل من الانصار ينفض لحيت من وضو ته قد علق فعليه في يده الشمال فسلم فلل (٥١) كان الغد قال صلى المه عليه وسلم مثل

ذلك فطلع ذلك الرجل وقاه في آليوم الثالث فطلع ذلك الرجل فلماقام النبي صالى الله عليه وسالم تبعه عبدالله بنعمر وبن إلعاص فقال له انىلا حيث أبي فاقسمت أنلاأدخل عليه ئلاثافانرأيتأن تؤويني اليك حيى تمضى الثلاث فعلت فقال أعير فباتعنده ثلاث لمال فلم بره يقوم من اللمل شيأغيرانه اذاتفلب على فراشه ذكرالله تعالى ولم يقمحتني يقوم لصلاة الفجرقال غيرأني ماممعته يقولة لاخدرافل امضت الثلاث وكدت أن أحتقر عدله قلت اعبدالله لمركن بينى وبينوالدى غضبولا هعرة والكني معتارسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كذا وكذا فاردت أن أعرف علك فلم أرك تعمل عملا كثيرا فياألذي بلغ بكذلك فقال ماهوالا مآرأيت فلماوليت دعانى فقالماهو الامارأت غم أنى لاأحدد على أحدمن المسلمين فينفسي غشاولا حسداعلى خبرأعطاه الله اياه قال عبدالله فقلتله هي الستي بلغت بكوهي التي لانطيق وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث لا ينحومنهن

المسلم أخوالمسلم الحديث بطوله وبلفظ المصنفرواه ابن أبيشيبة في الصنف من حديث أبي بكروقد تقدم الكلام فيه في كتاب آداب الصعبة (وقال أنس) رضى الله عنه (كتابوما جلوسا عندر-ول الله صلى الله علمه وسلم فقال بطاع علمكم الآن من هذا الفج) وهوالطر بَق في الجبل (رجل من أهل الجنة قال فطلع رجل من الانصار تنطف أى تقطر (لحيته من وضوئه قدعلق نعليه في بده الشهال فسلم فلما كان من الغدقال النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك فطلع ذلك الرجل وقاله في اليوم الثالث فطلع ذلك الرجل فلماقام النبي صلى الله عليه وسلم تبعه عبد الله بن عرو بن العاص) وقد كان حاضراً في ثلث المجالس في المرات الثَّلاثة يسمع منه صلى الله عليه وسلمة وله فيه (فقال) لذلك الرجل (اني لاحيت أبي) أى خاصمته فى أمر (فاقسمت اللاأدخل عليمه ثلاثا) أى ثلاث ليال (فانرأيت الناؤويني اليك) أى تضمني الى بيتك (حتى تمضي) الثلاث ليال (فعلت فقال نعم فبان عند وثلاث ليال) يراعى أحواله فحركاته وسكناته (فلم يره يقومهمن الليل شيأغــــيرانه اذا إنقلب على فراشهذ كرالله تعـــالى ولايقوم حتى يقوم لصلاة الفعر قال) عبدالله بن عمر و (غيراني لم أسمعه يقول الاخيرا فلمامرت الثلاث) الايال (وكدتأن أحتقرعله فلتباعبد الله) ناداه باعم أسماله فأن الحلق كلهم عبدالله (لم يكن بيني وبين والدى غضب ولاهجرة) أى مهاجرة (ولكني معت رسول اللهصـ لي الله عليه وسلم يقول كذاوكذا فأردت أن أعرف علك فلم أرك تعمل عكر كثيرا) يوجب تلك البشارة (فما الذي ملغ بكذلك قال ماهو الامارأيت فلماوليت) بظهرى (دعانى فقال ما هوالامارأ يتغيراني لاأحده لي أحدمن المسلمين في نفسى عنداولاحسدا على خدير أعطاه الله اياه فقال عبدالله) بنعرو (فقلته هي التي بلغت بك وهي التي لانطيق) رواه ابن أبي الدنياهكذا في كتابذم الحسد وقال العراقي رواه أحسد بسند صحيح على شرط الشيخين ورواه البزاروسمي الرجل فيرواية له سفيان فيهاابن لهيعة انتهى قلت وجدت بخط الحافظ فى هامش الغنى عند توله صحيح على شرط الشيخين مالفظه له علة فان الزهرى لم يسمعه عن أنس فيما يقال اه والمسمى بسسفيان فىالآنصار من الصحابة ثلاثة سفيان بننسر بنزيدا لخزرجى وسفيان بن ثابت الانصارى وسفيان بنأمية الظفرى فاللهأعلم أبهم أراده البزار (وقال صلى الله عليه وسلم ثلاثة لاينجومنهن أحدالظن) أى سوء الظن بالناس (والطبرة) أى النطير وهو النشاؤم (والحسد) لذوى النعم على مامندهم الله أتمالي (وسأحدثكم بالخرُج من ذلك) قالوا أخبرنا بارسول الله قال (اذا ظننت فلا تحقق) مقتضى للمنك (واذا تطيرت) من شئ (فامض) القصدك (واذاحسدت فلا تبعغ) أى لاتجاورا لحدرواه ا بن أبي الدنيا في كتاب ذم الحسد من حديث أني هر مرة وفيه بعقوب بن محد الزهري وموسى بن بعقوب الزمعي ضعفهما الجهور (وفيرواية ثلاث لاينجومنهن أحدوقلمن ينجومنهن) رواهاابن أبي الدنيسا أيضامن رواية عبد الرحن بن معاوية وهومرسل ضعيف وتقدم في آفات الاسان حديث حارثة من النعمان ثلاث لازمات لامتى سوء الظن والحسد والطيرة فاذا ظننت فلاتحقق واذاحسدت فاستغفر الله تعالى واذا تطيرت فامض رواه أبوالشيخ فى التوبيخ والطسيرانى فى المكبير وروى رستة فى كتاب الاعات له من مرسل الحسن بلفظ ثلاث لم تسلم منهاهذه آلامة الحسد والظن والطيرة ألاأنبشكم بالخرج منهااذا طننت فلا تعقق واذا حسدت فلا تبغ واذا تطيرت فامض (فائبت في هذه الرواية امكان النجاة وقال صلى الله عليه وسلم دب البكم داءالام قبلكم الحسد والبغضاء) كافوا يتحاسدون ويتباغضون (والبغضة هي الحالقة لاأقول حالقة الشعرولكن حالقة الدين والذي نفسي بيده لاندخه اون الجنة حتى تؤمنوا ولن

أحددالطن والطبيرة والحسدوسأحدثكم بالمخرج من ذلك اذا طننت فلانعقق واذا تطبيرت فامض واذاحسدت فلا تبيغ وفى رواية ثلاثة لا ينعومهن أحدد وقل من ينعومهن فاثبت في هدذه الرواية امكان النعاة وقال سلى الله عليه وسلاب المكم داءالام قباكم الحسد والبغضاء والبغضة هي الحالقة لا أقول حالقة الشعر ولكن حالقة الدين والذي نفس محدد بدولا دخلون الجنة حي تؤمنوا ولن

تؤمنواحي تحانوا ألاأنبشكم بماينيت ذلك لكرافشواالسلام بينكر) رواه الطيالسي وأحدوا بممنيء وعبدبن حيد والترمذي وابن أبي الدنيا والشاشي وابن قانع وابن عبدالير في حامع العلم والبهقي والضياء المقدسي كاهم من طريق مولى الزبير عن الزبير بن العوّام مرفوعا (وقال صلى الله عليه وسلم كادالفقر) أىمع الاضطرار الى مالايدمنه كاسماني المصينف (أن يكون كفرا) أى قارب أن توقع في الكفر لأنه يحمل على حدد الاغنياء والحسديا كل الحسنات وعلى النذال لهم عمادنس به عرضه ويثابه دينمه وعلى عدم الرضا بالقضاء وتسخط الرزق وذلك الله بكن كذرا فهو حارالمه وقدل المراد كادأن مكفر نعمة الفقر لثقل تحملها على النفس وذلك لان الفقر نعمة من الله داع الى الانامة والالتحاءاليه والطلب منه وهو حلية الانبياء وزينة الاولياء وزى الصلحاء ومنثمورد في الخيراذارأيت الفقر مقبلا فقل مرحبا بشعار الصالحين فهو نعمة حليلة بدأنه مؤلم شديدالتعمل (وكادالحسدان بغلب القدر)أي كاد الحسد في قلب الحاسدان بغلب العلم مالقدرفلا برى ان النعمة التي حسد علمهاانها صارت السه بقدر الله وقضائه كما أنمالاترول الايقضائه وقدره وغرض الحاسد زوال نعمة المحسود ولونحقق لمعسده واستسار وعمان الكل بقدر قال العراق رواء أبومسلم الكشى والبهق فىالشعب من رواية بزيد الرقاشي عن أنس ومزيد ضمعيف ورواءالطبراني فىالاوسط من وحمآ خوبلفظ كادت الحاجة أن تتكون وفيهضعف أيضا انتهى قلت قال الحافظ السخاوي في القاصد رواه أحد بن منسع من طريق بزيديد الرقاشي عن الحسن أوأنس بهمر فوعا وهوعند أبي نعم في الحلب وأبي مسلم الكشي وأبي على تن السكن في مصنفه والبهق فالشعب وابن عسدى فى الكامل من طر اق يزيد عن الحسن بلاشك وفى لفظ عند بعضهم ان يسبق بدل ان نغلب و مز مدضعف و رواه الطسيراني من طر بق عمر من عثمان السكلابي عن عيسي من ونس عن سلمان التميعي أنس مرفوعا ولفظامه كاد الحسدان بسمق القدر وكادت الحاحة ان تَكُونَ كَفُر ارفيه منعف أيضا انتهي قلت وفي المران يزيد الرقاشي تالف وقدرواه أبونعم من طريق المسيب من واضع عن وسف من أساط عن سلمان عن هاج من الفرافصة عن مز مدوهاج قال أبور رعة ليس بقوى وفال الزركشي لكن يشهد له ماخرجه النسائي وابن حيان وصحمه من طريق أنى الهمثم عن أى سعيد الخدري مرفوعا انه كان يقول اللهم انى أعوذ بك من الكفر والفقر فقال رحل و يعتدلان فال نع انتهى وفي الحلمة في ترجة عكرمة ان لقمان قال لا بنه قد ذقت الرار فليس شئ أمر من الفقر وقال العسكرى فىالامثال ولاتكاد العرب تحمع من كادوان ومذلك نول القرآن ولكن كذابرويه أصحاب الحديث مكذا نقله السخاوي وفي الانصاف لان الانداري لاتستعمل أن مع كادفي اختيار واللك لم بأن فىالقرآن ولافى كلام فصيم فأماحديث كادالفقر أن يكون كفرا فان صع فريادة انمن كلام الراوى انتهى وقال النووى اثبات انمع كادجائز ولكنه قليل وقال ابن مالك وقوع خبر كادمقرونا بان قدخني على أكثر النعاة والعمم حواره لكنه قليل ولذلك لم يقع في القرآن لكن عدم وقوعه فيه لاعنع من استعماله قياسا ، (لطيفة) ، قال المناوى في شرحه قد ألغز أبو العلاء المعرى في لفظة كادفقال أنتحوى هذا العصرماهي لفظسة * حزن في لساني حرهم وغود

استعماله قياسا ، (لطيفة)، قال المناوى فى شرحه قد ألغز أبو العلاء المعرى فى لفظة كا أنتحوى هذا العصرماهى لفظسة ، حزب فى لسانى حرهم وغود اذا ما نفت والله أعلم أثبتت ، وان أثبتت قامت مقام حود قال الشهاب الحازى فلم أرأحدا أحاب فقلت

لقد كادهذا الغز بصدى فكرى ، وماكنت أشفى على بورود وهذا جواب يرتضيه ذو والنهسى ، وممتنع عن فهسم كل بليد وهذا الجواب لغز أيضا وقد أرضحه بعضهم بقوله

أَشَارِ الجازي الامام الذي حوى به علوماز كنسن طارف وتلد

تؤمنوا حتى تحابوا ألا أبشكم بما يثبت ذلك لحكم أفشوا السلام بينكم وقال صلى الله عليه وسلم كاد الفقرأن يكون كفراوكادا لحسدأن يغلب المقدر

وقال صلى الله علمه وسلم اله سصيب أمثىداء الامم فالوا وماداءالامم فال الاشروالبطسر والتكاثر والتنافس فيالدنماوالتماعد والتحاسدحتي تكون البغي تم الهرج وقال صلى الله علمه وسلم لاتظهر الشمياتة لاخدك فمعافمه اللهو والملك ور ویان موسیعلیه السلام لما تعل الى رمه تعالى وأى في طل العرش رحلافغسطه ككابه فقالان هذا الكريم على ربه فسأل ر مه تعالى ان يخبره باسمه فلم يخبره وقال أحدثك منعله شلاث كانلامعسدالناس علىماآ تاهمالله من فضله وكانلا معق والدبه ولاعشى بالنميحة وقال زكريا عليه السلام فالالقه تعالى لحاسدعدولنعمني منسخط لقضائى غبر راص بفسمي المتى قسمت بين عبادى وقالصلى ألله عليه وسلم أخوف ماأخاف على أمني ان يكثرفهم المال فيتعلسدون و تقتشاون وقال صلى الله علموسلم استعسفواعلى فضاءا لحوائج ماليكنميان

الى كادافصاحالذى الفضل والنهى * وأجهم أفكارا لكل بلبسد (وقال صلى الله عليه وسلم انه سبصيب أمتى داء الامم قالوا) يارسول الله (وماداء الامم قال الاشر) محركة أى كفرالنعمة (والبطر) محركة أى الطغيان عند النعمة (والتكأثر) من جمع المال (والتنافس فى الدنيا والتباعد والتعاسد حتى يكون البغى) أى مجاوزة الحدد (مُ يكون الهرج) بفتح فسكون أى الفتل وهذا تحذير شديد من التنافس في الدنيا والتحاسد علمها فأن ذلك أصل الفتن وعنه ينشأ الشرور قال المراقى رواه الطبراني في الاوسط من حديث أبي هر مرة بأسناد حيد انتهاى قلت ورواه كذلك ابن أبي الدنيا في ذم الحسد والحاكم وصعه وأقره الذهبي وفي اسناد الطيراني أبوسعيد الغفاري لم مروعنه غيرحيد بنهانئ ورحاله وتقواوهذاالسياق الذي ساقه المصنف لابن أبي الدنيا ولفظ الجياعة والتشاحن فى الدنيا والتباغض والتحاسد وليس عندهم غم يكون الهرج (وقال صلى الله عليه وسلم لاتظهر الشماتة النحيك فالدين كذاهو بالام في سائر الروايات والمشهور بأخيل بالماء الموحدة والشماتة الفرح بِمِلْيَةُمنْ يَعَادِيكَ أُوتِعَادِيهِ (فَيَعَافِيهَاللَّه) وفير وابية فيرجــمالله أَيْرُجُــا لانفك (ويبتليك) حيث وكرت نفسك ورفعت منزلتك وشمخت بأنفك وشمتيه قال الطيبي وجلة فيرجه الله نصبحوا باللهبي ويبتليك عطف عليه وهذامعدود من جوامع الكلم قال العراقي رواه الترمدي من حديث واثلة بن الا عقم وقال حسن غريب وفي رواية ابن أبي الدنيا فيرجه الله انتهي فلت أورد الترمذي من طريقين أحدهمامن حديث عربن اسمعيل بن مجالد عن حفص بن غياث عن مزيد بن سنان عن مكعول عن واثلة والاسخرمن طريق القاسم بن أمية الحذاء عن حفص بن غياث به وأورده ابن الجورى فى الموضوعات وقال عربن اسمعيل كذاب كذبه ابن معين وغيره والقاسم لا يعوز الاحتماج به ولا أصل العديث وعمن تبع أبن الجوزى القزويني فانتقده على المصابيح وزعم وضعه ونازعهما العسلائي والحقمع العلائي فان القاسم بن أمية صدوق وتضعيف ابن حبال له بلامسند فالحديث له أصل لا كافاله ابن الجوزى (وروى ان وسى) عليه السلام (لما تعل الحدربه رأى في طل العرش رحسلا فغيظه عكانه) أى تني أن يكون مثله (وقالات هذا السكريم على ربه فسألربه أن يخبره باسمه فلرغيره باسمسه وقال أحدثك من عله بثلاثً) خصال (كانلا يحسد الناس على ما آتاهم الله من فضله وكان لا يعق والديه وكان لا يشى بالنميمة) أورده القشيري في الرسالة مختصرا ولفظامرا ي موسى عليه السلام رجلاعند العرش فغبطه فقالماصنعته فقيل كان لايحسد الناس علىماآ ناهمالله منفضله انتهمي وقدوقع نظيره لنبينا صلى الله عليه وسلم وذلك فيماذكره العلماء في قصة المعراجانه رأى رجلافي نور العرش الحديث وفيمولم يكن عاقالوالديه أخرجه ابن أبى الدنيا منحديث أبى المخارق مرسلاوحسنه المنذرى فى الترغيب والترهيب (وفال زكر ما صاوات الله عليه فال الله تعالى الحاسد عدة لنعمتي مسخط لقضائي غير راض بقسمتي الني قسمت بين عبادى) قال القشيرى في الرسالة قال بعضهم الحاسد جاحد لانه لا برضى بقضاء الواحد قال وفي بعض الكتب الحسودعد ونعمتي (وقال صلى الله عليه وسلم أخوف ما أخاف على أمتى أن يكثر فهم المال فيتما مدون ويقتناون) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب نم الحسد من حديث أبي عامر الاشعرى وفيم فابت بن أبي ثابت جهله ابن أب حاتم قال المراق وفي الصحيفين من حديث أبي سعيدان م اأخاف عليكم منبعدى مايفتع عليكم من زهرة الدنياوزينة اولهما منحديث عرو ينحوف البيدري والله ماالفةر أخشى علىكم ولكنى أخشى انتبسط عليكم الدنيا الحديث واسلم منحديث عبدالله بنعرو اذافقت عليكم فارس والروم الحديث وفيه يتنافسون ثم يتعاسدون ثم يتداوون الحديث ولاحسد والمزارمن حديث عر لا تفتح الدنباعلى أحد الأألق الله بينهم العداوة والبغضاء الديوم القيامة وفيه ابن لهيعة (وقال صلى الله علمه وسلم استعبنوا على قضاء الحوائج) وفي رواية على قضاء حواثيكم (بالكثمان) أى كونوا

لها كاتمين عن الناس واستعملوا بالله على الظافر ما تم على طلب الكتمان بقوله (فان كلذي نعمة المحسود) أى ان أظهر تم حواثع كم الناس حسدوكم قال العراق رواه ابن أبي الدنياو الطيراني من حديث معاذ بسند ضعيف انتهي قلت حديث معاذ أخوجه العقبل وابن عدى والطامراني وأبونعم والبهق فالعقيلي رواه عن محدين خزعة عن سعيد بن سالم العطار عن ثور بن بزيدعن خالد بن معدان عن معاذ والماقون من طريق العقيلي ثم قال أنونعم غريب من حديث خالد تفرديه عنه نورحدث به عرب يحيى البصرى عن شعبة عن تور اه وقد أورده أبن الجورى في الموضوعات وقال سعيد كذاب قال البخسارى يذكر نوضع الحديث وتابعه حسن من علوان وضاع وقد أخرجه ابن أى الدنيا أيضام دا الاسناد وقال أبن حبات سعمد يضع الحديث وقال العقبلي لايعرف الابسيعمد ولايتناب عالمه وقال الهيتي انابن معدان لسمع معاذا فهو منقطع وفي الماب ابن عباس رواه الخطيب في التاريخ عن الراهم ابن مخلد عن اسمعيل بنعلى الخطبي عن الحسين بنعبدالله الامزارى عن الراهيم بن سعيد الجوهرى عن المأمون عن الرشد عن الهدى عن أمه عن حسد عن عطاء عن الن عماس قال الله الجورى موضوع من عمل الانزاري وسلل أحد وان معن عنه فقالا نضع وقال ان أي حاتم هوأي حديث ابن عباس هذا منكر لايعرف وعربن الخطاب رواه أو بكرالخراتطي فاعتلال القاوب عن على بن حرب عن حابس بنعر وعن ابن حريج عنعطاء عنده وهوضعمف أيضا وعلى س آبى طالب رواه اللعى في فوائده عن أحد بن محد بن الحِياج عن أحد بن محد القرسياني عن أحدين عبدالله عن غندرعن شعبة عن مروان الاصفر عن النزال تنسرة عنه وقال الحيافظ السخاوي في المقاصدرواه الطعراني في معاجمه الثلاثة وعنه وعن غبره أبونعم في الحلمة من حد من سعمد من سالم العطارعن في ر من مزيد عن خالد من معدان عن معاذر فعده وكذا أخرجه أبن أبي الدنياو البهني في الشعب والعسكري في الامثال والخلعي في فوائده والقضاعي في مستنده وسعمد كذبه أحد وغيره وقال العلى لا نأس به ولكن قد أخرجه العسكري أبضا من غسرطريقه بسند ضعيف أبضاعن وكسع عن ثور ولفظه استعينواعلى طلب حوائع كم بكتمانها فان لكل نعمة حسدة ولوان امرأ كان أقوم من قدم لكان له من الناس عام وهو مع ذلك منقطع فالدلم يسمع من معاذ وله طريق أخرى عند الحلمي في فوالده من حديث مروان الاصفرعن النزال بن سيرة عن على رفعه أى بلفظ المستنف الاانه زادني آخره لها ثم قال وفي الهاب حياعة منهم عمر قلت وعياذ كرنظهر أن الحديث ضعيف لاموضوع وأبن الجورى يتساهل كثيرا كاتقدمت الاشارة المه ثمان الاحاديث الواردة فى العدت بالنع مجولة على مابعد وقوعها فلا تكون معارضة لهذانع إن ترتب على التحديث بهاحسد فالكممان أولى والله أعل (وقال صلى الله عليه وسلم أن لنع الله اعداء فيل ومن أولئك قال الذين يحسدون الناس علىما آ تاهمماً لله من فضله)قال العراقي رواه الطبراني في الاوسطمن حديث ابن عباس انلاهل النع حسادا فاحذروهم وسند مضعيف (وقال صلى الله عليه وسلم ستة يدخلون النارقبل الجسناب قيل بارسول الله من هم قال الاصاء بالجور) أى الظلم على الرعية (والعرب) وهم سكان البادية (بالعصية) الجاهلية (والدهاقين) جمع دهقان بالكسر وهورئيس القرية (بالتكبر) على أهل قريته (والنجار بالخيانة) في معاملاته-م (وأهل الرسستان) أى السواد (بالجهالة) فأمورالدن (والعلماء بالحسد) قال العراقي رواه الديلي من حديث ابن عر وأنس بسندىن ضعيفين اه قلت لفظ الديلي من حديث أنس ستة بعذبهم الله بذنوبهم بوم القيامة الامهاء بالجوروالعلساء بالحسد والعرب بالعصيسة وأهل الاسواق بالخيانة والدهاقين بالسكير وأهل الرساتيق بالجهل وأماحديث ابنعر فاخرجه أبونعم فى الحلية بلفظ ستة يدخاون النار بغير حساب الامراء بالجوروالعرب بالعصبية والدهاقين بالمكبروا لغدار بالكذب والعلماء بالحسند والاغنياء بالعنل

فان كل ذى نعدمة عسود وقال صلى الله عليه وسلم ان لنع الله أعداء فقيل ومنهم فقال الذين عسدون الناس على ما آناهم الله من فضله وقال صلى الله على وقال صلى الله عن هم قال الامراء الحسود والعرب بالعصية والدها قين بالتكمر والتحار بالحالة والعلماء بالحسد بالحالة والعلماء بالحسد بالحالة والعلماء بالحسد بالحالة والعلماء بالحسد

(الاسمار) قال بعص السلف أوّل خطيئة كانت هي الحبدحسدابليس آدم علمه السلام على رتسه فأبي أن سحدله فمله الحسدعلي المعصبة وحكي أنعون عدالله دخل على الفضل بن الهلب وكان بومد لنعلى واسطفقال اني أر بدأن أعظان بشئ فقال ومأهو قال الأوالكيرفانه أولذن عصى الله به ثمقرأ واذقلنا للملائكة اسعدوا لآدم فستعدوا الااللس الاتية واياك والحرصفانه أخرج آدم من الجنة أمكنه الله سحاله منحنة عرضها السموات والارض رأكل منهاالاشعرةواحدة نهاه الله عنهافأ كلمنهافاخرجه الله تعالى منهائم قرأ إهبطوا منهاالي آخرالاته واماك والحسد فاغناقتل انآدم أخاه حين حسبَده ثم قرأ واتل علمهم نبأ ابني آدم مالحق الاثان واذاذ كر أجحابرسول اللهصلي الله علمه وسلم فامسك واذا ذكرالقمدر فاسكتواذا ذكرت النعسوم فاسكت وقال مكر من عبدالله كان رجسل بغشى بعض الماوك فيقوم محذاء اللك فيقول أحسن الى الحسن ماحسانه فان المسىء سكفه اساءته

وجماجاه في المرفوع الحسد يفسد الاعمان كإيفسد الصميرالعسل رواه الديلي من حمديث معاوية من حمدة وعن انمسعود رفعه إما كم والكبر فان الميس جله الكبرعلي ان لايسجد لا دموا ماكم والحرص فانآدم حله الحرص على أكل الشعيرة واياكم والحسد فانابني آدم انحاقتل أحدهما صاحبه حسدافهن أصل كلخطيئة أخرجه القشيرى فى الرسالة وابنءسا كرفى الناريخ من حديثه *(الا أدار) * (قال بعض السلف ان أول خطيئة كانت) أى وجدت (هي الحسد) وذلك انه (حسد الليس آدم على مأشرفه وآناه من فضله (فابي أن يسجدله فعمله على العصية) وهوماً خوذمن جديث ان مسعود الذي تقدمذكره قريباوأورده القشيري في الرسالة بسنده وفعه فهن أصل الخطئة (وحتلى ان عون بن عبدالله) بن عتبة بن مسعود الهذل المستح عايد ثقة روى له مسلم والاربعة مات قبل العشر من وماثة (دخلعلى الفضل) كذا فىالنسخ والصواب المفضل (بن المهلب) بن أبي صفرة طالم بن سرآن العتسكي أبوغسان البصري صدوق من مشاهيرالامراء روىله أبوداود والنسائي ووالده الهلب تكني أماسعمد بصرى من ثقات الامراء وله رواية مرسلة قال أنواسحق السيمعي مارأ يت أميرا أفضل منهمات ســنة اثنتين وغمانين على الصحيم وخلف ثلاثة وعشرين ذكرا روىله أنو داود والترمذي والنسائي (وكان بومنذ بواسمًا) مدينة بالعراق اختطها الجباج وكان عاملاعلمهامن طرف أخيه تزيد بن المهلب وكان أخوه تزيد والماعلي البصرة بل على العراق جمعه فلما كان سينة اثنين وماثة ندب تزيدين عبد الملك أخاه مسلمة بن عبد الملك في حيش كثيف الى قتال مزيد بن المهلب اذباغه الله دعا الناس الى نفسه والتقيانومالجعسة منتصف صلهر بعقربابل فقتل نزيد ومنءعه مناخوته وأولادهم وعدتهم ثمانية وعشروت انساناالاالمفضل فانابنه احتال عليسه بان قال الامير سفى تزيد قدمضي ويقول لك اتبعني فانصرف عند ذلك والماعرف الخبرانكرعلي ابغه فعلهوشد عليه بالسيف وقال ماأراك الاأن تفضع شيخامالي وكان معاوية بن تزيد اذذاك بواسط فأخذ عيال أبيه وتقله وانحدوالي البصرة ولحق بهم المفضلومين معه واجتمعهما آل الهلب وانفذ مسلمة بن عبدالملك مالك بن أحو ذالمازني في طلب من هرب من آلالهلب وأمر وبقتل كل من بلغ منهم فقتل المفضل بن الهاب وسائر ولد الهلب الباقين ولم يدع بالغا منهم الاقتلة (نقال اني أريد ال أعظك بشي نقال ماذاك فقال الدوالكر فانه أولدنب عصى آلله به ثم قرأ واذقلنا للملائكة استعدوالا دم فستعدواوا ماك والحرص فانه أخرج آدم من الجنة أمكنه الله من جنة عرضهاا اسموات والارضيأ كلمنهاالاشعرة واحدة نهاهالله عنهافا كلمنها فاخرجه ثمقرأ اهبطا منهاجه عاالي آخرالا به واياك والحسد فانه قتل ابن آدم أخاه حين حسده ثم قرأواتل علمهم نبأ ابني آدم بالحق واذاذ كرأمهاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسكت) أى لانذ كرهم بسوء (واذاذكر القدرفاسكت) فانه سرمن أسرارالله لاينبغي الحوض فيه (واذاذ كرت النجوم فاسكت) وأُول هــذا الاثرقدروى مرفوعا منحديث ابن مسقود قال القشيرى فى ألرسالة أخبرنا أيوالحسن الأهوازى أخبرنا أحدبن عبيداليصري حدثناا معيلين الفضل حدثنايحي بن مخلد حسدثنامعاذبن عران عن الحرث ابن شهاب عن معبد بن أبي قلاية عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة هن أصل كل خطيئة فاتقوهن واحذروهن ايا كموالكبرفات ابليس حله الكبرعلى أن لاسعدلا دم واياكم والحرص فانآدم حله الحرص على أن مأكل من الشعرة واما كم والحسد فان ابني آدم انماقة ل أحدهما صاحبه حسدا وقد تقدم ذلك وأخرج الطبراني في الكبير من حديث أن مسعود ومن حديث ثو بان اذا ذ كرامهاى فامسكوا واذاذ كرت النجوم فامسكو اداذاذ كرالقدر فامسكو اورواه أيضااب عدى من حديث ابن عر (وقال بكر بن عبد الله) المزنى (كان رجل بغشى بعض المافك) أى يدخل عليه (فيقوم بعداء الله) أى في مقابلته (فيقول أحسن الى المحسن باحسانه فان المسىء سدكفيه اساءته فسده رجل على ذلك المقام والكلام فسعى به الى الملك فقال ان هذا الذى يقوم بعدائك و يقول ما يغول زعم ان الملك أبخر فقال له الملك وكيف يصم ذلك عندى قال تعرف حتى أنفار نفر جمن عند الملك فدعا الرجل الى منزله فأ طعمه طعاما فيه (٥٦) ثوم فرج الرجل من عنده وقام بعداء الملك عادته فقال أحسن الى

ر حلى لله المقام) من الملك (والكلام فسعيه الى الملك فقال ان هذا الذي يقوم بحذا لك و يقول ما يقول زعم ان الملك أيخر) وهو الذى فسدر يم فه (فقاله الملك وكيف يصم ذلك عندى قال تدعو به البك اذاا خدمقامه فانه اذاذ نامنك بضع بده على أنفه لئلا يشمر يج البخر فقال له انصرف حتى أنظر) صحة ذلك (فرجمن عندالملك فدعاال جل) المذكور (الىمنزلة فاطعمه طعامافيه ثوم فرج الرجل من عنده وقام عداء الماك فقال) على عادته قوله أج الملك (أحسن الى الحسن باحسامه والمسىء ستكف ممساويه فقال له الملك ادن مني فذنا فوضع بده على فيه مخافة أن يشم الملك منه ريح الثوم فقال الملك في نفسه ما أرى فلانا الاقدصدة) في قوله (قال وكان الملك لايكتب عظماء الايجائزة أوصلة فكتبله كثابا يخطه الى عامل من عماله اذا أتاك حامل كلك فاذبحه والحفه واحش جلده تبنا وابعث به الى فاخذال كتاب وخرج فلقبه الرحل الذي سعى به فقال ماهذا الكتاب فقال خط الملك لي يصلة فقال هيه منى فقال هو ال فاخذه ومضى الى العامل فقال العامل في كتابك ان أذيحك واسلحك قال ان الكتاب ليس هولى الله الله في أمرى حتى ارجم الى الملك قال ليس لكتاب الملك مراجعة فذيحه وسلخه وحشاجلده تبناو بعثبه ثم عاد الرجل الى الملك كعادته وقالمثل قوله فتعجب الملك وقالمافعل المكتاب فقال لقيني فلان واستوهبه مني فوهبته له فقال الملك الهذ كرلى انك تزعم انني أيخر قال مافعلة ، قال فلروضعت يدك على أنفك قال كان اطعمني طعامافيه ثوم فكرهت أن تشمه قال صدَّقت ارجع الى مكانك فقد كفاك المسيء اساءته) أخرجه أبو نعمر في الحلمة فقال حدثنا أجد بن اسحق حدثنا محدثنا على بن سهل حدثنا عفان حدثنا حماد بنسلة عن حيد عن بكر بن عبدالله قال كان فين كان قبلكم ملك وكانله حاجب يقربه و يدنيه وكانهذاالحاجب يقول أبهااللك أحسنالي الحسن ودعالسيء تكفيه اساءته فالفسده رحلعلي قريه من الملك فسعيه فقال أبها الملك ان هذا الحاجب عدو يغير الناس انك أيخر قال وكيف لى بان اعلمذلك قال اذادخل تدنيه تكامه فانه يقبض على أنفه قال فذهب الساعى فدعا الحاجب الى دعوته واتخذم قة وأكثر فيها ألثوم فلماكان من الغددخل الحاجب فأدناه الملك يكامه بشئ فقبض على فبه فقالله تخوفدعابالدواة وكثبله كاباوختمه وقال اذهب بهذاالى فلان وكانت جائرته ماثة ألف فلاان خرج استقبله الساعى فقال أى شي هذا فال قد دفعه الى الملك فاستوهبه فوهبه فاخذ المكتاب ومرفلا ان فتحوا الككاب دعوا بالذباحين فقال اتقواالله ياقوم فان هذا غلط وقع على وعاودوا اللك فقالوالا يتهمأ لنامعاودة الملائوكان فى المكتاب اذاأنا كم حامل كتابي هــذافاذبحوه وآسلخواجلده واحشوه بالتــبن ووجهوه الى فذبحوه وسلخواجلده ووجهوه له فلماان رآه اللا تعب فقال تعال وحدثني واصدقني لماذ أدنينك قبضت على أنفك فقال أبهااللك ان هذادعاني الدعويه والتعذم وقد كثرفها الثومواطعمني فلاأدناني الملاء قلت يتأذى الملاء وجالثوم فقال ارجع الى مكانك وقل ما كنت تقوله ووصله عال عظيم أوكاذ كره (وقال محدبن سيرين) رجهالله تعالى (ماحسدت أحداعلى شي من أمر الدنيالانه ان كان من أهل الجنة فكيف أحسد أعلى الدنياوهي حقيرة في الجنة وان كان من أهل النار فكيف أحسده على أمر الدنياوهو يصمرالى النار) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد (وقال رجل المعسن) البصرى وحدالله تعالى هل يحسد المؤمل قالما أنساك بني يعقو بعليه السلام حين مسدوا يوسف المكانته

المحسن ماحسانه فانالسيء سمكفيه اساءته فقالله الملك ادنمني فدنامنه فوضع مده على فعافة ان شم آلك منه وأنحة الثوم فقال الملك فىنفسه ماأرى فلاناالاقد صدق قال وكان اللك لابكنب يخطيه الايحائزة أوصله فكتسله كأمانخطه الى عامل من عباله اذا أتاك حامل كابي هدذا فاذيحه واسلخه وأحش حلده تسنا وابعث به الى فاخذ الكتاب وحرج فلقمه الرحل الذي سعى به فقال ماهذا الكتاب قالخط الماكلي بصلة فقال هبهلى فقالهولك فأخذه ومضيبه الحالعامل فقال العامل في كُمالك ان أذ يحك وأسلخك قال ان الكمّاب لىسھولىفاللەللەفى أ**مر**ى حتى تراحيع اللافقال ليس لكتاب الملكمي احعة فذيحه وسلخه وحشاحلده تبناو بعثبه معادالرحل الى اللك كعادته وقالمثل قسوله فعجب الملك وقال مافعل الكتاب فقال لقمني فلانفا ستوهبهمني فوهبته له قال اللك انه ذكر لى انك تزعماني أبخرقال ماقلت ذلك قال فلم وضعت يدك على

فيك فاللأنه أطعمنى طعامانيه فوم فكرهت أن تشمه فال صدقت ارجع الى مكانك فقد كفاك المسيء عند اساءته وفال ابن سير بن رجه الله ماحسدت أحدا على شئ من أمر الدنيالانه ان كان من أهل الجنة فكيف أحسده على الدنياوهي حقيرة في الجنبة وان كان من أهل النار فكيف أحسب وعلى أمر الدنياوهو يصير الى النار وفال رجل المعسن هل يجسد المؤمن قال ما أنساك بنى يعقوب

نع واکسکن غمه فی صدرك فانه لايضر لأمالم تعديه بدا ولالسيانا وقال أبوالدرداء ماأكثر عند ذكر الموت الاقل فرحمه وقل حسده وقال معاوية كلالناس أقدرعلى رضاه الاحاسد أعمة فالهلا برضمه الازوالهاوالدائقس كلالعداوةفدترحياماتها الاعداوة منعاداك مزحسد وقال بعض الحكاء الحسد حرم لايبرأ وحسب الحسود ماللق وقال اعرابي مارأيت ظالما أشبيه عظاوم من احدانه برى النعمة علىك نقمة علمه وقال الحسن اان آدم لم تعسد أخال فان كأن الذى أعطاه لكرامته علمه فلم تحسد من أكومه الله وأنكان غيرذلك فلرتعسد من مصمره الى الناروقال بعضهم ألحاسدلاينال من الحالس الامذمة وذلاولا ينال من الملائكة الالعنة و بغضاولاينال منالحلق الاحزعاونج اولاسال عند النزعالاشدة وهولاولا منال عندالموقف الافضعة

(بيانحقيقة الحسّل وحكمه وأقسامه ومراتبه) اعلم اله لاجسد الاعلى نعمة فاذا أنع الله على أحسل

عندأبهم (نعرولكنغة فيصدرك وانه لايضرك مالم تعديه بدا أولسانا)أى تجاوز عمافي صدرك الىعمل البدأوا السأن أخرجه أنونعيم في الحلية عن عبدالله بن مجدبن جعفر حدثنا مجدبن تصير حدثنا المعيل ابن عمر وحدثنا مالك من مغول أراه عن عمد الملك من عبرقال قال أبو الدرداء من أكثر ذكر الموت قل فرحه وقل حسده ورواه أيضاعن عبد الرجن بن العباس حدثناا براهيم بن احقق الحربي حدثنا عبدالله بن عر حدثنا بن خواش عن العوام عن الراهم التهي عن ألى الدرداء فذكره (وقال معاوية) رضي الله عنه ﴿ كَلَّالْمَاسُ أَقْدَرُعَلِيرُضَاءُ الْآحَاسُدَتُعَمَّةَ فَاللَّهُ لا وَضَيَّهُ اللَّهُ اللَّهِ الْ اَسناد (ولذلك قبل؛ كل العداوة قد ترجى الماتبَّها) وبروى مودَّمُها (الاعداوة من عادال من حسد) أورده القشيرى في الرسالة (وقال بعض الحيكماء الحسد حرج لا يعرأ وحسب الحسود ما يلقى) أي من الالم في قلبه في الدنما والعذاب في الاتخرة (وقال اعرابي ماراً يت طالماأشبه عنالوم من حاسدانه مرى النعمة عليك عمة علمه وقدر وى نحوذ لكمن قول عمر من عبد العز مزماراً يت طالما أشبه عظاهم من الحاسد عم دائمونفس متنابع كذافى الرسالة القشيرية وروىأ بضامن قول الخايل بن أحدمارأ يت طالماأ شبه بمظلوم من حاسد نفس دائم وعقل هاممو حزن لائم رواه البهتي في الشعب (وقال الحسن) البصري رحه الله تعالى (المان آدم لم تحسد أخال فان كان الذي أعطاه للكرامة عليه فلم تحسد من أكرمه الله تعالى وان كان غيرذلك فلم تحسدمن مصيره الىالنار) أخرجه ابن أبى الدنيافي ذم الحسد (وقال بعضهم الحاسدلاينال من المجالس الاملامة وذلاولاينال من الملائكة الالعنة وبغضاولاينال من ألخلق الاحزعا ونجسا ولاينال عندالفزع الاشدة وهولاولاينال عندااوقف الافضيحة ونكالا)أخرجه ابن أبي الدنيا في فم الحسدوما بقي من الا أنار عمايد خل في الباب قال الاحنف بن قيس لاراحة لحسود أخرجه البهرقي في الشعب وروى ابن عران ابليس قال لنوح اثنتان أهلكم مابني آدم الحسدوبالحسد لعنت وجعلت شيطانار جماوا لحرص إبيع آدمها لجنة كالهافاصيت حاحتي منه بالحرص أخرجه الأأبي الدنيافي ذم الحسد قبل الحسودلا بسود روآه القشيرى فى الرسالة وهو صحيح المعنى والمشهو رعلى الالسنة الحسود لايسود أبداو البحدل تأكل ماله العداوف الرسالة وقيل فى قوله تعالى قل انحاحر مربى الفواحش ماطهرمها ومابطن قيل مابطن الحسد قلت والمشهورما بطن من معاصى القلب من حسد وغيره كالعجب والحقد وسوء الظن قال وقيل أثر الحسد يستبين فمكقمل ان سمن في عدول وقال الاصمعي رأيت اعراسا أتت علمه ما تقوعشرون سمنة فقلت ما أطول عرك قال تركت الحسد فيقت وقال إن المبارك الحديثه الذي لم يعمل في فلد امرئ ماجعله في قلب حاسدى وفىبعض الاسماران فىالسماءالخامسة ملكاعر به عمل عبدله ضوء كضوءالشمس فيقولله الملك قفه فاناملك الحسد أضرببه وجه صاحبه فانه حاسدو يقال الحاسد ظالم غشوم لايبتي ولايذر وقيلمن علامات الحاسدان يتملق اذا شهدو يغتاب اذاغاب ويشمت بالمصيبة اذا نزلت وقال معاوية ليس في خلال الشرخلة اعدل من الحسد بقثل الحاسد غياقيل الحسود وقبل أوحى الله الى سلمان بن داود علمهما السلامأ وصيك بسبعةأ شسياء لاتغتابن صالح عبادى ولاتعسدن أحدا من عبادى فقال سلمسان عليه السلام يارب حسى وقيل الحاسداذارأى تعمة بهت واذارأى عثرة شمت وقيل اذا أردت ان تسلم من الحاسدفلبس عليك أمرك وقيل الحاسد مغتاظ على من لاذنبله يخيل عالاعلكه وقيل اياك ان تعتني في مودة من يحسدك فانه لا يقبل احسانك وقبل اذا أرادالله سحانه ان بسلط على عبد عدوّاله لا يرجمه سلط علمه حاسده وقال ان المعتز قل العسود اذا تنفس صعدة * باظالما وكانه مظاوم واذا أراد الله نشر فضيلة * طويت أتاح لهالسان حسود وقالغيره

* (بيان حقيقة الحسد وحكمه واقسامه ومراتبه)*

أعلم) وفقك الله تعمَّالي (الهلاحسد الاعلى نعمة فاذا أنتم الله على أخيكُ) في الدين (بنعمة فلك فيها ا

بالتان احداهما أن تكره تلك النعسمة وتعدر والها وهدذه الحالة تسمي حسدافالحسد حدوكر اهذالنعمة وحس روالهاعن المنع عليه الحاله الثانية انالاتعب روالها ولاتكر وحودهاودوامها ولكن تشهي لنفسك مثلهارهدده تسييعطة وقد تختص ماسم المنافسة وقدتسم المنافسة حسدا والحددمنافسدة يوضع أحداللفظين موضع الاحتر ولاحرفى الاسامى بعد فهم المعانى وقد قال صلى الله عليموسلمان الؤمن يغبط والمنافق يحسدفأماالاؤل فهوحرام كلحال الانعمة أصامها فاحرأوكافروهو يستعنبهاء ليتهيي الفتنة وافساد ذاتالمن وابذاء الخلق فسلانضرك كراهته لها ومحشك لز والهافانك لاتحبر والها من ح وتهي نعمة بلمن حبث هيآلة الفسادولو أمنت فساده لم بغدمك بنعمته ويدلء ليتحريم الحسدالاخمارالتي نقلناها وأنهذه الكراهة تسخط لقضاء الله في تفضيل بعض عباده على بعض وذاك لاعدر فيه ولارخصة وأىمعصة تزيده لي كراهتك لراحسة مسلم منغيرأن يكوناك منكمضرة والىهذا أشار القسرآن بقوله انتمسكم حسنة تسؤهم وانتصبكم سيئة يفرحواجها وهمذأ

حالتان احداهماأن تمكره تلك النعمة وتعب زوالهاوهذه الحالة تسمى حسدا فالحسد حده كراهة النعمة وحبر والهاعلى المنع علمه) قال التاج السيك في قواعده اعلان طائفة من الفقهاء أشكاوارد شهادة الحاسد معقبولها من العدوعلي غيرعدوه ويقوى الاشكال تفسيرا اشاذي العداوة التي تردما الشهادة بأنما التي تبلغ حدايتني هذاز وال تعمة ذاك ويفر حبما تبه ويحزن اسرته ففسرا لحسد بما فسربه العداوة أو بآخف لان تمني زوال النعمة أشدمن أن يهوى زوالها اذالهني تفعل وبهوى فعل والتفعل أشد ولكني أقول في الفرق الذي يتضعيه العرف بعد تسليران المسد ترديه الشهادة كاقال الراغب تمني وال نعمة على مستحق لهاور عما كان معه سعى في ازالتهاو في العمام اله تمني وال نعمة المحسود اليكوعليه حرى إن الاثير في النهاية حيث قال ان الحسد أن برى لاخيه نعمة فيتني أن ترول عنه وتكونله دونه فأتفقوا على أن الحسد تمني وال تعمة الغسير وشرط الراغب كون الغسير مستعقا والعماح كون الحاسدية في أنقلاب النعمة اليه فأقول ان الحسن عني ر وال نعمة من يستحق تلك النعمة فالحاسد يعاندالمفاد برالالهية و بطلب وضع الحق في غير موضعه أو زواله عن موضعه فهوعاص مسدا الاعتبار وأما العداوة فناشئة من كراهة شخصه بسبب من الاسمباب أعم من أن يكون السبب الذي كرهه لاجله مقتضيا للكراهة أمرلا ولايكون الحامل عليه تلبيس عدوه بالنعمة بلججرد تقربه منه وذلك بماجيلت علمه بعض السريرة فليس العدوعاصا ولامرانج احقا وان كانالعدو ذانعمة يستحقها فليس الحامل له على عداوته كونه مستحقابل اله عدوفات انضم الى العداوة سعى في روال النعمة من المستحق أوأمر آخرفه ومعصة صرحيه فى الاعجاب وبهذا ظهران تعريف الحسد فى الرافعي ناقض ماقاله أهل اللغة (الحالة الثانية أن لاتحب والهاولاتكره وجودها ولادوامهاولكنك تشتهسي لنفسك مثلهاوهذا إسمى غبطة) وهي مجودة (وقديخص باسم المنافسة وقد تسمى المنافسة حسدا والحسد منافسة ويوضع أحدالالمفطين بدلالا خُرولا حرفي الأسامى بعد فهم المعاني وقدقال صلى الله عليه وسلم المؤمن يغبط والمنافق يحسد) قال العراق لم أجدله أصلام فوعا وانماهومن قول الفضيل بن عياض كذلك رواه ابن أبي الدنيا في ذم الحسد قلت ورواه أبونعيم في الحليسة من طريق ابراهيم بن الاشعث قال معت الفضيل بنعياض يقول الومن يغبط ولايحسد والمنافق يحسد ولايغبط والومن يسترو يعظ وينصع والفاحر يهتك ويغيظ ويشين ويعبر (فأما الاول فهوحرام بكلحال) اذلا يحاومن معائدة المقادير الالهية أوطلب الحق في غير موضعه أور واله عن موضعه فالملبس به عاص بهذا الاعتبار وذاك اما كبيرة أو يصير كبيرة بالتكرار بالنسبة الى شخص واحدا وأشعناص لاسميااذا انضم السعى اليه فى الازالة (الا نعمة أصابها فاحرأوكافر وهو يستعين ماعلى تهييج الفتن وافساد ذات البين وايذاء الخلق فلاتضرك كراهتك لهاومحبتك لزوالهافانك لاتحب زوالهامن حيث انهانعهمة بلمن حيث انها آلة الفساد ولو امنت فساده لم يغمك تنعسمه ويدل على تحريم الحسد الاخبار التي نقلناها) آنفا كديث أبي هر رة لاتعاسدوا ولاتباغضوا وحديثه أيضاسيصيب أمتى داءالام وحديثه أيضاأباكم والحسد وحسديث الزبيردباليكم داءالام قبلكم وغيرهاما تقدمذ كرها (وأنهذه الكراهة تسعف لقضاءالله) وفدره (ف تفضيل بعض عباده على بعض) لحكمة سبقت (وذاك لاعذرفيه ولارخصة وأى معصية تزيد على كراهنك لراحة مسلم من غير أن يكون النافيه مضرة والى هدذا أشار القرآن بقوله ان تمسكم جسنة تسؤهم وان تصبكم سيئة يفرحوام ا وهدذا الفرح شماتة) أشار بذلك الى ان المراد بالحسنة النعمة وبالسيئةالمعسبةواله أربدبالاول كسدوبالثانى الشمساتة ثمنبه على الممالا يضران الممسود ولاالمشهوت بهاذا التي وصبر بقوله وان تصبر واوتنة والابضركم كيدهم شيأ (والحسد والشماتة يتسلازمان) وهي معصية زائدة على معصية الحسد (وقال تعالى) ودكتيرمن أهل أكماب (لويردونكم من بعدا عانكم كفاراحسدا ونعندأ نفسهم فاخترتعالى أنحمم روال نعمة الاعان حسد وقال عز وجل ودوالوتكفرون كاكفر وافتكونون سواء وذكرالله تعالى حسداخوة بوسف علسه السلام وعبر عمافى قلوم م يقوله تعمالي اذقالوالموسف وأخوه أحب الى أسنامنا ونعن عصبة ان أبانالني ضلالمبين اقتلوا بوسف أواطرحوه أرضا بحل لكم وجهأبكم فلما كرهواحب أبهمله ساءهم ذلك وأحبواز وإله عنسه فغيره عنده وقال تعالى ولأيحدون في صدو رهم حاحة بماأ ونواأى لانضق صدورهم به ولا بغتمون فاشىعلهم بعدم الحسد وقال تعالى في معرض الانكار أم يحسدون الناس

كفاراحسدا منعندأنفسهم وقال) تعالى (ودوالوتكفرون كاكفر وافتكونون سواء) أىمساوين فىالكفر (فاخبران حمهم زوال نعمة الاعان حسدوذ كرالله تعالى حسد أخوة بوسف) علمم السلام وهم عشرة لامهات شيبني يعقوب عليه السلام وهميه وذا وروبيل وشمعون ولاوى و رديالون و بشحر ودنيةبنث خالته ثر وجها يعقوب أولا فلما توفيت تزوج أختها راحيسل فولدت لهبنيامين ويوسف وأربعة آخر من ننيال وحاد واثمر من سريتين زلفةوفلحص (وعبرعمافي قلومهم بقوله قالوا ليوسف وأخوه) بعني بنيامين وهو أخوه لامه وأبيه واختصاصه بالاضافة لاختصاصــه بالاخوة من الطرفين (أحب الى أبينامناونعن عصبة) أى والحال المجاعة أقوياء أحق بالحبة من صغير من لا كفاية فهما (أن أمانالغي ضلال مبن) لتفضُّله الفضول أولترك العدل في الحبية روى انه كان أحب البما الري فيمن المخايل وكان اخوته يحسدونه فلارأى الرؤياضاعف له الحبقعيث لم يصرعنه فتبالغ حسدهم حنى حلهم على النمرضله (اقتلوا نوسف أوا طرحوه أرضا) بعيدة من العمرا نوهومعنى تذكيرها وابهامها (نحل الم وجهأ بيكم) أي يصف المكم فيقبسل عليكم بكليته ولايلتفت عنكم الى غيركم (فلماكرهُوا حبأُسِمله)وعدمُصبره عنه (ساءهُم ذلك وأحبواز واله عنه فغيبوه عنه)؛ مَا هومذكور فَ القرآن (وقال تعالى ولا يجدون في صدورهم حاجة عما أوتواأى لاتضيق به صدورهم ولا يغمون) من رؤية ما آتاهمالله من فضله (فاثني الله علمهم بعدم الحسد) وهوعدم ضيق الصــدورمن رؤية النعمة (وقال تعالى في معرض الانكار) على أهل الكتب (أم يحسدون الناس) أى بل يحسدون وانما قدرتأم هناببل لانالمراد هناا ثباث الحسدلهم لاالاستفهام عنه لابالانكار ولابغ يرواذا كان هذا المرادتعين أن يكون التقدىر بل يحسدون و يشهداذاك قوله تعمالى ودكشميرمن أهل المكتاب لو مردونكم من بعدا عمانكم كفارا الا مع وقد سمبق قريبا لايقال الانكار يتضمن الاثبات وزيادة لانا نقول تلك الزيادة لأدليل عامها بلولا يقتضها المقام فظهر ات الاطهر فى أم هناات معناهابل فقط وفي توله محسدون دلالة على أن المضارع حقيقة في الحال لانه أطلق في يحسدون وأر بدا لحال لانهـم كانوا حاسدين وقت وقوع اللفظ علمهم ولمرد انهم يحسدون فى المستقبل واذا أطلق وأريد الحال كان حقيقة لانالأصل في الاطلاق الحقيقة وهذا عندالتعقيق خلاف من مدى صلاحمة الحال والاستقبال كابن مالك لانه يحعله موضوعا للقدرالمشترك الاأن يقال التواطؤ يقع على افراده العقيقسة فال التاج السبكي فى قواعد ، وأما أقول بالفصل فى ذلك فى المشكل وتساوى الافر آدوف الا " يقدلالة على ان مفهوم العموم من باب الكاية لامن باب الكل لانه تعالى قد ذمهم على الحسد قاما أن يكون الحسد المذموم عليه الحسد من حدث هو أوالحسد من حدث العموم عنى ان كلواحد مذموم على الحسد القائم به من غير نظر الى القائم بغيره ولاخامس لهذه الاقسام عقلا ولاسبيل الحالاوللان الحسد من حيث هوليس من فعل المكاف لايلام عليه ولاالى الثانى لان حسد غير وليس من فعله فكيف يلام على فعل غير وولاالى الثالث أبضالانه كذلك فتعين الرابع وهوأن يكون الحكم فابتالكل فردائباتا وسلباغير منظو رفيه الى غيره منة ولااثمات وفي الا من أيضاد لمل على جواز السكليف عمالا بطاق لانه تعالى لامهم على الحسد وهو أمن بقوم بالاسدلا يقدر على دفعه ونظيرها أقبل ولاتخف ولايقال انما دام على تعاطى أسبابه الاجماع على انالحسدني نفسه مذموم ولان البخل والحسدسيان في كونهما عمالا يطاق وقد ذمهم على البخل قبل ذلك فى قوله أم لهم نصيب من الملك الاسية وكذاك في قوله الذين يعناون والعنل والحسد مشتر كأن في ان صاحبهما وردمنع النعمة عن الغير ثم يتميز العل بعدم دفع ذى النعمة شيأ والحسد تمني أنالا بعطى أحد سواه شيأ وفى الاسمية أبضادلالة على ان الحسد حرام ثم يختلف باختلاف المحسودفان كان نبيا فهوأ بضا كفروالافلا ينهسى الى الكفر فانقلت ماوجهدالالته على التحريم قلت التوعد عليه ف قواه تعالى وكفي

بجهنم سعيرا مع السياق الؤذن بذلك وفى التوعد كفاية فانه كالنص فى التحريم فان قلت في اوجه دلالته على مطلق الحسد والكلام على الحسد انماهوفي حسدهم النبي صلى الله عليه وسلم على ماسيذكر من ان المراد بالناس النبي صلى الله عليه وسلم قلت قوله يحسدون الناس فانه دال على ان العلم في الذم العسد على الاثبات من الفضل وهذا شامل ا كل محسود على نعمة أوتبها من فضل الله وفيها دلالة على محة اطلاق اسم الجميع وارادة الواحد لانالمرادبالناس النبى صلى الله عليه وسسلم كماروى ذلك عنابن عباس والشافعي والا كثر بنو تقر برذ لك انه لولم برد بالناس بعض المؤمنين وأراد كلهم لناقض قوله انهم لم يحسدوا آل الراهيم الكنهلا يناقضه لاستحالة الناقض على كالرمالله فدل على انه أراد البعض وماهو الامجد صلى الله عليموسلم لان القائل قائلات فائل بان المراد جيع المؤمنين وقائل بان المراد النبي عليه السلام والاول مندفع بأن مدعيه يدعى زيادة الاصل والاصل عدمه الآن هذا اللفظ قد ثبت اله استعمل في الخصوص فليحمل على النيقن وعلى من ادعى ماوراء الدليل فثبت الثاني وقد كان يمكن أن يقال ان المراد بالناس آل الذي كافي آل الراهم والمعنى انهم يحسدون آل الني لكونه بعث من أنفسهم ويكون النبي هو الفضل الذي أوتيه أهله وحسدواعليه ولكنهذا القول لمنرمن قالبه (على مأآ تاهم الله من فضله) من النبوة والرسالة والكتاب والنصرة والاعزار وجعلالني الموعودمنهم وتكمام الاسية نقدآ تيناآ لاابراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيمافنهمن آمن به ومنهم من صدعنه وكفي بعهم سعيرا (وفال) تعالى (كان الناس أمة واحدة الى قوله الاالذين أوتوهمن بعدماحاءتهم البينات بغيابينهم قيل في النفسير حُسدًا) أى فسروا البغي بالحسد فانه تجاوز من الحق الى الباطل (وقال) تعالى (وما تفرقوا الامن بعد ماجاء هم العلم بغيا بينهم) أي حسدا (فانزل الله العلم) في صدورهم (ليجمعهم) أي يجمع شملهم (ويؤلف بينهم على طاعته) الواجبة عليهُ ــم (وامرهم أن يتألفوا بالعـــلم فتعاسدوا)وتباغ فواوتداير وا (واختلفوا واراد كلواحدمهم أن ينفرد بالرياسة) والتقدم (وقبول القول فردبعضهم على بعض قال أبن عباس) رضى الله عنه (كانت المهود الذين بالمدينة قبل ان يُبعث الني صلى الله عليموسلم اذا قاتلوا وَوَمَا قَالُوا نَسْأَلُكُ بِالنِّي الذِّي وَعَدَتَنَا انْتُرَسُّهُ وَبِالْكُتَابِ) الذِّي وَعَـدْتَنَا (انْتَنزَلُهُ الامانصرتناعلى هذاالقوم فكانوا) بستجاب دعاؤهم و (ينصرون) على عدوهم (فلمأجاء النبي صلى الله عليه وسلممن ولداسمعيل عليه السلام عرفوه) حق المعرفة (وكفر وابه بعد معرفتهم اياه فقال تعمالي) في حقهم (وكافوامن قبل يستفتحون على ألذين كفر وافلساجاءههم ماعرفوا كفروابه الىقوله ان يكفر وابميا أَنْزِلَ الله بَغِياً أَيْ حَسَدًا ﴾ قال العراقي رواه ابن استحق في السَّيرة فيما للغه عن عكرمة أوعن سعيد بن جبير عنابن عباسان البهودكانوا يستفغون علىالاوس والخزرج وسولالله صـلى اللهعليه وسلم فذكره بنحوه وهدذا منقطع انهيى قلت قدرواه ابنأبي حائم في تفسيره من طريق الضحاك عن ابن عباس ولاانقطاع فيه (وقالت صفية بنتحي) بن أخطب بن سعنة الأسرائيلية أم الوَّمنين رضي الله عنهااصطفاهاالنبي صلى اللهعليه وسلم من سي خير وجعل عتقها صدافها وقسم لهاو كانت من عقد الاء النساءلهاشرف فقومها (النبي صلى الله عليه وسلم جاءا بي وعمى من عندل وما فقال أبي لعمى ما تقول فيه قال أقول اله الذي الذي بشربة موسى) صلى الله عليه وسلم (في ترى) أنت (قال أرى معاداته أيام الحياة) أىمدة الحياة قال العراق رواه ابن استعق فى السيرة قال حدثنى عبدالله بن أبى بكر بن محد بن عرو بن حزم قال حدثت صفية فذكره نحوه وهومنقطع أينما (فهلذاحكم الحسدفي التحريم وأماالمنافسة فليست بحرام بل هي الماواجبة) كمااذا كانت في الامورالدينيسة (أومباحة) كمااذا كانت في الفضائل (وقـــد وستعمل لفظ المنافسة بذل الحسد والحسد بدل المنافسة) تُوسعا (قال فتم بن العباس) بن عبد المطلب له صبتور وايتولم بعقب استشهد بعدالجسين ولهذكر في اللباس في صبح المخارى ان النبي صلى الله عليه

علىما الماهماللهمن فشله وقال تعالى كأن الناس أمة واحدة الى قوله الاالذن أوتوهمن بعدماجاعتهم البينار بغمابيتهم قسل فى التفسير حسندا وقال تعالى وما تفرقو االامن بعدما حاءهم العلم بغدابينهم فانزل الله الدارات معهمو تولف بينهم على طاعنه وأمرهم أن يتألفوا بالعمام فتعاسدوا واختلفوااذأراد كلواحد منهم أن يتفرد بالرياسة وقبول القول فردبعضهم عدلى بعض قال ان عباس كانت الهود قبل أن يبعث النبى صلى الله عليه وسلم اذا قاتلوا قوما قالوا نسألك مالني الذي وعدتناأن ترسله ومالكتاب الذي تنزله الامانصرتنافكانوا ينصرون فل جاءالني صلى الله عليه وسلم من ولدا سمعيل عليه السلام عرفوه وكفر وابه بعد معرفتهم اياه فقال تعمالي وكانوا من قبسل يستفتدون على الذمن كفروا فلاجاءه مماعرة واكفروا مه الى قد وله أن يكفروا بما أنزلالله بغساأى حسدا وقالت صفية بنت حي الني ملى الله عليه وسلمجاءاً ب وعيمن عندك بومافقال أبى لعمى ما تقول فيه قال أقول انه الني الذي بشريه موسى قال في الرى قال أرى معاداته أيام الحياة فهدذا حكم الحسد في التحريم * وأما المنافسة فليست

قَالَ وَمُرِبِ العِباسِ لمَا أَرادُهُ وِ وَالْفُصْلُ أَنْ يَأْتِبا النبي صلى الله على موسلم فيسألاه أن يؤمر هماعلى الصدقة قالا لعلى حين قال الهممالا تذهبا المه فالله لا يؤمر كاعلم افقالا له ماهذا منك الانفاسة والله لقدر وجلفا بنته فيا (٦١) نفسنا ذلك عليك أى هذا منك حسد وما

حسدناك عــلى تزويجه الله فاطمة والمنافسة في اللغسةمشتقةمن النفاسة والذى يدل عملي اباحمة المنافسةقوله تعالى وفى ذلك فليتنافس المتنافسون وقال تعالى سابقواالى مغفرةمن ربكم وانماالمسابقةعند خوف الفوت وهوكالعبدين بتسابقان الىخدمة مولاهما اذ يجزع كل واحدان يسبقه صاحبه فتعظى عند مولاه عنزلة لا يحظى هو بها فكيف وقدصرح رسول اللهصلي الله عليه وسلم بذلك فقال لاحسد الافي أثنتين رحل آتاه اللهمالافسلطه على هلكته في الحق ورجل آ تاهالله علىافهو يعمل إ ويعلمالناس تمفسرذلك فى حديث أبى كبشية الاغمارى فقالمثلهدده الامةمثل أربعة رجل آثاء اللهمالاوعلمافهو يعممل بعلمه في مأله و رجــلآ تاه الله على اولم يؤته مالافية ول ربلوأنالى مالامشلمال فلان لكنت أعل فيه عثل عمله فهمافي الاحرسواء وهذامنه حسلات تكونله مثل ماله فنعمل مثسل ما العمل منغير حدروال النعمةعنه قال ورحل آثاه الله مالاولم نؤته علمافهو ينفقه في معاصي الله ورجل

وسلم حله بين يديه وكان يشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم وكان أحاالحسين من الرضاعة توفي بسمر قند وله مقام هذاك بزار روىله النسائي في خصائص على (المارادهوو) أخوه (الفضل بن العباس) وهوا كبر ولدالعباس استشهد فىخلافة عرروى له الحاعة (ان يأتما رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسألانه أن بؤمرهماء لى الصدقة قالالعلى) بن أبي طالب رضى الله عنه (حين قال لهما على لا تذهبا المه فاله لا يوس كا علمها) أى على الصدقات فانه علم انما أوساخ ولا يرضى لهما العمل على مثلها (فقالاله ماهذا منك) ياعلى (الانفاسة والله القدر وجل ابنته) فاطمة (ف أنفسنا) بكسرالفاء أى ماضننًا (ذلك عليك أى هذامنك حُسد وماحسدناك على ترويجــ اياك فاطمة) رضى الله عنها قال العراقي هكذًا وقع المصنف انهما قثم والفضل وانماهما الفضل والمطلب بنار بيعة كارواه مسلم من حسديث المطلب بناربيعة بن الحرث قال اجتمع وبعة بنالحرث والعباس بنعبد المطلب فقالاوالله لوبعثناه ذين الغلامين قال لى والفضل بن العباس الىرسولالله صلى الله عليه وسلم فكالهاه فذكر الحديث (والمنافسة مشتقة في اللغة من النفاسة) وقد نفسالشي بالضمنفاحة كرمفهونفيس وأنفس انفاحا مثلة فهومنفس ونفست بهمثل ضننت لنفاسته المتنافسون)أى لبرتغب المرتغبون (وقال) تعالى (سابة واالى مغفرة من ربكم) وجنة عرضها السموات والارض (وانما) تكون (المسابقة عند خوف الفوت) كما سميأتي (وهو كالعبدين يتسابقان الىخدمة مولاهما اذبجزع كلواحدان يسقبه صاحب فعظى أى ينال الحظوة وهي الشرف والكرامة (عند مولاه أى سيده بمنزلة لا يحظى هوج اوكيف وقد صرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال لأحسدالافى اثنتين رجلآ تاه اللهمالا فسلطه على هلكته فى الحق و رجل آثاه الله علما فهوا يعمل به و يعلمه الناس) أخرجه الائمة الستة في كتبهم سوى أبي داود من حديث سفيان بن عيينة عن الزهرى عنسالم بن عبدالله بنعرعن أبيه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لاحسد الاف اثنتين رجل آثاءالله الغرآن فهو يقوم بهآناء الديلوآ ناءالنهار ورجلآ تاءالله مالافهو ينفقه آناءالله لوآناءالنهار رواءكذاك أحدوابن حبان وقدر وىمن طريق عبدالجيد بن عبسدالعزيز بن أبى داود عن الزهرى باللفظ السابقو رواه أحمدوالشيخان وابن ماجه وابن حبان من حمديث ابن مسعود بنحوه ورواه أيضاأ حد والبخارى من حديث أبي هر برة بنحوه وروى أبو يعلى والضياء من حديث أبي سعيد بنحوه ورواه محمد بن نصرف كتاب الصلاة له من حديث ابن عرو بنعوه وقد ذكر تفصيل ذلك في كتاب العلم (م لوفسر ذلك في حديث أب كبشة الانماري) المذحجي رضي الله عنه مشهو ربكنيته واختلف في اسمه على أقوال فقيل شعيد بن عرو أوعرو بن سعيدوقيل عر أوعامر بن سعد نزل حص روى له أبوداودوالثرمذي وا ماحه و روىءن أبى بكر روى عنه عرو بن رؤبة وغيره (فقال مثل هـ ذه الامة مثل أربعة رجل آ ياهاللهمالاوعلما فهو يعمل بعلمه في ماله) ينفقه في حقه (ورَجل آ تاهالله علما ولم يؤته مالا فيقول رب لوأن لى مالا كنت أعمل فيه بمثل عله فهما في الاجرسواء) قال المصنف (وهذا منه حب لان يكون له مثل ما كانله من غير حبر وال النعمة عنه) ثمرجع الى بقيته فقال (قال) الراوى (ورحل آ تاه الله مالا ولم يقنه علما فهو ينفقه في معاصى الله) وفي رواية فهو يتخبط في مأله ينفقه في غير حقه (ورجل لم يؤله الله مالا ولاعلا فيقول لوأن لى مال فلان كنت أعسل بمثل عله فهدما في الوزرسواء) قال العراقي رواه النرمذى وابن ماجه وقال النرمذى حسن صيم انتهى قلت و رواه كذلك أحمد وهناد والطبراني في الكبير والبهبق فى الشعب (فذمه رسول الله صلى الله عليه وسلم منجهة تمنيه للمعصية لامن جهة حبسه

لم يؤنه على اولم يؤنه مالاف قول لوأن لى مثل مال فلان الكنت أنفقه في مثل ما أنفقه فيه من المعاصى في ما يؤنه مالاف قول لوزر سواء فذمهر سول الله عليه وللمن جهة تمنيه للمعصبة لامن جهة حبه

أن يكون له من النعمة مثل ماله فاذالا حرج على من بغيط غيره في نعمتو يشته من لنفسة مثلها مهمالم بعبر والهاعنة واليكر ودوامها له لم أن كانت النا النعمة نعمة دينية واحبة كالاعلان والعلاة والركاة فهذه المنافسة واحبة وهوأن يحب أن يكون منسله لانه اذالم يكن حب ذاك فيكون واضا بالمعصدة وذاك حرام وان كانت النعمة من الفضائل كانفاق الاموال في المكارم والصدقات فالمنافسة فيها منسدوب الهاوان كانت نعمة يتنم مها على وحمد المفائل المنافسة فيها مباحة وكلذاك يرجع الى ارادة مساواته والمحوق به في النعمة وليس فيها كراهة النعمة وكان تحت هذه النعمة أمرين أحدهما راحة (٦٢) النعمة يوالا تخرطه ورنقصان غيره وتخلف عنه وهو يكره أحد الوجهين وهو

أن يكونله من النعمة مثل ماله فاد الاحرج على من بغبط غيره في نعمة و يشتهى لنفسه مثلهامهما لم يحب ز والهاعنه ولم يكره دوامهاله) وهدذاهو حسد الغبطة الهمودة (نعمان كانت تلك النعمة نعدمة دينية واجبة كالاعان والصلاة والزكاة) وماأشبها (فهذه المنافسة وأجبهة وهوان يحب أن يكوت مثله)في التلبس بتلك النعمة (لانه أن لم يحب) ذلك فيكون واضيا بالمعصية وذلك حوام وأن كانت النعهمة من الفضائل الخارجة (كانفاق الأموال في المكارم والصدقات) للفقراء (فالمنافسة فيها مندوب اليها) لانها تبعث على مكارَم الاخلاق (وان كانت نعمة يتنعم فيهاعلى وجمعياح) قد أباح له الشرع فى النمتم بها (فالمنافسة فيها مباحة) فالمنافسة تتبع ماغبط فيه حرمة واباحسة ووجوبا وندبا (وكلذاك برجع الى أرادة مساواته واللحوقبه فى النعمة وليس فيها كراهة النعمة وكائن تحتهذه النعمة أمرين أحدهما راحة المنعم عليه والا خرطهورنقصان غيره وتخلفه عنه وهو يكره أحدالوجهين وهو تخلف نفسه) عن اللحوق (ويعب مساواته له ولاحرج على من يكره تخلف نفسه ونقصائها في المباحات) مالم يعب نقصات غيره (نع ذلك ينقص من الفضل ويناقض الزهد والتوكل والرضا) والتسليم والقناعية وهن أحوال شريفة (و يحب عن المقامات الرفيعة) القدار (ولكنه لانوجب العصيات) في طاهر الشرع (وههنا دقيقة غامضة كفية المدرك (وهوانه اذا أيسمن أن يتال مثل تلك النعمة وهو يكره تخلف ونقصانه) عنَّ نفسه (فلامحالة يحب ز وَال النقصان وآبمـا يزول نقصانه) باحدأمرين (امابان ينال مَثل ذلك أو بان تزول نعمة المحسود فاذا انسد أحدالطريقين فيكاد القلب لاينفك من شـ هوة الطريق الا منحر) وهو زوال:همة المحسود (حتى اذا زالت النعــمة عن المحسودكانذلك أشهــى عندهمن دوامها عليهاذ بروالها يزول تخلفه و قدم غيره)الذي هوالمطلوب (وهذا يكاد لاينفك القلب عنه فانكان يحيث لو أُلقى الامر اليمورد الى اختياره لسعى في ازالة النعسمة عنه فهو حسود حسدا مدموما وان كان) من (ندعه) أي يمنعه (الثقوى عن ازالة ذلك نبعني عنه فيما يجده في طبعه من ارتباح الحرز وال النعمة عن عُسوده بهما كان كارهالذلك من نفسه بعقله ودينه ولعله المعني") أى الراد (بقوله صلى الله عالمه وسلم ثلاث خصال (لاينفك المؤمن عنهن) أى فانهن لازمات (الحسد والطان والطيرة ثم فالوله منهن مخرج اذاحسدت فلا تَسِعُ) تقدم قريبا (أى ان وجدت فى قلبك شيأ فلا تعمل به) أى بمقتضاه (و بعيدات يكون الانسان مريد المعانى باخيه في النعمة فيجزعنها ثم ينفك عن ميل الى زوال النعمة اذيحد لايحالة له ترجيعا على دوامها) الامن عصمه الله عنه (فهذا الحدمن المنافسة واحم) أي يقابل (الحسد الحرام فينبغي أن يحتاطله فانه موضع الخطرولا أحد الأوهو برى) وفي نسخة ومامن أنسان الا وهو برى (نفسه فرق جماعة من معارف وأقراله) وفي نسخة وهو يرى فوق نفسه من معارفه وأقراله (من يحب ان يساويه) وفي نسخة مساواتهم (ويكادينجر) وفي نسخة يجره (ذلك الى الحسد الحظوران لم يكن قوى الايمان (من التقوى) أي شديده صلبه (ومهما كان محركه خُوف التفاوت وظهو ر نقصاله من غيره

تخلف نفسه و بحب مساواته له ولاحرج عدلي من يكره تخلف نفسسه ونقصائهاني المهاحات نعرذاك ينقصمن الفضائل ومناقض الزهد والتوكل والرضا ويحعب عن القامات الرفيعة والكنه لانوجب العصمان وههنا دقية ــ أغامضة وهوأنه اذا أس من أن ينالمثل تلك النعمة وهو تكره تخلفه ونقصانه فالانحالة بحب ر والالنقصان وانما برول نقصانه امامان بنالمشل ذلك أورأن تزول اعسمة الحسود فاذا انسيدأحد الطريقين فيكادالقلب لاينفك عنشهوة الطريق الأخرجتي اذارالت النعما عـن الحسود كان ذلك أشهبى عندممن دوامهااذ وروالها بزول تخلفه وتقدم غيره وهذا بكادلا بنفك القلب عنهقان كانعث لو ألقى الامن اليموردالي اختياره لسعى في ازالة التعسمة عنه فهو حسود حسدامذموما وانكان تدعه النقوى عن ازالة ذلك فعني عماعده في طبعهمن

ارتماح الى زوال النعمة عن محسوده مهما كان كارها الله من نفسه بعقله ودينه ولعله المعنى بقوله صلى الله عليه وسلم ثلاث حره لا ينفل المؤمن عنهن الحسد والطن والطبرة فم فالوله منهن مخرج اذا محسدت فلا تبعث أى ان وحدث في قلبل شيا فلا تعمل به و بعيد أن يكون الانسان من بدا المعاق باخيه في النعمة في هزعنها ثم ينفل عن ميل الى زوال النعمة اذيحسد لا محالة ترجيحا له على دوامها فهذا الحدمن المنافسة واحم الحسد الحرام فينبغي أن يحتاط فيه فانه موضع الجطر ومامن انسان الاوهو برى فوق نفسه جاعة من معارفه وأقر انه عب مساواتهم ويكاد ينجر ذلك الى الحسد المفاورات لم يكن قوى الاعمان وزين التقوى ومهما كان محركه شوف التفاوت وظهو رنقصانه عن غيره

حوداك الى الحسد المذموم والى مل الطبيع الى روال النعمة عن أخيه عنى بنزل هو الى مساواته اذام يقدره وأن يرتني الى مساواته بادراك النعمة وذلك لارخصة فيه أصلابل هوحرام سواء كانفى مقاصد الدين أومقاصد الدنيا ولكن يعنى عنه فى ذلك مالم يعمل به ان شاءالله أهالى وتسكونكر اهتماذاك من نفسه كفارة له فهذه حقيقة الحسدوأ حكامه بوأمامراتبه (٦٢) فأربع (الاولى) أن يعبروال النعمة عنة

وان كان ذلك لا بنتقل المه جروذاك الىالحسدالذموم وألىميل الطبع الحزوال النعمة عن أخيه حتى ينزل هوالى مساواته اذالم وهذا عاية اللبث (الثانية) يقدرهوان رتني الىمساوانه بادراك النعمة وذلك لارخصة فيه أصلابل هوحوام سواء كان في مقاصد ان يحسر والالنعمة اليه الدين أومقاصد الدنداوا كن ذلك بعنى عنهمالم بعمل به ان شاء الله تعالى) وهوالذى فهم من الحديث لرغبته في النالنعمة مثل السابق (وتكون كراهته لذلك من نفسه كفارةله) قال التاج السبكي في قواعده في السكادم على قوله رغبته فى دارحسنة أوامرأة تعلى أم يحسدون الناس الآية وفهادلالة على ان الحسد كبيرة عندمن يقول الكبيرة ماهد دعليه أو حيل أوولايه ناذذ أوسعة فالهاغسره وهو بحسأن تكونله ومطاويه تلك النعمة لاز والهاعنمه ومكروهه فقدا لنعمة لاتنع غـيروبها (الثالاة)أن يشتهي عبهالنفسيهيل يشتهى مثلهافان عجرعن شلهاأحب زوالهاكى لايظهر التفاوت بينهما (الرابعة) أن يشتهي لنفسه مثلهافان لمتحصل فلايحب زوالهاعنه وهذاالاخير هوالمعفوعنه ان كان في الدنيا والمندوب المهان كان في الدين والثالثة فهامدا موم وغيرما ذموم والثانية أخف من الثالثة والاولى مسذموم معضأ وتسميه الرتبة الثانية حسدا * (بيان أسباب الحسد والمنافسة) فيسه تحوز وتوسع واكنه مذموم لقوله تعالى ولاتفنوا مافضل اللمبه بعضكم على بعض فتمسه لمثل دلك غير مذموم وأماتمنيه عينذلك والتعزز والكبر والتعب والخوف من فوت المقاصد الحبوبة وحب الرياسة وخبث النفس و بخلها) فهذا فهومذموم * (بيان أسباب الحسد والمنافسة)* اما من أصول الاسباب ثمذ كروجه الحصرفي هذه السبعة فقال (فانه انمايكره النعمة على غيره أمالانه

توعدبه وفيها دلالة على انه اذالم يظهره اللسان بلأضمره الجنان لا يعاقب صاحبه الى وم القيامة فلا يعزرني الدنياولا يواخذ لائه من أعمال القاوب التي لااطلاع عليهافلا يؤاخذ بهامالم يظهره بقول أوفعل ونظير السئلة قول الشيخ أبي عامد ان من يتعين قتله ولايفلهر ذلك بقول ولافعل لايقدح في شهادته لان مانى القلب لا يمن الاحتراز عنه والله أعلم (فهذه حقيقة الحسد وأحكامه وأمامراتبه فهي أربعة والاولى أن يحبرُ والدالنعمة عنه وان كانذلك لاينتقل اليه وهذا غابة الخبث؛ الثانية أن يحب انتقالها الرغبته في تلك النعمة مثل رغبته في دار حسنة أو امرأة جيلة أوولاية نافذة)الاحكام(أوسعة)العيش(نالهاغيره وهو يحب أن تنكونه ومطاو به تالنا المعمة لازوالهاعنه ومكروهه) أىماً يكرهه (فقد النَّعمة) من أصلها (لاتنع غيره بها؛ الثالثة أن لايشته عينها بليشته على لفقسه مثلهافان عِزعن مثلها أحب زوالها كى لايظُهرالتَّفَاوتُ بِينهما ﴿ الرَّابِعةُ أَن يَشْهَى لنفْسه مثلهافات لم يحصل) له ذلك (فلا يحبرُ والهاعنه وهذا الاخيرهو المعفوعنه ان كان فى الدنياوالمندوب اليه ان كان فى الدين والثالثة فيهامذموم) وهو يحبة زوالها (وغيرمذموم) وهوطلبمثلها (والثانية)التي هي يحبة زوال النعمة (أخف من الثالثة) الى هى يحبة روالهاان لم يحصل له مثلها هكذا في النسخ والاولى العكس (والاولى) التي هي يحبة روالهاءنه وانلم تنتقل اليه (مذموم محض) وقد سماه غاية الحبث (وتسمية المرتبة الثانية) هكذا ف النسم والاولى الرابعة (حسدا فيه تجوز وتوسع) وذلك سائغ في كلام العرب (ولكنه مذمومةال تعـالي ولاتثمنواما فَضَلَ اللهُ بِهِ بَعْضَكُم عَلِي بَعْضُ ﴾ الرجال نصيبُ عما كنسبوا والنساء نصيب مما كنسبن واسألوا الله من فضله انالله كانبكل شئ على أوقال تعالى اسكل أجل كلب وكل شئ عند ، بقد ار (فتمنيه الله ذلك غير مذموم اهاتمنيه عين ذلك فذموم) فانه يقتضي زوال ذلك العين عنه (اماالمنافسة فسيهاحب) مافيسه (المافسة) بماتنتهى اليسه ألرغبات (فان كان ذلك مرادادينيا فسببه حب الله تعلى وحب طاعته) فهما اللذان الجنام الى التنافس فيه (وان كان دنيو يافسبه حب مباحات الدنيا والتنجم م) والتمتع بعلاقتها وهذا طاهرفى كونه مباحا (وانما نظر ما الات في الحسد المذموم ومداخله كثيرة حداداكن يحصر جلنهاسبعة أبواب)وماعداهامتفرع عنهاوآيل البهاوهي (العداوة

عدوه) اماسب ديني أودنيوي (فلايريدله الحير) مطلقا (وهذا)هوالسب الاولوقد قالواالذي

عدوماله هدة وذلك (لايختص بالأمثال)والاقران (بل) قد (يحسد الحسيس) أى الدني م (الملك)

أوالامير (بعني اله يحب روال نعمته عنده الكونه مبغضاله بسبب اساءته المه أو) اساءته (ألى من

وحب طاعتمة وانكان مباحات الدنيا والتنسع فهاوا نمانظر فاالآن في الحسد المذموم ومداخله كثيرة جداولكن يحصر جلتها سبعة أبواب العداوة والتعزز والكبروالتجب والخوف من فون المقاصد الحبو بة وحب الرياسة وخبث النفس و بخلها فانه انحا يكره النعمة على غيره اما لإنه عدوه فلا يريدله الخيروهذا لايختص بالامثال بل عسدا لخسيس الماك عنى انه عبيروال نعمته الكونه مبغضاله بسبب اساءته البه أوالىمن

المنافسة فسيمها حسمافيه

المنافسة فانكان ذلك أمرا

دينيا فسيبهحب الله تعالى

تعبسه واما أن يتكون من حيث يعلم اله يستكبر بالنعمة عليه وهو لا يطبق احتمال كبره و تفاخ و لعزن فسه وهو المراد بالتعزز واما أن يكون في طبعه مأن يتكبر على الحسود و عتنع ذلك عليه لنعمته وهو المراد بالتكبر واما أن تتكون النعمة عظيمة والمنصب عظيم المتعبس فورمثه عثل تلك النعمة وهو المراد بالتعب واما أن يخاف من فوات مقاصده بسبب نعمته بان يتوصل بها الحد من اعراضه واما أن يكون بعب المراد التي تنبى على الاختصاص بنعمة لا يساوى فيها واما أن لا يكون بسبب من هذه الاسباب بل المنفس و شيعها بالحبر لعبادالله تعالى ولا بدمن شرح هذه الاسباب * (السبب (12) الاول) * العداوة والبغضاء وهذا أشد أسباب الحسدة ان من اذاه شخص بسبب من

عبه) فهو يبغضه لاجل ذلك و يحسده بالعنى المذكور (واماأن يكون من حيث يعلم انه يستكبر بالنعمة عليه وهو لايطبق احتمال كبره وتفاخره لعزة نفسه وهو المراد بالتعزز) وهسدا هوالسبب الثاني (والمائن يكون في طبعه أن يتكبر على الحسود و عتنع ذلك عليه بنعمة وهوالمراد بالتكبر) وهذا هوالسبب الثالث (والمائن تكون النعمة عظمة والمنصب كبيرا فيتعبس فو زمشله عمل الك النعمة وذلك المنصب هوالتعب) وهـ ذاهوالسبب الرابع (واماآن يخاف من فوات مقاصده بسبب نعمته بان يتوصل بها الى من أجنه في اغراضه) وهذا هو السبب الخمامس (واماأن يكون يحب الرياسة التي تنبني على الاختصاص بنعمة لا يساوى فيها) وهذا هو السبب السادس (واماأن لا يكون السبب من هذه الاسباب بل المنفس وشعبها بالخير لعبادالله) وهذا هوالسبب السابع (ولابد من شرح هذه الاسباب) وتفصيلها (السبب الاول العدارة والبغضاء وهذا أشد أسباب الحسد فان من آذاه انسان بسبب من الاسباب وخالفه في غرضه نوجه من الوجوه أ بغضه قلبه وغض عليه و رسخ في نفسه الحقد) المستكن في ضميره (والحقد يقتضي التشني والانتقام فانعز المبغض عن أن يتشني بنفسه أحسأن يَتْشَفَّى منه الزمان) بَاصَابَة نَكَبَّة من نَكَالَه (وربما يحيل ذلك على كرامة نفسه عندالله تعالى) أي انه كريم عندالله وماصارله من الانتقام بسبب كرامته عليه (فهمااصابت عدوه بلية فرح) واستبشر (وظنه مكافأة من جهة الله تعالى له على بغضه وانه لاجله)وقد يكتم ذلك في نفسه فلا يظهر ذلك لاحدوقد لأيكتربل يتجربه عندالناس ويخبرهم بذلك (ومهمااصابته نعمة) أوعرضله سرور (ساءه ذلك لانه صد مراده ور بمايظهرله انه لامنزلة له عندالله حيث لم ينتقمله من عدوه الذي آذاه بل أنم عليه)وهذه الحالة فالناس واقعون فيها (و بالجلة فالحسد يلزم البغض والعداوة ولايفارقهـماواعاعاية المتقي أن لا يبغى) بالقول أوالفعل (وأن يكره ذلك من نفسه فاما أن يبغض انسانا ثم تستوى عنده مسرته ومساءته) على حدْ سواء (فهذا غيريمكن) اذلابد من ترجيع أحدهما على الآخر (وهذا ماوصف الله الكفأر أعنى الحسد بالعداوة اذقال) تعالى في حقهم (واذالقوكم قالوا آمنا واذاخلواعضو اعليكم الانامل من الغيظ) وكلمن يغتاظ يعض على أنامله (قلموتوا بغيظكم انالله عليم بذات الصدوران تمسسكم حسنة الآية) وقد تقدم تمامها (وكذلك قال) تعالى فى حقهم (ودواماعنتم قديدت البغضاء من أفواههم وماتخفي صدورهمالاً مية والحسد بسببالبغش ربمـايفضَى الىالتنازع) أى التخاصم (والتقاتل) بالسلاح (واستغراق العمرفى ازالة النعمة بالحيل) والحداع (وبالسعاية وهتك السترومأ يحرى محرأه السبب الثانى التعزر وهو أن يثقل عليه أن يترفع عليه غيره فاذا أصاب بعض) من اقرائه (ولاية لنصب أومالاأوعلاخافأن يشكبرعليه وهولايطيق تكبره ولاتسمع نفسسه باحتمال صلفه وتفاخره عليه فليس من غرضه أن يتكبر بل من غرضه أن يدفع كبره فانه قدرضي عساواته مثلاولكن لا برضى بالترفع عليه) وفي نسخة بترفعه عليه (السبب الثالث أن يكون في طبعه أن يتكبر عليه و يستصغره) و بستحقره

الاساب وخالفه في غرض موحده من الوحوه أ بغضه قليه وغض عليه ورسيف نفسه الحقد والحقد يقتضي التشني والانتقام فانعجز المبغض عنان يتشفى بنفسه أحسأن يتشفى منه الزمان ورعاصلذاك على كرامة نفسه عندالله تعالى فهما أصارت عدوه المة فرحما وظنهامكافأةله منجهةالله على بغضه والمهالا جله ومهما أصابته نعمة ساءه ذلك لانه ضدمرادهور عايخطرله انه لامنزلةله عندالله حث لم انتقم له منعدوهالذي آذاوبل أنعرعامهو بالجلة فالحسد المزم البغيض والعداوةولا بفارقهماوانما عايه النسق انلايبغي وأن تكره ذلك من نفسه فأماأن ببغض انسانا ثم يستوى عنده مسرته ومساءته فهذا غبر بمكن وهذامماوصف الله تعالى الكفاريه أعنى الحسد بالعداوةاذقال تعالى واذالقوكم قالوا آمنا واذا خداواعضواعلكم الانامل من الغيظ قل موتوا

بغيظ كم ان الله على بذات الصدوران عسسكم حسنة تسوّهم الآية وكذلك قال تعالى ودواما عنتم قد بدن البغضاء من (ويستخدمه أخواههم وما تخفى صدورهم أكبر والحسد بسبب البغض و بما يفضى الى التنازع والتقاتل واستغراق العمر فى ازالة النعمة بالحيل والسعاية وهذك السبر وما يحرى مجراه (السبب الثانى) و التعزز وهو أن يثقل عليه أن يترفع عليه غيره فاذا أصاب بعض أمثاله ولاية أوعلما أو مالاخاف أن يتكبر عليه وهو لا يطبق تسكيره ولاتسم نفسه باحتمال صلفه وتفاخ وعليه وليس من غرضه أن يتكبر بل غرضه أن يدفع كبره فائه قد رضى عساواته مثلا ولكن لا برضى بالثرفع عليه و السبب الثالث) والكبروهو أن يكون في طبعه أن يتكبر عليه و يستصفره

و ستخدمه و يتوقع منه الانقيادله والمنابعة في اغراضه فاذا النعمة عاف الاستعمل تكبره و يترفع عن منابعته أور بما ينشؤف الى مساواته أولى أن برتفع عليه وتعدد من المنابعة في عدد الله عليه وسلم الله عليه وسلم اذ فالواكية من يتقسد معلينا غلام يتم وكيف نطأ طي وسينا فقالوالولازل هذا القرآن على رجل من القرية بن عظيم أى كان لا يتقل علينا النورة وسينا كالاستعقار لهم والانفة منهم * (السبب النبيات عليه المنابع المناب

مثلكم انكماذا لحاسرون فتعبوا منأن يفور برتبة الرسالة والوجى والقسرب منالله تعالى بسرمثلهم فسدوهم وأحبواز وال النبوة عنهم حزعاأت يفضل عليهم منهومثلهم الخلقية لاعن قصدتكر وطلب رياسة وتقدم عداوة أوساب آخره ن ساس الاساب وقالوا متعيين أبعث الله بشرارسولا وقالوالولا أنزل علىنا الملائكة وقال تعالى أوعبيتم أنجاءكم ذكرمن بكمعلى جـل منكم الاسمة * (السبب الخامس) * الخوف من فوت المقاصدوذ المايختص عتراحين على مقصود واحد فانكل واحد يحسد صاحبه في كل نعمة تكون عوباله في الانفراد عقصودهومن هذا الجنس تعاسدالضرات في التراحم على مقاصد الزوحمة وتحاسد الاخوةفي التزاحم على نبل المنزلة في قلسالانون للتوصل به الى مقاصد الكرامة والمال وكذلك تعاسدانتلدن

(و يستخدمه و يتوقع منه الانقيادله) في أموره (والمتابعة في اغراضه فاذا نال نعمة خاف أن لا يحمل تكبره و يترفع عن متابعت ورعما يتشوف أي يتطلع (الى مساواته أوالى أن يرتفع عليه فيعود متكبرا بعدآن كان متكبراعليه ومن التعزز والتكبركان حسدة كثر الكفارلر سول الله صلى الله عليه وسيلم اذقالوا كيف يتقدم عليناغلام يتم) من أبويه (وكيف نطأ طئ له رؤسنا فقالوالولانول هددا القرآن على رجل من القريتين) بعني مكة والطائف (عظيم أي كان لا يثقل عليناأن نثواضع له ونتبعه) ويتقدم علينا (اذا كان عظيمًا) قال إن اسعق في السيرة أن قائل ذلك الوليد بن المفيرة أيتزل على محد وانوك وأنا كبيرقريش ويترك أنومسعودعروبن عيرالثقني سيدثقيف فنعن عظيماالفريتين فانول الله فيما بلغني هذه الاسمية ورواه أبو محدبن أبي حاتروا بن مردو يه في تفسيرهما من حديث ابن عباس الاامهما قالا مسعود بن عمرو وفي واية لابن مردويه حبيب بن عيرالثقني وهو ضعيف نقله العراقي (وقال الله تعمالي يصف قول قريش أهولاعمن الله عليهم من بيننا) يشير ون الى من اتبعه صلى الله عليه وسلم من المؤمنين (كالاستحقار لهم والانفة منهم) حلهم على ذلك التعزز والكبر والجبر وت (السبب الرابع التعب كاأخبرالله تعالىءن الام الماضية اذقالواماأنتم الابشرم المناوقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهسما لناعابدون ولننأطعتم بشرامثا كمانكم أذالخاسرون فتعجبوامنأن يفوز يرتبسة الرسالة والوحى والقرب من الله بشرمناهم فسدوهم واحبواز والنعمة النبوة عنهم حزعا) أى خوفا (أن يفضل عليهم من هومثلهم في الخلقة) الظاهرة (لاعن قصد تكبروطلب رياسة وتقدم عدارة أوسبب آخرمن سائر الاسمباب) أى باقيها (وفالوامتعبين أبعث الله بشرارسولا وقالوالولا أنزل علينا الملائكة فقال تعمالي) رداعلهم تعمهم أوعبتم أن جاءكمذ كرمن ربكم على رجل مذكم السبب الحامس الحوف من فوت القاصد) المحبوبة (وذلك يختص على مقصود واحدفان كل واحد يحسد صاحبه في كل نعمة تكون عوناله في الانفراد عقصوده ومن هذا الجنس تعاسد الضرات) جدم ضرة وقد تجمع على الضرائر (فى النزاحم على مقاصد الزوجية) فيطلب كل منهما الانفراد بالزوج من غـبر مشاركة (وتعاسد الاخوة فى التراحم على نيل المنزلة فى قلوب الابوين النوصل به الى مقاصد المكرامة والمال) فيطلب كلمنهم أن يكون مكرماعندهما وان يخصا، بالمال دون غيره (وكذلك تحاسد التليذين لاستاذ واحد في نيل المنزلة من قلب الاستاذ) بان يختص به دون رفيقه (وتعاسد ندماء اللك وخواصة في نيل المزلة من قلبه للنوصل به الى الجاه والمال) وقضاء الاغراض (وكذلك تحاسد الواعظين المتزاحين على أهل بلدة واحدة اذا كان غرضهمانيل المال) واصابة الدنيا (بالقبول عندهم وكذلك) تحاسد العالمين (المتزاحين على طائفه من المتفقهة محصور بن أذيطلب كل واحد منزلة فى قاوبهم التوصل بهم الحاغراض له السبب السادس حب الرياسة وطلب الجاه لنفسه من غير توصل به الى مقصود وذلك كالرجل ريدأن يكون عديم النفاير فى فن من الفنون اذاغلب عليه حب الثناء) الحسن عليه (واستفزه الفرح بماعدح

(p - (اتحاف السادة المتقين) - عامن) الستاذواحد على نيل المرتبة من قلب الاستاذوت الدنماه الله وخواصه في نيل المرتبة من قلب الاستاذوت السناذوت الله وخواصه في نيل المنزلة من قلبه المتوصل به الى المالوالجاء وكذلك تحاسد الواعظين المتزاحين على أهل بلاة واحد منزلة في قلوم م التوصل مم نيل المال بالقبول عندهم وكذلك تحاسد العالمين المتزاحين على طائفة من المنفقة محصور من اذبطاب كل واحد منزلة في قلوم م النوصل مم المناهم المناهم والسبب السادس) * حب الرياسة وطلب الجاه بنفسه من غير قوصل به الى مقصود وذلك كالذي مريد أن يكون عديم النفاير في في في من الطنون اذا غلب عليه حب الثناء واستفر والفرح عما عدد

به منانه واحدالدهروفر بدالعصرف فنه وانه لانظيراه فانه لوسمع بنظيراه في أقصى العالم لساعه ذلك و أحب موته أو زوال النعمة عنه الني بها يشاركه في المنزلة من شجاعة أوعلم أوعبادة أوصناعة أوجال أوثر وة أوغير ذلك بما يتفردهو به ويفرح بسبب تفرده وليس السبف هذاعداوة ولا تعزز اولا تكبرا على الحسود ولا خوفامن فوات مقصود سوى بعض الرياسة بدعوى الانفراد وهذا وراء ما بين احادالعل عمن طلب الجاء والمنزلة في قاوب الناس الذوصل الى مقاصد سوى الرياسة وقد كان على الماليمودين كرون معرفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يؤمنون به شيئة من أن تبطل رياسة م واستنباعهم (17) مهما نسخ علهم (السبب السابع) خبث النفس و عهم الخيراعباد الله تعالى فانك تجد

من لانشتغل مريا مة وتكبر

ولاطلب مال اذاوسيف

عنده حسن حال عبد من

عبادالله تعالى فماأنع الله

به علمه سق ذلك علمه واذا

وصدف له اضطراب أمور

الناس وادبارهم ونوات

مقاصدهم وتنغض عيشهم

فسرحبه فهم وأبدايحب

الادباراغيرهو يعظل بنعمة

الله عملى عباده كانم

يأخد ذون ذلك من ملبكه

وخزانته ويقال البخيلمن

يحل بمال نفسه والشحيح

هوالذي يخل عال غيره

فهذا يخل بنعمة الله تعالى

على عباده الذن ليسبينه

وبينهم عداوة ولارابطة

وهذا ليسله سبب طاهر

الاخبث فى النفس وردالة

فى الطبيع عليه وقعت الجيلة

ومعالجته شديدةلان الحسد

الثابت بسائر الاستباب

أسبابه عارضة يتصورز والها

فنط مع في ازالهاوهذا

عارض فتعسر ازالتهاذ

يستعيسل فىالعادة ازالته

رخيث في الجبلة لاءنسب

إبه منانه واحدالدهر وفريدا لعصرفى فنسه وانه لانفايرله فانه لوسمع بنظيرله في اقصى العالم ساء ذلك وأحبمونه أوزوالالنعمة التيهما بشاركه فيالمنزلة من شجاعة أوعلم أوعبادة أوصناعة أوجمالأو ثروة أوغيرذاك مماينا ردهو به ويفرح بسبب تفرده وليس السبب في هذا عداوة ولاتعز را ولاتكبرا على المحسود ولاخوفا من فوات مقصود سوى تعصال باسة بدعوى الانفراد وهدذاو راء مابين آحاد العلماء من طلب الجاه والمنزلة في قلوب الناس للتوصل الى مقاصد سوى الرماسة وقد كان علماء الهود) واحبارهم (بنكرون معرفة رسول اللهصلي الله عليه وسلم ولايؤمنون) مع تحققهم الله نبي أرسله الله بالحق (خيفة من أن تبطل ياستهم) وتقدمهم (واستنباعهم مهمانسخ علهم السبب السابع خبث النفس وشحهابالخيرعلى عبادالله فانك تجدمن لايشتغل برياسة وتسكبر ولاطلب مال ذاوصف عنسده حسن العبد من عبادالله في الله به عليه شيء ليه ذلك) وساء (واداو صفيله اضطراب أمور الناسوادبارهم وفوات مقاصدهم وتنغص عيشهم) أى تكدره بسبب من الاسباب (فرح به فهوأبدأ يحب الأدبارلغيره ويبخل بنعمة الله على عباده كانهم يأخذون ذلك من ملكه وخرائنه ويقال البغيل من يخل عال نفسه والشعيم من يعل عال غيره) وقبل العيل هوالذي عنع الواحب مع حرص وقبل النعبل من يعلى على عياله دون نفسه والشحيم من يجل على نفسه وعياله وقبل عبر ذلك (فهدذا يخل بنعمةالله على عباده الذن ليس بينهم وبينه عداوة ولارابطة وهذاليس له سبب طاهر الاحبث في النفس ورذالة فى الطب عليه وتعت الجبلة) والفطرة الاصلية (ومعالجته شديدة لان الحسد الثابت بسائر الاسباب أسبابه عارضة يتصوّر ز والهافيطمع في ازالها) بالمعالجات (وهدذا حبث في الجولة لاعن سبب عارض فتعسر ازالته اذيستحيل فى العادة ازالته فهذه هى أسباب الحسد وقد يجتمع بعض هدده الاسباب أوأ كثرهاأ وجيعها في شخص واحد فيعظم فيه الجسد لذلك و يقوى قوة لا يقوى معها على الاخفاء والجماملة بل ينهتسك حجاب المجماملة) لقوّة ثلك الاسباب (وتظهر العداوة بالمكاشفة) أى الجاهرة (وأ كثر المحاسدات) التي بين الناس (تُجتمع فيها جلة من هُذه الاسباب وقلما يتحرد سبب واحدمنها) لان بعضها بحر بعضاء

* (بيان السبب في كثرة الحسد بين الامثال والاقران) *

(والانوة و بنى العم والأقارب وتأكده وقلته فى غيره من وضعفه اعلم) وفقك الله (ان الحسد انما يكثر بين قوم تبكثر بين وم تنكبر والتفاه والماية وى بين قوم تبتمع جله من هذه الاسباب فيهم وتنظاهر) أى تنقاوى (اذا لشخص الواحد يجوز أن يحسد لانه يمتنع من قبول النكبر ولانه يتكبر ولانه عدة والغسير ذلك من الاسباب) المذكورة (وهسذه الاسباب الماتكثر بين أقوام تجمعهم روابط يجتمعون بسببها فى مجالس المخاطبات و يتواودون على الاغراص فاذا خالف واحد صاحبه فى غرض

فهذه هي أسباب الحسدوقد يحتمع بعض هذه الاسباب أو أكثرها أوجيعها في شخص واحد فيعظم فيه الحسد بذلك ويقوى من قوه لا يقد درمعها على الاخ اء والجاء له بل ينهتك عاب الجاملة و تظهر العداوة بالكاشفة وأكثر الحاسدات بحتمع فيها جلة من هذه الاسباب وقل يتجرد سبب واحدمنها * (يان السبب في كثرة الحسد بن الامثال والاقران والاخدوة وبني الع والاقارب و تأكده وقلته في غيرهم وضعفه) * اعلم ان الحسد الحالم بن قوم تحتمع جلة من هذه الاسباب فيم و تتناهم الاسباب في عن قبول التكبرولانه يتكبرولانه عدة ولغيرة المن الاسباب وهذه الاسباب أعلى المناهم ال

من الاغراض نظر طبعه عنه وأبغضه وأث الحدثى قلبه فعندذلك بريد أن يستحقره و يشكبه عليه و يكافئه على مخالفته لغرضه ويكرى المكافئة ما من النعسمة التي توصدله الى أغراضه و تترادف جله من هذه الاسباب اذلارا بطة بين شخصين في بلد تين متناثبة سين فلا يكون بينهم المحاسدة وكذلك في محلتين نعم اذا تحاورا في مسكن أوسوف أومدرسة أو مسحد تواردا على مقاصد تتناقض فها أغراضهما فيشور من التناقض التنافر وكذلك في محلتين نعم اذا تحدور بقية أسباب الحسد واذلك ترى العالم يحسد العالم دون العابد والعابد يحسد العابد ون العالم والتاحر بحسد التاحر بل و التباغض ومنه تثور بقية أسباب الحسد والا بسبب آخرسوى الاحتماع في الحرفة (١٧) و يحسد الرجل أخاه وابن عدم أكثر مما الاسكاف يحسد الاسكاف ولا يحسد البراز الابسبب آخرسوى الاحتماع في الحرفة (١٧) و يحسد الرجل أخاه وابن عدم أكثر مما

يحسدالا انبواله وأة محسد ضرخ اوسر به زوحها أكثر مماتعددأم الروج واستملان مقصد المزازغير مقصد الاسكاف فلد يتزاحون على المقاصداد مقصد البزازال ثروة ولا يحصلهاالابكثرةالزبون وانما ينازعه فيهنزاز آخر اذحريف البزارلا يطلب الاسكاف بالبزازع مراحمة المزازالحاورله أكثر من مزاحة البعيد عنهالي طرف السوق فلا حرم يكون حسده العار أكسثر وكذلك الشجاع يحسد الشعاع ولايحسد العالم لانمقصده أنيذكن بالشجاءية ويشتهربها وينفردج لدوالخصلة ولا واحده العالم على هدذا الغرض وكذلك عسد العالم ولايعسد الشجاعم حسدالواعظ للواعظ أكثر منحسده للفقيه والطبيب لان التزاحمين سماعلي مقصود واحداخص فأصل هذه المحاسدات العمداوة وأصل العداوة

من الاغراض نفرطبعه وأبغضه) بقلبه (وثبت الحقد فيه) أى وسخ فى باطنه (فعند ذلك يريدأن بستحقره) ويستذله (ويتكنرعليه ويكأفئه على مخالفته الغرضه ويكره تمكنه من النعمة التي توصله الى اغراضه وتترادف جلة الاسباب أذلارابطة بين شخصين في بلدتين متقابلتين فلا تمكون بينهما محاسدة وكذلك في محلمين) في بلدة واحــدة (نعم اذاتجاورافي مسكن) بان كاناني محلة واحدة (أوسوق أو مسجد أومدرسة أو رباط توارداعلي مُقاصد تتناقض فيها اغراضهما فيثورمن التناقض الثنافر) في الطباع (والتباغض ومنه تثو ربقية أسباب الحسد) اذَّهوأساس تلك الاسسباب (فلذلك ترى المعالم يحسد العالم دون العابد والعابد يحسد العابددون العالم والتاح يحسد الناحر بل الاسكاف) وهوالخراز (يحدد الإسكاف ولا يحسد البزاز) الذي يبيع القماش من البز (الالسبب آخر سوى ألاجتماع في الحرفة) أى الصنعة (و يحسد الرجل أخاه وابن عمه أكثر ممايحسدُ الاجانب) أى الاباعد (والمرأة تحسد ضربها) أىز وجةبعلها (وسرية زوجها) أىجاريته(أ كثرىماتحسد أمالزوج)أىُحماتها (وابنته)وأخته (لان مقصد البزازغيرمقصد الاسكاف فلايتزاجون على المقاصد اذمقصد البزاز الثروة) أَى وفرة المال (ولا يحصلها الابكترة الزيون) وهوالمشترى لانه يربن غيره أى يدفعه عن أخذ المبيع وهي موالة ليسمن كلام أهل البادية (واغماينازعه فيهايزاز آخراذ حريف البزاز) أي معامله والجمع حرفاء كشريف وشرفاء (لايطلبه الاسكاف بل البزاز م مزاحة البزاز الجاورله أكثرمن مراجة البعيد عنه الى طرف السوق فلا حرم يكون حسده المجاوراً كثر) لقربه منه (وكذلك الشجاع) وهو الجرى في الحروب (يحسد الشجاع مثله ولا يحسد العالم) لاختلاف المقاصد (لان مقصده أن يذكر مالشجاعة ويشتهر بها) بينالناس (وينفرد بهذه الحصلة) وهي الشجاعة (ولا يراحه العالم على هددا الغرض وكذلك يحسد العالم العالم ولا يحسد الشجاع) لماذ كرنا لاختلاف القاصد (م حسد الواعظ) على الكرسي (على الواعظ أ كثرمن حسده الفقية والطبيب لان التراحم بينهما) أي بين الواعظين (على مقصود وأحد) هو (أخص فاصل هدده المحاسدات العداوة) والبغضاء (وأصل العداوة) والبغضاء (التزاحم على غرض واحد والغرض الواحد لايجمع متباعدين بلمتناسسبين فلذلك يكثر الحسد بينهم) أى بين المتناسبين (نعمن اشتد حرصه على الجاه) أى على حصوله عند عامة الناس (وأحب الصبت) أى رفع الذكر (في جيه ع أطراف العالم بما هوفيه فإنه يحسد كل من هوفي العالم وان بعد عنه عن يساهمه) أى بشاركه (في الحصلة التي يتفاخر بها ومنشأ جسع ذلك حب الدنيا) وحبه ارأس كل خطيئة كاورد (فان الدنيا هي التي تضيق على المتزاحين أما الا تخرة فلاضيق فهاوا عمامنال الا تنوة نعمة العلم النافع فلاجرم من يحب معرفة الله ومعرفة صفاته وملائكته وأنبيائه وملكوت أرضه وسماله فلا عسد غيره) وفي نسخة لم يحسد غيره (اذاعرف ذلك أيضالان المعرفة لاتضيق على العارفين باختلاف طبقاتهم فىالمرفة بلاالعاوم الواحد يعله ألف ألف عالم ويفرح بمعرفته ويلتذبه ولاتنقص

التزاحم بينه معاعلى غرض واحدوالغرض الواحد لا يجمع متباعد بن بل متناسبين فلذلك يكثر الحسد بينه ما الم من اشتد حرصه على الجاه وأحب الصيت في جيع أطراف العالم عاهوفيه فانه يحسد كل من هوفى العالم وان بعد عن يساهمه فى الحصاد التي يتفاخر مها ومنشأ جيع ذلك حب الدنيافات الدنياهي التي تضييق على المتزاجين أما الا خرة فلاضيق فيها وانحامث اللا خرة نعمة العلم فلاحرم من يحب معرفة الله فلا حرم من يحب معرفة الله فلا تضييق على العارفون بل تعالى ومعرفة صفاته وملائك تمو فقد وللتنقص المعلوم الواحد بعله ألف ألف عالم ويفرج بمعرفته ويلتذيه ولا تنقص

لذة واحسد بسبب عير وبل محصل بكثرة العارفين ريادة الانس وغرة الافادة والاستفادة فلذ الثالا يكون بين علماء الدين ماسدة لان مقصدهم معرفة الله تعالى وهي يعروا سع لاصدق فيه وغرضهم المنزلة عند الله تعالى ولاضيق يضاعند الله تعالى لان أجل ماعند الله سعانه من المنه المنافع المنافعة على المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة والمنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة والمنافعة المنافعة المناف

الذة واحدبسبب غيره) لعدم التلازم (بل يحصل بكثرة العارفين زيادة الانس) في المعرفة (وثمرة الافادة للغير والاستفادة من الغيرفلذلك لايكون بين علياء الدين) الذين هم فى صدرعلوم الاسخرة (محاسدة) أصلا (لان مقصدهم) من اشتغالهم بالعلم تحصيل (معرفة الله) تعمالي من طربق الصفات (وهو يحرواسُعلاضيق فيه) ولا تزاحم عليه وأماقولهـــم المورد العذب كثير الزحام فالرادبه كثرة الواردين علمه من غير تزاحم فيه فان المورد العذب من حيث هوعذب مرد عليه القاصي والداني ولا مزاحم أحد صاحبه تسعته هذأ أن كان المراد به معرفة الله سجانه والافالموارد العذبة سواهامن شأنم أن يتزاحم عليها (وغرضهم المنزلة عند الله) والحفاوة لديه (ولاضيق أيضافيم عند الله لان أجل ماعندالله من النَّعيم الدُّهُ لقائه وليس في المانعة ولامراحمة ولأيضيق بعض الناطرين على بعض) كاورد في الحبر هل تضامون في روية القمر في ليلة البدرالحديث (بل يزيد الانس بكثر عهم نعم اذا قصد العلم علم العلم المالوالجاه تحاسدوا) لامحالة (لان المال هو أعيان وأجسام اذاوقعت في يد واحد خلت عنها يد الا "خو) فهذا سبب التحاسد (ومعنى الجاه ملك القلوب ومهما امتلا على شخص بتعظيم عالم انصرف عن تعظيم الا حنى مطلقا (أونقص منه لامحالة فيكون ذلك سبباللمحاسدة) ثم ينحرالي المنافرة (واذا امتلا وأن بالفرح بمعرفة الله لم عنع ذلك أن عمل قاب غيره بماوأت يفرح به فالفرق بين العلم والمالان الماللا يحل في دمالم يرتحل عن البد الاخرى والعلم في قلب العالم مستقر) لا يحول ولا يز ول (و يحل في قلب غيره بتعليمه من غير أن يرتحل عن قلبه وان المال أجسام وأعيان ولهانم اينه _ ينته _ الميها (فلو ملكُ الانسان جيع مافى الارض لم يبق بعدُه مال يتملكه غيره والعلم لأنما يقله ولا يتصوّ راستيعابه)على وحه الاحاطة والكَّمال (فن عوَّد نفسه الله كمر في جـــلال الله وعظمته وملكوت أرضه وسمائه صار ذلك عنده ألذمن كل نعيم) أحرج أبو نعيم في الحلية عن مالك بن دينارقال خرج أهل الدنيامن الدنياولم يذوقوا أطيب ثبئ فيهاقالواوما هي ياأبا يحبى قالمعرفة الله عزوجل (ولم يكن ممنوعاعنه ولامراجافيه فلا يكون في قلبه حسَّد لاحد من الحلق لانُّ غيره أيضالو عرف مثل مُعرفته لم ينقص من لذَّله بل زادت لذته بمؤانسته فنكون لذة هؤلاء فمطالعة عجائب الملكوت على الدوام أعظم من لذة من ينظرالي أشجارا لجنةو بساتينها بالعين الفااهرة فان نعيم العارف وجنته معرفته التي هي صفة ذاته يأمن روالها وهوأبدايجني ثمارها) ويقطف أنوارها (فهوبروحه وقلبه مغتذ بفا كهة علمه) وثمرة معرفته وفهمه (وهيفا كهة) شهية (غير مقطوعة ولا بمنوعة بل قعاوفهادانية) أى قريبة التناول سهلة المأخسة (فهوران غُصْ العين ألظاهرة فروحه أبدا ترتع فى جنة عالية) أي رفيعة المقدار (ورياض راهرة) أَى ذات رُهر وثماراً ونيرة مضيئة (فاذا فرض كثرة في العارفين لم يكونوا متحاسدين) بعضهم لبعض (بلكانوا كافالفيهم رب العالمين) جـل وعز (ونزعناما في صدورهم من عل) أي حقد وحسد (اخواما على سررمتقابلين فهذا حالهم وهم في) عالم (الدنيا فماتفان بهم عند انكشاف الغطاء) و رفع الحجاب (ومشاهدة المحسوب في العقبي فاذا لايتصور أن يكون في الجنة محاسدة ولاأن يكون بين أهل الجنة

شعص بتعظم عالم انصرف عن تعظيم الا خراونة ص عذه لامحاله فمكون ذلك سببا المعاسد: وإذا امتلاقاب بالاذرح بمعرفةالله تعالىكم عنع ذلك أنعنلي قلب غيره م أوأن يفرح بذلك والفرق بين العلم والمسأل أن المبال لايحل فى د مالم وتحلعن المدالاخرى والعلم في قاب العالمستقرو يحلف قاب غيره بتعليه منغبرأن يرتعدل من قلب موالمال أحسام وأعمان ولهانهام فاوملك انسان جيعمافي الارض لم يبسق بعد ممال يتملكه غيره والعلم لاتماية له ولا يتصوراستيعايه فن عودنفسه الفكرف جلال اللهوعظمته وملكوت أرضه وسمائيه صارذاك ألذعنده من كل نعم ولم يكن منوعا منه ولامراجا فيهفلا يكون فىقلبه حسدلاحد من الحلق لانغـيره أيضا لوعرف مشلمعرفته ينقص مناذته بلزادت لذته بمؤانسته فتكونالذة هؤلاء فيمطالعمة عائب المكوت على الدوام أعظم

من لذة من ينظر الى أشجارا الجنة و بساتينها بالعين الظاهرة فان نعيم العارف وجنته معرفته التي هي صفة ذاته يأمن ز والها وهوأ بدا يجنى عمارها فهو بر وحه وقلب معتذبا فما كهة علم وهي فاكهة غير مقطوعة ولا بنوعة بلقطوفها دانية فهو وان غرض العين الظاهرة فر وحه أبدا ترتع في جنة عالية ورياض زاهرة فان فرض كثرة في العارفين لم يكونوا متعاسدين بل كانوا كاقال فيهم وبالعالمين ونزعنا ما في صدورهم من غل الحوانا على سررمت قابلين فهذا حالهم وهم بعد في الدنيا في اذا يظن بهم عندانكشاف الغطاء ومشاهدة المحبوب في العقبي فاذ الايت قررأن يكون في الجنة بحياسدة ولا أن يكون بن أهل الجنة

في الدنها تعتاسيد؛ لاك الجنمة لامضايفة فهاولا مزاجة ولاتنال الاععرفة الله تعالى التي لامن احدقها فى الدنسا أدضافا هل الحندة بالضرورة وآء من الحسد فالدنماوالأ خرة جمعابل الحسد من صفات المبعد س عن سعةعلين الى مضيق سجـين ولذلك وسم به الشيطان اللعن وذكرمن صفائه انه حسدآدم علمه السلام علىماخص بهمن الاجتباء ولمادى الى السجود استكبرو أبي وتمردوعصى فقدعرفثانه لاحسد الاللتوارد على مقصود تضييق عن الوفاء مالكل ولهذالاترى الناس يتعاسدون على النظرالي رينةالسماءو يتعاسدون على رو به الساتن اليهي حره سير منجلة الارض وكل الارض لاوز نالها بالأضافة الى السماء والكن السمياء لسعة الاقطار وافهة يحميع الابصارف لميكن فهما تراحم ولا تحاسد أصلافعلمكان كنت بصرا وعلى نفسك مشفقاأت تطلب نعمة لازجة فهاولذة لا كدر لهاولانوحدذلك فالدنيا الاف معسر فةالله عز وجـــلومعرفةصفاته وأفعاله وعجائب ملكوت السموات والارض ولابنال ذلك في الاسخرة الابهدد العرفة أيضافان كنتلا

فالدنبا محاسدة لان الجنة لامضايقة فيهاولا محاسدة ولاتنال)أى الجنة (الابمعرفة الله التي لامراحة فيها فى الدندا أيضافاهل الحنة بالضرورة وآء من الحسد) وغيره من أوصاف النقص (فى الدنياوالا خرة جيعا بل الحسد من صفَّات المبعدين) المطرودين (عن سعة عليين الحمضيق سعين) والعليون درجـة من درجات الجنة والسحين طبقة من طبقات الحَيم (ولذلك وسمبه الشيطان اللعين) أي علميه اذهوأول من حسد (وذكر من صفاته انه حسدآدم) عليه السلام (على ماخص به من الاجتباء) والاختصاص (ولمادع الى السجود استكبروابي وتمرد وعصى) وانماحله على ذلك وصف الحسد (فقدعرفت انه لأحسد الاللتوارد على مقصود تضمق عن الوفاء بالكل ولهذا لاثرى الناس يتحاسدون على النظر الى زينة السماء) ومافيها من عجائب الصنع (ويتحاسدون على البساتين التي هي حزء بسيرمن جلة الارض وكل الارض لأوزن لها بالاضافة الى السماء) لان عجائب ملكوت السماء أكثرمن عجائب ماكوت الارض فلهذءالنسبةلاوزن للارضاذاقو بلث بالسمساء وقدألف بعضهم فىالمفاخرة بينهما رسالة والا فالجزءاليسترمنهاوهي التي ضهت حسدالنبي صلى الله عليه وسلم توازن السهوات كالهاوالعرش كاصرح به العلماء (ولكن السماء لسعة الاقطار وافعة عميع الابصار فلم يكن فيها تزاحم ولاتحاسد أصلا) وقديقال أن سبب التحاسد على الجزء اليسيرمن الارض كالاساتين مثلا انحاه ولكونه عما علمكه اليد وهومظنة التزاحموأماعجائب السمياء فانما ليست كذلك فلامظنة للتزاحم فهالالكونم اواسعة الاقطار فتأملذلك (فعليك) أجها للتأمل المسترشد (ان كنت بصيرا) بعين قلب لن (وعلى نفسك مشفقاأن تطلب الهيالأزجسة فيه ولذة لامكدراهاولالوجد ذلكفي الدنياالافي معرفة الله ومعرفة صفاته وأفعاله وعائب ملكوت السماء والارض) فان النظرفها مما يقوى المعرفة بالله (ولا بنال ذلك في الآخرة أيضا الابهذه المعرفة أيضا) اعلم اله لا يحيط مخلوق من ملاحظة حقيقة ذات الله تعالى الا بالحيرة والدهشة ونهاية معرفة العارفين عجزهم عن المعرفة ومعرفتهم بالحقيقةهي انهملا يعرفونه وانهم الاعكنهم البتة معرفته وانه بستحيل أث يعرف الله المعرفة الحقيقية المحيطة بكنه صفاة الربوبية الاالله تعالى فأذا اسكشف ذلك انكشافا برهانها كماسنذكره فقد عرفوه أى بلغوا المنتهى الذي يمكن في حق الخلق من معرفت م وأمااتساع المعرفة فتكون فيمعرفة أسمائه وصفاته والخلق متفاوتون فهافيقدرماا نكشف من معاومات الله وعجائب مقدو راته و بدائع آياته في الدنيا والا خرة والملك والملكوت تزداد معرفتهم بالله تعمالي وتقرب معرفتهم من معرفة الحقيقة والمقربين من معانى الاسماء والصفات حظوظ ثلاثة بالاول معرفة هذه على سبيل المكاشفة والشاهدة حتى تتضع الهم حقائقها بالبرهان الذي لا يحوزنه الحطأو ينكشف لهم اتصاف الله انكشافا يجرى في الوضوح والبيان مجرى اليقين الحاصل للانسان بصفاته الباطنة التى لا يدركها الاعشاهدة باطنة لا باحساس ظاهرة بالثاني استعظامهم مايسكشف لهم من صفات الجلال على وجه ينبعث منسه شوقهم الى الاتصاف بما يمكنهم من تلك الصفات ليقر بوابه امن الحق قربا بالصفة لابالمكان فيأخذوامن الاتصاف بماشهامن الملاتكة المقربين عندالله تعالى بالثالث السعى في اكتساب المحكمن تلا الصفات والتعلى بمعاسنها ويه يصرالعبدر بانباو رفيقاللملاالاعلى من الملائكة فانهم على بساط القرب فن قرب الى شبه من صفاتهم بالسيامي قربهم بقدرما بال من أوصافهم القرية له من اللق فن كلتله هذه الخطوط الشهلائة فهوالذي نال نعيم الازحة فيه ولذة لامكدرلها فأمامن كان حظه من ممانيما يتعلق بالله تعالى بان يسمع لفظا ويفهم تفسيره في اللغة ووضعه ويعتقد بالقلب وجود معناه لله أتعمالي فهو منفوس الحظ بازل الدرجة وهونقص ظاهر بالاضافة الىذروة الكمال (فان كنت لاتشتاق الى معرفة الله ولا تحدالنها وفتر عنهاراً يك وضعفت فها رغبتك فانت فى ذلك معذور) فلن يتصوراً ن يمتلئ القلب بالمعرفة الاويتبعها شوق وعشق للصفة التي كانت بابالنلك المعرفة وحرص على التحلي بهالوكان

اذالعنين لايشتاق الى لذة الوقاع والصي لايشتاق الى لذة المال فأن هذه لذات يختص بادرا كها الرجال دون الصيبان والخنثين فكذاك لذة المعرفة يختص بادرا كها الرجال رجال لا تاهيم تحاوة ولا بسع عن ذكر الله ولا يشتاق الى هذه اللذة غيرهم لان الشوق بعد الذوق ومن لم يذق لم يعرف ومن لم يعرف لم يشتق ومن لم يشتق لم (٧٠) يطلب ومن لم يطلب لم يدرك ومن لم يدرك بقى مع الحرومين في أسفل السافلين ومن يعش عن

ذلك بمكا بكالها والا فينبعث الشوق الى القدر الممكن منها الانحالة ولا يخلوى الشوق أصلا الالاحدام، من المالضعف المقين بكون الوصف العلوم من أوصاف الجلال والمكال وامالكون القلب بمتلئا بشوق آخر مستغرقابه (فالعنين) الذى لاشهوة له (لايشناق الميشهوة الوقاع والدي) الذى لم يكمل عميزه (لايشناق الى المنة المالات فان هدن الذة المالات فان المنتبع المناف والمنتبع المنتبع المنتبع المنتبع والمناف والمنتبع والمنتبع في منافق المنتبع المنتبع والمنتبع والمنتب

من ذاق طعم شراب القوم يدريه * ومن دراه غدا بالروح يشريه (ومن لم يعرف لم يشتق) لفقد ان الذوق الذي هوأصل الشوق واليه أشار القائل

ولويذوق عاذلى صبابتي ، صبامعي الكنهماذا قا

(ومن لم يشتق لم يطاب) لان طلب الشي لا يكون الابعد الاشتياق اليه كان الاشتياق لا يتم الابالذوق والذوق سبيل العرفة (ومن لم يطلب لم يدرك) الطلوب (ومن لم يدرك بقي مع الحرومين الاشقياء المطرودين في أسفل السافلين) واليه الاشارة بقوله تعالى (ومن يعش عنذ كر الرجن نقيض له شيطانا فهوله قرين في أسفل السافلين) * (بنان الدواء الذي به ينفي مرض الحسد عن القلب)

(اعلم) أرشدك الله تعالى (أن الحسد من الأمراض العظيمة القاوب) أي هُو مرض باطني عاية ضروه يتعاق بالقلب (ولانداوي أمراض القلب الابالعلم والعمل والعسلم النافع ارض الحسدهوأن تعرف تحقيقاان الحسد ضررعليك فىالدنيا والدين وانه لاضرر فيه على المسود فى الدنياوالدين بل ينتفع به في الدنه اوالدين ومهما عرفت هذا عن بصيرة) ومعرفة كشفية (ولم تكن عدق نفسك وصديق عدوَّكِ فارقت الحسد لامحالة أما كونه ضررا عليك فى الدين فهوانك بألحسد سخطت قضاءالله تعمالي)الذي قضاه على عباده (وكرهت نعدمته التي قسمهالعباده وأبيث عدله الذى اقامه في ملك بخني حكمته واستنكرت ذلك واستبشعته) أى استقبعته (وهذه جناية على حدقة التوحيد وقذى في عين الإيمان وناهيك بهاجناية على الدين كالصاحب المجمل ناهيك كلة تبعب واستعظام كإيقال حسبك وتأويلها اله غاية تنهاك عن طاب غيره (وقد انضاف اليه انك غششت رجلا من المؤمنين وتركت نصيعته) التي أوجبهاالله عليك (وفارقت أولياء الله وأنبياء فى حبهم الخيرلعباد الله وشاركت ابليس وسائر الكفار فى عُبْتِهم للمؤمَّنينُ البلايا) والمُصائب والحُنُّ و زوالُ النُّم (وهذه خبائث في القلوب تأكل-سنان القلُّ كَاتَأُ كُلُّ النَّارَالْحَطْبُ كَارُواءَ ابْنُ مَاجِهِ مِنْ حَدَيْثُ أَنْسُ وَتَقَـَّدُمُ (وتَجَعُوها) أي تنسخها وتزيلها ﴿ كَابِحُو الدِّيلِ النِّهَارُ وأما كونه ضررا في الدنياعليك فهوانك تتألم يُعَسدك في ألدنيا وتتعذب به ولاتزال في كد وغم) وحزن (اذاعداؤك) الذين تحسدهم (الايخلهم الله عزو جل عن نع يفيضها علهم) ظاهرة و باطنة (فلاتزال تُتعذب بكل نعمة تراها وتتألم لـكل بليّة تنصرف عنهم فتبتى مغموما) مكمودا (محروما متشعب القلب) أى متفرقه (ضيق الصدر كاتشتهيه لاعدائك وكاتشتهى اعداؤل

ذكرالرجن تقيضاله شيطانا فهوله قرين * (بيان الدواء لذى به ينفي مرض الحسدءن القلب)* اعلم أن الحسد من الامراض العظمية القلور ولانداوى أمراض القالوب الابالعلم والعمل والعلم النافع ارض الحسد هوأن تعرف تحقيقاأن الحسدمر رعلك في الدنيا والدبن وانه لاضررفيه على الحسودفي الدنداو الدس بل ينتفع به فمهما ومهما عرفت هذاعن بصيرة ولم تكنعدق نفس الم وصد اق عدول فارفت الحسدلا محالة أما كونه ضر راعلىكفالدين غهوانكبالحسد اخطت قضاء الله تعدلي وكرهت نعمتهاالي قسمهاسعاده وعدله الذىأقامهفىملكه مخدفي حكمته فاستنكرت ذلك واستبشعته وهذه جناية على حدقة التوحيد وقذى فيعسن الاعبان وناهبك مما حنالة على الدن وقد انضاف الحذلك الكاغشت وجلا من الومنين وتركت نصيحته وفارقت أولياءالله وأنساءه فىحمهم الخير لعباده تعالى وشاركت أبليس وسائر الكفارف محبتهم المؤمنين المدلابا وزوال النعوهذه

خبائث فى القلب تأكل حسنات القلب كاتاً كل النارالخطب وتمعوها كايحوا اليل النهار وأما كونه ضرراعليك ك التعدب في الدنيا أو تتعذب ولانزال في كدوغم اداً عداؤك لا يخليهم الله تعالى عن نع يضيفها علمهم فلانزال تتعذب بكل نعمة نراها و تتأليب لله تنصرف عنهم فته في مغموما محروما مشعب القلب ضيق الصدر قدنزل بكما يشتهمه الاعداء

للنوتشة به لاعداثك فقد كنت تريد الهنة لعدوّك فتنعزت في الحال معنتك وعمل نقدا ومع هذا فلا ترول النعمة عن المحسود بعسدك ولولم تكن تؤمن بالبعث والحساب كان مقتضى الفطنة ان كنت عاقلا أن تعذر من الحسد لما في مع عدم النفع فكيف وأنت عالم عافي الحسد من العدد اب الشديد في الا تنوق في أعجب من العاقل كيف يتعرض لسعط الله تعالى من غير نفع يناله بل مع ضرر يعتمله وألم يقاسيه فيه لك دينه ودنياه ودنياه من غير جدوى ولافائدة وأما انه لا ضرر على المحسود في دينه ودنياه فواضع لان النعمة دترول عنه بعدل بل ما قدره الله تعالى من اقبال و نعمة فلا يدأن يدوم الى أجل معساوم قدره (٧١) الله سجانه فلاحيلة في دفعه بل كل

إشيعنده عقدار وليكلأحل كتاب ولذلك شكا نبي من الانساء من امرأة ظالمة مستولية على الخلق فأودى اللهالمه فرمن قدامهاحتي تنقضى أبامهاأى ماتدرناه فى الازل لاسبيل الى تغييره فاصرحتي تنقضي الدةالتي سبق القضاء بدوام اقبالها فهاومهمالم تزل النعدمة بالحسد لم يكن على المحسود ضررفى الدنيا ولايكون عليه المهنى الاستحرةولعاك تقول ليث النعمة كانت تزول عنالحسود يحسدى وهذا عامة الجهل فاله بلاء تشتهده أوّلا لنفس ل فالل أنضا لاتخاوين عدق محسدك فلو كانت النعمة تزول بالحسد لم سق لله تعالى علىك نعمة ولاعلى أحدمن الخلق ولا نعهمة الاعان أيضالان الكذار محسدون الؤمنين على الاعبان قال الله تعالى ودكشه يرمن أهل الكتاب لو يردونكم من بعد اعانكم كفاراحسدامن عندأنفسسهم اذماريده الحسسود لايكون نعرهن

اك) أن تكون كذاك (فقد كنت تريد الحنة) والبليسة (لعدوّل فنحرت) أى حصلت ماجزة (في الحال معننك وغل نقداولاتزول النعمة عن الحسود بحسدك اذليس ذلك بيدك (ولولم تمكن تؤمن بالبعث) والنشور (والحساب) والجزاء (لكان مقتضى الفطنة ان كنت عاقلاأن تحذرمن الحسد) أى من الاتصاف به (لما فيه من الم القلب) الذي لا ينفك عنه (ومساءته) وانقباضه (مع عدم النفع) فيه (فكيف وأنت عالم عما في الحسد من العذاب الشديد في الاستوة) والوعيد والتهديد (فاعب من العاقل كيف يتعرض لسخط الله) وغضبه ومقته (منغـيرنفغ يناله) في آجـله أوعاجُله (مع ضرر يحتمله وألم يقاسيه) طول حياته (فهلك بذلك دينه ودنياه من غير جدوى ولافائدة) تعود اليهمنه (واما انه لأضّررعُلي المحسّود في دينه ودنياه فواضح ان النعمة لاتزول عنه بحسدك بلماقدره الله من اقبال) وحظ (ونعمة) ومسرة (فلابد وأنبدوم) ويستمر (الىأجل) معلوم (قدره الله فلاحيلة الىدفعه) وممانعته (بل كل شي عنده بمقدار ولكل أجل كتاب) قدأحصاه وضبطه فلا يتقدم ولا يتأخر (ولذلك شيكاني من الانبياء) من بي اسرائيل (من امرأة طالمة) سليطة اللسان (مستولية على الخلق فأوجى الله تعالى اليه فرمن قدامها حتى تنقضى أيامهاأى مأقدرناه فى الازل لاسبيل الى تغييره) وتبديله (فاصبرحتى تنقضي المدة التي سبق القضاء بدوام اقبالهافيها ومهمالم تزل النعمة بالحسد لميكن على الحسود ضررف الدنياولا يكون عليسه اثم في الا من ولعلك تقول ليت النعسمة كانت تزول عن الحسود يحسدى) عليــه(وهذاغاية الجهل) ونماية الحاقة (فانه بلاء تشتهيهأولالنفسك فانك لاتخلو أيضاء نعدة يحسدك فلوكانت النعم تزول بألحسد لم يبق لله عليك نعمة ولاعلى الخلق) اذمامن أحدّ الاوهو يحسدون المؤمنسين على) الاوهو يحسدون المؤمنسين على) نعمة (الايمان) وغالب بعضهم أباهالذلك (قال تمالى ودت طائفة من أهل المكتاب لو يضاونكم وما بضاون الاأنفسهم) وقال تعالى ودكثير من أهل الكتاب لويردونكم من بعداعانكم كفاراحسدامن عند أنفسهم (اذ مايريده الحسود لايكون) ولايتم ولا يكوب الامايريده المولى عرشانه (نع هويضل) أى الحسود يُقوم به وسف الضلال (بارادته الضلال الغيره فان ارادة الكفركفر) فن نوى انه سيكفر غدا مثلا كفرفى الحال (فن اشتهي أن تزول النعمة عن الحسود بالحسد فكانه مريد أن يسلب نعمة الاعان عسدال كفار) فانمُ مبنص الآية بريدون ذلك (وكذاسائرالنم) ممادق وبجل (وان استهيت أن تْزِول النعمة عن الخلْق بعدد الولاتزول عنك بعسد غيرك فهذا غاية الجهل والغياوة) وسوء الفهم (قان كلواحد من جقاء الحساد أيضايشهي أن يخص بهذه الخاصية واست باولى من غيرك فنعمة الدعايل فىان لمزل النعمة بالحسد بمما يجب شكرها وأنت بجهاك تكرهها واماان المحسود ينتفعبه فى الدين والدنيافواضع أما منفعته فى الدين فهوانه مظاوم منجهتك لاسيمااذا أخرجك الحسد الى القول ا بالاسان والفعل بالغيبة والقدح فيه وهتاك ستره وذ كرمساويه) وعيو به بين الناس (فهو بمنزلة ا

يضل بارادته الضلال لغيره فان ارادة الكفر كفرفن اشتهى أن ترول النعمة عن الحسود بالحسد فكاعام يدأن يساب نعمة الاعان بحسد الكفار وكذا سائر النعروان اشتهيت أن ترول النعمة عن الحلق يحسدك ولا ترول عنك يحسد غيرك فهذا عاية الجهل والغباوة فان كل واحد من حقى الحساد أيضا بشتهى أن يخص بهده الحاصة ولست بأولى من غيرك فنعمة الله تعالى عليك في ان لم ترل النعمة بالحسد ما يجب عليك شكرها وأنت يجهلك تكرهها وأما ان المحسود ينتفع به في الدين والدنيا فواضح أما منفعت في الدين فهو أنه مظاوم من جهتك لاسما اذا أخر جل الحسد الى القول والفعل بالغيمة والقدر في وهده منزاة

قد المانم ديمااليه أعنى الله بذلك به دى اليه حسناتك حتى تلقاه يوم القيامة مفلسا محروما عن النعمة كاحرمت فى الدنيا عن النعمة فكانك أردت زوال النعمة عنه فلم تزل نع كان تله عليه نعمة اذوفقك المحسنات فنقلتها اليه فأضفت اليه نعمة وأضفت الى نفسك شفاوة الى شقاوة وأمامن فعته فى الدنيا فهو أن أغراض الحلق مساء الاعداء وغهم وشقاوتهم وكونهم معذبين مغمومين ولاعذاب أشد بما أنت فيهمن ألم الحسد وغاية أمانى أعدائك أن يكونوا فى نعمة وأن تكون فى غم وحسرة بسبهم وقد فعلت بنفسك ماهوم ادهم ولذلك لا يشتهى عدقك موتل بل يشتهى أن تطول حياتك ولكن فى عداولذلك قيل موتل بل يشتهى أن تطول حياتك وكريم المناسك ولكن فى عداب الحسد لتنظر الى نعمة الله عليه في نقطع قابل حسد اولذلك قيل

هدایاته دیماالیه أعنی انك بذلك تهدی الیه حسناتك حتی تلقاه نوم القیامة مفلسا محروماعن النعمة كاحرمت فى الدنیاعن النعمة فى كانك اردت ز وال النعمة عنه فلم ترّل) عنه (نع كان لله علیه نعمة اذ وفقك المحسنات فنقلته الله فاضفت الیه نعمة الى نعمة وأضفت لنفسك شقاوة الى شقاوة وأمامنه عنه فى الدنیا فهوان أهم اغراض الخلق مساءة الاعداء وغهم) ونكدهم (وشقاوتهم وكو نهم معذبين مغمومين ولاعذاب أعظم مماأنت فيه من ألم الحسد وغاية أمانى اعدالك) أى نهاية مايتمنونه (أن يكونوا فى نعمة وأن تكون فى غم) وحسرة (بسبهم وقد فعلت بنفسك ماهو مرادهم) ومتمناهم (ولذاك لا شتهى عدقك موتل بل يشتهى أن تطول حياتك وليكن فى عذاب الحسدلة نظرالى نعمة الله) عليه (ولذاك لا شقع عداب الحسدلة نظرالى نعمة الله) عليه (ولذاك لا شقع عداب الحسدلة نظرالى نعمة الله) عليه (ولذاك لا شقع عداب الحسدلة نظرالى نعمة الله) عليه (ولينقط عقل بك حسدا ولذلك قيل

(لامان اعداؤك بلخلدوا * حتى مروافك الذي يكمد)

اى يورث فيهم الكمد والحزن (لازلت محسودا على نعمة * فاعما الكامل من يحسد ففرج عدولا بغمك وحسدك أعظم منفرحه بنعمته ولوعلم خلاصمك منألم الحسد وعذابه لكات ذلك أعظم مصيبة وبلية عنده ف أنت فيما تلازمه من غم الحسد الاكايشة بمه عدول فاذا اذا تأملت هذا عرفت انكعدق نفسك وصديق عدوّل اذتعاطيت ماتضررت به فى الدنيا والا منحوة وانتفعه عدوّك فىالدنياوالاتخرة وصرتمذموماعندالخلق والخالق شقيافىالحال والماآل ونعمةالمحسود داءّة)تتوالى عليه (شئت أم أبيت) ليسبيدك شي (عملم تقتصر على تعصيل مراد عدوك حي توصلت الى ادخال أعظم سرورعلى الله الذى هو أعدى اعدائك) أى أكراعدائك (النه لماراك المحروما عن نعمة العلم والورع والجاه والمال الدى اختصبه عدول عنل خاف أن تحيذاك له فتشاركه في الثواب بسبب الحبة)له (الآن من أحب الخير المسلمين كان شريكافي الخير) ويشهدله مارواه الخطيب من حديث جابر من أحب قوما على أعمالهم حشر يوم القيامة في زمرتهم فحوسب بحسابهم وانام يعمل باعمالهم (ومن فاته اللحاق بدرجة الا كابرفي الدين) من عبادالله الصالحين (لم يفته ثواب الحب لهم مهما أحب ذلك فحاف ابليس أنتحب ماأنع الله به على عبده من صلاح دينه ودنياه فتفوز بثواب الحب فيبغضه اليالحتى لا تلحقه بحبك له (كالم تلحقه بعمال وقد قال اعرابي) أى رجل من البادية (النبي صلى الله عليه وسلم الرجل يحب انقوم ولايلحق مم فقال النبي صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب) أى في الدنيا والاستحرة فني الدنيا بالطاعة والادب الشرعى وفى الاسخرة بالعافية والغرب المشهدى فن لم يتعقق مدا وادعى الحبة فدعواه كاذبة قال العراق متفق عليه من حديث ابن مسعود اله قلت ولكن لفظه عند دهما المرء مع من أحب قال العلائي والحديث مشهو رأومتوا تراكثرة طرقه (وقام اعرابي الى وسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب فقال متى الساعة فقال ماأعددت لهاقالما أعددت لها كثير صلاة ولاصيام الااني أحبَّ الله ورسوله فقال صلى الله عليه وسلم أنتمع من أحببت) أى في زمرتهم وان لم تعمل بعملهم

لامات أعداؤك بلخلدوا حتى بروافيك الذي يكمد لازلت محسوداعلى نعمة فانما الكامل من يحسد ففرح عددولا بغدمك وحسدك أعظم من فرحه بنعمته ولوعلم خلاصكمن ألم الحسد وعذاله لكان ذلك أعظ مصيبة وبلمة عنده فاأنت فماتلازمه منغم الحسد الاكانشتهمه عدولناذا اذاتأملت هذا عرفت انك عدد نفسك وصديقءدوك اذاتعاطمت ما تضررت به في الدنسا والاسمنووانتفعيه عدوك فى الدنيا والاستخرة وصرت مددموماعند الحالق والخلائق شقمافي الحال والما لونعهمة المحسود داعة شئت أم ابيت بافية ثملم تقتصر على تعصد مل مراد عـدوّك حـتى وصلت الى ادخال أعظـم سرورعلى الميس الذي هوأعدني أعدائل لانهلارا لنحروما من نعه العلم والورع والحباه والمبال الذي المعتص مه عدول عنك حافان

تعبذاك فتشاركه فى الموابسب الحبة لان من أحب الحير المسلين كان شريكافى الحير ومن فانه اللحاق بدرجة وال الا كابر فى الدين لم يفته ثواب الحب لهم مهما أحبذاك فاف الليس ان تعبما أنم الله به على عبده من صلاح دينه ودنياه فته و برا الحب في في الما يتحب الما يتحد الما يتحب الما يتحب الما يتحب الما يتحب الما يتحب الما يتحد الما يتحد

قال أنس ف افرح المسلون بعد اسلامهم كفرحهم يومئذ اشارة الى ان أكبر بغيثهم كانت حب الله ورسوله قال أنس فعن نعب وسول الله وأبا بكروع رولا نعمل مثل علهم و ترجو أن تكون معهم وقال أيوموسى قلت يارسول الله (٧٢) الرجل يجب المصلين ولا يصلى ويعب

الصوام ولانصوم حيىءد أشياء فقال الني صلى الله عليموسلم هومع من أحب وقالرجال لعمر شعبد العدر مزانه كان يقال ان استطعت ان تكون غالما فكنعالمافانام تستطع ان تكون عالمافكن متعلما فان لمتستطع ان تكون متعلما فأحمهم فان لم تستطع فلاتبغضهم فقال سحان الله لقدحه ل الله لنا مخر حافانظر الات كدف حسدك الميس ففوت عليك ثواب الحبثم لم يقنع به حتى بغض المك أخال وحملك على الكراهـةحتى أُمَّت وكمفلاوعسال تحاسد رجلا منأهل العلم وتحب ان مخطئ في د من الله تعالى وينكشف خطؤه ليفتضع ونعب أن يخدرس لسالة حدثي لايتكام أو عرض حتى لا بعلم ولا يتعلم وأى اثم مزيد على ذلك فليتسك اذ فأتك اللعاقبه تماغتممت بسبيده سلت من الاثم وعذاب الاستخرة وقدحاءفي الحديث أحل الجنة ثلاثة الحسن والهدله والكاف عنه أىمن كفعسة الاذى والحسد والبغض والكراهمة فانظركيف أبعدك ابليس عس حبيع المداخل الثلاثة حسق

(قال أنس) رضى الله عنه (فافرح المسلون بعد اسلامهم كفرحهم يومئذ اشارة الى أن أكبر بغيثهم كان حب الله و رسوله قال أنس) رضى الله عنه (فنعن عبر سول الله صلى الله عليه وسلم وأبا بكر وعرولا نعمل مثل علهم ونرجو أن تكون معهم) أي في زمرة م قال العراقي متفق عليه من حديث أنس قات وكذلكرواه أحدوأ بوداود والترمذي وألنسائي وعندبعضهم قالأنس فافرح المسلمون بشئ فرحهم بهذا الحديث ورواه الدارقطني فى السنن مريادة وله مااكتسب وذكر سببه ان اعرابيا جاء فبال فى المسجد فأمررسولالله صلىالله عليه وسلم بمكانه فاحتفر فصب عليه دلوفقال الاعرابي يارسول الله المره يحب القوم ولا يعمل علهم فذكره (وقال أبوموسى) الانسبعرى رضى الله عنه (قلت يارسول الله الرجل يحب المصلين ولايصلى ويحب الصوم ولايصوم حتىء أشمياء فقال النبي صلى الله عليه وسلم هومعمن أحب) قال العراقي متفق عليه بلفظآ خرمختصرالر جل يحد القوم والمايلحق بهم قال الرعمع من أحب انتهى قلت ووجد بخط الحافظ ابن حمر رحه الله تعالى وأماهذا اللفظ عن عتبة بن عرم مسلا (وقال رجل لعمر بن عبد العزيز) رجمه الله تعالى (إنه كان يقال ان استطعت أن تسكون عالما فسكن عالميافان لمتستطع ان تبكون عالميا فبكن متعلما فأن لمتستطع أن تبكون متعلمافاحهم فان لمتستطع فلاتبغضهم فقال] عمر من عبد دالمزيز (سحان الله لقد جعل الله لنا يخرجا) وقد أخرجه المزارفي المسند والطبراني في الاوسطمن حديث أى بكرة أغدعا لماأومتعلىا أومستمعا أومحبا ولاتكن الحامسة فتهلك فالعطاء فالبىمسعر زدتنا خامسة لم تكن عندنا والخامسة ان تبغض العملم وأهله وقال ابن عبدالبرهى معاداة العلماء وبغضهم ومنلم يحبهم فقدأ بغضهم أوقارب وفيه الهللا قال الولى العراق فالمجاس الثالث والاربعين بعدالخسمائة من أماليه بعدان رواءمن طريق الطبراني عن محسد بن المسسين الاغاطى عن عبيد بن جنادة الحلي عن عطاء بن مسلم عن خالد الحذاء عن عبد الرحن بن أبي بكرةعن أبيه فذكره انهذا الحديث ضعيف ولم يخرجه أحدمن أصحاب الكتب السنة وعطاء إن مسلم هوالخفاف وهو ضمعيف وعن أبى داود ليس بشئ (فانظر الات كيف حسدك ابليس ففوَّك عليك ثواب الحب ثم لم يعتنع به حتى بغض البك أخاك وحلك على الكراهية حتى أثمت) أى وقعت في الاثم (وكيفلا) يكون ذلك (وعساك تعاسد رجلا من أهل العلم وتحب) فيه (ان يخطئ) يومانى مسئلة (فودين الله ويسكشف خعاؤه لينفضع) بين الناس (وتعب ان يخرس لسانه حتى لايتكم أو عرض - في لا يعلم ولا يتعلم وأى اثم يزيد على ذلك) اذا تأملت فيه (فليتك اذافاتك اللحاق به ثم المتممت بسببه سلت من الام وعذاب الا تورود باء في الحديث أهل الجنة ثلاثة الحسن) أى فعله / والحبله والكاف عنه) قال العراق لم أجدله أصلا (أى من يكف عنسه الاذى والحسد والبغض والمكراهة) فلايؤذيه بقول ولانعل ولايحسده علىنعمة أوتها ولايبغضه ولايكرهه وروىالديلي من طريق عبد الله بن أحد بن عامر الطائي عن أبيه عن على بن موسى الرضا عن آ بالدعن على رفعسه أربعة أنالهسم شفيع يومالة بامة المكرم لذريتي والقاضي لهم واتجهم والساعي لهم في أمو رهم عند مااضطروا اليه والمحسلهم بقلبه ولسانه وقد معتهذا الحديث منافظ الشريف الاجل عمد السادة ابن قناع محدبن مقاعس بن أبي عي الحسني رجه الله تعالى عصر (فانفار كيف أبعدك ابليس عن جديع المداخل الثلاثة حتىلا تدور بهاألبتة) وهوان تعمل علهمأ وتُعَهم أوتكف عنهم (فقدنفذ) فيكُ (حِسد ابليسوما نِفذِحسدك علىعدوَّك بلعلىنفسك) خاصة (بالوكوشفت بعالكُ في يقظُــة أومناً م لرأيت نفسك أبهاا لحاسد في صورة من يرى جرالل عدوه ليصيب مقتله) أى الموضع الذي اذا أصابه ذلك الحرقتله

(۱۰ – (اتحاف السادة المئتين) – ثامن) لاتكون من أهل واحدمنها المبتة فقد نفذ في الحسد المدس ومانه ذحسدك في عسدوك بل على نفست الماني عليه الماني يقطة أومنا ممل أيت نفسك أبها الحاسة في صورة من يرمى سهما الى يجدو الهدب مقتلة

فلا بعيسه بل برجم الى حدقته الم في فيقاعها فيزيد غضبه فيعود ثانية فبرى أشد من الاولى فيرجم الى عينه الاخرى فيعمها فيرداد غيفه فيعود ثالثة فيعود على وأحد في فيعمها فيرداد غيفه فيعود ثالثة فيعود على رأحة في معمون به ويضعكون على وهذا حال الحسود وسخرية الشاه والمالية في المستطان منه بل حالك في الحسد القائدة لم تفوت الاالعينين ولو بقيتالفات ابالوت لا محالة والحسد يعود بالاثم والاثم لا يفوت بالموت ولعله يسوقه المحضب الله والى النارفي قلعها لهيب النارفانظر كيف (٧٤) انتقم الله من الحاسد اذ أراد زوال النعمة عن الحسود فلم من الهاعنه ثم أزالها عن الحاسد اذ

[(فلايصيبه بل برجيع على حدقته اليمني فيقلعها فيزيدغضبه) ثانيا (فيعود و برميه أشــد من الاول) فيرجم الحجرعلى عينه الاخرى (فيعمم افيزداد غيظه فيعود) من (الله) فيرى الحجر (فيعود على رأسه فَيْشَهِهُ ﴾ و يدميه (وعد وهسالم في كل حال) لم يصبه شيّ (وهواليه راجيع مرةبعسدُ أخرى وأعداؤه حواليه يفرحونه ويضحكونعليه وهذأ عالمالحسود وسخرية الشيطان منسه بلحاك في الحسد أقبع من هسذا لان الجرالعائد بعدالرمى لم يفوّت الاالعين ولو بقيت لفاتت بالوت لامحالة والحسد بعود بالآثم والاثم لايلموت بالوق ولعله يسوقه الى غضب الله والى النار) ان لم يتب منه (فلان تذهب عينه في الدنيا خيرله منان تبقيله عــين يدخل بهاالنارفيذهبها لهبالنار) وفي نسخة فيقلعها لهيب النار (فانظر كبف انتقمالله من الحاسد اذأراد زوال النعمة عن المحسودفل يزلها عنده ثم أزال نعمة الحاسد اذالسلامة من الاثم نعمة من الله تعالى و) كذا (السلامة من الغموالكُمد نعمة)من الله تعالى (وقد والناعنه تصديقا لقوله تعالى ولايحيق المكر السنى الاباهله وربمايبتلي) الحاسد (بمين مايشتهيه لعدوه وقلما يشمت شامت اساءة الاويبتلى عثلها) ففي الخبرلانظهر الشماتة بأخيل فيعافيه الله ويبتليك وتقدم قريبا (قالتعائيسة رضي الله عنها ما تمنيت لعمان رضي الله عنسه شيأ الانزل بي حتى لوتمنيت له القتل لقتلت وكانسب كلامها فيه لكثرتما كان يبلغها من الشكاية في حقه من قبل جور عماله وابقائهم على أعمالهم فكانت كغيرها من الصابة بغضبون بذلك منه (فهذا الم الحسد نفسه فكيف بما يجراليه الحسدين الاختلاف و جودالحق واطلاق الاسان والبدبالفواحش فى التشفى من الاعداء) والانتصار منهم (وهوالداء الذيبه هلك الام السالفة فهذه هي الادوية العلمية فهما تفكر الانسان فيهابذهن صاف) عن كدر الغش (وقلب حاضر انطفاً من قلبه نارا عسد) في الحال (وعدلم اله مهال أنفسه ومقرح عدوه ومسخط ربه ومنغص عيشه) ومشتث عاله وقد تقدم بيان ذلك (وأما العمل النافع فيسه فهوان يحكم الحسدفكل مانتقاضاه الحسدمن قول وفعل فينبغي أن يكاف نفسه نقيضه وضده فأن بعثمه الحسده إلقدم فيه كلف نفسه المدح له والثناء عليه) فالقدح والمدح نقيضان اذاحل أحدهما ارتحل الثانى (وان حله على التكبر عليه ألزم نفسه التواضعة والاعتذار اليهوان بعثه على كف الانعام عليه ألزم نفسه الزيادة فىالانعام عليه فهما فعلذلك عن تسكاف وعرفه المحسود طاب قلبه وأحبه ومهما ظهر حبه عاد الحاسد وأحبه وتولد من ذلك الموافقة التي تقطع مادة الحسد لان التواضع و) حسن (الثناء والمدحواطهار السرور بالنعمة يستجاب قلب المنع عليه ويسترقه ويستعطفه ويحمله على مقابلة ذلك بالاحسان ثمذلك الاحسان يعود الىالاول فيطيب قلبه) ويصفوطاهره (ويصيرماتكالهه أولا) أى فى أول من (طبعا آخرا) أي في آخر من (ولا يصدنه) أي لأعنعه (من ذاك قول الشيطان له) فيمانوسوس البيه (لوتواضعت وأثنيت عليه حله العدوّعلي) العجز منك (أوعلى النفاق والحرف وان ذلك مذلة ومهانة فانذلك من خدع الشيطان ومكايده) فأعامقصود الشيطان أن تكون العداوة والبغضاء بين

السلامة من الائم نعمة والسلامة منالغموالكمد نعمة وقدرالناعنه تصديقا القولة تعالى ولايحيق المكر السي الابأهلاور بمايبتلي بعين مايشته مه لعدوه وقلما يشهث شامت عساءة الا وببتلي بمثلهاحــتي قالت عائشةرضي الله عنهاما تحنيت لعثمان شيأ الانزل بيحتى لوغنت له القتال لقتلت فهدذاام الحسدد بغسه فكيف مايحر البهالجسدمن الاخاللاف وجودالحق واطلاق الاسان واليد بالفواحش في التشق من الاعداءوهوالداءالذىفية هلك الامم السالفة فهذه هي الادوية العلمة فهما تفكر الانسان فها بذهن صاف وقلب حاضر انطفأت نار الحسدمن قلبه وعلم الهمهاك نفسهومفرح عدوه ومسخط ربه ومنغصءيشمهوأما العمل النافع فيسه فهوأن يحكم الحسد فكل مانتقاضاه الحسدمن قول وفعل فيتبغى انيكاف نفسه نقيضه فان ر بعثه الحسدعلى القدح في

محسوده كلف لسانه المدح له والثناء عليه وان جله على التكبره ليه ألزم نفسه التواضع له والاعتذار اليه وان بعثه على المسلمين كف الانعام عليه ألزم نفسه الزيادة في الانعام عليه فهما فعل ذلك عن تكاف وعرفه الحسود طاب قلبه وأحبه ومهما ظهر حبه عادا لحاسدة حبه وتوليمن ذلك الوافقة التي تقطع مادة الحسد لان التواضع والثناء والمدم واظهار السرور بالنعمة يستجلب قلب المنع عليه ويسترقه ويستعطفه ويحمله على مقابلة ذلك بالاحسان ثم ذلك الاحسان يعود الى الاقل في عليه ويصور ما تسكلفه أولا طبعا آخر اولا يصدنه عن ذلك قول الشيطان ومحاله المروان في المحرز أوعلى الزفاق أوا الحرف وان ذلك من المدروان الشيطان ومحاله و محالة المدرو على المحرز أوعلى الزفاق أوا الحرف وان ذلك من المدروان الشيطان ومحاله و المناه و المحلمة و المسلمان و المحلمة و المسلمان و المحلمة و المحلمة

بل المجاهلة تدكافا كانت أوطبعا تكسر سورة العداوة من الجانبين وتاعل عربها وتعود القاوب التاسكف والمتحاب و ذلك تستريح القسلوب من ألم الحسسد وعم التباغض فهذه هي أدوية الحسد وهي نافعة جد اللائم المرة على القاوب جداولكن النفع في الدواء المرفن لم يصبح على من ألم الحسد وغم التباغض فهذه هي أدوية المدواء أعنى التواضع الاعداء والتقرب المهم بالمدح والثناء بقوة العلم بالمعانى التي مرادة الدواء أعنى التواضع الاعداء والتقرب المهم بالمدح والثناء بقوة العلم بالمعانى التي التواضع المدوة وقالم المدون في العالم شي على تعداف في المعان المدون من أن يكون في العالم شي على تعداف المدون في العالم شي على تعداف المدون من المدون من المدون في العالم شي على تعدان المدون في العالم شي على تعدان المدون المدون في العالم شي على تعدان المدون في المدون

مرادهاجه لرعندذاك وزيد مالايكون اذلامطمع فىأن يكونما يردوفوات المرادذل وخسة ولاطريق الى الخلاص من هذا الذل الا باحد أمرين امابان یکون ماتر پدأو بان تر ید مايكونوالاولاليساليك ولامدخل للنكاف والمجاهدة فيهوأ ماالثاني فللمعاهدة فمه مدخسل وتعصدله بالرياضة بكن فععب تعصمله على كلعاقل هذا هوالدواءالكلى فأماالدواء المفصل فهوتابدع أسباب الحسدمن الكبر وغديره وعزة النفس وشدة الحرص علىمالا يغني وسيأنى تفصيل مداواةهذهالاسممابق مواضعها انشاءالله تعالى فانهامواد هذاالمرضولا ينقمع المرض الابقمع المادة فانام تقمع المادة لم يحصل بماذكرناه آلاتسكن وتطفئة ولابزال بعودمرة بعدأخرى ويطول الجهد فى تسكينه مع بقاءمواده فاله مادام محبآلحاه فلابدوأت يحسد كمن استأثر بالجاه والنزلة في فلوب الناس دونه

المسلمن على الابد (بل المجاملة) على أى حال (تكافرا كانت أوطبعا تكسرسورة العداوة) أى شدتها وثورتها(من الجانبين ويفل)أى يكسر(غربها) أى حدثها(وتعود القـــاوب) أى يحركها (الى النا آفُ والتعاب) والتوادد (وبه تستر يح القاوب من ألم الحسدو عم التباغض فهذه هي أدوية الحسد) علماوعملا (وهي نافعة جداالاانها من جداولكن النفع في الدواء المرفن لم يصبر على ممارة الدواء لم ينل حلاوة الشفاء وانما تهون مرارة هذا الدواء أعنى التواضع للاعداء أوالتقرب الهم بالمدح والثناء) أو ببذل الاحسان وغيرذلك (بقوة العلم بالمعانى التيذكرناها بان يتحقق بها حتى تنكشف له انكشافا برهانيا وقوة الرغبة فى ثواب ألرضا بقضاء الله وقدره) والتسليم لاوامره (وحب ماأحبه وعزة النفس وترفعهاعن أن يكون في العالم شي على خلاف مرادها) أى النفس (جهل) وغباوة (وعند ذلك تربد مالايكون) نماتبذره القــدرة (اذلامطمع فى أن يكون ماير يدوفوات الرادذل وحسّة ولاطريق الى الخلاص من هذا الذل الاباحد أمرين امامان يكون ماثريد أو بان تريد ما يكون والاول ليس الله ولا مدخل للنكاف والجاهدة فيهأيدا) ومن ذلك قواههم الربير يدوالعبدد يريدولايكون فىالكونالا ما ريد (وأما الشَّالَى فللمجاهدة فيه مدَّحُــل وتحصيله بالرباَّضة ثمكن فيحبُّ تحصيله على كلَّ عاقل وان عرت نفسه عبريائها تنحت مجارى الانداد و يكافها بالرضا والنسليم حتى تنكون ارادتها تابعسة لاراده أ لـق سحانه) وترضى بمـايكون (هذاهو الدواء الـكلى) بطر بق الاجــال (فأماالدواء المفصــل فهو تتبع أُسبابُ الحسد من الكبر وعَزة النفس وشدة الحرض على مالا يغني) والتنافر والبغضاء وغيرذلك فيتأصلهامن أصلها (وسيأتى تفصيل مداواةهذه الاسباب في مواضعها) اللاثقة من هذا الكتاب (فانها) أى تلك الاسباب (موادهذا المرض ولا ينقمع المرض الابقمع المادة)التي منها نشأذلك المرض (فان لم تقمع المادة لم يحصّل بماذكرناه الاتسكين) في الجلة (وتطفئة ولايزالُ) المرض (بعودم، بعد أخرى ويطول الجهد فى تسكينه مع بقاعر اده فانه مادام محبأ للعياة فلابدوان يحسد من استأثر بالجاه والمزلة فى قاوب الناسدونه و يغمه ذلك لامحالة وانمى أغايته ان يهوَّت الغم عن نفسه) و يحتمه (ولا يظهر بلسانه و مد مفاما الحلو عنه رأسافلا عكنه والله الوفق

برايان القدر الوجوه في القلب القدر الواجب في نفى الحسد عن القلب) به الله تعالى (ان الودى مقوت بالطبع) أى يبغضه الناس طبعا (ومن آذاك) بوجه من الوجوه في نفسك أومن عليه حياطنك (فلا يمكنك أن لا تبغضه غالبافاذا تيسرت له نعمة) من الله تعالى (فلا يمكنك أن لا تبكرهها أه حتى يستوى عندل حسن حال عدوك وسوعه بللا نزال تدرك في النفس بينهما تفرقة) وتميزا (ولا يزال الشيطان ينازعك الى الحسدله) ويسول الكفي تحسينه (ولكن ان قوى ذلك من طاهر لا بافعالك ذلك في تعسينه (ولكن ان قوى ذلك من طاهر لا بافعالك في تعسينه (بالكارة الاختيارية فأنت) حينذ (حسود عاص بحسدك وان كففت ظاهرك) من القول والفعل (بالكارة الانتيارية فأنت) حينذ (حسود عاص بحسدك وان كففت ظاهرك) من القول والفعل (بالكارة الانتيارية فأنت أيضا) في الانتيارية فانت أيضا في المناف تحب ذوال النعمة) عن المحسود (وليس في نفسك كراهة لهدة الحدة الحاف فأنت أيضا) في

و بغمهذاك لا يحالة وانماعا يتمان بهون الغم على نفسه ولا يفله رباسانه و يده فأما الخاوعنه وأسافلا عكنه والآما اوفق * (بيان القدر الواجب فى نفى الحسد عن القاب) * اعلم أن المؤذى عقوت بالطبع ومن آذاك فلا عكنك أن لا تبغضه عالبافاذا تيسرته تعمة فلا عكنك أن لا تكرها الهجتي بسستوى عندك حسن حال عدول وسوء حاله بل لا تزال تدوك في النفس بينهما تفرقة ولا تزال الشيطان ينزعك الى الحسد له ولسكن ان قوى ذلك في شيخ المناف المناف

حسودعاص لان الحسد صفة القلب لاصفة الفعل قال الله تعالى ولا يجدون في صدّو وهم حاجة ثما أوثوا وفال عز وحلّ ودوالوت كم له ون كمّ كفر وافت كونون سواء وقال ان تمسيم حسد نه تسوهم أما الفعل فهو غيب ه وكذب وهو عمل صادر عن الحسد وليس هو عين الحسد بل محل الحسد القلب دون الجوازح نعم هذا (٧٦) الحسد البس مظلة يجب الاستعلال منه الله ومعصدة بينك وبين الله تعالى وانما يجب

هذه الحالة (حسودعاص فات الحسد صفة القلب لاصفة الفعل قال تعالى ولا يحدون في صدورهم حاجة مماأ وتواوقال) تعالى (ودوا لوتكفرون كماكفروافتكونون سواءوقال) تعالى (ان تمسكم حسنة تسوهم) الآسية فهدذ والآيات دالة على ان الحسد من صفات القلب (اما الفعل فهوغيبة وكذب وهو عدل مادرعن الحسد وليس هوعين الحسد بل محدل الحسد القلب دُون الجوارح) فالقلب مستقره والجوارح مظاهر آثاره (نعمهذا الحسد ليس مظلة يجب الاستحلال منها) كاللنافي الغيبة (بلهي معصبة بينك وبن الله تعالى والمحايجب الاستحلال من الاسباب الظاهرة على ألجوارح) كالغببة والنميمة والشتم ونعوها (فأما اذا كففت طاهرك وألزمت معذلك فلبك كراهة مايتر مع منهالطب منحب زوال النعدمة حتى كانك مقت نفسك على مافى طبعها فتكون تلك الكراهة منجهة العقل في مقابلة الميل من جهة الطبع فقد أديت الواجب عليك) وأتيت بالميسور منه (ولا بدخل تحت الحتيارا في أغلب الاحوالة كثرمن هذا فأماتغمير الطبع ليستوى عنده الؤذى والحسن ويكون فرحمه أوغمه مماتيسر لهما من نعمة أو ينصب علم ما من بلبة سواء فهذا بمالا يطاوع الطبيع علم معادام ملتفقا الى حفاوط الدنيا) ويختلطا بدواعها (الاأن يكون مستغرقا يحب الله تعالى)مستهترا يذكره (مثل السكران الواله فقد مينته في أمره الحان لا يلتفت قلبه الى تفاصيل أحوال العباد بل ينظر الحالك بعين واحدة وهي عين الرحة و برى المكل عبادالله وأفعالهم افعالالله و براهم مسخر من) ولا يتمذلك الإبعدالترقي من حضيض المجازالي أرتفاع الحقيقة واستكال المراج فيرىماذ كربالشاهدة العيانيد ةوتنتفي عنه الكثرة بالكاية و مستغرق بالفردانية المحضة فلايبتي فيهمتسع لغيرالله تعالى ثم في نظره الى الدكل بعين الرحمة تفصيل فان كان من يصرف الغافلين الى الله تعالى بطريق اللطف وينظر الى العماة لابعين الأزدراء فهوفى تجلى اسمه الرجن وأن كان بمن لا يدع فاقة لحمتاج الاسدها يقدر طاقته أوشار كه في الحزن بسبب حاجته فهوف تجلى اسهمالرحيم (وذلك انكان) أى وجد (فهو كالبرق الحاطف لايدوم) مع العارف ولا يستمر بل مارة والرة (و مرجم القلب بعد ذلك الى طبعه) الذي حبل عليه (و بعود العنوو أنى منازعته أعسى الشيطان فانه ينازع بالوسوسة) و يسوله مانوافق هوى النفس (فهماقا بل ذلك بكراهته وألزم قلبه هدده الحالة فقد أدى مَا كانه) فأن هذا القدرة والذي يدخسل تحت الاختيار (وقددُه بذا هبون الى اله لا يأثم اذالم بظهر الحسدعن جوارحمه كار وي عن الحسن) البصري رحة الله تُعالى (انه سئل عَن الحسد فقال غيه فانه لابضرك مالم تبده) تقدم قريبا بلفظ سألرجل الحسن هل يحسن المؤمن قالما أنساه بني بعقوب نعم ولَكُنْعُه فَى صدركَ والله لا يضركُ مالم تعديه بدا أولسانا (وروى عنه موقوفًا)عليه (ومر، فوعا الى رسول الله صلى الله على وسلم اله قال الاثلاث لا يخاومنهن مؤمن وله منهن مخرب فعفر رحه من الحسد ان لا يمغي أما الموةوف وهوم سنل الحسن فرواءاب أبى الدنيافي ذم الحسدورسة في كاب الاعمان له بلفظ اللاث لم تسلمتهاهذه الامة الحسدوالظن والطيرةألا أنبئكم بالمخرج منهااذا طننت فلانتحقق واذاحسدت فلأ تبغواذا تطيرت فامض وأماالمرفوع بلفظ ثلاثلازمان لامتى سوء الظن والحسد والطيرة فاذاطننت فلا تحقق ولذاحشدت فاستغفرالله وآذاتها يرت فامض هكذا رواه أبوالشيخ فى كتاب النوبيخ والطبراني في الكبيرمن حديث حارثة بن النعمان وقد تقدم ذكر كلمن اللفظين قريبا (والاولى ان يحمل هذا

الاستحلال من الاسماب الظاهر ةعلى الحوارح فأمااذا كففت طاهرك وألزمت مع ذلك قلباك كراهدة ما يترشح منسه بالطبع منحسروال النعمة حتى كانك عقت زفسانء لي مافي طبعها فتكون تلك الكراهةمن جهة العقل في مقابلة الميل من حهة العام عرفقد أديت الواحب عامل ولايدخل تحت اختمارك في أغلب الاحوال أكثرمن هدذا فأما تغييرالطبع ليستوى عنده المؤذى والحسن ويكون فرحمه أوعمها تيسراه مامن نعدمة أو النصب علم مامن بالمقسواء فهذا عمالا طاوع الطبع عليهمادام ملتفتاالى حظوظ الدنياالاأن بصيرمس غرقا عـب الله تعالىمـل السكران الواله فقدينتهي أمره الى أن لا يلتفت قلمه الى تفاصيل أحوال العباد مل منظرالي الكل بعين واحدة وهيءينالرجة و رى النكل عباد الله وانعالهم أنعالاللهو راهم مسخدر بنوذاك أن كان فهوكالبرق الحاطف لامدوم

ثم يرج عالقلب بعد ذلك الى طبعه و يعود العدو الى منازعته أعنى الشيطان فانه ينازع بالوسوسة فه ما قابل ذلك على الم بكراهته وألزم قلبه هذه الحالة فقد أدى ما كاغه وقد ذهب ذاهبون الى أنه لا ياثم اذالم بظهر الحسد على جوارحه كماروى عن الحسن انه سئل عن الحسد فقال غمه فانه لا يضرك مالم تبدء و روى عنه موقو فاومر فوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاثة لا يخسلوم نهن الومن وله منهن بخرج فمغر حدمن الحسد أن لا يبغى والاولى أن يحمل هذا

من البغي والايذاء فانجيع ما ورد من الاخبار في ذم الحسد بدل طاهره على أن كل حاسد آثمثم الحدد عبارةعنصفةالقلاعن الافعال فكل من بحب اساءةمسلم فهوحاسدفاذا كونه آغما بمعرد حسد القلب منغير فعلهوفي محل الاجتهاد والاطهر ماذكرناهمن حيث ظواهر الا حمات والاخبار ومن حيث أاعنى اذيجد أن يعني عن العبد في ارادته اساءة مسلم واشتماله بالقلب على ذلك من غـير كراهةوقد عرفت منهدذاأناكف أعدائك ثلاثة أحوال أحدها انعب بطبعك وتكروحبك لذلك ومدل قلبك المه بعقلك وتمقت نفسك علمه وتودلو كانت لك حيلة في أزالة ذلك اليل منك وهذامعةوعته فطعالانه لايدخـــلتحت لاختيار أكثرمنه بالشاني ان تحب ذلك وتظهر الفرح عساءته اما ملسانك أو يحوارحك فهذاهو الحسد المحظورةطعا والثالث وهو بينالطسرفينان تحسد بالقلب من غيرمقت لنفسك علىحسدك ومن غيرانكارمنك على قليك ولكن تحفظ جوارحك عن طاعية الحسدفي مقتضاه وهـدافي محل الحـلاف

على ماذكرناه من أن يكون فيه كراهة منجهة الدين والعقل ومقابلة حب العابع) وميله (لزوال نعِمة العدوّو تلك الكراهة تمنعه من البغي) عليه (ومن الايذاء له فان جيع ماوردمن الاخبار في ذم الحسد) مماتقدم ذكر بعضها (بدل ظاهره على أن كل حاسد آئم) على الأطلاق (والحسد عبارة عن صفة القاب لامن الافعال) الصادرة عن الجوارح (فكل عب مساءة المسلين) ومضرتهم (فهو حاسد فاذا كونه آثما بمعرد حسدالقاب من غيرفعل هوفى محل الاجتهادوالاظهر)من القولين (ماذكرناه منحيث طواهرالا آيات والاخبارومن حيث المعنى اذبعيدان بعنى عن العبد في ارادته مساءة مسلم واشتماله بالقلب عليها من غير كراهــة لها (وقدعرفت منهذا ان لك من أعــدا ثك ثلاثة أحوال احداهاان تحب مساعتهم بطبعك) من حيث مجانسته بالنفس (وتكره) حبكالذلك وميل قابك البه بعقلك (وتمقت نفسك) أى تبغضها (عليه وتودلوكانت لك-يلة في ازالة ذلك الميلءنـــك وهذامعفق عنه قطعاً) أى من غير شَكَ فيه (لانه لأيدخــل تحت الاختيار أكثر منه الثانيــة ان تحبذاك وتظهر الفرح، ساءته) وغه (امابلسانك) بالقــدح والشتم ونحوه (أو بجوارحك) أى بفعالها (فهذا هو الحسد الحظورةطعا) أَى من غير شَلَ فيه (الثالثة وهو بينالطَرفين ان تحسد بالقلب من غير مقتك لنفسك على حسدك ومن غيرانكار منك على قلبك) ولاالكراهة له (ولكن تحفظ جوارحك عن طاعة الحسد في مقتضاها) من القول والعمل (وهذا نحل الخلاف) فن ذَاهب الى اله لا يأثم ومن ذاهب الى أنه يأثم (والظاهرانه لا يخــ لومن اثم بقدرَقوة ذلك وضـعفه) فاذا كانحبمه قويا كان الاثم كذلك وانكانَ ضعيفًا كانالاثم كذلك والله أعلم وبهتم كتاب ذم الغضب والحقـــدوالحــد والحدلله الذي بنعمته تثم الصالحات وصلى الله على سيدنا ومولانا مجمد أفضل المخيلوقات وعلى آله وصحبه وسلم تسليميا كان الفراغ منه فى الاول من تهار الثلاثاءسادس، شرصفرا لخــير من شهو رسنة مائتين وألف على يد مسوده مجدمراتضي الحسيني غفرله بمنه وكرمه آمين والحدلله ربالعالين

بسم الله الرجن الرحيم وصلى الله على سيدنا محد وآله وسحبه وسلم تسلم

الجدالة الذي أصعد قوالب الاصفياء بالمجاهدات * وأسعد قاوب الاولياء بالمشاهدات * وخلص أشباح المنقين من ظلم الشهوات * وأخلص أرواح الموة بن عن ظلم الشهات المقدورات * وأشكره شكر من الباهره * وشاهد شواهد فردانيته القاهره في فانكشفت له بحاث المقدورات * وأشكره شكر من اعرف بحده واغترف من بحر حوده وافضاله * فوطب اسرارا المنازلات * وأشد أن لااله الاالله الهاواحداو ر بافادرافاط الارضين والسهوات * شهادة تؤذن باخلاص الضمائر والطويات * وتنبر مطالع أنوارها عادرافاط الارضين والسهوات * شهادة تؤذن باخلاص الضمائر والطويات * وتنبر مطالع أنوارها عاد المعلم المسالم أنوارها عاده المعلم وعلى الله عليه وعلى آله الاثنة الهداة * وأصابه الفضلاء المقات * وعلى أنباعهم باحسان ماهبت في الاسعار النسمات وعلى آله الاثنة الهداة * وأصابه الفضلاء القات * وعلى أنباعهم باحسان ماهبت في الاسعار النسمات وسلم كثيرا كثيرا * (و بعد) * فهذا شرح (كتاب ذم الدنيا) وهوالسادس من الربيع الثالث من وسلم كثيرا كثيرا * (و بعد) * فهذا شرح (كتاب ذم الدنيا) وهوالسادس من الربيع الثالث من عادم * وأفاض علينا من افاضات أنوار فهومه * حالت فيه عقدة ألفاظه الغريسه * و وقت من عليا من افاضات أنوار فهومه * حالت فيه عقدة ألفاظه الغريسه * و وافاض علينا من افاضات أنوار فهومه * حالت فيه عقدة ألفاظه الغريسه * و وافاض علينا من افاضات أنوار فهومه * حالت فيه عقدة ألفاظه الغريسه * و وافاض علينا من افاضات أنوار فهومه * حالت فيه عقدة ألفاظه الغريسه * و افاض علينا من افاضات أنوار فهومه * حالت فيه عقدة ألفاظه الغريسه * والمنافل * مستعينا الله في سائر و بعدا الاخبار على وحد غير يحل ولاعل ان المنصور * وهواليا منوائل الدنيا) أى دواهها المنف رحه الله تعالى (بسم الله الرحن الرحيم الجدية الله الديمة أولياه غوائل الدنيا) أى دواهها المنف رحه الله تعالى (بسم الله الرحن الرحيم الجدية الله النام عوف أولياه غوائل الدنيا) أى دواهها المنف رحه الله قوره الله المنافل المنافل المنافل المنافد المنافد والمنافذ المرافد وشرح المنافد والمنافذ والمها المنافد والمنافد والدينا المنافد والمنافد والمنافذ والمنافد والمنافد والمنافد والمنافذ والمنافد والمنافد والمنافذ والمنافد والمنافذ والمنافد والمنافذ والمنافذ

والظاهر أنه لا يخلوعن الم بقدر قوة ذلك الحبوضعفه والله تعالى أعلم والحدلله رب العالمين وحسبنا الله ونم الوكيل * (كتاب ذم الدنساوهو الدكتاب السادس من ربع المهلكات من كتب احياء علوم الدين) * بسم الله الرحن الرحم الحسد لله الذي عسرف أولياء ، غوائل الدنيا

وأ فاتم اوكشف لهم عن عدوم اوعورا مهاحتى نظروا فى شواهدها وآياتها ووزنوا بحسناتها سيئاتها فعلوا أنه يزيد منسكرها على معر وفها ولا في مرجوها بحفوفها ولايسلم طاوعها من (٧٨) كسوفها ولكنها في مرجوها بحفوفها ولايسلم طاوعها من (٧٨) كسوفها ولكنها في مرجوها بحفونها ولايسلم طاوعها من (٧٨)

قاله الكسائي وقيل الغائلة الفساد والسر (وآ فاتما وكشف لهمغن يوجها وعوراتها) أصل العورة السوأة سمت بمالقيم انكشا هاوالنظر البهاوكل شئ يستره الانسان أنفة وحباء فهوعورة (حتى نظروا فى شواهد ها وآياتها ﴾ الدالة عليها (وو زنوا بحسناتها سيئاتها فعلوا انه يزيد منكرها على معروفها) المنكر ماأنكره المقل والشرع والمعروف ضده (ولايني) من الوفاء (مرجوَّه ابخوفها) أى مخوفها يزيد على مرجوها (ولايسلم طاوعهامن كسوفها) أيمن تغيرهاوز والها (ولكمافي صورة امرأة مليحة) الصورة (تستميل الناس) أى تصرفهم البها (بحمالها) أى زينها أشار بذلك الى ماذكر صاحب القوت أنه قد كوشف بَمَابِعَصُ الاولياء في صورة أمراً وورأى أكف الحلق ممدودة البهاوهي تجعل في أيديهم شيأ قال وطائفة عَرِعليها مكتوفى الايدى لاينظرون اليهافلا تعطيهم شيأ (ولها أسرار سوعقباعُ ملك الراغبين في وصالها) أَى مواصلهَ أَ (مُه هي فرارةً) أَى كثيرة الفرار والشرود (عن طلابها) جمع طالب (شعيعة باقبالها) أى بخيلة به ان هي أقبلت على أحدمهم لم تعطه من اقبالها شياً (واذا أقبلت لم يؤمن شرها) أي ضروها ونكايتها (وو بالها)أى وخهاوسوء عافبتها (انأحسنت)الىأحد (ساعة) من الدهر (أساءت سنة) وهي عندالُعر بأر بُعة أَرْمَنَة (وان أَسَاءت مُرة) واحدة (جعلنها) أَى الْاسَاءة (سنة)متبعةلاتنشْنى عنها (فدوائر اقبالها على النقارب دائرة) أى تُدوردوائرهَا بالهـُـلاك متقاربة (وتجاَّرة بنيها) أى أولادها (خاسرة) غير رابحة (بائرة) من البوار وهوالهلاك (وآفام اعلى التوالي) أى على تعاقب الزمن (بصدورمُلابه اراشسقة) كاترشق السهام بالاغراض (ومجارى أحوالهابذل طالبها اطفـة) أي مُصرحة بلسان حالها (فكل متعزر بالى الذل مصيره) أى مرجعه وعاقبته (وكل متكثر بهاالى التحسر) أى التلهف (مسسيرهَ شأتما الهرب من طالبها) أى تفريمن يطلبها (والطّلب لهاربها) أى تطلب من هرب عنهاو ولاها بظهره (من خدمها) وفي نسخة من قصدها (فاتله ومن أعرض عنها والله) أي وافقته (لأيخاوصة وهاءن شوائبُ الكدورات)والشوائب هي الادنّاس والاقذار وأحدها شائبة قاله الجوهري (ُولاينفك سرورهاعن المنفصات)أى المكدرات (سلامتها تعقب السقم)أى الرض (وشباج ايسوف الى الهرم) أى الضعف والكبر (ونسيهالايترالاً الحسرة والندم فهني خداعة) كثيرة الحداع (مكارة) كثيرة المكر (طيارة) كثيرة الطيران (فرارة) كثيرة الفرار فهـى كماقال بعضهم وأجاد انَّ جُلَتْ أَوْجُلتْ أَوْحُلتْ أَوْحُلْتْ أَوْكَسْتُ أَوْكُسْتُ (لاتِزالْ تَتَرْين لط لهما) بانواع الزين (حتى اذا رَكَنُوا) البهاو (صاروامن أحبابها كشرت لهم عُن أنيابها) أي أفصت لهم بالقداوة والشركما ان الكاب اذا هر على أحد كشرعن أنهايه أى أطهر (وشوّشت) أى غبرت وخلطت (علم ـ ممناطم أسبابها) أى الاسباب المنظومة في ساك الاعتدال (وكشفت لهم عن مكنون عجائبها فاذا فتهـم قواتل سمامها) جمعسم (ورشقتهم بصوائب سهامها) أى رمتهم بسهامها الصائبة التي لات كادتخطي (بينما أصابها في سرور وانعام اذولت عنهم) أى أدبرت (كانها اضغاث أحلام) كلية عن الشي كانه لم يكن (ثم كرت) أي رجعت (علمهم بدواهيها) أي شدائدها (فطحنتهم طعن الحصيد) أي الزرع المصود (و وارتبم) أى سربهم (في أكفائهم تعت الصعيد) أى وجه الارض (ان ملك واحداً جبيع ماطلعت عليه الشمس جعانته حصيداً) أي محصودا ومكسرا (كانام بغن بالأمس عني أصحابها سروراوتعدهم غرورا) أى تغرهم فى وعدها (حتى يؤماون كثيرا ويبذون قصورا) أى ابنية مرتفعة (فتصبح قصورهم قبوراً) أى تؤلمالِم ا (وجعهم بوراً) أى هلاكا (وسعيهم هباء) ما يرى في ضوء الشهس

تهلك الراغب ين في وصالها م مى فرارة عـن طلام شححة بأقبالهاواذا أقبات لم ومن شرهاوو بالهاان أحسنت ساعة أساعت سنة وان أساءت مرة جعلتها سينة ذروا تراقبالها على النقاربدائرة وتعارة بأبها خاسرة باثرة وآفاتهاعلى التوالى لصدور طلابها واشقة ومحارى أحوالهابذل طالبها كاطقة فكلمغرور بهاالى الذل مصيره وكل متكبربها الى التعسر مستيره شأم االهرب من طالهاوا اطاب لهارج اومن خدمها فاتنهومن أعرض عنهاواتنه لايخاوصه فوها عنشوائسالكدورات ولاينظاسر ورهاعسن النغمات سلامتهاتعقب السقموشبابها يسوفالي الهرم ونعيمهالا يتمسر الا الحسرة والندم فهي خداعة مكارة طيارة فرارة لاتزال تتزين لطلابها حتى اذا صاروامنأحبابها كشرت الهم عن أنسام اوشوشت على سممناظم أسيابها وكشفت لهم عن مكنون عجابه افأذاقتهـم قواتل سممامها ورشقتهم بصوائب سها وهابيتما أصحامها فى سروروا تعام ا ذولت عنهم

كانم الضغاث أحسلام بم عكرت عليهم بدواهم افطعنته م طعن الحصيد وواريم م فى أكفائهم تحت (منزورا) الصعيدان ملكت واحدامهم حرم ما طلعت عليه الشمس جعلته حصيدا كان لم يغن بالامس بمنى أصحابها سرورا وتعددهم غرو را حتى يأملون كثيرا و بينون قضورا فتضم قصو رهم قبو راوجعهم بورا وسعيهم هباء منورا ودعاؤهم ببوراهده صفتهاوكان أمرالله فدرام قدوراوال الا تعلى محد عبده ورسوله المرسل الى العالمين بشير اوند براوسرا بامنيرا وعلى من ورا ودعاؤهم بوراه في الديناء دوة الديناء ومدوة الاولياء وعلى من كان من أهدله وأصحابه في الدين طهيراو على الظالمين نصيرا وسلم تسليما كثيرا (أما بعد) فان الدنياء دوة الاولياء الله وعدوة الاعداد بها الله وعدوة الاعداد بها الله وعدوة الاعداد بها عزوجل فانها تزينت لهم بزينتها وعم بزهر تها ونضار فها حدى تجرعوا مرارة (٧٩) الصدر في مقاطعتها وأماعداد تها

ولاعداء الله فانها استدرجتهم بمكرهاوكيدهافاقتنصتهم اشبكتهاحني وتقوامها وعولوا علما فذلتهم أحروج ماكانوا البهافاجتنوامنها حسرة تنقطع دونهاالاكاد محرمتهم السعادة أبدالا ماد فهمالي فراقها يتعسرون ومن مكايدهما استغيثون ولا بغانون بل يقال لاهسم اخسؤافهما ولاتبكامون أولئك الذمن اشتروا الحياة الدنيا بالاستخرة فسلايخفف عنهم العذاب ولاهم ينصرون واذا عظمتغوائل الدنيا وشرورها فالابد أولامن معرفة حقيقة الدنياوماهي وماالحكمة في خلقهامع عداوثهاومامدخل نمرورها وشرورهافان من لايعرف الشرلايتة بهوبوش كأن يقع فيسه ونحن نذكرذم الدنيا وأمثلتها وحقيقتهما وتفصيل معانهما وأصناف الاشفال المتعلقة إجاووجه الحاجة الىأصولهاوسبب انمراف الخلق عنالله بسبب التشاغل بفضولها ان شاءالله تعالى وهو المعين علىما يرنضه

[(منثوراً) أىمبددا (وكان أمرالله قدوراهدورا) وهذا السياق منتزع من خطبة لعلى رضى الله عنه ذُ كرهاصاحب مربح البلاغة وسيأتى ذكر بعضها (والصلاة على) سيدنا (محمدعبده ورسوله المرسل الى المالمين) أى كافة ألخلق أجعيز بشيرا) لاهل الاعان بالجنان (ونديرا) أى منذر الاهل الكفر بالنيران (وعلى من كان من آله وأصحابه له في الدين طهيرا) أى معينا في المُسته (وعلى الطالمين) الذين طلوا أنفسهم بألـكفروالنفاق (نصيرا) أىناصرا (وسلم) تسليما (كثيرا أمابعدفانالدنياعدوةته وعدوة لاولياه الله وعدوة لاعداء الله أماء داوم الله فالم اقطعت الطر وقي على عباد الله) السالكين اليه (ولذلك) أي لاجل،داوثهالله(لمينظر اللهالبها) نظرعناية (منذخلقها)كاو رد ذلك فى الخبروسيأتى بيانه (وأما عداوتها لاولياءالله فانهاتزينت لهمبز يُنتها وعههــم) أى شملتهم (بزهرتها ونضارتها) وهي متاعها ودينتها (حتى تجرعوامرارة الصبر في مقاطعتها) وتطعوا النظر عن زينتها (وأما عداوتها لاعداء الله فانهااستدرجهم)أى أخذتهم درجة درجة (بمكرها ومكيدتها واقتنصهم)أى صادتهم (بشبكتها) دهى محركة آلة الصيد (حتى وثقوابها) أى اطمأ نوابها (وعولوا) أى اعتمدوا (عليها فحذائهـــم أحوج ما كانوا البها فاجتنوامنها حسرة تنقطع دونها الاكادئم حرمتهم السعادة أبدالا باذ) أى الى آخر الدهر (فهم على فراقها يتحسرون) أى يتلهفون إ ومن مكايدها ستغيثون ولا بغاثون) أى ولا ينصر ون (بل يقال لهم اخسوا) أى ذلوا (فيها ولا تسكلمون أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالاسخرة فلا يحفف عنهم العذاب ولاهم ينصرون) وهذامقتبس من كلام عربن عبد العزيز فيما أخرجه صاحب الحليسة انه كتب الىعامله عدى بنارطاة أمابعد فان الدنياعدوة أولياء الله وعدوة اعداله فاماأولياءالله فغمتهم وأماأعدالله فغوثهم (واذاعظمت غوائل الدنيا وشرورها فلابذ أولا من معرفة حقيقة الدنياوماهي وماالحكمة فى خلقهامع عداوتهاوما مدخل غرورهاوشرورها فانءن لايعرف الشرلايتقيه و يوشك أن يقع فيه) وهولا يشعر (ونحن نذكر ذم الدنيا وأمثلها وحقيقها وتفصيل معانها وأصناف الأنفال المتعلقة بهاو وجه الحباجة الىأصولهاوسبب انصراف الخلق عنالله بسبب التشاغل بفضولهاان شاء الله تعمالي وهو المعين على ما رئضيه) * (بيان ذم الدنيا) *

(الا بات الواردة في ذم الدنيا وأمثلها كثيرة وأكثر القرآن مشمل على ذم الدنسا وصرف الحلق عنها ودعوم مالى الا خرة بله ومقصود الانماع عنها ودعوم مالى الا خرة بله ومقصود الانماع عنها السلام ولم يبعثوا الالذلك فلاحاجة الى الاستشهاد با بات القرآن لظهورها وانحاني ود بعض الاخبار الوارة فيافقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم من على شائلة برجلها وى ان غلاد على أحرب ميت (فقال أترون هذه الشاة هيئة على أهلها وافركانت فالوامن هوائم التعوها قال والذي نفسى بده الدنيا أهون على الله من هده الشاة على أهلها ولوكانت الدنيا تعدل عند الله حناح بعوضة ماستى كافرا منها شربة ماه) قال العراقي رواه ابن ماجه والحاكم وصلح اسناده من حديث سهل بن سعد وأخرجه الترمذي وقال حسن حديث جابر اه قلت رواه ابن ماجه والحاكم من حديث المدور بن مخرمة دون هذه القطعة الاخيرة ولمسلم نحوه من حديث جابر اه قلت رواه ابن ماجه والحاكم في المستدرك من طريق أفي يحيى ذكر بابن منظور حدثنا أبوحازم عن سهل بن سعد به ماجه والحاكم في المستدرك من طريق أبي يحيى ذكر بابن منظور حدثنا أبوحازم عن سهل بن سعد به ماجه والحاكم في المستدرك من طريق أبي يعين كرياب منظور حدثنا أبوحازم عن سهل بن سعد به ماجه والحاكم في المستدرك من طريق أبي يعين كرياب منظور حدثنا أبوحازم عن سهل بن سعد به ماجه والحاكم في المستدرك من طريق أبي يعين كرياب منظور حدثنا أبوحازم عن سهل بن سعد به عد والحدود والعدود والحدود والحدود والحدود والحدود والمدود والحدود والحدود والحدود والحدود والحدود والعدود والعدود والعدود والعدود والحدود والمدود والمدود والعدود والعدود والعدود والحدود والحدود والعدود والعدود

الا أن الواردة في ذم الدنياو أمثلتها كثيرة وأكرالقرآن مشتمل على ذم الدنيا وصرف الحلق عنها ردعون سم الى الآخرة بل هومة صود الا نيان عليه ما السنياء عليهم الصلاة والسلام ولم يبعثوا الالدلك فلاحاجة الى الاستشهاد با آبات القرآن لقلهو رهاوا نما فور دبعض الاخسار الواردة فيها الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولم يبعثوا الالدلك فلاحاجة الى الاستشهاد با آبات القرآن لقله و رهاوا نما في الاخسار الواردة فيها فقد و دي أن رسول الله صلى الله عليموسلم معلى شاة ميتة فقال أثر ون هذه الشاة هيئة على أهلها قالوا من هوانها في القوها قال والذي نفسى بيده الدنيا أهون على الله من هذه الشاة على أهلها ولوكانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ماستى كافرام نها شربة ماء

والهظه كما معرسول الله صلى الله عليه وسسلم بذى الحليفة فاذاهو بشاة مينة شائلة برجلها فقال أثرون هذه هينة على صاحم افو الذي نفسي سده الدنيا أهون على الله من هذه على صاحم اولو كانت الدنيا ترن عندالله جناح بعوضة ماسقي كافرامه اقطره أبداوقال الحاكم صحيم الاسنادوه ومنعقب فاسمنظور ضعيف وأماالجلة الآخيرة من الحديث فقط بلفظ المصنف فقد أخرجها الترمذي من طريق عبد الجيد بن سلمان عن أبي عازم عن سعد بن سعد رفعه به وقال صحيح غريب من هذا الوجه وهومن هذا الوجه عند الطبرانى وأبي نعيم ومن طريقهما أورده الضياء فى الختارة وكذلك رواء البهق فى الشعب وأخرجه كذلك القضاعي فيمسند الشهاب من طريق أي حعفر مجدين أحدين أي عوف حدثنا أبو مصعب عن مالات عن الفع عن ابن عررفعه لو كانت الدنيا الخ وكذلك رواه الحطيب عن رواه مالك وفي الباب عن أبي هر من أشآراليه الترمذي (وقال صلى الله علميه وسلم الدنيا سجن الؤمن) بالنسبة لما أعدله في الا خوة من النعيم المقيم (وجنة الكافر)بالنسبة لماامامه منعذاب الحيم وقال بعضهم معنى قوله الدنيا سعن الومن أي لانه عمنوع من شهوا تها الحرمة فكانه في سعن والكافر عكسه فكانه في حنة وقال بعض العارفين الدنيا سحن المؤمن أن شعريه وضيق فيه على نفسه طلبت السراح منه الى الاسخوة فيسعد ومن لم يشعر بانها مجن فوسع فهاعلى نفسه طلبت البقاء فهاوليست باقية فيشقى قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هر رة آه قلت رواه من طريق الدراو ردى عن العلاء بن عبد الرجن عن أبيه عن أبي هر برة به مرفوعا وكذلك رواه أحدوالترمذي واسماحه وكذاهو فحديث مالك عن العلاءو في البابعن استعر وسلمان وابن عروأ ماحد يث ابن عرفا خرجه البزاروالعسكري والقضاعي من طريق موسي بن عقبة بن عبدالله ابندينارعنه ولفظه كسياق حديثاني هريرة وأخرجه الطبراني وأبونعيم واللفظله منحديث ابنعر مرفوعايا أباذرالدنيا سحن الؤمن والقبرأمنه والجنةمصيره باأباذران الدنياجنة الكافروا لقبرعدابه والنار مصيره المؤمن من الم يخرج من ذل دنياه الحديث وأماحد من سليمان فرواه الطعراني في الكبير والحاكم فى المستدرك والفظه الفظ حديث أي هر رة وأخرجه العسكرى في الامثال من طريق عامر ب عطمة قال رأيت المان أكره على طعام فقال حسى اني معترسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أطول الناس جوعالوم القيامة أكثرهم شبعاف الدنيايا الماناء عاالدنيا سحين الؤمن وجنة الكافر وأماحديث انعروفأخرجه أحد والطعراني وأنونعم والحاكممن طريق أبيعبد الرحن الحبلي عنه بلفظ الدنيا معن المؤمن وسنته فاذا فارق الدنيافارق السحن والسنة ورواه البغوى في شرح السنة ورجال أحدرجال الصيح غيرعبدالله بن جنادة وهوثقة ورواه ابن البارك فى الزهد و زاد مثل الومن حين تخرج نفسه مثل رجل كان في سجن فرجمنه فعل يتقلب في الارض و يتفسع فيهاوة دروى عن الحسن مرسلا أخرجه العسكرى فى الامثال من طريق سعيدين سلمان عن ابن البارك قال كان الحسن يقول قال النبى صلى الله عليه وسلم الدنياسجن الوَّمن وجنـة الكافرفالوُّمن يتزوّد والكافرية تع والله انأصبح فهامؤه نالاحزيناوكيف لايحزن من حامه من الله انه وارد جهنم ولمياته انه صادر عنها (وقال صلى الله عليه وسلم الدنياملعونة) لانماغرت النفوس مزهرتها ونضارته افامالتهامن العبودية الى الهوى حتى سلكت غيرطريق الهدى (ملعون مافها) ويحتمل أن يكون الراد باللعن البرك اي متروكة متروك مافها وقد يقال انهامتر كمالانساء والاصفياء كافى الخبر الا خرلهم الدنيا ولناالا خرة (الاما كان لله منها) قال العراقيرواه الترمذي وحسنه وانماحه منحديث أي هر برة وزاد الاذ كرالله وما والاه وغالمأومتعلم اه قلت سياق المصنف أخرجه أمو نعيج فى الحلمة والضياء فى المختارة من حسديث حار بلفظ الاماكان منهالله عز وجل واسناده حسن وأماحديث أبي هر رة فرواه كذلك الطبراني في الاوسط من حديث ابن مسعود وقال لم تروه عن ثو بان عن عبدة الاأتوالمطرف المغيرة بن مطرف ولفقاء

وقال صلى الله عليه وسلم الدنيا حجن المؤمن وجنة الدكافر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا ملعونة ملعون مافيها الاما كان لله منها

وعالما أومتعلما والمغيرة بنمطرف لابعرف وقدرواه البزارمن هذا الطريق بلفظ الاأمرا بمعروف أونها عن منكر وذكرالله ورواه الطبراكي في الكبير من حديث أبي الدرداء بلفظ الاماابتغي به وجه الله قال المنذري اسناده لابأس به (وقال أبوموسي الاشعري) رضي الله عنه (من أحب دنياه أضر با خرته) لانحب الدنيا يشغله عن تفر يغ قلبه لحب ربه واسانه لذكره فيضرآ خرته ولابد (ومن أحب آخرته أضر بدنياه)لانحب الا خرة بعطل عليه أسباب الكسب والعاش فيضر بدنياه ولابد والباعني القرينتين للتعدية (فَا ۖ ثُرُوا) أَى اختارُوا (ما يبقى على ما يغنى) قال العراقي رواه أحد والبزار والطبراني وابن حمان والحاكم وصعه على شرط الشعني قلت وهو منقطع بين المطلب بن عسدالله وبين أبي موسى اه قلت سـبقه الىذلك الذهبي وقدرواه كذلك القضاع في مسـند الشهاب والبهتي في الشعب وفال المنذري رجال أحدثقات وعندبعضهم ألافات ثروابزيادة ألاالتنبهمة (وقال صلى الله عليه وسلم حب الدنبارأس كل خطيئة)لانه بوقع في الشهات ثم في الكروه ثم في التحريم ولطالما أوقع في الكفريل جميع الامما الكذبة لانبيائهم اغاجلهم على كفرهم حب الدنياهكذارواه الديلى فى الفردوس من حدث على ويعضد سنده ولم يخرجه ولده في المسند وقال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا والبه في في الشعب من طريقه عن الحسن مرسلا اه قلت وقل البيع بعدان وردهد مالفظه ولا أصله من حديث الني الامن مراسيل الحسن اه ومراسيل الحسن عندهم شبه الريح كانقله العراق ف شرج الالفية ولذا أورده ان الجوزي في الموضوعات ورد عليه الحافظ ان حربان ابن الديني أثني على مراسم ل الحسن وقال اذا ر واهاء: ها الثقات صحاح ٧ وهذا فالاسناد اليه حسن اه وقال أنوزرعة كل شي يقول الحسن قالىرسول اللهصلى الله عليه والم وجدتله أصلانا بناماخلاأر بعة أحاديث وليته ذكرها وهذا القول عندالبقاع في الرهدوأبي أعيرفي ترجة الثوري من الحلمة من قول عيسى بن مريم عليه السلام وعند ابن أبي الدنيافي وكمايدالشيطاناله منقول مالك بندينار وعندابن يونسني ترجة سعدبن مسعودالتحيبي في تاريخ مصر له من قول معد هذا وحرم ابن تمية انه من قول جندب المجلى رضي الله عنه (وقال زيد بن أرقم) بن زيد بونس الانصاري الخزرجي رضي الله عنه صحابي مشهور أول مشاهده الخندق وأنزل الله تصديقه في سورة ألمنافقين مات سنة ست وستين ر وى له الجماعة (كَلَامع أبي بَكر رضي الله عنه و دعابشراب فاتى بماء وعسل) أى ماء ممزوج بعسل (فلماأدناه أى قربه من فيسه بلك حتى أجلى أصحابه وما سكت ثم عاد وبكرحتى ظنوا المهملايةدرون على مساءلته قال ثم مسم عينيه كالمية عن سكوته من البكاء فان من سكت مسج عينية (فقالوا) أي قال من حضر المجلس (باخليفة رسول الله ما أبكال قال كنت مع رسول الله صلى الله عامه وسلم فرأيته يدفع عن نفسه شماً ولم أرمعه أحدافقات بارسول الله ماالدي تدفع عن نفسك قال هدنه الذها مثاتلي أي مورتل (فقات الهااليك عني) أي اذهبي عني فذ هبت (مُ رجعت فقالت انك انأفات مني) أىخلصت (لُم يغلث مني من بعـــٰدك) قالَ العراقي رواء البِّزار أ بسندضعيف بنحوه والحبا كموضيح اسناده رابن أبي الدنياوالبهيق من طريقه بافظه اه قلت قال أبو نعم في الحلة حد ثناأ حدين الحق حدثنا أو بكر بن أبي عاصم حدثنا الحسن بن على والفضل بنداود قالاحدثذ عبد الصمد بنعدالوارث حدثنا عبدالواحد بنزيد حدثنا أسلم عنصرة الطبيب عنزيدب أرقم أن أبا بكر رضى الله عند ماستستى فاتى باناء فيدماء وعسل فلما أدناه من فيه بكى وأبلى من حوله فسكت وماسكتوا ثمءاد فبتك حتى طنوا أنلا يقدر واعلى مساءلته ثم مسعوجهه فافاق فقالواماهاجك على هذا البكاء قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم وجعل بدفع عنه شيأً الله عني البك عني ولم أرمعه أحدا فقلت بارسول الله أرآك تدفع عنك شيأ ولاأرى معك أحدا قال هذه الدنياة ثلت لر بمافيها فقلت لااليكاعنى فتنحت وقالت اماوالله لننا الفلت مني لاينفلت مني من بعدك فشيت أن تكون قد لحقتني

وقال أنوموسى الاشعرى قالر ولالتهصلي اللهعلم وسلممن أحب دنداه أضر بالمخرته ومن أحسآ خرته أضربدنياه فاسترواماييقي على ما يفني وقال صلى الله عليه وللمحب الدنيارأس كلخطشة وقال ريد س أرقم كنامع أبي بكر الصديق رضى الله عنه فدعا بشراب فأتى بماءوعسل فلما أدناه من فسه بلى حدثي أكلى أصحانه وسكتوا وماسكت ثمعادو تكدحتى ظنواأنهم لايقدرون على مساءلته قال غمسرعسه فقالولماخلفة رسول الله ماأ بكاك قال كنتمع رسول الله صلى الله علمه وسلمفرأ يتهبدنعون نفسه شياولم أرمعه أحدا فقلت بارسول الله ماالذي تدفع عن نفسك قال هذه الدنسامثلت لي فقلت لها البكعني ثمرجعت فقالت انك ان أفات منى لم مفلت مىمن بعدك فذاك الذي أبكاني وهكذا هولفظ الحياكم والبهني والذي ساقه المصنف هولفظ ابنأي الدنيافي ذم الدنياوتبعه صاحب القوت والمعنف أخذه من سياف القوت (وقال صلى الله عليه وسلم اعبا كل العب للمصدق بدارا الحاودوهو يسعى لدارا لغرور) قال العراق رواه أبن أبي الدنيافي كتاب ذم الدنيامن حديث أبي جعفر مرسلاقات هوعبدالله بن السود المدائني الهاشمي كذاب يضع الحديث وقد تقدم ذكره في الكتَّاب الذي قبله (ور وي أن رسول الله صلى الله عليسه وسلم وقف عَلى مزبلة) وهي الموضع الذي ترمى فيه المكتاسة والزيالة (فقال هاو الى الدنيا وأخذ)منها (خرقاقد بليت)من كثرة الاستعمال (على تُلكُ المربلة وعظاماً قد نخرتُ أى تفنيت (فقال هسذه الدنيا) رواه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا والبّيه في فى شعب الاعبان من طريقه من رواية أبي مُيمون اللغمى مرسلاقال العراقى وفيه بقيسة بن الوليد وقعا ضعفه وهومدلس قات قال الذهبي في الضعفاء أبرمهون عن رافع من خديج مجهول (وهدذااشارة الى أنزينة استخلق مثل تلك الخرق وان الاجسام التي تتزين باستصير عظاما بالية وقال صلى الله عليه وسلم ان الدنيا حافة خضرة) أي مشهاة مونقة تعجب من رآها (وان الله مستخلفكم فيهافنا فاركيف تعملون انبى اسرائيل المابسعات لهم الدنيادمهدت تاهوافي الحاسية والنساء والطيب والثياب) رواه ابن أبي الدنيامن حديث الحسن مرسلاهكذا بهدنه الزيادة في آخره قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي سعيددون قوله ان بني اسرائيل الى آخره والشطر الاول متفق عليه اله فلت ورواه كذلك مسلم والنسائي وآحرون من طريق سعيد بن مزيد أبي سلة عن أبي نضرة عن أبي سعيد وممن روامعن أبى أضرة خليدبن جعفر وسلمان بن طرخان التميى وعلى بنزيد بنجدعان وحديثه عندابن ماجة والترمذى وقال حسن والمستمر بناريان وهوعندالعسكرى من حديث عبيد الله من عمرعن نافع عن أبي هر رة مرفوعاً بلذظ الدنياخضرة حلوة من أخد ذها بحقها يورك له فهاورب متخوّض في مالً الله ورسوله له النار يوم القيامة وقد عزا الديلى حسديث الدنيا خضرة حلوز وان رجالا يتخوضون الى البخارى عن حولة والذي فيه من حديثها الجلة الثانية خاصة نعم فيه حديث حكيم بن حزام ان هدذا المال خضرة حاوة فن أخذه بسخاوة نفس ووله له فيه ومن أخذه باشراف نفس لم يماوك له فيه الحديث وفى الباب عن ميون عند أبي يعلى والطبراني والرامهر مزى في الامثال وعن عبدالله بن عمر وعند الطبراني فقط رفعا، الدنيا - اوة خضرة (وقال عيسى عليه السلام لاتخذوا الدنيار بافتخذ كمعبيدا اكنز واكنزكم عند من لايضيعه فان صاحب كنزالدنيا يخاف عليمه الافة وصاحب كنزالله لا يخاف عليه الا "فة) أخوجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا (وقال عليه السلام أيضايام عسر الحواريين اني قد أكبات الكمالدنيا على وجهها فلا تنعشوها بعدى فان من خبث الدنيا ان الله عصى فيها وان من خبث الدنيا ان الاتخرة لاندوك الابتركهاالافاعبروا الدنياولا تعسمروها واعلموا ان أصل كلخطيثة حب الدنيا و رب شهوة ساعة و رثت أهلها حزما طويلا) أخرجه ابن أبى الدنيا في كتاب ذم الدنيا وفي الحاية لابى نعيممن ترجمة الثورى قال عيسى عليه السلام حب الدنيا رأس كل خطيئة وقد تغدم وفي النردوس للديلي بلاسند من حديث ابن عمر الدنيا منظرة الاستوة فاعبر وهاولاته مروها (وقال) عليه السلام أيضا (بطعت ليكم الدنيا) أي مهدت وفرشت (وجلستم على طهرها فلا ينازهنكم فيها المأوك والنساءةأ ماالماوك فلاتنازعوه مالدنيافاتهم لن يتعرضوا المج مأتر كنموهم ودنياهم وأماالنساء فاتقوهن بالصوم والصلاة)أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا (وقال) عليه السلام أيضا (الدنيا طالبة ومطاوبة فطالب الا خرة تطلبه الدنيا حتى يستكمل رزقه) الذي كتب له فيها (وطالب

الدنما ستخلق مثل تلك الحرق وأن الاجسام التي ترى بهاستصبر عظاماً الله وقال صلى الله علمه وسلمان الدنيا حاوةخضرة وانألله مستغلفكم فيهافناظركيف تعدماون أن بني اسرائيل لمابسطت الهم الدنيا ومهدت الهوافي الحليسة والنساء والطبب والثماب وقال عيسىءلىه السلام لاتتخذوا الدنمار بافتخذكم عبيدا اكنزوا كنزكم عندمن لايضه فأن صاحب كنز الدنها يخاف علمه الاستقة وصاحب كنزالله لايخاف علمدالا فنوفال علمه أفضه لل الصلاة والسلام أنضابامعشرالحواريسن الى قد أكبيت ليكم الدنيا على وجهها فلا تنعشوها بعدى فانمن خبث الدنما أنعصى الله فما وانمن خبث الدنيا أنّ الاسخرة لاندرك الاباركها ألا فاعبروا الدنياولا تعمروها واعلموا أن أصل كل خطيئة حب الدنيا ورب شهونساعة ورثت أهلها حزنا طو يلا وقال أنضا بطعت اكمالدنياوجاستم على طهرها فلاينازعنكم فهااللوك والنساء فاماللوك فلا تنازعوهم الدنيا فانهم ان يعرضوا ليكمما تركتموهم

و دنياهــم وأما النساء فاتتنوهن بالصوم والصلاة وقال أيضا الدنيا طالبة ومطاو بة فطالب الاستخرة تطلبه الدنياحي يستكمل فهار زقسه وطالب

الدز إنطابه الاستنوز حتى يجيءالون فأخذبنفه وقال موسى بنسار قال النبي صلى الله على موسلم ان اللهءز وجللم يخلق خلقا أبغض المممن الدنما وانه مندذخاقها لم ينظر المها و روی أن سلم ان من داودعلهما السلاممرفي موكبه والطير تظله والجن والانسءنءينه وشماله قال فربعالدمن بني اسرائيل فقال والله باائداود لقد آتك الله ملكاعظما قال فسمع ملم ان وقال لتسمعة في صحيفة وومن خديرهما أعطيى ان داود فان ما عطى ابن داود مذهب والتسبعة تبقى وقالصلي الله على موسال الهاكم النكاثر يقول أبن آدم مالى مالى وهن لكمن مالك لاماأ كاتفافنيت أوليت فابلمت أوتصدقت فالقلت وقالصلى الله عليه وسلم الدنيادارمن لادارله

هنابياض بالاصل

الدنياتطلبه الا تحرة حتى يجيء الون في أخذ بعنقه) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا وقدر واه صاحب الحلية من حديث ابن مسعود مرفوعا فالحددثنا سليمان بن أحد حدد ساجيرون بن عيسى الصرىحدد ثنا يحى سلمان حدثنا فضيل بنعياض عن الاعش عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي عبد الرجن المليعن ابنمسمود قال قال وسول اللهصد لي الله عليه وسلم من أسرق قلبه حب الدنيا الناط فهابثلاث شناءلاينفد وخرص لايباغ مناه وأمل لايباغ منتهاه فالدنيا طالبة ومطلوبة فن طلب الدنيا طُلبته الا منوة حتى يأتيه الموت فيأخذ بعنقه ومن طلب الا منوة طلبته الدنيا حتى يستوفى منها رزقه قال أبونعم غريب منحد يث فضيل والاعش وحبيب لمنكتبه الامن حديث جدير ونعن يحى (وقال موسى من يسار) القرشي الطابي الدني مولى قيس من مخرمة وهوءم محدس اسعق من يسار قال النَّ معَّان تقةوذ كروابن حبان في كتاب الثقات استشهد به البخارى و روى له الماتون سوى الترمذي (قال الذي صلى الله عليه وسلم إن الله جل ثناؤه لم يخلق خلقا أبغض اليه من الدنيا وانه منذ خلقها لم ينظر اليها) نظر رضا والافهو ينظرالها نظر تدبير ولولا ذلك لاضمعات رواه ابن أى الدنيا فيذم الدنيا عن موسى اله بالغه أنالني صلى الله عليه وسلم قال فذكره قال العراقي ورواه البهرقي في الشعب من طريقه وهو مرسل قلت ورواه الحاكم في الناريخ مرفوع من حديث أبي هر برة الفظ ان الله لم بحلق خلقا أبغض السممن الدنيا ومانظرالها منذخلقها بغضالها وفي اسناده داردن الحمرقال أحسدوالنسائي متروا وروى ان عساكرفي الناريخ من مرسل على بن الحسين بزعلى ان الله ته الى لماخلق الدنيا أعرض عنها فلم ينظر المها من هوانها عليه ومن حديث أبي هر روم رفوعا ان الله الخاق الدن انظر الها ثم أعرض عنها ثم قال وعرت وجلالى لاأنزلك الافى شرارخلتى (وروى انسليان بنداود غلم ماالسلام مرفى موكبه) أى في زيننه وحشمته مع عسكره (والطير تفاله) عن حرالشمس (والجن والأنس عن يمينه وشماله فالفر بعايد من عباد بني اسرائيل فقال والله يا أبن داودلقد آثال ألله ما كاعظم اقال فسمع سلمان) علمه السلام ذلك (فقال لنسبحة في صحيفة مؤمن خبر مماأعطى ابن داود) بعني نفسه (فأر ماأعطى ابن داود يذهبوالتسبيحة تبغى أخرجه ابن أبى الدنيا في كتاب مالدنها وقال صاحب الحلمة حدثنا أجد تنجعفر حدثناعبدالله نأجدحدتناأجد بن محدن أبوب حدثنا أبو بكر بعاش عن ادريس بن وهب حدثى أبي قال كان لسلمان عليه السلام ألف بيت من قوار مروأ سه له حديد فركب الربيح يوما فمر مراث فنظر المالحراث فقدلقد أونى آلداودما كاعظما فملته لريم اسامان قال فنزلحتي فقال انى سمعت قولك لتسابحة واحدةلله تعالى منك خيرهما أعطيه ابن داود فقال الحراث ذهب همك كَأَذْهِبِهِمِي (وقال صلى الله عليه وسلم الها عليه الشكائر يتَّولُ ابن آدم مالي مالي وهل لك من مالك الأماأ كات فأفنيت أولبست فابليت اوتصدقت فامنيت) قال العراقى رواه مسلمين حديث عمسدالله من الشخير انهدى قلت وكذلك رواه الطيالسي وسعيدين منصور وأحسد وعبدين حيد والثرمذى والنسائي وامنحر برواب المنذر والطبراني والحاكم وابنحبان وابن مردويه وأنونعيم في الحلمة كالهم من طريق مطرف بن عبدالله بن الشخير عن أبيه ولفظهم انتهيت الى رسول الله صلى الله علمه وسلم وهو يقرأ الهاكم النكائر وفي لفظ وقد أنزلت عليه الهاكم التكاثر وهو يقول ابن آءم الخ وأخرج أحدوعبد بنحيد ومسلم وابن مردويه منحديث أبي هر مرة يقول العبد مالى مالى وآعله منمله ثلاثة ما كل فانني ومالبس فالجي أوتصدق فابقى وماسوى ذلك فهوذاهب وتمارك للناس وأخرج عبدبن حميد عن الحسن مرسلا مرفوعا يقول ابن آدم مالى مالى وماله من ماله الا ما كل فافنى أولبس فابلى أوأعطى فامضى (وقال صلى الله عليه وسلم الدنباد ارمن لادارله) قال الطبي لما كان القصد والاقل من الدار الاقامة مع عيش هني أبدى والدن ايخلافه لم تستحق ان تسمى دار افن داره الدنيا فلادار

ومالسن لاماله ولهاجمع من لاعقل له وعلما بعادى منلاء إله وعلما يحسدمن لافقعله ولهابسعي من لايقين لهوقال صلى الله عليموسلم من أصبح والدنياأ كبرهمه فليس من الله في شي والزم الله قليه أربع خصال هما لاينقطع عنه أبداوشغلا لايتفرغ منمهأمداوفقرا لايبلغ غناهأ بداوأ ملالا يباغ منتهآهأ بداوقال أنوهر نرة قال لى رول الله صلى الله علمه وسلم باأما هر برة ألا ارتك الذيبا جيعها بما فهافقات بلى ارسول الله فاخذ بدى وأنى بي واديا من أودية المدينة فأذا مربلة فمارؤس الاس وعذرات وخرق وعظام ثم قال ياأبا هر برة هذه الرؤس كانت تحرض كحرصكم وتأمل كاملكم ثمهى الومعظام للحادثه هي صائرة رمادا وهذه العذرات هي الوان أطعمتهم اكتسبوها من حمث اكتسبوها ثمقذفوها من بطوئهم فاصعت والناس يتعامونها وهدذهالخرق البالية كانت رياشهم ولماسهم فاصحتوالرياح تصفقهاوهذه العظام عظام دواجمالني كأنوا ينتععون علمها أطراف البلاد فن كانباكما على الدنيا الميبك قال في الرحنا حي استد كاؤنا يرونى أنالله عدز وحمللا أهبط آدمالي الارص فالله ابن العراب ولد للفناء •

له ان الدار الاستوة لهي الحيوان لو كافوا يعلون قال عيسى عايد السلام من ذا الذي يبني على البحر داراذلكم الدنيافلا تتخذوها قرارا (ومالسن لامالله) لان القصد من المال الانفاق في وفرة القرب فنأتلفه فىشسهواته واحتيفاء لذاته فحقيق بان يقال لامال له وماالجماة الدنماالامتاع الغرور ولذلك قدم الظرف على عامله فى قوله (ولها يجمع من لأعقله) لغفلته عمايهمه فى الا تنزة و يرادمنه فى الدنيار العاقل اغما يجمع للدار الاسخرة وتزودوا فان ديرالزاد النقوى (وعليها بعادى من لاعلم عنده وعلما يحسد من لافقه له ولهايسعي من لايقينه) قال العراقي رواه أحزمن حديث عائشة مقتصراعلى قوله دارمن لادار له ولها يجمع من لاءهل له دون بقيشه و زادابن أبي الدنيا والبهستي في الشعب من طريقه ومال من لامال له انتهى قلتر واه أحد من طريق ذويد عن أبي احتى عن عروة عن عائشة ورجاله رجال الصيح غيرذويد وهوثقةور وامالبهتي أيضامن حديث ابن مسعو موقوفاتال المذرى واسناده جيد (وقال صلى الله عليه وسلمن أصبح والدنياأ كبرهمه فليس من الله في شي أىلاحظاله فى قربه ومحبته و رضاه رواه ابن أى الدنيا من حديث أنس و رواه الطبراني في الاوسط من حديث أبي ذروالحا كممن حديث ديفة قال العراقي وكلهاضعيفة ورواه هذا أيضا عن حذيفة وعندالحا كممن حديث ابن مسعود بسند فيه تالف الفظ من أصبح وهمه غيرالله فلبس من الله ومن أصبح لايهتم بالمسلين فليسمنهم ورواءالبهتي وابن النجار من حديث أنس بلفظ وأكبرهمه (وقال صلى الله عليه وسلم من أصبح والدنيا أكتبرهمه ألزم الله قلبه أر بع خصال لاينفك من وأحدة حتى يأتيه الوت (هما لاينقطع منه أبدا وشغلا لايتفرغ منهأبدا وفقراً لايبلغ غناه أبدا وامــلالايبلغ منتهاه أبدا) رواه الديلي في الفردوس من حديث ابن عمر قال العراقي وأسناده ضعيف والمصنف خلط الحديثين فحلهما ليحديثاواحدا (وقال أنوهر مرة رضي الله عنه قال قالىرسول اللهصلي الله عليهوسلم ماأ باهر مرة ألا أريك الدنياجيعا بمافها فلتُ بلي بأرسول الله فأخدر بيدى وأتى بى واديامن أودية المدينة فاذا مربلة فهما رؤس ناس وعذرات) جمع عدرة على و زن كلة الخرء ولا يعرف تخفيفها (وخرق وعظام ثم قال ياأبا ا هر برة هذه الرؤس كأنت تحرص كرصكم وتأمل آمالكم تمهى اليوم عظام الاجلد تمهى صائرة رمادا وهذه العذرات ألوان أطعمتهم اكتسبوها منحيث اكتسبوها ثم قذفوها من بطونهم فأصبحت والناس يتحامونها) أي يتباعدون عنها (وهذه الجرق البالية كانتر ياشهم ولباسهم فأصحت والرياح تصفقهاوهذه العرظام عظام دوابهم التي كأنوا ينتجعون عليها أطراف المبلاد) أى يسبرون ويقطعون (فن كان باكيا على الدنيا فليبك فالفارحنا حتى اشتدبكاؤنا) فال العراق لم أجدله أصلا قلت لكن أورده صاحب القوت عن الحسن مرسلا بنحوه وسأتى في أمثله الدنيا (وروى ان الله عز وجلها أهبطآدم عليه السلام الىالارض قال) له (ابن للغراب ولد للفناء) روى البهدي في الشعب من رواية مؤمل بناسمعيل عن حادبن سلةعن اسعق بنعبدالله بن أبي طلحة عن عبدالرحن بن أبي عرة عن أبي هريرة مرفوعا انملكا بمابس أبواب السماء ينادي مابني آدم لدوا للموت وابنوا للغراب و روى أيضا من طريق موسى بن عبيدة عن محد بن ثابت عن أبي حِكم مولى الزبير عن الزبير رفعه مامن صباح يصبح على العباد الاوصارخ بصرخ لدوا للموت واجعواللفناء وابنوا للفراب وموسى وشخه ضعيفان وأبوحكم مجهول ولابي نعم في الحليم من حديث ابن وهب عن يحبي بن أبوب عن عبيد الله ابنزحوأن أباذرقال تلدون الموت وتبنون المغراب وتؤثرون مايفني وتتركون مآيبستي وهو موقوف منقطع وقدروا أحدفي الزهد له من رواية ابن المبارك عن ابى أيوب فادخل بين عبيد الله وأبي ذر رجلا وأخرج الثعلبي في التفسير وفي القصص باستناد واه جداعن كعب الاحبار قالصاح ورشان عند سليمان بن داود عليهما السلام فقال أندرون ما يقول هذا فالوا الله ورسوله أعلم قال يقول لدوا للموت

وقال داود بن هلال مكنوب في صف امراهيم عليه السلام بادنيا ما أهو نك على الامرار الذين تصنعت وتزينت لهم انى ذذف في فلوجهم بغضك والصدود عن ومنا علمان وماخلة تأخلة أهون على منك كل شأنك سنغير والى الفناء بسير قضيت على لمن وشخطة تأخلو بي المعرف من قلوم من المحرف من المحرف المحرف من قلوم من المحرف من قلوم من المحرف من قلوم من المحرف من المحرف المحرف المحرف من المحرف المحر

وابنوا الغراب وأخرج أحدفى الزهد من طريق عبدالواحد بن زياد قال قال عيسى بن مربع عليه السلام يابنى آدم لدوا للموت وابنو المغراب تفنى نفوسكم و تبلى دياركم وقدة يل فى معنى ذلك له ملك ينادى كل موسكل لوم ، لدوا للموت وابنو اللغراب

وللعافظات حرف المعنى بي الدنيا أف لواالهم فيها * فيا فيها يؤل الي الفوات بنياء الغراب وجمع مال * ليفني والتوالد الممات

(وقال داود بن هلال) لم أجدله ترجه (مكتوب في صحف ابراهم عليه السلام يادنيا ما أهونك على الابرار الذن تصنعت وتزينت الهم اني قذفت في قاويم م بغضك والصدعنك وماخلقت خلقا أهون على منك كل شأنك فغير والى الفناء تصير منقضيت عليك وم خلقتك ان لاتدوى لاحدولا يدوم أحداك وان بخل بك صاحبك وشعءا يلطو بى الابرارالذن أطاعوني من قلوم يرعلي الرضاومن ضميرهم على الصدق والاستقامة طوبياهم مآلهم عنسدى منالجزاء اذاوفدواالي منقبورهم الاالنوريسعي امامهم والملائكة حانون بهم حتى أبلغهم ما ترجون من رحتى) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا (وقال صلى الله عليه وسلم الدنماموقوفة بينالسماء والارض منذخلقهاالله تعالى لاينظر اليهاونتول نوم القيامة يارباجعاني لادنىأ وامائك نصيبااليوم فيقول اسكتى يالاشئ انى لم أرضسك لهم فى الْمَنْيَا أَرْضَاكُ لهسم اليوم) ولفظ القوت وجاءفي الخسعر ان الدنيا موقوفة بين السماء والارض لاينظر الله الها منسذ خلقهاالي ان يفنها تقول بارب لم تبغضني لم تمقتني فيقول تعالى اسكني بالاشئ وفي لفظ آخرأنت وأهلك الدالدوفي الحديث الا تخرزيادة انها تبعث نوم القيامة فيقول تعالى ميز واما كان منهالى والقواسائر هافى النارفتقول يارب اجعاني اليوم لادنى عبادل في الجنة منزلة فيقول اسكتى يالاشي الإأرضك لهم فى الدنيا أرضاك لهـم البوم عندى فى داركرامتي انهي وأخرج أبونعم في الحلية من طريق هشام بن سعد عن زيدبن أسلم عن على من الحسين قال قال على من أبي طالب اذا كان موم القيامة أتت الدنيا باحسن زينها م قالت يارب هَبْنِي لَبَّغْضَ أُولَيَّائُكُ فَيَقُولَاللَّهُ لَهَا بِالْاشِّيُّ اذْهِ بِي فَانْتُلْاشِّيُّ أَنْتَ أَهُونَ مَنْ أَنْ أَهْبَكُ لَبِعْضُ أُولِّيانًى فتعاوى كمايطوىالثوب الخلق فتاتى فىالغار وسيآتى للمصنف بعض هذافى هذاالباب وفيه النصريح بانه من قول أبي هر مرة وقال العراقي تقدم بعضه من رواية موسي من بسار ولم أجد باقيمانته بي قلت و جد يخط الحافظ بن عَبر مانصه لابز ماجه نحوه عن ثوبان (وروى في أخبار آدم عايده السلام انه لما أكل من الشحيرة بحبركت معدته لخر وج الثفل) بالضم الثغين الذي يبتى أسفل الصافي (ولم يكن ذلك مجعولا في شيّ من أطعمة الجنة الافي هذه الشعرة فاذلك نهياءن أكلها قال فعل يدور في الجنة فامرالله ملكا يخاطبه فقال قل أى شئ تريد قال) له (آدم أريدان أضع ما في بطني من الاذى فقيل للملك قل له ف أى مكان تضعه على الفرش أم على السررام على الانهار أم تحت طلال الاشعار هل ترى ههناموضعا يصلح لذلك ولكن اهبط الى الدنيا) قال فتلطف الله تعالى بهذا المعنى فأهبط الى الارض في كان أول ماصنع في الارض ان أحدث فصارت ألدنيا كنيف العقلاء وسعين النبلاء هكذا أو رده صاحب القوت (وقال صلى الله عليه وسل لجيئن أقوام يوم القيامة وأعسالهم كبال عمامة) أى عظيمة (فيؤس بهم الى النار قالوا يارسولاللهمصاين قال نعم كافوا يصلون و يصومون و بأخذون هنية من الليل) أى كافوا جمجعون من الليل قليلا (فاذاعرض لهم من الدنيائي وثبواعليه) قال العراقي رواه أبونعيم في الحلية من حديث سالم

والاستقامة طوبي لهمم مالهم عنددىمن الجزاء اذاوقدواالي من قبورهم الا النوريسي أمامهــم والملائكة حافون بهمحتي ابلغهمما مرجون منرحني وقال رسول الله صلى الله عليهوسلم الدنيا موقوفة بن السماء والارض منذ خلقها الله تعالى لم ينظر البهاوتقول نومالقيامــة بارب احمالني لادني أوليائك اليدوم نصيبا فيقول اسكني بالاشئاني لمأرضات لهم فى الدنيا أرضالالهم اليوموروى في أخبار آدم علمه السلام أنه لما أكل من الشعرة تحركت معدته لخروج الثفل ولميكن ذلك بجعولا في شيمن أطعمة الحنة الا فهذه الشجرة والذاكم عي عن أكلهاقال فيعلىدور فى الجندة فامرالله تعالى ملكا يخاطبه فقالله قلله أى شئ تريد قال آ دم أريد أن أضع مافى بطني من الاذي فقيل الماكقل l فىأى مكان ترمد أن تضعه أعلى الفرشأم على السرر أمء لى الانهارأم

تحت طلل الاشجاره مل ترى ههنامكانا يصلح لذلك اهبط الى الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم ليجيئن أقوام يوم القيامة وأعمالهم م كبال تهامة فيؤمر بهم الى النار قالوا يارسول الله مصلين قال نعم كانوا يسماون و يسومون و يأخذون هنتمن الليل قاذا عرض لهم شئ من الدنيا و نداعليه وقال صلى الله عليه وسلم في بعض حمله ما الومن بين علافة ين بين أجل قد مضى لا يدرى ما الله صلى الله عليه وسلم ف ا فليتزود العبد من نفشه لنفسه ومن دنياه (٨٦) لا خرته ومن حياته الوته ومن شبايه لهرمه فان الدنيا خلفت الكم وأنتم خلفتم الد يناخ

مولى أبى حذيفة وألومنصورالديلي من حديث أنس وهوضعيف أيضاانهني قلت قال الونعم في الحلية حدثنا محدين أحد بن على حدثنا أحدين الهيم حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا بشر بن معار بن حكيم بن دينا النطعي قال معتعرو من دينار وكيل آل الزبير يحدث مالك بندينار قال حدثني شيخ من الانصار يحدث عنسام مولى أبيحذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليجاءن باقوام بوم القيامة معهم من الحسنات مثل جبال المامة حتى اذاجىء بهم جول الله أعمالهم هبأء ثم قذفهم فى النار فقال سالم بارسول الله باب أنت وأمى حل لناه ولاء الاقوام حتى نعرفهم فوالذى بعدال الحق انى أنحوف أن أكون مهم فالباحالم أماانهم كانوا يصومون ويعلون واكنهم كانوااذاعرض لهمشي من الحرام وثبواعليه فادحض اللهأعمالهم فقال مالكبن دينار هذاواللهالنناق فاخذا اعلى بنؤ يادبلحيته فقال صدقت والله ابايعسيي انتهــىوكذلك رواه سمويه فى فوائده والخطيب فى المنفق والمفترق وأورده صاحب القوت فقال حدثنا عبدالواحد بنازيدعن الحسن عنأنس فذكره مثل سياق المصنف ثم قال ور ويناممن طريق آخر فذكره بنحوسان صاحب الحلية وهوفي الحلية أيضافي ترجة الفضيل بنعياض عنه عن عران بنحسان عن الحسن قال خريج رسول لله صلى الله عليمو سلم على أحدايه ذات نوم فقال هل منكم من أحد الحديث الىقوله خسين صديقا عمقال لاأعلم رواومهذا الفظ الاالفضيل عن عران وعران بعد من أصاب الحسن لميتابع على هذا الحديث قلت وعا تقدم عن القوت بطهر ان عبد الواحد بنزيد ابعه على ذلك والله أعلم (وقالصلى الله عليه وسلم في بعض خطبه الوَّمن بين مخافتين بين أجل قدمضى لا يدرم ماالله صانع فيهو بين أجل قدبقي لايدرى ماالله قاض فيه فليتزود العبد لنفسه من نفسه ومن دنياه لا مخرته ومن حياته لمويه ومنشبابه لهرمه فانالدنياخاةت لكم وأنتم خاقتم للاسخوة والذي نفسي بيذهما بعدا لموت من مستعتب ولا بعد الموت من دار الا الجنة أوالنار) قال العراقي رواه البهستي في الشعب من رواية الحسنءن رجل من أصاب الذي صلى الله عليه وسلم وفيه انقطاع (وقال عيسى عليه السلام لا يستقيم حبالدنيارالا منحرة في قلب مؤمن كمالا يستقيم المياء والنار في اناء واحد) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وبروى أن جبريل) عليه السلام (فاللنوح على السلام ياأطول الانبياء عراكيف وجسدت الدنباقال كَابِين دخلت من أحدهما وخرجت من الاسخر) أخرجها بن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقبل لعيسى عليه السلام لواتخذت بيتا) تاوى الهده (فقال يَكْفينا خلقان من كان قبلنا) يقال ثوب خلق وجعه خلقان أى بال (وقال نبينا صلى الله عليه وسلم احذر والدنيا فانها أسحر من هار وت ومأروت) قال العراق رواه ابن أبي الدنيا والبهتي في الشعب من طريقه من رواية أبي الدرداء الرهاوي وقال البهيقان بعضهم قال عن أبي الدرداء عن رجل من العماية قال الذهبي لايدري من أبو الدرداء وقال هذا منكرلاأصلله (وعن الحسن) البصري قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات نوم على أصحابه فقال هلمنكم من ويدان يذهب الله عنه العمى و يجعله بصيرا الاانه من رغب فى الدنيا وطال أمله في العي الله فلبهعلى قدرذاك ومنزهدفى الدنيا وقصرامله فيهاأعطاه الله علىابغير تعلم وهددى بغيرهدا يه الاانه سيكون بعدكمة وملايستقيم لهماناك الامالقتل والتحير ولاالغني الايالفغر والبحل ولا المحبة الاياتباع الهوى ألافن أدرك ذلك الزمان مذكم فصرالانغر وهو يقدرعلي الغني وصير البغضاء وهو يقدرعلي المحبة وصبرعلي الذل وهو يقدرعلى العزلا مريد ذلك الاوجه الله أعطاه الله عز وجل ثواب خسين صديقًا) قال العراقي رواه ابنأبى الدنيا والبهتي في الشعب من طريقه هكذا مرسلا وفيه ابراهيم من الاشعث تكام فيه أبوحاتم انتهى قلت ورواه من هذا العاريق أيضا أبونعيم في الحلية بلفظ هل مذكم أحديريد أن يؤتيه الله على أمن غير

والذى فسى سسدهما بعد ااوتهنمستعتب ولابعد الدنيامن دارالاالجنه النار وقال عيسى علسه السلاملا يستقيم حسالدنما والا مخرة في قلب مؤمن كما لايستقيم الماء والنارف اناء وأحد وروىان حديل علمه السلام قال لنوح عليه السلاماأطول الانساء عراكيف وجدت الدنيا فقال كدارلهابا ماندخلت منأحدهماوخرجتمن الا تخروة للعيسيءايه ااسلاملوا تخذت بيتايكنك قال يكفينا خلقان منكان فبلناوقال نديناصلي اللهعليه وسلماحــذر والدنيافانها أسحرمن هار وتوماروت وعن الحسن قال خرج رسول ألله صلى الله عليه وسلم ذات ومعلى أصحابه نقال عل منكم من ويدأن يذهب الله عنده العدمي ويجعله بعديراالاالهمن رغب في الدنيا وطال أمله فهاأعي الله قابه على قدرذ أكومن زهدفي الدنسا وقصرفها امدله أعطاه الله على انغر تعلم وهدى بغسير هداية الاأنه سيكون بعدكم قوم لايستقيم الهم اللك الامالقتل والتحبر ولااغني الامالفيغر والمحل ولاالمحبة الاماتماع الهوى الافن أدرك ذلك

الدنسا كمفءوت ومتركها ومافهاو تغره ويأمنهاو شق مارتخذاه وويل المغترين كيف أرتههم مايكرهون وفارقهم ما يحبون وحاءهم مانوعدون ويلان الدنسا هده والحماما عله كنف يفتضع غدامذنبه وقدل وحمالله أهالي الى موسى علمه السلام باموسى مالك ولدار الظالمن انها ايست الذبدار أخرج منها همك وفارقها معةلك فمست الدارهي الا العامل يعمل قنها فنعمت الدارهي باموسي اني سرصد الناالمحتى آخذمنه للمظاوم وروى أنرسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أباعبيدة ابن الجراح فاعمعالمن البعرين فسيمث الانصار بقدوم أبي عبيدة فوافوا صلاة الفجر معرسولالله صلى الله عليه وسلم فلساسلي رسول اللهصلي الله عليه وسلم انصرف فتعرضواله فترسم رسول اللهصلى الله عليه وسلم حين رآهم مُ قال أطنكم معسم أن أباعبدة ندم بشي قالوا حليار ول الله قال فأيشر واواماوامابسركم فواللهماالفقرأخشىعليكم ولكني أخشى علبكمأن

أ تعلم وهدى بغير هداية هل منكم أحد يريدأن يذهب الله عنده العمى و يجعله بصير الامن رغب فى الدنيا الحديث بطوله وأخرج أبوعبد الرحن السلى فى كتاب الواعظ والوصايا من حديث اب عباس من رغب في الدنها وأطال أمله فها أعبى الله قلب على قدر رغبته فهادمن زهد في الدنيا وقصرفها أمله أعطاه الله علمامن غيرتعلم وهددي منغيرهداية وأخرج أبوتعيمني الحليسة والديلي في مستد الفردوس من حديث على من زهد في الدنياعلم الله بلا تعسلم وهذاه بلا هداية وجعله بصيرا وكشف عنه العمى واستنادهما ضعيف (وروى أن عيسى عليه السلام أشتد عليه المطر والرعد والبرق وما فعد ل يطاب شدياً يلجأ البه فرفعت له خيمة) وفي نسخة فوقعت عينه على خيمة (من بعيدفا ناها فَاذَافِهِا امرأَهُ فَادَ عَنْهِما) أَي مال (فاذاهو بَكُهف فيجبل فاذافيه أسد فوضع بده عليه وقال الهي الكل شي مأوى) أىموضع يأوى الله (ولم تجعل لى مأوى فأوحى الله الله مأواك في مستقرر حتى لازقجنك وماالقيامة مائة حوراء خلقتها بيذى ولاطعمن فيءرك أربعة آلاف عام يوم منهسا كعمر الدنيا ولاتمرن مناديا ينادى أين الزهاد فى الدنياز ورواعرس الزاهد عيسى بن مريم) أخرجه ابن أبى الدنيا فى ذم الدنيا (وقال عيسى عليه السلام ويل لصاحب الدنيا كيف عوت ويتركهاو يأمنها وتغره و يثق مهاوتخذله و پل للمغترين كيف أرتهمما يكرهون وفارقهم مايحبون وجاءهـــم مايوعدون ويلان الدنياهمه والحطايا علد كيف يفتضع غدابذنبه) أخرجه ابن أب الدنيا في ذم الدنيا (وقيل أوحى الله الى موسى عايه السلام ياموسي مالك ولدار الظالمين انهاليست الديدار أخرج منهاه مل وفارقها بعقلك فبنست الدارهي الالعامل يعمل فهافنعمت الدارهي ياموسي انى مرصد الظالم حتى آخذ منه للمظلوم) أخرجه ابن أبي الدنيا فىذم الدنيا (وروى أن رسول الله صـلى الله عليه وســـل بعث أبا عبيدة) عامر (بنالبراح) أحد العشرة رضى الله عنهم (فاعه عالمن البحرين) ناحية بالبصرة (نَسَمَعْتَ الْانْصَارِ بِقَدُومُ أَبِي عَبِيدَةً) بِالسَّالُ (فُوافُواصَلَاةُ ٱلْغُمِرِمَعُ رَسُولُ اللهُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمُ فَلَسَّا صُـــلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنصرف فتعرضواله فتبسم صــــلى الله عليه وسلم حين رآهم ثم قال أظنكم سمعتم انأباهميدة قدم بشي فلوا أجل يارسول الله قال فابشر واوأملوا مايسركم فوالله ماالفقر أخشى عليكم والكن أخاف أن تبسط عليكم الدنيا كابسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كاتذ فسوها وته لككم كاأهلكتهم) منفق عليه من حديث عروبن عوف البدرى (وقال أبو سدعيد الخدرى) رضى الله عنه (قالىرسول الله صلى الله عليه وسلم ان أكثر ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الارض فقيل مأيركات الارض فقال زهرة الدنيا) متفق عليه (وقال صلى الله عليه وسلم لاتشفاو قاوبكم بذكر الدنيا) لان الله يغار على قلب عبده أن يشتغل بغيره رواه ابن أبي الدنيا ومن طريقه البيرقي في الشعب من رواية تجدين النصرا لحارثي مرسلا (فنهمي عن ذكرها فضلا عن اصابة عينها) ففيه تشديد (وقال عمار بنسعيد) كذافي النسط ولم أجدله ترجة (مرعيسي عليه السلام بقرية فاذا أهلهاموني في الأفنية) ج ع فناه بالكسر وفناء الدآر ما حولها (والطرف فق ل الهم بالمعشر الحوار بين ان ه ولاء ما تواعن سخطة ولوماتواءن غيرذلك المدافنوا) أى لدفن بُعضهم بعضا (فَهَ الْوَايارُوحَ الله ودُدْنَا انَاعَلَمُنَا خَبْرُهُم فَسأَلُ رَبِّه

تسط عليكم الدنيا كابسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كاتنافسوها فتهلككم كاأهلكتهم وقال أبوسعدا لحدرى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كثرما أحاف عليكم ما يخرج الله الكم من بركان الارض فقدل ما بركان الارض فال زهرة الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم لا تشغلوا ذاو بكم بذكر الدنيافة عن حافظ العن اصابة عنها وقال عبار بن سعيد من عيسى علمه السلام قرية فاذا أهلها مونى في الافنية والطرق فقال بامعشول لحواد بين ان هو لا عما تواعن مخطة ولوما تواعن غيرذ الله لتدافنوا فقال باروح الله وددا أن لوعلنا خرهم فسال الله تعالى

الله فقال ماحالكم وما قصتكم قال بتنانحنف عافة وأصحنا في الهاوية قال وكمفذاك قالوا يحبنا الدنماوطاءتناأهلالمعاصي قالوكمف كانحمكم للدنسا قال حب الصدى لامهاذا أقبلت فرحناج اواذا أدبرت حزنا وبكدنا علماقال فحا مال أحجابك لم يحببوني قال لامهم ملحمون بلجم من نار بايدى ملائكة غلاط شداد قال فكرف أجباني أنت من بينهــم قال لاني كنت فهم ولم أكن منهم فليا نزل مسمالعذاب أصابني معهدم فأنامعلق على شقير حهم لا درى أبحومها م أكبكب فهافقال المسيم العواريب بنلاء كلخمر الشعيربالمخ الجدويش ولبس السوح والنوم على الزابل كثيرمع عافسة الدنها والاسنوة وقال أنس كانت ناقةر ولالله صلى ألله علمه وسلم العضباء لاتسبق فحاء اعرابي سناقنله فسبقها فشق ذلك على المسلمين فقال صلى الله عليه وسلم الهحق على الله ان لا برفع شيأمن الدنيا الاوضعه وقال عيسيعلمه السلام من الذي يني على موج العرداراتلكالدنيا فلا تتخذوهاقراراوقمل لعيسي عليدااسلام علنا علكا واحدا يحبنا الله عليه قال ابغضوا الدنيا يحبكم الله تعالى وقال أو الدرداء قال رسول الله صلى

الله عليه وسلمونه أعلم لفعكتم فليلاولمكيثم كثيرا ولهانت عليكم الدنيا ولا توتم الاتحق

فأوحى الله المداذا كان الليل فنادهم يجيبونك فلما كان الليل أشرف أى صعد (على نشر) محركة أى موضع عال (ثم نادى يا أهل القرية فأجابه مجيب لبدل ياروح الله فقال ما حالكم وماقصتكم قال بتنافي العافية وأصبعنا في الهاوية) وهي دركة من دركات جهنم (قال وكيف ذلك قال لحبنا الدنيا وطاعتنا أهل المعاصى قال وكيف كان حبكم الدنيا قال حب الصدى الأمهاذا أقبلت فرح بماواذا أدبرت بحى وحون عليهاقال فيابال أصحا للاعيبوني قاللانهم ملجمون بلجم من مار بايدى ملائكة غلاط شداد قال فكيف أجبتني أنتمن بينهم قاللاني كنت فهم ولمأ كن منهم فلكنزل بهم العذاب أصابني معهم فأنامعلق على شفير جهم لاأدرى أنجومنهاأم أكبكب فهما فقال السيع عليه السلام للعواريين لاكك خبزالشعير بالمخ الجريش وابس المسوح) جمع مسع بالكسروهو الصوف الاسود (والنوم على المزابل كثير مع عافية الدنيا والآخرة) أخرجه أبو نعيم في الحلية عن عبدالله ب محد بن جعفر حدثنا عبد الله بن محد بن زكر ياحد ثناسلة بن شبيب حدثنا سهل بن عاصم حدثنا عبد الله بن محد بن عقبة حدثني عبد الرحن أبو طالوت حدثنامها جرالا سدى عن وهب بن منبه قال مرعيسي عليه السلام بقرية فساق بنحو من سياف المصنف وفيه قال ماكان جنايتكم قال عبادة الطاغوت وحب الدنياقال وماكانت عبادتكم الطاغوت قال الطاعة لاهل معاصى الله وفيه قال عيسى عليه السلام وما الهاوية قال سحين قال وماسحين قال جرة من الرمثل اطباق الدنيا كلهادفنت أر واحدافيها وفيه وأنامعلق بشعرة فى الهباوية لاأدرى أكردس في النارأم أنجوفقال عيسى عليه السلام بحق أقول المجلا كلخبز الشعير وشرب ماء القراح والنوم على الزابل مع الكلاب الكثير مع عافية الدنيا والا خوز (وقال أنس) رضى الله عنه (كانت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم العضباء لاتسبق) أى لا تعبار بها النوف في سرعة السير (فياء اعرابي مناقة له) وفي رواية على اقعودله (فسبقهافشقذائع المسلمين) أي اشتدكافيرواية (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله حق) وفي رواية ان حقا (على الله ان لا برفع شيأ من أمر الدنيا الاوضعه) و رواه أحد وعبد بن حيد والحارى وأوداودوابن حبان والدارقطني والنساف ووجد يغط الكال الدميرى قال أفادى بعض طلبة العالف مهم بعض الحفاظ يقول الاعرابي الذي جاءعلى قعود فسربق نافة النبي صلى الله عليه وسلم هو جبريل عليه السلام (وقال عيسى عليه السلام من ذا الذي يبني على موج البحرد اراتلكم الدنيا فلا تخذوها فرارا) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقيسل لعيسي عليه السلام علناع لا واحدا يعبناالله عليه قال ابغضوا الدنيا عِبَكُمُ الله) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لوتعلمون ماأعلم لضحكتم فليلاولبكيتم كثيراو أهانت عليثم الدنياولات ثرتم ألا خرة) قال العراق رواه الطابراني دون قوله ولهانت الخ زادو الحرجتم الى الصعدات الحديث وزاد الترمذي وأب ماجه من حديث أبي ذروما تلذذ تم بالنساء على الفرش وأقل الحديث متفق عليه من حديث أنس وفي الرادا اجخارى من ديث عائشة اه قُلْت قد تقدم الكلام على هذا الحديث وعُمام الحديث عند الطبراني بعد قوله وللرجتم الى الصعدات تجارون الى الله لاندرون تنجون أولا تنجون وقدرواه الحاكم والبهقي كذلك وعندابن عساكرمن حديث أبى الدرداء لوتعلون ماأنتم لاقون بعدا اوتماأ كاتم طعاماعلى شهوة أبدا ولاشر بتمشرابا علىشهوة أيداولادخلتم بيتاتستظاونيه واررتم الىالصعدان تلدمون صدوركم وتبكون على أنفسكم وروا . أو نعيم في الحلية من قوله وعند الحاكم من حديث أبي ذرلو تعلمون ما أعلم النحد كم قليلا ولبكمتم تثيرا ولماساغ لم الطعام ولاالشراب وفي الحلية في ترجة العلاء بن زياد عن أبي ذرمثل سيان الترمذي وابن ماجه تزيادة وددتاني شعبرة تعضد وأماصدرا لحديث فرواه أيصامن حديث أنسأحد والدارى والترمذى والنسائي وابن ماجه وابن حبان ورواه من حديث أبي هريرة أحدوا لبخارى والترمذي

ثم قال أبوالدوداعمن قبل نفسه لو تعلمون ماأعلم لخرجتم الى الصعدات عبارون وتبكون على أنفسكم ولتركتم أموال كالاحارس لها ولا راجع البها الامالا بداريم منسه واسكن يغيب عن قاو بكم ذكر الا خرة وحضرها الامل فصارت الدنيا أملك باعمال كرصرتم كالذين الا بعاون فبعض يكم شر من البهائم التي لاندع هو اها يخافة جمياه وفي عاقبة مماليكم لا تتحانون ولا تناصحون و أنتم الحوان (٨٩) على دين الله ما فرق بين أهو الشكم

الاخبث سرائر كم ولو اجتمعتم على البرانجابيتم مالكم تناسحسون فيأمر الدنسأ ولاتناصحون فيأمر الاتخرة ولاءاك أحدكم النصحةان محبسه ويعينه على أمر آخرته ماهذا الا من قله الاعمان في قلوبكم لوكنتم توقنون يخيرا لاخوة وشرهاكما توةنبون بالدنيا لا منريم طلب الا منوة لانها أماك لاموركم فان قلتمحب العاجلة غالب فأنا نراكم تدعون العاجل مسالدنها لار حدل منهاتكدون لفسكم بالمشقة والاحتراف في طلب أمر لعاكم لا لدركونه فبئسالقومأنتم ماحققتم اعانكم عما يعرف به الاعان البالغ فيكم فان كنتم في شائم آجاء به محد م_لى الله عليه وسلم فا توما النبسين الكم والمريكم من النورماتطمئن اليه قاوبكم واللهماأناتم بالمنقوصة عقولكم فنعذركم انكم تستبينون صواب الرأى دنياكم وتأخذون بالحزم فيأ وركم مالكم تفرحون باليسير من الدنماتصيبويه وتحزنون علىالبسيرمنها رة وتكمحي سبن ذلاء في وجوهكم ويظهمر صلي

وهوعندا لحاكم بريادة في آخره يظهرالنفاق وترتفع الامانة الحديث (وقال أبوالدرداء من قبل نفسه لو تعاون ماأعلم الحرجتم الى الصعدات) بضمتين أى آلى البرارى والقفار (تبكون على أنفسكم) قدم عند الطبراني أنه من جلة حديث أبي الدرداء ولفظه والحرجم الى الصعدات عجارون الى الله وعندابن عساكر بلفظواررتمالي الصعدات تلدمون صدو ركم وأخرجه أبوتعيم في الحلية من قوله قال حدثنا أحد ابن جعفر بن حدان قال حدثنا عبدالله بن أحدبن حنبل حدثنا داودبن عروحد ثنا عبشر حدثنا يردعن حزام بن حكيم قال قال أبوالدرداء لوتعلون ما أنتمرا ونبعد الموت لما أكلتم طعاماء لي شهوة ولاشرا باعلى شهوة ولادخلتم بيتاتستفالون فيمو لحرجتم الى الصعدات تضربون صدو ركم وتبكون على أنفسكم وددت أنى شحرة تعضدهم تؤكل الحدهنانص الحلية عمساق المصنف بقية كالام أبي الدراد وفق ل ولتركتم أموالكم لاحارس لها ولا راجع الهاالامالابد لكمنسه واكن يغيب عن قلوبكمذكر الاتخوة وحضرها الامل فصارت الدنيا أماك باعمالكم وصرتم كالذين لا يعلون فبعضكم شرمن البهائم التي لاتدع) أى لا تترك (هواها مخافة ممانى عاقبته) ثم قال (مالكم لا تعانون) أى لا بعب بعض كم بعضا (ولا تناصحون) أى لاينصح بعضكم بعضا (والتماخوان على دىن مافرق بين أهوا شكم الاخبث سرائر كم) أى فسادنوا طنكم (ولوتجامعتم على البرائحابيتم مالكم لاتناصحون في أمر الدنيا ولأعلك أحدكم النصيحة لن يحبه ويعينه على أمرآ خرنه ماهذا الامن قلة الأعمان في قالو بكم لو كنتم توقنون يخيرالا خرة وشرها كاتوقنون بالدنيا ثوته طلب الآحرة لانهاأ ملك بقاويم فأن قلتم حسالعاجلة غالب فانانوا كم تدعون العاجل من الدنيا الا - بل منها تسكدون) أى تنعبون (أنفسكم بالسَّفة والاحتراف) أى الا كتساب (في طاب أمر لعلكم لاندركونه فبأسالقومأنتم ماحققتم ايمانكم بمايعرف بهالايمان البالغ فيكم فان كنتم فىشك بمساجاءيه مجمد)صلى الله عليه وسلم(فا قونافانبين لـ كم ولتريكم من النو رمانطمئن آليه قاو بكم والله ماأنتم بالمنقوصة عِقُولَ كُمُ فَنعَذَرَكُم) أَي نَقِبل عَذَركم (السكم لتبينون صواب الرأى في دنيا كم وتأخذون بالحزم في أُه و رَكْمِمَالِكُمْ تَفْرُحُونَ بِالْيَسِيرِمِنَ الْدَنْمِالْذَنْصِيبُونَهُ وَتَعَرِّنُونَ عَلَى الْيَسِيمِمْمَا) اذ (يفوتكم حتى يتبين ذلك في و جوهكم و يظهر على ألسنتكم وتسموم المصائب وتقمون فهاالما تم) جَمع مأتم أي البكاء والعويل والزن (وعامنكم قد تركوا كثيرامن دينهم عملايتبين ذاك في و جوههم ولايتغير حالكم اني لارى الله قد تبرأ منكم يلتى بعضكم بعضا بالشرور وكاكم يكره أن بستة بل صاحبه بما يكره مخافة ان يستقبله صاحبه بمثله فاصطعبتم على ألغل) أى الحقد فى الصدور (ونبت مراغبكم على الدمن) جعدمنة بالكسركسدرة وسدر وهو الموضع المتابد بالسرجين (وتصافيتم على رفض) أى ترك (الأجل ولوددت ان الله أراحي منكم) بالمون (والحقني بمن أحبرؤيته) ولو كان (حيالم يصامركم) يعني به النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه (فان كأن فبكم خير فقد أسمعتكم) أى أبأغث الْعُولُ الى أسماعكم ان كنثم تقبلونه وتعملون به (وان تطلبوا مأعندالله تجدوه يسيرا) أى سهلا (والله استعين على نفسي وعليكم) الى هنا اه كلام أبي الدرداء رضي الله عنه *ومن كلام على رضي الله عنه مماهوفي مريج البلاغة ولو تعلون ماأعلم مماطوى عنكم غيبه اذالخرجتم الى الصعدات تبكون على أعمالكم وتلدمون على أنفسكم والركتم أموالكم لاحارس لهاولاخا تفعلها ولهمت كل امرئ منكم نفسه لا يلتفت الى غيرها والكنكم

(۱۲ - (اتحاف السادة المتقين) - نامن) السنسكم وتسموخ المصائب وتقيمون فيها الما تم وعامتكم قد تركوا كثيرا من دينهم غلايتبين ذلك فى وجوه كم ولا يتغير حالكم الى لارى الله قد تبرأ منسكم يلقى بعضكم بعضا بالسرور وكلكم يكره أن يستقل صاحبه بما يكره مخافة ان يستقبله صاحبه بما الغلونيت مراعيكم على الدمن وتصافيتم على رفض الاجل ولوددن ان الله تعالى أو احتى منسكم وألحقنى عن أحب وثينه ولوكا هديا لم يصابركم فان كان فيكم خبر فقد أسمعت كم وان تطلبوا ما عند الله تتجدُوه بسيرا و بالله أستعين على نفسى وعلمكم

الدنياوفى معناه قبل أرى و جالاباً دنى الدين قد قنعوا

وماأراهمرضوافىالعيش مالدون

فاستغن بالدين عن دنيا الملوك كالسين

ستغنى الماوك بدنياهم عن الدن * وقال عسى علمه السلام اطالب الذننا المرية تركك الدنساأبر وقال استاصلي اللهعلمه وسلم لتأتينكم بعدى دنماتأ كأ اعانكم كاتأكل النار الحطب وأوحى الله تعالى الى موسى علىمااسلام ماموسي لاتركن الىحب الدنيافلن تأتيني بكميرة هىأشدمنهاومرموسى عليهالسلام وحسل وهو يبكى ورجع وهو يبكى فقال موسى ماربعبدك سكى من مخافت ل فقال مااين عـــران لوسالدماغه مع دموع عمانيه ورفع بديه حي يسقطالم أغفرله وهو يعب الدنيا *(الآثار)*قال على رضى الله عنه من جمع فيهست خصال لم يدع العنة مطلبا ولاعن النارمهر ما أولهامن عرف الله فاطاعه وعرف الشمطان فعصاء وعرف الحقفاتيعه وعرف

الباطل فأتقاه وعرف الدنما

فرفضها وعرف الاسخرة

فطلما وقال الحسن رحم

الله أقسواما كانت الدنيا

انسيتهماذ كرتم وأمنته ماحذرتم فبانمنكم رأيكم وتشتت عليكم أمركم لوددنا الله فرف بيني وبينكم والحقنى عن هو أحق لى منكم وممارواه ابن المبارك عن الاوراعي عن حسان بن عطية ان أبا الدرداء كان يقوللاتز الون بخير ماأحببتم خياركم وماقيل فيكم الحق فقبلتموه فان عارف الحق كعامله وممارواه المسعودى عن أبى الهيثم قال قال أبو الدرداء لاتكافوا من الناس مالم تكافو اولا تحاسبوا الناس دون رجم أبنآدم عليك نفسك فانهمن يتتبسع مامرى فىالناس يطل خزنه ولايشف غيظه وممارواه أبوبكر بنأبى شيبة بسنده المه قال اعبدوا الله كانكم ترونه وعدوا أنفسكم من الموتى واعلوا ان قليلا بغنيكم خيرمن كثير يلهيكم واعلوا ان البرلايبلي وان الاثم لاينسي وممارواه مزيدبن عرون عن جو يبرعن الضحال عنه قال قاليا أهل دمشق أنثم الاخوان في الدنيا والجيران في الدار والانصار على الاعداء ماء عكم من مودتي واعما مؤنتي على غيركم مالى أرى علماءكم يذهبون وجهالمكم لايتعلون وأراكم قدأ فبلنم على ماتكفل لسكم يهوتر كتممأأ مرتميه الاان قوماينوا شديداو جعوا كثيرا وأماوا بعيدا فاصبح بنيانهم قبو داوأملهم غرودا وجعهم بوراوممارواه أحدين حنبل بسنده المهانه كان يقول و مل اركر جاع فاغرفاه كانه محذوت وي ماعندالناس ولايرى ماعنده لويستطيع لوصل الليل بالنهارو يله من حساب غليظ وعداب شديدوم ارواه خالدبن نزيدعن سعيدب هلالعنه انه كآن يقول بامعشرأهل دمشق لاتستحيون تجمعون مالاتأ كاون وتبنون مالا تسكنون وتأملون مالاتبلغون قدكان القرون من قبلكم يجمعون فيوعون ويأملون فيطيلون ويبنون فيوثقون فاصبح جعهم بورا وأملهم غرورا وبيوتم مقبورا هذه عادة دملا تتمابين عدت الى عمان أموالاوأ ولادافن يشمركمني تركة عادبدرهمين وممارواه صفوان بن عروعنه انه كان يقول يامعشرأهلالاموال يردواعلى جاودكم نأموالكم قبل أن نكون وايا كم فيها سواءليس الاأث تنفار وا فهاولنظر فهامعكم انىأخاف عليكم شهوة خفية في نعمة ملهية وذلك حين تشبعون من الطعام وتجوعون من العلم الى غير ذلك من غر ركاله مما هومذكور في الحلية وغيرها والله أعلم (وقال عيسي عليه السلام يامعشرالخواريين ارضوابدني الدنيا) أىحة يرها (مع سلامة الدين كارضي أهل الدنيابدني والدين مع سلامةالدنيا)أخرجه ابنأبىالدنيافي ذمالدنيا (وفي معناه قدقيل)

(أرى رجالًا بادنى الدين قدقنعوا ﴿ ولاأراهم رضوا في العيش بالدون) (فاستغن بالدين عن دنيا الملوك كما الشينة عن المدين

وقال عدسى عليه السلام بأطالب الدنيا لتبريما) أى لتصير برابها (تركك الدنيا أبر) أى أكثر بوا أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا في المعانكم في الله عليه وسلم لتأ تين كل المارا للموسى عليه السلام باموسى على الموسى المن المعرب الدنيا فان العراقي المربيع أشد عليك منها أخرجه صاحب الحلية) من طريق سفيات عن منصور بن المعتمر عن محاهد عن كعب فال الرب تعالى لوسى باموسى لاتركنا لى حب الدنيا فانك ان تلقاني كبيرة من الديافانك ان تلقاني كبيرة من الديافانك المن المربع وهو يبكى ورجع عليه السلام برجل وهو يبكى ورجع عليه ورفع يدية حتى الديافانك وحب الدنيا) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا و الآن الواردة) وفي دم في المنافقة من جع ستخصال لمدع المحتة وعرف النامه بربا أولها من عرف في ذمها (قال على رضى الله على وعرف المنافقة من الدنيا (وعرف المحتوفة المنافقة من الدنيا (وعرف المنافقة من الدنيا في الدنيا في الدنيا (وقال الحسن المسلمي وجد الدنيا في الدنيا في ذم الدنيا (وقال الحسن المسلمي وجد المنافقة في الدنيا في الدنيا (وقال الحسن المسلمي وجد الله المنافقة في المنافقة في الدنيا في الدنيا في الدنيا (وقال الحسن المسلمي) وجد الله المنافقة في المنافسة في أمورالدن المنافقة في المنافقة في المنافقة في المنافقة في المنافقة في المنافقة في المنافسة في أمورالدن الدنيا في المنافسة في أمورالدن المنافقة في المنافسة في أمورالدن المنافقة في المنافسة في أمورالدن الدنيا في المنافسة في أمورالدن المنافسة في أمورالدن المنافقة في المنافقة في المنافقة في أمورالدن المنافسة في أمورالد

ومن افسك في دنيال فالتهافي نحره وقال القمان لابنه إلى "ان الدنيا بحرعيق وقد غرق فيه ناس كثير فلتكن سفينتك فها تقوى الله عزوجل وحشوها الاعمان بالله تعالى وشراعها التوكل على الله عزوجل لعلك تنعبو وما أراك ناجيا وقال الفضيل طالت فسكرتى في هذه الاتها المحلنا ماعلى الارض زينة لها النباوهم أجم أحسى على الرانا لجاعلون ماعلى السرورا (٩١) وقال بعض الحسكاء انك ان تصبح في شئ

مندو بالها (ومن نافسك في دنيال فالقها في نحره) نقاد صاحب القوت (وقال لقمان لابنه) وهو يعظم (بابني ان الدنيا بحرجيق وقد غرق فيه ما سكير فلتكن سفيذك فها تقوى الله وحشوها الاعان بالله وشراعها التوكل على الله لعلك تنحو وما أراك ناحيا) نقله صاحب القوت وقد روى نحوذك عن وهب من منبه وهو في الحليدة قال بابني انحذ طاعة الله تجارة تريد ما الدنيا والاعمال المفروضة تجارتك الى آخر ما قال تحمل علمها والتوكل على الله دقلها والدنيا بحرك والايام مو حك والاعمال المفروضة تجارتك الى آخر ما قال (وقال الفضيل) بن عياض رجه الله تعمل (طالت فكرتى في هذه الاتها ألمحمل الى آخر ما قال الحيوان والنبات والمعادن (وينقلها) لاهلها (النباوهم) أى المختبرهم (أيهم أحسن علا) في تعاطيم وسلم (وانا لجاء أون ما عام اصعد واحر زا) تزهيد فيه والجرز الذي قطع نبائم امن الجرز وهو القطع والمعنى وسلم (وانا لجاء أون ما عام الموعد حرزا) تزهيد فيه والجرز الذي قطع نبائم امن الجرز وهو القطع والمعنى المناف المناف المناف الموتون و يعدد الملس لا نبات فيه (وقال بعض الحكاء المال تصعد الملس لا نبات فيه (وقال بعض الحكاء المال تصعد المالس لا نبات فيه (وقال بعض الحكاء المالة وندا، وم فلائم المناف في أي المناف في المناف والموتون و يعدد الا من الموتون و مناف المناف المناف أي المادن المناف المناف المالة في الارض اذا عار (ويعد الامنية قال في الدنيا المناف بالمناف أي الموتون و يعدد الامنية قال في المناف الموتون و المناف المن

(ومن بحمد الدنيا بعيش يسره * فسُوف لعمرى عن قليل يلومها) (اذا أدبرت كانت على المرع حسرة * وان أقبلت كانت كثيرا همومها

وقال بعض الحسكاء كانت الدنيا ولم أكن فيها وتذهب الدنياولا أكون فيها فلا أسكن اليها فان عيشها نكد) أى عسر وتعب (وصفوها كدر وأهلهامنها على وجلل أى خوف (اما بنعمة زائلة) أى ستزول قريبا (أوبلية نازلة) جنزل قريبا (أومنية قاضية) أى متحتمة (وقال بعضهم من عب الدنيا المهلا تعطى أحدا ما يستحق لكنها اما ان تزيد) فوق استحقاقه (واماان تنقص) من استحقاقه روى ذلك من كلام على رضى الله عنه (وقال - فيان) الثورى رحه المتاتعالى (أما ترى النه كانه امغنو بعلما قدوضعت في غيرا هلها) أخرجه أبونعيم في الحلية (وقال أوسلميان الداراني) رحمه الله تعالى (من طلب الا تحرق على الحبية الهالم طلب الدنيا على المحبة لها الم يعطمنها شيأ الاأراد أكثر) بما طلب (ومن طلب الا تحرق على الحبية الهالم طلب الدنيا والمناسئة الأأراد أكثر) بما طلب (وليس لهذا غاية ولالهذا غاية) أخرجه أبونعيم في الحلية (وقال رجل لا يي حازم) سلة بن دينار الاعرب المدنى الثابعي رحمه الله تعالى (أشكو الديك حب الدنيا ولا تضعه الدنيا والمناسخة في الحابة من طريق عبد الرحن الا ي حقه ولا يضرل حب الدنيا و يطلب الخروج منها) وأخرج أبونعيم في الحابة من طريق عبد الرحن ابن زيد بن أسلم فال قات لا يه و حلم الماني لا حد شاعر ني عبد الرحن المن المن المعتم في الحابة من طريق عبد الرحن المن المن المن الما فال قات اله عاد الدنيا قال في تضير المن الله قال قد حد الدنيا قال في المن الله تعالى قد حد الدنيا قال في المن الله تعالى قد حد الدنيا قال في المناسخة على المن الله تعالى قد حد الدنيا قال في المناسخة على المن الله قال قد حد الدنيا قال الله المن الله تعالى قد حد الدنيا قال المن الله النوان الله تعالى قد حد الدنيا قال المن الله المن الله قال قد حد الله الدنيا قال في المناسخة على قد حد الدنيا قال في المناسخة على قد حد الدنيا قال في المناسخة على الم

من الدنباالاوقد كان له أهل و ليس الله من الدنبا الا و ليس الله من الدنبا الا عشاء ليسان في أكاة وصم عن الدنبا وافطر على الا حو الدنبا وافطر على الا حو وربعها النار وقبل لبعض وان رأس مال الدنبا الهوى الرهبان كيف ترى الدهر قال بحلق الابدان و يجدد الامنية قبل في المال و يقسر بالنبية و يبعد الامنية قبل في المال و يقسر بالنبية ومن فاته قال من المفر به تعب ومن فاته قصب وفي ذاك قبل ومن فاته قصب وفي ذاك قبل ومن يحدد الدنبا لعاش

يسره فسوف/معــمرىءنقلبل ياومها

أذا أدبرت كانت على المرء

وان أفيلت كانت كثيرا هـمومها وقال بعض الحكاء كانت الدنيا ولم أكن فيها وندهب الدنيا ولا أكون فيها فلا أسكن اليها فان عيشها نكد وصفوها كدرو أهلهامها على وجل اما بنعمة زائلة أو بلية نازلة أومنية قاضية وقال لا تعطى أحداما بستحق لكنها اماان تزيد واماأن

تهقص وقال سدفيان اما ترى النعم كأنه امغضوب عليه اقدوضعت في غدير أهلها وقال أبوسليمان الداراني من طلب الدنياعلى المحبة لهالم بعط منها شدياً الأأراد أكثر وليس لهذا غاية ولالهذا غاية وقال رحل لا بي حازم أشكو اليسك حب الدنيا وليست لى بدار فقال انظر ما آتاك الله عز وجل منها فلا تأخذه الامن حله ولا تضعه الا في حقه ولا يضرك حب الدنيا وانعاقال هذا لا نه لو آخذ نفسه بذلك لا تعبره حتى يتسم م بالدنيا ويطاب الحروج منها

وقال يحسي بن معاذ الدنيا حانوت الشيطان فلانسرق من حانوته شدياً فيجيء في طلبه فيأخذك وقال الفضل لوكانت الدنيا من ذهب يفني وقال والاسخوان بني وقال والاستخداد والمستود والمستود

أو حازم ايا كم والدنبا فانه المناول كن معاتبتنا أنفسنا في غيرهذا ان لا يدعونا حبها الى ان ناخذ شياً بشي يكرهه الله تعالى ولانمنع بلغنى انه وقف العبدوم المنافرة على المنافرة على فاذا يحن فعلنا ذلك لم يضرنا حبنا اياها (وقال يحيى بن معاذ) الرازي وحمالله القيامية أذا كان معظما المنافرة الله المنافرة ال

(و) يحكى انه (زار رابعة) بنت اسمعيل العدوية البصرية (أصحابها) من كان يتردد عليها (فذ كروا الدنيا فاقبلوا على ذمها فقالت اسكتواعن ذكرها فلولام وقعها من قلوبهم ما أكثرتم من ذكرها ألامن أحب شيأاً كثر من ذكره أحب شيأاً كثر من ذكره الدنيا وقولها من أحب شيأاً كثر من ذكره حديث مرفوع أخرجه أبونعيم ثم الديلى من طريق مقاتل بن حبان عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن عائشة به (وقبل لا براهيم بن أدهم كيف أنت فقال) منشدا

(نرقع دنیانابتمر بق دیننا ، فلاد بننایهتی ولاماترقع) (فطو بیلعبدآ تر الله ربه ، وجاد بدنیاه ای پتوقیم)

أخرجه أبونعيم فى الحلية من طريق يعلى بن عبيد قال دخل الراهيم بن أدهم على أبى جعفر أمير المؤمنان فقال كيف شأنكم يا أبا اسحق قال يا أمير المؤمنين

نرقع دنياناً بِثمَزُّ يقدُّ يننا * فلاديننا يبقى ولامانرقع

ومن طريق أبي جميرعن حزة قال دخل ابراهيم بن أدهم على بعض الولا ونقال له م معيشتك قال نرقع دنيانا الخ فقال اخرجوه فقد استقبل (وقيل أيضاً) في المعنى

(أرى طالب الدنيا وأن طال عرف ونال من الدنياسر وراوأ نعدما)

(كبان بني بنيانه فأقامه * فلما استوى ماقد بناه تهدماً)

وفى نسخة فاتمه بدلُ فأقامه (وقيل أيضًا) في المعنى

(هب الدنيا تسان اليك عفوا * أليس مصير ذاك الى انتقال)

(وما دنساك الامثـل في * أطـك ثم آذن بالزوال)

وفى تسحنة الزوال (وقال القمان لابنه) وهو يعظه (بابنى بعد دنياله بالسحرتك تربيحهما جمعا ولا تسع آخرتك بدنياك فتخسرهما جميعا) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقال مطرف بن) عبدالله بن (الشخير) بن عوف العامرى المتابعي العابدولا بيه يحيمة وقد ذكر (لا تنظر الى خفض عيش الملوك ولين رياشهم ولكن انظروا الى سرعة طعنهم وسوء منقلبهم) أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقال ابن

القامسة أذا كأن معظما للدنيا فيقال هداعظم ماحقره الله وقال ان مسعود ماأصم أحددمن الناس الاوهوضيف وماله عارية فالضيف مرتعل والعارية مردودة وفي ذلك قبل وماالمال والاهلوت الاودائع ولايد نوماأت تردالودا ثيع وزاررابعة أصحام افذكروا الدنمافأ قب اواء لي ذمها فقالت اسكتواءن ذكرها فاولاموقعها من قداوبكم ماأ كثرتم منذكرها ألأ من أحب شيأاً كثرمن ذكره وقسل لاراهمن أدهم كمف أنت فقال نرقع دنيانا بتمزيق يننا فلاد ينفايبتي ولامانرقع فطوبي لعبدآ ثرالله ربه وحاديد نهاه المايتوقع وقدل أيضافى ذلك أرى طالب الدنياوان طال وبالمن الدنيا سروراوأنعما كان بني شانه فأقامه فلااستوىماقدبناه تمدما وقدل أنضافى ذلك هدالدنيا تساقاليدك

أليس مصدير ذالاالي

ومادنياك الامثل في * أطلك ثم آذن بالزوال وقال لقمان لابنه يابني بع عباس دنياك باسخرتك تربعهما جيعا وقال المطرف بن الشه برلاتنظر الى خفض عبش الملك ولين رياشهم ولكن انظر الى سرعة طعنهم وسوء منقلهم وقال ابن

عباس ان الله تعالى حعل الدنيا ثلاثة أحزاء حزا للمؤمن وحزا للمنافق وخزالك كافرفا اؤمن يتزودوا المافق يتزين والسكافر يتمتع وقال بعضهم الدنيا جيفة فن أرادمنها شيأ فليصبر على معاشرة الكلاب وفي ذلك فيل (٩٢) يأخاطب الدنيا الى نفسها * تضعن خطب السلم

عباس) رضى الله عنه (ان الله جعل الدنيا ثلاثة أحزاء حزاً للمؤمن وحزاً للمنافق وحزاً للكافر فالمؤمن يتزود) منه الآخرة (والمنافق يتزين) بمتاعها (والمكافرينة مع) أخرجه ابن أبى الدنيا في ذم الدنيا (وقال بعضه الدنيا حيفة) أى بمنزلة جيفة في هوانها ونتنها (فن أراد منها شيأ فل صبر على معاشرة الدكلاب) رواه صاحب القوت من قول على رضى الله عنه وقال على من احمة المكلاب دل معاشرة وفي هذا ألمنى قال الشافعي رحمه الله تعلى

وماهي الاجيفة مستعيلة * عليها كالربهمهن اجتذابها

ومن هذا بؤخذ القول المشهور على الالسنة الدنياجيفة وطلابه اكلاب وفى القوت ولقد أشهدذ لك بعض المماكلات فقال رأيت الدنيا في صورة جيفة ورأيت البيس في صورة كاب وهوها مع على المومناديا ينادى من فوق أنت كاب من كلابي وهذه جيفة من خلق ولقد جعاتها العبيل في هذا المعنى المناف المعنى المناف المعنى المناف ا

(ياخاطب الدنياالي نفسها * تخ عن خطيبها تلسلم) (ان التي تخطب عدارة * قريبة العرس الى الماتم)

وقال ابو محمد الحربوى أيا خاطب الدنية الله الله شرك الردى وقرارة الاكدار دار من ما أضحك أبكت عدارة تبالها من دار

فى أبيات أخوذ كرها فى مقاماته (وقال أبوالدرداء) رضى الله عنه (منهوا نالدنها على الله ان لا يعصى الله في المناف ال

(اذاامتُحن الدنيا لبيب تكشفت * له عن عدوفي ثياب مديق)

(وقيهل أيضا) في معناه

(باراقد الليل مسرورا باوله * ان الحوادث قديطرفن اسمحارا) (أفنى القرون التي كانت منعمة * كر الليالى اقبالا وادبارا) (يامن يعانق دنيا لابقاء لها * يمسى و يصبح في دنياه مفارا)

أى كثيرالسفرلاجل تحصيلها

(هلا تركت من الدنما معانقة * حتى تعانق فى الفردوس ابكارا)

(ان كنت تبغى جنان الخلد تسكنها ، فينبغى لك ان لاتأمل النارا) وقيل في هذا العنى ياراقد والليل التبسه ، ان الخطوب لهاسرى

أنْفُ الفَّتِي بِرَمَالُه * أَقَدَ مَحَالَدَ العَرَى

(وقال أوامامة) سدى بن علان (الباهلي) رضي الله عنه (لما بعث مجد صلى الله عليه وسلم أتت الميس جنوده فقالوا قد بعث بي وأخرجت أمت قال يحبون الدنيا قالوا نعم قال المن كانوا يحبونها ما أبالى ان لا بعبد واللاوثان وأنا أعدو علم م وأروح بثلاث أخرالم لى من غير حقه وانفاقه في غير حقه وامساكه عن حقه والسركاه لهذا تبسع أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الدنيا (وقال رجل لعلى بن أبي طالب) رضى الله عنه (يا أميرا الومنين صف لنا الدنيا فقال وما أصف الله من دار من صعفها ما امن ومن سقم فيها ندم ومن استغنى فيها فتن في حلالها الحساب وفي حرامها العذاب) أخرجه ابن أبي الدنيا

ان التي تخطب غدارة قريب العرس من الماتم وقال أبو الدرداء من هوان الدنيا على الله اله لا يعصى الا فيها ولا ينال ماعنده الا بتركها وفي ذلك قبل

اذا المتحــن الدُّنيالبيب تـكشفت

له عن عدو فى ثياب صديق وقيل أيضا ياراقد الليل مسروراباقاله ان الحوادث قد بطـرفن

أفنى القرونالتي كانت

اسحارا

كرالجديدين اقبالاوادبارا كمقدأ بادت صروف الدهر منماك

قد كان في الدهسر نفاعاً وضرارا

يامن بعانق دنها لابقاء لها عسى و يصبح في دنهاه سفارا هلاتركت من الدنها معانقة حسي تعانق في الفردوس أنكارا

ان كنت تبغى جنان الخلد تسكنها

فينبغي لك أن لا تامن الذارا وقال أبوامامة الباهلي رضى الله عنه لما بعث بحد صلى الله عليه وسلم أنت الميس حنوده فقالوا فد بعث نبى وأخرجت أمة قال يحبون الدنها قالوا نعم قال

لئن كانوا يعبون الدنياما أبالى ان لا يعبدوا الاونان واعدا أغدوعلهم وأروح بالاث أخذ المال من غير حقه وانفاقه في غير حقه وامساكه عن غير حقه والشركلسن هذا نبيع وقال رجل لعلى كرم الله وجهه بالميرا المؤمن صف لناالدنيا قال وما أصف النمن دارمن صعفها مقامة من المعقب ومن أمن فهاندم ومن المتقرفها حرّومن استغنى فهاافتين في حلالها الحساب وفي حرامها العقاب ومتشابه ها العتاب

فندم الدنيا وكذلكذ كرمصاحب نهج البلاغة وافظهماأصف من دارأولها عناءوآ خرهافناءوفى - اللها حساب وفي حرامها عقاب من استغنى فيهافتن ومن افتقرفها حزن من معاها فاتنه ومن قعد عنها واتنه ومن أبصر بمابصرته ومن أبصر المهاأعته (وقيل له ذلك من أخوى) أى سؤال وصف الدنيا (فقال أطول أم أقصر فقيل قصرفقال حلالها حسأب وحرامها عذاب) أخرجه أيضا ابن أبى الدنيا وسيأتى ذلك في المرفوع (وقالمالك بندينار) البصرى رجمه الله تعالى (اتة واالسحارة فانها تسعر قلوب العلماء بعني الدندا) ر وامصاحب الحلية من طو رق سياد بن علم العنزى بن سلمة البصري عن جعفر بن سليمان عن مالك من دينار وفي ترجة مالك بن دينار اتقوا السعارة من واحسدة وفي ترجة جعسفر بن سلميـان عن مالك مرتين اهـ (وقال أبوسلميـان) الدارانى رحــه الله تعالى(اذا كانت الاسخوة في القاب التاب الدنيا تزاحها) للوَّمُها (قاذا صحانت الدنيا في القلب لم تزاحها الأ حوة) لكرمها (لان الا خوة كر عةوالدنياليمة) نقله صاحب الغوت وقال معناه ان يسير الدنيا يخرج كثير الا شخرة وكثير من شان الا من المعترج إسيرا من الدنيا وان كثيرا من أمر الا منوة قد مزيله قليل من أمر الدنيا وان قليلامن أمر الدنيا قدلانزيله الكثيرمن أمرالا خوة هدذالعزة شان الا تنخوة وقلة النصيب منها والوم شأن الدنيا ودناءته اوكثرة النصيب منهاوعظم الباوى بهاقال الصنف (وهذا تشديدعظيم ونرجوأن يكون ماذكره سيأر بن الحكم) كذانى النسخ كلهاوالصواب سياراً توالحكم الدنزى الواسطى البصرى وهوسيار من أبي سيار وا مهمو ردان وقيل ورد وقيل دنيار يقال أنه أخوشا ورالوراق لامه قال أحمد صدوق ثقة ثبت في كل المشايخ وقال ابن معين والنسائي ثقة وقال الحافظ ابن حر وليس هو الذي روى عن طارق بنش اب مات سنة ١٢٢ روى له الجاعة (أصبح اذقال الدنيا والا خرة بجــمعان في القلب فأيهما غلب كان الاسخر تبعاله) أى فالحيكم للغالب وهذا لا ينعمر احة الدنيام عالاسخرة (وقال مالك بن دينار) البصرى وحسه الله تعالى (بقدر ما تحزَّت للدنيا يخرَّج هـم الا تنحوة من قلبك و بقدر ماتحزن الآخرة يخرجهم الدنيا من قلبك) نقله صاحب القوت (وهذا اقتباس عماقاله على رضى الله عنه حيث قال) في تشبيه الدنيا والا خرة (الدنياوالا خرة ضرنان فبقندر ما ترضى احداهما تسخط الاخرى) وقدروى ذلك أيضامن قول وهب بن منبه كافي الحلية ومثله قول عون بن عبدالله السعودى الدنيا والا خرة فى العبد كما فتي الميزان ترج احداهما فتخفُّ الاخرى (وقال الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (والله لقد أدركت أقواما كانت الدنيا أهون علهم من التراب الذي عشون عليه ما يبالون أشرقت الدنياأم غربت ذهبت الى ذاأم ذهبت الى ذا) نقله صاحب القوت (وقال رجل العسن) البصرى (ماتقول فى رجل آ تاه الله مالا فهو يتصدق منه ويصل منهو يحسن فيه أله ان يتعيش فيه يغنى النميم فُقاللاً) يجوزُله (لوكائكُ له الدنباكلها ماكانله منها الاالكفاف ويقدم ذلك ليوم فقره) نقلهُ صاحب القوت بلفظ ستلعن الرجل وسع عليه فى رزقه هل له ان يتسع فى الشهوات فقال الوالله اذا لو كانت له الدنهالي يكن ينبغي ان يأخذ من ماله الاللعاجة والكفاية من غييرسرف ولا تبذيرو يقدم فضول ذلك لا خرته ذخيرة اه والكفاف هومايكف به نفسه في الابدله منه فهدا هوالذي لابعد من الدنيا (وقال الفضيل) بن عياض رجه الله تعالى (لوان الدنيا بحدا فيرها) أي بحملتها (عرضت على حلالالأأحاسب ما في الا خوة الكنت أتقذرها كالتَّقذر أحد كم الجيفة أذا سرم ان تصيب ثويه) أخرجه أبونعيم فى الحلمة عن محمد بن جعفر بن يوسف حدثنا محمد بن جعفر حدثنا اسمعمل بن يزيد حدثنا ابراهيم بن الاشعث قال معمت الفضيل يقول فذكره (وقيل دمعمر رضي الله عنه الشام) قدمته الاولى (فاستقبله أبوعبيدة) عامر (بن الجراح) رضى الله عنه (على ناقة مخطومة بحبل) أى خطامها من حبل

فانها تسعر قاوب العلاء يعنى الدنيا وقال أبوسليمان الداراني اذا كانت الا خرة في القلب عاءت الدنه الزاحها فاذا كانت الدنما فى القلب لم تزاجها الاسخرة لان الا خزة كر عةوالدنمالئيمة وهذاتشديدعظم ونرجو أن مكون ماذكره سمارين المركم أصراذقال الدنسا والا من خرة يحتمعان في القاب فاجما غلب كان الا خرتهاله وقالمالك بن دينار بقدر ماتحزن الدنيا يخرج همم الاستخرقمن قلبك وبقدرما نحزن الاسخرة يخدر جهدم الدنيامن قليك وهذا اقتياس بماقاله على كرم الله وجهه حيث قال الدند اوالا منحرة ضرنان فبقدر مأترضي احداهما تسخط الاخرى وقال الحسر والله لقدأ دركت أفواما كانت الدناء أهون علهم من التراب الذي تمشون علمه ما يبالون أشرقت الدنماأمغر ستذهبتالي داأودهبتالىذاوقالرحل العسدن ماتقول فرحل آناه الله مالافهو لتصدق منهو يصلمه أمحسناه أن يتعيش فيه يعني يتنعم فقال لالو كانت له الدنسأ كها ما كان له منها الا الكفاف ومقدم ذلك لوم

فقره وقال الفضيل لوان الدنيا بحدا فيرها عرضت على حلالالا أحاسب علم افى الا تنوق لكنت أتقذرها الدف الدف كانتقذ وأحدكم الجيفة اذا مربم ان تصيب ثويه وقيل القدم عروضي الله عند مالشام فاستقبله أبوعبيدة بن الجراح على ناقة مخطومة بعبل

فسلم وسأله ثمانى منزله فلم يرفيه الاسيفه وترسه ورحله فقالله عررضى الله عند ملوا تخذت متاعا فقال بالمميرا الومنسين ان هذا يبلغنا المقبل وقال المفيان خدامن الاستام بعد عبادته مم الرجن بعدم الدنيا وقال المستوالله وقال وهب قرأت في بعض السكتب الدنيا عنيمة الاكياس وغفلة الجهال لم يعرفوها حتى (٩٥) حرجوا منها فسالوا الرجعة فلم

برجعوا وقال لقمان لابنه ماسى انك استدرب الدنسامن ومزلتها واستقبلت الا تخوة فانت الى دار تقرب منها فربمن دارتباءـد عنهاوقال معددين مسعود اذارأ يتالعبد تزداددنماه وتنقص آخرته رهــو به راض فذلك الغيون الذي يلعب بوجهه وهولانشعر وقال عرو من العاص على المنسعروالله مارأ يتقوما قط أرغب فهما كان رسول اللهصلي اللهعليسه ومسلم بزهدفيه منكم والله مامر برسول الله صدلي الله عليه وسلم ثلاث الاوالذي عليمه أكثرمن الذيله وقال الحسن بعدات تلا قوله تعالى فسلاتغرنكم الحماة الدنمامن فالذاقاله من خالفها ومن هوأعلم بها ابا كم وماشفلمن الدندافان الدتماكشرة الاشغال لايفتع رجلعلى نفسمة باب شغل الأأوشك ذاك البلب أن يفتح عليه عشرة أبواب وقالأنضا مسكنابن آدمرضي بدار عذابان أخسده منحله حوسس به وان أخذه من حرام عددب به ابن آدم

الليف (فسلم) عليه (وسأله ثم أني منزله فلم يرفيه الاسيفه وترسه ورحله فقال له عمر رضي الله عنه لواتخذت مناعافقال المرااؤمنين ان هذا يبلغنا المقيل) قال أونعيم في الحلية حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا محمد ابن شبل حدثنا أنو بكربن أبي شيبة حدثنا أنوخالد الاحزح وحدثنا أنو بكربن مالك حدثنا عبدالله ابن أحد بن حنيل حدثني أي حدثنا عبدالر زاق أخبرنا معمر قالاحدثنا هشام بن عروة عن أبسه قال دخلعر بنالخطاب على أى عبيدة من الجراح فاذاهو مضلعه على طنفسة رحله متوسد الحقسة فقالله عرألاا تخذت مااتخذ أسحابك فقال باأميرا لمؤمنين هذا يبلغني آلقيسل وقال معمر في حديثه لماقدم عجر الشام تلقاه النام وعظماء أهل الارض فقال عرأين أخى قالوامن قال أبوعبيدة قالوا الاسنيا تيك فل أتا منزل فاعتنقه ثم دخل علمه بيته فلم رفى بيته الاسيفه وترسه و رحله ثمذ كرنحوه (وقال سفيان الثوري) رجه الله تعالى (خدمن الدنيا ابدنك) أى قدر ما تقسيم به عمارة البدن لاداء ما كلفت به (وخدم الا خوة لقلبك أخرجه ابن أبي الدنيا (وقال الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (والله لقد عبدت بنو اسرائيل الاصنام بعد عبادتهم الرحن بعبهم الدنيا) أى بسبب حبم الها (فأوقعتم سم في الشرك) نقله صاحب القوت (وقالوهب) بن منبه اليماني رجه ألله تعالى (قرأت في بعض الكتب) أي السماوية (الدنياغنيمة الأكاس) أي العقلاء (وغفلة الجهال لم يعرفوها) لجهلهم بما (فسألوا الرجعة) الهما ﴿ فَلْمُ رَجَّمُوا ﴾ أخرَّجِهُ أَنُونَعِيمُ فَي الحَلِيَّةُ (وقال القمان لابنَّه) وهو يعظه (يابني أنك استدبرت الدنيامن يوم نزاج ١) أى من بطن أمك (واستقبلت الا حرة فأنت الى دار تقرب منها أقرب من دار تباعد عنها) أخرجه أبنأبىالدنيا (وقال سُعدبن مسعود اذارأيت العبـــد تزداددنيا وتنقص آخرته وهو بهراض فذلك المفهون الذي يلعب يوجهه) وهولايشعر سعدين مسعود هذالم أجدله ترجة في رجال الحديث وهوهكذا فىسائرنسخالكتاب وفىالزهد والرقائق من مرسل سعيد بن أبي ســعيداذار أيت كلــا طلبت شيأ من أمرالا ﴿ حَرَّهُ وَابِتَغِيتُهُ يَسْرِعَلُهُ لَ وَاذَا طَلَبَ شَيًّا مِن أَمِرَالُدُنِيا وَابْتَغِيتُهُ عَسْرِعَلَيْكُ فَأَعْلِمُ الْكَعْلَى حألحسنة واذارأيت كلياطأبت شيأمن أمرالا خرة وابتغيهء سرعايك وأذاطلبت شيأ من أمرالدنيا وابتغيته يسراك فأنت على حال قبيحة (وقال عروبن العاص) رضى الله عنه ﴿ فَلَى النَّهِ وَاللَّهُ مَارَأُ يت قوما قط أرغب فيماكان رسولالله صلى الله عليه وسلم يزهد فيه منكم والله مامر بُرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث الاوالذي علمه أكثر من الذي له) قال العراقي رواه الحاكم وصحعه ورواه أحد وابن حبان بنعوه (وقال الحسن) البصرى رحمالته تعالى (بعدان تلا قوله تعالى فلا تغرنكم الحياة الدنيا) ولا يغرنكم بالله الُغرو ر(من قالذا قاله منخلقها) بقدرته (من هوأعـــلم بهاايا كموماشــغل) عنالله (من الدنيا فان الدنيا كثيرة الاشغال لايفتح رجل على نفسه باب شغل الاأوشك ذلك الباب أن يفتع عليه عشرة أبواب) نظه صاحب القوت (رقال) الحسن (أيضامسكين ابن آدم رضي بدار حلالها حساب وحرامها عُذَابُ أَ نَأْخَذُ مَنْ حَلَّهُ حَوْسَبِ بَنْعَمَّتُهُ وَانَ أَخْذُهُ مَنْ حَرَامَ عَذْبِ بِهِ) نقله صاحب القوت وفيه أيضا مسكين (ابن آدم يستقل ماله ولايستقل عمله يفرح بمصيبته في دينه ويجزع من مصيبته في دنياه وكتب الحسن الى عربن عبد العزيز) رجهما الله تعالى (سلام عليك أما بعد فكانك با تحرمن كتب عليه الوت قد مان فأجابه عرسلام عاميك) اما بعد (كانك بالدنيا لم تكن وكانك بالا خرة لم ترل) أخرجه أبونعيم في الحلية وأعاده الصنف في كتاب ذم الجاه والرياء (وقال الفضيل) بن عياض رحه الله تعالى (الدخول في

يستقل ماله ولايستقل عله يفرج عصيبته في دينه و يجزع من مصيبته في دنياه وكتب الحسن الى عربن عبد العز يرسلام عليك أما بعد فكا أنك ما تخرمن كتب عليه الوت قدمات فاجابه عرسلام عليك كانك بالدنيا ولم تكن وكانك بالا تخرم في ترك وقال الفضيل بن عياض الدخول في الدنيا هين واسكن الحر وج مفها شديد وقال بعضهم عبالمن يعرف أن الموت

حق كيف يفرح وعبالمن بعرف أث النارحق كيف بضعل وعبالمن وأى تقلب الدنيا باهلها كيف يطمئ الهاوعبالن يعلم أن القدر حق كيف ينصب وقدم على معاوية رضى الله عنم وحل من نجران عرمها تناسنة فسأله عن الدنيا كيف و جدها فقال سنيات بلاعوسنيات رخاه موم فيوم وليسلة فليلة (٩٦) يولد ولد ويهائها لك فاولا المولود لباد الخلق ولولا الهالل اضافت الدنياء ن

الدنياهينواكن التخلص منهاشديد) أخرجه أيونعيم في الحلية (وقال بعضهم عجبالمن بعرف الاالموت حق كيف يفرح وعيالمن يعلم ان النارحق كيف يضعك وعبالن وى تقلب الدنيا ماهلها كيف يطمئن المهاوعبالن يعلم ان القدر)أى ماندره الله (حق) كان (كيف ينصب) أى يتعبدروى ابن عدى والبهبق منحديث ابن مسعود عبت لطالب الدنياوالموت يطابسه وعبت لغافل ولبس عففول عنسه وعبت الضاحك مل فيه ولايدرى أرضى عنه أم سخط (وقدم على معاوية) رضى الله عنسه في أيام ولاينه (رجل من نجران) بادمن بلاد همدان بالين قال ألبكرى سمى باسم أبها نجران بن زيد بن يشجب أبن يعرب بن قعطان (عروما ثناسنة فسأله عن الدنياكيف وجدها فقال سنيات الاعوسنيات وخاء) جمع سنية تصغير سسنة (يوم فيوم وليسلة فليلة يولدولد ويهلك هالك فلولاا لمولود بادا الخلق أى فنى ولولًا الهالك ضاقت الدنيا بن فَيِّها قالله سلماستت قالعمر)قد (مضى فترده) على (وأجل حضر فتدفعه) عنى (قال) معاوية (الأملك ذلك قال لاحاجة لى اليك) أخرجه ابن أبي الدنيا (وقال داود) بن نصير (العالَى) رجه الله تعلى (يا بن آدم فرحت ببلوغ الملك وانما بلغشه بانقضاء أجلك ثم سوفت بعملك كَان منفعته لغيرك) أخرجه أبونعيم في الحلية (وقال بشر) بن الحرث (الحافي) رحمه الله تعالى (من سأل الله الدنيا فانمانسأله طول الوقوف بين يديه) نقله صاحب القوت أى اطول حسابه ان كانت حلالا أوحواما (وقال أبو حازم) علمة بن دينار الاعرج (مافى الدنياشي يسرك الاوقد ألزق اليه شي يسوءك) رواه أبونَعُيم في الحلية من طريق أبن مطرف عنه بلفظ ما يسوءك (وقال الحسن) البصري رحم الله تعالى (الاتخرج نفس إن آدم من الدنيا الا بحسرات ثلاث انه لم يشبع مماجيع) منهامن متاعها (وأم يدوك مَأْمل) أىمنتهى أمله (ولم يحسن الزاد لماقدم اليه) نقله صاحب القوت (وقيل لبعض العباد قدنلت الغنى فقال اغانال الغني من عتق من رق الدنيا) أخرجه ابن أبي الدنيا (وقال أوسلمان) الداراني رجه الله تعلى (اليصبرعن شهوات الدنيا الامن كان في قلبه مايشغله بالا يخرة) نقسله صاحب القوت (وقالمالك بندينار) البصرى رجمالته تعالى (اصطلحنا على سبالدنيا فلايا هربعضنا بعضا ولاينهى بعضنا بعضاولا يدعناالله على هذافليت شعرى أىعذاب الله ينزل علينا رواه أبونعيم فى الحلية عن محد ابن على بن حبيش عن أحدبن يحيى عن يحيى بن معين عن سعيد بن عامر عن جعفر بن سلم ان عنه (وقال أبوحازم) سلة بند ينارا لاعرب رحمالته تعالى (يسيرالدنيا) أى قليلها (يشغل عن كشير الاستحق) وانك تجدالرجل يشغل نفسهبهم غيره حتى لفوأ شداهتم اما من صاحب الهمبهم نفسه هكذار وامساحب الحلية بثلاث الزيادة من طريق عتيبة بن سعيد عن يعقوب بن عبد الرحن عند (وقال الحسن) البصرى رجه الله تعمالي (أهينوا الدنيافو الله ماهي لاحدباهنا منها لمن أهانها) نقسله صاحب القوت بالفظ فوالله لاهناماتكون حين تهينها (وقال أيضااذا أرادالله بعبدخبرا أعطى أعطمة تمعسك فاذا نفد أعادعليم واذاذانعايه عبدبسطله الدنيابسطا)وكان يعلف باللهما أعزعبد الدنيا الاأذلدينه وماأعز عبددينه الاهانت عليه الدنيا وبعضهم يقول من أكرم الدنيا أهانته غداومن أهانها البوم أكرمته غدا (وكان بعضهم يدءو) أي يقول في دعائه (ياعمسك السماء ان تقع على الارض أمسك الدنيا عنى) وهد أحاف الافتنان على نفسه منها فطلب الامسال عنها (وقال) أبوعبدالله (محدين المنكدر) بنعبدالله بن الهدد بوالتهيي القرشي المدنى ابن خال عائشة الصديقية رضى الله عنها (أرأيت لوأن رجلاصام الدهر

فهافقالله سلماشت فالعرمضي فترده أوأحل حضرفتد فعدة قاللاأماك ذلك قال لاحاجة لى اليك وقالداودالطائي رحمالته ماابن آدم فرحت ببلوغ أملك واغما بلغتم بانقضاء أجلك ثم سؤفت بعماك كان منفعته الهيرك وقال بشرمن سأل الله الدنيافاعا يسأله طول الوقوف بين يديه وقال أموحازم مافى الدنيائي يسرك الا وقد ألصق الله اليه شيأ يسوعك وقال الحسن لاتخرج نفس ان آدم من الدنيا الا يعسران بلاث اله لم يشجع عماجمع ولم يدرك ماأمل ولمعسن الزادالا يقدم علمه وقيل لبعض العباد قدنلت الغسني فقال اغسأ الالغنىمن عتقمنرف الدنبا وقال أبو سليمان لابصرعن شهوات الدنيا الامن كان في قلبه ما يشغله مالا خرة وقال مالك بن دينار اصطلحنا عالىحب الدنساولا يأمر بعضنا بعضا ولاينهمى بعضمنا بعضاولا مدعناالله على هددا فلت شعرى أىعذاب الله ينزل علسنا وقال أبوحازم سير الدنما سمفل عن كشير

الا تحرة وقال الحسن أهينوا الدنيانوالله ماهي لاحدياهنا منها ان أهائم اوقال أيضا اذا أرادالله بعبد خيرا لا أعطاه من الدنيا عطية تم عسك فاذا نفد أعاد عليه واذا هان عليه عبد بسط له الدنيا بسطا وكان بعضهم يقول في دعائه يا بمسك السماء أن تقم على الارض الاماذنك أمسك الدنياعني وقال محدين المنكدر أرأيت لوأن رجال ضام الدهر

لا يفطر وقام الليللا ينام وتصدق بما اله وجاهد في سيل الله واجتنب بحارم الله غيرانه يؤتى به يوم القيامة فيقال ان هذا عظم في عينه ما صغر في الله وصغر في عينه ما عنده مع ما اقتر فنامن الذنوب والخطايا وقال أبو حازم الله وصغر في عينه ما عنده مع ما اقتر فنامن الذنوب والخطايا وقال أبو حازم الشدت مؤنة الدنيا والا تضرب يدك الى شيء منه اللوجدت المستدت مؤنة الدنيا والا تضرب يدك الى شيء منه اللوجدت

فاحراقسد سبقك اليه وقال أبوهر برةالدنياموقوفةببن ألسمأء والارض كالشن البالى تنادى بهامند خلقها الى يوم يفنها بارب باربام تبغضني فيقول لها اسكني بالاشي وقال عبدالله ابن المسارك حب الدنسا والذنوب فى القلس قد حتوشته فمي يصل الخير اليه وقال وهب منمه من فرح قلبه بشئمن الدنمافقد أخطأ الحكمة ومنجعل شمهوته تحت قدميه فرق الشمطان من ظله ومن غلب علمهواه فهوالغالب وقيل لبشرمات فلان فقال جمع الدنيا وذهب الىالأخزة ضيع نفسه قيل له انه كان يفعلو يفعلوذ كرواأنوا با من البر فقال وما ينفع هذا وهويجسمع الدنيا وقال بعضهم الدندا تبغض المنا نفسها ونحن نحها فيكدف لوسيس الساوقيل الحكم الدنيالن هي قال لن تركها فقل الأخرة لنهيقال انطلهاوقالحكم الدنما دارخراب وأخرب منهاقل من بعسمرها والجنةدار عران وأعرمنها قلبمن بطلها وقال الجنسدكان الشافعي رجمهاللهمن

لايفطروقامالليل لايفتر) أى لايكسل (وتصدن بماله وجاهد في سبيل الله واجتنب محارمالله غيرانه يؤتى به نوم القيارة فيقال أماان هذا عظم في عينه ماصغرة الله وصغر في عينه ماعظمه الله كيف ترى يكون حاله في مناليس هكذا الدنيا عظيمة عنده مع مااقترفنا من الذنوب والخطايا) نقله صاحب القوت (وقال أبوحازم) سلة بن دينسار رَّحه الله تعمَّالي (اشتدت مؤنة الدنياوالا "خَرْة فامامؤنة الا ّخرة فانك لأتحدعا بهاأعوانا وأمامؤنة الدنيا فانكلاتضر ببيدك الىشىمتهاالاوجدت فاحراقد سبقك اليه وال أبونعيم فى الحلية ودينا أبو عامد بن جبلة حدثنا محدين اسحق وحدثنا محدين الصباح حدثنا سفيان قال قال أبوحازم اشتدت مؤنة الدنيا والدين قالوايا أباحازم هذا الدن فكيف الدنيا قال لانك لاغديديك الى شيُّ الاوجدت فاجرًا قد سبقك اليه (وقال أنوهريرة) رضي الله عنــه (الدنيا موقوفة ببن السمــاء والارض كالشن البالى) أى القربة المخرقة (تنادى ربم امنذ خلقها الى وم يفنها يارب بارب لم تبغضى لم عُقِتَني فيقول لهاا سكتى بالاشيّ اسكتي بالاشيّ) تقدم في أوّل الباب (وقال، دالله بن المبارك) رحمالله تعالى (حب الدنياو الذنوب في القلب قداحة وشنه) أي استولت عليه وسدت عليه طريق الخير (فني يصل الخَير الَّيه) أخرجه أبونعيم في الحليَّة (وقال وهب بن منبه) رحه الله تعالى (من فرح قلب بشيَّ منالدنيافقدأخطأ الحكمة ومنجعل شهوته تحت قدميه فرق الشيطان منطله ومنغلب علميهوا وفهو الغالب) رواه أبرنعيم في الحلية عن حبيب ن الحسن حدثنا أبوشعيب الحراني حدثنا جدى أحسد بن أباشعيب حداننا القشيرى عن محدبن وادعن وهبقال منجعل شهونه تحت قدميه فزع الشيطان من ظله ومنغلب علمه هواءفذلك العالم الغلاب ومن طريق جعفر بن سليمان قال سمعت مالك بن ديناريقول من غلب شهوة الدنيا فذاك الذي يفرق الشيطان من ظله (وقيل لبشر بن الحرث) الحافى رحمالله تعمالي (مأت فلان فقال جمع الدنيا وذهب الى الا خوة ضيع نفسه قيل انه كان يفعل ويلعل وذكروا أبوابامن البرفقال) بشر (وماينفع هذا وهو يجمع الدنيا) نقله صاحب القوت (وقال بعضهم الدنيا تَبغض الينانفسها ونحن نحبها) معذلك (فكيف لوتحببت الينا) أخرجه ابن أبي الدنيا (وقيل لحكم الدنمالن هي قال ان تركها فقيل الآسخوة لن هي فقال ان طلبها) وفي ذاك قيل

كل من لاقبت بشكو حاله به لبت شعرى هذه الدنيالن هدد الدنيالن طلقها به ورضى منها بقوت وكفن

(وقال حكيم الدنيا دارخواب وأخرب منهاقلب من يعمرها والجنة دار عران وأعرمنها قاب من سالمها) أخر جه النه أخر جه النه المذيا (وقال) أبو القاسم (الجنيد) بن محد البغدادى قدّس سره (كان الشافعى) رجه الله له على (من المؤيد بن الناطقين بلسان الحق فى الدين) بروى انه (وعظ أخاله فى الله) أى فى ذات الله عزوجل (وخوفه فى الله فقال بأخى ان الدنيا دحض من له) الدحض هو الذى تزلق فيه الاقدام ولات بن والمزلة عمناه (ودارمذله) أى دارهو ان وذل (عرائم الى الخراب صائر) أى راجع (وساكنها الى القبور وأثر) أى عماقريب بزور القبور ويسكنها (شملها) أى جعها (على الفرقة) أى الافتراق (موقوف وعناها) أى تعما (الى الفقر مصروف الاكثار فيها اعسار) أى فقر (والاعسار منها يسار) أى غسن (فافر ع الى الله) أى الجأ المه (وارض برزق الله) عما قدره الك فى الازل (لاتستلف غير فافر ع الى الله) أى الجأ المه (وارض برزق الله) من الدنيا (فان عيشك في وائل) أى لاتستقرض (من دار بقائك) من الا تحرة (فى دار فنائك) من الدنيا (فان عيشك في وائل)

الو يدن الناطقين بلسان المن المن المن المؤيدن الناطقين بلسان الحق في الدنيا وعظ الماله في الله وخوفه بالله فقال با أخى ان الدنيا دحض من لة ودارمذلة عسرانم الى الخراب صائر وسا تنها الى القبور زائر شملها على الفرقة موقوف وغناها الى الفقر مصروف الاكثار في المعسار والاعسار في ايسارفا فرع الى الله وارض برزق الله لا تتسلف من دارفنا لك الى دار بقا المنفان عيشك في مزائل

وجدارمائل أكثر من علكواقصرمن أملكوقال الراهيم بن أدهم لرجل أدرهم فى المنام أحب اليك أم دينار فى اليقظة فقال دينارى اليقظة فقال دينارى اليقظة فقال دينارى المعنل بن عياش فقال كذبت لان الذى تحده فى الدنيا (٩٨) كانك تحده فى المنام والذى لا تحده فى الا خوة كانك لا تحده فى المنام والذى المعيل بن عياش

أى ظل يزول قريبا (وجدار مائل) لا يعتمد (أ كثر من عملت) الصالح (وقصر من أملك وقال الراهيمين أدهم) رحه الله تعلى (لرجل أدرهم فى المنام أحب اليك أمدينار فى اليقظة فقال دينارفي اليفظة فقال كذبت لان الذي تحبه في الدنيا كا أنك تحبه في المنام والذي تحبه من الا تخرة كا المالا تحبه في اليقظة) أخرجه أبونعهم في الحلية (وعن اسمعيل بنعياش) بن سليم العنسي بالنون الحصى يكني أباعتبة صدوق في روا يتمعن الشامين مخلط في غيرهم ماتسنة احدى وغمانين عن بضع وتسعين سنة روىله البخارى فى كتاب رفع البدين له والاربعة (قال كان أصحابنا يسمون الدنيا خنز برة فيقولون البك عنا باخنز برة فاو وجدوالهاآسما أقبح من هذا استموهابه) ولفظ القوت وقال أبو راشد التنوخي سمعت أصحابنااذا أقبات الىأحدهم الدنيا فالوااليك اليك ياخنز ترة استأخرى عنالا حاجة لنافيك انافعرف الهنا اه وقدأورده صاحب القوت في أوا تلشرح مقام الزهد عن نزيد بن ميسرة وهوالصواب قال أبونعم فى الحلية حدثنا أحدين جعفر حدثنا عبدالله بن أحد حدثنا داود بنعر والضي معتا معيل بن عياش حدثى أبو واشدالتنوخي عن تزيد بن ميسرة قال كان أشياخنا يسمون الدنيا الدنية ولووجدوا احما شرامنه لسموها به وكانوا اذا أقبأت الى أحدهم دنيها قالوا اليك اليك عنا ياخنز يرزلا حاجة لذابك انا نعرف الهنا (وقال يحيى من معاذ) الرازي رحمه الله تعالى (العقلاء ثلاثة من ترك الدنيا قبل أن تتركه ومن بني قبره قبلأن يدخله ومن أرضى خالقه قبل ان يلقاه) أخرجه أبونعيم فى الحلية (وقال ايضا ان الدنيا بلغ من شؤمها أَن عَمْيِكَ عِمَايِلِهِيكَ عن طاعة الله فكيف الوقوع فيها) أُخرَجه كذلك في الحلية (وقال بكر بن عبد الله) المزنى البتابعي الثقة (من أراد أن يستغني عن الدنيا بالدنيا كان كطفي النار بالتبن) أخر جــ ابن أبي الدنيا (وقال)أنوالحسين (بندار) بم الحسين الشيرازي صحب الشبلي مات بارجان سنة ٣٥٣ (اذا رأيتأبناءالدُنيا يتكامون في الزهد فاعلم انهم في سخرة الشــيطان) يعني لايتكام في الزهدالامن كان زاهدا حتى يكون لـكلامه التأثير ولذلك لمـاخطب بشربن مروان علىمنع السكوفة قالر افع بن حديج انظروا أميركم بعظ الناس وعايسه ثياب القساق فقلت وما كأدعايه قال ثياب رقاق ولماجاء عبدالله س عامرالقرشي الىأبي ذر رضي الله عنه فى بزنه وجعل يتكام فى الزهدوضع أبوذر راحته على فيهو حمل بضرط به فغضب ابن عامر فأتى ابن عمر فشكا اليه وقال ألم ترما لقست من أبي ذوقال وماذاك قال جعلت أقول فى الزهد فأخذيه زأى نقال ابن عرانت صنعت بنفسك تأتى أباذر في هذه البزة وتدكام فى الزهد (وقال) بندار (أيضامن أقبل على الدنيا أحوقته نيرانها بعني الحرص حتى بصير رماداومن أقبل على الأسخرة صفته نير انها فصارسيكة ذهب ينتفع به ومن أقبل على الله عز وجل أحرقته نيران التوحيد فصار جوهرا لاحدلقيمته) أخرجه أنونعم في الحلمة (وقال على رضي الله عنه انما الدنياسة أشياء مطعوم ومشروب ومابوس ومركوب ومنكوج ومشموم فأشرف المطعومات العسل وهومذقة ذباب أى مما تلقيه النحل بفها (وأشرف المشر و بات المباء يستوى فيسه البروالفاحروأ شرف الملبوسات الحركر وهو نسج دودة وأشرف المركوبات الفرص علمه تقتل الرجال وأشرف المنكوحات المرأة وهيمبال فيمبال أتخطرف بول في ظرف بول (والله ان المرأة الزين أحسن شي منها ويراد أقيم شي منهاد أفضل المشمومات المسك وهو دم الغزال) قال أبوالقاسم الراغب في كتاب الذريعة جيم اللذّات تنقسم عشرة أقسام مأكل ومشرب وملبس ومشم ومسمع ومبصر ومركب وخادم ومرفق من الآلات ومايشبهها وقد جعل ذلك سبعة وأدخل الخادم والمركب والمرفق وما يجرى مجرى ذلك فى جدلة المبصرات وعلى ذلك مار وى عن أمبر المؤمنين على بن

قال كان أعداينا يسبيون الدنماخيز ووفية ولوث المك عناباخنز برة فاووحدوالها اسما أقحمن هذالسموها مه وقال كعب لتعبين المكم الدئماحتي تعبدوها وأهلها وقال يحيىنمعاذالرازى رجهالله ألعقلاء ثلاثةمن ترك الدنياة بال أن تتركه و بني قـ مره قبل أن مدخله وأرضى خالقه قبل ان بلقاه وقال أيضاالد نياباسغمن شؤمها انعنك الهايلهيك عدن طاء ـ ةالله فكيف الوقوع فها وقالبكربن عداللهمن أرادان ستغنى عن الدنمامالدنيا كان تطفي النار بالتين وقال بنداراذا رأيت أبناءالدنيا يتكامون فىالزهد فاعلمأنهم فى سغرة الشيماان وقال أيضامن أقبسل على الدنما أحرقته نبرائها بعني الحرصحي يصير رماداومن أقبل على الاتخوةصفته بنيرا لمهافصار سبيكة ذهب ينتفعيه ومن أقبد لمعلى الله عزوجدل أحرقتبه نيران التوحيد فصار جوهرالاحد لقمته وقال على كرم اللهوحهه انما الدنياسة أشياءمطعوم ومشروب وملبوس ومركوب ومنكوح ومشموم فأشرف الطعومات العسل وهومذقة

ذِبابوا شرف المشروبات المناعو يستوى فيه البر والفاحر وأشرف الملبوسات الجر يروهو نسج دودة وأشرف المركو بات الفرس وعليه يقتل الرجال وأشرف المنسكوحات الوأة وهى مبال فى مبالوان المرأة لتزين أحسن شئ منه او يرادأ قبح شئ منها وأشرف المشهومات المسك وهودم

من الله على و حل ولا تعتروا بالامل ونسيان الاجل ولاتر كنوا الى الدنيافانهاغدار وخداعة قدتز خرفت أيكم بفرورها وفتنتكم بامانها وتزيئت الحطامها فأصعت كالعروس الحلمة العمون الهاناظرة والقاوب عاماعا كفة والنقوس لهاعأشقةفكم من عاشق لهاقتات ومطمئن الهاخذلت فانظر واالها بعسن الحقيقسة فانهادار كثير بواثقها وذمهاخالقها جديدها يبلى وملكها يفني وعز بزهايذلوكثير هايقل وحماءوت وخيرها يفوت فاستنقظوا رحكم اللهمن غفلتكم وانتهوامن رقدتكم قبل أن يقال فلان عليل أومدنف تقيل فهل على الدواءمن دليل أوهل لى الطبيب من ساسل فقدعي اك الاطباء ولاترخى اك الشفاءتم يقال فلأن أوصى ولماله أحصى ثم يقال قدد ثقل لسانه فسأنكلم اخوانه ولابعرف حميرانه وعرق عند ذلك جبينك وتتابع أنبتك وثنت بقمنك وطحعت حلونك وصدقت طبونك وتلجلج لسانك ومتى اخوانك وقسل لكهذا ابنك فلان وهذاأخوك فلانومنعت من السكلام فلا تنطق وختم على لسانك فــ الاينطلق ثم حل مل القضاء وانتزعت نفسائمن الاعضاء ثمعرج

أى طالب رضى الله عنه حيث قال لعمار بسمامر وقدرآه يذنفس اعمار على ماذا تنفسك ان كان على الاستخرة فقدر بعتوان كأنعلى الدنيافقد خسرت صفقتك فانى قدو جدت لذائم اسسعة المأكولات والمشروبات والمنكوحات والملبوسات والمشمومات والمسموعات والمبصرات فاماا الأكولات فافضلها العسل وهوضعة ذباب وأماا لمشر وبات فافضاها الماء وهومباح أهون موجود وأعزم فقود وأماا انكوحات فبالفيمبال وحسبك انالمرأة تزين أحسن شئفهاو بوادأ أنجرش فيها وأماللا بوسات فافضلهاالد يساجوهو نسج دودة وأماا لمشمومات فافضأهاا لمسسك وهودم فأرة وأماالمسموعات فريح هابة فى الهواء وأما المبصرات فيالات صائرات الى الفناء فال الراغب وقدذ كرالله تعالى أصل ذلك في قوله زين للناسحب الشهوات من النساء والبنين الآية فالمشاراليه بحرث الدنياالى هذه الاشياء السبعة على مأذكره على رضى الله عنموالعشرة على ماذكره غيره وكال القولين في التحصل واحد * (بدان الواعظ في ذم الدنيا وصفتها) *

(قال بعضهم) في موعظته (يا أيما الناس اعلوا على مهل) أى في مهلة من عمركم (وكونوامن الله) علا و حل (على و حل) أى خوف منه وللمدرمن قال

كنمن مواهب ذاالكريم * علاو جل على وجل واعملم بان قضاء، * حتم أجل وله أجمل

(ولاتغتر وابالامل ونسيان الاجل ولأثر كنوا الى الدنيا فانم اغدارة)كثيرة الغدر (خداعة) كثيرة الحسداع (قد تزخرفت لكم بغر ورها وفتنتكم بامانها وتزينت لحطابها فأصعت كالعروس المجلية) عنداهدا ثهالزوجها (العبون اليها ناظرة والقاوب عليها عاكفة) أى مقيمة محبوسة (والنفوس لهاعاشقة فكممن عاشق لهاقتلت ومعامئن الهاخذات فانظر واالهابعن الحقيقة فانهادار كثرت بواثقها) أى دواهيما (وذمها خالقها) فهو أعرف بها منــا (جديدها يبـــلى وملـكها يفُـــنى وعز يزها يذلُ وكثيرهاية أل وحيها يموت وخيرها يفوت) أى لا يستمر أ (فاستيقظوا من غفلتكم وانتهوامن رقدتكم قبلان يقال فلان عليل) أى مريض (أومدنف) ككرم من لازمه الدنف محركة أى المرص وقد دنف كعلم وأدنف وأدنفه ألمرض (فقيل كفهل على الدواء من دليل وهل الحالطبيب من سبيل فيدعى ال الاطباءولاير جى للاالشفاء مم يقال فلان أوصى بكذاوكذا (ولماله أحصى) أى ضبط (ثم يقال قد ثقل لسانه فمايكام اخوانه ولادعرف جيرانه وعرق عند ذلك جبينك وتتابع أنينك وهوصون المردض وتتابعه تعاقبه (وثبت يقينك وطمعت حفونك وصدنت طنونك وتلجلج لسانك وبكى اخوانك وقبل لك هذاا بنك فلان وهذا أخوك فلان منعت الكلام فلا تنطق لشدة ما ترك بك (وختم على اسانك فلا ينطلق مُحل بك القضاء) المحدّوم (وانترعت نفسك من الاعضاء مُعرب بهاالى السماء فاجتمع عند ذلك الحوانك وأحضرت اكفانك فغساوك وكفنوك فانقطع عوادك) الذين كانوا يعودونك أيام المرض (واستراح حسادل وانصرف أهلك الى مالك وبقيت مرتمنا) أى تمبوسا (باعسالك) ان خيرانفير وان شرافشروف كلام على رضى الله عنه في أثناء خطبته بيناهو يضحك الى الدنيا وتضعك اليه في على عيش غفول الذوطأ الدهر به حسكه ونقصت الامام قواه ونظرت السه الحقوق من كثف فالطه من لابعرفه ومحاممتهم ماكان يحده وتوادت فمه فترات علل انسى ماكان بصقه ففزع الى ماكان عود والاطلاء من تسكن الحارالقاروغر بكالبارد بالحارفلم اطفق بهاردالاثور حرارة ولاحلة بعارالاهيم وودة ولااعتدل عمازج لتلك الطبائع الاأمدمنها كلذات ذآء حتى فترمعالم وزهد ممرضه وتعايا أهله بصفة ذائه وخرسواءن جواب السائلين عنه وتنازع دونه شبحاخير يكتمونه فقائل هولمابه وممن لهم اياب عاقبته ومصبراهم على فقره يذكرا همأسي الماضين من قبله فبينما هوكذلك على جناح من اف الدنيا وثرك الاحبة اذعارض

بهاالى السماء فاجتمع عندذلك اخوانك وأحضرت أكفانك فغساوك كفنوك فانقطع عقادك واستراح حسادك وانصرف أهلك الى مألك وبقبت مهنها مآعالك وفال بعضهم لبعض الماول ان آحق الناس بدم الدنيا وقلاها من بسيط له فيها وأعطى حاجته منها لانه يتوقع آفة تعدوعلى ماله فتحتاحه أو على جعه فتفرقه أو تأتى سلطانه فتهدمه من القواعد أو تدب الى جسمه فتسة مه أو تفجعه بشي هو ضنين به بين أحبابه فالدنيا أحق بالذمهى الاستخدة ما تعطى الراجعة في التهب بيناهى تنسط كفه بالاعطاء الاستخدام الماسخ على الماسخ بيناهى تنسط كفه بالاعطاء اذ بسطتها بالاسترداد فتعقد التاج على رأس صاحبها اليوم وتعفره بالتراب غداسواء عليها ذهب و بقاء ما بقى تحدف الباق من الذاهب خافا وترضى بكل من كل بدلا (١٠٠) وكتب الحسن البصرى الى عربن عبد العزيز أما بعد قان الدنيا دار طعن لبست بدارا قامة

(وقال بعضهم لبعض الماوك أن أحق الناس بذم الدنيا وقلاها) أى بغضها (من بسط له فيها وأعطى حَاجِتُه منها لانه يتوقِع آفة تعدو على ماله فتعتاحه) أى تستأصله بالهلاك (أوعلى جمعه فنفرقه أوتأنى سلطانه فتهدمهمن القواعد) فلايثيتله سلطانه (أوتدبالى جنبه فتسقمه) أىتمرضه (أوتفجعه بشئ هوضنين به)أى بخيل (من أحبابه فالدنيا أحق بالذم هي الآخــنة ما تعطي الراجعــة فيمــاتهب بيناهي تضعل صاحبها اذأ نحكت منه غيرمو بيناهى تبكله اذأ بكت علمه وبيناهى تبسط كفه بالاعطاءاذ بسطتها بالاستردادتعقد التاج على رأس صاحبها اليوم وتعفره فى التراب غدا) أى بعدان تجعله رئيسا مملكا اذاهو معفر تحت التراب سواء علما ذهاب ماذهب و بقاء مابق تجد فى البافى من الذاهب خلفا وترضى من كل بدلافنهذاوصفه فهوحرى بان يقلى ويذم أخرجه ابنأبى الدنيا فىذم الدنياهكذا (وكتب الحسن) البصرى رجه الله تعمالي (الي عمر بن عبدالعزيز) رحمالله تعمالي بعظه في كتابه حين وكما الحلافة (أما بعدفان الدنبادارطعن) أى سفر (ليست بدار أقامة واغاأنزل آدم عليه السلام البها عقوبة) لماصُدر منه (من مخالفة الامر) وفي الحلية في ترجة الفضل قال اليست الداردار اقامة وانحا أهبط آدم الهما عقوبة ألاترى كيف يزويها عنه وعررهاعليه (فاحذرهما ياأميرا اؤمنين فان الزادمنها تركها والغني منها فقرها لهافي كلحينة تبل تذلمن أعزها وتفقرمن جعهاهي كالسم يأ كله من لا يعرفه وهو حتفة) أي موته (فيكن فهاكالمداوي حراحته يحثمي فليلامخافة مايكره طويلاو يصبرعلى شدةالدواء مخافة طول البلاء فاحذر هُذه الدَّارْ الغدارة الخَتَالة) أى الكثيرة الختل (الخداءة التيَّ قد ثَوْ ينت بَعْدَعُها وفتاتُ بغرو رهاوخلت بالمالهاوتشوَّفت لحطامًا) وفي نسخة سوَّفت بخطامًا (فأصحِت كالعروسَ المجلية المزينـــة فالعيون الهانا ظرة والفاوب علهاوالهة والنفوس لها عاشقة وهي لازواجها كلهم قاتلة)وفى نسخة قالية اىباغضة (فلاالباق بالماضي معتبرولاالا خربالاقل مردج ولاالعارف بالله عزوجل حين أخيره عنها مدكر فعاشق لها قدطفر منها بحاجته فاغتروطني ونسي المعاد فشغل فيهاعن اللهحتي زلت قدمه فعظمت ندامته وكثرت حسرته واجتمعت عليه سكرات الموتبالمه وحسرات الفوت بغصته ومن راغب فيهما لم يدرك منها مأطلب ولم يروح نفسه من التعب فحرج بغير زاد وقدم على غير مهاد فاحذرها باأسرا الوَّمنين وكناسر ماتكون فيهاأحذوماتكون لها فان صلحب الدنيا كليا اطمأن فيها الىسرو رأ شخصته الى مكروم) أي أصدرته ورفعته (السارفي أهلهاعار)أى مغرور (والنافع فيهاغداضار وقد وصل الرخاء منهابالبلاء وجعل البقاء فيهااكى فناءفسرورهامشوب أى يخلوط (بالآحزان لا يرجع منها ماولى وأدبرولا يدرى ماهو آت فينتظر امانهما كاذبة وآ مالها باطلة وصفوها كدر وعيشها نكد وابن آدم فيهاعلى خطر ومن البلاء على حذرفاو كان الخالق) تعالى (لم يخسبر عنها خسبرا ولم بضرب لهامثلا لسكانت الدنياقد أيقظت النائم ونبهت الغافل فكيف وقدجاء من الله عز وجل عنها زاجروفها واعفا فسالها عند الله قدر) أي قبمة

واغاأترل آدمعله السلام من الجندة الهاعقدوية فاحذوها باامترا اؤمنن فان الزادمنهاتر كهاوالفني منها فقرها لهافى كلحن قشل تذل من أعزها وتفقرمن جعها هىكالسميأ كلهمن لابعرفه وفمحتفه فكن فها كالمداوى حراحه يحتمى فلميلا مخافة مايكره طو للا ويصمرعلي شدة الدواء مخافة طول الداعفاحدر هذه الدار الغدارة الختالة الخداعة التيقدير بنت يخدعها وفتنت بغرورها وحلت بالمالهاوسدونت يخطابه افأصحت كالعروس المحلمة العبون الهاناطرة والقاوب علماوالهمة والنفوس لهاعاشقة وهي لاز واحها كايم قالمة فلا الباقى بالماضي معتسرولا الا خربالاة ل مزدحرولا العارف بالله عزوحل حن أخعره يخها مدكر فعاشق لها قسدظفرمنها بحاحته فاغستر وطغىونسي المعاد فشغل فمالبه حتى زلتبه

قدمه فعظمت ندامته وكثرت حسرته واجتمعت عليه سكرات الوت وتألمه وحسرات الفوت بعصته و راغب فهالم يدول منها (وما ماطلب ولم برقر خضه من التعب فريخ برفير و الدوقد م على غير مها دفاحذرها بالميرالؤمنين وكن أسرمات كون فيها أحذرمات كون الهافان صاحب الدنيا كليا اطمأن منها الى سرور أشخصته الى مكر وه السارق أهلها غار والنافع فيها غدارضا وقد وصل الرخاء منها بالبلاء وجعل البقاء فيها الى فناء فسر و رهام شوب بالاحزان لا يرجع منها ما ولى وأدبر ولا يدرى ماهو آت فينتظر أمانها كاذبة وآماله اباطلة وصفوها كدر وعشمها ندكدوا بن آدم فيها على خطران عقل وتظرفه ومن النعماء على خطر ومن البلاء على حدد وأو كان الحالق لم يخبر عنها خبر الم المناشرة وقد جاءمن الله على حدد رفاو كان الحالق لم يخبر عنها والم المناق وقد جاءمن الله عنها والمواجون بها واعظ في الهاء عند الله حل نناؤه قدر

ومانظرا الهامنذخلفها ولقدعرضت على نبيك سلى الله عليه وسلم بما تعها وخزائها الاينقصه فال عند الله جناح بعوضة فابى أن يقبلها اذكره أن يخالف على الله أمره أو يحبما أبغض خالقه أو يرفع ما وضع مليكه (١٠١) فر واهاعن الصالحين اختبارا و بسطها

لاء ــدائهاغ ــنرارافظن المغرور بهاالمقتدرعابها انه أكرم بهاونسي ماصنع الله عزوجل بمعمد صلي اللهعليمة وسملمحينشد الحجرعلى بطنه واقدجاءت الرواية عنمه عن رمحل السلام اذارأيت الغني مقبلا فقدل ذنب عجلت عقوبته واذارأيت الفقر مقبلا فقل مرحبا بشعار الصالحين وان شهشت اقتديت بصاحب الروح والسكامة عيسى بنامرسم علمه السلام فانه كان يقول ادای الحو ع وشعاری الخوف ولباسي الصوف وصلائي في الشناء مشارف الشيس وسراحي القسمر ودائني رحلاى وطعاى وفاكهتي ماأنبتت الارض أبيت وليسلى شي وأصبح وليس لي شئ وليس على الارض أحدد أغىمي وقال وهب بن منبه كما بعث الله عز و حلموسي وهرون علمما السلام الى فرءون قال لايروعنكم لباسه الذى ليسمن الدنما فان ناصيته بسدى ليس ينطق ولايطرف ولايتنفس الاماذبي ولانعسن كإماعه بهمنهافاغاهي زهرةالحماة

(ومانفاراليها منذخلةها) نظررضا كاورد ذاك فى الخير وتقدم (وقد عرضت على نبيك صلى الله عليه وسلم بمفاتحها وخزائنها لأينقص ذلك عندالله جناح بعوطة فابي أن يقبلها) فال العراق هكذا اورده ابن أبى الدنيام سلا ورواه أجدوالطيراني متصلا من حديث أبيمو بهبة فى أثناء حديث فيه انى قد أعطيتك خُوَائن الدنيا والخلد ثم الجنة الحديث وسنده صحيم والمرمذى من حديث أبي امامة عرض على ربي الميعال لى بطعاء كمةذه باالحديث وقال حسن وعلى من و مدين عف في الحديث (اذكر وان يخالف على الله أمره أو يحب ما أبغض خالقه أو يرفع ماوضع مليكه فزواها عن الصالحين اختياراو بسطها لاعدائها غيررا) وقدر وىذلك.ن كالرم على رضي الله عنه قال في بعض خطبه في ذكر النبي صلى الله عليه وسلم قد حقر الدنيا وصفرها وأهونها وهؤنها وعلمان اللهز وأهأعنه اختبارا وبسطهاعلى نميره احتقارا فأعرض عن الدنيا بقلبه وأماتذكرهاعن نفسه وأحسأن تغيسز ينتهاءن عينهائلا يتخذ منهار باشاأو مرجومنها معاشا (فيطن المغرور بها المفتدر عليهاانه أ كرم بها) حيث أعطيها (ونسى ماصنع الله عز وجل بمحمد صلى الله عليه وسلم حين شدالجِر على بطنه) هكذار وأه ابن أبي الدنيا والبخارى من حديث جابر قام وبطنه معصوب بحمر والترمذي منحديث أنس رفعنا عن بعاوننا عن حر حرفرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حرر من وقال حديث غر ببوقد تقدم (واقد جاءت الرواية عنيه عن ربه تبارك وتعالى انه قال الوسي عليه السلام اذارأ يت الغني مقبلا فقل ذنب عجات عقو بثه واذارأت الفقر مقبلافقل مرحبابشعار الصالحين) ذكره صاحب القوت مع زيادة جهاز قبله ورواه أنوعهمان الصابوني من طريق محمد بن أبي الازهر قال معت فضل من عماض بقول قبل لموسى علمه السلام باموسى اذارأيت فساقه مثل سياق المصنف واخرجه صاحب الحلمة من طراق محاهدعن كعب قالدن الرب تعالى قال الوسي علمه السلام فساقه(فانشئتاقنديت بصاحبالروح والكاحةعيسى بمنمريم عليهالسلام حيث كان يقول ادامى الجوع وشعارى الخوف ولباسي الصوف وصلائى) أى دفائى يقال صلى بالنارو بالشمس اذا تدفأ بها (ف الشناء مشارف الشمس وسراجي القمر ودابتي رجلاي وطعامي وفاكهني ماأنينت الارض أبيت وليس لىشى وأصبح وليس لى شى وليس على الارض أحداً غنى منى) وفى خطبة على رضى الله عنه كما فى نه- بح البلاغة والقد كان آك فى رسول الله صلى الله على موسلم ٧كان اك فيه الاسوة ودليل اك على ذم الدنيا وعيهما وكثرة فارهاا ذقيضت عنه أطرافها ووطئت اغيره أكنافها وفطم من رضاعها وزوى عن زخارفها وان شئت ثنيت وسي كليمالله عامه السلام اذية ولرب انى لما أنرات الى من خبر فقير والله ماسال الاخبرا يأكله لانه كان يأ كل بقلة الارض ولقد كانت خضرة البقلة ترى من صفيق بطنه الهزاله وتشاكل لحمه وان شئت ثائت بداودعليه السلام كان يعمل شقائق الخوص بيده ويقول لجاسائه أيكم يكفيني بيعهاويا كل قرص الشعيرمن ثمنهاوان شائت اقتديت بعيسيءامه السلام فلقدكان يتوسدا لجرويليس الخشن وادامه الجوع وسراجه بالدل القمروصلاؤه في الشناء مشارق الشهب ومغاربها وفاكهته ما تنبت الارض للهائم ولم تسكن له زوجة ولا والدلاية زمالاول كن يذله دابته رجلاه وخادمه يداه أه (وقال وهب بن منبه المابعث الله موسى وهارون عليهما السلام لى فردون) كان فيما (قال) له اسمع كلائى واسمع وصيتى (لا يروعنكما لباسه الذي لبس من الدنيا) أي لا يعجبنكما (فان ناصيته بيدي ليس بنطق) بحرّف (ولا يطرف) بلحظ (ولا يتنفسالاباذنى ولايعجبكامامتع بهمنها) ولاتمدا الىذلك أعينكا (فاغما هيرزهرة الحياة الدنيا وزينسة المترفين ولوشئتان أزينكآبزينة منالدنيايعرف فرءون حيناراها أنمقسدرته تعجزعما أوتيتما المعلتولكي أرغب بكما عن ذلك فازوى أي أقبض (ذلك عنه كماركذلك أفعل باوليائي انى لا ذودهم)

الدنياو زينة المرفين فاوشت أن أزينكا برينة من الدنيا بعرف فرعون حين براها أن قدرته تعزع ا

عن العيها كايذودالراعى الشفيق غنمه عن مراتع الها كمة وانى لاجنبهم الذها كايجنب الراعى الشفيق ابله عن منازل العرة وماذاك لهوانهم على ولكن ليستكملوا نصيبهم من كرامتى سالما موفر الفيايترين لى أوليا فى بالذل والخوف والخضوع والتفوى تنبث فى قاويهم وتظهر على أحسادهم فهدى ثباهم التى يلبسون ودثارهم الذى يظهر ون وضميرهم الذى يستشعر ون ونجاته مم التى بها يفور ون و جاؤهم الدى ايا ، يأملون و مجدهم الذى به من المنابع من المنابع من المنابع من المنابع من المنابع المنابع منابع منابع منابع منابع المنابع منابع منابع

أى أسوقهم (عن نعيمها كايذود الراعى الشفيق) أى المشلق (غنمه عن مواقع الهلكة) محركة أى الهلاك (وانى لاجنمهم ملاذهاور فاعها كايجنب الراعى الشفيق ابله عن مبارك العرز) بالصموهى الجرب (وماذاك أهوانهم على ولكن ليستكملوا نصيهم من كرامتي سالما موفرا) لم تسكامه الدنيا ولم ينقصه الهوى واعلم يأموسي أنه لم يتز من لى العباديرينة هي أبلغ عندى من الزهدف الأنيافانه ازينة الايرار عندى (انمـايتزين لى أولياتًى بالذل والخشــوع والخوف) والنحول والسحود (والتقوى تثبت في قاوم ـــم فتظهر على أجسادهم فهى ثيابهم التي يلبسون ودثارهم الذى يظهرون وضميرهم الذى يستشعرون ونحاتهم التي بهاية وزون ورجاؤهم الذى اياء يأملون ومجدهم الذىبه يفغرون وسماهم التي بهايعرفون) أوائلهم أوليائي حقا (فاذا لقيتهم فاخفض لهم جناحك وذلل لهم قلبك ولسانك) هكذا أورد قول وهب هــذا صاحب الحلية وُصاحب القوت (واعلم) ياموسي (انه من أحاف لى وليافقد بارزني بالحمارية ثم المالثائر له يوم الفيامة) أى الا "خذ بالثارور وي ابن أبي الدنيا في كتاب الاولياء والحكيم في النوادر وأبو نعيم فىألحلية والبيهتي فىالاسماء والصفات وابنءسا كرمن حديث أنس يقول الله عزوجل من أهان لى وليافقدبار زنى بالحاربة الحديث وعندالطبرانى منحديثابن عباس يقولالله عزوجل منعادى لى وليافقدناصبني بالحاربة الحديث وروىأحد والحكيم وأيو يعلى والطبرانى فىالاوسط وأبونعيم فىالطب والبيهقي فحالزهد وابن عساكر من حديث عائشة قال الله عزوجل من آذى لى وليافقد استحل بحاربتي الحديث (وخطب على رضى الله عنه نوماخطبة فقال فيها اعلوا أنكم ميتون ومبعوثون من بعدالموت وموقوفون علىأعمالكم ومجز يونجها فلاتغرنكم الحياة الدنيا فاخما بالبلاء محلوفة وبالفناءمعروفة وبالغدرموصوفة وكلمافهاالىزوالفهي منأهلهادول) أىنوب (وسحال) جمع حبلبالفتح وهو الدلو يقال الحرب بينهم سحبال أى تارة لهم و تارة علمهم (لاندوم أحوالها) أى لا تثبت على حالة واحدة (ولن يسلم من شُرَنُوا لها) جـع نازل أى واردهاشـ بهلهمُ بالمسافر الذي ينزل ثم يسافر (بيناأهلها منها فى رخاء وسر وراذاهم منها فى بلاء وغر ور وأحوال مختلفة ونارات متصرفة) أى متغسيرة (العيش فيها مذموم والرخاء فيهالايدوم وانمياأهلهافيها أغراض مستهدفة بالبلايا والحن ترميهم بسهامها وتقصيهم أى تـكسرهم (بحمامها) أىموتها العاجل (وكل)منهم (حتفه فيهامقدور)مكتوب من الازل (وحظه منهاموفور) أىواف (واعلمواعباد اللهأنكم وماأنتم فيه من هـنه الدنياعلى سبيل قدمضي عمن كان أطول منكم أعسارا وأشدمنكم بطشا) أى قوة وقهرا (وأعرديارا وأبعدآ ثارا فاصحت أصوائهم هامدة) أى ساكنة (من بعد طول تقلم ا وأجسادهم بالية ودبارهم خالية وآثارهم عافية) أى مندرسة (استبدلوا بالقصورالمشيدةوالسرور والنمارقالمهدة الصخور والاحارالمسندة في القبور اللاطئة)أي اللاصقة (المخدة فعملهامقسترب وساكنهامغترب بينأهل عمارةموحشسين وأهل محسلة متشاعلين لايستأنسون بالعمران ولايتواصلون تواصل الجيران والاخوان على مابيتهم منقر بالمكان والجوار ودنوالدار وكيف يكون ينهم تواصل) أوتوافق (وقد طعنهم بكا-كاء) أى بصدره يقال أناخ عليه الدهر بككه وأصله في صدر البعير وذلك لانه اذا أناخ على شي بصدر وفقد أهلكه ثم استعبر للدهر (البلي)

واء لم اله من أخاف لى ولما فقد مارزني بالمحارية ثمأنا الثائرله نوم القدامة يوخطب على كرمالله وجهـــه نوما خطية فقال فهااعلواأ تسكم مستون ومبعوثون من بعد الوت وموقوفون عملي أعمالكم ومجسز نونبها فلا تغرنكم الحناة الدنيا فانهابالبلاء يحفوفة وبالفناء معر وفةوبا اغدرموصوفة وكل مافهاالى والوهي بسن أهلهادولوسعال لاتدوم أحوالهاولادسلم من شرهائزالها سناأهلها منها فيرخاء وسروراذاهم منها فى الاء وغرور أحوال مختلفة وتارات منصرفة العيش فمهامذموم والرخاء فهما لايدوم وانما أهلها فيهاآغرا ضمستهدفة ترمهم بسهامها وتقصهم بحمامها وكلحتفه فمهامقدوروحظه فها موفور واعلوا عباد الله انكم وماأنتم فيهمن هدده الدنما على سيرلمن قدمضي بمن كان أطول منكم أعمارا وأشد منكم بطشاوأعرد باراوأ بعد آثارا فأصعت أصواتهم هامدة خامدة من بعد طول

اى تقلبها وأجسادهم بالمةوديارهم على عروشها خاوية وآثارهم عافية واستبدلوا بالقصور المشيدة والمستبدلة والمستبدة والمستبدة في القبورا الاطئة المفدة فعلها مقترب وساكنها مفترب بين أهل بحيارة موحشين والسرر والنمارت الممهدة الصخور والاجران والمستبدة في القبورا المران والمار وأهل محسلة متشاغلين لابست أنسون بألعمران ولا يتواصلون تواصل الجيران والاخوان على ما بينهم تواصل وقد طعنهم بكاركان والجوارود نوالدار وكيف يكون بينهم تواصل وقد طعنهم بكاركاه البلا

وأ كانهم الجنادل والثرى وأصحوا بعد الحياة أموانا و بعد نضارة العيش رفانا في عمم الاحباب وسكنوا تحت التراب و طعنوا فليس الهم الماب هم ان هم ان هم ان الله عنوانا لله والوحدة في دارالمثوى الماب هم ان هم ان هم المنافع عنوانا لله والوحدة في دارالمثوى وارثه نثم في ذلك المنتبع وضمكم ذلك المستودع فكيف بكم لوعاً ينتم الامور (١٠٣) وبعثرت القبور وحصل مافى الصدور

أى استأصلهم فلم يبق منهم شيأ (وأ كاتهم الجنادل والثرى وأصحوا بعد الحياة أموانا وبعد اضارة العيش) أىطراونه (رفاتا) متكسرين (فجعهم الاحباب وسكنوا النراب وطعنوا) أىساروا (فليس الهم اباب)أى رجوع (هيهات ههات انها كامة هوقائلها ومن ورائه ممر زخ الى يوم بمعثون فكان قد صرتم الى ماصار والليه من البلاء والوحدة في دارالموى وارتهنتم في ذلك المضيع) أي حسم (وضمكم ذلك الستودع فكيف بكم لوقد عاينتم الامور وبعثرت القبور) أى أخرج مافيها (وحصل مافى المدور) من النبات (وأوقفتم التحصيل بين يدى الملك الجليل فطارت القاوب لاشفاقها) أى خوفها (من سالف الذنوب وهشكت منسكم الحجب والاستار) أى مرقث ورفعت (وظهرت منسكم العيوب والاسرادهنالك تجزى كل نفس عما كسبت) من خبر أوشر (ان الله عز وجل يقول الجزى الذين أساؤا بماعلوا و يجزى الذين أحسنوابالحسني وقال تعالى ووضع الكثاب فترى المجرمين مشفقين ممانية الاسمية جعلنا اللهواياكم عاملين بكتابه ومتبعين لأوليائه حتى يحلفا واياكم دارالمقامة من فضله انه حير يجيد) هـده الحطبة أوردها الشريف فئ مسج البلاغة ونصها دار بالبسلاء محفوفة وبالغدرمعروفة لاندوم أحوالها ولاتسلم تزالها أحوال يختلفة وتاوان متصرفةالعيش فيهامذموم والامان فيهاءعدوم وانمياأ هلهافها أغراض مستهدفة ترميه مبسهامها وتفنيهم بعمامها واعلوا عبادالله أنكم ومأأنتم فيه منهذه الدنيا علىسبيل منقد مضى فبالكهيم يكان أطول منكم أعمارا وأعرديارا وأبعدآ ثارا أصيحت أصوائهم هامسدة ورياحهمرا كدة وأجسادهم بالية ديارهم خالبةوآ ثارهم عافيسة واستبدلوا بالقصو رالمشيدة والنمارق الممهدة الصخور والاحبارا لمسندة والقبو واللاطئة المحدة التي قديني على الحراب بناؤها وشيد بالتراب بناؤها فجعلها مقترب وساكنها مغترب بين أهل محلة موحشينوأهل فراغ متشاغلين لايستأنسون بالاوطانولا يتواصلون تواصل الجيران على مابينهم منقرب الجوار ودنو الدار وكيف يكون بينهم تزاور وقد طعنهم بكاء كاء البلا وأكاتهم الجنادل والثرى وكان قدصرتم الى ماصار وااليه وارتهنكم ذلك المضع عوضمكم ذلك ااستودع وكيف بكم لوتناهث بكم الامورو بعثرتالقبور هنالك تباوكل نفس ماأسلفت وردوا الىاللهمولاهم الحق وضلَّ عنهمما كافوايفترون(وقال بعض الحسكاءالايام سهام والناس أغراض والدهر برميك كل يوم بسهامه و يخترمك بلياليه وأيا مُه) أى ينتقصك (حتى يستغرق جميـم أحرائك) أى رِّستُولَى ﴿ فَعَكُمْ فَاءَ سَــُلامَتُكُ مُمَّ وَقُوعُ الايامُ بِكَ وَسَرِعَةَ اللِّمَالَى فَى بِدَنكُ لو كَشفُ الْكَ ﴾ وحققت ألحقائق أعما أحدثت الايام فيك من النقص لاستوحشت من كل يوم يأثى عليك واستثقلت ثمر الساعة بكولكن تدبيرالله فوق الاعتبار) لكل معتبر (وبالسلق عن غوائل الدنيا) أى مها لكها (وجد طعم لَدَاتِهَا ﴾ لذائقيه (والم الاص من العلقم) وهو الحنظل وقيل قناعالحيار (اذَاعجتها الحكيم) أى احتبرها (وقداعيت الواصف) أى أعجزته (لعيو بما بظاهر افعالها وماتأتي به من العجائب أكثر مما يعيط به الواعظ) في فصيح مقاله (فنسترهب الله رشدا الى الصواب) هذا كلهما كتبه الحسن البصري الي عمر ابن عبد العزير أورده هكذا بفامة ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا (وقال بعض الحكماء وقد استوصف الدنيا وقدر قائما فقال الدنيا وقتك الذى يرجع اليك فيه طرفك لان ملمضى عنسك فقد فاتك ادراكه ومالم يأت فلاعلم النبه) واليه أشار القائل

وأوقفتم المحصل بنبدى المالة الجليل فطارت القلوب لاشفاقهامن سالف الذنوب وهنكانعنكمالجب والاستاروطهرت منكم العيوب والاسرار هنالك تحزى كل المسجاك دبت انالله عز وحــل يقول لعزى الذمن أساؤاعاعلوا ويجزى آلذن أحسبنوا بالحسني وقال تعمالي ووضع الكتاب فترى الحيرمين مشفقن عيافسه الاتبة جعلنا اللهواما كمعاملين مكتابه متبعين لاولمائه حتى يحلناوا باكم دارالمقامةمن فضله الهجمد مجمد بدوقال بعض الحكاء الايامسهام والناس أغراض والدهر ترميسك كلاوم بسسهامه ويخترمك بأياليه وأيامه حيى يستغرق جيم أحرالك فكيف بقاء سلامت لأمع وقوع الايام بك وسرعة اللمالى فى مدنك لوكشه ال عاأ حدثت الامام فدك من النقص لاستوحشت من كل يوم يأتى عليـــك واستثقلت ممرالساعة بك ولكن تدبيرالله فوق تدبير الاعتبار وبالسلوعين غوائل الدنباو جددطعم لذانها وأنهالامرمن العاقم

آذا عجنها الحسكيم وقسداً عيث الواصف لعبوم ابطاهراً فعالها وما تاتى به من العجائب أكثر مما يحيط به الواعظ اللهم ارشد ناالى الصواب وقال بعض الحسكاء وقدا ستوصف الدنيا وقدر بقائم افقال الدنيا وقتك الذي يرجيع اليك فيه طرفك لان مامضى عنك فقد فاتك ادراكه وما لم يأت فلاعلم لك به

مامضى فات والومل عب * والنَّالساعة التي أنت فها

واليه أشارا لصوفية بقولهم الصوفي ابن وقته (والدهر يوم مقبل تنعاه ليلته وتطويه ساعته واحداثه) أي صروفه (تتوالى على الانسان بالتغييروا لنقصان والدهرموكل بتشتيت الجاعات وانعرام الشمل وتنقل الدول والامل لمويل والعمرة صير والى الله تصرالامور) أخرجه ابن أبي الدنيا (وخطب عمر ن عبد العريز) رجهالله تعالى (فقال بأبها الناس انكم خلفتم لامران كنتم تصدقون به فأنتم حتى) لاعقول لكم (وان كنتم تكذبون به انكم لهلسك اغاخلقتم الابد والكنكم من دارالى دارتنق أون عبادالله انكم في دارالكم فهامن طعامكم غصص) جع غصة بالضم وهو ما يعترض في الحلق فيغص به (ومن شرابكم شرف) وهو مآيشرق بهفى الحاق (لاتصفوآ كم نعمة تسرون جها الابفراق لاخرى تكرهون فراقها فاعملوا لماأنتم ُصَائرُ ونَ الَّهِ وَخَالُدُونَ فَيهُ ثُمُ عَلَمِهُ البِّكَاءُ وَنُولَ } هَكَذَا أَخْرِجِهَ ابْنَ أَبِي الدُّنيا وأَخْرِجِهُ أَبُونَعِيمُ فَيَا لَحْلَمِهُ مختصرافقال حدثناأى حدثناا راهيرن مجذن الحسن حدثنا سفيان بن وكدع حدثنا ابن عيينة عن عرو بن دينار فال قال عرف عبدالعز بزاعًا خافتم للابد ولكنكم تنقلون من دار الى دار ثم ساق سندا آخوالى ابن عيينة قال فيه قال عمر بن عبدالعزيز ولهيذ كرعمر و بندينار وقال فى موضع آخران هذه الخطبة كانت بخناصرة وقدسبقه الىذلك على رضى الله عنه فقال فى بعض خطب أيم الناس انماأنتم فىهذهالدنيا غرض تثنقل فيهالمنايا معكل حرعة شرقوفي كلأكلة غصصلاتنالون منهاأه سمةالابفراق أخرى ولابعمر معمر منكم ومامن عره الأبهدم آخرمن أجل ولانجِدد له زيادة في أكلة الابنفاد ماقبلها من رزقه ولا يحيا له أثر الاماتله أثر ولا يتحددله جديد الابعد ان يخلق له جديد ولا تقوم له ثانية الاوتسقط منه مخضودة (وقال على رضى الله عنه في خطبته أوصيكم بتقوى الله والثرك) وفي نهسج البلاغة للشريف الرضى قال رضى الله عنسه نحمده على ما كان ونستعمنه من أمرنا على ما يكون ونسأله المعافاة فى الاديان كانسأله المعافاة فىالابدان أوصيكم بالرفض (الدنيا التاركةلكم وانكنتم لاتحبون تركها) ولفظ الاصل وانلم تحبوا تركها (المبلية أجسامكم وأن كنتم تريدون) ولفظ الاصل تحبون (تجديدهافاعا مثاكم ومثلها كثل سفر) بفتح فسكون جمع سافر كراكب وركب (سلكوا طرَبه اوكانهـم قدقطعوه وأفضوا الى علم) محركة وهوالمنار فى الارض ولفظ الاصل وأتواعل أ فكانهم بلغوه وكم عسى أن يجرى الجرى حتى ينته عالى الغاية) وكم عسى المجرى الى الغاية أن يجرى اليها حتى يبلغها (وكم عسى أن يبقى منله نوم فى الدنيا) ولفظ الاصل وماعسى أن يكون بقاء منله نوم لا بعدوه (وط الب حثيث يطلبه) ولفظ الاصل يحدوه في الدنيا (حتى يفارقها فلا) تنافسوا في عز الدنيا وغورها ولا تعجبوا بزينتها ونعيمها ولا (تجزءوالبؤسها وضرائها)ولفظ الاصلمن ضرائهاو بؤسها (فانه الى انقطاع) ولفظ الاصل فانءزها وغفرهاالى انقطاع (ولاتفرحوا بنعمام افانه الى زوال) ولفظ الاسلوز ينتهاونعمها الى زوال وضرائها وبؤسهاالىنفاد وكلمدة فهاالىانتهاء وكل حنفها الىفناء أوليساكم فىآثار الاؤلين مزدحروفي آبائكم الاواين تبصرة ومعتبرات كنتم تعقلون أولم تروالى المامنين منكم لاير جعون والى الخلف الباقين لايبقون أولستم ترون أهل الدنيا عسون ويصعون على أحوال شتى فيت يتكوآ خر بعزى وصريع ممثل وعابديه ودوآخر بنفسسه يجود (عبت اطالب الدندا والموت نطلبه) والفظ الاصل بعد قوله يحود وطااب الذنباوالموت يطلبه (وغافل وليس عفول عنه) وعلى أثرالاضي ماعضي الباقي ألافاذ كرواها ذم اللذات ومنغص الشهوات وفاطع الامنيات عندالساورة الاعال القبعة واستعينوا اللهعلى أداء والحسحة ومالا يحصى من اعداد نعمه واحسانه (وقال محمد ين الحسن) هكذا في النسخ وفي بعضها محمد بن الحسين والمسمى بحمد بن الحسن جماعة كثير ون منهم محد بن الحسن بن أنس الصغاني ومحد بن الحسن بن أبى الحسن البرادالكوفى ومجد بن الحسن بن ر باله الديني ومخد بن الخسن بن الزبير الكوفى و محد بن الحسن ابنعطية بنسعدالعوفي ومجد بناخسن بنعران الواسطى ومحدبن الحسن بنهلال ومحد بن الحسن بن

الحساعات وأنحرام الشمل وتنقسل الدول والامل طويل والعمرقصير والي الله تصرالامور بوخطب عربن عبدالعزيزجة الله علمه فقال المالياس انكم خلقتم لامران كنتم تصدقون مفانكم حقى وان کنے ہم تمکذبون به فانكم هالكي اغاخلقتم لايد واكنكممن دارالي دار تنقلون عبادالله انكم فى دار لكم فيهامن طعامكم غصص ومن شرابكم شرق لاتضة ولكم نعمة تسرون بهاا لابفراق أخرى تكرهون فراقها فاعداوالماأندتم صائرون اليه خالدون فيه م غلبه البكاء ونزل * وقال على كرم الله وجهــه في خطبته أوصيكم بتقوى الله والترك للدنماالتاركة لكم وان كنتم لاتحبون تركها الملمة أحسامكم وأنتم تريدون تعديدها فاعا مثلكم ومثلها كثل قوم في سفر سلكوا طريقا وكائم مقدقطعوه وأفضوا الىءلم فكائم مبلغو وكم عسى أن يحسرى المجرى حتى منتهمي الى العاية وكم عسى أن يبقى من له نوم في الدنما وطالب حثيث بطليه حتى يفارفهاف الاتحرعوا لبؤسها وضرائها فانه الى انقطاع ولاتفرحوا بمتاعها ونعسمائها فانه الى وال

ان لله عبادا فطنا * طلقوا الدنياوخانواالفتنا * نظروا فها فلماعلموا الهاليست لحيى وطنا * جعاوها لجة واتخدنوا * صالح الاعبال فهاسفنا

ولنختم هذاالفصل بكازم أميرا لمؤمنين على رضى الله عنه فيما يتعلق بالدني أمماذ كرمصاحب نهيج البلاغة ولاتشم وابارقها ولاتسمه واناطقها ولاتحيبوا ناعقها ولاتستضيؤا باشراقها ولاتفتنو باعلاقها فاتعرقها خااب ونطفها كاذب وأموالها محروبة وأعلاقها مساوية الاوهى المتصدية العنون والجامحة الحرون والمانية النؤون والجود الكنودوالعنودالصدود والحيودالمبود بعالها اثغال ووطاتها ذلزال وعزهاذل وجدها هزل وعلوها سفل دار صرف وسلب ونهب وعطب أهلها علىساق وسباق ولحاق قدتحيرت مذاهبها وأعجزت مهار بهاوخابت مطالبها فاسلتهم المعاقل ولفظتهم المنازل وأعيتهم المحاول فن ناج معقور والممغزور وشاومذ بوح ودم مسفوح وعاض على بديه وصافق الكفيه ومراتفق بخديه وزادعلى رأيه وراجع عن عزمه وقد أديرت الحيلة وأقبلت العيلة ولات حين مناص همات همات فاتمافات وذهب ماذهب ومضت الدنيا لحال بالهاف أبكت عليهم السماء والارض وما كانوا منظر منوقال رضي الله عنسه في خطبة له والدنيادار بني لهاالفناء ولاهلهامهم الجلاء وهيحملوة خضرة قديحات الطالب والتست بقلب الناظر فارتحلوا عنهاباحسن مابحضرتكم من الزادولاتسألوافهافوق المكفاف ولاتطلبوافهاأ كثرمن البلاغ حائلوضوءآ فل وظلزائل وسناد مائل حتى اذا أنس نافرها واطمأن ناكرها قعت بارجلها وقنصت باحبلها وأقصدت باسهمها وأعاهت المرءادهات المنية فائدقه الىضنك المضلع عووحشة الرجيع ومعاينة الحلوثواب العمل وقال رضي الله عنه في خطبته انظروا الى الدنيا نظر الزاهد تن فها الصادقين فها فانها والله عافليل تزيل الساوى الثاوى الساكن وتفعه عالمترف الآمن لابرجع ماتوكى منهافا دبرولابر دماهوآت منها فينتظر سرورهامشو ببالحزن وجادالر جال فهاالى الضعف والوهن فلا بغر نكم كثرة ما يعيكم فها لقلة ما يصحبكم منهار حم الله امر أتفكر فاعتبر واعتبر فابصرفكان ماهوكائن من الدنياعن قليل لم يكن وكان ماهو كائن من الا خوة عاقليل لم يزل وكل معدود منقض وكل متوقع آت وكل آت قريب دان وقال رضي الله عنه فى خطبة له أما بعدفاني أحدركم الدنيافانم احادة خضرة حفت بالشهوات وتحبيت بالعاجلة ووافت بالقليل وتحلت بالاكمال وتزينت بالغرور لاتدوم حبرتها ولاتؤمن فجعتهاغرارة ضرارة حائلة زائلة نافذة بالدة اكالة غوّالة لانعد واذا تناهت الى أمنية أهل الرغبة فيها والرضابها ان تكون كاقال الله تعالى

لماءلم أهمل الفضل والعلم والمعرفة والادب أنالله عز وحل قدأهان الدنماوأنه لم مرضهالاولمائه وأنماعنده حقيرة فلماة وأنرسول الله صلى الله علموسلرزهدفها وحدذر أصحابه من فتأتها أكلوا منهاقصداوقدموا فضلا وأخذوا منهامايكني وتركواماياه يىلبسوامن الثياب ماسترالعورة وأكلوا من الطعام أدناه ماسدالجوعة ونظروا الى الدنما بعسن المافانية والى الا حروائها باقية فترودوا من الدنماكزاد الراكب نفسر نوا الدنياوعروابها لأخرة ونظرواالي الاسخرة بقاوبهم فعلواأنهم سينفار ونالها بأعمهم فارتعلوا الهابقلوبهما علوا أنهم سيرتعلون الها مابدانهم تعبوا قلملاو تنعموا طُويلاً كَلْذَلِكُ بِنُوفِيكِ مولاهم الكريمأجوا ماأحب لهم وكرهواما كرولهم

كاءأنزاناه من السماء فاختلط به نبات الارض فاصبم هشما لذروه الرياح وكان الله على كل شئ مقتدرا لميكن امرؤمنها فيحيرة الاأعقبته بعدها عبرة ولم يلق من سراته ابطنا الامنحته من ضرائه اطهرا ولم تعلله فها دعة زخاء الاهشت عليه مزنة والرع وحرى اذاأصحت له منتصرة انتمدى له متذكرة وانحانب منها عذودت وأحاولى أمرمنها جانب فاولى لاينال امرؤمن غضارته ارغباالا أرهقتهمن نوائها تعبا ولاعسى منها فىجناح الاأصبر على قوادم خوف غرارة غرور مافها فانية فانمن علها لاخير في از وادها الاالتقوى من أقل منها استكثرها ومناستكثر منهااستكثر ممانو بقه وزال عاقليل عنهكم منوائق بهاند فعته وذى طمأ نينة الماقد مرعته وذي امة قدحعاته حقيراوذي نخوة قدردته ذليلا سلطانها دول وعيشها دنف وعذبها المأج وحاوها صبروة سذاؤها سمام وأسبابها رمام حبها بعرض موت وصحيحها بعرض سقم ماكهامساوبوعز بزهامغ اوبوموفورهامنكو بوجارها محروب الستم فيمسا كنءنكان قبلكم أطول أعماراوأبني آثارا وأبعدآ مالاوأعد عديدا وأكثف جنودانعبدوالدنياأي تعبدوآ ثروها أي ايثار شم ظعنوامنها بغير زادمبلغ ولاظهرقاطع فهل الفيكم انالدنيا مختلهم نفسا بفدية أواعانتهم بعونة وأحسنت لهم سحبة بلأرهقتهم بالقوادحوأدهشتهم بالقوارع وضعضعتهم بالنوائب وعفرتهم للمناخر ووطئتم مالمناسم وأعانت المهمر يب المنون فقدراً يتم تنكره الندان لهاوآ ثرهاوا خلد الماحي طعنوا متهالفراق الايدهل زودتهم الآالسغب أواحلتهم الاالضنك اونورت لهم الاالطلة أواعقبتهم الاالندامة أفهذه تؤثرون أمالها تطمئنون أمءامها تحرصون فبتست الداران لم يتهمها ولم يكن منهاعلى وحسل منها فاعلوا وأنتم تعلمون بأنكم تاركوها وظاعنون عنها واتعفلوا فيها بالذين فالوامن أشددمنا فؤة حلوا الى قبورهم فلابدعون كباناوأنزلوا فلايدعون ضيفانا وجعل لهممن الصفيم أجنان ومن الترابأ كفانومن الرفات حيران فهم جيرة لايحيبون داعيا ولاعنعون ضيا ولايبالون مندية ان حيدوا لم يفرحوا وان قعطوالم يقنطوا جيعاوهم آحادو جيرة وهم ابعادمتدانون لايتزاورن وقريبون لايتقاربون حلماءة حدنهيت أضغانهم وجهلاء قدمات احقادهم لايخشي فعهم ولايرجي دفعهم استبدلوا بظهر الارض بطناو بالسعة ضقاو بالاهل غرية وبالنور طامة فحاؤها كافارقوها حفاة عراة قد طعنوا عنها باعمالهم الحالحاة الدائمة والدارالباتية كإفال سحانه كإيدأناأ ولخلق نعيده وعداعليناانا كافاعلين وقال رضي الله عنه ف خطبة له أما بعدفاني أحذركم الدنيافا نهامنزله فاعةوا يستبدار نععةقد ثزينت بغرورها وغرت مرينتها دارهانت على رسما فاط حلالها يحرامها وخسيرها بشرها وحياتها وماوحاوها ورهام يصطفها الله لاوليائه وكم يضن ماعلى أعزائه خيرها زهيد وشرهاعتيد وجعها ينفدوملكها يسلب وعامرها يخرب فساخسيردار تنقص نقص البناءوعمر يفني فناء الزادومدة تنقطع انقطاع السيروقال رضي اللهعنسه في خطمة له ثمان الدنما دارفناء وعناءوعبر وغير فن الفناءان الدهرمو ترقوسه لاتخطئ سهامه ولانؤسي حراحه برى الحي بالموت والصيح بالسقه والمناح بالعطب آكل لايشبع وشارب لاينفع ومن العناءان المرع ينجمع مالأيأ كل ويبنى مالايسكن غريخر جالى الله لامالاحل ولابناء نقل ومن عسيرها أنك ثرى المرحوم مغبوطا والمغبوط مرحوما ايس ذاك الانعماذل وبؤسائرل ومن عبرهاان الرعشرف على أمله فيقتطعه حضورا -له فلاامل يدرك ولاموت يترك فسحاناته ماأغر سرو رهاواظمار يهاواضحي فيتهالاجاء بردولاماض برتدفسحان اللهماأقرب الحيمن المت بلحاقه به وأبعد الميت من الحي لانقطاعه عنه انه ليس شي بشر من الشرالا عقاله وليس سي مغير من الخبرالاثوابه وكلشيءن الدنيا سماعه أعظم من عمائه وكلشي من الا تحق عمانه أعظم من سماعه فلمكف كم من العيان السماع ومن الغيب الخبر وقال رضى الله عنسه أيضافي خطبة له وانحا الدندامنة عيى بصر الاعيى لايبصر مماوراءها شيأوالبصير ينفذها بصرو يعلم أنالدار وراءها فالبصيرمنها شاخص والاعي الما شاخص والبصيرمنها يتزودوالاعي لهاء تزودوقالرضي اللهعنه أيضافي خطبةله وأحذركم الدنيا فانهادار

» (سان صفة الدنيا بالام لن) بداعا أن الدنياسر بعد الفناعقر يبة الانقضاء تعد بالبقاء ثم تخلف فى الوفاء تنظر البهافئرا هاسا كنفه مستقر وهى سائرة سيراعنيفا ومرتبح للاسر بعاولكن الناظر البهاقد لا يعس بحركتها يعلمن البهاوا في المحتمد انفضائها ومثالها الفالفان البعرى فى الحقيقة ساكن فى الناهر لا تدرك مو كته بالبصر الفاهر بل بالبصيرة الباطنة ولما (١٠٧) ذكرت الدنياعند الحسن البصرى

رجهالله أنشدوقال أحلام نوم أوكظل زائل ان اللبيب بمثلهالا يخدع وكأن الحسن بن على بن أبي طالب كرم الله وجهه يتمثل كثيرار بقول

يأة ولذات دنيالا بقاءلها ان اغترارا بظل زائل حق رفيل ان هذا من قوله و يقال ان اعرابيا نزل بقوم فقده والمه طعامافاً كل ثم قام الى طعامافاً كل ثم قام الى فا قتلعوا الحيمة فأ صابته الشهر فانتها موهو يقول

آلاائمىالدنيا كظل بنيته ولابديوماأن ظلك زائل وكذلك قيل

وانام أدنياه أكرهمه لمستمسسال منها يحبل غرور (مثال آخرالدنيامن حيث التغر بريخيالاتها ثمالافلاس منها بعد افلاتها) تشبه خالات المنام وأمنسغات الاحلام قالرسول اللهصلي الله علم وسلم الدنيا حملم وأهلها علمها مجارون ومعاقبون وقال يونس عبيد ماشهت نفسىف الدنياالاكر حلنام فرأى في منامه مأبكر وما يحب فينسما هوكذلك اذا نتبه فكذلك الناس نيام فاذاماتوا انتهوا فاذاليس بأيديهم

شخوص وعدلة تنقيص ساكنها ظاعن وقاطعها بالناجي على متون الامواج تعقر الرياح باذبادها وتعدمله على على المواج تعقر الرياح باذبادها وتعدمله على أهوالها في المناجرة منها فليس بستدرك وما تعامنها فالى مهلك وله رضى الله عند كالم في هذا الباب كنير قدا قد منها فليس على منها الباب كنير قد اقتصرت على ماذكرت «(مات صفة الدنيا بالامثلة) *

(اعلم) هداك الله تعمالي (ان الدنها مربعة الفناء) أى تفنى سربعا (قر فيه الانقضاء) أى تنقضى قريبا (تعد) عدم البقاء) أى تنقضى الله عنه في المعنى قول على وضى الله عنه في المعنى قول على وضى الله عنه في المعنى خطبه ووعدها خلم (تنفتر البها قتر الها المناها المناها المناها ومتالها الفال المتحالا من بعا وليكن الناظر المهاقد لا يحس بحركتها في ما المهاوا في المحس عندا نقضائها ومثالها الفال فانه متحرك ساكن أى متصف وصفين التحرك والسكون باعتبار من مختلفين (متحرك في الحقيقة) ولولا فالما انتقل (ساكن في المقاهر لا تدرك حركته بالبصر الفال هر بل بالبصيرة الباطنة) وقد جاء تشبهها به فى كادم على رضى الله عنه وغيره وتارة بالفال الزائل وثارة بالفي عالما ثل ومنه قول الشاعر

*اعماالدنيا كظل ذائل * (ولماذكرت الدنياعند الحسن البصرى وجه الله تعمالي أنشدوقال)

(أحُلام نوم أركفل زائل ، ان البيب علمالا يخدع)

وكان الحسن بن على رضى الله عنهما يتمثل و يقول

باأهل النات دنيالا بقاءلها * اناغترارا بظل زائل حق

(وكان رى اله من قوله) أى هوالذى أنشأه (و يقال نزل اعرابي بقوم فقد موا اليسه طعاما فأكل ثم قام إلى ظل شيمة لم ا ظل شيمة لهم فنام هناك فاقتله والخيمة فاصابته الشمس فانتبه من النوم فقام وهو يقول)

(الاانماالدنيا كفل بنيته ، ولابديوما أن ظلك زائل) وانامرأدنياه أكبرهمه ، لمستمسك منها يحبل غرور)

ودد المناوس المناه على وله قصة (مثال آخولدنيا) (اعلم ان الدنيا من حيث التغرير بخيالاتها) أى ايقاع الغرور بما يتخيل منها (ثم الافلاس منها بعد الله المناه الغرور بما يتخيل منها (ثم الافلاس منها بعد الله المنها بعد الله ودها (تشبه خيالات المنام واضغات الاحلام) وهي اخلاط منامات واحسدها فغت حلى من ذلك لانه بشبه الرؤيا الصادقة وليس ما (قال رسول الله صلى الله على والدنيا حلى وأهلها عليه بالزون ومعاقبوت) قال العراقي لم أحدله أصلا وقال يونس بن عبيد بن دينار العبسى أبوعيد المبصرى ثقة ثبت فاصل و رعمات سنة تسع وثلاثين روى له الحقاقة (ماشهت نفسي في الدنيا الاكرجل الم فرأى في مناه ما يكره وما يحب فيينها هو كذلك اذ انتبه والمائوا انتبه وافاذاليس بالديم مماركنوا السه وفرحوابه) وقوله الناس نيام فاذا ما توانت ولم على ورقيل المعض الحبكاء أى شئ أشبه بالدنيا قال من طريق المعافي بن عران عن سفيان الثورى من قوله (وقيل لبعض الحبكاء أى شئ أشبه بالدنيا قال أحلام النائم به مثال آخراك من عنداوتم الاهلها واهلاك آخراه هي كام أفتتر بن الخطاب الواع الزينة في الاستدراج أولا) حتى يتمكن منها (والتوصل الى الاهلاك آخراه ي كام أفتتر بن الخطاب الواع الزينة في الاستدراج أولا) حتى يتمكن منها (والتوصل الى الاهلاك آخراه هي كام أفتتر بن الخطاب الواع الزينة حتى ادان المحتراح أولا سفان (عليم المن كل يندة فقال لها كرزة حت قالت لاأحديم عال المنان (عليم المن كل يندة فقال لها كرزة حت قالت لاأحديم قال صورة عوره من المنات (عليم امن كل يندة فقال لها كرزة حت قالت لاأحديم قال

شى عمار كنوااليده وفرحوابه وقيل لبعض الحيكاء أى شى أشبه بالدنيا قال أحلام النائم و زمشال آخر الدنيا فى عداوم الاهلهاواهلا كها لبنهما) اعسلم ان طبع الدنيا التلعاف فى الاستدراج أولاوالتوصل الى الاهلاك آخرا وهى كامر أه تزين العطاب على اذات كعم مذبحتهم وقدروى أن عيسى عليده السسلام كوشف بالدنيا فرآها فى صورة بجوزه فى اعملها من كل ذينة فقال لها كم تزق جت قالت لا أحصبهم قال فكاهم مات عنك أم كاهم طلقك فالتبل كلهم فتلث فقال عيسى عليه السلام بؤسالار واجل الباقين كيف لا بعتبر ون بار واحل الماضين كيف خلهم مات عنك أم كاهم واحدا بعد واحدولا يكونون (100) منك على حذر (مثال آخر الدنياف يخالطة ظاهر هالباطنها) اعلمات الدنيا من ينة

فكاهم مات عنك أوكاهم طلقك قالت كاهم قتلت فقال عيسي عليه السلام بؤسالار واحك الباقين لا يعتبرون باز واحالالماضين كمف تهلكيهم واحدا واحدا ولايكونون منكعلى حذر) اقله صاحب القوت وقد روى ذلك مرفوعاً من حــ ديث أنس بلفظ مثلت لاخى تميسى بن مريم الدنيا في صورة امرأة فقال لها لك ز وجقالت نعم أز واج كثيرة قال هم أحياء قالت لاقتلتهم فعلم حينئذا نهادنيا مثلث له رواه الديلمي في مسند الفردوس والمقصودمن سياق هذاانه اتستدر جرينها بلطف حيلة فاذا استولت عليهم أهلكتهم فلاينبغي الاعتماد على ما وظهر منها من ظاهر الزينة فان في أطنه الهلاك (مثال آخر للدنما) * في مخالفة باطنها لظاهرها (اعلم ان الدنيامزينة الفلواهر فبيحة السرائروهي تشبه عجو زامتزينة تخدع الناس بظاهرها فأذاوقفوا علىباطنها وكشفوا القناع عن وجههاتمثل لهمقبائحها فندمواعلي اتباعها وخعلوامن ضعف عقولهم فى الاغترار بظاهرها قال) أيونصر (العلاء بن زياد) بن مطر العدوى البصرى أحداً العباد ثقة روى له البخارى تعليقاو أبوداود في المراسيل والنسائي وابن ماجه (رأيت في النوم عورا كميرة) السن (متعصمة الجلد)أىيابسته (عليهامنكار ينةالدنيا)أىمنالملابسَالفاخرةوالحلى (والناسعكوفعليها) أى محيطونهما فاتحون كديها (متعجبون ينظرون المها ونظرت وتعجبت من نظره مالمها واقبالهم علمها وقلت لهاو يلكُ من أنت قالتَ أماتُعرفَني فقلت لا أدرى من أنت فالتاني أنا الدنيا فقلت أعوذ بالله من مرك قالت فان أحببت ان تعاذ من شرى فابغض الدرهم) قال أبونعيم في الحلية حدثنا أبو عامد بن جبلة حدثنا أبوالعباس السراج حدثناهارون بن عبدالله حدثنا يسار حدثنا الحرث بن نهان حدثناهر ونبن رباب عن العلاء من رباد قال رأيت الدنما في مناجي امرأة قبيعة علمها من كل زينة قلت من أنت ياعدو قالله من أنت أعوذ بالله منك قالت الما لدنيا انسرك أن يعيدنك الله منى فابغض الدراهم وحد ثنا أبو بكر بن مالك حدثناعبدالله بن أحد حدثني أبي حدثنا وهب بنحر مرقال معتحر مربن هلال يحدث عن العلاء بنزياد فالرأيت الناس فى النوم يتبعون شيأ فتبعته فاذَّا عِوز كبيرة همماء عوراء عليه امن كل حلمة وزينة فقلت من أنت قالت أنا الدنيا قلت أسال الله أن يبغضك الى قالت نعران ابغضت الدراهم واورده صاحب القوت عن مورق البجلي ولفظه رأيت الدنيا في صورة شمطاء سمعة علم األوان المصبغات وانواع الزينة فقلت أعوذ بالله منك فقالت اذا أردت أن بعيسنك اللهمني فابغض الدرهم قال وفي لفظ آخروالله لايعبدنك الله مني حتى تبغض الدينار والدرهم (وقال أبو بكر سعياش) بتحتانية ومعجمة الاسدى الكوفي المقرى تقدمت ترجته والاختلاف في اسمه على عشرة أقوال (رأيت الدنياف النوم عجوزامشوهة) أى قبيعة الحلقة (شمطاء تصفق بيديها وخلفها خلق يتبعونها بصفقون و مرفصون فلا كانت بعذائى أى مقابلتي أقبلت على فقالت لوظفرت بك لصنعت بك مثل ماصنعت به ولاء ثم بكى أبو بكر وقال رأيت هذا قبل أن أقدم الى بغداد قال المزى وهومن مشهورى مشايخ الكوفة ومن قرائهم وقد دخل بغدادونشر بماالعلمور في عنهأ كالرالشيو خمات سنة ٣٣٣ عن ستوتسعين سنة (وقال الفضيل ابن عياض) رحمالة تعالى (قال ابن عباس رضى الله عنه يؤنى بالدنيا بوم القيامة في سور اعور معطاء رقاء انهاج ابادية) وهواسناهم امن قد ام (مشوها خلقها) أى قصيرا (وتشرف على الحلائن فيقال الهم تعرفون هدنه فيقولون نعوذ بالله من معرفة هذه فيقال هذه الدنيا التي تَفاحرتم عليها) أى تذابحتم (بما تقاطعتم الارحام وبما تحاسدتم وتباغضتم واغتررتم ثم تقدف فى جهنم فتنادى أى رب أين اتباعى وأشياعى أى جاءتي (فيةول الله عزوج ل الحقواج التباعها وأشياعها)فيقذفون في النارهكذا أورده صاحب القوت

الفاواهر فبصمةالسرائر وهى شدمه عورمدارينة تخدع الناس بظاهر هافاذا وقفوا على باطنهاوكشفوا القناعءن وجههاتمسل لهمم قبائحهافندمواعلي اتهاءها وخعلوامن ضعف عقولهم في الأغترار بظاهرها وقال العلاء من ربادرأيت فى المنام بحورًا كبيرة متعصبا الجلد علمهامن كارينة الدنباوالناس عكوف علها مجبون ينظسرون اليها فئت ونظرت وتعبث ن تفارهم الهاوا قيالهم علمها فقلت لها و يلك من أنت قالت أوماتع رفني قلت لاأدرى من أنث مالت أما الدنيا قلت أعوذبالله من شرك قالت ان أحيت ان تعاذ من سرى فابغض الدرهم وقال أبويكرين عماش وأبت الدنمافي النوم عوزامشودة شمطاء تصفق بيدبهاؤخلفهاخاق يتبعونها يصفقون ورقصون فكا كانت بعذائى أفبلت على فقالت لوظفرت لالصنعت بكمثل ماصنعت بمؤلاءتم تكى أنو بكروقال رأيت هذا قبل ان أقدم الى بغداد وقال الفضيل بنعياض قال ابن عباس بؤتى بالدنيا بوم

القيامة في صورة عوز شمطاء زرقاء أنيام ابادية مشوّها خلفها فتشرف على الحلائق فيقال الهم أتعرفون هذه فيقولون عن تعوذ بالله من معرفة هـذه في قال هذه الدنيا التي تناحرتم عليها بم اتقاطعتم الارحام وبما تحاسسد تم و تباغضتم واغتررتم ثم يقذف بما في جهنم فتنادى أى رب أن اتباعى و اشياعى فيقول الله عز وجل ألجة والم التباعها وأشباعها

عرب فردحه فاذا امرأة على قارعة الطريق علما من كل ريندة من الحيل والثياب واذالاعربهاأحد الاحرجته فاداهي أدبرت كانت أحسن أورا والناس واذاهى أقبات كانت أقبم شي رآه الناس بجوز شمطاء زرقاء عشاء قال فقلت أعوذباللهماك فالتلاوالله لايع ذلاالله منى حتى تبغض الدرهم قال فقات من أنت فالت أما الدنماي (مثال آخر للدنياوعبورالانسانيما) اعلمان الاحوال ثلاثة حالة لم تكن فهاشيأ وهيماقبل وجدودك الى الازل وحالة لاتكون فعهامشاهد اللدنما وهى مابعدموتك الى الأبد وحالة متوسطة بنالاند والازلوهي ألمحماتك في الدنيافا نفارالى مقدارطواها وانسبه الىطمر في الازل والابد حتى تعلم اله أفلمن منزل قصمير في سفر بعيد ولذلك قال صلى الله عامه وسلم مالى وللدنما واغما مثلى ومثل الدنيا كثل راكب سارفى يوم صائف فرفعت له شيرة فقال تحت ظلها ساعة ثمراح وتركهاومن رأى الدنيا بمدد العنالم وكن الها ولم يمال كمف أنفضت أيامه في ضروضيق أوفى سعةو فاهية بللايبني لينة على ابنة توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وماوضع

عنابن عباس ولميذكرالفضيل بنعياض وقدر وىالفضيل عنجماعة عن مكرمة عن ابن عباس وعن جماعة عن عطاء عن ابن عباس وقدروي أبوسعيدين الاعرابي في كتاب الزهدله من حسديث عمادة بحاء بالدنيا يوم القيامة فيقال ميزواما كان منهالله وألقوا سائرهافي النار (وقال الفضيل) رجه الله تعالى (بلغني انر جلاءر جروحه فاذاامرأة على قارعة الطريق علمامن كلر ينةمن اللي والثياب واذالاعر مااحد الاحرحته فاذاهى أدبرت كانت أحسن شئ رآهاالناس واداهى أقبلت كانت اقبم شئ رآء الناس بجو زشمطاء زرقاءع شاءقال فقلت أعوذ بالمهمنك قالت لاوالله لابعيدنك اللهمني حتى تبغض الدرهم قال قلتمن أنت قالت أنا الدنبا) وهذه القصة أشبه بقصة العلاء بنز ياداني اوردناها آنفاوات الفضيل بلغه عن رجل عنده والناريخ يقبله و الله أعلم ﴿ مثال آخرالدنيا وعبورالانسان بهااعلم) هداك الله تعالى ﴿ أَنَالَاحُوالَ ثلاثة حَالَةُ لم تَكُن فيهاشيأً)مذ كُورًا (وهي ماقبل وجودكُ) في هذا العالم الى الازل أي استمدُ ادالوجود في أرْمنةمقدرة غير متناهية في حانب الماضي (وحالة لاتكون فيهامشاهد اللدنيا وهي قابعدموتك الى الابد) وهو استمراره كذلك في المساكل (وحاله متوسَّطة بين الابدوالأزل وهي ايام حياتك في الدنيا) و وجولنا فيها (فانظرالى مقدار طولها وأنسبهالى طرفى الازل والابدحتى تعلمانه أقلمن منزل قصيرفى سفرطويل ولذلك قال صلى الله عليه وسلم مالى وللدنيا) أي ايس لو الفة ومحبِّسة معها ولالهامعي حتى أرغب ذبها وأى الفة لى وصحبة لى مع الدنبا قال الطبيي والملام في الدنيا مقعمة للتأ كيدان كان الواو بمهني معروان كان العطف فتقديره مآلى ولادنيامي (انحام الى ومثل الدنيا كمثل راكب سارفى يوم صائف) أي شديد الحر (فرفعته) أى ظهرته (شجرة فقال تحت ظاها) من القياولة وهي نو منصف النهار والمرادهنا مطاق الاستراحة (ساعة) يدفع بذلك حرالوقت (وتركها) قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث ابن مسعود بنحوه ورواه أجد والحاكم وصحعه من حديث ابن عبر اس انتهي قلت سماق المصنف هوحديث ابن عباس قال دخل عرعلي رسول الله صلى الله عليه وسلروه و على حصر أثر في حنيه فقال يارسول الله لوا تخذت فراشا أوثرمن هذافقال مالى وللدنيسا وماللدنيا ومالىوا لذى نفسى بيسد. مام الى ومثل الدنياالاكرا كب سارفي وم صائف فاستفال تحت شجرة سباء ــة من نهار ثم راح وتركها هكذا أخرجه أحددوالطبراني والحاكم وابن حبان والبيهقي وأماالفظ حديث ابن مسعود مآلى والدنيا ماأنافى الدنيا الاكرا كباستفال تحت شجرة ثمراح وتركهاوهكذا رواه أيضا أحدوهناد وابنسعد والطبرانى والحاكم والبيهتي قال ابن مسعود دخلت على النبي صلى اللهعلميه وسرماغ علىحصير قد أثر بجنبه فبكيت فقال مايبكيك قات كسرى وقيصره لى الخز والديماج وأنث مائم على هذا الحصير فذكره قال الهيثمي رجال أحدر جال الصيم غدير هلال بنجناب وهوثقة وقال الترمذي هوحسن صحيح وقال الحاكم على شرط البخارى وأقره الذهبي قال الطيبي وهذا التشبيه تأثيلي ووجه الشبه سرعة الرحيل وقلة الملك ومن ثم خص الرا كبومقصوده ان الدنيا زينسة زينت للعيون والنفوس فأخذت بهماا ستحسانا ومحمة ولوباشرا لقلب معرفة حقيقتها ومصيرها لابغضها ولماآ ثرهاءلي الأسجل الدائم وقال الحكم فى نوادر الاصول جعل الله الدنيا بمراوالا منحرة مقراوالي وحجارية والرزق باغة والمعاش عبةوالسعي جزاء ودعاء من دار الا فات الى دار السلام ومن السعين الى البستان وذلك حال كل انسان لكن للنفس أخلاف دنية وديثة تعمى عن كونم ادار مروتله يعن تذكر كون الا سخرة دارم قرولا يبصر ذلك الامن اطمأنت نفسه وماتث شهوته واستنارقابه بنوراليقين ولذلك شهدالنبي صلى اللهعليه وسلم هذه الجال في نفسه ولم يضفهالغيره وان كان سكان الدنيا جيعا كذلك لعماهم عماهماك (ومن وأى الدنيام ذوالعين لمركن اليها ولم يبال كمن انقضت أيامه في ضروضيق أوفي سعة ورفاهية بللايبني لبنة على لبنة) بفتح فكسر واحدة اللبن ككتف وقديخ لهف وهوما يعمل من الطين ويبنى به (توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وما وضع لبنة

على لبنة ولا قصبة على قصبة ورأى بعض الصحابة بينى بينا من جص فقال أرى الامر أعل من هداد أنكر ذلك والى هذا أشار عيسى عليه السلام حيث قال الدنياة نظرة فاعبر وهاولا تعمروها (١١٠) وهومثال واضع فان الحياة الدنيام عبرالى الا تنزة والمهدهو الميل الاول على رأس

على لبنة ولاقصبة على قصبة) قال العراقي رواه ابن حبان والطبراني في الاوسط من حديث عائشة بسند ضعيف انتهى وفى خطبة على رضى الله عنه يذكر فيها ماكان عليه صلى الله عليه وسسلم من الزهدف الدنيا فقال خرج من الدنيا خيصا ووردالا خوف سلم المبضع حرا على حرحتي مضي لسبيله وأجاب داع ربه (ورأى بعض أصحابه ببني بنا منخص) بالضم هو آلقصب الفارسي ببني به البرت و يقال البيت المبني به خُص والجيع أخصاص (فقال أرى الامرأعل منهذا) قال العراقير واوأبوداودوالترمذي منحديث عبدالله بنعروقال حسن صيح (وأنكرذاك) عليه (والى هذا أشارعيسي عليه السلام حيث قال الدنيا قنطرة) يعبر علمها الى الا تخرة (قاعسبر وها ولا تعمر وها) كذا نقله صاحب القوت وقدر وي مالك من حديث ابن عرمر فوعا رواه الديلى فى الفردوس بلاسند (وهومثال واضح فان الحياة الدنيامعبرالى الا تخرة فالمهده والميل الاول) بكسر المم اسم المسافة (على رأس القنطرة واللعدهو الميل الا تخر) في آخرالقنطرة (بينهما مسافة محدودة) معينة (فن الناس من قطع نصف القنطرة ومنهم من قطع ثلثها ومنهم منقطع ثلثهما ومنهم من لم يبق له الاخطوة واحدة وهوغافل عنها وكيفما كان فلابدله من العبور) والمرور (والبِنَاء على القنطرة وتزيينهاباصنافالزينة وأنت عابر عليهاعاية الجهلوالخذلان) وفىالقوت قال الحوار بون لعيسى عليه السلام انمسائريدان تبنى بيتانجتمع فيسه نتعبدونتدارس فاخترلناموضعا نبني فيه فَهَالَ تَعَـَّلُوا فَشُوا مَعَـَهُ فَوَقَفْعُلِي قَنْطُرَةً فَقَالَ ابْنُواهِهِنَا فَقَالُوا نَبْنِي عَلَى فَنْطُرَةً وَهِي مَدْرَجَةً لَلْمَاس لايدعون فمافقال كذلك الدنيامدرجة الوتى وأنتم تبنون علمها ولايدعونكم فيها (مثال آخرالدنيا في اين موردهاوخُسُونة مصدرها اعلم)وفقك الله تعالى (ان أوائل أمر الدنيا تبدوهينة لينسة يغان الحائض فيهاات حلاوة خفضها كحلاوة الخوص فيهاوه يهاتفان الخوص فى الدنيا سهل والخر وجمنها مع السلامة) للدين (شديدوقد كنب على رضى الله عنه الى سلمان الفارسي) رضى الله عنه (بما الهافق المثل الدنيامثل الميةلين مسها وتعتل بسمها) وبين المسوالسم جناس القلب (فاعرض عما يعبك منه القداة ما يسعبك منهاوضع عنك همومها لماأ يقنت) به (من فراقها وكن أسرمات كمون فيها حذرمات كون لهافان صاحبها كلما اطمأن منها الىسرور أشخصه عنه مكر وهوالسلام وهذاال كماب كتبه اليه قبل أيام خلافته ذكره الشريف الرضى فيهم بج البلاغة ولفظه أمابعد فانمثل الدنيام الحية لينمسها قاتل مها فذكره وفيه وكنآ نسماتكون فيهآا حذوماتكون منهافان صاحبها كلمااطمأن فيهاالى سرو واشخصته منه الى محذور أوالحا يناس ازالته عنه بإيحاش وفيرواية أزاله عنه ايحاش والمقصودمن ايرادهذا المكلام تشبيه الدنيا بالحية فى لمن المسونفث السموقد قال الشاعر فى ذلك

هى دنيا كمية تنفت السعم وان كانت الجسة لانت

(مثال آخرالد نيا فى تعذرا الحالاص من تبعاته ابعدا الموضفها) والتبعدة وزان كلة واحدة التبعات اسم الما يتبعه من ظلامة ونتعوها (قال النبي سلى الله عليه وسلم أغيام المصاحب الدنيا كالسل المالي فى المساء هل يستطيع الذي عشى في المياء اللاتبيل قدماه) قال العراقي رواه ابن أبى الدنيا والبيه في منظر يقسه فى الشعب من رواية الحسن قال بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره ووصله البيه فى فى الشعب من وفى الشعب هل من أحد عشى على المساء الايسام من الذنوب وهو استثناء من أعم علم الاحوال تقديره هل عشى فى الدنيا لايسلم من الذنوب وهو استثناء من أعم علم الاحوال تقديره هل عشى فى صالمن الاحوال بتقديره المناهدة وعلائمة هاى بواطنهم منقطعة وذلك مكدة من الشيطان) ألقاها على قاوبم ما بدائم موقا و به معنها مطهرة وعلائمة هاى بواطنهم منقطعة وذلك مكدة من الشيطان) ألقاها على قاوبم

القنطرة واللعسدهوالميل الاسخر وبينهسمامسافة محدودة فنالناس منقطع فصف القنطرة ومنهممن قط م ثلاثهاومنهم من قطع ثلثها ومنهسم من لم يبقله الاخطوةواحدة وهونمافل عنها وكمفها كانفلابدله منالعبور والبناء عسلي القنطرة وتزييته اباصناف الزينةوأنتعام عامهاعاية الحهلوالحذلان *(مثال آخرالدنيا فيالنموردها وخشونة مصدرها) اعلمان أوائل الدنيا تبدوهينة لينة وخان الخائض فيهاأن حلاوا خفتهاكملاوةالخوضفيها وديمات فان الحسوض في الدنياسهل والخروجمتها مع السلامة شديد وقد كتب على رضى الله عنه الى سلمان الفارسي عثالهافقالمثل الدنياءال الحيةلينمسها ويقتل بمهافأ عرضعها يعيل منبالقلة مايعيل منهاوضع عندك همومها عاأيقنت منفراقهاوكن مأتكون الهافان صاحبها تخماا طمأن منهاالى مرور أشخصه عندمكروه والسلام *(مثال آخرالدنيافي تعذر الحدالاص من تبعالم ابعد الخوض فيها) فالرسول الله

صلى الله عليه وسلم اغتامثل سأحب الدنيا كالمناشي في المناه هل يستطيع الذي عشى في المناء أن لا تبتل قدما، وهذا فاعى وعرفك جهاله قوم طنو التنهم يخوضون في نعيم الدنيا بأبدائهم وقالو بهم منها مطهرة وعلائقها عن بواطنهم منقطعة وذلك مكيدة من الشيطان

ملابسة الدنمانغنضي علاقة وظلة فى القلب بل علاقة الدنيامع القلب تمنع حلاوة العبادة فالعيسى علسه السلام بحق أفول لكمكما ينظر المريض الى الطعام فلايلتذبه منشدة الوجع كذلك صاحب الدنمالا يلتذ بالعبادة ولايحدح لرونها معمايحدد منحسالدنما وبحقأقول لكمان الدابة اذال كب وةنهن تصعب ويتغير خلقهاكذلك القاوب اذالم ثرقق بذكر الموتونصالعبادة تقسو وتغلظو بحق أقسول لكم ان الزق مالم ينخرف أو يقعل بوشك أن بكون وعاء العسل كزلك الفلوب مالمتخرفها لشهوات أويدنسهاالطمع أويقسهاالنعمة ووف تكرنأوعمة للعكمة وقال النبي صلى الله علمه وسلم اغابق من الدنما بلاء وفتنة وانمامثل عمل أحدكم كثل الوعاءاذاطاب أعلاه طاب أسمفله واذاخبث أعلاه خبثأ مفله * (مثال آخرا با بقءن الدنياوة لته بالاضافة الىماسىق) قالأنسقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل هذه الدنبا مثل توب شقمن أوله الى آخره فبقي متعاقا يخبطني آخره فيوشك ذاك الحيط ان ينقطع * (مثال آخر لتأدية علائق الدنيا

فأعمى بهابصائرهم (بل لوأخرجوا مماهم نيه لكافوا من أعظم المنفجعين بفراقها) وازوائها عنهسم (فكاان المشي في الماء يقتضي الالامحالة يأتصق بالقدم فكدلك ملابسة الدنيا تقتضي علاقة وظلمة في الفلب بلعلاقة القلب مع الدنيا تمنع حلاوة العبادة قال عيسى عليه السلام بحق أقول الكم كاينظر المريض الى طعام فلا يلتذبه من شدة الوجرة كذلك صاحب الدنيالا يلتذ بالعبادة ولا يحد حلاوتهام عما يجدمن حب الدنيار بحقأ نول لكم ان الدابة اذآكم ثركب وغنهن أى تذلل (لصعبت وتغير خلقها كذلك القلوب اذا لم نرفق بذكر الوت ونصب العبادة) أى تعبه اور ياضتها (تقسو وتغلظ) فلا ينجه عنه الموعظة (وبحق أقول المكم انالزق مالم ينخرق أو يقمل) أى يبيس (بوشك أن يكون وعاء للعسل) الذى هو أشرف المطعومات (كذلك القلوب مالم تخرقها الشهوات أويدنسها الطمع أويقسها النعم فسوف تبكون أوعية للعكمة) كذافىالقوت وروىأ نونعيمفى الحلية عن مائك بن دينارقال ان البدن اذا سقهلم ينجدع فيه طعام ولاشراب ولانوم ولاراحة وكذلك القلب اذاعلقه حب الدنيالم ينجدع فيسه الموعفاسة وقال أنضاان القلب المحبشه عز و جل يحب النصب في الله عز و جل (وقال نبينًا صلى الله عليه وسلم ان ما يغني من الدنيا بلاء وفتنة وانميا مثل ع ل أحدكم كمثل الوعاء اذا طاب أعلاه طاب أسفله واذاخبث أعلاه خبث أسفله) قال العراقير واه ابن ماجه من حديث معاوية فرقه في موضعين ورجاله ثقات انتهى فلت ورواه أبونعم في الحليسة فقال حدثنا مخلدبن جعفر حدثنا جعفرالفر ماي حدثناهشام ن حماد حدثنا صدقة بن خالد حدثنا عبدالرحن بن يزيد حدثناأ بوعبدرب بمعت معاوية على منبردمشق يقول سمعت رسول اللهصلي الله عليه وسلم يقول الهلمييق من الدنيا الابلاء وفتنة وانحاالعمل كالوعاء اذاطاب أعلاه طاب أستفله واذاخيث أعلاه خبث أسفله قالأبونعيمر واءالوليدبن مسلم عنابنجابرمثارلم بروءعن معاوية الاأبوعبـــدرب (مثالآخر لمــابقى من الدنيا وقلته بالاضافة الى ماسبق قال أنس) رضى الله عنه (قال رسول اللهصـــلى الله عَليه وســـلم مثلهذه الدنيامثل توبشق من أوله الى آخره فبقي معلقا) وفي رواية متعلقا (بخيط في آخره فيوشك ذلك الخيط أن ينقطع) فهذامثل ضربه على نقضها وسرعةز والها قال ابن القيم و توضع هذا المثل مار واه أحد منحديث أبى سعيد صلى بنارسول الله صلى الله عليه وسلم العصر خارا ثمقام فحطبنا فلم ينرك شيأ قبل قيام الساعةالاأخبر بهحفظه منحفظه ونسيه من نسيه وجعلالناس يلتفتون الىالشمس هل بقءمهاشئ فقال الاانه لم يبق من الدنيا فيما مضي منها الاكابتي من يومكم هذا فيما مضي منه قال العراقير وا وأنوالشيخ ابن حمان فى الثواب وأنونعيم في الحلية والبيه في في الشّعب من حديث أنس بسند ضعيف قلت قال أبونعيم فى الحلية حدثنا ابى حدثنا مجدين جعفر حدثنا اسمعيل بن يزيد حدثنا ابراهيم بن الاشعث حدثنا فضسيل ابن أبان عن أنس عن الذي صلى الله عليه وسلم قال مثل الدنيا والا شخرة كشل ثوب شق من أوَّله الى آخره فتعلق بخيط منها فمالبث ذلك الحيط أن ينقطع فال غريب من حديث الفضيل لم نسكته م الامن حديث الراهيم وأبان بن أبي عياش لم تصم مصبته لانس لانه كان له صابالعبادة والحديث ليس من شأنه (مثال آخر لتَّأْدية علائق الدُّنيا بعضها الى بعض حي الهلاك) أي بعضها يجبر بعضاو يستدعيه حتى يوقعه في الهلاك (قال عيسى عليه السلام مثل طالب الدنيامشل شارب ماء العر) أي المالخ (كاماازد ادشر باازداد عطشاحتي بقتله) نقله صاحب القوت وهذا لانشار بماء البحر لا يحصل له الري تم أيشر به بل مزيد وهما فىحوفه فلم مزل يسدخ منه حرعة بعدأ خرى حتى يكون حتفه فيهوعلائق الدندا كذلك كلما يتعلق بعلاقة منها تستدعى الاخرى ولايفنع بهاحتى تستولى عليه العلائق وتحيط به فيكون سبب هلاكه الابدى تعوذ بالله منذاك (مثال آخر لخالفة آخرالدنبا أوّلهاولنضارة أوائلها) أى طراوتها وبهسيتها (وخبث عواقبها أعلم) هداك الله تعالى (انشهوات الدنيا في القلب لذيذه كشهوات الاطعمة في المعدة وُسيجيد العبدعندُ

بعضها الى بعض حتى الهلاك) قال عيسى عايه السلام مثل طالب الدنيا مثل شارب ماء الحركك از داد مربا از داد علشا حتى يقتله و (مثال آخر الهنافة آخر الدنيا في المنافقة أخرالدنيا أوّلها ولنضارة أوا تلها وخبث عواقع ا) واعلم أن شهوات الدنيا في القاب لذية كشهوات الاطعمة في المعدة وسجد المبدعند

الموت الشيه وات الدنيا في قلبه من الكراهة والنتن والقبيما يجد الاطعمة اللذيذة اذا بلغت في المعدة عاينها و كان الطعام كل كان الدطعما وأكثر دسما وإنا للهر والتعلق على المعام كل كان الدطعما وأكثر دسما وإنا للهر والتعلق على المعام كل المعام

الموت الشهوات الدنيافي قلبه من الكراهة والفتن والقيم مايجده في الاطعمة الاذيذة اذا بلغت في المعدة عايمًا وكمان الطعام كلما كان ألذ طعما وأكثره سما وأطهر حلاوة كانر جيعه أفذر) أى ماخرج من بطنه أكثرقذرا (وأشدنتناوكذلك كلشمهوة فىالقلبهي أشهمي وألذ وأقوى فنتنها وكراهتها والتأذى بما عندالموت أشديل هي في الدنما مشاهدة فان من تمبت داره وأخذ أهله وولده وماله فتكون مصيبة موالمه وتفحمه فى كلمافقد بقدراذته به وحبهله وحرصه عليه فكلما كان عندالوجودا شهى عند وألذفه وعند الفقد أدهى وأمرولامعني للموت الافقد مافى الدنيا) ومن هناقال من قال ومن سره أن لا يرى ما يسوء * فلا يتخذشماً مخافله فقدا * (وقدر وى ان الذي صلى الله علمه وسلم قال الضحاك بن سفمان) بن عوف ابن أى بكر بن كلاب أبي سعيد (الكلابي) كان من عمال النبي صلى الله عليه وسلم على الصدقات وروى البغوى وإبن قانع انه كان سيافا لرسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم على رأسه متوشحا بسيفه روى له الاربعة أر باب لسنن (أَلَست تؤتَّى بطعامك وقدملح) أَى أَصلح باللَّح (وقرح) أَى أَصلح بالقرَّح بكسر فسكون وهي الابزار وقرح قدره بالتخفيف والتنقيل جعل قيها القرح (نم تشرب عليه اللبن والماء قال بلي قال فالىمايدي أي يرجيع قال إلى ماقد علت يارسول الله قال فان الله عزو جل ضرب مثل الدنيالم إصيراليه طعام ابنآدم) قال العراقي رواه أحدوالطبراني بنحوه وفيه على بنز يدبن جسدعان يختلف فيه اه والفظ القوت وقدضر برسول الله صلى الله عليه وسلمثل الدنياء ايخر جمن نحراب آدم بقوله الاعراب أرأيتم ما تأ كاون وتشر بون تنظفون وتطبون وتبردون قال بلى قال فالى أى شي دصر قال ما قدعلت ارسول الله قال أليس أحدكم يُقِعد خلف بيته فيعمل يده على أنفه من نتن ريحه قال نعم قال فان الله جعل الدنيام ثلالا يخر جمن ابن آدم (وقال أبي بن كعب) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدنيا ضربت مَثلالاً بن آدم فانظر الى ما يخر جمن ابن أدم وان قرحم ومله) بالتشديد فيهما ويرويان بالخفيف أيضا (الى ما نصير) نعني ما يخرج منه كان قبل ذلك ألوانا من الاطعمة طبية ناعة وشرا باسا تغافصارت عاقبته اكى ما ترى قال العراق و واء الطبراني و ابن حبان بافظ ان مطعم ابن آدم قد ضرب الدنيام ثلاورواه عبد الله بن أحدفى زيادات المسند بلفظ جعل اه قلت وقدر واه أحداً يضاولفظهم جيعاان مطعم اس آدم ضرب مثلا الدنهاوان وزحهو محه فانظر الى مايصير قال المنذرى اسناد جيد قوى (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله ضرب الدنيالطعمان آدم مثلاوضرب مطعمان آدم للدنيامة الاوات قرحه ومله)قال العراقي في الشطر الاول منه غريبوالشُّطر الأخبر هوالَّذَى تقدُّم من حديث الضحاك بن سفيان ان الله ضربما يخرج من ابن آدم مثلاللدنيا اه قلت ولفظ المقوتور واويحبي السعدى عن أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله ضرب وذكره مثل سياق المصنف و زادفي آخره فانظر مايخر جمن ابن آدم (قال الحسن) رجه الله تعالى (وقدرأيم مطبونه بالافاويه) أى التوابل (والطبب ثمرمونه باخبث مارأيتم) نقله صاحب القون (وقد قال الله عز و جل فلينظر الانسان الى طعامه قال ابن عباس الى رجيعه) كيف صار والى ما آل إنقله صاحب القوت وبروى عن إس عباس أنه لمنا أهبط آدم الى الارض وأحدث تطر الى مأخر جمنه فأناه ويحه فاغتم لذلك فقال له جبر يل هذه رائحة خطيئتك (وقال رجل لاين عر)رضى الله عنه (انى أريدان أسالك واستى قال فلاتسكى وسل عمايدالك (قالاذاقضى أحدنا عاجته فقام نظراني ذلك منه قال نم ان الملكَ يقول له انفاره في الما يخلت به انظر الى ماذا صار) نقله صاحب القوت وقال فهذه مشاهدة ذوى الالباب الذبن فهمواعن الله تعمالي باطن الخطاب من قوله تعمالي وفي أنفكم أفلا تبصر ون قيمل مجاري الطعام والشراب الىمايؤل فيزهدون فيأوله اذقد كوشفوا باستحره (وكان بشير)مصغرا (ابن كعب)

وكراه تهاوالتأذى بماعند الموتأشد ولهى فى الدنيا مشاهدة فانمن نهبت داره وأخذأ هله وماله ووالده فتكون مصينهواله وتفعهفى كلمافقد بقدر لذنه به وحبهله وحرصه عليه فكلما كانءندالوجود أشهى عنده وألذفهو عند الفقد ادهىوأمرولامعني الموت الافقد مافى الدنيا وقدر وى ان الني صلى الله عليه وسلم قال الضحاك بن س_فيان الكادبي ألست أؤنى بطعاءك وقدملم وقزح ثم تشر بعلمه اللين والماء قال بلي قال فالام يصيرقال الىماقد علت بارسول الله قالفان الله عزوجل ضرب منسل الدنياي الصيراليه طعام اس آدم وقال أبي ن كعت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدند ضربت مشلا لابن آدم فانظر الىمايخر جمنابن آدم وان قزحه وملحه الام يصمير وقالصلي اللهعامه وسلم انالله ضرب الدنيا لمطعم ابنآدم مثلاوضرب مطعمان آدم الدنياء اللا وان قرحه وملحمه وقال الحسن قدرأيتهم اطيبونه بالافاو يهوالطيبثم ترمون به حدثراً يتم وقد قال الله عزوجل فلينظر الانسان

الى طُعامه قال ابن عباس الى رَجيعه وقال رحل لا بنع رانى أريد أن أساً لل وأستحيى قال فلا تسجى واساً ل قال المسا اذا قضى أحد لأحاج ته فقام ينفار الى ذلك منه قال فعم أن الملك يقول له انظر الى ما يخلت به انظر الى ما ذاصار وكان بشعر بن كعب يقول انطلقوا حتى أريكم الدنيافيذهب م مالى من بلة فيقول انظر والى عارهم ودجاجهم وعسلهم وسمنهم * (مثال آخرفى نسبة العنيالى الا تحق المالية على أحدكم (١١٢) أصبعه في الم فلينظر أحد كم م يرجع الا تحق الرسول الله صلى الله على المالية على المالية

المسه *(مثال آخرالدنيا وأهلها فىاشتغالهم بتعيم الدنيا وغفلتهم منالا خرة وخسرام مالعظم بسدما) *اعلران أهل الدنام الهم فىغفلتهم مثلةوم ركبوا سفسنة فانتهت بمم الى حزيرة فأمرهم الملاح بالخروج الى قضاء الحاحة وحذرهم القام وخرقفهم مرور السفينة واستعالها فتفرقوا في نواحي الجسز برة فقضي بعظ مم حاجته و بادرالي السفمنة فصادف المكان خالمافأخذأوسع الاماكن وألمنها وأوفقها لمسراده و بعضهم تونف في الجزيرة ينظراني أنوارهاو أزهارها العمسة وغداضها المنفة وتغمات طمورها الطمية وألحائماالموز ونةالغريبة وصار يلحظمن تريتها أحجارها وحدواهسرها ومعادنها الختلفة الالوان والاشكال الحسنة المنظر العميبة النقوش السالبة أعمن الناطرى يحسن زبرجدها وعجائب صورها ثم تنبه الحطرفوات السفينة فرحم المهافل يصادف الا مكاماضها حرجافا ستقرفه وبعضهم أكبعلي تلك الاصداف والاحجار وأعيه حدسنهاولم تسمع نفسسه باهسمالها فاستحسمنها

ابنأبي المبرى العدوى أبوأ بوب البصرى يخضرم قال النسائي وأبن سعد ثقة احتفر قبرا في طاعون الجارف فقرأ فيه القرآن فلمامات دفن فيهذكره مسارفي مقدمة كابه وروى له الباقون (يقول انطلقواحتي أريكم الدنيافيذهب بهمالى السوق وهى مربلة فيعول افظرواالى تمارهم ودجاجهم وعسلهم وسمنهم) نقله صاحب القوت فالوفى حديث الحسن مررسول اللهصلي الله عليه وسلم على مربلة فقال من سروأت ينظر الى الدنيا بحدافيرهافا ينظرالى هذه المزبلة قال وروى عن عمرانه مربحز بلة فاحتبس عندها فكان أصحابه تأذوامن ذَلَكُ فَقَالَ هَذَهُ دَنْيَاكُمُ الَّذِي تَحْرُصُونَ عَلَيْهَا ﴿مِثَالَ آخِرَ فَيْنَسِّبِهُ الدَّنْيَا لَى الا آخِرَةُ ﴾ أى النهاحقيرة ﴿قَالَ رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيافي الاسخرة) أي في جنه او بالاضافة المهاوه وحال علمها معني النفي وقد يقدرأىماقدرالدنياواعتبارهافهوالعامل (الاكثلمايجهل أحدكمأصبعه فىالم)أىالبحر (فلينظر أحدكم مرجع المه) فاله لا عدى لواحدية ولايضر فقد ولفاقديه أخرجه أبو نعم في الحلمة قال أخدين عن سهل بن السرى المخارى واذن له في الرواية عنه قال حدثما مجدين على بن سهل حدثما النضر بن سلمة حداثنا ابراهيم بن الاشعث عن فضيل بن عياض عن سليمان الشيباني و بيان بن بشرعن قيس بن أبي حازم عن المستورد بنشداد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيا في الاستخرة الا كايجعل أحدكم أصبعه فى الم فلمنظر بم رجع قال أبونهم وهوغريب من حسديث فضيل عن سلمان وصحعه ورواه اسماعيل بنزيد حدَّثنا الراهيم بن الاشعث حدثنا فضيل عن أسماعيل بن خالد عن قيس عن المستورد منالنبي صلىاللهعليه وسلم آها ورواه الحاكم في المستدرك عن المستورد قال كناعند رسول الله صلى الله عليه وسلم فتذاكروا في الدنيا والا خرد فقال بعضهم اغما الدنيا بلاغ المدخرة فهما العمل وقالت طائفة الاتخوة فيها الجنة وقالوا ماشاءالله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الدنيافي الا خوة الا كماعشي أحدكم الى اليم فادخل أصبعه فيه فسأخرج منه فهو الدنيا قال الحاكم صحيح وأفره الذهبي ثماعلم أن المثل اعمايضرب عنعائب بحاضريشمه من بعض وجوهه أومعظمها ومالانسبهاه منعفيه منضربالمثل ومثل الدنيا بالذى يعلق بالاصبع من البحر تقريبا العوام فى احتقار الدنيا والافالدنيا كلها فى جنب الجنة ودوامهاأ قل لان البحر يفني بالقطرات والجندة لاتبيدولا ينفد فعمها بل وردالواحد من العبيد فكمف بجوميع أهل التوحيد (مثال آخر للدنباو أهلهافي اشتغالهم بنعيم الدنيا وغفلتهم عن الاحوة وخسرانهم المنظيم بسببها اعلم)وفقك الله تعالى (ان أهل الدنياني غفلته ممثلة لهم مش قوم ركبوا في سفينة) ليجوزوا عليها الى وطنهم (فانتهت بهم الى جزيرة) في البحرة ات أساود واسود فارست هذاك (فأص هم الملاح بالخروج) منها (القضاء الحاجة) والتفسيم (وحذرهم) أي خوّفهم (القام) أي الاقامة والمكث في الجزيرة الاقدر قضاء الحاجة (وخوفه مرورالسفينة واستعمالها) فرجوامنها (فتفرتوافي نواحي الجزيرة فقضي بعضهم حاجته وبادرالى السفينة فصادف المكان خاليافأ خذ) لنفسه (أوسع الاماكن وألينها وأوفقها لمراده و بعضهم توقف في الجزيرة ونفارالي ازهارها وأنوارها) التجيية وُغياضُها الملتَّفة الاشجار (ونغمات طيورهاالطيبة والحانم اللوزونة الغريبة وصارياطا منبرتها أحمارها وجواهرها ومعادنها الختلفة الألوان والاشكال الحسمة المنفار العجيمة النقوش السالبة أعين الناظرين لحدن ورجدها) أي زينها (وعجا أب صورها ثم تنبه لخطرفوات السفينة فرجه بالبهافلم يصادف) فيها (الامكانات في حرجا فاستقر فُيه وبعضهماً كب على الله الاصداف والاجار فأعجبه حسنها ولم تسمع نفسه باهمالها) أى تركها فاستصحب منهاجهانه) فأنىبها الى السفينة (فلم يجد في السفينة الامكامًا ضيقًا وزاده ماجله من الحجارة ضيفاوصار الاعليه وو بالافندم على أخذه ولم يقدر على رميه) لاعبابه به (ولم يحدمكانا لوضعه فعله في

(١٥ - (انحاف السادة المتقين) - ثامن) جلة فلم يجدفى السفية الامكانات قاوراده ما جله من الحارة ضيقاو صار تقيلا على المان على

السفينة على عنقه وهومتاً سف على أخذه وليس منفعه النا سف و بعضهم تولج الغياض ونسى الركب و بعد فى متفرجه ومنازهه منه حتى لم يباغسه نداء الملاح لاشتفاله بأكل تلك الأهار واستشيام تلك الانوار والتفرج بين تلك الانتجار وهوم عذلك خائف على نفسه من السباع وغير خال من السبة طات والذيكات ولامنفك عن شوك ينشب بشايه وغصن يجرب بدنه وشوكة تدخيل في جله وصوت ها تل بفرع منه وعوسم يخرق ثمانه و يهتد عن الانصر الفراد فل المنابع و منه من الانصر المنافقة عن الانصر المنابع ومنهم من الفهام على وجهه الشطحين المترسة السباع ومنهم من الهنهام على وجهه الشاء و ساله المنابع و منهم من الهنهام على وجهه السباع و منهم من الهنهام على وجهه

السفينة على عنقه وهو متأسف) نادم (على أخذه) من الجزيرة (وايس بنفعه التأسف و بعضهم نول) تلك (الغياض ونسى الركب وبعد في متفرجه ومتنزهه منهجتي لم يبلغه نداء الملاح رئيس السفينة لاشتقاله باكل تلاشالهما وواشمام تلك الانوار والتفرجبين تلك الأشجار وهومعذلك خائف على نفسه من السباع) العوادى في تلك الجزيرة انتهم عليه وفيرخال من السقطات والذبكات ولامنفك عن شوك يتشاث شيابه وغصن بحر حبدته وشوكة تدخل فى وجله وصوت هائل يفزع منه وعوسم) وهوشحرشاتك (بخرف ثيابه ويهتك عورته وعنمه عن الانصراف لموارده فلمابلغه نداه أهل السفينة أنصرف مثقلابما معهولم يجد فىالمركب موضعا فبقي على الشطحتي مات جوعا وبعضهم لم يباغه النداء وسارت السفينة فخم من افترسته السباع ومنهمن تاه على وجهمتى ولك ومنهم من مأت في الاوحال ومنهممن نم شنه الحيات وتفرقوا كالجيف المنتنة) فلم يغن عنهم حرهم وزهرهم فصاروا كماقال تعالى حكاية عن هذه حاله ماأغنى عنى ماليه هلك عنى سلطانيه (فأمامن وصل الى المركب بثقل ما أخذه من الحجارة المربرجة) والازهار المزينة (فقداسترقته) أي استعبدته (وشغله الحزن بحفظها والخوف من فوتها وقدضيفت عليسه مكانه فلم يابث انذبلت تلك الازهار وكدن ألوان) تلك (الاعبار فظهرنتن رائعتها فصارمع كونه مضيقا عليه مؤذيةله بنتنهاو وحشتها فإيحد حيلة الاان ألقاها فى البحرهر بامنها وقد أثر فيه ماأ كلّ منهافل ينته الى الوطن أن بعد ماطهرت عليه الأسقام بتلك الرواغ) المنتنة (فيلغ سقيمامدنفا) ناحل البدن (مدرا) قدأ دبرت عنه العافية (ومن و جمع قريبا مافاته الأسعة الحل فتأذى بضيق المكان مدة ولـكن لماوسل الى الوطن استراح ومن رجيع أولاوجدالمكان الاوسع ووصل الى الوطن سالما) من الاثقال والاشغال (فهذامثال أصناف أهل الدنيا في اشتغالهم يحفلوطهم العاجلة ونسيانهم موردهم ومصدرهم وغفلتهم عن عاقبة أمرهم وما أتجمن يزعم) في نفسه (اله بصير عاقل ان تغره أحجار الارض وهي الذهب والفضة) فانهما ينيتان فى المعادن كم تنبت بقية الاحار ولولاتسني الحاجات بهما لكاناهما والاحجار سواءفي القدر (وهشيم النبت وهي زينة الدنيا) وَرْخُوفُها (وشي من ذلك لا يَصِيبُ عند الموت بل يصبر كالـ) أي ثقلا (وو بالاعليه وهوفى الحال شاغل له بالحرث والخوف عليه وهذه حال الحلق كاهم الامن عصمه ألله تعالى) فرأس المعاصى كلهاحب الدينار والدرهم فن أسقط حبه مافقدا ستراح باله والله الموفق (مثال آخرلا غترار اللق بالدنيا وضعف اعامم) بقول الله تعالى في تحذيره اياهم غوائل الدنيا ودواهيما (قال الحسن) البصرى وجهالله تعالى (بلغني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صحابه اغدا مثلى ومثل مم ومثل الدنيا كثل قوم سلكوا مفازة غبراء) أى لانبات بهاولاماء (حتى اذالم يدر واماسلكوا منهاأ كثراً ومابق) منها (أنفدوا الزاد) أى فنى زادهم (وحسر وا الظهر) أى أعروه وهوكناية عن هلاك ما يركبونه (وبقوا بين طهراني المفارة ولازاد)لهم (ولاحولة) تبلغهم وفي لفظ فسر طهرهم ونفدزادهم وسقفاوابين طهرانى الفازة (فأيقنوا بالهاكة) محركة أى الهلاك (فبينه اهم كذلك اذخرج عليهم رجل ف حلة يقطر

حيهاكومنهممنمات الاوحال ومنهممن نهشته الحمات فنذفر قوا كالجيف المنتنسة وأمامن وصلالي المركب بثقل ماأخذومن الازهار والاحمار فقسد استرقته وشفله الحزن يحفظها والخوف من فوتها وقد ضبقت عليامكانه فلم بلبثان ذبلت تلك الازهار وكدت تلك الالوان والاحار فظهرنتن والمحتها فصارت معكونها مضيقةعليم مؤذية له بنتنها ووحشتها فلم عدحلة الاان القاهافي التحرهر بامنهاوقدأثرفيه ماأكل منهاف لم ينتهالي الوطن الابعدان طهرت عامه الاسقام بتلك الرواغ فبالغ سقيم امدير اومن رجع قريبا مافاته الاسعة الحل فتأذى بضيق المكانمدة ولكن لماوصل الى الوطن استراح ومنرجع أولا وجدالمكان الاوسع ووصل الى الوطن سالمافهذامثال أهلل الدنيافي اشتغالهم يحفاوظهم العاجلة ونسيانهم موردهم ومصدرهم

وغفاتهم عن عاقبة أمورهم وما قيم من يزعم أنه بصبيرعاقل أن تغره أجارالا رضوهى الذهب والفضة وأسه وهشم النبت وهي زينة الدنياوشي من ذلك لا يصبه عندا اوت بل يصير كالدو بالاعليه وهوى الحال شاغل له بالحزن والخوف عليه وهده حال الخلق كالهم الامن عصمه الله عز و حدل (مثال آخو لا غترار الخلق بالدنياوضعف اعانهم) وقال الحسن رحمه الله بلغني ان رسول الله صلى الله عليه وسامة الله يدروا ما الكوامنها أكثر أوما بقي أنفد واالزاد وسلم والناهر و بقوا بين ظهر انى المفازة ولازاد ولاحوال قايقة وابالها كذف بعناهم كذلك اذرح عليهم وحل ف حلة تقطر

رأسه فقالوا هذا قريب عهدم يف وماجاء كم هذا الامن قريب فلسائة سى اليهم قال باهؤلاء فقالوا باهذا فقال علام أنثم فقالوا على ماثرى فقال أرأيتم ان هديت كم الى ماءر واءور بأض خضر ما تعملون قالوا لا نعصيك شيأ قال (١١٥) عهود كم وموا ثيق كم بالله فأعملوا

عهودهم وموازقهم مالله لانعصونه شيأ فال فأوردهم ماءرواء ورياضاخضرأ فيكث فهم ماشاء الله تمقال باهدولاء قالواباهدا قال الرحمل قالواالى أمن قال الى ماءايس كالكم والحرياض ليست كرياض كم فقال أكثرهم واللهماو حدناهذا حيى ظنناانالن تحدوما نصنع بعيش خير من هدا وقالت طائفة وهم أفلهم ألم تعطوا هــذاالرجــل عهودكم ومواثيقكم باللهان لاتعصوه شياوقد صدقكم فأول حمدياسه نوالله ليصدقنكم فى آخره فراح فبمن أتبعه وتخلف بقيتهم فبدرهم عدرفأصعوابن أسير وقتبل *(مثالآخر لتنعم الناس بالدنيائم تفععهم على فراقها) باعلمانمثل الناس فيما أعطوامن الدنما مثل رجل همآدار او زينها وهو بدعو الىداره عـلى الثرتيب قوماواحدابعد واحد فدخل واحدداره فقدم المطبق ذهب علمه بخور ورياحـــن ليشمه ويتركمان يلحقه لاليتملكه و بأخذه فهلرسمهوظن انه قدوهب ذلك منه فتعلق بهقابه الماظنانه له فلما استرجع منهضير وتفعيع

ارأسه) أىمدهنارأسه غيرأشعث (فقالواهذاقريب) وفى لفظ لحديث (عهديريف) أى خصب (وما جاء كم هذا الامن قريب فلما انتهى المهم قال ياهؤدم) القوم (قالوا ياهذا الرجل قال على ماأنتم) أي على أى حال أنتم (فقالوا على ماترى) من الضلك والشدة حسرط موناونفد زادنا وسقطنابين بدى ظهرانى الفارة لاندرى ماقطعنا منها أكثرام مابقي منها (قال أرأيتم ان هـديتكم الى ماءرواء) ككاب أي ما برويكم وتصدون منه على الرى (ورياض خضر ما تعملون قالوالا نعصك شأ قال عهودكم وموائمة كم بالله فاعطوه عهودهم وموا تيقهم بالله) أنهم (لايعصونه شيأ) وفي لفظ قال ما تجعلون لي ان أورد تبكم ماءً أرواء ورياضاخ ضراقالوا نتعمل لكحكمك قال تحملون ليعهودكم ومواثيقكم الاتعصوني فحاوا له عهودهم ومواثبقهم انلايعصو. (قال فيال بهم فأوردهم ماء رواء ورياضا خضراً) كروعدهم (فيكث فهم ماشاء الله) ان عَكُثُ (مُ قال يُاهؤلاء) القوم (قالوا ياهذا) الرجل (قال الرحيل) أي ارتحاوا (قالوا الى أين قال ألى ما م ليس كَانُـكم ورياض ليست كرياض كم إلهي أجل وأخر وفي الفظ عُم قال هلوا الى رياض أعشب من رياضكم وماء أروى من مائكم (نقال أكثرهم والله ماوجدنا هذا حتى ظننا أنالن نجده ومانصنع بعيش خيرمن هذا) فلم رتحاوا (قال وقالت طائفة وهم أقلهم ألم تعطوا هذا الرحل عهودكم ومو المقتكم بالله الالا تعصوه شيماً وقد صدفتكم في أول حديثه فوالله المصدقنه كم في آخره فراح فهن اتبعه) أى ارتحاوا معه حيث أشبار وفي لفظ فراج وراحوامعة فأوردهم ماءرواء ورياضاخرا (وتخالف بقيتهم فنذر جم عدة) فأغار علهم (فأصبحوا من بين أسير وقتيل) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا ﴿ هَكُذَا بطوله ولاحدوالطيراني والبزار منحديث بنعباس أنارسول اللهصلي اللهعليه وسلم اتاه فهما يرى النائم الملكان الحديث فقال أى أحدا للكينان مثل هذا ومثل أمته مثل قوم سفرانتهوا الحمفازة فذكر نحوه وأخصرمنه واسناده حسن انتهبى قلت وبخط الحافظ بن حراسناده صحيح واللفظ الذى ماقه المصنف وهوساق حديث الحسن عنسدان أبي الدنيا وقدر وي نحومان عسما كرعن إن المبارك قال الغناعن الحسن قال ان عساكر وهذا مرسسل وفعه انقطاع من النالماول والحسن (مثال آخر لتنعم الناس بالدنيا ثم تفعهم على فراقها اعلم) بصرك الله بنوره (ان مثل الناس فيما أعطوا من الدنيا) من ولدومال وعقار (مالرجلهيآدارا وزينها وهويدعو الىدأره على الترتيب قوما واحدابعد واحدفدخل واحد داره فقدم المدطيق ذهب عليه يخور ورياحين ايشمه ويتركمان يلحقه) بعده (الاليماكه ويأخذه فجهل رسمه فظن اله قد وهب ذلك منه فتعلق به قلبه الما طن اله له فلما استرجه منه ضجر) وقلق (وتفعم) وحزن (ومنكانعالما برسمه انتفعيه وشكره ورده بطيبة قلب وانشراح صدرفكذاك منعرف سنةالله فى الداياً) الني أحرى مراسمها على خلق (علم الم ادار ضيافة سبلت) أى حبست (على الجنازين) العامر مَنْ (لاعلى المقمِسين ليَّتْرُ وَدُوامِنُهُا وَ يِنتَهُعُواجَافِهَا كَا نِنْفُعُ السَّافُرُونُ بِالعُوارِيُ جَمِعُارِيةٍ (ولأنصر فون الما كل قاومهم) ولاعداون بالانس ما كل الميل (حتى تعظم مصدمهم عند فراقها) فن أنس شيئ وتعلق به قلبه حزن عند دورا فعلا محالة (فهذه أمثلة الدنيا وآفاتها وعوائلها) وقد بقيت الدنيا أم لة خطرت بالفكر عندكما بي لهذا الموضع لا بأس مذكرها * فنهامثال للدنسا في القطاعها وفنائها وان كانتمدتهاأ كترممناهي بالاضفة الحالا ستحوة بللوفرضان السموات والارض مملو آتخردلا وبعدكل ألف سنة طائر منقل خردلة فني الخردل والاسخوة لاتفني فنسبة الدنيا الى الاسخرة في التمثيل كنسبة نحودلة واحدةالحذاك الخردل روى الطبراني في الكبير من حديث المستوردبن شدادم فوعا ما أخذت الدنيا

ومن كان عالمارسه انتفع به وشكره و رده بطبب قلب وانشراح صدر و كذلك من عرف سنة الله فى الدنياع ما أنها دارضيافة سبلت على المحتاز من لاعلى المقين المتزود وامنها و ينتفه والجمافيها كاينتفع السافر ون بالعوارى ولا بصرفون البهاكل قالو بهم حتى تعظم مصيبتهم عند فراقها فهذه أمثلة الدنيا وأقام المغرفة على المستقلم عند فراقها في المعرف المع

من الا خوة الا كا أخذا له عام من البحرون مائه به مثال آخر الدنيا وأهاها اعلم ان الدنيا مشتقة من الدناءة وهي الحسة والحقارة وهي شبه حيفة متغيرة منتنة والمتكالون على حوزها لانفسهم عنزلة الدكلاب العادية كاثر مرة أنياجا وقد تقدم في قول على وهي الله عنه تشبيها كذلك وكذا في قول غيره و يستأنس له بقوله تعالى وما الحياة الدنيا في الا خوة الامتاع أي حيف متغيرة روى عن الاصمعي أنه قال يقال متع الله ما الحياة الدنيا في الا خوة الفضافها هي كالسوق التي يحتمع فيها الناس لقضاء أغراضهم من يسع وشراء وغد يرذلك فعن قريب يعودكل الى منزله و تنفض السوق ورد في بعض الاحبار أغراضهم من يسع وشراء وغد يرذلك فعن قريب يعودكل الى منزله و تنفض السوق ورد في بعض الاحبار المناسوق قام ثم انفض و يحد القدر بح فيه من ربح وخسر فيه من خسر به مثال آخرالدنيا في شده عنائها هي كالبحر العميق الذي لاحد لقعره وله أمواج متلاطمة وفي مقاسية فاغرة فاها و قد حمل في أسفله من نفائس الحواهر في أراد غورها وقد فهار غرق ولم يخلص قال بعض أهل العلم في تفسير قوله تعالى ومنهم من أغرقنا أي في بحر الدنيا و تقدم قول لقهان ان الدنيا بحر عيق وقال الحريري

فلا توغلن اذا ماسحت * فان السلامة في الساحل

مثال آخرالد نهاهى بمنزلة الكنيف الذي يحتاجه الانسان في وقت دون وقت دين بغي أن يأخذ الانسان منها بلغة على قدر الاحتياج كا يحتاج الى الكنيف الرقولا يدخلها الاضرورة وكليا استغنيت عن دخولان الكنيف كان أجود *مثال آخر الدنيا في مخالفة ظاهرها لباطنها هي كالكنيف المبيض أوالروث المفضض فان ظاهرها يغر الانسان بزينته و بأطنها لاشي ينتفع به * مثال آخر الدنياهي بنزلة الجيام انها يدخل فيه العياجة فذمنه ما ينقى الدرن و يذهب الصنة و مذكر النار فاذا قارب أن يأخذ منك فاهرب منهوفيه قال الشاعر

خذمن الجام واخرج * قبل أن يأخذمنك * حدثن عندوالا * حدث الجام عنك مثال آخر للدنيا في اصابته البعض واخطاع الاسخرين هي عزاة امن أة صماء عناه ردماه في حرها جواهر وهي قاعدة على حجر مدوّر يتبعه اناس كثير يا تمسون ماعندها وهي لاتسمع قولا ولا ترى وجها وقداعترل عنها قوم قليلو العدد وقعدوا على حرة وهي تولى في كل ساعة قبضة بما في حره ما واحدامن القوم لا تخص بل و بما تعطئهم ورعماة علمهم كأنه المعنبة لهم يقول الشاعر

والرة تعرب على من اعطته فتسلبه سلباو تدوسه دوسا بحمرها به مثال آخوالد نهاهى بمزلة خان قد بنى على قارعة الطريق ومقتنيا ثما آلات موضوعة فيه يصلح الانتفاع بها ما دام السافر بازلا في ذلك الخان فيتناول منها مقدار الكفاية ويتسلى عنها عندال إله ويستمين بنفسه أن يكذب أو يغضب و يحزن و يرتكب القبائح في سببها وهذا المشال قد يستنبط من آخر الامثلة التي ذكرها المصنف ولكن تشبهها بالخان المسافر أتعدمن تشبيهها بدار الضافة وان كان ما آنهما أى بحصلهما واحدافتاً مل به مثال آخر الدنيا هى بمثلة صدية كالذي يظهر الك الصدافة في الظاهر و يحفر و راحل لموقعل في الهلاك فهى تغريز بنتها لمن أقبل عليها واحبا ولكم به في المباطئ تخته و ورده موارد الهلاك فهى عدو مجبوبة واياه عنى أبو نواس بقوله عليها واحبا ولكم به والدنيا الميت تكشفت بها هائ عدة في ثباب صديق

وروىءنا لحسن فالمامثلنامع الدنياالا كجاقال كثير

أسبى بناأ وأحسن لاملامة و لدينا ولامقلية ان تقلت * (بيان حقيقة الدنيا وماهيتم الى حق العبد) *

اعلم) أرشدك الله تعمالى (انُمعرفة ذم الدنيالاَيكفيكُ مالم تعرف الدنيا المذمومة ماهي) أى ماحقيقتها

*(بيان-فية الدنياوماهية ا في حق العبد) * اعلمان معرفة مالدنيالاتكفيك مالم تعرف الدنياالمذمومة ماهي و ما الذى ينبغى أن يحتنب منها و ما الذى لا يحتنب فلا بدواً ن نبسين الدنها المسذم و مقالماً مور باجتنابه الكوم اعدوة فاطعة لطريق الله ماهى فنقو ل دنياك و آخرتك عبارة عن حالتين من أحوال قلبك فالقريب الدانى منهما يسمى دنيا وهو كل ما قبل الموت و المتراخى التأخر وسمى آخرة و هو ما بعد الموت فسكل ما لك فيه حظ و نصيب و غرض و شهوة ولذة علجل (١١٧) الحال قبل الوفاة فهدى الدنيا في حقل الاأن

جميع مالك اليهميلوفيه نصيب وحظ فليس عدموم بلهو ثلاثة أقسام (القسم الاول) ما يسبك في الا خرة وتبقى معك ثمرته بعدالموت وهوشيا تنالعلم والعمل فقطوأعني بالعارالعارباله وصفائه وأفعاله وملائكته وكتبه ورسله وملكون رضهوسها الموالعلم بشراعة نبيه وأعنى بالعمل العمادة الخالصة لوجمالله تعمالي وقد يأنس العالم بالعلم حتى . يصيرذاك ألذالا شياء عنده فهيجر النوم والطعروالنكع فى الذَّنه لانه أشهري عنده من جميع ذلك فقسدصار حظاعا حلافي الدنداوله ككا اذاذكرنا الدنماالمذمومة لم نعد هذامن الدناأصلا بسل قلناانه من الاستحرة وكذلك العابد قسديأنس بعمادته فيسمادها يحمثلو منع عنهالكانة الدأعظم العدة و بات عليه حتى قال بعضهم ماأخاف منااوت الا من حيث، ولبيني وبين قيام الليل وكان آخر يقول اللهـم ارزقني قوة الصلاةوالركوع والسعود فى القـ مرفهذا قدصارت الصلاةمن حفاوظه العاجلة وكلحظ عاجل فاسم الدنيا

وماهيتماني حقل (وما الذي ينبغي أن يحتنب منها) و يحتر زعنها (وماالذي لا يحتنب) منها (فلابد أدنبين الدنيا المذمومة المأمور باجتناج الكونم اعدون قاطعة لطريق الله ماهى فنقول) وبالله التوفيق (دنياك وآخرتك عبارة عن حالتين من أحوال قلبك فالقريب الدائي منهما يسمى دنياوهوكل ماقبل الموت والمتراخى المتأخر بسمى آخرة وهومابعد الموت) وهذا يؤيد تولمن قال ان الدنيا فعلى من الدنو كاسياني قريبا للمصنف (وكلمالك فيهحظ وغرضونصيب وشهوةولذة في عاجل الحال قبل الوفاة فهـي الدنيافي حَقَلُ الأَنْ جِيعُ مالكُ اليه ويل وفيه تصيب وحظ فليس عِدْ موم بل هو ثلاثة أقسام القسم الاولما يعيب لف الا تخرة)بعد سفرك من الدنيا (وتبق معك عُرنه بعد الموت) ولا ينقطع (وهوشيا تن العمل والعمل فقط وأعنى بالعلم العلم بالله وصفاته وأفعاله) يشير به الى مراتب التوحيد الثلاثة بان الله واحد فى ذنه واحد فى صفاته واحدفى أفعاله عم عايتب ع ذاك واليه أشار بقوله (وملائه كته وكتبه ورسله) وعمايليق فى حق كل منها حسبمامر في قواعد العقائد (وملكوت أرض وسمائه) بمانهمامن العمائب الدالة على كال قدرته (والعلم بشر يعة نبيه) الذي هو معدود في أمنه وكل ما يوصل الي تحصيل هذه العاومات فهوداخل فهما (وأعني بألعمل العبادة الخالصة لوجه الله تعالى) عن الشان والشرك الخنى بمقتضى عله بالشريعة التي أمر بأتباعها وهمامن اللذات العقلية وهي أشرف اللذات وأقلها وجودا فشرفها انهالاغل ولاتتبدل واكن لايعرفها الا من تخصص بها كالحكمة لايستلذهاالاالحكيم (وقد يأنس العالم بالعلم حتى يصيرذلك ألذالاشياءعنده فيهم والنوم والمنكم والطعم فالذته) فلابأ اف فرأش النوم ولايشتغل بالاكل ويدع روجته كانم اأوملة (لانه) أى العلم، عاد كر (أشهى عنده من جميع ذلك فقد صارحظا عاجلاف الدنيا ولكااذاذ كرااالدنيا المذمومة لم نعده فدامن الدنيا أصلابل قلمناله من الآخرة) كيف وغالب من مضى من صالى السلف هكذا لان شأنهم حيث شغلتهم معرفة الله تعالى عن كثيرمن اللذات البدنية وحتى عن كثير من اللذات المتوسطة بينهاو بين العقلية (وكذلك العابدة-دياً نس بعبادته فيستلذها يحيث لومنع عنها) ولوساعة من الزمان (اكانذلك أعظم العقو بات عليه) و مرى نفسه مثله فانادما كانه كان في دهشي وفاته (حتى قال بعضهم مأأخاف الموت الامن حبث يحول بيني وبين قيام الليل) فهذا قد حذر الموت لاجل حياولته بينه وبين الته عد (وكانآ خرية ولا الهمار رقعي قوة لصلاة والركوع والسعود في القبر) ومنهم من استعبب له ذلك فيكشف عن قبو ربعض منهم فروى مصليا ومنهم من رؤى في تعرف قاراً القرآن (فهذا قد صارت الصلاة) والقراءة (عنده من حفاوظه العاجلة وكل حفاعا جل فاسم الدنيا ينطلق عليه من حيث الاشتقاق من الذنو |) الذي هوالقرب بالذات أوالحكم فهي اذافعلي من الدنوقال الحراني هوالانزال رتبة في مقابلة علياء ولكونه الزمتها ألعاجلة صارت في مقابلة الاخرى الالزمة للعلوففي الدنيانز ولقسدر وتعييل وفي الاسخوة علوقدر وتاخسير فنقابلنا (والكنالسنا أعنى بالدنيا المذمومة ذلك كيف يكون ذلك (وقد قال صلى الله عليه وسلم حبب الىمن دنيا كم تُلاث الطب والنساء وقرة عيني في الصلاة) رواه النسائي والحاكم من حديث أنس دون قوله المناف وتقدم في النكاح وفي بعض الفاطه وجعلت قرة عيني في الصلاة وفي بعضها وجعل وتقدم تفصيل ذلك ومنهم من قال ان لفظ ثلاث لم يقع في شيء من طرقه بل زيادته محيلة للمعنى وليكن شرحه الامام أيو بكر بن فورك فيرسالة ووجهه بماحاته في كالم الصنف حيث قال فعل الصلاقمن جلة ملاذ الدنيا وذلك لان كلمايدخلف الحس والمشاهدة فهومن عالم الشهادة وهومن الدنيا والتلذذ بتحريك الجوارح بالركوع

ينطلق عليه من حيث الاشتقاق من الدنو واسكالسنانه في بالدنيا المذمومة ذلك وقد قال صلى الله عليه وسلم حبب الى من دنياكم ثلاث النساء والعابب وقرة عيني في الصلاة فعل الصلاة من جلة ملاذ الدنباوكذلك كل ما يدخل في الحس والشاهدة فهومن عالم الشهادة وهومن الدنيا والتاذذ بتحريك الجوار حبال كوع والسعود الممايكون في الدنيا فلذلك أضافها الى الدنيا الاأنالسسنا في هدفا المكتاب تتعرض الاللدنيا المذمومة فنقول هذه ليست من الدنيا * (القدم الثاني) * وهو المقابل له على الطرف الاقصى كل ما فيه حظ عاجل ولا غرفاك في الاستخرف أصلا كانتلذ ذيا العاصى كاها والتنهم بالمباحات الزائدة على قدرالحاجات والضرورات (١١٨) الداخلة في جلة الرفاهية والرعونات كالتنجم بالفنا غيرا لقنطرة من الذهب والفضة

والسعود اغمايكون في الدنيا فلذلك أضافها الى الدنيا) فعلى هذا الفظ الئلاث ان ثبت لا يكون محيلا للمعنى واكن الميكن فى الصلاة تقاضى شهوة نفسانية كافى النساء والطبب عبرفها بعبارة تخالف السياق الاول فقال وجعلت قرةعيي فى الصلاة كافير واية وعدا جدفى الزهدر بادة على هذا الحديث وهي أصبرعن الطعام والشراب ولاأصبر عنهن وروى الديلى من حديث أنس الجاثم بشميع والفلمات ووى وأمالاأشم من حب الصلاة والنساء (الاأناف هذا الكتاب لسنانتعرض الاللدنيا المذمومة فنقول هذه ايست من الدنيا #القسم انثاني وهو المقابلة على الطرف الاقصى كل مافيه للانسان حظ عاجل ولاغرة له في الا "خوة أصلا كالتلذذ بالمعاصى كالهاوالتنعم بالمباحات الزائدة على قدو الضرورات والحاجات الداخلة فى جلة الرفاهية) أى سعة العيش (والرعونات) وهي الوقوف مع مقتضى طباع النفس (كالتنعم بالقياطير المقنطرة من الذهب والفضة) أى العدد الكثير منهما (والخيل السومة) أى الفارهة السمينة المعلة بانواع الزينة الساعة منها والمستعدة (والاتعام) المرادم االازواج الثمانية (والحرث) الزراعة (والغلمان والجوارى) المتخذة للغدمة (والحيوان والواشي) فيه تخصيص بعد تعميم من قوله والأنعام (وا تقصو روالدور ورفيع الثياب ولذا أذ الاطعمة) والاشربة (ففط العبد من هذا كله هي الدنيا المذمومة وفيما بعد فضولا أوفي يحل الحاجة نظر طويل) فقد يختلف ذلك باختلاف الاشخاص والازمان (اذروى عن عمر رضي الله عند مانه استعمل أبا الدرداء) عوير بن عامررسي الله عنه (على حص) وهي مدينة معروفة بالشام (فاتخذ كنيفا) أي حفايرة تسترممن ح الشمس (أنفق عليه درهمين) فبلغ ذلك عرف كتب اليه من عربن ألحطاب أمير المؤمنين الى عو عر وهوا مه على مأاشتر وقيل بل لقبه وامه عامر حكاء الفلاس عن بعض ولده و به حزم الاصمى في رواية الكريىعنه (قدكات لكف بناء فارس والروم ماتكتني به عن عرات الدنياحين أذت الله بخرابها فاذا أثاك كلبهدا فقدسير تلواهاك الىدمشق فلمابلغه الكاب سار باهله الىدمشق فلم يرلج احتى ماتف خلافة عمان على الاصم عند أحجاب الحديث وقال بنحبان ولادمعاوية قضاء دمشق في خلافة عمر (فهذا رآ وفضولامن الدنيا فتأمل فيه كيفء منه فضولامع ان التي صرف عليمه شي حقير (القسم الثالث وهو منوسط بين الطرفين كلَّحظ فىالعاجل معين على أعمال الآخرة كقدر القوت من ألطعام) الذي به يتغذى ومن الماء التي به يروى (والقميص الواحدالخشن) الذي يوارى عورته وخرج من الواحد ان يكون له قيصان ومن الخشن ان يكون رقيقا (وكلمالابدمنه ليتأنى الانسان البقاء والصقالتي مايتوسل الى العلم والعمل وهذا ليس من الدنيا كالقسم الاوللانه معين على القسم الاول ووسيلة اليه فهما تناوله العبد) عالا يمكن التبلغ باقل منه (على قصد الاستعانة به على العلم والعمل) فعذ وربل مشكر و ومأجور (ولم يكن به متناولا الدُّنما ولم يصر به من ابناءالدنما) ولم يلحقه الذم (وأنكان ماعثه الحظ العاحل دون الاستعانة على التقوى التحق بالقسم الثاني الذي هومقابل القسم الاول (وصارمن جلة الدنما) ولوكان المتناول حقيرانى نفسه (ولا يبقى مع العبدعة را الوت الائلاث صفات الاركي (صفاء القلب أعنى طهارته من أدناس الدنيا) واوساخها (و) الثانية (أنه يذكر الله تعالى و) الثالثة (حبه تله تعالى وصفاء القلب وطهارته لا يحملان الابالكف عن شهوات الدنيا) وحفاوظها (والانس لا يحصل الابكثرة ذكرالله والمواظمة عليه والحب لا يحصل الابالموفة) اذمن لم يعرف لم يحب (ولا تعصل معرفة الله الابدوام الفكر) في جلال

والخيل المسؤمة والانعام والحرثوالغلمان والجوارى واللمول والمواسي والقصور والدور ورفيع الثياب ولذائذالاطعمة فظالعبد منه_ذاكا_مهىالدنيا المذمومة وفيما يعدفضولا أوفى محمل الحاجمة نظر طو بلاذروی عن عسر رضى الله عنه انه استعمل أماالدرداء على حصفاتخذ كنيفا أنفق عليه درهمين فكتب اليهعرمن عربن الخطاب أميرا اؤمنين الى عو عرفد كان النفيناء فارس والروم ماتكتني به عنعران الدنياحن أواد الله خراجها فأذاأ ناك كتابي هذا بقدسير تكالى دمشق أنتوأهاك فلمرلهماتي مات فهدذارآه فضولامن الدنيافتأمل فيه (القسم الثالث) * وهومتوسط بين الطرفين كلحظ في العاجل معمن على أعمال الالخرة كقدرالقوت من الملعام والقميصالواحدالخشن وكل مالابد منه ليتأنى للانسان البغاء والصمة التي بهايتوصل الى العلروالعمل وهددا ليسمن الدنيا كألقسم الاوللانه معنءلي

القسم الاقلووسيلة المه فيهما تناوله العبد على قصد الاستعانة به على العدم والعمل لم يكن به متناولا للدنما ولم بصربه من الله أبناء الدنما وان كان باعث الحظ العاجل دون الاستعانة على التقوى التحق بالقسم الثانى وصادمن جلة الدنم اولا يهي مع العبد عند الموت الاثر صفات ما المتابع على الاثر صفات من المقاربة المتعان الابالكف وين شهوات الدنما والانس لا يحمل الابكرة ذكر الله تعدلى والمواطب الايحمل الأبالة وقولا تحمل الابكرة ذكر الله تعدلى والمواطب الايحمل الأبالة وقولا تحمل معرفة الله الا بدوام الفكر

شهوات الدنيافهي من المنحيات اذ تكون حندة سنالعبد و سن مدزات الله كاورد فى الاخدار إن أعمال العدد تناضل عنه فاذاحاء العذاب من قبل رجليه جاء قيام الليل مدفع عنه واذاحاءمنحهة مديه حاءت الصدقة تدفع عنه الحديث وأماالانس وآلحب فهما من المسعدات وهما موصلات العدد الحالذة اللقاء والمشاهدة وهذه السعادة تتعمل عقسااوت الىأن مدخل أوان الرؤية في الجنة فصارالقار وضةمن ر ماض الجنة وكدف لا يكون القترعل ورضقهن رياض الحنةولم مكن له الانحبوب واحدد وكانت العوائق تعوقسه عندوام الانس بدوامذكره ومطالعة جماله فارتفعت العواثق وأفلت من السحن وخلي بينه و بن محبو يدفقدم عليهمسر ورا سليما من الموانع آمنامن العواثق وكمف لايكون محسالدنهاعندالموت معذبا ولميكن له محبوب الاالدنيا وقدغصب منهوحمل بينه بينه وسدتعليمه طرق الحياة فيالرجوع اليه ولذلكقال

ماحال من كانله واحد غسعنهذلك الواحد

وليسالموت عدمااغاهو فراق لحاب الدنداوقدوم عدلي الله تعالى فاذاسالك

الله وعظمته (وهذه الصفات الثلاثهي المنحيات المسعدات العبد بعد الموت أماطهارة القلب عن شهوات الدنيافهي من المنجيات اذتكون جنة بن العبدويين عذاب الله كاورد في الاخباران أعال العبد تناضل) أى تدافع (عنه فاذا جاء العذاب من حهة رخامه حاء قدام اللمل مدفع عنه واذاحاء من حهة مديه حاءت الصدقة تدفع عندالحديث)أى إلى آخرالحديث قال العراقي رواه الطبراني من حديث عبد الرجن أبن مهرة بطوله وفيه خالدين عبدالرجن المخزوى ضقفه البخارى وأبوحاتم ولاحد من حديث أسماء بنت أبيبكر اذادخل الانسان قبره فانكان مؤمنا احتف بهعله الصلاة والصيام الحديث واسناه صحيح انتهسى قلت رواه الطبراني باسنادى فأحدهما سليمان بن اجد الواسطى قال الذهبي ضعفوه وفي الا خرجالد بن عبد الرحن الخزوى وهوالذي أشاراليه العراقي وقدرواه أيضاا لحكم في النوادر وسنده ضعيف أيضا ولفظهما الى رأيت البارحة عبارأيت رجلامن امتي قداحتوشته ملائكة العذاب فاءه وضوءه فاستنقذه من ذلك و رأيت رجلا من أمتى يلهث عطشا فجاءه صيام رمضان فسقاه و رأيت رجلامن امتى قداحتو شته الشياطين فجاءه ذكرالله فخلصهمنهم ورأيت رجلامن أمتى من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمةوعن عينه ظلمةوعن مُماله طامة ومن فوقه طلة ومن تحتب ه ظلمة فحاءته حته وعرته فاستخرياه من الظامة ورأيت رحلا ولانكامونه فحاءته صلة الرحم فقالت انهذا كان واصلال حه فكامهم وكاموه وصارمعهم ورأيت رجلا من أمتى يأنى النبيين وهم حاق حلق كاما من على حافة طرد فاء اغتساله من الجمالة فاحذ بدو فاجلسه الىحنى ورأيت رجلامن امتى يتقي وهجالنار بيديه عن وجهه فحاءته صدقته فصارت ظلاعلى رأسه وستراعن وجهه ورأيت رجلاه نأمتى جاءته زبانية العذاب فحاء أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر فاستنقذه منذلك ورأيت رجلا من أمتي هوي في النار فحاءته دموعه اللاتي تليمها في الدنمامن خشمة الله فاخر حته من النار ورأيت رجلا من أمني قدهوت صحيفته الى شماله في الموفه من الله فأخد صحيفته فعلها فى عينه و رأيت رجلامن أملى قدخف ميزانه فجاه، أفراطه فثقلوا ميزانه و رأيت رجلامن أمنى على شفير جهم فاء وجله من الله عزو جل فاستنقذه من ذلك و رأيت رجلامن أمتى مرعد كاترعد السعفة فحاءه حسن ظنه بالله فسكن رعدته ورأيت رجلا منأمتي مزحف على الصراط مرةو يحمو مرةو يتعلق مرة فاءته صلاته على فاخذت بده فاقامته على الصراط حتى جازوراً يترجلامن أمتى انهبى الى أواب الجنة فغلقت الابواب دونه فحاءته شهادة أنلااله الاالله فاخذت بيده فادخلته الجنة (وأما الانس والحب فهما من المسعد أت وهما موصلات العبد الى المة اللقاء والشاهدة وهذه السعادة تتعلى عُقيب الموت الى أن يدخل أوان الرؤية في الجنة فيصير القبر روضة من رياض الجنة) و يتنع فيها (وكيف لايكون القبر عليه روضة ولم يكن له)فى الدنيا (الا محرو بواحد) لم على لى غيره (وكانت العوائق تعوقه) أى تمنعه (عن دوام الانس بدوام ذكر ومُطالعة جماله فارتفعت العوائق) بالوت (وأفلت من المحن ألى البستان وخلى بينموبين يحدونه فقدم، المهمدمر وراسليمامن الموانع آمنامن الفراق) مطمئنا بالوصال (وكيف لايكون محب الدنيا عندااوت معذبا ولم يكناه محبوب الاالدنياوقد غصب منعوحيل بينعو بينعوسدت عليه طرف الحيلة فى الرحوع اليه واذلك قبل ماحال من كانه واحد * غيب عنهذاك الواحد وليس الموت عــدما انما هو فراق لحاب الدنيا وقدوم على الله تعـالى فاذا سالك طريق الا منحرة هو المواطب على حدادة (أسباب هذه الصفات الثلاث وهي الذكروالفكر والعمل الذي يفطمه عن شهوات الدنياو يبغض اليه ملاذها ويقطعه عنها وكلذاك لاعكن الابعمة البدن) لان سقمه عمايشوش عليه

طريق الأتخرة هوالمواظب على أسباب هذه الصفات الثلاث وهي الذكر والفكر والعمل الذي يفعامه عن شهوات الدنيا ويبغض اليهم لاذها و يقطعه عنم الركل ذال الاعكن الابعة المدن وصعة المدن لاتنال الابقوت ومليس

و يعوقهمن حيازة تلك الاسمباب (وصفالبدن لاتنال الابقوت) يقيم عمارة لبدن (ومابس) يوارى

عورته (ومسكن) يأوى اليه فيطمئن قلبه و يحتاج كل واحدمن هذه الثلاثة (الى أسباب) كثيرة (فالقدر الذي لا يُدمنه من هذه الثلاثة اذا أخذه العبدمن الدنياللا خوة) أي للوصول البها (لم يكن من أبناء الدنيا وكانت الدنيافي حقه مررعة أي بمنزلة) بقعة يزرع فيها (لـ) . (على الا خرة وان أخذذ لك لحظ النامس) وقضاءالشهوة (وعلى قصدالتنع صارمن أبناء الدنياو)من (الراغبين في حفاوظهاالاأن الرغبة في حفاوظ الدنيا تنقسم الى مايعرض صاحبه لهذاب فى الاستحرة ويسمى ذلك واماوالى ما يحول بينه وبين الدرجات العلى ويعرضه لعاول الحسابو يسمى ذلك حلالاوالبصير يعلم أنطول الموقف فى عرصات القيامة لاجل الحساب أيضاعذاب فن نوقش الحساب فقد عذب) رواه الشيخان من حديث عائشةبدون فقدور وى الطيراني فى البكمبر من حديث ابن الزيير من نوقش المحاسبة هلك (اذقال رسول الله صلى الله علمه وسلم حلالها حساب وحرامهاعذاب) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا والبهق في الشعب من طريقه موقوفاً على على بن أب طااب باسناد منقطع بلفظ وحرامهانار ولمأجده مرفوعا انتهسى قلتبل أخرجه الديلمي فىمسندالفردوس من حديث ابن عباس بلفظ يا بن آدم الدنيا حلالها حساب وحرامها عقاب نبه عليه الحافظ السخاوى فى المقاصد (وقدقال أيضا حلالها عذاب) أى لان المناقشة في الحساب عذاب (الأنه عذاب أخف من عذاب الحرام رَالُولِمِيكُنَ الحسابِ لِكَانَ مَا يَفُوتَ مَنَ الدَّرِ جَاتَ العَلَى فَيَا لَجْنَةَ وَمَا يَرَدُ فَي القَلْبِ مِنَ الْتَحْسَرِ عَلَى تَفُويِتُهَا يحفاوظ حقيرة خسبسة لابقاءاهاهوأيضا عذاب وقسبه حالك فى الدنيا اذا نظرت الى أقرانك وقد سبقوك بسهادات دنيو ية كيف يتقطع قلبك المهاحسرة مع علك بانها سعادات زائلة (منصرمة) منقطعة (لابقاء لهاومنغصة بكدورات لاصفاءلها فباحالك في فوات سعادة لايحبط الوصف بعظمتها)ولاءكن مقدار جلالتها (وتنقطع الدهور) وتنصرم الازمنةدون (غايّته اوادراك نّماً يتهاف كلّمن تنعم في الدنياولو بسماع صوت من طائر) حسن الصوت كالعندايب والهزار والبيغاء (أو بالنظر الىخفرة) بجنب ماء جاراً وتحت شجرة مثلًا ﴿ أُونْسُرِيةً مَاهُ بَارِدٍ ﴾ ونحو ذَلَّكَ (فَانَهُ يَنْقُصْ مَنْ حُظُهُ فَى الآخرة اصْعَافَهُ) فَانْ كَلْذَلْكُ مِن نعيم الدُّنيَّا (وهواً اعنيٰ) أى المراد(بقوله صلى الله عليه وسلم العمر رضى الله عنه هذا من النعيم الذي نستَل عنه أشار يهُ الى الماء (البارد) روى ذلك من حديث جائرةال وجاءًا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكروعمر فاطعم ناهم رطباوسقيناهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلمهذامن النعيم الذي تستلون عنهر واه أحد والنسائى والبهيق فحالشعب ورواه عبدبن حيدوابن مردويه بلفظ ثمأ تبناهم برطب وماءفأ كلوا وشربوا ثم قال هذا النعيم الذي تستلون عنه وروى مسلم والار بعتمن حديث أبي هر يزه فال خرج رسول الله سلى الله عليه وسلم وأبوبكر وعرفذ كرواقصة اتبائهم الىمنزل أبى الهيثم الانصارى وفيه فحاء بفرق فيه بسروة روذبح لهم شاةفا كاوامن الشاة ومن الفرق وشر بوافلما شربوا ورووا فالرسول الله صلى الله عليه وسلم لاي بكروعر والذي نفسي بيده لتستلن عن هذا النعيم يوم القيامة ورواه ابن حران وابن مردويه من حديث ابن عباس نحو هذه القصة لابي أنوب الانصارى وفيه والذى نفسى بيده ان هذا الهوالنعيم الذى تستاون عنه ومالقيامة وروى أحد وابن حرير وابن عدى والبغوى في معمه وابن منده في العرفة وابن عساكروابن مردو يه والبهق فالشعب منحديث أي عسيب مولى الني صلى الله عليه وسلم قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الملافر بي فدعاني فرحت المه مم مربابي بكر فدعاه فرج المهمم مربعمر فدعاه فرج البه فانطلق حتى دخل حائطا لبعض الانصارفقال لصاحب الحائط أطعمنا فحاء بفرق فوضعه فاكل رسول اللهصلي الله عليه وسلم وأصحابه تم دعايماء بارد فشرب وقال لتسمان عن هذا النعيم يوم القيامة فاخذ عرالفرق فضرببه الارض حتى تناثر البسرغ فالهارسول الله الاالسؤلون عن هذا يوم القيامة فال نعم ثلاثا

فحظوظها الاأنالرغبة فىحظوظ الدنيا تنقسمالي مأنعرض صاحبه لعذاب الاتخرةو يسمى ذلك حراما والى مايحول بينــهوبين الدر حات العملي و بعرضه لطـولاالحساب و سمي ذلك حلالاوالبصر يعلمأن طول الموقف في عرضات القدامة لاحل الحاسبة أنضا عذاب فن نوقش الحساب عدد ادقال رسول الله صلىالله عليه وسلم حلالها حساب وحرامهاعذاب وقد قال أدضا حلالهاعد ان الاأنهء حذاب أخفمن عذاب الحراء بلاولميكن الحساب لكانمايف وت من الدر حات العلى في الجنة وما رد عملي القلب من التحسرعلي نفويتها لحظوظ حقيرة خسيسة لانقاءلها هوأنضا عدابوقسيه حالك في الدنيه ااذا نظرت الى أفراك وقدد سبقوك بسعادات دنمو ية كيف يتقطع فلبك علمها حسرات مع علدك بأنما سسعادات منصرمة لابقاءلها ومنغصة كدورات لاصفاءلها فيا حالك في ذوات سعادة لايحبط الوصف بعظمتها وتنقطع الدهور دون غايتها فكل من تنعم في الدنياولو بسماع صوت من طائر أو بالنظر

ملعب نة الاماأعان على تقوى الله فان ذلك القدر ليسمن الدنما وكل من كانتمعر فلمه أقوى وأثقن كانحذرسناهيم الدنما أشدحتي أنعسى عامه السلام وضع وأسهعلي حر المانام عررماه اذغثله ارايس وقال وغمت في الدنما وحمي أنسلمانعلم السلام فيملكه كأن اطعم الناس لذائذ الاطعمة وهو راً كل خيزالشد ورفعل الملك على نفسهم ذاالطريق امتهاناوشدة فأنالصرعن اذاؤذ الاطعمةمع القدرة علها ووحودها أشدولهذا روى أنالله تعالى روى الدنيا عننساطالها تهعليه وسدلم فكان يطوى أياما وكان نشدالجرعلى بطنه من الجوعولهذا سلط الله البلاءوالحنء ليالانساء والاولماء ثمالامثل فالامثل كلذلك نظرالهم وامتنانا علهم ليتوفرمن الأحرة حظهم كاعنع الوالدالشفيق ولده الذة الفواكه ويلزمه ألمالفصد والحامة شفقة علمه وحاله لاعظا علمه وقد عرفت مذا انكلماليس لله فهومن الدنما وماهولته فذلك لدس من الديمافات قلت فماالذى هولك فأقول

كسرة يسدبها الرجل جوعته أوثوب يستر بهءورته أوجحر يدخل فيه من الحر والبرد وقدتة دم هدذا الحديثفي كتاب الاطعمةوذ كرناشأ فىذلك هناك وأخرج أبوبكر بنشيبة وهنا دبن السرى عن بكر ابن عتيق قال سقيت سعدبن جبيرشر بة من عسل في قدر فشربها ثم قال والمدلاسئان عن هذا فقلت اه قال شمر بته وأناأ ستلذ ﴿ والنَّعرض لِحواب السؤال فيه ذل وخوف وخطر ومشقة وانتظار وكل ذلك من نقصات الحفا ولذلك قال عروضي الله عنه أعزلواعني حسابها حيث كان به عطش فعرض عليه ماعبارد) ممزوج(بعسل) في قدح(فاداره في كفه ثمامتنع عن شربه) وناول بعض أسحابه فشر بهارواه سلمِمات ابن المغيرة عن ثابت وقد تقدم (فالدنيا قليلها وكثيرها حلالها وحرامها ، لعونة) أى مبعدة من الله تعالى الاماأعان على تقوى الله فان ذلك القدرليس من الدنيا (وكل من كانت معرفته) بالله (أقوى وأيقن) أى أكثر يقينا وفي بعض النوخ وأتفن أى أثبت وأرسخ (كان حذره من نعيم الدنيا أشدحتي أن عيسي عليه السلام وضعر أسه على حجر لمانام عمرماه اذعثل له ابليس وقال رغبت في الدنيا) نقله صاحب القوت (وحتى ان سليمان عليه السلام في ملكه كان يطم الناس لذائذ الاطعمة وهو يأ كل خبر الشعير) وكذاروى عُن نوسف عليه السَّلام الله كان بطعم الناس في الجُاعة لذا الذ الاطعمة وهو يحوع ويا كل خبر الشعير فقيل له في ذلك فقال أخشى أن أنسى الجيائح (فيعل الملك على نفسه بهذا الطريقَ أمْحَانا وشَّدة فان الصبرعن لذا تُذ الاطعمة مع القدرة عليها ووجودها) عُذه (اشدولهذا زوى الله تعالى الدنيا عن نبينا صلى الله عليه وسلم) قال العراقي ووادمجد بن خفيف في شرف الفقرأ عمن حديث عربن الخطاب قال قلت يارسول الله عجمالين بسط الله الهم الرزق وزواهاعنك الحديث وهومن طريق ابن احتق معنعنا انتهى قلت وقى خطبة على رضى الله عنعواقد كانفرسول اللهصلي اللهعليه وسلم مايدال على مساوى الدنيا وعيومها اذجاع فهامع خاصته ورويت عنه رخار فهامع عظم رلفته (فكان عاوى أياما) قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجهمن حديث ا بن عباس أن الذي صلى الله عليه وسلم كان ببيت الليالي المتنابعة طاويا واهله الحسديث قال الترمذي حسن صحيح (وكان يشد الحجرعلي بطنه من الجوع) تقدم (ولهذا سلط اللهالبلاء والحنءلي الانبياء والاواباء تم الأمثل فالامثل) روى أحد والبخارى والترمذي وابن ماجهمن حديث سعدأشد الناس بلاء الانبياء ثمالامثل فالامثل الحديثوروى الطبراني فى الكبير من حديث أخت حذيفة أشد الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون ثم الامثل فالامثل وروى ابن ماجه وأنو يعلى والحاكم من حديث أبي سعيد أشد ويبتلي بالقمل حتى يقتله ولاحدهم كان أشدفرها بالبلاء منأحدكم بالعطاء (كل ذلك نظرالهم وامنناناعايهم ليتوفرمن الاسخرة حفاهم كإيمنع الوالدالشفيق ولدملاة الفواكه ويلزمه ألم الفصدوا لجمامة شفقة عليه وحباله لا يخلاعليه) وذاك لان نظر الوالد في حقه أتم فيما يؤل اليه من النفع ونظر الولد فاصرعلي اللذة العاجلة (وقد عرفت بهدناان كل ماليس بله فهو من الدنماو ما هو بله فذلك ليس من الدنمافان قلت فالذى هولله فأقول الاشياء ثلاثة أقسام منها مالا بتصور أن يكونلله وهوالذى بعبر عند بالمعاصي والمحظورات وأنواع المتنعمات في المباحات وهي الدنيا المحضة المذمومة فهمي الدنيا صورة ومعني أما صورة فظاهر وأمامعني فانهذه لايتقرب بالى الله تعالى بلهى تبعد عن ساحات رحت فليس لها تعلق بالا تخرة أصلا (ومنهاماصورته لله) تعالى (ويمكن أن يجعل لغيرالله وهي ثلاثة الفكر والذكر) بالقلب واللسان (والكف عن الشهوات) النفسانية (فانهدذه الثلاث اذا حرت سرا) ولم يطلع علمها

(17 - (اتحاف السادة المتقين) - نامن) الاسسماء ثلاثة أقسام منها مالا يُتصوّر أن يكون لله وهو الذي يعبر عنه بالمعاصى والمحظورات وأنواع التنعمات في المباحات وهي الدنيا المحضة المذمومة فه عنى الدنيا صورة ومعنى ومنها ماصورته لله و عكن أن يجعل لغيرالله وهو ثلاثة الفكر والذكر والمكف عن الشهوات فان هذه الثلاثة اذا حرت مرا

أحدد (ولم يكن عليها باعث سوى أمر الله واليوم الا تخوفه يله) تعالى (وليست من الدنيا وان كان الغرض من الفكر طاب العسلم التشرف وطاب القبول بين الخلق باطها والمعرفة أوكان الغرض من رك الشهوة حفظ المال) و جعه (أوالمية لعدة البدن أولاشهار) بين الناس (بالزهد) والصلاح (فقد صارهذا من الدنما يأاعني وان كان نظن بصورته انه لله) تعالى (ومنها ماصورته لحظ النفس و عكن أن يجعل معناءلله وذلك كالاكل والنكاح وكل ما يرتبط به بقاؤه وبقاء ولده فان كان القصد حظ النأس فهو من الدنيا وان كان القصد الاستعانة به على التقوى فهولله بمعناه وان كانت صورته صورة الدنيا قال صلى الله عايه وسلمن طاب الدنيا حلالامكاثرامفاخرا لتي الله وهوعليه غضبان ومن طلمها استعفافا عن السئلة وصيانة لنفسهباء نوم القيامة ووجهه كالقمرارلة البدر) تقدم هنذا الحديث في كتاب آداب الكسب وتدر واهأ والشيخ فالثواب وأنونعم في الحليبة والبهق في الشعب من حديث أفي در برة بسند ضعيف ولفظهم من طلب الدنيا حلالاا ستعفافا عن المسالة وسعياعلي أهله وتعطفاعلي جاره بعثمالله نوم القيامة ووجههمثل القمرليلة المدرومن طلبها حلالامكاثرا بهامقاخرا لتى الله عزوجل وهوعليه غضبان (فانظر كيف اختلف ذلك بالقصد فاذا الدنياحظ نفسك العاجل الذى لاحاجة اليسه لامر الاستحرة وبعسبرعنه بالهوى واليه الاشارة بقوله تعمالي ونهمي النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى) فصارت الدنياطاعة النفس للهوى (ومجامع الهوى خسة أموروهي ماجعه الله تعالى في قوله اعلوا انسا الحياة الدنمالعب ولهو وزينة وتفاخ بينكم وتكاثر فى الاموال والاولادوالاعيان التي تحصل منهاهذه الحسة سبعة يجمعها قوله تعالى زين الناس حب الشسهوات من النساء والبنين والقناطيرا لمقنطرة من الذهب والفضة والخيسل المسوّمة والانعام والحرث ذلك مناع الحياة الدنيا) وأصل هذامنتزع من سياق صاحب القوت فانه لماذكر اختلاف الصوفية في ماهمة الزهد وتبان أقوالهم على نحوار بعين قولا قال ونحن بحمد الله تعالى واعمته غيرمحتاجين الى أقوالهم عماين الله تعمالى ف كله المبين الذي جعل فيه الشفاء والغني فهوهدى المتعين وقدقال صلى الله عليه وسلمه و ألحبل المذين والصراط المستقيم من طلب الهدى في غيره أضله الله فقدذ كر حِل ٢٠٨٠ في كُتَابِهِ أَنْ الدُنْمَاسِعةِ أَشْبَاءُ وهو قوله زَنْ النَّاسِ حَبِ الشَّهُواتِ الى قوله والحرث ثم قال ذلك متاع الحياة الدنيا فوصف حب الشهوات بالتزين ثم نسق الاوصاف السبعة على الحب لهاثم أشار بقوله ذلك فذااشارة الى الكاف والمكاف كناية عن المذكور المتقدم المنسوق واللام بين ذا والمكاف التمكين والتوكيد فصل من دبرا الحمااب ان هذه السبعة جلة الدنياوان الدنياهي هذه الاوصاف السبعة وماتفر ع من الشهوات ردالي أصل من هذه الحلفن أحب جيعها فقد أحب جلة الدنيانها ية الحب ومن أحب أصلا منها أوفرعا من أصل فقدأحب بعض الدنيا فعلمابنص الكلام انالشهو ودنيا وفهمنا من دليله ان الحاجات ايست بدنيالانها تقع ضرورات فاذالم تمكن الحاجة دنيالانه الاتسمى شهوة وان كانت قد تشتهى ثم -بمعناء قد رد هذه الاوصاف السبعة في مكان آخرالي خسسة معان فقال اعلموا انمـــاا لحياةالدنيا العب والهو وزينة وتفاخ بينكم وتكاثر فهذه الخسة وصف من أحب تلك السبعة ثم اختصر الخسسة في معنيين هماحامعان السبعة فقال اغاالخياة الدنيالعب واهوغرد الوصفين الى وصف واحدوع برعنه بعنيين فصارت الدنيا ترجيع الى شيئين جامعين مختصر من بصلح أن يكون كل واحدمنهما هو الدنيافالوصف الواحد الذىردالاتنتاليه اللان هماالاعب واللهوهوالهوى الدرحبالسبعة فيهفقال تعبالي ونهيى النفس عن الهوى فصَّارت الدنبيَّاطاعة النفس للهوى بدليل قوله تعيالي فأمامن طغيوآ ثرالحياة الدنبافان الحجيم هى المأوى فلما كانت الجنة ضد الجيم كان الهوى هو الدنيا لان النهى عنه ضد الايثارله فن نهى نفسه عن الهوى فانه لم يؤثر الدنيا واذا لم يؤثر الدنيا فهذاه والزهد كانته الجنة التي هي ضدالجيم التي هي لمن

التشرفية وطلب القبول بينالخلق باظهار المعسرفة أوكان الغرصمن ترك الشهوةحفظ المال أوالحمة لععة المسدن أوالاشتهاد بالزهد فقد صارهذا من الدنما بالمعنى وانكات نفان بصورته أنهلله تعمال ومنها ما صحورته لحظ الناس وعكن أنكون معناءلله وذلك كالاكل والنكاح وكلما ترتبطيه بقاؤه وبقاء ولدوفات كان القصدحظ النفس فهومن الدناوات كأن القمد الاستعانة به على التقوى فهولله بمناءوان كانت صورته صورة الدنما فال صلى الله على موسلمن طات الدنماح الالمكاثرا مفاخرا لقي الله وهوعاسه غضبان ومن طلها استعفافا عن المسألة وصيانة لنفسه جاء يوم القيامة ووجهه كالقمر ليسلة البدرفانظر كيف اختلف ذلك بالقصد فاذا الدنيا حظ نفسك العاجل الذىلاحاجةاليه لامرالا مخرة ويعسبرعنه بالهوى والمهالاشارة مقوله تعالى ونهيى النفسهن الهوىفانا لجنتهي المأوى ومحامع الهوى خسة أمور وهي ماجعهالله تعالى في قوله اغماالحماة الدنمالعب والهو وزينةوتفاخر سنكم وتمكاثرفى الامو الوالاولاد

من مسكن ومابس هولله ان قصد به وج مالله

والاستكثار منه تنع وهو لغديرالله ومن التندير والضر ورادرحة بعبرعها بالحاجسة ولها طسرفان وواسطة طرف بقر بمن حدالضر ورةفلايضرفان الاقتصارعلى حدالضرورة غبر بمريكن وطرف راحم جانب التتع ويقربمنه ويسغى أنعذرمنه وسهما وسائط متشابهة ومنحام حول الجي توشك أن يقع فيسة والخزم فيالحدثر والنقوى والتقرب منحد الضرور اماأمكن اقتداء بالانبياء والاولياء علمهم السلام اذكانوا ردون أنفسهم الىحدالضرورة حتى ان أو دساالقرنى كان نظن أهله أنه محنون لشدة تضييقه على نفسه فبنواله بيتا على بابدارهم فكان يأتىءام السنة والسنتان والثلاث لابرونله وحها وكان عدر بأول الاذان ويأتى الىمنزلة بعدالعشاء الاتخرة وكان طعامهأن يلتقط النوى وكلماأصاب حشفة خبأهالا فطار وان لم بصب ما يقو ته من الحشف باعالنوى واشسترى بثمنه ما يقوته وكان لباسه مما يلتقطمن المزابل منقطع الاكسسة فنغسسلهافي الفرات ويلفق بعضها الى بعض ثم يلبسهاف كانذاك لباسمه وكان ربما م

والصبيان فيرمونه ويظنون أنه مجنون فيقول لهم بالخو تاءان كنتم ولابدأن ترموني

لم ينه نفسه عن الهوى بايثاره الدنسافصارت الدنياهي طاعة الهوى وايثار ه في كل شي فينبغي أن يكون الزهد مخالفسة الهوى من كل شئ اه وقال أنوالقاسم الراغب فى الذر بعة اللذات ثلاثة لذة عقلية وهى التي يختص الانسان بما كالعلم والحكممة والذمدنية وهى التي يشارك فيهاجيع الحيوان الانسان كاذة الأ كلوااشر بوالمنكم والنقمشتر كةبين بعض الحيوان وبين الانسان كافقال ياسة والعليسة وجسم اللذات تنقسم عشرة أقسام وما لهاالى سعة وهي التي ذكرها أميرا لمؤمنين على رضي الله عنه العمار وقد تقدمذكره ثمقال والرادبالنساء اقتناؤهن والاستكثارمنهن وبالبنين الذكورمن الاولاد والحفدة والخدم وبالانعام الازواج الثمانية وبالخيل المسؤمة السائمةمنها والمستعدة (فقد غرفت ان كلما هولله فليس من الدنياوقد رضر و روالة وتوما لا يدمنه من مسكن ومايس، ولله أن قصد به وحه الله والاستكثار منه تنعم وهو اغيرالله وبن التنعم والضرورة درجة بعيرعنها بالحاجة ولهاطرفان وواسطة طرف منها (يقر بُمنحدالضرو رة فلانضرُ فات الاقتصارعــلىحدالضر ورةغيرتمكن) قالصاحب القوتورو ينا فىأخباراىراهم عليهالسلام فىقصة تطول قالف)آخرها اناللهعزوجل فاللهلو يخليك أنزلتحاجنك لقضاها يعنى نفسه تعالى ولم يعنتك رقد كان احتاج فذهب الى خليلله يستمنحه شيأ فتوارى عنه فرجع الراهم منكسرا فلماقسل لهذاك قال الهيء علت مقتل الدنمان ففت ان أسأ ال منها في قتني فاوحى الله المه أماعكت الحاحة في الدنياليست من الدنياقال وروينام والقوت ليسهو من الدنيا وقد عاء نامعناه عن نسنا صلى الله عليه وسلم قال من نظرالى زهرة الدنيا أصبح بمقونا في ملكوت السماء ومن صبرعلي القوت نزلهن الفردوس حيث أحب فدلذلا علىان القوت ليسهومن الدنيا لانه استثناه منها فدحه على الصبر على مبعد ذمها (وطرف) آخر (نزاحم) أى يقابل (جانب التنجرو يقرب منه و ينبغي ان يحذر منه و بينهما أوساط منشام سة ومن عام حول الحي وشك أن يقع فيسه كاو رد ذلك في الحبر وتقدم في كتاب الحلال والحرام (والحزم كل الحزم في الحذر من الشهات والتقوى فأنه املاك الاه وركاها والتقريب من حد لضرورة مأأمكن اقتداء بالانبياء والاولياء عليهم السلام اذكانوا بردون أنفسهم الى حدالضرورة حتى ان أو اساالقرني) رحدالله تعالى وهو ابن عامر بن حزء بن مالك من عرو بن سعد بن عرو بن عصوان بن قرن بن رومان بن ناجية بن مراد الرادوى القرنى الزاهددالشهو وأدرك النبى صلى الله عليه وسلم وروى عن عمر وعلى وروىءنه يسير من عمرو وعبد الرحن من أبي ليليذ كره ان سعد في الطبقة الاولى من تابي أهل الكوفة وقال كان ثقةوذ كرماليخارى ففالف أسسناده نظرقال ابن عدى ليس له روابه لكن كان مالك ينسكر وجوده الاان شهرته وشهرةأ خباره لاتسع أحدا أن يشكفيه وقال عبدالغني من سعيد القرنى بفتم القاف والراءهو أويس أخبر به النبي صلى الله عليه وسلمقبل وجوده وشهد صفين مع على رضى الله عند وكانمن خدارالسلين وروى ضمرة عن أصبغ برزيدقال أسلم أويس على عهدالنبي صلى الله عليه وسلم ولكن منعه من القدوم بره وقدر وي له مسلم في آخر صحيحه من كلامه وقتل بصفين على الصبح المشهو رأ (كان نظن أهله أنه مجنون لشدة تضييقه على نفسه) أى فى المعيشة (فبنواله بيتاعلى بأب دارهم فكات يَّاتَى عَلَمُهُمُ السنة والسنتان والثلاث لا يرونه وجها وكان يخرج أول الاذان) و عكث في مسجد الحيي (و)لا (يأتي منزله) الابعد (العشاء الا تخرة) فلابرونه اذلك (وكان طعامه أن يلتقط) ماسقط من (النوى فكما أصاب حشفة) محركة التمرال دىء الذى رمى به وخباها لافطاره وان لم يصبما يقوته بأع النوى واشترى بثمنه مايةو ته وكان لباسه مايلتقط من الزابل من قطع الاكسية) التي يرمونها (فيغسلها فيالفرات) وهي نهرالكوفة (ويلفق بعضها الى بعض ثم يلبسها فكان ذلك اباسه وكان رُ بَمَامِ بالصِيبان فيرْجونه) بالجارة (و يُطنون أنه مجنون فيقول لهـم بالنو تاه ان كنتم ترموني ولايد

فارموني ماحجار صغار فانئ أخاف أن تدموا عقسي فعضر وقت المسلاة ولا أصب الماء فهكذا كانت سيرته ولقدعظم رسول الله صلى الله علمه وسلم أمره فقال انى لاجد نفسى الرجن منحانب المن اشارةاليه رجمالله ولما ولى الخلافة عدر بن الحطاب وضي الله عنه قال أيماالناس من كان مذكم من العراق فليقهم قال فقاموافقال اجْلسوا الامن كان من أهلاالكوفة فحلسوافقال اجلسوا الامن كان من س ادفلسوا فقال احلسوا الامن كانمن قرن فلسوا كاهم الار حلاواحدافقال لهعمر أقرنى أنت فقال نعم فقال أتعرف أويسن عامرالةرني ذوصفه له فقال تعروماذاك تسأل عنه ياأمير المؤمنين واللهمافيناأحق منه ولأأجن منه ولاأوحش منسه ولاأدنى منه فبكي عمر رضى الله عنه ثم قالماقلت ما قلت الا لا في سمعت رسول اللهصالي اللهعلمه وسلم يقول بدخل فى شفاعته مثلر بيعةومضر

فارموني باج ارصغار فانى أخاف أن مرواعتى فعضر وقت الصلاة ولاأصيب الماء فهكذا كانت سيرته والهذاعظم رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر وفقال الى لاجدنفس الرحن من جانب البن اشارة اله) تقدم فى كتاب قواءد العقائد وروى الطبراني فى الكبير من حديث سلة بن نفيل السكوني انى أجد نفس الرحن من ههنا وأشار إلى المن الحديث وليس له غيره وقد أخرج النسائي بقيسة الحديث ولمهذكر هدده الجلة وكذا ابن حبان في الانواع والنقاسم وروى مسلم في صحيحه من حدث أبي نضرة عن اسير ابنجارين عنعر بنالخطاب قال معترسول المصلى المهعليه وسلم يقول انخير التابعين رجل بقال له أو بس بن عامر وفي رواية له فن لقب منكم فروه فليست فطر لكم من طريق قتادة عن رارة عن أسير بنجابر ومنها قول عرسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتى علىك أويس بن عامر مع ابداد أهل البمن غمن مراد غمن قرن كان به برص فبرئ منه الاموضع درهمله والدة هو به ابرلوأ قسم على الله لابره فأن استطعت ان يستغفر لك فافعل الحديث و رواه كذلك آن سعد والعقيلي وأحد والحاكم مختصرا ورواه البهيق وأبو نعيم في الدلال وفي الحلية من هذا الوجه مطوّلاوه و ماذكره المصنف بقوله (ولما ولى عمر رضى الله عنه ألخلافة قال أبه االناس من كان منكم من العراق فليقم قال فقاموا فقال اجلسوا الامن كان منأهل الكوفة فجلسوا فقال اجلسواالامن كانمن مراد) وهي قميله من البمن فجلسوا فقال اجلسوا الامن كانمن قرن امحركة وهي قبيلة من مراد (فحلسوا كلهم الارجلاواحدا فقالله أقرني أنت فقال نعم فقال أتعرف أو يس بن عامر القرني فوصفه له) بوصفه الذي أخبر مبه صلى الله عليه وسلم (فقال نعم ومانسال عن ذلك بالمير الومنين والله مافينا أحقمنه ولا أجن منه ولا أوحش منه ولا أدنى منه أى أحقر وقدر وامابن منده من طريق سعدبن الصلت عن مبارك بن فضاله عن مروان بن الاصفر عن صعصعة ابن معاوية قال كان عريسال وفدأهل المكوفة اذاقدموا عليه تعرفون أويس بن عامر الغرني فيقولون لافذ كرنحوه ورواه هدبة بنخالد عن مبارك فقال عن أبي الاصفر بدل مروات بن الاصفر أخرجه أبو بعلى وروى الروياني في مسنده من طريق بكر بن عبدالله عن الضحال عن أبي هريرة فذكر حديثا في وصف الاتقياء الاصفياء قال فلنايارسول الله كمف لنامرجل منهم فالذلك أويس ومات الحديث في توصية الذي صلى الله عليه وسلم عليا وعمر أذا لقياه أن يستغفر لهما وفيه قصة طاب عراياه (فبكى عمر ثم قال ماقلت ماقلت الااني معترسول الله صلى الله عام وصلم يقول يدخل الجنة شفاعة مثل ربيعة ومضر) قال العرافى روينا في حزءابن السمىال من حديث ابي امامة يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمني أكثر من ربيعة ومضر وأسناده حسب وايس فيهذ كرلاويس بل في آخره فكان المشيخة برون ذلك الرجل عُمَان بن عَفَان اله قلت ماذكره المصنف رواه ابن أبي شبية والحاكم والبهرقي وابن عساكرمن حديث الحسن مرسلا يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمتى أكثر من ربيعة ومضرقال الحسن هو أويس القرنى وروى ابن عساكرمن طريق عبد الرحن بن ريدبن أسلم عن أبيه عن جده عن عروفه مدخل الجنة بشفاعة رجل نأمني يقالله أويس فتام من الناس وروى البهني في الدلائل من طريق الثقني عن الدعن عبد الله من شقيق عن عبد الله بن أبي الجدعاء رفعه قال يدخل الجنة بشفاعة رجل من أمني أكثر من بني تميم قال الثقني قال هشام بن حسان كان الحسسن يقول هو أوبس القرني وقدر واه الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب ورواه أيضاالحاكم وليس لعبدالله بن الجدعاء غيرهدا الحديث ورواه ابن عساكر منحديث ابنعباس و روا أنونعم في الحلية وابن عساكر أيضامن حديث واثاة بن الاسقع وأما حديث أبى أمامة الذي ذكره العراقي فأورده الذهبي في كتاب التيمان في سيرة أمير المؤمنين عمم إن وهوء ندى بخطه مانصه شبابة بن سوار وغيره حدثنا حرز بن عثم ان عن عبدالله بن ميسرة وحبيب بن عبدالرجن عن أبيأمامة فالقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخل بشفاعة رجل من أمنى الجنة مثل أحدا لمين ربعة

عنهجني سقطت عليه حالسا على شاطئ الفرات نصف النهار يتوضأر يغسل تويه قال فعرفتم مبالنعت الذي نعت لو فاذار جل لحيم شديد الادمة محلوق الرأسكت اللعيسة متغير جداكريه الوجدهمتهب المنظرقال فسلمت عليه فردعلي السلام ونظرالى فقلتحياك الله من رحل ومددت دى الاصافحه فأبى أن يصافى فقلت رجالالله باأوس وغفرلك كمفأنت رجك الله محنقت في العبرة من حى اماه ورقتى علمه اذرأ ،ت من حاله مارأ بت حتى مكت وبكى فقال وأنت فحالاالله ماهرم من حمان كمف أنث يا نحى ومن دلك عـ لي قال فلت الله فقال لااله الاالله سعان الله ان كان وعدرينا الفعولا قال فعيت حن عرفني ولاواللهمارأ يتهقبل ذلك ولارآنى فقلت من أن عرفت اسمىواسم أبيوما رأيتك قبل الموم قال نبأني العلم الخبدير وعرفت روحرروحكحـن كلت نفسي نفسك ان الارواح لها أنفس كأنفس الاحساد وانالؤمنين ليعرف بعضهم بعضا ويتحابون مروح الله وانلم يلتقسوا يتعارفون ويتمكامون واننأنجم الداروتفرقت جهمالمأزل قال قلت دئني رجالالله

ومضر فكان المشيخة رون انذلك الرجل عمان رضى الله عنه هذا حديث صالح السندغريب اهقات رواه الطبراني في الكبير وفيه زيادة ولفظه يدخل بشفاعةر جل من أمني أكثر. نعد دمضرو مرتفع الزجلف أهل بيتهو يشفع على قدرعه ورواه أحدوالطبراني أيضاوالضياء بافظ ايدخان بشفاعة رجل لينتني مثل الحيين أومثل أحدا لحبين ربيعة ومضرائما أقول ماأقول ثم قال الذهبي في المكتاب المذكور ويروى باسنادلا يصععن ابن عباس مرفوعاليد خان بشفاعة عمان الجنة سبعون ألفاقلت رواءابن عساكر بلفظ ليدخان بشفاعة عمان سبعون ألفا كاهم استوجبوا النارا لجنة بغير حساب وروى ابن عسا كرأيف ا من حديث الحسس مرسلال مخلن الجنة بشفاعة رجل من أهتى عددر بمعة ومضر قيدل منهو بارسول الله قال عمان بن عفان عمقال الذهبي في الكتاب المذكور النوري ويزيد بن ريم عن خالد الحذاء عن عبد الله بن شقيق العقيلي قال جلست الى نفره ن أصحاب رسول الله صلى الله عامه وسلم فهمابن أبى الجدعاء فقال معترسول الله صلى الله عليه وسلم ية ول ليدخلن الجنة بشفاعة رجل من أمنى أ كثرمن تميم قالوا والمؤيار سول الله قال سواى و زاديزيد من الحذاء في حديث قال أطن الرجل عمّان ولم يسم مزيد في حديثه ابن أبي الجدعاء بلقال رجل اه (فقال هرم بن حيان) العبدى قال ابن عبد البره ومنصغار الصمابة وعدواب أبيحاتم فى الزهاد الثمانية من كبارالتابعين وقال ابن سعد ثقة له فضل وكان على عبد القيس في الفتوح وقال ان حيان أدرك عرو ولى الولايات في خلافته وفي الزهد لاحداله كان يصحب حمة الدوسي وحمة مات في خلافة عمان وفيه أيضاحد ثنا مجدين مصعب سمعت مخلداهو ابن الحسين ذكرعن هشام بعبي ابن حسان عن الحسن ان هرمامات في غزاتله في يو مصائف فله افر غمن دفنه جاءت محابة حتى كانت حمال القبرفرشت القبر حتى وى لاتجاو زقطرة ثم عادت عودها على بدئم اوكذا رواه ابنه عبد الرزاف فى زو الدمن طريق ابن جعفر الطباع عن مخلد وأخر جـه بسند أبي د اودعن مخلد به وفى لفظ أبي نعيم فى الحلية مات هرم فى وم صائف شديد الحرفل انفض واأيديهم من قبره جاءت سحابة تسير حتى قامت على قبره فلم يكن أطول منه ولااقصرمنه رشته حتى روته ثم انصرفت وفي لفظا آخرا بامات حامت سحامة فظالت سريره فلمأدنن رشت على القبرف أصابت حول الفبرشيأ وله أيضامن طريق السدى بن يحيءن قدادة قال مطرقبرهرم من يومه وأنبت العشب من يومه (لما معتهد ذاالقول من عربن الخطاب) رضى الله عنه (قدمت الكوفة فلم بكن لى هم الاان أطاب أو يساالقرني واسأل عنه حتى سقطت عليه جالساعلى شاطئ الفرات نصف النهار يتوضآ ويغسل ثوبه قال فعرفته بالنعت الذي نعت فاذار جل لحم شديد الادمة محلوق الرأس كث اللعية متغير جداكر يه الوجهمة يب النظر قال فسلت عليه فردعلى السلام ونظر الى فقلت حياك اللهمن رجل ومددت يدى لاصافحه فابي ان يصافحني فقلت رجك الله ياأو يس وغفر لك كيف أنتار حلنالله تمخنفتني العبرة من حبي اياه ورقتي عليسه اذرأيت منحاله مارأيت عيبكيت وبكر فقال وأنت فيال الله ياهرم بنحيان كيف أنتيا أخىمن دائع على قال قات الله) عزوجل (فقال لااله الاالله سجان اللهان كان وعدر بنا افعولا قال فتعبت حين عرفني ولاوالله مارا يتمقبل ذلك ولارآني فقلت من أن عرفت اسمى واسم ابى ومارأ يذل قبل الموم فقال نبأني العليم الجبير وعرف روحى روحال حين كلت نفسي نفسك انالار واجلها أنفس كأنفس الاجساد وانااؤمنسين ليعرف بعضهم بعضا ويتحانون مروحالله وان لم يلتقوا) بالابدان (يتعارفون و يشكامون وان نأت) أى بعدت (بهم الداروت لهرقت بهم ألمنازل) وقدوردالارواح أجناد بجندة فماتعارف منها تتلف وماتنا كرمتها اختلف ووردأ يضاان الارواح لتشامكما تشام الخيل وكل ذلك تقدم في كناب آداب الصبة والاخوّة (قال قلت حد شي رجك الله عن رسول الله صلى الله عليمة وسلم يحديث أسمعه منك قال انى لم أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تمكن لى معه صحبة بأبي

عنرسول اللهصلى الله عليه وسلم بحديث اسمعه مثل قال انى لم أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم تسكن لى معه معبد بأبي وأي

رسول الله واسكن وأيشو بالافد عبوه و بلغى من حسك يده كاباغك ولست أحبان أفض على نفسى هدا الداب أن أكون محد نا أومفنوا أو قاضا في نفسى شغل عن الناس باهر من حبان نقلت با أخى اقرأ على آية من القرآن آسمعها منك والدعلى بدعوات وأوسنى بوصية أحفظها عنك فائ أحبل في الله حبال المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم عنك فائي أحب المسلم الم

وأى) أندى (رسول الله صلى الله عليه وسلم والكن وأيت رجالا قد صبوء و بلغني من حديثه نعوما بلغك ولست أحبان أفتح هذا البابعلي نفسى ان أكون محدثا أومفتيا أوقاضيا في نفسي شغل عن الله ياهر م ابن حيان فقلت باأتى اقرأعلى آبه من القرآن المعهمنك وادعلى بدعوات واوصى بوصية أحفظها عنك فانى أحبكفى اللمحباشديدا قال فقام وأخذ بيدى على شاطئ الفرات ثم قال أعوذ بالله السميدع العليم من الشيطان الرجيم عُم بكى عم قال قالربى والحق قول بي واصدق الحديث حديثه واحدق الكالم كالمعتم قرأ وماخلفنا السموات والارض ومابينهما لاعبين ماخلفناهما الابالحق ولكن أكثرهم لايعلون حتى انتهى الى قوله انه هو العزيز الرحم فشهق شهقة ظننت انه قدغشي علمه ثم قال با ب حيان مات أول حيان و وشك ان توت فاما الى الجنة وامالى النار ومات أبوك آدم وماتت أمك حواء ومات نوح ومات الراهيم خليل الرحن ومات موسى نجى الرجن ومات داود خايفة الرجن ومات مجد صلى الله عليه وسآم رسوليزب العالمين ومات ابو بكر خايفة المسلين ومات عربن الخطاب أخى وصفيي ثمقال ياعمراه ياعمراه قال فقلت رجك الله ان عرلم عت) بعد (فقال فقد نعاه الى رب ونعي الى نفسى م قال الأوانت في الموتى كاله قد كان مصلى على النبي صلى الله عليه وسلم تم دعايد عوات خفيفات تم قال هذه وصيني ايال ياهرم من حيات كتاب الله ونه بج الصَّالَحِينَ المؤمنين قُدنعيتُ الى نَفْسَى ونفسَلْ عليكُ بذكر الموت لا يفارق قلبك طرفة عين ما بقيت والذرقومك اذارجعت البهم)اي لقوله تعالى ولينذروا قومهم اذارجعوا البهم ايحدرهم من عقاب الله تعالى (والنصم للامة جيعاً) أى الخاصة والعامة فقدورد الدين النصيحة (وايال ان تفارق الجاعة) أي حياعة ألمسلين (قيدشيرفتفارق دينك وأنت لانعلم فتدخل الناريوم القيامة) فقد وردمن فارق الجماعة شهرا فقد فارق الاسلام وفي لفظ فقد خلم ربقة الاسلام من عنقه وفي لفظ فهوفي المنار (ادعلى ولنفسك ثم قال اللهم ان هذا رُعمانه يحبني فيك وزَّار في من أجلك فعرفني وجِهه في الجِنة وادخله على" في دارك دار السلام واحفظه مادام فى الدنيا حياحيه على وضم عليه ضيعته) أى ما يخاف عليه الضياع من عقاراً و حرفة أوصناعة (وارضه من الدنيا باليسير) أى بالقليل بما يكف به وجهه (وما أعطيته من الدنيا فيسروله تيسيرا واجعله لمأعطيته من نعما ثل من الشاكرين واجره عنى خيرا لجزاء ثم قال استودعك الله ياهرم بن حيان والسلام عليك ورجمة الله و وكانه لاأراك بعد اليوم رحك الله تطلبني فانى أكره الشهرة) بين الناس (والوحدة أعب الى انى كثير الهم شديد النم مع هؤلاء الناس مادمت حيا فلانسأ ل عنى ولا تطالبني واعلم انك منى على بالوان لم أوله وان لم ترفى فأذكرنى وأدع لى فانى سأذكرك وادعو الثان شاءالله تعالى الطاق أنت ههناحتي انطلق اناههنا فحرصت ان أمشي معمساعة فابىءلى وفارقته فبكى وأبكانى وجعلت أنظرفى قفاه حتى دخل بعض السكك نم سألت عنه بعد ذلك فاوجدت أحدا يخبرني عنه بشي رحمه الله تعالى وغفرله)

الرجين ومأتموسي نعيى الرجن وماتداود خاسفة الرحن ومأن محد صلى الله عليه وسلموعلهم وسول رب العالمين ومأت ألو بكر شايلة المسلمان عربن الخطاب أتنى وصفى ثمقال ماع ــراه ماعراه قال فقلت وحك اللهانعرلم عتقال فقد نعاه الحربي ونعيالي تفسى ثم قال أمّا وأنت في ااوتى كائه قد كان ثم صلى على النبي صلى الله علمه وسلم مدعا مدعوات خفيات مم قال هذه وصيتي اياك يأهرم ابن حبان كتاب الله ونهيج اللصالحن الؤمني بن فقيد تعات الىنفسى ونفسك علمك بذكرااوت لامفارق قلبك طرفةعينمابقيت وأنذرةومكاذار جعت الهموا أعمر الامة حمعا والمال ان تفارق الحاعات قيدشبرفتفارق دينك وأنت لاتعمل فتدخل النارنوم القيامة ادعلى ولنفسكثم قال اللهم انهذا نرعمأنه

عبى فيكوزارى من أجلك فعرفى وجهه فى الجنة وأدخله على فى داوك دارالسلام واحفظه ما دام فى الدنيا حيثما هكذا كان وضم عليه ضبعته وارضه من الدنيا بالسير وما أعطيته من الدنيا فيسره تيسيرا واجعله العطيته من تعمائك من الشاكر بن واجزه عنى خديرا لجزاء ثم قال استوده ك الله ياهر من جان والسلام عليك ورجة الله و بركاته لا أراك بعد اليوم و جن الله تطلبنى فافى أكره الشهرة والوحدة أحب الى افى كثير الهدم شديد العمم هؤلاء الناس ما دمت حيافلاتسال عنى ولا تطلبنى واعدا انك منى على بال وان الم أوك والم ترفى فاذكرنى وادعلى فافى سأذكر لو أدعو الك ان شاء الله الله المناسك ثم سألت عنه بعد ذات ها وجدت أحد اليخبر في عنه بشي وجه الله وغفر له فبكر وأبكانى وجعلت أنظر في نفاه حتى دخل الى بعض السكك ثم سألت عنه بعد ذات في الحداث أحد اليخبر في عنه بشي وجه الله وغفر له

فهكذا كانت سيرة أبناء الا خوة المعرضين عن الدنيا وقد عرفت مساسبق في بيان الدنيا ومن سيرة الانبياء والاولياء أن حد الدنيا كلما أطلته الخضراء وأقالت الغبراء الاما كان تله عزوجل من ذلك وضد الدنيا الاحرة (١٢٧) وهو كلما أزيد به الله تعالى مما يؤخذ

بقدرالضر ورةمن الدنيا لاجل قوة طاعة الله وذلك ليسمن الدنماو يتبين هذا بمثال وهو ان الحاج أذا جلف اله في طسر يق الحبح لاستغل بغيرا ليجرد له ثمائستغل يحفظ الزاد وعلما لجلوخ والراوية وكلمالابد الدجمنه لم يحنث فىعمنه ولم يكن مشغولا بغير الحيح فسكذلك البدن مركب النَّفس تقطع به مسافسة العسمرفتعهد البدت بمنا تبسقى بەقتى تە على سىلوك الطرنق بالعلموالعملهو من الا خود لامن الدنيانيم اذا قصدتلذذ البسدن وتنعسمه بشئءن هسذه الاسباب كأن منحرفاءن الاسخرة و يخشى على قامه القسوة قال العانافسني كنت على ابنى شيبة فى المد الحرام سبعةأ يام طاوبا فسمعت فى المسلة الشامنة مناديا وأناسين المقظسة والنوم ألامن أحدد من الدنيا أكثرهم اعتاج البه أعي الله عن البه فهذا بيان حقيقة الدنهافي حقك فاعلم ذلك ترشدان شاء الله تعالى ر سان حقيقة الدنيا في نفسسها وأشسغالها التي استغرقت همماالحاقحتي أنستهم أنفسهم وحالقهم

هكذا أخرج هذه القصة بطولها أبونعيم فى الحلية وأخرج الحاكم من طريق ابن المبارك أخبرنا جعفر بن سلمان عن الجريري عن أبي نفرة العبدى عن أسير بن جاير قال قال صاحب لى بالكوفة هل الفورجل تنظراليه فذكرقصةأو يسوفها فتخيى الىسارية فصلى كعتين تمأقبل علينا بوجهه فقال مالكم ولي تعاون عقبي وأناانسان ضعيف تكون لى الحاجة ولاأقد وعلمهامعكم لاتفعاوار حكم اللهمن كانت أه الى حاجة فلملقنى بغشاء غمقال انهذا الجاس بغشاه ثلاثة نفرمؤمن فقمه ومؤمن لم يفقه ومنافق وذلك في الدنما مثل الغبث فيصيب الشحرة المونقة المثمرة فتزداد حسناوا يناعاوطيباد يصبب الشجرة غيرالمثمرة فيزداد ورقهاحسنا وتسكون لهانمرةو يصيب الهشيمين الشجير فيحطمه ثم قرأ وننزل من القرآن مأهو شفاءو رحة للمؤمنين ولا تزيد الظالمين الانحسارا اللهم ارزقني شهادة توجب لى الحياة والرزق واسنادم صحيح وأخرج أحدنى الزهد عن عبد الرحن بن مهدى عن عبد الله بن أشعث بن سوار عن محارب بن دثار رفعه أن من أمنى من لايستطيع الريأتي مسجده أومصلاه من العرى يجعزه اعانه الايسال الناس منهم ألريس القرني وفرات برحيان (فهكذا كأنت سيرة أبناءالا حوة المعرضين عن الدنيا وقدعرفت مماسبق فى بيان الدنيا ومن سيرة الأنبياء والاولياءان حدالدنيا كل ماأظلته الخضراء) أي السماء مميت بما لخضرة لونهاء بد النظرالها (وأقلته) أى حلته (الغبراء) أى الارض ميت لاغبرارها (الاما كان له عز وجل من ذاك وضدالدنيا الأ خوة وهوكل ماأر يُدبه الله تعالى بما يؤخذ بقدرا اضرورة) الحاقة (من الدنيا لاجـل قوة طاعة الله تعالى) والتبلغ به المها (فذلك ليس من الدنيا) أى ايس محسو بامنها (و يتبين هذا عال) بذكر (وهوان الحاج الى) بيت الله آ لحرًام (اذا حاف انه في طريق الحج لايشتغل بغير أمور الحج بل يتعبر دله ثم اشتغل يحفظ الزاد) الذي يتفوّق به (وعلف الجل) الذي مركبة (وخوّ دالراوية) أي القربة آلى بشرب منها (وكل مالابدالعبج منه لم يحنث في يمينه ولم يكن مشغولا بغيرا لحبًے) فهو صادق في ينه (فكذاك البدن مركب المفض يقطع به مسافة العمر)أى مدله (فتعهد البدن)أى محافظته (لمايتقي به قوته على ساولم الطريق بالعلم والعمل هومن الاسخوة لامن الدنيا تعهاذا قصد تلذذا لبدن وتنعمه بشئمن هذه الاسباب كان منعرقا عن الا حواد يخشى على قلبه) احداث (القسوة) فيده بسبب ركونه الد ذلك مع قصد التنع (قال الطنافسي)وهو يجدبن عبيدبن أبي أمية الكوفى الاحذب الثقتمات سنة أربع ومائتين وى ا الجاعة (كنت، لى باب بني شيبة في المسجد الحرام) وهواحد أبوابه الشهورة (سسبقة أيام طاوياً) على الجوع(فسمعث الليلة الثامنة منادياوانابين اليقظة والنوم الامن أخذمن الدنيا أكثربمها يحتاج اليه أعى الله عن قلبه)وقدوردمعني ذلك في بعض الاخبار والمرادبعين القلب المصيرة (فهذا بيان حقيقة الدنيا فيحمل فما مل في معناها (فاعلم ذلك ترشدان شاءالله تعالى)

(فى نفسها) أى ذاتها (والشغالها التي استغرقت هم الخاق) واستولت عليها (حتى أنستهم أنفسهم وخالقهم ومصدرهم وموردهم اعلم) هداك الله تعالى (ان الدنيا عبارة عن أعيان موجودة والدنسان فيها حظ) ونصيب (وله فى اصلاحها شغل فهذه ثلاثة أموروقد بظن ان الدنياع بارة عن محوعها (اما الاعيان الموجودة التي الدنيا عبارة عنها فهى الارض وما عليها قال الله تعالى بلهى عبارة عن محوعها (أما الاعيان الموجودة التي الدنيا عبارة عنها فهى الارض وما عليها قال الله تعالى الماجعات من أعيان ونبات ومعادن (زينة لها النباوهم) أى نخت برهم (أجم أحسن علا) أى أكثر زهدا فيها رواه ابن أبى حاتم عن التورى (فالارض فراش الآدمين ومهاد ومسكن ومستقر) وكلذاك

(بينانماهية الدنيا)

ومصدرهم وموردهم به اعلم ان الدنياعبارة عن أعيان موجودة الانسان فيها حظ وله في اصلاحها شفل فهذه ثلاثة أمور قد يظن ان الدنياعبارة عن آعاد ما يا الله تعلق الماعلية أما الاعبان الوجودة التي الدنياعبارة عنها فهدى الارض وماعليها قال الله تعلق الماعلي الارض و بنة الهالنباوهم أجم أحسن علافالارض فرأش الا تدمين ومهادومسكن ومستقر

وماعلهالهم ملاس ومطعم ومشرب ومشكع و يجمع ماعلى الاوض ثلاثة أقسام المعادن والنبات والحيوان أما النبات في طلبه الآدى الاقتبات والتداوى وأما العادن في طلبه الاركان والنوان في المستقدم والتداوى وأما العادن في طلب الما المستقدمة والمسان والهائم اما البهائم في طلب منها لحومها المما كل وظهورها المركب والزيندة وأما الانسان فقد ويطلب الادى ان عالما أبدان الناس ليستخدمهم و يستسخرهم (١٢٨) كالفلان أوليتم عهم كالجوارى والنسوان ويطلب قاوب الناس ليما كها بأن يغرس فيها

ا بنص الآيات الواردةفيه (وماعليه الهم فليس ومطم ومشرب ومنسكم) أخرجابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذروابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله الاجعلناما على الارض رينة لهاقال ماعلم امن شي (و يجمع ماعلى الارض ثلاثة أفسام المعادن والنبات والحيوان أماالنبات فيطلبه الآدى للافتيات وللتُداوى) أىمنه ماهو للقوت خاصة وهوأ نواع الحبوب ومنهماهوالتداوى وهو أنواع الحشائش (وأما المعادث وبيطلمهاالا "دَّى الدَّلاتوالاواني) أَى لاتخاذها (كالنحاس) بنوعيه الاجروالاصفر (والرصاص) والقلعي وغيرها (وللنقد كالذهب والفضة) فاذا أطلق النقدان في عبارة الفقهاء فاعما وأدبه مااياهما ﴿ وَلَغَيْرُ ذَلِكُ مِنَ الْمُقَاصِدُ وَأَمَا الْحَيُوانَ فَيَنْفُسِمُ الْحَالَثُ لَانْسَانَ وَالْهَاءُ أَمَا الْهَامُ خَطَلَبِ لِحَوْمِهَا لَلْمَاتُ كُلّ وُظهُو رَهَا لِلمُركِبِ) قالَالله تَمَالَى ومن الانعام جولة وفرشا فالحولة مأيحمل عليها والفرش مايفرش للذبح(والزينة) قالَّالله تعيالى والخيل والبغال والحيرلتر كبوها وزينة (وأما الانسان فقديطاب الآدمى ان المنا أبدان الناس ليستخدمهم ويستسخرهم كالغلان) شراء والدان المين أواستجارا (أو ليمتع بهم كالجوارى) باك اليمين (والنسوان) بعقد النكاح (ويطاف قلوب الناس ليملكها بأن يغرس فيها التعظيم والاكرام وهو الذي يعبرعنه بالجاه أذمعني الجاءمال قاوب الاكمين فهذه هي الاعمان الني يعبرعنها بالدنيا وقدجهها الله تعالى في توله زين الناسحب الشهوات من النساء والمنين وهذا من الانسان) والراد بالممنين الاولادالذكور والحفدة (والقناطير الفنطرة من الذهب والفضة وهذامن الجواهر والمعادن وفيه تنبيه على غـ يرها من اللا " لى والمواقب وغيرها) من أنواع الحـ لى كالماس والزمرد والبلخش والعقيق (والخيل المسوّمة) أى المعلمة الساغة منهاو المستعدة (والانعام وهي البهامُ والحيوا نات) وهي الازواج الثمانية الذكورة فى القرآن (والحرث وهو النبات والزرع فهذه هي أعيان الدنيا الاات لهامم العبد علاقتين علاقةمع القاب وهوحبه لهأوحظهمنها وانصراف همه اليهاحتى يصيرقلبه كالعبد) آلمذلل (أوالحب المستهتر بالدنياو يدخل فىهذه العلاقة جيم صفات القلب المتعلقة بالدنيا كالسكبروالفل والحسدوالرياء والسمعة وسوءالظن والمداهنة وحب الثناء وحب التكاثر والتفاخر وهذمهي الدنيا الباطنة وأما الظاهرة فهيىالاعيان الثىذكر ناهاوالعلاقة الثانيةمع ألبدن وهو اشتغاله باصلاح هذه الآءيان لنصلح لحفاوظه وحظوظ غيردوهي جلة الصناعات والحرف) بآنواعها (التي الخلق مشغولون بها) ملتفةون اليها (والخلق اغانسوا أنفسهم ومآجم ومنقلهم بالدنيالها تين العلاقتين علاقة الفلب بالحب وعلاقة البدن بالشغل ولو عرف المسهوعرف ربه وعرف حكمة الدنيا وسرها) وانه الماذا خاةت ولماذا خاق هو (علم أن هذه الاعيان التي سميناها دنيالم تتخلق الالعلف الدابة التي يسير جما الى الله تعسالى وأعنى بالدابة البدن فانه) أى المدن (لايبقى) أى لا يوصف بالبقاء والمتعة (الاعطم ومشرب وملبس ومسكن) وهي ضرورات في حفظ البدن (كالايبقى الحلق طريق الحج الابتلف رساء زجلال) جمع جل بالضم رهوما يتي ظهره لثلا ينقمه الرحل (ومثال العبد فى الدنيافى نسبانه نفسه ومقصده) الذي هومة وجه البه (مثال الحاج الذي يقف في منازل اُلطر بق ولايزال يعلف الناقة ويتعهدها) بالخدمة (وينظفها ويكسوها ألوان الثياب) الزخرفسة

التعظم والاكرام وهو الذي معرد منسه بالحاماذ معيني الحاه ماكة الوب الآدم بنفهذه هي الاعمان التي يعمرعنها بالدنياوقد جعها الله تعمالي في قوله ر من الناسحب الشهوات من النساء والمنت وهدا من الانس والقناطبير المقنطرة مسالذهب والفضة وهذامن الجواهروالعادن وفيه السه على غيرهامن اللاكلى والبواقيت وغيرها والخيل المسؤمة والانعام وهى البهائم والحيوانات والحرثوهوالبنات والزرع فهذه هي أعيان الدنيا الآ أنلها معالعيد علاقتين علاقة معالقلب وهوحبه الهاوحظه منها وانصراف همه الهاحي بصيرقامه كالعبد أوالحب المستهتر مالدنداو مدخسل في هدذه العلاقة جيع صفات القلب المملقة بالدنياكالكمروالغل والحسد والرباء والسمعة وسوء الظن والمداهنية وحسالثناء وحسالتكاثر والتفاخر وهذه هي الدنيا الباطنة وأماالظاهرةفهي

الاعمان التي ذكرناها العلاقة الثانية مع البدن وهو اشتغاله باصلاح هذه الاعيان لتصلح لحفاوظه وحفلوظ غيره وهي جلة (ويحول الصناعات والحرف التي العلاقة الثانية مع البدن والحدث الصناعات والحرف التي العلاقة القلب بالحب وعلاقة الصناعات والتي المنظر ولوعرف الفسه وعرف حكمة الدنيا وسرها علم أن هذه الاعمان التي سعيم العاد أن المنافذة المنافذة لا يبقى المدن المنافذة المنافذة لا يبقى المدن المنافذة المنافذة المنافذة لا يبقى المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة والمنافذة والمنافذة والمنافذة والمنافذة والمنافذة والمنافذة المنافذة والمنافذة والمنا

و يحسمل الها أنواع المشيش و يبردلها الماء بالشج حدى تفوته القافلة وهوغافل عن الحيج وعن مرورا لقافلة وعن بقائه فى البيادية فريسة السباع هو ونافته والحاج البصير لا يهمه من أمرا لجل الاالقدر الذي يقوى به على الشي في تعهد وقلبه الى المكعبة والحيج وانحا يلتفت الى المنافة بقدر الضرورة فعك المنافقة بقدر المنافق بقدر المنافق المنافقة المنافقة المنافقة المنافق المنافق المنافق المنافقة ال

شغل الناس عن الله تعالى هو البطس فان القوت ضرورى وأمرا لمسكن والمليس أهون ولوعرفوا سبب الحاجدة الىهدذه الإمور واقتصر واعلسهام تسستغرقهم أشغال الدئيا وانمااستغرقتهم لجهلهم بالدنيا وحكمتها وحفاوظهم منهاول كمنهم جهاوا وغفاوا وتنابعت أشفال الدنيا علمم واتصل بعضها يبعض وتداعث الى غدير نهاية محدودة فناهواني كثرة الاشغال ونسوامقاصدها ونحن نذكرتفاصيل أشهال الدنما وكمضسة حدوث الحاجة الهاوكمفية غلط الناس في متماصدها حتى تتضم لك أشغال الدنما كيف صرفت الخلقءن الله تعالى وكيف أنسستهم عاقبمة أمورهم فنقول الاشمغال الدنيوية هي الحرف والصناعات والاعمال الئي ترى الحاق مكبن علما وسسكثرة الاشغال هوأن الانسان مضطرالى ثلاث التوت والمسكن والمليس فالقوت للغدذاء والبقاء

(ويحمل اليهاأ نواع الحشيش ويبردلها الماء بالثلج) لم يزل مشغولا بذلك (حتى تفوته القافلة وهو غافل عن الحيج وعن مرور القافلة وعن بقائمني المادية فريسة السماع) تفرس (هو وناقدم) أونم بة العربان يستفردونه فيأخذونهمع نافته كالاسيران لم يقتلوه (والحاج البصيرالعاقل لايهمهمن أمرالجل الاالقدر الذي يةوىبه على المشي فيتعهده)و يصلح شأنه (وقلبه الى المكعبة والحج وانحبا يلتفت الى الناقة بقدر الضرورة) والحاجة (وكذلك البصيرفي سفرالآ خرة لأيشتغل بتعهد البدن الآبالضرورة) بل يتناول ما يتناوله تناول مفطرعالم بقذارة ما له (كالايدخل بيت الماء الابالضرورة ولافرق بين ادخال الطعام في البطن وبين الحراجهمن البطن في ان كل واحدمنهما ضرورة البدن ومن همته مايد لحل بطنه) أي من شغل همته فى اصلاح مايد خلَّ بطنه (فقيمته ما يخرج من بطنه) فاخسس بهذه اللقمة التي قيمة اذلك فحرة ان يعلم ان نسبة الثمار والفوا كهنسبة الجعلالىالروث فلو نطق الشحرلقال للثاتأكل فضالتي كإيأكل الجعل فضالتك والخنزيراذا استعاب لفاظة الانسان فساهوالا كاستطابتها لفاظة الشجرو بهسدا يعلم ان شرف المطم والمشرب بالاضافة لاباطلاف (وأكثر ماشغلالناسءن الله تعيالى هوالبطن) ولذاقيسل ان البطن عدو الانسان (فأن القوت أمرضروري) فانه لاقوام له في الدنيا الابه (وأمر المسكن والملبس أهون) من أمر القوت (وَلُوعِرَفُوا سِبِ الحَاجِة الى هذه الامور واقتصرواعليه لم تستغرقهم اشغال الدنيا) أي لم تستول عايهم (وانماا ستغرقتهم لجهلهم بالدنيا وحكمتها وحفاوظهم منهاوالكنهم جهلوا وغفلوا وتثابعت أشغال الدنباعايهم واتصل بعضها ببعض فتداعت الى غبرنها ية محدودة تتاهوا في كثرة الاشغال ونسوا مقصودها ونعن نذكر) الأت (تفاصيل أشغال الدنياوكيفية حدوث الحاجة الهاوكيفية غلط الناس في مقاصدها حتى يتضم لك ان أشغال الدنيا كيف صرفت الخلق عن الله وكيف انستهم عاقبة أمو رهم فنقول الاشغال الدنيو يه هي الحرف والصناعات والاعبال التي ترى الخلق منكبين عليها) يقال أكب على كذا اذالارم عليه (وسبب كثرة الاشغال هوات الانسان مضطرالى ثلاث القوت والمسكن والملبس فالقوت للعداء والبقاء) أَى بِعَاءُ البِّدُن على اعتداله ﴿ والملبس لدفع الحروالبرد والمسكن لدفع الحروالبرد ولدفع أسباب الهلاك عن الاهل والمال ولم يخلق الله القوت والملبس والمسكن مصلحا بحيث يستغنى عن صنعة الانسان فيمنع خاتى ذلك اليهائم فان النباب يغذى الحيوان من غير طبخ والحروالبردلايؤثر) كلمنهما (فيدنه فيستغنى عن البناء) أى المسكن (ويةنع بالصراء) صسيفا وشتاء (ولباسها شعرها وجلودها فتستغني عن اللباس والانسَّاتُ ليسكذلكُ فَحَدَثَتَ الحَاجِةُ لَذَلكُ الحَجْسُ صَنَاعَاتُ) لانوامُ العالم دونها (هي أصول الصناعات وأوائل الاشغال الدنيوية وهي الفلاحة والرعاية والاقتناص والحيا كتوالبناء) وعدا يوالقاسم الراغب في الذريفة الاصول أربعة فذكرالفلاحة والحياكة والبناء وزادالسياسة وجعل الرعاية من المرشحات ولم يذكرالاقنناص (أماالبناء فللمسكن) أي لاجل تميئة الموضع الذي يسكن فيه فعمترفه يقالله البناء (والحيا كتوما يكتنفهامن أمر الغزل والخياطة فالمبس)و عترقها يقال له الحائك والنساج (والفلاحة وللمطمي ومحترفها يقالله الفلاحوالزراع (والرعاية للمواشي)يتعهدها للاطعام ولاستقاء وغيرهما

(۱۷ - (انتحاف السادة المنة من) والملبس الدفع الحروالبردو المسكن الدفع الحروالبردو المسكن الدفع الحروالبردو المسكن النبات بغذى عن الاهدل والمال ولم بخلق الله القوت والمسكن والمابس مسلما بعيث ستغنى عن صنعة الانسان فيه نع خلق ذلك المهائم فان النبات بغذى الحيوان من غير طبخ والحروالجوز المولايق في مناطق من البناء ويقنع بالصواء ولباسها شعورها وجلودها وتستغنى عن اللباس والانسان المسكن الحاجة المنالى خس صناعات هى أصول الصناعات وأوائل الاشغال الدنيوية وهى الفلاحة والرعاية والاقتناس والحياكة والبناء أما البناء فالمسكن والحياكة وما يكتنفه امن أمم الغزل والخياطة فالملبس والفلاحة المعلم والرعاية للمواشى

والحيل أيضا المطعم والركب والاقتناص نعني به تعصيل ماخلقه الله من صدرا ومعدن أوحشيش أوحطب فالفلاح بحصل النبان والراعى يحفظ الحيوانات و يستنخها والمقتنص (١٣٠) يحصل ما نبت ونفج بنفسه من غيرصنع آدمى وكذ لك يأخذ من معادن الارض ماخلق

وعد مرفها يقالله الراعي و راعي الجواميس بالحصوص يقالله الجيسي (والحسل أيضا المطم والركب والاقتناص تعنى به تحصيل ماخلقه الله من صديد أومعدن أوحشيش أوحطب) وهذا اصطلاح خاص والافالمقتنص فى العرف هو الذي يصمط يرجيوا نات البركالقنيص والقائص كاأن الصائد والصمادله وللذى يصطاد الطيور وحيوانات البحر ولمن يستغرج معادن المبحر يقاليه الغطاس ومعادن البريقاليه النابل وان يقطع الحشيش يقال له الحشاش ولتطلب الطعاب من البرارى والفياني يقال له الحطاب فهدده اصطلاحات عرقبة والمصنف جعل الاقتناص لفظاشاملا للكل فالفلاح يحصل النبات والراعى يحفظ الحيوانات ويستنتجها والمقتنص يحصل مانبت) في الارض (ونتج بنَّفسه من غيرصنِع آدى وَكذلك يأخذ من معادن الارض ماخلق فيها من غيير صنع آدمي ونعني بالاقتناص ذلك) ولامشاحة في الاصطلاح (وندخل تحدّه صناعات واشغال، وي كالخادمة لها (عُرهد فوالصناعات تفدّه والى أدوات وآلات كالحياكة والف الاحة والبناء والاقتناص) فانكادمها يحتاج الىماذكر (والا التاني اتؤخذامامن النبات وهوالاخشاب أومن العادن كالحديد والرصاص وغيرهماأ ومنجاود الحيوانات فدثت الحاجة الى ثلاثة أنواع أخرمن الصناعات النجارة والحدادة) بكسرهما والحرز وهؤلاءهم عمال الاستلان ونعى بالنجار كلعامل فى الخشب كيفهما كان وبالحداد كل عامل في الحديد وجوا هر المعادن حتى النحاس وألابرى وغيرهما) الذي يشتغل الارالغياطة وغيرهاوهذا أيضا اصطلاح خاص اذالمعروف ان الحدادكل عامل فى جنس ألحد يدخاصة وأماعامل بقية المعادن فلدكل اسمخاص ففي التحاس نعاس وفى الرصاص رصاص وفى القلعي يمكرى وقس على ذلك فهرى صناعات مختلفة لايدخل بعضها على بعض (وغرضناذ كرالاجناس واما آماد الحرف فكذيرة) لا تعصر (وأما الحرار فنعني به كل عامل في جاود الحيوانات وأجرامها) وتعتد النعالوالقرابوالدباغ والسروجى وغيرهم (فهذه أمهات الصناعات) الحتاج المهاوماعداهافانماس شعة اكلواحدوخادمته كالدادة للزراعة وكالقصارة والخماطة العما كتومث لذاك بالاضافة الى العالممثل أجزاء الشغص الى الشغص سواءفانه اعلى ثلاثة أضرب اماالاصول وكالقلب والكمد والدماغ واما مرشعة لنلك الاصول وخامة كالمعدة والعروق والشرايين وامامكملة لهامربية كالبدوا لحاحب وأما بيان شرف هدده الصناعات مع بعضها فقد تقدمت الاشارة اليه في كتاب العلم (ثم ان الانسان خلق) مدنى العلب ع (بحيث لا يعيش وحده بل يضطر الى الاجتماع مع غيره من جنسه) ليحصل انفسه أدنى ما عتاج البه ععاونة عدة له وعليه نبه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله الومن كالبنيان يشد بعضه بعضا وقوله مثل المؤمنين في توادهم وتراجهم وتعاطفهم مثل الجسداذا تألم بعضه نداعي سائره وقبل الناس كجسد واحد متى عاون بعضه بعضا استقل ومتى خدل بعضه بعضا اختل (وذلك لسبين أحدهما حاجته الى النسل لبقاء جنس الانسان ولا يكون ذلك الاباجة اعالذ كروالانئ وعشرتهما) فصار ذلك ضرور ياوم الابد منه (والثاني المتعاون على مهيئة أسبباب المعلم والملبس ولتربية الولدفان الاجتماع) بين الذكر والانثى (يفضى الى) حدوث (الولدلانحالة و)معاوم ان (الواحدلا يشتغل بعفظ الولدو تهيشة أسباب النوت تم ليس يكفيه الاجتماع مع الاهل والواد في المنزل بللا عكنه ان معيش كذلك مالم تعتمع طائفة كالبرة ليتكفل كل واحد بصناعة)هي له منظاهر ين متعاونين (فان الشخص الواحد كيف يتولى القلاحة وحده وهو يعتاج الى آلانها) وأعظمها الثوران والفدان فالثوران عتاجان الهرعية ماونعهدهما والفدان عتاج الىخشب وحديد وحبال وتعتاج دد. (الا "له الى حدادونعار) وحبال (فالنعار يقطع الخشب و يصلحه والحداد

فها من المرسنعة آدمى ونعمني بالافتناص ذاك ومدخل تحتمه صناعات وأشعال عسدة ثم هسذه الصناعات تفتقرالي أدوات وآلان كالحياكة والفلاحة والبذاء والاقتناص والاسلات انما تؤخذ امامن النبات وهدو الاخشاب أومدن المعادن كالحديدوالرصاص وغسيرهما أومن حاود الحبوا نات فدئت الحاجة الى الله أنواع أخرمن الصناعات المحارة والحدادة والخرزوة ؤلاءهم عمال الاكاتواء في بالتحاركل عامل في الشب كيفها كأن وبالحدادكلءاملفىالحديد وحواهم المعادن حيي العاس والابرىوغيرهما وغرض ذاذكرالاجناس فأما آعادالحرف فسكثيرة وأما الخرار فنعمى يهكل عامل في جاود الحروانات وأحرائها فهدده أمهات الصناعات غمان الانسان خلق محيث لايعيش وحده بل يضطرالي الاجتماعمع غبرهمن جنسه وذلك لسببن أحدهماحاجتهالىالنسل لبقاء حنس الانسان ولا يكون ذلك الاباجماع الذكر والانثى وعشرتهما والثاني التعاون على تممينة

أسباب المطم واللبس ولتربية الولدفان الاجتماع يفضى الى الولدلا بحالة والواحد لا يشتغل محفظ الولدون منه المستخر أسباب القوت ثم ليس يكفيه الاجتماع مع الاهل والولدف المزل بل لا يكنه أن يعيش كذلك مام تعتمع طائفة كثيرة لمنه كفل كل واحد بصناعة فان الشخص الواحد كيف يتولى الفلاحة وحد ووهو يعتاج الى آلانج او تعتاج الا آلة الى حداد ونعار و يعتاج الطعام الى طعان وخبار وكذلك كيف ينفر دبتعصيل المابس وهو يفتقر الى حراسة القطن وآلات الحراكة والخياطة وآلات كثيرة فلذلك امتنع عيش الانسان وحدد موحد ثث الحاجدة الى الاجتماع ثملوا جتمعوا في صحراء مكشوفة لتأذوا بالخروا لبردوا لمطر واللموص فافتقر والله المابنية محكمة ومنازل ينفردكل أهدل بيت به وعمامه من الآلات (١٣١) والاثاث والنازل تدفع الحسر والبرد

والطروندفع أذى الجيران من اللصوصية وغيرهالكن المنازل قد تقصدها جماعة من اللصوص عارج المنازل فافتقدر أهدل المنازل الي لتناصر والتعاون والتحصن بسور محمط محمدع المنازل فدئت البلادلهذ والضرورة مُم مهدماً اجتمع الناسف المنازل والب لادوتعاملوا تولدن بيزع مخصومات اذ تحدث رياسة وولاية للزوج على الزوجة وولاية الذبوين على الولد لانه ضعيف يحتاج الىقوامبه ومهماحصلت الولاية على عاقل أفضى الى الخصومة يخالاف الولاية على الهائم اذليس لهاقوة المخاصمية وان طلت فاما المرأة فتخاصم الزوج والولد يخاصم الابوين هـــذافي النزلوأماأهل البلدأيضا فمتعامد لون في الحاجات ويتنازعون فهاولوتركوا كدلك لتقاتلوا وهلكوا وكــذلك الرعاة وأر ماب الفلاحة يتواردونعلي المسراعي والاراضي والماه وهى لاتني باغدراضهم فيتناز عرونلامحالة ثمؤد المحر بعضهم عن الفلاحة والصناعة بعمى أومرض أوهرم وتعرض عوارض

يصلح المساميروا لحمال يفتل الحبل الذيبه بربط بعضهمع بعض (و يحماج الطعام الى) دائس وذراء ومنق ومغربل ثمالى (طعان) يطعنه المابر حافيتديه أوطعن الطاحون فبالبهائم والبهائم تحتاج الحرعية وتعهدتم الدقيق المطمون أذاح ضراحتاج بعد نخله الى عجان والعجن يحتاج الى طرف وذلك الفارف امامن المعادن فاحماج الىحدادونحاس وصفاروامامن الخزف فاحتاج الىخزاف (و) الى (خباز) والخباز يجتاح الى الوقيدوالوقاد (وكذاك كيف ينفرد بتحصيل الملبس وهو يفتقرالي حراسة القطن)والحرا نفتحتاج الى آلاتها (وأُ لان الحياكة) كالنول والبكرات والمناسم والشيوخ والسفينة والمُغازل وغيرها (و) آلات (الخياطة) كالابروالمقص والذواع والخيط والاسفيد آجوغيره أمما يحتاج اليه الخياطوأعمال كثيرة فير ماذكر (فلذلك امتنع عيش الانسان وحده وحدثت الحاجة الى الاجتماع) والتعاوت (عملواجمعوا في صحراء مكشوفةً) نحت السّماء (لتادوا) أحمها كمواوفي نسخة الناذوا (بالحرْ) في الصيفُ (والبرد) في الشّمّاء (والمطر واللصوص) بالليالى عنداشتغالهم بالنوم (فافتقرواالى أبنية محكمة ومنازل) محدودة (ينفردكل أَهُل بِيتَبِهُ و بِمَـامِعَهُ مِنَ الا ۗ لاتَ ﴾ المحتاج اليها (وَالاثاث) والامتَعَة والمنازل تدفع الحروالبرد والمطر بالاستكمنان فيها (ولدفع)أيضا (أذى الجيران من اللصوصية وغيرها ولكن المازل قد يقصدها جماعة من اللصوص)متظاهر ينمع البعض (خارج المناؤل فافتقرأهل المناؤل الى التناصر والتعاون والتحصن بسوو يحيط بعميه على المنازل قد ثت البلاد الهذه الضرورة) فالبلدة كل مجتمع قوم يحيط به سور (ثم مهما اجتمع الناس فى المُمَازَل والبلاد) لا يحالة ان يتعاملوا في أمور معايشهم فاذا (تعاملوا تولدت بينهم لا يُحالة خصومات) ومنازعات ومشابكات بحكم ماجبل عليه الانسان من الحرص وانشحوا لحسد (ادتحدث رياسة وولاية الزوج على الزوجة) بحكم قيامه عليها (و) تحدث (ولاية للابوين على الوادلانه ضعيف محتاج الى قوام به ومهماحمات الولاية على عامل) كالزوجة والولدوالرقيق والاجير (أفضى)الحال (الى الخصومة بخلاف الولاية على البهامُ اذليس لهاقوة الخاصمة وان ظلت الكومُ اخرساء (فأ ما المرأة فتخاصم الزوج والولد يخاصم الابوس كوكذا الرقيق والاجير (هذا في المنزل فأماأ هل البلدأ يضافيتعاملون في الحاجات ويتنازعون فهاولوتركوا كذلك لتقاتلواوهلكواوكذلك الرعاة)المواشي (وأرباب الفلاحة) يضارون في أحوالهم ان يبعدوا في المراعى حيث مساقط الغيث ويتقر بون الى المواضع القريبة من المياه اصلحة المواشي فاذا بعدوا يعسرهابهم اراحة المواشي الى المنازل التي فيهاأر بأبها فحدثت الحاجة الى بناء كفوروا حياء واحماء فيريحون فبهاالمواشى ويبيتون بهامعهم مع تلكالا كلات التي يحتاجون البهافى الجراثة ليكون غدوهم ورواحهم قريبا من مواضع حاجاتهم ثمانهم (يتواردن على المراعى والارضين والمياه وهي لاتني بأغرامهم فيتنازعون لامعاله مرقد بعير بعضهم عن الفلاحة والصناعة بعمى أومرض أوهرم) أى كبرسن (وأعرض عوارض مختلفة ولوترك فنائعالهال ولووكل تفقده الى الجسم لتخاذلوا ولوخص واحدمن غيرسبب يخصه لمكان لايذعن له) أي لاينفاد (فحدثت بالضرورة من هذه العوارض الحاصلة بالاجتماع صناعات أخرى فنها صناعة الساحة التي بما تعرف مقادير الارض) يقال مسحت الارض مسحا اذاذرعتها والاسم الساحة بالكسرواعا احتجالها (لنمكن القسمة بينهم بالعدل) فيعطى كلذى حق حقه ومنها صناعة الجندية لحراسة البلد بالسيف والسنان (ودفع اللصوص عنهم) بالشوكة (ومنه اصناعة الحكم والتوسط لفصل الحصومة ومنها

مختلف ة ولو ترك ضائعالها لل ولووكل تفت دوالى الجميع لتخاذلوا ولوخص واحد من غيرسبب يخصه ليكان لا يذه ن فدث بالضر و رؤمن هذه العوارض الحاصلة بالاجتماع صدناعات أخرى فنه اصناعة التي ما تعرف مقادير الارض لتركن القسمة بينهم بالعدل ومنه اصناعة الجندية لحراسة البلد بالسيف ودفع اللصوص عنهم ومنها صناعة الحكم والتوصل لفصل الحصومة ومنها

الحاحدة الى الفه موهوم عرفة الفاؤن الذى ينبغى أن يضبط به الخلق و يلزموا الوقوف على حدوده حتى لا يكثر النزاع وهومعرفة حدودالله تعالى فى المعاملات وشروطها فهدنه أمو رسيا سبقلا بدمنه اولا بشتغل ما الا يخصوصون بصفات خصوصة من العلم والثم يروالهدا يتواذا اشتغلوا مم المعاملات والمناعدة أخرى و يحتاج ون الى المعالم المدالهم اذلوا شتغل أهل البلد بالحرب مع الاعداء مثلات معالات المناعات ولوا شتغل أهل الحرب والسلام المراسوا ستضرالنا ساعات ولوا شتغل أهل المراسوا ستفرالنا ساعات ولوا شتغل أهل الحرب والسلام المراسوا ستفرالنا ساعات ولوا شتغل أهل المراسوا ستفرالنا ساعات ولوا شتغل أهل المراسوا سناعات ولوا شتغل أهل المراسوات ولوا سناعات ولوا شتغل أهل المراسوات ولوا شتغل أهل المراسوات ولوا سناعات ولوا شتغل المراسوات ولوا سناعات ولوا

الحاجة الى الفقه وهومه رفة القانون الذي ينبغي ان بضبط به الحلق و يلزمو االوقوف على حدوده حتى لا يكثر النزاع وهومعرفة حدودالدفى المعاملات) الجارية بيهم (وشروطها) ممايصم ومما يبطل (فهذه أمور ساسمة لابد منها) ولايستغنى عنها (ولايشتغل بها الا مخصوصون بصفات مخصوصة من النمييز والعلم والهداية)والتوفيق والرشد (واذااشتغاواج الم يتفرغو الصناعة أخرى ويحتاجون الى المعاش) ليستعينوا يه على تفرغهم (و يحتاج أهل البلداليهم) في معرفة الاحكام والحدود الشرعية (اذلواشتغل أهل البلد بالحرب مع الاعدا عمثلا تعطلت الصناعات ولواشتغل أهل الحرب وانسلاح بالصناعات لعالمب القوت تعطلت البلاد عنَّ الحراس) لهاعن نكاية الاعداء واللصوص (واستضرالناس فست الحاجة الى أن يصرف الى سعا يشهم وأر زاقهم الاموال لضائعة التي لامالك لهاان كانت) حسم انقدم حكمهافي آخركتاب الزكاة (أو تصرف البهم الغنائم انكانت المداوة مع الكفار فانكانوا أهل ديانة وورع قنعوا بالقليل من أموال المصالح وان أرادوا التوسع فيمس الحاجة لا عالة الى ان عدهم أهل الباد بأموالهم لمدوهم بالحراسة) والضبط (فتعدث الحاجة الى الخراج) وهوما يتعصل من فأله الارض (ثم بتولد بسبب الحاجة الى الخراج الحاجة الى صناعات أخراذ يعتاج الىمن يوظف الخراج بالعدل) والتسوية (على الفلاحين وأرماب الاموال وهم العال) وصناعتهما لعمالة بالكسر (والى من بستوفى منهم بالرفق) والتدريج (وهم الجباة) وصناعتهم الجباية (و) يقاللهم أيضا المستفرجون والمستوفون والواحدمستوف ومستفرج (والى من تجمع عند والعففاه الى وقت التفرقة) امامرة في السنة ومرتين أوأ كثر أوأقل (وهم الخزان) جمع خازن (واليمن يغرف عليهم بالعدل وهوالفارض للعساكر وصناعته الفراضة وهذه الاعال لوتولاها عددلا تعمعهم رابطة انخرم النظام) وتعرض الفساد (فتحدث منه الحاجة الى ملك يدبرهم) ويسوسهم ويقودهم (وأمير مطاع) وهوالوزير (يعين لـ كل عمل شخصاو يختار لـ كل أحد مايليق به ومرعى النصفة) محركة الانتصاف (في أخذا لحراج وأعطائه واستعمال الجندفي الحرب وتوزيع أسلمتهم وتعيين جهات الحرب ونصب الاميروالقائد علىكل طائفة منهم الى غيردلك من صناعات الملك فيحدث من ذلك بعد الجند الذين هم أهل السلاح و بعد الملك الذي يراقبهم بالعين المكالئة ويدبرهم الحاجة الى المكاب والخزان والحساب والجباة والعمال) فالمكابهم الذين بكتبون عن لسار المال الحالرعاما والاسفاق وهم على طبقات أعلاها كتاب السير وصناعتهم المكتابة وهي أعظم الصنائع واسناها وأكثرهاافتقار اللمعلومات والخزات هم الخازنون للمال والغلال الحاصلين منخراج الارض وغيره والحساب هم الكتبة الذي يحسبون المداخل والهنار جمن تلك الاموال والغلال والجباة والعمال وقد تقدمذ كرهما (مهولاء أيضا يعتاجون الى معيشة ولا عكنهم الاشتغال بالحرف فتعدت الحاجة الىمان الفرع معمال الاصل وهوالمسمى فرع الخراج وعندهذا تتكون الناس في الصناعات ثلاث طوائف) الاولى (الفلاحون والرعاة والحترفون والثانية الجندية الحساة لهم بالسيوف والثالثة المترددون بنُ الطَّاتُفَتِينِ فِي الْاحْدُ والاعطاء وهم العمال والجبا ، وأمثالهم) كالخزان والمستوفين (قانظركيف

فست الحاجة الى أن مصرف الى معانشمهم وأرزاقهم الامو الآالضا ثعثة التي لامالك لها ان كانت أو تصرف ا لغنام الهـم ان كانت العداوة معالكفارفان كانوا أهسل ديانةوورع قندوا بالقلبلمن أموال المسآلج واتأرادواالتوسع فتمس الحاجة لامحاله الى أن عدهم أهل البلدباموالهم أبردوهم بالحراسة فتحدث الحاجة ألى الخراج ثم بتولد بسبب الحاجة الى الخراج الحاجمة لصناعات أخراذ يحتاج الىمن يوظف الخراج بالعدد لعلى ألفلاحين وأرباب الأموال وهمم العسمال والىمن يستوفى منهدم بالرفق وهما لجياة والسقنر حـونواليمن يجمع عنده ليحفظه الى وفت التلوقةوهمالخزان والى من يفرق عليهم بالعدل وهـ والفارض لامساكر وهدده الاعمال لوتولاها هددلاتجمعهم رابطة انخرم النظام فتحدثمنه الحاجة الىملك بدبرهم وأمسير مطاع يعين لكل عل شخصا ويختار ليكل واحدمايلهق

به و براى النصفة في أخذا الحراج واعطائه واستعمال الجند في الحرب وتوزيع أسلمتهم وتعيين جهات الحرب ونصب الامير ابتدا والمفائد على النصفة في أخذا الحراج و بعد الملك الذي براة بهم بالعين والمفائد على كل طائفة منهم الى غير ذلك من صناعات الملك في في المساب والجباة والعمال ثم هؤلاء أيضا يحتاجون الى معيشة ولا يمكنهم الاستغال بالحرف السكالة ويدبوهم الحاحة الى المكتاب والخزان والحساب والجباة والعمال ثم هؤلاء أيضا بحث المناعات ثلاث طوائف الفلاحون والرعاة في المناعات ثلاث طوائف الفلاحون والرعاة والمحترفون والثالثة المترددون بين الطائفة يرفى الاخذ والعطاء وهم العمال والجباة وأمث الهم الفلركيف

أبندا الامرون احبة لقود والمابس وللسكن والحمافا انتهى وهكذا أمو والدنبالا يقتم منها باب الاوينفشج بسببه بواب أخر وهكذا تتناهى الى غير حد معمور وكائنه اهاو يقلنه اية لعمقها من وقع في مهواة منها الى أخرى وهكذا على التوالى فهذه هى الحرف والصناعات الا أنه الاعتمالا الاسلام والاسلام والمسلام والمسلوم المناه والمسلوم وأعلام الامكنة التي يأوى الانسان الها وهى الدورثم الامكنة التي يسعى فيم التعيش كالحوانيت والاسواق والزارع ثم السكسوم ثم أثاث البيت والانه ثم آلات الاسلام وقد دكون في الحرب ثم يعدث من ذلك في الاسلام والبقر آلة الحرائة والفرس آلة (١٣٣) الركوب في الحرب ثم يعدث من ذلك

حاجة البيع فان الفلاح ر بماسكن قرية ليس فها آلة الف لاحة والحداد والنجار يسكنان فرية لاعكن فهاالزواعة فعالضرورة عتاج الفيلاح الهيما وعتاجان الى الفيلاح فيحناج أحدهما أنيبذل ماء ندوللا خرحتي يأخد منه غرضه وذلك بطريق المعاوضة الاأن النحارم ثلا اذاطلب من الفلاح الغذاء با كنسه رعما لا محتاج الفلاح في ذلك الوقت الى آلته فلايسعهوالفلاحادا طلب الاله من النحار اطعام ربحا كأنءنده طعامي ذاك الوقت فلايحماج المه فتتعوق الاغراض فأضطروا الىمانوت محمع آلة كل صناعة ليترصدم أصاحما أرماب الحاحات والىأبسات يحسمع اليها ما يحسمل الفلاحون فيشتريه منهم صاحب الاسات استرصديه أر ماب الحاحات فظهدرت لذلك الاسهواق والخارن فيحمل الفدلاح الحبوب فاذالم بصادف محتاماناعها

ابتدأ الامرمن حاجة المقوت والمسكن والملبس والى ماذاانتهى وهكذا أمو والدنيالا يفتح منهاباب الاوتفتح بسببه) عشرة (أبواب اخر) لم تكن في باله (وهكذا تتناهى الى غير حد محصور وكا منه اهاوية) عميقة أى وهدة منخفضة (لانم اية لهمقها من وقع في مهواة منها) أي حفرة (سقط منها الى أخرى وهكذا على المتوالى فهذه مى الحرف والصناعات) وأشرفها السياسة وهي أربعة أضرب الاولسياسة الانبياء وحكمهم على الخاصة والعامة ظاهرهم و باطنهم والدنى الولاة وحكمهم على ظاهر الخاصمة والعامة دون باطنهم والثالث الحكم عرحكمهم على باطن اللواص والرابع الفقهاء والوعاظ وحكمهم على يواطن العامة (الا انها) أى تلك الصناعات (لاتتم الا بالامو الوالا "لات والمال عبارة عن أعيان الارض وماعلم ايمنافع به وأعلاها الاغذية عم الأمكنة التي مأوى الانسان المهاوهي الدور عم الامكنة التي يسعى فم اللتعيش) فه ي معدة الذلك لالاستعنى (كالحوانيت والاسواف والزارع مُ الكسوة مُ أَثَاثُ البيت والآلة مُ آلاتَ الا الات النه هكذا على هذا الترتيب (وقد يكون في الا لات ماهود يوان كالكاب آلة الصيدوالبقرآلة الحراثة والفرس آلة الركوب فالخرب تم يحدث من ذلك عاجة البيع فان الفلاح رعايسكن قرية ليس بها آلة الفلاحة والنجار والحداد بسكنان قرية لايكن بهاالزراعة فبالضرورة يحتاج الفلاح البهما) في انْغاد آلة الفلاحة (ويعناجان العالفلاح) في الزراعة (فيمناج أحدهماأن يبدل ماعند وللا سنوحني يأخذمنسه غرضه وذلك بطريق المعاوضة) والمبادلة (الأأث النجار مثلااذا طلب من الفلاح الغذاعيا " لته ر عمالا يحتاج الفلاح فى ذلك الوقت الى الأله فلا يبيعه والفلاح اذاطاب الاله من التجمار بالطعاء رعما كان عنده طعام ف ذلك الوقت فلا يحتاج السه فتتعوّق الاغراض فاضطر واالى حافوت يجمع آلة كل مناعة يغرصد بهاصاحم أز باب الحاجات) لوقت عاجاتهم (والى أبيات) وهو مخزن الفلال يجمع البه ما عمل الفلاحون فيشتر يه منهم صاحب ألابيات يترصديه أربأب الحاجات فظهرت لذلك الاسوأق وآلخازن فعمل الفلاح الحبوب فأذالم يصادف محتاجاً) الد أخددها (باعها بثمن رخيص من الباعة ففرنوها في انتفاار أر باب الحاجات طمع في الربح) والفائدة (وكذاك في جميع الامتعة والاموال م يحدث لا محالة بين البلاد والقرى تردد فيتردد الناس يشتر وندن القرى الاطعمة ومن البلادالا لات وينقلون ذلك ويتعيشون به لتنظم أمو والناس في البلاد بسبهم أذ كل بلدر عما توجد فيه كل آلة وكل قرية لا يوجد فها كل الطعام والمعض يحتاج الى المعض فيحوج الى النقل فيعدث العبار المتكفون بالنقل) من بلد الى آخر (وباعثهم عليه وص في جمع المال) كيزَمااتفق (فينعبون طول الليل والنهارف الأسفار) ويقعملون المشاق فى البرارى والقفار وركو بمن الجار (لاغراض غيرهم ونصيبهم منهاجه ع المال الذي يأ كاملا محالة غيرهم اماقاطع طريق) ينهبه ويسلب ماعنده وأما ان تكسر بهم السفينة فلاينجو الابنفسه (واما سلطان ظالم) بطَّمع في ماله فيسلمه وهمم ذلك يقولون من تعمل وتبطل انسلخ من الانسان مقبل من الحبوانيسة وصارمن حنسالموني فبمدحون أاسعى ويذمون الثواني والبكسل وبالهيمون بقولهم قدفاز

بمن رخيص من الباعة فيخزنونم افي انتظار آرباب الحاجات طهدافي الربح وكذلك في جيه الامتعه قوالاموال ثم يحدث لا يحالة بين البسلاد والقرى تردد فيثر ددالناس بشترون من القرى لا طعمة ومن البسلاد الاسلان ينقلون الله ويتعيشون به لتنظم أمو رالناس في البلاد بسبه ماذ كل بلد ربحالا توجد في مكل آلة وكل قرية لا يوجد في اكل طعام فالبعض يحتاج الى البعض فيحوج الى الذة سل فيعدث التجار المشكمة المنقل وباعثهم عليه حوص جدم المال لا يحالة في تعبون طول الميل والنهار في الاسفار لغرض غيرهم وتصيبهم منها جمع المال الذي يأكم لا يحالة غيرهم اما قاطم طريق واماسلطان طالم

الهدمة ولوعقدل الناس وارتفعتهممهم لزهدوافي الدنيا ولوفعلوا ذلك لبطات المعادش ولو بطلت لهلكوا والهلث الزهادأ بضائم هذه الاموال التي تنقللا يقدر الانسان على حلها فتحتاج الىدواب تحملها وصاحب المال قد ولاتسكون له دابة فبتحدث معاملة بيندو بين مالك الدامة تسمى الاجارة و تصدير المكراء نوعان الاكتساب أيضائم يحدث بسبب البياعات الحاجات الى النقدس فأن من ريد أن بشترى طعاما بشوب فن أن يدرى المهدارالذي يساو يهمن الطعام كمهو والمعاملة تحرى فىأجناس مختلفة كإيباع ثوب بطعام وحيوان بثوب وهذه أمور لاتتناسب فلابدمن حاكم عدل يتوسط بين المتبايعين بعدلأحدهما بالاسخر فيطاب ذلك العددلمن أعمان الاموال ثم محتاج الىمال اطرول بقاؤه لان الحاجمة البهندوم وأبقي الاموال العادن فاتخذت النقود منالذهب والفضة والنحاس غمست الحاجة الى الصرب والنقـش والتقدير فستالحاجةالي دار الضرب والصمارفة وهكذا تتداعى الاشغال

باللذة الجسور وقد فيسل اذا أردت أن لاتنعب فانعب لثلاتنعب (ولكن جعل الله في غفلتهم وجهالهم نظامالاً بلاد ومصلحة للعماد) ولولاحركتهم وسعمهم في تحصيل ما يتحملونه المعطلت الاموروقل المنتفع (بل جيدع أمو والدنيا انتظمت بالغفلة وخدة الهمة ولوعقل الناس وارتفعت هممهم لزهدوا فى الدندا) لحقارتم اوخستها (ولوفع اواذلك لبطلت المعايش ولو بطلت لها كمواولهاك الزهادأ يضا) وهنانكتة اطيفة عن حكمة خُفيدة وذلك ان الله تعالى بلطيف قدرته فرق همم الناس الصناعات المفاوتة ويسركا لماخلقاله وجعلآ لاتهم الفكر يتوالبدنية مستعدة لها فجعلان قيضه لمراعاة العلم والحافظة على الدين فلوباصافية وعقولا بالمعارف لاثفة وأمرجة لطيفة وأبدانا لينةمستصلحة ومن قيضه لراعاة المهن الدنهوية والمحافظة علمها كالزراعة والتحارة والمناءة جعل لهمقاو باقاسمة وعقولا كدة وأمرحة غليظة وأبدانا خشنة وكاله عال أن يصلح السمم للرؤية والبصر السمع كذاك من الحال أن يكون من خلق المهذ ياسلح العكمة ذلك تقد برالعز بزالعليم (ثم هذه الاموال التي تنقل لايقدرالانسان على حلها) على ظهر و(فيعتاج الى دواب تحملها وصاّحب المال قدلاء الدابة فتعدث معاملة بينه وبين مالك الدابة تسمى الاجارة) وقد تقدم الكام علها في كتاب الكسب (ويصير الكراء نوعلمن الاكتساب أيضا في عدد بسبب الساعات الحاجة الى التقدر) والتخمين (فان من مريد أن يشترى طعاما بثوب فن أبن يدرى المقدار الذي يساويه من الطعامكم هووالمعاملة تحرى في أجناس تختلفة كأيباع ثوب بطعام وحيوات بثوب وهذه أمورلا تتناسب فلا بدمن حاكم عدل يتوسط بين المتبايعين يعدل أحدهما بالاستوفيطلب ذاك العدل من أعيان الاموال ثم يحتاج الىمال يطول بقاؤهلان الحاجة الميــه ندوم وأبقى الاموال المعادن)المركورة فى الارض(فالتخذت النقود من الذهب والفضة والنحاس) لاجل التعامل بها (ثم مست الخاجة الى الضرب والنقش والمتقدير فدئت اساجة الى) اتخاذ (دارالضرب) واتخاذ السكة فيها أحتاج العمال فيها الى صنائع كثيرة تبلغ الى السبعين كلذلك تمايحتاج لتهيئة آلاتها فالدينار لايصلح للتعامل حتى يقع فى يدائني عشرصانعا والنفرة المضروبة تزيدعلى ذلك (و) بعدتمام الديناروالدرهم تعدث الحاجة (الى الصيارة ف) ليحرروهماو ينقدوهما بالعبار الصيم (وهكذا تُتذاعى الاشغال والاعمال بعضها الى بعض حَتى انتهت الى ما تراه) والاصل في هذا كاه تيسيرالقوت وألمليس والمسكن (فهذهأشغالاالخاق وهيمعايشهم) واسكن ينبغي أث يعلمان حصول المفقر وخوفه الناتجين للعرصهما الباعثان على الجدواحتمال البكدني منفعة لناس الماباختياروا ماباضطرار ولهذاقيل رب ساع لقاعدوهو أن يكون الناس لوكفي كلمنهم أمر ولادى ذلك الى فسادا لعالم من حيث اله لميكن أحد بعول لغيرهمهنة وكان الواحدمنهم بعزعن القيام عصالح نفسه كلهاف ودى ذاك الى فقر جمعهم وقدقيل تيام العالم بالفقرأ كثر من قيامه بالغفى لان الصناعات القائمة بالغنى ثلاث الملك والتعارة والبناء وسائرهاقائمة بالفقر فلولم يكن الفقر وخوفه فن كأن يتولى الحياكة والحجامة والدباغ يتوالكا ستومن كان ينقل البزوالملابس من الشرق الى الغرب ومن الجنوب الى الشمال هذامع ان من الناس من لوكني أمردنيا الكان بوجد منه من البغى والفساد ما يؤدى الى خواب البلادوفساد العباد بل كان بوجد منعما يؤدى الى هلاك نفسه في أسرع مدة ومن ديرصنع الله عز وحل لم تعرض له الشهة التي تعرض أن يقول اذا كان الله غنما حواداواسعافلم خص بعضهم بالغني وجعل أكثرهم فقراعومن حق الغني الذي يغني عماده والحوادالذي لابعرف لجوده منتهى أنالا بخص بالعطبة بعضادون بعض وذلك ان الجواد الحق هو الذي يعملى كل أحد بقُدرًا ستَعقَّاقه على وَجه بعود لصلحته ومصلحة غيره وقدفعل تعالى ذلك بالعبادم قال المصنف (وشيَّ من هذه الحرف والصناعات (لا يمكن مباشرته الابنوع تعلم وتعبق الابتداء) أى في أول عروفي الخبر التعلم فى الصغر كاننفش على الحجرُ والتعلم فى الكبر كالنقش على الماء الجارى (ومن الناس من يغفل عن ذلك فعتاج الىأن بأكلما يسعىفه غديره فعدت منه حرفتان خسيستان الاصوصدية والكدية اذبحمعهماأنهما رأ كازن من سعى غيرهما ثم الناس يحدثر زون من اللصوص والمجيدين و محفظونءنهم أموالهم فافتقر واالىصرفعقولهم فياستنباط الحيل والتدابير * أمااللصوص فنهـمن وطالب أعدوا ناويكون في يديه شوكة وقوة فعتمهوب و يتكاثرون ويقطعمون الطريق كالاعراب والاكراد وماالضعفاء منهم فيفزعون الىالحيل اما بالنقب أوالتسلق عمد انتهازفرصة الغفلة وامابات يكون طرارا أوسلالا الى غيرذاكمن أنواع الناصص الحادثة عدد ماتنجه الافكارااصروف-ةالى استنباطها * وأماً المكدى فانه اذا طلب ماسعي فيهغيره وقيلله اتعبواعل كاعل غ يرك فالكوالبطاة فلا يعطى شيأ فافتقروا الىحيلة فى استغراج الاموال وعهيد العذر لانفسهم فىالبطالة فاحتالوا للتعلل بالعجه زاما بالمقيقة كماعة بعمون أولادهم وأنفسهم بالحيلة ليعذروا بالعمى فيعطون واما بالتعبامي والتفالج والتحاننوالتمارض واظهار ذلك بأنواع من الحيل مع سان أن تلك محمنة أصابت

فى الصدافلا يشتفل به أو عنده عنه مانع فيبقى فى باقى عرو (عاجزاعن الاكتساب المجزوعن الحرف فعماج أنياً كل ممايسي فيه غيره فتحدث منه حرفتان خسيستان اللصوصية) وهي سلب أموال الناس بالقوّة (والكدية)بالكسروهي الشحاذة أي التكفف من الناس (اذبج معهم النهمايا كالان من سعي غيرهما مُ الناسِ عِنْرُون من اللصوص والمكدين و يحفظون عنهم أمُوالْهم) والمارأوا أنهم قدحصنوا أموالهم (فانتقروا الى صرف عقولهم في استنباط الحيل والتدبير) في أحذ أمو الهم (أما الاصوص فنهم من يطاب أعوانًا) يساعدونهم على صنعتهم و يقاسمونهم مايأخـــذون (ويكون) مع ذلك (في يديه شوكة وقوّة فعتمه ون ويتكاثرون ويقطعون الطرق فى البروالعركالاعراب والاكراد) وبعض الاتواك وأما الضعفاء منهم فيفزعون الى الحيل الما بالنقب وهوأن ينقب الحائط (اوالنسلق) بان يطلع على الحائط (عند انتهاز فرصة الغفلة) من أر باب الاموال والكل منهما آلات معدة في آلات النقب المعاول ومن آلات التسلق المساميروالماارق فيدق المسمار وعكنه من الحائط فيصعدعليه ثم مسمارا آخروهكذا الى أن يصعد فيربط به حبلاجعله كالسلم فيتدلىبه وينزل الى الوضع فيأخذمافيه ثم يصعد بذلك الحبل الى أن ينزل عودا على بدء وقد يفتقر الى فنح الباب من داخل ليدخل أعوانه ويتخذون الفتم الابواب والاعاليق آلات تفتحها (وامابان يكون طرآرا)وأصل الطرالشق والطزارهوالذي يقطع النفقات ويأخذها على غفلة من أهلها (أوسلالا) وهو عمناه وكذا المختلس (الى غيرذاك من أنواع التآصص الحادثة فى الازمنة المتأخرة بحسب مَا أَنْتُجِبُه الْأَفْكَارِ الْصَرِوفَة الى اسْتَنْبَاطُهَا) وهي صناعة مسْتَقَلَة ولهاناس معروفون يعلمون صبيائهم من الصغرحتي ينشئوا على ذلك ولهم فى ذلك حكايات مستغربة (وأما المكدى فانه اذا طلب ماسعى فيه غيره وقيل له النعب واعمل فيه كاعمل غيرك فمالك وللبطالة فلا يعطى شَمَّأ فافتقرالى حيلة في استخراج الاموال وتمهيد العذر لاندسهم فى البطالة فاحتالوا للتعلل بالعجز اما بالحقيقة كجماعة يعمون أنفسهم وأولادهم بالحيلة ليعذروا بالعمى فيعطون)ولقد حكى لى من أثق به الهرأى مكذيا فى بلاد الروم مقطوعا بديه وهوقاعد على رأس السكة وهويقول أشتهمى الرمان وقدفرش منديلا بينيديه والناس مرمون لهمن الدراهم نفالج فى نفسه ان بطلع على كنه حقيقته فانتفاره بومامن الايام عند غروب الشمس وقد حازما في المنديل وقام فتبعه من بعد حتى اذا جاء في زقاق ضيق ونظر من عينه وشماله ولم رأحدا فدق الباب وفتح له فدخل فاستعبل من وراثه فدق الباب واستأذن الدخول وقال غريب ريد الانوآء ففتح له الباب فاذا في البيث جوارقد تلقينه وقال ابن أكرمن هذا الضيف فاذابيت وسيع وفرآش فأخرة فاتوا بالطست والابريق وغسلن الغبارعن وجهدوغيرن عليه الثياب الفاخرة غيرثياب الكدية وأتى بالطعام وأكلمعه ثم استجر الحديث بان قال له مابالك تفعل كذا وأنتبهذه الحالة فقال بإفلانانى قدقطعت يدى اختياراللكدية وماجعت هذا الذى ثرى الامن الكدية وأحضر ولداله صغيرا وقد قطع بديه كذلك ليعلمه الكدية و باتجنده تلك الليلة وأخذجا يقخبره فلماأصبح نزع تلك الثياب الفاخوة ولبس ثباب المكدية وخرجمن منزله الىما كانعليه وهذاأغر بمامعت (وآمابالتعاي والتفالج والتحان والتمارض)أى ادعاء كل من ذلك وليس على الحقيقة (واظهارذاك بانواعمن الحيل) بان يربط على عنيه خرقة فيظهر أنه أعيى أو يظهر أنه لايقدر على حركة يده فير بطها بالخرق أوان به فالجا أو يفلهر الخرق فيتكام بكازم غير منتظم أو يدعى أمراضا كالبواسير والنواصير أوغيرذلك وقديربط بساقيه خرقا مدهونة بالزيث والقطرات يدعى بذلك أتبه حراحات وللهدر أبي زيدااسر وجى حيث اعتذرعن التعارج فقال تعارجت لارغبة فى العرج *ولكن لاقرع باب الفرج (معبيانان تلك محنة أصابت من غيراستحقاق ليكون ذلك سبب الرحة) لحالهم والشفقة عليهم فيعطون وتجماعة يدعون انهم كانواأهل صناعات نظرية فانقطعواعنها بالعمى (وجماعة يلنمسون افعالا وأقوالا منغيرا ستحقاق ليكون ذلك سبب الرحة وجماعة يلتمسون أقوالا وأفعالا

يتعب الناس منها حسق تنسط قاو بهم عند مشاهدتها في مخوا برفع البدعن قليل من المال في حال التعب ثم قد يندم بعدر وال التعب ولا ينفع الندم وذلك قد يكون بالتمسطروا لها كاقوالشعبذة والافعال المنعكة وقد يكون بالاشعار الغر يبتوال كالام المنثور المسجم مع حسن الصون والشعر المورون أشد تأثيرا في (١٣٦) النفس لاسي الذا كان فيسه تعصب يتعلق بالمذاهب كاشعار مناقب العمامة

يتجب الناس منهاحتى تنبسط قاوبهم عندمشا هدتها) وسماعها (حتى يسعنوا برفع اليدين عن قليل من المال فسال التعب ثم قديندم بعد زوال التجب ولا ينفع النسدم لان الدرهم أذاخرج من الكيس لايعود اليه وذلك قد يكون بالتمسخر)والاستهزاء بالناس (والحاكاة) والتقايد (والشَّعبذةوالانعال المضحكة) والحركات المستغربة من عين وحاجب وتعريك أعضاء وتعويج فم وغيرذلك (وقديكون بالاشعار الغريبة أو المكلام المنثور المسجيع مع حسن الصوت) ولطف الايقاع (والشعر الموزون أشد تأثيرا فىالنفس لاسمِياً أذا كأن فيه تعصب يتعلق بالمذاهب كاشعار مناقب الصَّابة وفضائل أهــل البيث) ووقائعهم ومقاتلهم ومأجرى لهم مع الحوانهـــم(أوالذي يحرك داعية العشق من أهل المجانة كصنعة الطبالين في الاسواق) فيوردون من الوالياوالدو بيتمانى معانيسه تهييج على العشق وترويج لوسال الحبوب وماأشبه ذلك (وتسليم مايشبه العوض وليس بعوض كبييع التعويدات) والتماثم المزخرقة بألوان المداد (والحشيش الذي يجعل بانعهانه أدوية فيخدع بذلك الصبيان والجهال) فيأخذون منهم الدراهم فى مقابلته (وكاسحاب القرعة والفالمن المنجمين) فيكتبون ذلك في رقاع وبخبر ونعما سبقع وسيكون من خير وشر بحكم النجم الطالع وبحكم الفال والقرعة (ويدخل في هذا الجنس الوعاط المكدون على رؤس المنابر) والكراسي (اذالم يكنوراءهم طائل على وكان غرضهم استماله قلو بالعوام) وجلها (وأخذ أموالهم وأنواع البكدية تزيدعلى ألف نوع وألفين) فاذا نظرنا الى الفروع التي احدثتها المتآخرون من المكدين نقدتر يدعلي الفين وهي صناعة مستقلة ولهاشيو خمعروفون وتراتيب وآداب وكلها مبناها الحيل والخداعق أخذ أموال الناس بالباطل ويدخل في هذا الجنس من يتوسع في تناول عل غيره في ما كاه وملبسه ومسكنه وغيرذاك ثم لا يعمل عملا بقدرما يتناوله منهم فانه ظالم لهم فصدوا افادته أولم بقصدوا وكذاكمن يدعى التصوف فيتعطل عن المكاسب ولايكون له علم يؤخذ عنه ولأعل صالح فى الدس يقتدى به بل يجعل همه على غار ب بطنه وفر جه فائه يأخذ منافعهم و يضيق علمهم معاشهم ولا ترد المهم نفعاولا طائل في مثلهم الايان يكدر وا المساعو بغلوا الاسعار ولهذا كان عر رضي الله عنه اذا نظر الى ذي سمسا سأل أله حرفة فاذا قيل لاسقط من عنه ومن الدلالة على قبع من هذا فعله ان الله تعالى ذم من يا كل مال نفسه اسرافا وبدارا في حال من أكل مال غييره على ذلك ولاينيلهم عوضا ولايرد علمهم بدلا (وكل ذلك استنبط بدقيق الفكر لاجل العيشة فهذه هي اشغال الخلق وأعمالهم التي أكبواعليها) ولازموها (وحرهم الىذلك كله الحاجة الى القوت والكسوة ولكن نسوافى أثناء ذلك أنفسهم ومقصودهم) الذي خُلقوالاجله (ومنقابهم وماتم م فضاواو تاهوا) في ودية الحيرة (وسبق الى عقولهم الضعيفة بعد التُكدرتما زحة أشغال الدنيا خيالات فاسدة فانقسمت مذاهبهم) وتنوعت مشاربهم (واختلفت آراؤهم على عدة أوجه وطائفة)منهم (غلبهم الجهل والغفلة ولم تنفقع أعينهم للنظر الى عاقبة أسرهم فقالوا القصود أن تعيش أياما في الدنيا فنجم دحتى نكتسب القوت) من حيث اتفق (ثم تأكل حتى نقوى على الكسب ثم نكتسب حَى نأكل فيأ كلون ليكسبوا ويكتسبون ليأ كلواوهذا مذهب الفلاحين) وغالب أهل القرى (والحمرفين ومن ليساله تنعم فى الدنيا ولاقدم فى الدين فانه يتعب مهار اليا كل ليلاو يأكل ليلا ليتعب مهارا وذلك كسير السواني) ألى تدور على المباه (فهوسفرلا ينقطع الابالوت) ولا ينجم في هولاء الوعفا والتنبيه لتراكم

وفضائك أهلالبيت أو الذى يحرك داعية العشق من أهدل الجالة كصنعة الطبالين فيالاسواق وصنعة مانشبه العوض وليس بعوض كبيه حالتعويذات والحشيش الذي يخيل باثعه أنها أدوية فعندع بذلك الصدازوا لجهال وكأححاب القرعة والفالمن المنعمن ويدخل في هسذا الجنس الوعاظ والمكدون عملي ر ۋس المناىرادالم يەكن وراءهم طائلءلميوكان غرضهم استماله قاوب العوام وأخذ أموالهم مانواع الكديةوأنواعها تزيدعلى ألفنوع وألفين وكلذلك استنبط بدقييق الفكرةلاجل لمعيشة فهذ هي أشغال الخلق و أعمالهم النيأ كبوا علماو حرهم الى ذلك كله الحاجة الى القوت والكسوةولكنهم نسوافي أثناءذلك أنفسهم ومقصودهم ومنفلهم ومأسمهم فتاهواوضاوا وسبق الىءقواهم الضعيفة بعد أن كدرتها زحمة الاشتغالات بالدنيا خمالات فاسدة فانقسمتمداههم واختلفت آراؤهم على عدة

أوجه به فطائفة غابهم الجهل والغفلة فلم تنفقح أعينهم للنظر الى عاقبة أمو رهم فقالوا المقصود أن نعيش أياما الغفلة فى الدنيا فخته دحتى نكسب القوت ثم نأكل حتى نقوى على الكسب ثم نكسب حتى نأكل فيأكاون ليكسبوا ثم يكسبون ليأكاو وهذا مذهب الفسلاحين والمسترفين ومن ليسله تنعم فى الدنيا ولاقدم فى الدين فانه يتعب نهار اليأكل ليلاوياً كل ليلالية عب نهارا وذلك كسير السوانى فهوسفر لا ينقطع الابالوت بيوطا ثفسة أخرى وعوالتم مفطنوالامروه وأنه ليس المفسودان شقى الانسان بالعمل ولايتنع فى الدنيابل السهادة فى ان يفطى وطروس شسهوة الدنيا وهى شهوة البطن والفرج فهؤلاء نسوا أنفسهم وصرفواه ممهم الى اتباع النسوان وجمع لذائذ الاطعمة يأكلون كاتأكل الانعام ويفانون أنمهم اذانالواذال فقد أدركواغا بالسعادة فشفاهم ذلك عن الله تعالى وعن اليسوم الاستخرج وطائفة ظنوا ان السعادة فى كثرة المبال والاستغناء بكثرة السكنوز فاسهر واليلهم والعبوانها وهسم في الجيع فهم يتعبون في الاسفار طول الليسل والنهار ويترددون علم اأن تنقص وهذ الديم موفى ذاك فى الاعمال الشافة و يكتسبون و يجمعون ولاياً كاون الافدر الضرورة شعار يعلا (١٣٧)

> الغنلة وهمكانهائم يأكلون ويتعبون ويأكلون(وطائفة أخرىزعوا انهم تفطنوالامر وهوانه ليس المقصودأن يشتى لانسان بالعمل ولايتنع فى الدنيابل السعادة فى ان يقضى وطره من شهوة الدنيا وهى شهوة البطر والفرج) وهم غالب أهل هذا المصرقد قصراغلرهم على ذلك (فهؤلاء نسوا أنفسهم وصرفوا هممهم الحاتباع النَّسوانُ) بقصدنكاحومات يمين (وجيع لذا ثذ الاطعمة) والاشربة فيرفتون فيها ويبالغون في استحسام ا (يأكاون كما تأكل الانعام ويطنون الم ماذا أدركوا ذلك فقد أدركوا غاية السعادات فشفلهم ذلك عن الله واليوم الا من وتاهوا عن القصود (وطائفة أخرى ظنوا ان السعادة فى كثرة المال والاستغناء بكثرة الكنورف هرواليلهم واتعبوالمهارهم في الجمع منهنا ومنهنا (فهم يتعبون فى الاسفار) والبرارى والبحار (طول الليل والنهارو يترذدون فى الاتمال الشاقة ويكتسبون و يجمعون ولاياً كاون الاقدر الضرورة) من غيرتوسع (شعار بخلاعليها ان تنقص وهذه الذتهم وفي ذلك أجهم وحركته مالى أن يدركهم الموت فيبقى المال موقوفا (تحت الارض أو يظافر به من يأكله فى الشهوات واللذات) ويتوسع فيها (فيكون العامع تعبه ووباه) أذيحاسب به يوم القيامة ولات كل لذته وللهدرالقاتل

> > #قديجمع المال نيرآكاه # ويأكل المال غيرمن جعه #

(ثم الذين بجمعون) المال (ينَّظر ون الى أمثالذلك) ممن جمع فهرياً كلواً كله غيره (ولايعتبرون) وذلك من عمى بصائرهم (وطائفة) أخرى (ظنوا ان السعادة في حدن الاسم) والذكر الطيب (والطلاق الالسنة بالثناء والمسدح بالتجمل والمروءة فهؤلاء يتعبون في كسب المعايش ويضية ون على أنفسهم) ور بمايتدا ينون فوف طافتهم (ويزخوفون أبواب الدورومايقع عليه أبصار الناس) ويتغذون فرسا نفيسة وخدما وحشما ويابسونهم فاخرالنياب (حتى قال أنه غنى وآنه ذو ثروه و يظنون أن ذلك هو السعادة همة مفايلهم ونهارهم في تعد موقع نظر الناس) من داره وأثاثه وملبسه ومركبه وهذه حال خواص أهل الزمان وهوقه و رعن باوغ المقصودواراء تماليس له حقيقة إوحبث النية وفساد الطوينة من حب المجدة والثناء (وطائعة)أخرى (طنو النالسعادة في الجاه والمكرمة بين الناص وانقياد الخلق بالتواضع والنوقير فصرفوا هممهم الى استعرارااناس الى الطاعة) والانقياد (الهم بطاب الولايات وتقالد الاعمال الساطانية لينفذ أمرهم ماعلى طائفة من الناس و مرون انم ماذا انسعت ولايتهم وانقادت لهم رعاياهم قرسعدوا سعادة عظيمة وأن ذلك غاية المطاب وهذا أغلب الشهوات على قاوب الغافلين من الناس فهؤلاء شغلهم حب تواضع الناس لهم عن التواضع لله وعن عبادته وعن التفكر في آخرتهم ومعادهم ووراءه ولاء طوائف بطول حصرهاعلى الضابط تزيدعلى نيف وسبعين فرقة هم كاهم ضاوا) في أنفسهم (وأضاوا) كثيرا بمن تبعهم وفادهم (عن واءالسبيل) أي الطريق المستقيم (وانما حرهم الي جيم والمام والماس والمسكن فنسو اماتر ادله هذه لأمو والثلاثة والقدر الذي يكني منها وانجرت لهم الى استخرار الناس الى

دأبهـم وحركتهم الىان يدركهم أناوت فيبقي نحت الارض أواظف ريهمن يأكله فى الشهوات واللذات فيكون للعامع تعبهوو باله وللا حَكُلُ لَذَنَّهُ ثُمَّ الذَّيْنَ بحــمعون ينفار ون الى أمثال ذلك ولا يعتبرون * وطائفة ظنوا أنالسعادة فى حسن الاسم وانطلاق الالسمنة بالثناءوالمدح بالتحيه والمروءة فبؤلاء يتعبون في كسب المعاش و يضيقون على أنفسهم في الطعموا اشرب و تصرفون جيده مالهدم الى الملابس الحسنة والدوابالنفيسة ويرخو فون أبواب الدور ومايقع عايهاأ بصارااناس ذوتروة طانون أنذاك هي السعادة فهمهم في نهارهم وليلهم في تعهد موقع نظرالناس *وطائفة اخرى ظنواأن السعادة في الجاه والكرامة بين الناس وانقياد الخلق بالنواضع

(١٨ – (اتحاف السادة المتقين) – ثامن) الطاعة بطلب الولايات وتفلد الاعبال السلطانية المنفذ أمرهمها على طائفة من الراس ويرون أمم ماذا السعت ولايم موانقادت الهم رعاياهم فقد سعد واسعاد اعظاية وأن ذاك عاية الطلب وهذا أغلب الشهوات على قاوب العافلين من الداس فهؤلاء شغلهم حب تواضع الناس لهم عن التواضع لله وعن عبادته وعن التفكر في آخرتهم ومعادهم *ووراء هؤلاء طوائف بطول حصرها تزيد على نيف وسبعين فرقة كاهم قدضاوا وأضاوا عن سواء السبيل وانما حرهم الى جيم ذلك عاجة المطعم والملابس والمسكن ونسوا ماترادله هذه الاموراك لاثة والقدرالذي يكني منهاو انجرت بمم

أواثل أسباجها الى أواخرها وثداى بهم ذلك لىمهاولم يمكنهم الرقى منها فن عرف وجما لحاجة الى هذه الاسباب والاشفال وعرف عاية المقصود منها فلا يخوض فى شفل وحرفة وعمل الاوهو عالم بتقصود و عالم بحفاه و أصيبهمنه وأن غايا مقصوده تعهد بدنه بالقوت وال ان سال فيه سبيل التقليل الدفعت (١٣٨) الاشفال عنه و فرغ القاب وغلب عليه ذكر الا شرة و انصرفت الهمة الى الاستعداد له وان

أوائل أسبابها) الى آخره او تداعيهم الى الوقوع في (مهاوى) أي وهدات منففضة (لم يمكنهم الرق) أي الصعود ومحلاص (منها فنعرف وجه الحاجة الى هذه الاسباب والاشغال وعرف غاية القم ودمنها فلا ينخوض في شغل وحرفة وعل مها (الاوهوعالم : قصوده وعالم يحظه ونصيبه منه و) عالم (ان عاية مقصوده تعهر بدنه بالقوت) الذي يتفوى به (والسكسوة) التي بقيم امن الحرو لبرد (حتى لايمالك) جوعاً وعريا (وذلك ان الله فيه سبيل التقليل) مقتصرافيه على الكفاف (الدفعت الاشعال) جلة (وفرغ القاب المعرفة الله وغاب عليه فكرالا تخوق وما أعد الله له منها (وانصرفت الهمة) لا بحالة (الى الاستعداد له) أى لذكر الاسخرة (وان تعدى به قدر الضرورة) وتجاوز عنه (كثرت الاشغال ونداعي البعض الى البعض وتساسل الى غير نهاية) فقد روى ابن ماجه والحكيم والشاشي والبهقي في الشعب من حديث ابن مسعود منجعل الهموم هما واحداهم المعادكفاه الله سائرهمومه (ومن تشعبت به الهموم فىأودية الدنيا) وأحوالها (فلايبالى الله في أي واداً هلكه منها) وفي لفظ لم يبال الله في أي أوديتها هلك (فهذا شأن المنهمكين فيأشغال الدنيا) المكرين عليها (وتنبه لذلك طائفة من الناس فاعرضوا عن الدنيا فحسدهم الشيطان) على ذلك (ولم يتركهم) من مكدته (وأضلهم في الاعراض أيضاحتي انقسموا الى طوائف فظنت طائفة) مهم (ان الدنيا دار بلاعومحنة) واختبار ولهم وشقاوة (والا محرة دارسعادة ليكل من وصل الها) بأى طريق كان (سواء تعبد في الدنيا) أولم يتعبد فرأوا أن الصواب في أن يعتملوا أنفهم قتلاحقيقيًا للخلاصمن محنةالدنيا) وبلائهاوفتنتها فهمصدقوا في أولظنهم وهوكون الدنيادار محنة وبلاء والكن أخطؤافي طريق الوصول الى سمادة الاسخوة (والبهذهب طوائف) البراهمة المعروفة بالجركية (من الهذر فهم يتهمعمون على النار يقتلون أنفسهم بالاحراق فيها) كانقل ذلك الشيخ الاكبر تدسسره في الفتوحات وأورده ابن بطوطة في رحلته (و نظنون ان ذلك خلاص لهم من من الدنيا) ودوغاية الضلال والحسران وقدة كنمنهم الشيطان حتى سول لهم ذلك ولهذه الطائفة فضائح كثيرة من هذا الجنس ويدخل في هذا الجنس طوائف الدور ية الذين يرمون أنفسهم من شاهق الجبل بعدان يأخذواديتهم ويسلونهاالى أولادهم فيظنون انالون على هذآ الوسف سعادة اهم ولاولادهم وهوعين الضلال (وَطَنْتَ طَائِفَةَ أَخْرَى أَنْ ٱلْقُتُلُ لَا يَخْلُصُ) مِنْ يَحِنُ الدُّنيا (بِلِلابد أولامن أمانة الصَّفَّات البشرية) المذمومة (وقطعهاعن النفس بالكايةوان السعادة في قطع الشهوة والغنب ثم أقبلوا على المجاهدة) الشديدة (وشددواعلي أنفسهم حتى هلك بعضهم بَشدة الرياضة) كمافعل ذلك في بعض أولياء المجم (و بعضهم فسدعقله وجن) كاوقع ذلك لبعض أهل عبادان وكان أنو سلمان الداراني رجه الله تعالى يذكرعابهم ذالنو يقول يأأهل عبادان احففاوا عقوا كمو يقول أنمن ترك الرسم فسد دماغه وقد تقدم ذلك فى كذاب رياضة الفس (وبعضهم مرض) وفترعن العمل (وأفسد عليه طريق العبادة) وهذاية ع اكم يرمن المريضين (و بعضهم عجز عن قع الصفات بالكلية ففال الأما كافه الشرع) من قعها (محال) آيس من الممكات (وأن ألشرع تلبيس لا أصل له) ويعمل الفاطه على غيرمعانيه ع النَّحْدُه أف كاره (فوقع في) عَده (الاتحاد) وخرج من رّبة قالدين (وظهر لبعضهم أن هذا التعب كاءلله وان الله مستفن عن عبادة العماد لا ينقصه عصيان عاص ولا يزيده عبادة متعبد) وعُكن الشيطان منهم في هذا الفهم السَّمَيْف (وقواه فيهم حتى انسلخوا فعادوا الَّى الشَّهوات) والأذات (وسلَّكُوا مِسَالًا الأباحة) في سائر

تعدى به قدرالضرورة كثرت الاشغال وتداعى البعض الى البعض وتسلسل الى غسيرماية فتتشديه الهدوم ومن تشعبت به الهموم فيأودية الدنيادلا ..الى الله في أى واد أهلكه منهافهذاشأن المهمكنف أشمهال الدنماوتنيمالالك طائفة فاعرضواعن الدنيا فسيدهم الشيطان ولم يتركهم وأضلهمني الاعدراض أنضاحتي انقسموا اليطوالف فنانت طائفة أن الدنهادار بلاء ومحنة والاسخرة دارسعادة لكل من وصل البهاسواء تعبد فى الدنيا أولم يتعبسد فدرأوااناله وابفأن يقتلوا أنفسهم الغلاص من محمدة الدنيا واليهذهب طوائف من العبادس أهل الهند فهم يتهجه ودعلي الدار ويقتاون أنفسهم بالاحراف ويظنون أنذاك خلاصلهممن محن الدنيا واطنت طائلة أخرىأن القتل لايخاص بلايد أولا من اما ته الصفات البشرية وتطعهاعن النفس بالكامة وأن السمادة في قطم الشهوة والغضب ثمأقباوا على الجاهدة وشددواعلى

أنفسهم حتى «لك بعضهم بشدة الرياضة وبعضهم فسدعة لهو جن و بعضهم مرض وانسد عليه الطريق فى العبادة ما وبعضهم ان هدذا وبعضهم المستخرى ويقع الدخاد وظهر لبعضهم ان هدذا المستعمل الم

الوسميلة والحيلة فتركوا السعي والعبادة وزعواانه ارتفع محآلهم فيمعرفةالله ستحاله عسنأن يتهذوا بالتكاليف واغيا لتكايف علىءوام الحلق ووراءدنا مذاهب باطله وصدلالات هائلة بطول احصاؤها الى مايبلغ نمفاوسيفين فرقسة وانماالناحىمنهافسرقسة واحدة وهي السالكة ما كان علىمرسول الله صلى الله علىه وسلروأ صحابه وهوان لايترك الدنسا مالمكايةولا يغمع الشهوات بالكامة أماالدنهاف أخندمهاقدر الزادوأماالشهوات فيقمه منهدمأ مخرج عن طاعدة الشرع والعقلولايتبع كلشهوة ولايترك كلشهوة مل يتبدع العدل ولأ يترككل ئى من الدنيا ولايطاب كل أيمن الدنيا بل يعلم مقصود كلماخلق من الدنياو يحفظه علىحدمقه ودهفيأخذمن القوت مايقوى به البدن على العيادة ومن المسكن ما يحفظ عن اللصوص والحر والبردومن الكسوة كذلك حــ تى اذافر غ القلب من شغل البدت أقبل على الله تعالى بكنه همته واشتغل بالذكر والفكر طسول العمرو بقملازمالسياسة الشهوات ومراقبالهاحتي

ما يتناولونه (وطووا بساط الشرع) على غرته (و) أبطاوا مقتضيات (الاحكام فزعموا ان ذلك من صفاء توحيدهم) أي كافوه (حيث انم ماء:قدواان الله مستغن عن عبادة العباد) وهي دسيسة عظيمة هاك بهما طوأتف من المتصونة الهُدمُ اتقائمُ مِنْي العلمُواغمَامعني غناه عز وجِلْ تنزهه عن العلاقة مع الاغيروف الذات والصفات (وظن طائفة أخرىان المقمودمن العبادات المجاهدة حثى اصل العبذ بها الى معرفة الله تعمالي) يتخلَّق باخلاق الله تعمالي (فاذا حصلت المعرفة) وحصل التخلق (فقد وصل الى المقصود الهم وبعدالوسول)الىهذا القام (يستغنىءنالوسيلة) واعال الحيلة فتركوا السعى والعباءة ووفضوهما بالسكاية (و رُغُوا انهم ارتفع محلهم في معرفة الله تعالى من ان يمهنوا) أي يزلوا (با لشكاليف) الشرعية فهمخواص الخواص (واعماً التكايف على عوام الخلق) حتى سلبواذلك المقام وربحا تعلقوا بقوله تعمالي واعبدر بلاحتي يأتيك اليقين أي فاذاوصات الى مقام البقين فقد سقطت عنك العبادة ومنهم من قال سلمنىاان المراد بالمة بن الموت فنحن قد أمتنا نفوسنا بالسكلية فارتفعت عنا تسكاليف العبادة ومنهممن يعتمد ذلك فاذادخل ضالمثله فىسلكه فاصرهأن يغسل ويكفن ويجهزتجهيز المونى ثميتقدم عليه فيصلى صلاة الجنازة ثمية ولله قم فقد صرت في عدادالموتى وسقطت عنك التكاليف وكل ذلك تابيس وضلال وشناعات وغالب الملاحدة على ذلك و بعض طوائف من جهلة العوقية أعاذنا الله من أحوالهم (ووراءهذا) الذي أوردناه (مذاهب)أخرى (باطلة وضلالاتهائلة) لاطائل تحتها (يطول احصاؤها الىأن تبلغ نيفًا وسبعين فرقة كالحي ماأورده الشهرستانى فى الملل والنحل وصاحب الشجرة وغيرهما بمن ألف فى بيان الفرق الاسلامية وكالهسم في النار (واغما الناجي منها فرقة واحدة) بنص الخبرالا " في (وهي السالكة ما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفحابه) الكرام رضوات الله علمهم (وهو آث لا يترك الدنيا بالكاية ولا يقمع الشهوات بالكايمة أماالدنيا فيأخذمنها قدرالزادك المبلغله الىالا خوة فقدوردفى الخبروليكن بلاغ أحدكم من الدنيا كزادالراكب (وأما الشهوات فيقمع منها مآيخر جي ن طاعة الشرعو) انقياد (العقل فلايتبيع كل شهوةولا يترك كل شهوة بل يتبيع) طريق (العدل)والاقتصادولايترك كل شي من الدنيا ولايطابكل شئءن الدنيابل يعسلم مقصود كلَّما خلق الله مَن الدنيَّاو يحفظه على حدمقصوده فيأخذ من القَوْتُ مَايِعُوىبِهِ البِدْنُ عَلَى العِبَادَةُ) وَالبِهِ الاشارة بِقُولُه حَسَبُ ابْنُ آدَمَ لَقَيْمَاتَ يَقَمَنَ صَلْبُه (ومَنْ المسكن) ما لابد منه وهو (مايحفظ عن) تطرق (اللصوصور) يحميه (عن) نـكاية (الحروالبرد ومن الكسوة كذلك أى قدرماً يستربه عورته و يكون به وقاية الحروالبرد (حتى اذا فرغ القلب من شغل البدت أقبل على الله بكنه الهمة)أى خالصها (واشتغل بالذكروا الفكر)والمراقبة (طول العمرو بقي ملازمالسياسة الشهوات ومراقبالها حتى لايجاوز حدودالور عوالتقوى) وألى هذا الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ليس خبركم من ترك هذه وأخذ هذه بل خبركمن أخذمن هذه لهذه يعني الدنيا والاستوة وروى الحطيب والديلي ون حديث أنس خير كمن لم يترك آخرته لدنياه ولادنياه لا تخرته ولم يكن كالاعلى الناص ورواه ابن عساكر لمفظ ليس بخديركم من ترك دنيا ملآخرته ولا آخرته لدنياه حتى يصيب منه سماجيعا فان الدنيا بلاغ الى الا تخرة ولا تسكونوا كلا على الناس (ولا يعلم تفصيل ذلك الابالاقتداء بالفرقة الناجية) وقداختلفوا في تعيين هذه الفرقة فتكل يدعى حسن معتقده ويقول هومن الفرقة الناجية وهو كاقال الشاعر وكليدعى وصلابليلي * وليلى لا تقرلهم بذاك

(و)الصيعة أنا المرقة لناجية (هم العماية) رضوان الله عليهم (فانه صلى الله عليه وسلم لما قال الناجي منها

واحدة فالوايارسول الله ومنهم فالأهل السنتوالجاعة نقيل ومن اهل السنة والجاعة فقال ماانا عايه

لايجاو رحدودالور عوالتقوى ولايعلم تفصيل ذلك الابالاقتداء بالفرقة الناجية هم الصابة فانه عليه السلام لما قال الناجى منه إواحدة قالو بالمدون هم قال أهل السنة والجماعة فقيل ومن أهل السنة والجماي

صحابي) قال العراقي حديث افتراق الامةوفيه الذاجي منهم واحدة قالواومن هم قال أهل السنةوالجاعة الحديث وواه الترمذي من حديث عبدالله بن عمرو وحسنه يفترق أمتى على ثلاث وسبعين ملذ كلهم في الذار الاوادة قالواومن هي يارسول الله قال مأأناعليه وأجعابي ولابي داودمن حديث معاوية وابن ماجهمن يثءوف وأنس بنمالك وهي الجناعة وأسانندها حماداه قلت وقدروى أنضاعن أبي هر برة وسعدين ابى وقاص كذاذ كروالحا كموزا دالسخاوي في المقاصد فقال وعن حابروا بي امامة والنجروا بن مسعود وعمر وابن عوف وأبى الدرداء وواثلة وعلى بن ابي طالب فهؤلاء اربعة عشر روواحد يث التفرق بالفاط مختلفة ونعن نذكرذاك جمعه فأماحد يثعب دائله بنعر وفقدذكره العراق كالراهوعزاه الى البرمذى ورواه الحاكم في المستدرك وانحاذ كروشاهداورواه المزار في مسنده وسكت عنه ورواه البهيق في المدخل فقال عبد الرجن ابن زيادعن عبدالله بن مزيد عن عبدالله بن عرورفعه للفظ ان بني اسرا ثدل تفرقوا على ثنته روسبعين ملة وان أمتى ستفترف على ثلاث وسميعين فرقة كلهافي الغاوالاواحدة قيل وماهى بارسول الله قال ماأنا عاييه وأصحابي وأماحد يشمعاوية فرواه أبوداود كاأشار البعالعراقي واغظه الاائدمن كائة بليكم من أهل البكتاب افترقوا على ثنتين وسبعن ملة وان دناه الامة ستفترق على ثلاثة وسبعين ثنتان وسبعود في النارووا حدة في الجنة وهي الجاعة الحديث وقدرواه أيضاأ حدوالدارى والحاكم والبهق فى المدخل من طريق عبدالله بن لحى الهورني عنه وأماحديث أنس فروا ابن ماجه كاأشار اليه العراقي ولفظه عنده النبني اسرائيل المترقت على احدى وسبعين فرقةوانأمتي ستفترق على ثنتين وسبعين فرقة كلهانى النارالاواحدة وهي الجساعة وكذالشرواه ابن حربر فى النفسير ورحاله رحال الصيم ورواه أحد بلفظ ان بني اسرائيل تفرقت احدى وسبعين فرقة فهلكت سعون فرقة وخلصت واحدة وآن أمتى ستفترق على اثنين وسبعين فرقة تمالك احدى وسبمون فرقة وتخاص فرقة قبل بارسول الله من تلك الفرقة قال الجماعة وقال أبونعيم في الحلية حدث احبيب بن الحسن حدثنا عروبن حقص السدوسي ح وقال ابن مردويه في التفسير حد نشاعبد الله بن جعفر حدثنا أحدت بونس أنضاقالاحدثنا عاصمين علىحدثنا أبومعشرين بعقوب بنزيدبن طلحة منزيدس أسلم عن أنس بنمالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افترفت أمة موسى على احدى وسبعين فرفة منهم في النارسيعون فرقة وواحدة فيالجنة وتفرقت أمةعيسي على اثنن وسبعن فرقةمنهافي الجنة واحدة واحدى وسبعون فى النارى قالوامن هم بارسول الله قال الحاعات ورواه الطبراني فى الاوسط مختصرا بلفظ تفترق أمنى على ثلاث وسبعين فرقة كالهن فى النارالا واحدة ما أناعليه اليوم وأصحابي و رواه أنو يعلى في مسنده بلفظ تفترق هذه الامة على بضع وسبعين فرقة انى أعلم اهداها فرقة الحماعة وأماحد يثعوف بن مالك فرواه ابن ماحه كأأشار المه العراقي ولفظه عنده افترقت المهوده لي احدى وسبعن فرقة فواحدة في الجنة وسبعوت فىالنار وافترقت النصارى علىاثنين وسبعين فرقةفاحدىوسبعون فيالناروواحدةفي الجنتوالذى نفس مجد بيد التفترةن أمتى على ثلاث وسبعين فرقة فواحدة فى الجنة واثنتان فى النارقيل بارسول الله من هم قال الماعةورجاله موثقون وكذلك رواه الطيراني في الكبيرورواه الطيراني أيضاوا بعدى واب عساكر باسناد ضعمف بلفظا فترقت بنواسرا ثيل على احدى وسبعين فرقة وتزيدا مقعلها فرقة ليس فهافرقة أضرعلي أمتى من قوم يقيسون الدين مِرأيهم فيحلون ماحرم اللهو يحرمون ماأحل و رواء الحاكم للفظ تفترق أمتى على مضعوصمعن فرقة أعظمها فتنةعلى أمتى قوم مقيسون الاموريو أجهم فعاون الحرام و يحرمون الحلال وأما حديث أبي هر روفا خبرناه عبد الخالق من أبي بكرين الزين الزييدى قال أخبرنا أبوعبدالله محد بن أحد ابن سعيد المكي ح وأخبرناه أعلى من ذاك بدرجة شيخناعر بن أحدبن عقيل الحسبني قالاأ خبرناعبدالله ابن سالم أخبرنا محدبن العلاء الحافظ أخبرنا النورعلي بنصي أخبرنا لوسف بن وكر باأخبرنا مجد بن عبد الربعن الحافظ أخبرنا أبوالفضل أحدبن على الحافظ أخبرنا أقوالفض عبد الرحيم بن الحسين الحافظ أخبرنى

أجدين محبوب أنبأ بامحدين عيسى الحانظ حدثنا الحسين بنح يث أبوع ارحد ثنا الفضل بنموسي عن مجدبن عروعن أبي مسلة عن أبي هر يرةان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تفرقت المهود على احدى وسبعين فرقة أواثنتين وسبعين فرقة والنصارى مثل ذلك وتفترق أمتى على ثلاث وسبعين فرقة هكذا رواء الترمذى وقال حسن صحيح ورواءأيضا أبوداود وابن ماجه وابن حبان في صحيحه والبهقي وقال أبو يعلى فىمسسنده محدين عمر ويشك فزاد أبوداود فى وايته منها ثنتان وسبعون فى النار و وأحدة فى الجنة وزاد الترمذي كلهم في النار الاملة واحدة قالوا من هي يارسول الله قال ما أناعلمه وأسحابي ورواه الحاكم في المستدرك وقال احتم مسلم لحمد بنجروعن أبي سلمةعن أبي هر مرة واتفقا جمعاعلي الاحتجاج بالفضل من موسى وهواقة واستدرك عليه الذهبي في مختصره فقال لم يحتج به منفرد اولكن مقرونا غيره ورواه أحدوا بو يعلى فى مسنديهما بلفظ تفرقت المودعلى احدى وسبعين قرقة الحديث وباقى ساقه كسياق حديث أي امامة الا تنىذ كروقريها وأماحد يتسعد بن أبي وقاص فروا وابن أبي شيبة في مسدد و فقال حدثنا أجد بن جبدالله بن وأسعن أبي بكر بن موسى بن عبيدة عن عبدالله بن عبيدة عن ابنة سعد عن أبهاعن الذي صلى الله عليه وسلم قال افترقت بنواسرا ثيل على احدى وسبعين ملة وان تذهب الليالى ولا الايام حتى تفترق أمتى على منلها وكل فرقة منهافى النار الاواحدة وهي الجاعة وكذلك رواه عبد بن حيدو البزاروفي اسنادهم ضعف وأماحد بثجارفقال أسار بنسهل الواسطى المعروف بتحتل في كتابه تاريخ واسط حدثنا مجدين الهمشم حدثنا شحاء بن الوايد عن عروبن قيس عن حدثه عن جاربن عبدالله قال قال رسول الله صلى الله علمه وسلم تفرقت الهودعلي احدى وسبعين فرقة كلهافىالنار وتفرقت النصاري على اثنين وسبعين فرقة كلها فى النار وان أمنى ستفترق على ثلاث وسمعين فرقة كلها فى النار الاواحدة فقال عربن الخطاب أخمرنا يارسول اللهمنهم قال لسواد الاعفام وفى السند مجهول وأماحديث أبي امامة فرواء الهابراني في الكبير بالهظ تفرقت بنواسرا ليلعلى احدى وسبعين فرقة وتفرقت النصارى على اثنين وسبعين فرقة وأمتي تزيد علمهم فرقة كالهافى النار الاالسواد الاعظم ورواته موثقون رواه أيونعيم فى تاريخ أصبهان حدثنا أحدين جعفر بن معبد حدثنا يحى بن مطرف حدثناعبدالرحن بن البارك حدثنا قر رش بن حباق حدثنا أتوغالب عن أبنامامة به ورواه الضياء في المختارة بلفظ ان بي اسرائيل والباقي سواءوفيه وان هذه الامة ستزيدهام فرقة ورواه أحدوأ يويعلى من حديث أبيهر وة مادف السديا فالاان فيه تفرقت الهود بدل بني اسرائيل وقد تقدمت الاشارة اليه وأماخديث ابن عروان مسعود نقد أشار الهما السخاوي في المقاصد وأماحد يدعرو بنعوف فرواه الحاكم من طريق كابربن عبدالله بنعروب عوف عن اسمعن جده عروب عوف المزنى عن الذي سلى الله عليه وسلوقال ان بني اسرائدل افترقت على موسى سمعن فرقة كالهاضالة الاواحدة ثم افترقت على عبسى بن مربع احدى وسبعين فرقة كلهاضالة الاواحدة وانكر تفترقون اننتن وسبعن فرفة كاهاضالة الاواحدة الاسلام وجاءته وفمه قصةورواه أيضا الطعراني قال الحاكم وكثبر ابن عبدالله لا تقوم به عجة وأماحديث أبي الدرداء وواثلة فقد أشارا لهما السخاوي في المقاصد وأماحديث على بن أبي طالب فرواه أبونعيم في الحلية و ابن النجار في الناريخ بلفظ تفرقت هذه الامة على ثلاث وسبعين فرقة ينتحاون وتفارق أمرناوفي سندولين (وقد كانوا) رضي الله عني المنه بم القصد) أي المتوسط بين الافراط والنفر يط (وعلى السبيل الواضم الذي فصلناه من قبل فائم مما كانوآ يأخذون الدنيا الدنيا) أي

لاحل قامة أمور الدنيا (بل الدين) وما يتوصلون بها اليه (وما كانوا يترهبون) أى ما كانوامثل الرهابين ينتعلون (و يصعرون الدنيا بالسكاية وما كان لهم فى الامور تفريط ولا افراط بل كان أمرهم بين ذلك قواما)

محدبن أحدبن محدهبة الله أخبرنا عبدالخالق بن طرخان أخبرنا على من نصراً نباً ناعبد الله بن أبي القاسم أنبأ نامحد بن المعاد عبد العزيز بن محد قالوا أخبرنا عبد الجبار بن محد أنبأ نامحد بن

وقد كانواعلى المهيم القصد وعلى السبيل الواضع الذى فصلناه من قبل فانه مما كانوا يأخذون الدنه الادنها بل الدين وما كانوا يترهبون و به عمر ون الدنه بالدكاية وما كأن لههم فى الامور تفريط ولاافراط بل كان أمرهم بين ذلك قواما

أى معتدلا (وذلك هوالعدل والوسط بين الطرفين) و به فسرقوله تعالى وكان بين ذلك قواما (وهوأحب الاموراليالله تعالى لماورد في الخبر عبر الامور أو ساطها (كاسبق ذكره في مواضع) من هذا المكتاب (والسلام) ولنعتم السكتاب فائدة لها أولق عاسق تشير الهاج اعزانه لما احتاج الناس بعضهم الى بعض سخرالله كل واحدمن كافتهم لصناءة مايتعاطاها وجعل بين طبائعهم وصنائعهم مناسبات خفيةوا تفاقات سماوية لتؤثر الواحد بعدالواحد حرفة من الحرف ينشر حصدره بملابستها وتطبعه قواهاز اولتهافاذا جمل اللهصناعة أخوىفر بمبا وجد متبلدا فيها ومتبرماتهاوقد سخرهم اللهلذلك لثلايختاروا بأجعهم صناعة واحدة فتبطل الاقوات والمعاونات ولولاذاك اسااختاروا من الاسماء الاأحسنها ومن البلاد الاأطبيها ومن الصناعات الاأجلها ومن الاعمال الأأرفعها ولتناصروا على ذلك ولكن الله عكمته حعل كل واحدمهم في ذاك يحيرا في صورة يخير فالناس اماراض بصنعة لاسيدة نها حولا كالحاثك الذي برضي بصنعته وبعيب الحجام الذى يرضى بصناعته ويعيب الحائك وبهذا انتظم أمرهم كاقال الله تعالى فتقطعوا أمرهم بينهم زبرا كلحرب عالديهم فرحون واماكار ولهايكا بدهامع كراهة لهاكانه لايجدعها بدلاوعلى ذلك دل قول الني صلى الله عليه وسلم كلميسرا اخلقه بلصرح تعالى فى قوله نحن قدعنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنياور فعنا الاسية وقوله تعالى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصرون وقوله تعالى قلكل بعمل على شاكلته والهذا قال صلى الله عليه وسلم لئ والهااناس يغيرماتياينوا فاذاتساوواهلكوا فالتبانوالتفرق والاختلاف في نحوهذا الوخع سبب الااتثام والاجتماع والاتفاق كاختلاف صورة الكنابة وتباينها وتعددهاالتي لولاها لماحصل لهانظام فسجان الله ماأحسن ماصنع واحكم ماأسس واتقن مادر تعالى الله عايقول الطالون علواكبيرا والحدلله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محدخاتم الانبياء والرسلين وعلىآله وسيبه أجعين قدوقع الفراغمن شر ب كتاب ذم الدنياعلي يدمسودوا العبدالفقير أبي الفيض محدم تفي الحسيني عفوله بمنه وكرمه في آخو ساعةمن نهارا لسبت ثامن عشرى صفر الخيرمن شهورسنة . ٢٠ وحامد الله مسايا بحسب لا آمين والجدلله رب * (بسيم الله الرحن الرحيم وصلى الله على سيدنا محدوا له وصحبه وسلم) الحديثة الذي السيمه صَائر الخلق وعواقب الامر * نحمده على عفايم احسانه ونير برهانه * ونواى فضله وامتنانه * حدايكون لحقه قضاء * والسكره اداء * والى ثوابه مقر با * ولحسن مريده موجما ونستمين به استعانة راج لفضله * مؤمل لنفعه * واثق بدفعه * معترف له بالعلول * مذعن له بالعمل والقول * ونؤمن به اعمان من رجاه موقنا * و ناب اليهمؤمنا * وخضع له مذعنا * وأخلص له موحدا وعظمه محمدا ولاذبه راضا يحتهدا * ونشهد أن سدنا ومولانا محدا عبد ورسوله * وصفيه و حامله المحتى من خلائقه * والفتاح لشرح حقائقه * والختص بعقائل كراماته والمصطفى الحكارم رسالاته الوضحة به اشراط الهدى * والحاوية غريب الردى * صلى الله عليه وعلى آله الائمة لاطهار * وأصحابه الفضلا الاحمار * واتباعهم القَتْفُنُ لات أُرْبِهُ وسلم تسليما كثيرا * أمابعد فهذا شرح (كناب ذم البخل وحب المال) وهوالسابيع من الربيع الثالث من كتاب الاحياء للامام الهمام عبة الآسلام أب حامد تحدين محد ن مجد الغرالي وقل الله ثراه صوب الغمامة المجهلة العزالي بينض و صلمعاقده وضبط أوابده وضم ماانتثر من فوائد ، به والمانة ماخني من اشاراته * وتوضيم مااعتماص من مشكلات عباراته * عازيا كل قول الى قائله وكل خبرالى راويه * وكل أثرالى ناقله مرتقياذر وفمعاليه متكفلا ضبط الفاطه ومعانيه * و بالله اعتصم وأسأله العصية فيايصم مستعيدا بالله من شرالشيطان الرجيم ومن يعتصم بالله فقدهدى الحصراط مستقيم قال رجه الله تعالى (بسم الله الرجن الرحيم الجدلله مستوجب الحد) أى مستحقه (برزقه المبسوط) أى المنثور على عباده (وكاشف الضر) بالضمو يفتح ما يؤلم الظاهر من الجسم وهوما يتصل بمعبوسه فىمقابلة الاذى وهوا يلام النفس ومأيته ل باحوالها وتشعرالف مقدمانه عن عاووقهر والفقعة باله تكون منهما الونعوه (بعد الفنوط) أي بعد دالاياس من كشفه وهو رفعه ودفعه (الذي خاق الخلق) أي

وذائهوالدل والوسطابين الطرفين وهوأحب الامور الماللة تعالى كاسبق ذكره في مواضع والله أعلم من كتاب ذم الدنيا والحدالله سيدنا مجدوآله وصيبه وسلم المال وهدوالكتاب من كتب احياء عساوم الدين) *

السابع من ربيع المهاكمان من كتب احياء عساوم الدين) *

البسم المه الرحن الرحيم) *

الحدلة مستوجب الحد

برزقه السوط وكأشف

الضريعد القنوط *الذي

خاقالخلق

* ووسد عالرزف وأفاض على العالمين أصسناف الاموال هوابثلاهم فيها بثقاب الاحوال هورددهم فعها بين العسر والمبني والفقر والطمع والمأس والمروق والاستطاعة والحرص والفناعة والمخلوا لجودوا الهرح الوجود والاسف على المفقود والايثار والتوسير والتبذير والقتير والرضا بالقليل (١٤٢) واستحقارا لكثير كل ذلك ليه العمائهم

الخاوقات باسرها (ووسع لرزق) الحسي والمعنوى (وأفاض على العالين) بمنتضى جوده المطلق (أصناف الاموال) وأفواعها من الصامت والناطق (وابتلاهم) أي ختبرهم (فيها) أي في تلك الاموال التي أعطوها (بتقابب الاحوال) أى تغييرها من حال الحال (ورددهم فيها) أى جعلهم مرددين فيها (بين) حالى (العسرواليسر) أى الضيق والغرج (والغنى والفقر والطمع والياس والثروة) أى الكثرة (والافلاس) أى الفقر والعدم (والعبروالاستطاعة) أى المكن والقدرة (والحرص والقناعة والجل وُالجودوالفرْح بالموجودوالاسفُ) محركة أى الحرن (على المفقودوالايثاروالانفاق والتوسع والاملان) أى الافتقار والاحتياج (والتبذير) أى تفريق المال على وجه الاسراف (والتقتير) أى تقليل النفقة (والرضابا قليل واستحقار الكذير)بان لا كمون له مقام كبير عنده (كلذلك لنباوهم) أي نختبرهم (أجم أُحسن علا) أى ارْهدهم فى الدنيا كأقاله الفضيل بن عياض (و ينظر أيهم آثر الدنيا عن الا تخرة بدلا) أى اختارها بدلاعنها (وابتغي عن الا خوت عدولاو حولا) بكسر ففتح اسم عمى التعول والانقلاب (وانخذ الدنياذخيرة) يعتدها (وخولا) محركة وهوالحشم والخدم (والصلاة على) السيدال كالل (مجد الذي نسخ علمه الحنيفية (ملا) أى ازال أحكامها وعاداتها (وطوى بسريعته أديانا وتعلا) بكسرففت جيع عَلَهُ بِالْكُومِ هِي الدَّعُوةُ (وعلى آله وأصابه الذين سلكواسبيل رجم ذلا) بضمَّين جُمع ذليل أَى اذلاء منقادين (وسلم) تسليماً (كثيرا أما بعد فان فتن الدنيا كثيرة الشعب والاطراف) والسعبة بالضم من الشجرة الغصن المتفرعمنها والجمع شعب كغرفة وغرف (واسعة الارجاءوا لاكناف) والارجاء النواحي والاكناف الجوانب (ولكن الاموال أعظم فتنهاوا طم) أى أعم (محنها وأعظم فتنة فيها) أى فى الاموال (أنه لاغنى عنها) وللهدر المتنى حبث قال

ومن نكد الدنياعلى الحران برى ، عدوّاله مامن صداقته بد

ان كان عنى بذلك المال فهو أحسن ما قبل فيه (ثم أذاوجدت فلا سلامة منها) أى من شرورها (فان فقد المال) وعدمه (حصل منه الفقر لذى يكادان يكون كفرا) كاورد في الحسر كادا لفقران يكون كفرا ووى ذلك من حديث أنس مرفوعاومن حديث الحسسن مرسلا وقد تقدم وأخرج أو فعيم في الحلية في ورح ختمكرمة ان اقتمان قال لابنه بابني قد ذقت المراو فليس شئ أمر من الفقر ولذا استعاذ النبي صلى الله عليه وسلم نه (وان وجد حصل منه الطغيات الذي لا يكون عاقبة أمره الاخسرا) أى انتقاصا في رأس ماله و والجلة فهي لا تخاو من الفوائد والاستحان باختلاف الحالات ونوائدها من المنجيات (وآفاتها، ن المهلكات وغير خبرها من شرها من العوصات) أى من الشكلات يقال أعوص الامراذا أشكل فهمه التي لا يقوى عليه اللا يقوى عليه الانتفراد والبحاث في الذين كشف الله عن بسيرتهم وأمار بنورااه داية سريمتهم أولئك (من العلم الراسخين) أى المتملكين في معارفهم (دون المترسمين) الذين يعرفون من العلوم رسومها (الفتر بن) الماهم فيه (وشرح ذلك مهم على الانفراد) أى الاستقلال فان ماذكرناه أولا (في كتاب رسومها (الفتر بن) الماهم فيه (وشرح ذلك مهم على الانفراد) أى الاستقلال فان ماذكرناه أولا (في كتاب رسومها (الفتر بن) الماهم فيه (وشرح ذلك مهم المناد الم يكن نظرا في المال خاصة بل في الدنيا عامة والدنيا تتناول كل حظ عاجل) من حظوظه (والمال بعض أحزاء الدنيا لم يكن نظرا في المال خصله والمن والفرج بعضها وتشفي الغيظ بحكم الفضب والمسد بعضا والديم ونظر ذالات في هذا المكاب في المال وحده اذفيه آفات وغوائل) أى مهالك (ولا نسان كل سبق بيانه (ونظر ذالات في هذا المكاب في المال وحده اذفيه آفات وغوائل) أي مهالك (ولا نسان)

المال خاصة بل فى الدنياعامة اذالدنيا تتناول كل حفا عاجل والمال بعض أجزاء الدنياوالجاه بعنهاوا تباع شهوة البطن والذرج بعنها وتشفى الغيظ عكم الفضد والحسد بعضها والمكروطلب العاو بعضها ولها أبعاض كثيرة ويجمعها كلما كان الانسان في معذا الدكتاب في المذا الدكتاب في المذا الدكتاب في المذا الدكتاب في المدا الدكتاب في المدا المكان المناف المدان المكان المكان

أحسنعملا وينظرأيهم آثرالدنهاءلي الأخره بدلا وابتغي عنالا خرة عدولا وحولاوا تخذالدنهاذخبرة وخولا والصلاة على محمد الذى سحاءلمته وطوى بشر بعتبه أدباناونعملا وعلى آله وأحصابه الذين سلكواسبيل وبهسمذلا وبإتسليما كثيرا (أما بعد) فانفتن الدنيا كنيرة الشعب والاطراف واسعة الارجاء والاكاف والكن الاموال أعظم فتنهاوأطم محنها وأعظم فتنة فهاأنه لاغسني لاحددعنها ثماذا وجدت فلاسلامة منها فأن فقرالمال حصل مندالفقو الذى يكادأن يكون كفرا وان وجدد حصل منه الطغمان الذي لا تكون عاقبة أمره الاخسراو المالة فهبى لاتخاومن الفيه واثد والا منات وفوائدها من المنعيات وآفانهـامــن الهلكات وتمييزخيرهاءن شرها منالمهوصات النيالا يقوىءاماالاذو والبصائر

فى الدس من العلاء الراحفين

دون المرسمة بن المغتر من

وشرح ذاكمهم على

الانفسرادفانماذكرنامق

من تقسده صفة الفقر ومن وجوده وصف الغنى وهما حالتان يحصلهم ما الاختبار والانتحاث ثم الفاقذ حالثان الفناعة والحرص وأحداهما حالنان لأمرقيماني أيدى الناس وتشهر العرف والصناعات مع اليأس عن الخلق (111) مذمومة والاخرى مجودة والعريص

من فقد اصفة الفقر ومن وجود اصفة الغنى وه ما حالتان يعمل م ما الاختبار والاحتحان ثم الفاقد حالتان القنَّاعة والحرص واحسداهما مذمومة)وهي الحرص (والاخرى مجودة) وهي القناعسة ولايكون الحرص الااداتناهت الشهوة عقلية كانتأو بدنية وقدد يكون الحرص تحودالكن لافي أمور ألدنيا (وللعريص حالثان طمع فيماني أيدى الناس) بمساعل كمونه (أوتشمر للعرف والصناء أتمع الياس من الخلق والطمع شر الحالَّنين وللواجد) وهوفى مقابلة الفاقد (حالتان امسال بحكم البخل والشم وانفاق) عيبذل(واحداهما مذمومة) وهي الامساك (والاخرى مجودة) وهي الانفاق (وللمنفق حالتان تُهذير) في تَهير محله (واقتصادوا نحود) منهما (هوالاقتصاد وهذه أمورمتشابهة وكشفُ الفطاء عن الغموض فيهامهم ونحن نشرح ذلك في أربعة عشر فصلا انشاء الله تعالى وهو بيات ذم المال ثم مدحه ثم تفصيل فوائدالمال وآفاته ثمذم الحرص والطمع ثم علاج الحرص والعامع ثم فضيلة السخاءثم حكايات الاسعباء عردم الجنل عم حكايات الجنلاء عمالايثار وفضله عمد السعداء طالبخل عم علاج البعلاء عم مجوع الوظائف في الممال عُرْمُم الغني ومدح الفقر) فهذه أربعة عشرمة اصدجعل كلُّ مقصد في فصل

مستقلءلي هذا النسق والترتدب

(الفُّصلُ الاولفبيات ذمَّالمُـالـ وكراهة حبه) (قالالله تعـالى) فى كتابه العزيز (يا أيها الذين آمنوا لاتلهكم) أى لاتشغابكم (أ-والبكم ولا أولادكم عَن ذكرالله ومن يفعل ذلك) أى الهاه أحدهما عنه (فأولئالهم الخاسرون) فى تجارتهم المتنغصون فى خطوطهم وأصل الالهاء الصرف لان اللهوسنة ول من لُهُ عَيْ اذَاعَهُلُ ﴿ وَقَالَ تَعَالُمُ الْعَالُمُ وَأُولَادَكُوْنَتُهُ ۚ أَىٰ تَفْتُنَكُمُ عَنْ أَمُورَالِدِينَ وَتُوقَعَكُم فَى المَهَالِكُ وقدم الاموال فى الا يتسين تنبيها على انها أعظم أسسباب الفتنة (وقال تعالى من كأن يريد الحياة الدنيا وزينتها الآية) أى الى آخرها (وقال تعالى ان الانسان له طنى أن رآه استغنى) أى رأى نفسه واستغى مفعوله الثانى لانه بمعنى علم ولذلك جازان يكون فاعله ومفعوله ضمير بن لواحد (وقال تعمالي الهاكم التكاثر) أى النباهي بالكثرة فى الاموال والاولاد حتى زرتم المقابر أى حتى متم وقبرتم مضمعين أعماركم فى طلب الدنباء الهوأهم لكم وهوالسعى لاخراكم وهذا أحدالو جوءف تفسيرالاتية (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حب المال والشرف يتبتان النفاق في القلب كاينبت الماء البقل) قال العراق لم أجده بهذا اللفظ وذكره بمدهذا بلفظ الجاميدل الشرف اه قلت وروى أنونعم فى الحلية والديلى حب الغني ينبت النفاق فىالقلب كإينبت الماء العشب واختلف فى المراديه هل هوا أغنى المقابل للفقر أوهو الممدود بمعنى غناء الشعر وروى الديلي من حديث أنس الغناء واللهو ينبتان النفاق في القاب كأيذ بت الماء العشب وقد تقدم شيَّ من ُداك في كتاب آداب السماع (وقال ملي الله عاليه وسلم ماذئبات) مثني ذئب وما بعني لبس وذئبات إسمها وقوله (ضاريان)صفةله أى لهنعان وفيروا يةجائعان وفي أخرى عاديان (أرسلافي زريبة غنم) أى مأواها والجلة في محل وفع صفة (ما كثر فسادا) حبر ماوا ابراء ذائدة (فيها) أى فى الزّر يبة وفى رواية لهاوا الضمير للغنم واعتبرفيه الجنسية فلذا أنث (منحب المال والجاه) هو المفضل عليه لاسم التفضيل (في دين الرجل المسلم) ومقصودا لحديث انحب المال والجاه أكثرف ادالارين من افساد الذئبين للغنم لان ذلك يستجرصا حبه الى ماهومذموم شرعافال العراقير واءالترمذي والنسائي فيالكبري منحديث كعب بن مالك وقال جائعات مكان ضاريان ولم يتمولا في زريبة وقال الشرف بعد الجاه قال الترمذي حسن صحيم والطراني في الاوسط منحديث أبى سعيد ماذ تبان ضاريان فى زريبة غنم الحديث وله وللبزار من حديث أبى هر برة ضاريان

والطسمع شراخالنسين وللواجد حائنان امساك يعكم العلوالشع وانفاق واحدداه حامذمومة والاخرى مجود والمناق خالتان تبسذر واقتصاد والمحودهوالاقتصادوهذه أمورمتشاغ للموكشف الفطاء عن الغموض فيها مهم ونحن نشرحذ لكف أربعة عشرفص الاانشاء الله تعالى وهو بيان ذم المال عمدحه عم تفصيل فسوالد المال وآفاته مذم الحرص والطمع ثم علاج الحرص والطمع ثم فضيلة السفاء ثمحكامات الاسخباء شمذم المغسل شمحكايات العلاء تمالايثار وفضاءتم حدالسفاءوالغلامعلاج العل مجوع الوطائف فيالمال ثمذم الغني ومدح الفهةر ان شاءالله تعالى *(بيان ذمالمالوكراهة

والالله تعالى البهاالذي آمندوالاتلهكم أموالكم ولا أولادكم عنذ كرالله ومن يف على ذاك فأولئك هم الحاسر ون وقال تعالى انمأ أموالكم وأولادكم فتنة واللهءنده أحرعظيم فناختارماله وولده علىما عندالله فقدخسر وغين

خسرانا عظيم اوقال عزوجل من كأن ريدا لحياة الدنياوز نتها الاستة وقال تعالى ان الاند ان ليطفي أن رآه استغنى فلاحول ولاقرة الابالله العظام وقال تعالى ألهاكم التكاثر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلمحب المال والشرف ينبتان النفاق في القلب كاينبت الماءالبة لوقال صلى الله عليه وسلم ماذئبان فأريان أرملافى زريبة غنم بأكثرا فسادا فياءن حب الشرف والمال والجاه في دين الرحل المسلم

وقال صالى الله علمه وسير هلك المكثر ونالامن قال به في عبادالله هكذا وهكذا وقلمل ماهم وقمل ارسول الله أى أمنك سرقال الاغنياء وقال صـــلى الله عليه وسلم سيأنى بعدكم قوم وأكلون أطاب الدنسا وألوائها وتركمون فروالحمل وألوائما ويشكعون أجل النساء وألوانهاو يلبسونأجـل الثياب والوائم الهم بطوت إمن القليل لاتشب عوانفس بالكثير لاتقنع عاكفين عــلى الدنيا تغــدون و مروحون الما انخذوها آ لهة مندون الههم وربأ دون ربهم الى أمرها ينتهون ولهواهم يتبعون فعزعة من محدث عبدالله لن أدركه ذلك الزمان من عقبعقبكم وخلف خلفكم أن لانسام علمه مرالا يعود مرضاهم ولايتسع جنائرهم ولأنوقر كبيرهم فن فعال ذلك فقد أعان على هدم الاسلام

مائعان واسناد الطبرانى فمهماضعيف اه فلت وكذلك رواءأحد وأنو يعلى فى مسنديهما قال النميى رحالهمارحال الصيم غير محدب عبداللهن رنعو مهوعبدالله تامحدت عقيل وقدوثقا وقال المنذرى اسناد الترمذي جيد والفظهم جيعا مآذئبان جائعات أرسلافي غنم بأفسدلها منحرص المرء على المال والشرفاد مموروا والطيراني والضياءفي المتارومن حديث عاصم بأعدى عن أبيه عن جد قال اشتريث أنا وأخىمائة سهممن خدمر فبلغ ذلك النبي صلى الله علمه وسلم فقال ماذئبان عاديان أصابا غذما أضاعهار بها بأفسدلها من حب المال والشرف لدينمور وى الطهراني في الاوسط من حديث اسامة بن زيد بلفظ ماذ ثبان ضاريات ماتا فى حظيرة فهاغنم يفترسان و يأكلات ماسرع فسادامن طلب المال والشرف فى دىن المسلم وقد أخرجه الضاء كذلك (وقال صلى الله عليه و سلم هلك الآكثرون الامن قال به) أى بالمال أطلق القول وأراديه العمل (في عبادالله) أي المُستحقينُ من الفقراء (هكذا وهكذا) وأشأر (بيدهُ وقليلِ ماهم) قال العراقي رواه الطبراني من حديث عبد الرحن من أبزى بلفظ المكثرون ولم يقل في عباد الله ورواه أحد من حديث ألى سعمد الفظ المكثرون وهو متفق علمه من حديث ألى ذريلفظ هم الاخسرون فقال أبو ذرمن هم نقال هم الاكثرون مالاالامن قال هكذا الحديث اه قلت رواه أحدوهنا دوع دين حدوا بو بعلى من حديث أى سعمد بلفظ هلك المكثرون الامن قال مالمال هكذا وهكذا وهكذا وقلل ماهم وأماحد ث أبي ذرالتفق عليه فهوان المكثر نهم المقاون نوم القيامة الامن أعطاه الله خيرا ٧ فتم فيه عينه وشماله وبين يديه ووراء. وعمل فيهخيرا وفى واية انالا كثر نهم الاقاون (وقيل يارسول آلله أى أمثك أشرقال الاغنياء) قال العراقى غريب لم أجده بم ـــذا اللفطُّ وللطبراني في ألاوسط منحديث عبدالله بن جعفر شراراً متى الذمن ولدوا في النعم وغذوا به يأكاون من الطعام ألوانا وفيه أصرم ب حوشب ضعيف ورواه هنادبن السرى في الزهدله من رواية عروة بن رويم مرسلا وللبزار من حديث أبي هر مرة بسند ضعيف انمن شراراً مني الذين غذوا بالنعيم ونبتت عليه أجسامهما ه قات وحديث عبد الله بن جعفر هذا قد تقدم في آ فات اللسان وله بقية و مركبون الدواب ألواناو يتشدقون في الكلام وقدرواه كذلك الحاكم وصحه وأعقب والبهتي في الشعب ومرسل عروة بنرو يمرواه هناد بنالسرى في الزهد ومن طريقه أنونعهم في الحلية حدثنا وكيم حدثنا الاوزاع عنه رفعه خماراً مثى الذين الحديث وفيهوشرار أمثى الذين ولدوافى النعم وغذوانه وانمآغ متهم ألوان الطعام والشاب ويتشدقون فى السكادم وروى مشله من حديث ابن عباس بلفظ شرار أمنى الذين ولدوافى النعيم وغذوا فيهاالذين يأكاون طيب الطعامو يلبسون لىنالدادهم شرارأمني حفاحقا الحديث رواه الديلي وروى مثلة من حديث فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم روا ابن أبي الدنياوابن عدى والبيرقي وقد تقدم ف ذم الغيبة (وقال صلى الله عليه وسلم سيأتى بعدكم قوم ٰ يأكاون أطايب الدنيا وألو انماو ينكعون أجل النساء وألوائها ويلبسون ألبن الثياب وألوانها وركبون فروالخيل وألوائم الهم بطون من القليل لاتشبيع وانفس بالقليل لاتقنع عاكفين على الدنيا بغد ون ومرحون الها اتخددها آلهةمن دون الههدم وربادون رجم الى أمرها ينتهون وهواهم ينبعون فعزعة من محد بن عبد الله لن أدرك ذلك الزمان من عقب عقبكم وخلف خلفكم انلاسلم علمهم ولانعود مرضاهم ولايتسع حنائرهم ولانوقركسرهم فن فعل ذلك فقد أعان على هدم الاسلام) قال العراقي روى الطبراني في الكبير والاوسط من حديث أبي امامة ستكون بعدى رجال من أمني يأكاون ألوان الطعام ويشربون ألوان الشراب ويلبسون أنواع الثياب يتشدةون في الكلام أولئك شرارأمني وسسنده ضعيف ولم أجدابافيه أصلا اه قات وجديث أبي امامة هذا أخرجه أيض اأنونهم في الحكمة وفي حديث عبدالله بن جعفر الذي ذكر قبل هذا وفيه وتركبون الدواب ألواناو روى تمام في خوء من حديثه من حديث على شراراً منى وأوّل من يساق الى النار الاقماع من أمنى الذين اذاأ كلوا لم يشبعوا

واذاجعوالم يستغنوا (وقال صلى الله عليه وسلم دعوا الدنيالاهاها) أى الركوها لهم (من أخذ من الدنيا فوقامايكمفيه لنفسه ومن تلزمه مؤنته أخذحتفه) أى هلاكه (وهولايشعر)بأن المأخوذفيه هلاكه اذ هي السم القاتل قال العراقي رواه البزار من حديث أنس وفيه هانئ بن المتوكل ضعفه ابن حبان اه قات ورواء كذلك ابن لال في مكارم الاخلاق (وقال صلى الله عامه وسلم يقول ابن آدم مالي مالى وهل لك) يا ابن آدم (من مالكَ الأما أكلت فافنيت أولسَت فأبليت أوتصدقت فأمضيت) رواهمسلم من حديث عبدالله ابن الشخير وأبي هريرة وقد تقدم فى الكتاب الذى قبله (وقال رجل يارسول الله مالى لا حب الموت فقال هل معك من مال قال أنع يارسول الله قال قدم ما لك) بين يديك (فان قلب المؤمن مع ماله ان قدمه أحب ان يلحقه وانخلفه أحب أن يتخلف معه) قال العراق لم أقف عليمه بل رواه ابن المبارك في الزهد عن عبدالله بن عبيد قال قال رجل غذكره وفيه هل ال مال فقد ممالك بن يديك والم القسواء ثمراً يت بخط الحدث الشمس مجدبن أحدبن على الداودى تليذا لحافظ السيوطى على هامش المغنى مانصدرواه أبونعيم فى الحلية من حديث أبي هر مرة وفيه طلحة بن عرو ضعيف وأخرجه من وجه آخرا قوى منه لكن مرسلا اه قلتوكاته يشير الحالذي قدمناه وعبدالله بن عبيد بن عبر الليثي المكى تابع ثقة (وقال صلى اللهءايه وسلم اخلاء ابن آدم) جـ ع خليل أي أصحابه (ثلاثة واحديتبعه الى قبض روحه والثاني الى قبره والثالث الى محشر وفالذى يتبعه الى قبض روحه فهوماله وألذى يتبعه الى قبره هو أهله والذى يتبعه الى عشره هوعمله) قال العرافى رواه أحمدوا الطبراني في الكبير والاوسط من حديث النعمان بن بشير باسناد جيد نحوه و رواه ابوداود والطيالي وأبوالشيخى كناب الثواب والطبرانى فى الاوسط من حديث أنس بسندجيد أيضا وفى الكبير من حديث سهرة بن جندب والشيخين من حديث أنس يتميع الميت الا ثقفير جمع اثنات وبهقى واحدالحديث اه قلت الفظ حديث يتبع الميت ثلاثة أهله وماله وعله فير جمع اثنان و بهقى واحدير جمع أهله وماله ويبقى معه عمله هكذا رواه ابن المبارك وأحد والترمذى وقال حسن صحيح والنسائى (وقال الحواريون) وهمأ صحاب عيسى عليه السسلام (لعيسى بن مربع عليه السلام مالك عشى على المساء ولا نقدر على ذلك فقال لهم مامنزلة الدينار والدرهم عندكم قالوا حسنة فالدلكم اعندى والمدرسواء) نقله صاحب القون (وكتب سلمان الفارسي الى أبي الدوداء) رضى الله عنهما (يا أنى اياك أن تجمع من الدنيا مالاتؤدى شكره فانى معترسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يجاء بصاحب الدنيا الذى أطآع الله فيها وماله بين يديه كلماته كفأبه الصراط قالله ماله امض فقد أدّيت حق الله في ثم يحاء بصاحب الدنيا الذي لم يطع الله فيها وماله بين كتفيه كلما تكفأبه الصراط قالله ماله ويلاث الاأديت حق الله في في ايزال كذلك حتى يدء وبالويل والثبور) قال العراقي ليس هو من حديث سلمان انماهم من حديث أبي الدرداءانه كنب الى سلمان كذا روا البهتي فى الشعب وقال بدل الدنيا المال وهو منقطع اه قلت وكذلك رواه أبوسعيد بن منصور وابن عساكر من طريق محمد بن واسع عن أبي الدوداء رفعه يجاء بصاحب المال الذىأطاع الله فيه وماله بينيديه الحديث وقال أبونعم فى الحلية وحدثنا أبوعرو بنحدات حدثنا الحسن ان سفيان حدثنا بشر بن الحكم حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن صاحب له ان أيا الدرداء كتب الى سلمان أخى اغتنم محتلة وفراغك الحديث وفيه باأخى لاتجمع مالا لاتستطيع شكره فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يجاء بصاحب الدنيانوم القيامة الذي أطاع الله فهاوهو بين يدى الله وماله خلفه الحديث وفيه بعدقوله وماله بين كنفيه فيعيره ماله ويقول له ويلك هلا عملت بطاعة الله في " الحديث بطوله ثمقال ورواءا بنجار والمطعرين المقدام عن محمدين واسعان أباالدرداء كتب الى سلمان مثله (وكل ماأوردنا في كتاب الزهد والفقر في ذم الغني ومدج الفقر برجم حميعه الى ذم المال فلانطق ل

وقال صلى الله عليه وسلم دعوا الدنيا (١٤٦) يقول ان آدم مالى مالى وهل ال منمالك الاماأكات فأفنيت أولست فأللت أوتصدقت فأمضيت وقال ر جـل بارسـول الله مالى لاأحب الموت فقال هـل معك من مال قال نعم بارسول الله قال قدم مالك فأن قلب المؤمن معماله انقدمه أحب أن يلحقه وان خلفه أحب أن يتخلف معهوقال صلى الله عايه وسلم أخلاء ابنآدم ثلاثةواحديتبعه الى قبض روحه والثاني الي قدره والثالث الي محشره فالذىشعهالىقىضر وحه فهومله والذى يتبعمهالى قبره فهوأهله والذى يتبعه الى محشر. فهوع ــ له وقال الحوار نون لعيسى عليمه السلام مالك تشيء لي الماء ولانقدرعلىذلكفقال الهمما منزلة الديناروالدرهم عندكم فالوا حسنة فاللكنهما والدرءندى سواءوكت سلمان الفارسي الىأبي الدرداء رضىءنهما بأنحى اياك أن تحمم من الدنيا مالانؤدى شكره فاني معت رسول الله صلى الله عليه وسالم يقول يحاء بصاحب الدنداالذى أطاع اللهنها وماله سنديه كلاتكفأيه الصراط فاللهماله امدض فقدأديتحق الله في ثم يعاء بصاحب الدندالذي

لم يطع الله فمهاوماله بين كنفيه كاحاتكفاً به الصراط قالله ماله و يلك آلاأ ديت حـــ ق الله في فحــا تزال كذلك حتى يدعو يالو بل والنبور وكل ماأو ردناه في كتاب الزهدوالفة رفى ذم الفنى ومدح الفقر يرجيع جيعه الى ذم المال فلانطول

بهجرمره وكذاكل ماذكرناه فىذم الدنيا فيتناولذم المال يحكم العسموم لان المال أعظم أركات الدنيا وانما نذ كرالا نداورد فى المال خاصة قال صلى الله عليموسلم اذا مات العبد قالت الملائكة ماقدم وقال الناسماخلفوقال صلىالله عليهوسلملاتتخذوا الضبيعة فتحبسوا الدنها (الا کنار)ر وی أن رجلا نال من أبي الدرداء وأراه سوأ فقالاللهممنفعلى سوأ فأصح جسمه وأطل عرووأ كثرماله فانظركيف رأى كثرة المال غاية البلاء معصحة الجسم وطول العمر لانه لابد وأن يفضى الى الطغيان ووضع على كرم اللهوجههدرهماعلي كفه مْ قال أما انكمالم شخرج عنىلاتنفعنىور وىأنعر رضى الله عنه أرسلالي ز رأب بأت عشامها فقالت ماهذا قالوا أرسل اليكءر بنالخطاب قالت غفرالله للم حلت ستراكان الهافةطعته وجعلته صررا وقسمته فى أهل بينها و رجها وأيتامها ثمزفعت يديها وقالت الاهم لايدركني عطاء عر بعدعاى هذا فكانت أول نساءرسول الله صلى الله عليه وسلم لحوقا به وقال الحسن والله ما أعر الدرهم أحدالاأذلهالله

بتكريره وكفا كلماذ كرناه فىذم الدنيا فيتناول ذم المال يحكم العموم لان المال أعظم أركان الدنيا واتمانذ كرالآن ماوودفىالمالخاصة قالصلي اللهعليه وسلماذامات العبدقالت الملائكة ماقسدم وقال الناسماخلف) رواه البهبقي في الشعب من حديث أبي هر برة يبلغ به وقد تقدم في كتاب آداب الصحبة وفى بعض خطب على رضي الله عنه ان المرء اذا هلك قال الناس ما ترك وقالت الملائكة ماقدم لله أباؤكم فقدموا بعضايكن الكم قرضا ولاتخافوا كالافيكون عليكم كالا (وقال صلى ألله عليه وسلم لاتخذوا الضيغة) أى العقار وهي الارض التي تزرع ويستغلمنها (فعبو الدنيا) أى تمياوا المها فتلهيكم عن ذكر الله ومن هناقال بعض الحكاء الضياع مدارج الهموم وكتب ألو كالاءمفاتيح الغموم وقال أيضا ألضيعة ان تعهدتها ضعتوان لم تتعهد هاضاعت ووهب هشام للابرش ضيعة فسأله عنه انقال لاعهد لى بهافقال لولاات الراجع في هبته كالراجيم في قيشه لاخذم أمنك أماعلت انها أيما " عبت ضيعة لانها تضيع اذا تركت وسبأتي المصنف كالرم في هذا وحاصله ان انخاذ الضياع بمايسو دالقلب ويلهى عن ذكر الله تعمالي ومن انتفي في حقه ذلك جازله الاتخاذ قال العراقي رواه الترمذي والحاكم وصححاسناده منحديث ابن مسعود بلفظ فترغبوا اه قلتأى فترغبوا فى الدنيا وكذلك رواه بن المبارك وهنادكا لاهمافى الزهدوابن جريرفى تهذيبه وفى سند الترمذى والحاكم شمر بن عطية عن المغيرة بن سعد بن الاخوم عن أبيه عن ابن مسعود ولم يخرج السنةعن هؤلاء الثلاثة غير الترمذى وقد وثقوا * (الا تار) الواردة في ذم المال (وروى ان رجلانالمن أبى الدرداء) رضى الله عنه (وأراه سوأفقال اللهم من فعل بي سوأ فاصم جسمه وأطل عره وأكثرماله) نقله صاحب القوت (فانظر كيف رأى كثرة المال عاية البلاعمع معة الجسم وطول العمر لانه ولابدان يفضى الى الطغيان) أى التعاور عن الحدود (ووضع على رضى الله عنه درهم اعلى كفه ثم قال أماانك مالم تخرج عنى لاتنفهني) نقله صاحب القوت (وروى أن عمر رضي الله عنه أرسل الدرينب بنت جش) الاسدية أم (فقالت ماهذا قالوا) يعني الرسول ومن عندها (أرسل به اليله عرب الحماب) من عطائل (قالت عفر اللهه) لقدكان عنده أقوى على قسمة هذامني قال الرسول هذا كله الدوكان ألافا كثير وفقالت سجان اللهضعه واطرحوا عليه ثوبا (ثم حات ستراكان لهافقطعته وجعلته صرراوقسمتهافي أهل رجها وأيتامها) وفى رواية ثم قالث للراوى ادخل يدك فاقبض منهقبضة اذهبواجم الى بني فلان ثم جعلت تقبض من تحت الثوب ترسله الى الايتام والمساكين - في أنهذته (غروفعت يديها وقالت اللهم لايدركني عطاء عربعد علىهذا فكانت أوّل نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوقايه) صلى الله عليه وسلم وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرهن بذلكوهن مجنمعات عنده فقال أسرعكن لحاقاني أطولكن باعا كمارواه مسلم والنسائى وابن حبانمن حديت عائشة فليكن بينهن أجود بالعطاءوأ سخى بالمال منزينب فاسرعت به لحاقا وهذه القصة أخرجها ابن سعد في الطبقات بسندفيه الواقدي عن محمد بن كعب قال كان عطاء زينب بنت بحشائني عشرالفا لم تأخذه الاعاما واحدا فعلت تقول اللهم لايدركني هذا المال قابل فانه فتنة ثم قسمته في أهل رجهاني أهل الحاجة فبلغ عرفقال هذه امرأة يرادبه الحير فوقف علمها وارسل السلام وقال بلغني مافرقت فارسل ألف درهم فسلكت بهذاك المساك وفى الصحين وكانت زينب امر أةصناع اليدى فكانت ترجع وتخرز وتصدق في مبيل الله قال صاحب القوت وكانت بعدهاعا نشة رضي الله عنها في الجود والسخاءروى هشام بنعروة عن أبيه أنمعاوية بمث الى عائشة مرة بمائة ألف قال فوالله ماغابت الشمس من ذلك اليود حتى فرقتها فقالت مولاة لهالواشتر يتلنا من هذه الدراهم بدرهم لحا فقالت لوقلت لى قبل ان أفرقها فعات (وقال الحسن) البصرى رحه الله تعالى (والله ما أعز الدرهم أحد الا أذله الله) ولفظ القوت وقال الحسن ماأعز أحدنفسه الاأهان دينه وحلف بألله ماأعز أحد الدينار والدرهم الاأذل دينه

وقال مرة الاأذله الله ومرة يجعل ذلك بعض العقلاء فى النفس فيقول من أرادان يعز نفسه فلدن درهمه وما أعز أحدد رهمه الاأهان نفسه (وقبل ان أول ماضر ب الدينار والدرهم رفعهما الميس غموضعهما على حبه معمق في أحدد رهمه الأهان أحبكا فهو عبدى حقا) أخرجه بساحب الحلية عن وهب بن منبه (وقال سميط بن علان) الشيباني البصرى وسميط بروى بالشين المعمة والهملة وهو الحو الاخطر بن علان (ان الدنانير والدراهم أزمة المافقين يقاد ون بها الى النار) أى بمنزلة الازمة التي تفادم الدواب (وقال يحيى بن معاذ) الرازى رحمه الله تعالى (الدرهم عقر مدفان لم تحسن رقيته فلاتأخذه فانه ان الدغل قتلك سمه قبل ومارقيته قال أخذه من حله ووضعه في حقه) نقله صاحب القوت (وقال العلاء بن زياد) البصرى تقدم ذكره فى المكاب الذي قبله (تقدم في المكاب الذي قبله (قالت ان المكاب الذي قبله (وذلك كنت تريدان عيدك الله من شرك قالت ان كنت تريدان عيدك الله من فالدنيا كلها اذيتوصل به حالى جيع أصنافها فن صبر عنهما صبر عن الدنيا ولذلك لان الدرهم والدينارهى الدنيا كلها اذيتوصل به حالى جيع أصنافها فن صبر عنهما صبر عن الدنيا ولذلك

قيل) (انى وجدت فلا تفانوا غيره ، ان التورع عندهذا الدرهم) (فاذا قدرت عليه مُ تُركته ، فاعلم بان تقال تقوى المسلم)

(وقيل أيضا) (لا يغرنك من المرب عقيص رقعة * أوار ارفوق عظم الس * الله منه رفعه)

(أوجبر لاحقيه * أثرة دخلعه * أره الدرهم فانظر * غيه أو ورعه) هكذا أوردها صاحب القوت وتقدم للمصنف أيضا في كتاب آداب السماع (ويروى عن مسلمة بن عبد الملك) بن مروان كأن عالما في علم الحدثان وزعم انه أخذه عن خالد بن يزيد بن معاوية وهو الذى بشرع بد الملك المن معاوية وهو الذى بشرع بد المرحن بن معاوية بن عشام بن عبد الملك المنادلس وغزام سلمة الى القسط نطينة سنة تمان وتسعين في

البروع ربن هبيرة في المحر في زاجيها الخليج وافتخامد ينة العقالبة ثم عادالى القسط فطينية ثم دخلها وأقام المسلمون بعرصة اوبنوا وزرعوا وأكاوا من زراعتهم (اله دخل على عبد العزيز رحمه الله تعسالى (عندموته فقال يا أمير المؤمنين صنعت صنيعا لم يصنعه أحد قبلك تركت ولدك اليس الهم دينارولا درهم

وكان عنده ثلاثة عشرمن الولد) الذكورو خس من الاناث وقيل أربعة عشروا لحيج اثناء شرذكورا وست بنات كاسياتى منهم ابراهيم وعبدالله وحفص وعبدالعزيز وأماعبد الملك وسهل فانهماما تاقبله (فقال عراقعدون فاقعدون فقال أماقولك لم أدع لهم ديناوا ولادوهما فانى لم أمنعهم حقالهم ولم أعطهم حقا

لغيرهم وانحا ولدى أحدر جلين المامطيع لله فالله كافيه والله يتولى الصالحين واماعاص لله فلا أبالى على ما وقع) أخرجه أبونهم في الحلية وقال حدثنا أبوعمد بن حيان حدثنا أحد بن الراهم

حدثنى أبوا يعق حدثنا مجد بن الحسن حدثناها شم قال الماكانت الصرعة التي هلك فيها عرد خل عليه مسلمة بن عبد الملك فقال يا أمير المؤمنين المك أقفرت أفواه ولد للمن هذا المال فتركتهم على لاشئ لهم ولو

أوصبت الهم الى أوالى نظرائك من أهل بينك قال فقال اسندونى ثم قال أماقولك الى أقفرت أفواه ولدى من هذا المال فانى والله مامنعتهم حقاهولهم ولم أعطهم ماليس لهم وأماقولك لوأوصبت بهم الى أوالى

الفارائيمن أهل بيتك فان وصي وواي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين بني أحدر جالن امارجل

يتقى الله فسنجعل الله أبه مخرجًا والمارجل عكث على المعاصى فاني لم أكن لاقو به على معصمة ثم بعث الهم

وهم نضعة عشرذ كراقال فنظر الهم فذرفت عمناه فبكى غم قال بنفسى الفتية الذين تركتهم على لاشئ لهم الباعدة بن الاان الكم لن تلغوا أحدامن العرب ولامن العاهدين الاان لكم علمهم

حقايابني ان أباكم شل بين أمر بن بين أن تستغنوا ويدخل أبوكم المار وأن تفتقر وأويدخل الجنة فكان

ان تفتقر واويدخل الجنة أحب البهمن أن تستغنوا ويدخل النارقوموا عصمكم اللهو بالسندالمذكور

دَينَـار وكانله ثلاثةعشر من الولد فقال عمر أقعدونى فأقعدو وفقال أماقواكم أدعلهم دينارا ولادرهما فانى لم أمنعهم حقا لهم ولم أعطهم حقالغيرهم وانماوادى أحدر جلين المامطيع تله فالله كافيه والله يتولى الصالحين والماعاص لله فلا أبالى على ماوقع

سميط بن علان إن الدراهم و الدنانير أزمـة المنافقين يقادون بماالى النار وقال يحى من معاذ الدرهم عقرب فان لمنحسن رقبته فلاتأخذه فانه اندهك فتاكسم وقيل ومارقسه قال أخذمن حله ووضعه فى مقبه وقال العلاء ان زيادة المست لى الدنيا وعلمها من كلر ينة فقات أعوذ بالله ونشرك فقالت المركأن يعيدك اللهمني فابغض الدرهسم والدينار وذاكلان الدرهم والدينار هما الدنياكاها اذيتوصل بهماالي جيم أصنافهافن مسبرعنه ماصبرعن الدنيا وفى ذاك قبل

انى وجدت فلا تطنواغيره أن النورع عند هذا الدره، فاذا قدرت عليه ثم تركته فاعل أن تقال تقوى المسلم وفى ذلك قبل أيضا

لايفرالمامن المرجعة مصرفعه أوازارفوق عفاسم الساق مندرفعه

أوجبين لاحقيه ﴿أَثْرُقَدُ

أره الدرهم تعرف حبه أو ورعه و روى عن مسلة ابن عدا الك أنه دخل على عربن عبد الدر برحه الله عند موته فقال يا أمير المؤمنسين صنعت صنيع الم يصنعه أحد قباك تركت وادل اليس الهم درهم ولا

الى أحدين الراهيم قال حدثناسهل بن مجود حدثناعر بن حفص المعطى حدثنا عبد العزيز بن عربن عبدالعز بزقال قات كمترك لكمعرمن المال فتيسم وقال حدثني مولى لناكان يلي نفقته قال قال ليعمر حن احتضركم عندك من المال قال قلت أربعة عشر دينا واقال فقال تعتماون بم امن منزل الى منزل فقلت كمترك لكممن الغلة قالترك لناغلة ستماثة دينار ورثناهاعنه وثلاثما تتدينار ورثناهاعن أخسنا عبد الماك وتركنا أثنى عشر ذكر اوست نسوة اقتسى ناماله على خس عشرة (وروى ان محد بن كعب القرطى) التابعي الدنى الثقة (أصاب مالا كثيرافقيل له لوادخرته لولدك من بعدك قال وا كني أدخره لنفسي عندرني وأدخر وبدلولدى أخرجه أنونعيم في الحلية (ويروى ان رجلاقال لايي عبدرب) الدمشقي الزاهدويقال أبوعبدريه ويقال أبوعبدرب العزة مولى ان عَيلات الثقني ويقال، ولى بني عذرة وقيل اسمه عبد الجبار وقبل عبدالرجن وقيل قسطنطين وي عن معاوية وعنه عبدالرجن بنيز يدين حابر ويهاه ابن ماحه (يا أني لا تذهبَ بشر و تترك أولادك بخبر فرج أبوء مدرب من ماله مائة ألف درهم) رواه أبونعم في الحلمة من طريق سعيد بن عبد العزيز بالفظ خرب من عشرة آلاف دينار أومن مائه ألف (وقال عيى بن معاذ) الرازى رحمالله تعسالي (مصيبتآن لم يسمع الأولون والاسخرون بمثلهما المعبد في ماله عنُد موته قيل وماهمًا فال يؤخذمنه كاهو يستُل عنه كله) نقله صاحب القوت وكان عرن بن عبدالله المسعودي أوصى بضيعة له تباع بعدموته و يتصدقهما فقيل له تدع عمالك فقال أقدم هذالنفسي وادخراسه لعمالي وحاءته مرة خسون ألفافقير لها عتقدها لولدك قال اعتقدها لنفسى واعتقدالله لولدى

(بيانمدح المالوالجمع بينهوبين الذم)

(اعلم) هداك الله تعالى (انالله تعالى قد سمى المال خير أفي مواضع من كتابه العزيز) و بيانه ان الخير لغة مندا لشروهوما برغب فيهأله كل كالعقل مثلاوالعدل والفضل والشئ النافع وقيل الخيرضر بانخير مطلق وهوما يكونص فوبافيه بكل حال وعندكل أحد كاوصف صلى الله عالمه وساربه الجنة فقال لاخير بغير بعده النار ولاثمر بشر بعده الجنة وخير وشرمقيدان وهوأن خيرالواحد شرلات خوكالمال الذي رعايكون خيرالزيد وشرا لعمرو ولذلك وصفه الله تعالى بالامرين (فقال) في موضع (ان ترك خير االاتية) وعمام الات ية الوصية لأوالدن والاقربين وقال في موضع آخوا يحسبون انما غدهم به من مال و بنين نسار ع لهم في الخيرات فقوله انترك خيرا أيمالا وقال بعض العلما الايقال المال خير حتى يكون كشراومن مكان طيب كاروى انعليا رضى الله عنه دخل على مولى له فقال الأأوصى ما أميرا الومنين قال الان الله تعالى قال ان ترك خيرا وليس لائمال كثيروعلي هذاأيضا قوله تعماليانه لحب الخيراشديد أى لحسالمبال وقال بعض العلماء انمياسهي المال خبرا تنسه اعلى معنى لطيف وهوان الميال يحسن الوصيمة به ما كان مجوعا من وحد مجود وعلى ذلك أيضاقوله تعمالىوماتنفقوا منخبر بعلمالله وقوله وكاتبوهم المعلتم فعهرخيرا قبلءني به مالامن جهتهم قيلان علتمان اعتقدتم يعودعليكم وعليهم بنفع أى ثواب وكذلك قوله تعيالي لأيسأم الانسان من دعاء الخيراى لايفترمن طلب المال ومايصلح دنياه فهذه المواضع التي أطلق فيها الخيروأر بدبه المال وقد بينت ذلك فى شرحى على القاموس (وقال صلى الله عليه وسلم نع المال الصالح الرجل الصالح) قال العراق رواه أحد والطبراني في الكبير والاوسط من حديث عمرو بن العاص بسند صحيح بلفظ نعماً وقال المرء (وكل ماجاء في ثواب الصدقة والجيوفهذا ثناءعلى المال) ضمنا (اذلاعكن الوصول المهما الايه وقال تعالى) في قصة موسى واُلْخَصْرِعَلَهِمَاالسَّلَامُ وَكَانَ أَيْرِهِمَاصَالَحًا فَارَادُرُ بِنَّ أَنْ يَبِلْغَاأَشُدُهُمَا (وُ يَسْتَغُرُ جَا كَنْزُهُمَا) من ذُهَّبَ وفضة (رحة من ربك) أى مرحومن من ربك فالى البيضاوي وبيحو ز ان يكون علة أومصدرا لارادفان ارادة ألخير رحمة وقيــــل متعلق بمعذوف تقدم، فعلتمافعات رحمة من ربك (وقال تعــالى ثمتنا على عباده) فيحكاية عن بعض أنبيا ثه فيماخاطب به أمته استغفروار بكمانه كان غفارًا رسل السماء عامكم

ور ويأن يحدين كعب القرظى أصاب مالاكثرا فقسله لوادخرته لولدك من بعدانا قال لاولكني أدخره لنفسي عندر بي وأدخر ربي لولدی و ہرویأنر حلا فاللالىء سدريه باأخى لاتذهب بشروتترك أولادك بخير فأخرج أوعبدر بهمن ماله مائة ألف درهم وقال محيى من معاذ مصمتان لم بسبتم الاولون والاخرون عِبْلُهِ حِما للعبد في مانه عند موته قبلوماهماقال وخذ منده كاهو يستل عنه كله * (بيانومدح المال والجمع بينه وبين الذم) واعلم أن الله تعالى فسدسهي اأسال خيرا فىمواضعمن كتابه العز مزفقال حلوعزان ترك خسدا الاتمة وقال رسول الله صلى الله علمه وسلمتم المال الصالح لارجل الصالح وكلماجا ففواب الصدقةوالحج فهوثناءعلي المال اذلاءكن الوصول الهمماالاله وقالتعالى ويستغرلها كنزهما رحمة من ربك وقال تعالى مديا علىعباده

و عددكم بأموال و بنين ويجعل لكمجنات ويجعل اكم أنهاراوقال صلى الله علمه وسلم كادالفقرأن مكون كفراوهو ثناءعلى المالولاتففء ليوجيه الجدع بعدالذم والمدح الا مان تعرف حكمة الال ومقصوده وآفاته وغواثله حثى ينكشف للثانه خير منوجه وشرمن وجهوأنه مجهود منحث هوخدير ومذموم منحيث هوشر فانه لىس يخبر يحض ولاهو شريحيض بالهوسب لإدمر منجيعا ومأهدنا وصفه فمدح لا يحاله نارة ويدمأخرى والكن البصير المميز يدرك أنانجودمنه غبرالمذموم وبيانه بالاستمداد مما ذكرناه في كناب الشكر من بيان الخيرات وتفصيل در جات النعم والقدرالمقنع فسمعوأن بقصدالا كاسوارباب البصائر سعادة الاحرة التي هي النعيم الداعم والملك المقتم والقصدالي هذادأب الكرام والاكاس اذقيل لرسولالله صلى الله عليه وسلمن أكرم الناس وأكيسهم فقالأكثرهم للموتذكرا وأشدهمه استعدادا وهذه السعادة لاتنال الابتلاث وسائل في الدنيا وهىالفضائل النفسية كالعملم وحسن الخلق والفضائل البدنية كالصحة

مدرارا (وعددكم باموال وبنين ويجعل اسكم جنات و يجمل لكم أنهارا) وفيه بيان لعظم موقع المال عنده لايتجاوز الحسوسات (وقال صلى الله عليه وسلم كادالفقر أن يكون كفرا)روا، أيومسلم الكرى في سننه والبهني في الشعب من حديث أنس وقد تقدم الكارم عليه في كتاب ذم الغضب (وهو ثناء على المالولا تقفعلى وجهالجم ين المدح والذم الابان تعرف حكمة المال ومقصوده وآفاته وفواثله حتى منكشف النانه خدير من وجه وشرمن وجوه وانه مجود من حيث هوخير ومذموم من حيث هوشرفانه اليس بخير محض) أى مطلقا (ولاهو شرمحض) مطلقا (بلهوسبب الامرين جيعا وماهذا وصفه فيدح بالاستداد عماد كرناه في كتاب الشكر من بيان الخيرات وتفصيل در جات النعم) وهي تثيرة غير محصاة على التفصيل كماقال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ولكنها بالاجمال على خمسة أنواع وهي أخروية ونفسية و بدنية وخارجية وتوفيقية (والقدرالمقنع فيههوان مقصدالا كياس) أى العقلاء (وأرباب البصائر) أى المعارف الذوقية (سعادة الاتنوة) وهي أعلى أنواع النعم الجسة (التي هي النعيم الدائم) بلا زوال (وألمك المقيم) بلاانتقال وأياها قصد بقوله تعالى وأماالذين سعادوا فني ألجنسة خالدين الاسية وذلك هوإلخيرالمحض وألفضاله الصرف وهوأربعة أشياءبقاء بلافناءوقدرة بلاعجزوعا بلاجهل وغنى بلافقر (والقصد الدهذادأب الكرام والاكياساذ قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم من أكرم ألناس وأكيسهم)أى من أفضلهم كرامة وأكثرهم كماسة (فقال أكثرهم للموتذ كراوأشدهم له استعدادا)قال العراقير وْأُوابِن ماجِه من حديث ابن عمر بِالفظ أي المرتبة أكبس و رواه ابن أبي الدنيا في الموت بلفظ المصنف واسناده جيد (وهذه السعادة لاتنال الإشلات وسائل فى الدنيا وهي الفضائل النفسية كالعلم وحسن الخلق والشنائل البدنية كالصفة والسلامة والفضائل الخارجة عن البدن كالمال وسائر الاسباب) يعنى ان سعادةالاسخوةمنوطة بتحصمل هذه الفضائل الثلاثة والسعى فمهاو استعمالها كإقال تعالى ومن أرادالاسخوة وسعى لهاسعهاالا ية وأصول الفضائل النفسية أربعة العقل وكاله العلم والعفة وكالها لورع والشجاعة وكالهاالجاهدة والعدالة وكالهاالانصاف وهي المعبرعنها بالدين ويكمل ذلك بالفضائل البدنية وهيأر بعة أشياءالصة والقوةوالجال وطول العمرو بالفضائل الطيفة بالانسان وهى الخارجة عن البدنوهي أربعة أشياءالمال والاهل والعز وكرم العشيرة ولاسبيل الى تحصيل ذلك الابتوفيق الله عزوجل وذلك بأربعة أشياء هدايتهورشده وتسديده وتأييده قجميع ذلك خسة أنواع هي عشرون من ضرب خسة في أربعة ليس للانسان مدخل في اكتسابها الانبياه وتفسى فقط والسعادة الحقيقية هي الحيرات الاخرو يةوماعداها فتسميته بذلك امالكونه معاونافى باوغ ذلك أونافعافيه فكرما أعان على خيرسعادة والاشياء التي هي معينة ونافعةفى بلوغ السعادة الاخرو يةمتفاوتة الاحوال فمنهاماهونافع فيجيه الاحوال على كل وجه ومنها ماهو فافع في حال و و حال و على وجهد و ن وجه و رعما يكون ضرواً كثر من نفعه فق الانسان ان يعرفها بحقائقها حتى لا يقع عليمه الحطأ في اختياره الوضيع إعلى الرفيع وتقدعه الحسيس على النفيس النقيل النفيس والسعادة والفضيلة والنافع وهلبين هذه الاربعة فرف قيل أماالخبرالمطلق فهوالخثارمن أجل نفسه والمختار غيره لاجله وهوالذى تشوفه كلعاقل وأماالسعادة المطلقة فحسن الحياة في الا تخرة وهي الاربع التي تقدمذ كرها وقديقال لمايتوصل بهالى هذه السعادات الاربعة سعادة وهي السنة عشر المتقدمة ويضادها الشقاوة وأما الفضيلة فاسم لما يحصل به الانسان مرية على الغير وهواسم لما يتوصل به الى السعادة ويضادهاالرذيلة وأماالنافع فهومايعين على بلوغ الفضلة والسعادة والخيروه وضربان ضرورى وهومالا يكون الوصول الى المعالوب آلابه كأاعلم والعمل الصالح للمكافين فى البلوغ الى النعيم الدائم وغير ضروري وهوالذي قديسد غيره مسده كالسكنعبين في كونه نافعافي قم الصفراء فان ذلك قديسد غيره

ولأخادم لهدماومرادات لغيرهما ولا برادان لذائهما اذالنفس هي الجـوهـر النفيس الطاوب سعادتها وأنها تخدم العاروالمعرفة ومكارم الاخلاق أتحصالها صفةفى ذاتها والبدن يخدم النفس نواسطة الحواس والاعضاء والمطاعم والملابس تخدم البدن وقد سبق أن القصود من الطاعم ابقاء البدن ومن المناكح القاء النسل ومن البدن تكهمل النفسوتز كيتهاوتز يينها بالعلم والخلق ومنعرف هدذا الترتيب فقدعرف قدر المال ووجه شرفه والهمنحنثهوضرورة الطاعم والملابساليهي ضرورة بقاءالبدن الذي هـو ضرورة كالالنفس الذى هوخـ يرومن عرف فالدة الشئ وغايته ومقصده واستعمله لتلك الغباية متلفتاالها غدير ناسلها فقد أحسن والتفع وكانهما حصل له الغرض متمودا في حقه فاذالل اله ووسيلة الىمقصودصحيم ويصلح أن يتخذ آلة ووسيلة الىمقاصد فاسدةوهي المقاصد الصادة عن سعادة الا منح يقوتسد سبيل العلموالعمل فهواذا مجودمذموم مجودبالاضافة الىالمقصد انجمودومذموم بالاضافة الى المقصد المذموم فن تحدد من الدنيا أكثر

ممايكفيه فقدأ خذحتفه وهولايشعركاد ردبه الخير والماكانت الطباع ماثلة الحاتباع

مسده وكل نافع فقد سمى فضياة وسعادة وخيرالكونه مبلغال ذلك وقول المستفوهذه السعادة لاتنال الجيسبرية الى ان بعض الفضائل محتاج الى بعض الماحجة ضرورية بحيث لولم وجدذلك لم يصح وجودالا مخراو حاجة فافعة بحيث لولم وجدلاختل حال الا مخروذلك ان السعادة الحقيقية الاخورية لاسبيل الى الموسول اليها الاباكتساب الفضائل النفسية ولاسبيل الى تحصيل هذه الا بصحة البدن وقوته وانه لا تغنى الفضائل النفسية والبدئية عن الفضائل الخارجة فائه ان أمكن ان يتصوّر حصولها ان لا مالله ولا أهل ولا عشيرة فانه الاتكمل الابها (وأعلاها) أى تلك الفضائل (النفسية عمالدنية عمالخارجة) المطبقة بالانسان (فالخارجة أخسها والمال من جلة الخارجات) فصاحبه يتمكن من الفضائل اذا فقده لا مشكل بلاغها والفقير في تحرى المكارم كساع الى الهجاء بغيرسلاح أوكياز متصيد بلاجناح ولله درمن قال فلا مجدفى الدنيا ان قل ماله هو ولا مال في الدنيا ان قل مجده

ومنجلة الخارجات الاهل فنم العون على الوغ السعادة قال الشاعر ألم ترانج عالقوم عشى * وان حريم واحدهم مباح

والعزفيه يتأبى عنجل الذل ومن لاعزله لاعكنه ان يذودعن حرعه وكرم العشيرة فانه مخيلة لكرم الفرع ان السرى اذاسرى فينفسه * وان السرى اذاسرى أسراهما واذاعلت ذلك فالق ممعك الى انالمال اذااعتبرا كونه أحدأ سباب الحياة الدنبوية فهوعظيم الخطرلانك متى توهمته مر تفعا بعسر على الناس تزجية معاشهم وقد تقدم ان الناس يحتاج بعضهم الى بعض ولاعكنهم التعايش مالم يتظاهر واواذا اعتبر بسائر القنيات فهوصغيرا فاطراذه وأخس القنيات والقنمات ثلاث نفسيةو بدنيةوخارجةوالخارجة دونها (وأدناهاأى الخارجات الناض المتعامل به وهوالدراهم والدنانير فانم ماخادمان)غير مخدومين (ومرادان الغيرهماولا برادان الذائهما) فانالوت ورناار تفاع الضرورات التي بها استدفع الكانثهي والحصباء سواء وسائر القتيات خادم من وجه ومخدوم من وجه (اذ النفس هي الجوهراالسريف المطاو بسعادتها وانها تخدم العلم والمعرفة ومكارم الاخلاق الخصيلها صفة ففذاتها والبدن يخدم المنفس يواسطة الحواس والاعضاء والمطاعم) والمشادب (والملابس تخدم البدن) والماسكل والملابس تخدمهما المال فالمال منحنه ان يكون خادما لغيرهمن القنيات وان لايكون شئ من القنيات خادما وان كان تكثيرمن الناس يجهلهم يحملون جاههم وأبدائهم ونفوسهم خدمالمااهم وعبيدا (وتدسبق انالمقصود من المطاعم ابقاء) مسكة (البدن ومن المناكع) صورة (ابقاء النسل ومن البدن تسكميل) هيئة (النفس وتزكيتها وتزيينُها بالعلم والخلق) وان كان جماله وسَمنه وحسن حاله مرغو بافيها الأان المقصودهو ماذكرهالمصنف (ومن عرف هذا الترتيب فقدعرف قدوالمال ووجه شرفه وانه من حيث هوضرورة المطاعم والملابس التي هي ضرورة بقاءالبدت الذي هوضرورة كال النفس الذي هوخير) ولذلك جعلمن الخيرات المتوسطة (ومن عرف فاندة الشي وغايته) التي ينشى الها (ومقصدم) منه (واستعمله لتلك الغاية ملتفتا اليها) جاعلاتاك نصب عينيه (غيرناس لها فقد أحسن) في صنيعه (وانتفع) بعمله (وكان ماحصل له الغرض) الذي هو بعدده (محودا في حقه فاذا المال آلة) أخصيل الفضائل (ووسيلة ألى مقصود صحيم و يصلح أن يتخذ) أيضا (آلة ووسيلة الى مقاصد فاسدة وهي القاصد الصادة) أي المانعة (من سعادة الاسخرة)أى عن تحصيلها (وتسد سبيل العلم والعمل فهواذا يجود مذموم مجود بالاضافة الى القصد الحمود ومذموم بالاضافة الى القصد المذموم) وبه اتضع وجه كونه من الخبرات التوسطة (فن أخذمن الدنيا أكثر ممايكفيه) هودون تلزمه ونته (فقد أخذحتفه) أي هلاكه (وهولايشعر) بملاكه (كاوردبه الحبر) الذي تقدم فريبا وأوله دعوا الدنيا لاهلها وتقدم تخريجه والكلام عليه (ولا كانت الطباع ماله الى اتباع

الشهوات القاطعةلسيل الله وكان المالمسهلالها وآلة المهاعظم الخطرفهما مزيدعلى قدرالكفاية فاستعاذ الانساء من شره حتى قال نبينًاعلمه الصلاة والسلام اللهماجعلقوت آ لِ مجد كفافا فلم يطلب من الدنياا لامايتعص خيره وقال اللهم أحيني مسكينا وأمتني مسكمناواحشرني فح زمرة المساكين واستعاد الراهم صلىاللهعليهوسلم فقال واحنيني وبني أن تعبد الاصنام وعني بها هـ ذن الجـر نالذهب ولفضة اذرتبة النبوة أحل من أن يخشىعلماأن تعتقد الالهية في شي من هذه الخارةاذ قدكني قبل النبوة عبادتهامع الصغروانما معنى عمادتهما حمما و الاغترار بهما والركون المدما قال نبينا صلى الله عليهوسلم تعس عبدالدينار وتعس عبد الدرهم تعس ولاانتعشواذاشميكفلا انتقش

الشهوات القاطعة لسبيل الله وكأن المال مسهلالها)لتلك الشهوات (وآلة البهاأ عظم الخطر فيما يزيدعلى قدرال كفاية) والحاجة (فاستعاذ الانبياء)عامهم السلام (من شروحتي قال نبينا صلى الله عليه وسلم المهم احمل قوت آل مجد كفافا) القوت مايسديه الرمق سمي به لحصول القوة والكفاف مالا يفضل من الشي ويكون قدرا لحاجة والمرادبا لمحدروجانه ومن في نفقته أومومن بني هاشم وأتقياه امته والحل على الاعم أتم قال العراق متفق عليه من حديث أبي هر رو انتهي فلت الذي في المتفق عليه اللهم ارزق آل محد قو الوعندمسلم وحده اللهم ارزق آل محد كفافا وعنده أنضا وكذلك أحدوا للرمدى وابن ماجه اللهم اجعل رزقآ ل محدفي الدنياة وتاوفي لفظ كفافا والمعني اجعل رزقهم بلغة تسدر مقهم وتمسك قوتهم يحيث لاترهقهم الفاقة ولانذاهم المسئلة ولايكون فيه تغول يصل الى ترفه وتيسط ليسلوامن آفات الغني والفقر (فلريطلب) لهم (منالدنياالامايةمعض خبر،وقال) صلى الله عليه و لم أيضا (اللهم احبيى مسكينا وأمتني مسكينا واحشرني فيزمرة المساكين بوم القيامة) رواه الترمذي في الزهد من حاً معمو البهرق في الشعب من طريق تابت بنجمد حدثنا الحارث بن النعمان عن أنس رفعه باللفظ المذكور وفيهز بادة ففاات عائشة يارسول الله قال انهم يدخلون الجنة قبل أغنيائهم باربعين خريفا ورواه ابن ماجه الى قوله زمرة المساكين من طربق عطاء بن أي رباح عن أبي سعيد قال احبو اللساكين فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ية ول في دعائه وذ كر ورواه الطبراني في الدغاء بدون قول أبي سعيدو بلفظ وتوفني وفي لفظ عند. اللهم توفني البك فقيرا ولاتوفي غنياوا حشرنى في زمرة المساكين وم القبامة وأخوجه الحاكم وصحعه مربادة وان أشقى الاشقياء من اجتمع عليه فقر الدنياوعذاب الاسخرة وقد تقدم الكادم عليه (واستعاذا براهم صلى الله عليه وسلم فقال) الله تعالى فى كتابه حكاية عنه (واجنبني وبني ان نعبد الأصنام) اعلم ان الناص الذي هو العين والورق عرر جعله الله تعالى سبباللتعامل به كاتقدم ذكره وخادم كاذكره في به الرالمتر مج لنيل النضائل والافتداء بالبار جل ثناؤه والوصول الى الغنى الاكبران يتهافت باكثر بما يحتاج المهو يعمل نفسه أقل رقيق وأخسه فبرقذوى الاطماع برق خلب و يكون معتكفافه على عر بعيده على ما قال بعكفون على أصنام لهم (و) انما (عنى) ابراهيم عليه السلام (به) أى بقوله المذكور في سؤاله من ربه ان يجنبه وبنيه عبادة (هذين الحِرُ بن الذهب والفضة) والمرادم ما الاعراض الدنيو ية الصارفة عن الله (اذر تبة النبوة اجل من ان يخشى علم الن بعتقد) هوو بنوه (الالهية) واستحقاق العبادة (في شي من هذه الحارة اذ قد كفي قبل النبوة عبادتم امع الصغر وانمامعني عبادته حبه والاغترار به والركون اليه) وقد قالف موضع آخراشارة الى ما يبع هذا المعنى وغيره يا أبت لم تعبد ما لايسم ع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيأ (قال نبيناصلي الله عليه وسلم) فىذم من يجعل جاهه وبدئه ونفسه خادما لاء الوعبدا (تعسعبدالدينارتعس عبدالدرهم) قال فى المصماح تعس تعسامن بابنفع أكب على وجهه وعثر وقيل هال وقيل الزمه الشر وهوناعس وتعسمن باب تعب لغة فهوتمس مثل تعب وفي الدعاء تعساله وتعس وانتكس فالنعس ان ينخر لوجهه والنكس ان لايستقل بعد سقطه حتى يسقط ثانية وهي أشدمن الاولى (تعس ولاانتعش) يقال انتعش العاثر نهض من عثرته ونعشه الله وأنعشه افاقه (واذاشك) أي أصاب رجله الشوك (فلاانتقش) أي لا أخرج الله منه ذلك بقال نقشت الشوكة نقشاوانتقشتهااذا استخرحته المالمنقاش فال العراقي رواءا المخارى من حديث أي هر مرة وأمو بعلى ولم يقل ولاانتقش وانماعاق آخره بلفظ تعس وانتكس ووصل ذلك ابن ماجهوا لحاكم انتهبي قلت روأه العنارى من طريق أي بكر من عماش عن أبي حصن عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعاوفي افظ العسكري من طريق الحسن عن أبي هر مرة مرفوعالعن بدل تعس وسمات حديث ابن ماجه بعد قوله الدرهم وعمد الحلة وعبدالخصة ان أعملي رضي وان لم يعط سخط تعس وانتبكس واذا شبك فلاانتقش طوى لعبد أخذ بعنان فرسه الحديث وعزاه السيوطى في الجامع الكبير المخارى أيضا وتقدم المصنف في كتاب النكاح

وعن أدامحة فهوكما إلى منم وهوشرك الاأن الشرك المركان شركان شركا خنى المؤود في المؤود في المؤود في المناوة وفي الم

باللمن الجياع و(بيان تفصيل آفات المال وفوائده)* اعلمأن المال مثلحية فمهاسم وترياف ظوائدهتر باقسهوغوانلة البحومسه فنعرف فوائلة وفوا لده أمكنه أن يحترز منشره ويستدرمن ابره *(أماالفوائد)* فهي تنقسم الىدنسو بةوديسة *أماالدكيو ية فلاحاجة الى ذكرهافان معرفتهامشهورة مشتركة بن أصناف الحلق ولولاذاك لم يتهالكواعلي طلها، وأماالدينية فتنحصر جمعها في تــــلانة أنواع (النوع الاول)أن ينفقه على نفسه امانى عبادة أوفى الاستعانة على عبادة امانى العيادة فهوكالاستعانةبه عدلي الحج والجهادفانه لا بتوصدل الهما الابالمال وهمامن أمهان القريات والفقير محروم من فضالهما واما فما يقسونه عالى العبادة فدلك هوالمطم والملس والمسكن والمنكع وضرورات المعيشــة فات مدذوالحاجات اذالم تتيسر

تعس عبدالزوجة تبعالصاحب القون وقدة كر العراق هناك انها يجدله أصلا (فبين أن عبها عبدالها ومن عبد حرافه وعاد صنم بل كل من كان عبد الغيرالله فهوعلد صنم) أى ان الغير يكون ق حقه عبر له الصنم الذى يتعرب الى الاعراض عمايت عرب الى الله تعالى كاسمائه تعالى وآيات كتابه اذا التخذت ذريعة لتعصيل الدنيا وكونه أخبث حالامن المشركين لان المشركين ادعوا انه معدون الحيارة لتقربهم الى الدنيازلني وهو لا يلازمون الاسماء والدعوات لتقربهم الى الدنيازلني ولا يخنى وهو وهو لا يلازمون الاسماء والدعوات لتقربهم الى الدنيازلني ولا يخنى من دبيب المن من دبيب المن عباس ورواه البزار من حديث عائشة بسند ضعيف و روى هناد بن على المسرى والحكيم وأبو يعلى وابن المنفرة وابن السنى في على يوم ولياة من حديث أبي بكر بسند حسن الشرك السرى والحكيم وأبو يعلى وابن المنفرة وابن السنى في على يوم ولياة من حديث أبي بكر بسند حسن الشرك في من دبيب المنمل وسادل وكباره الحديث (وشرك جلى في من دبيب المنمل وهو على وابن المنفرة والمناق ورساة عود بالله عن دبيب المناق ورساة على المناق ورساة عود بالله عن دبيب المناق و وهو عدم الاعلن بالله ورساة عود بالله عن دبيب المناق و وهو عدم الاعلن بالله ورساة عود بالله عن دبيب المناق و وهو عدم الاعلن بالله ورساة عود بالله عن دبيب المناق و وهو عدم الاعلن بالله ورساة عود بالله عن دبيب المناق و وهو عدم الاعلن بالله ورساة عود بالله عن دبيب المناق و المناق و المناق و المناق و الدبيات و و و عدم المناق و المناق و

(بيان تفصيل آفات المال وفوائده)

(اعلم) وفقالنالله تعالى (النالمالمة للحية فيهاسم وتريات) فسمها في فهاو ترياقها في لجها (ففوا الدر ياقه) النافع(وغواثله سمومه) المهلكة (فن عرف فوائده وغوائله أمكنه ان يحترزمن سمه ويستدرمن خيره) ويدع ذاك فالحكيم بتناوله له يجرى بحيرى رافءاذى تناول حبة قدعرف نفعها وضرها وأمن شرهاوسمها فيتحرى بتناوله الوجه الذى ينتفع هوبة وينفع غيره فهومباحله تناوله وغيرا لحبكيم اذا تناوله فهوا لجاهل استحسن الحية واسستلان مسها فظن انم آمستصلحة لان يتقلقهما فجعلها سخابا فى عنقه فلدغته وقتلته وكما لايجو زالجاهل بالرقية غيرالعارف بنفع الحيةان يقتدى بالراقى فى تناول الحية والتصرف فيها كذلك لايجوز لمعاهل النيقندى بالحسكيم فىاعراض الدنيا وكاله عمالمان يسلك الاعى طريقاوعرا يسلسكه البصير من غيرقا لداذ هوغير آمن أن يقع في وهدة كذلك محال ان يسلك مستبدير أيه في تناول اعراض الدنيا طريقابسلكها لحكيم العالم اذهوغيرآمن انبقع فى هاوية وكاان الغانية لأيجوزان يدخل عليهاو يخاوبها من الرحال الامن كان يجبو با يؤمن علمها كذاك الدني الابجوزال يتم كمن منه االا المقعلوع عنها بالعفة والزهد لثلاتغره وذلك كاميرا لمؤمنين على رضى الله عنه حيث قال باجراء بابيضاء احرى وابيضى وغرى غيرى ومن تصوّرذاك علم ان الله تعالى قدأ باح الدنيا كله الاوليائه على بانهم لا يتناولونم الاعلى ما عب وكاعب واذا تناولوها وضعوها كأيجب وحشما يجب وعلى همدا قوله تعمالي أن الارضالله بورثهامن يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وقال تعالى مرثهاعبادى الصالحون فافهم ذلك (أماالفوا تدفهري تنقسم الى دنيوية ودينية أما الدنيوية فلاحاحة الىذكرها فانمعرفهامشتركة بين أسناف الخلق ولولاذاك لم يتهالكواعلى طلها وأماالدينية فيخصر جيعها فى ثلاثة أنواع النوع الاولوان ينفقه على نفسه) وذاك (اما في عبادة) لله تعالى كاف ما (أوفى الاستعانة على عبادة امافى العبادة فهو كالاستعانة به على الحج) الى بيت الله الحرام (والجهاد) مع الكفار (فانه لا يتوصل البهما الابالمال) فن لامال له كيف يحج أوكيف يجاهد (وهمامن أمهات القر بآت والفقير نحروم عن فضلهما)ومن هناقول الشاعر

المرء رفعه الغني * والفقرمنقصة وذل

وفى الجبرنم العون على تقوى المال (وآمافهما يقويه على العبادة فذلك هو المطم والملبس والمسكن والمشكخ وضر ورات المعيشة) التي لا يستغنى عنها الأنسان (فان هذه الحاجات اذالم تتيسر كان القلب منصرفا الى تدبير ها فلا يتفر غالدين ومالا يتوصل الى العبادة الابه فهو عبادة فاحذال كفا يتمن الدنبا لا بعل الاستعانة

كان القلب مصر وفاالى تدبيرها فلا يتفرغ الدين ومالا يتوصل الى العبادة الابه فهوعبادة فأخسد الكفاية من الدنيالا حل الاستعانة

(٢٠ - (إنحاف السادة المنقين) - أمن

على الدين من الفوائد الدينية ولا يدخسل في هدذا التنع والزيادة على الحاجة فان ذلك من حفاوظ الدنيا فقط (النوع الثانى) ما يصرفه الى الناس وهو أربعة أقسام الصدقة والروء قروة اية العرض وأحرة الاستخدام به أما الصدقة فلا يخفى قوام اوانه التعافي غضب الرب تعالى وقد ذكر نا فضلها فيما تقدم به وأما المروءة (١٥٤) فنعنى بها صرف المال الى الاغنياء والاشراف في ضيافة وهدية واعانة وما يحرى محراها

على الدين من الفوائد الدينية ولايدخل في هذا التنع) والنلذذ (والزيادة على الحاجة فان ذلك من حظوظ الدنيافةما) وليساللا مخرة فيهاحفا (النوع الثاني مايصرفه الى الناس وهوأر بعة أقسام الصدقة والمروءة ووقاية العرض واح والاستخدام اماالصدقة فلاعنى ثواج اوانم التعافي غضب الرب) كا وردذ الف الخبر وفهاانف كالمشمن الناروتمنع ميتة السوء وتزيد في العمر وتني مصارع السوء وتمنع سيبعين نوع من أنواع البلاء أهونها الجذام والبرص وكلذاك في الاخبار (وقدذ كرما فضائلها) فيما تقدم في كتاب الزكاة (وأما المروعة) وقد اختلف في اشتقاقها هل هي من مرى أوس المراوعلي أي حال (فنعي م) هناجلة الاخلاف المستحسنة التي منها (صرف المال الى الاغنياء والاشراف من ضيافة وهدية واعانة) الأخ في مضايقه (وما يجرى مجراه فانهذالا يسمى صدقة بالصدقة مايسلم الى معتاج) وهذا يصرفه الى غير معتاج (الاانهذامن الفوائد الدينية اذبه يكتسب العبد الاخوان والاصدقاء وبه يكتسب صفة السخاء ويلقق بزمرة الاسفداء) والاجواد (فلايتصفبالجودالامن يصنع المعروف) مع اشراف الناس ووجوههم (و يسألك سبيل الفتؤة والمروءة) ومنهنا قيل لمعاو يةرجمه الله تعالى ماا لمروءة فقال اطعام الطعام وضرب الهام وقيسل لاسنو ماالمروأة فقال جماعهافي قوله تعالى انالله يأمر بالعسدل والاحسان الاتية وأماا الهنوة فهي الايثار بالدنيا على نفسه (وهذا أيضا بما يعفلم النواب فيه فقدوردت أخبار كثيرة في الهدايا والضيافات واطعام الطعام من غيرا شتراطُ الفقروالفاقة في مسارفها) جماتقدم ذكر بعضها في آداب الكسبوفي آداب الاكلوفي آداب الصبة الاان من جاديماله لا على الناس كان موصوفا مالسخا عولكن ذلك لنفسه و لاحل هواه فهو موصوف بظاهراار وءةو عمني الفترة ولاأحراه في الاستخرة لانه على لاحل نفسه لا لاحل ربه وحصل في الدنيا شكره وذكر ، تعويضاله من حرث الا تخرة لان هذا حرث الدنيا فلم يكن فى الا تخرة اضعافا كشيرة (وأماوقاية العرض فنعنى به بذل المال لدفع هعو الشعراء وثلب السفهاء وقطع ألسنتهم ودفع شرهم وهوأ يضامع تنجز فائدته في العاجل من الحظوظ الدينية أيضا قال رسول الله مسلى الله عليه وسدام ماوقى مه المراعرضة كتبله صدقة) رواه أنو يعلى من حديث الروقد تقدم ورواه الطيالسي ماوقى به الوَّمن عرضه فهوله صدقة ورواه العسكرى فىالامثال والقضاعي في مستند الشهاب من طريق عبدالجيد بن الحسن الهلالي عن محدب المنكدرعن جابر بلفظ ماوقى به المؤمن عرضه فهوله صدقة زادالقضاى وماانفق الرجل على أهله ونفسه كتب له صدقة فقلت لمحدبن المنكدر ومامعني ماوقى به المرءعرضيه فقال أن يعطى الشاعر أوذا الاسان المتق (وكيفلا) يكون ذلك (وفيه منع المغتاب عن معصية الغيبة واحتراز عماية ورمن كلامه من العداوة التي تحمل فى المنكافأة والانتقام على مجاوزة حدود الشربعة وأماالا ستخدام فهوان الاعمال التي يحتاج البها الانسان لنهيئة اسبابه كثيرةولو) فرضانه (تولاها بنفسه ضاعت أوقاته) فيها (وتعذر عايه ساوك سبيل الاسخوة بالفكر) في جلائل عظمة الله تعالى (والذكر الذي هوأعلى مقامات السالكين) وبهما يتوصلون الىمعزفةالله تعالى (ومن لامالله فيفتقر الى أن يتولى بنفسه خدمة نفسه من شراءا اطعام) من السوق (وطيخه) وطعنه وعجنه (وكنس البيت) وغبرذاك من الأوازم (حتى نسخ الكتاب الذي يحتاج البه) في امور دَّينه فانه من اللوازم الضرور يه (وكل ما يتصور أن يقوم به غيرك و يحصَّل به عرضك فانت متعوب) خاسر الحظ (اذاا شتغلت به اذعليك من العلم والعمل والفكر والذكر مالا يتصور أن يقوم به غيرا فتضييع الوقت

فان هذه لا تسمى صدقة بل الصدقة مايسلم الىالحتاج الاأن هـ ذا من الفوالد الدينية اذبه يكتبب العبد الاخوان والاصدقاء وبه مكنسب صفة السخاء ويلفعق مزمرة الاسطياء فلا توصف بألحو دالامن يصطنع المعسروف ويسلك سبل المر وعنوالفتوةوهذاأنضا عبالعفام الثواب فمسهفقد وردت أخباركشمرنى الهدا باوالضافات واطعام الطعام منغسير اشتراط الفقر والفاقة فيمصارفها *وأماوقاية العرص فنعني به بذل المال/دفعهمو الشعراء وثاب السفهاء وقطع ألسنتهم ودفع شرهم وهوأبضامع تنجزفا لدنهفى العاجلة من الحظوط الدينية فالرسول اللهصلي اللهعليه وسلم ماوقى به المرعمرضية كتباله بهصدقة وكيف لاوفيسه منع المغتبابءن معصمةااغسةواحترازعا يتورمن كالامهمن العداوة الني تحدمل في المكافأة والانتقام على محاوزة حدود الشريعة وأماالاستغدام فهوأنالاع الااتي عتاج الم الانسان لم منة أسباله

ضِاعت أوقاته وتعذره لمه سافر كسيل الآخرة بالفكر والذكر الذي هو أعلى مقامات السالكين ومن لاماله في في في في في ف فيفتة رالى أن يتولى بنفسه خدمة نفسه من شراء الطعام وطعنه وكنس البيث حتى نسخ الكتاب الذي يحتاج اليه وكل ما يتصور أن يقوم به غيرك عصدل به غرضك فأن تنام تعويم به غيرك فتضير عالوقت فى غسيره خسران *(النوع الذالث) * مالا بصرفه الى انسان معين ولكن يحصل به خسيرعام كبناء المساجد والقناطر والرباطات ودو والمرضى ونصب الجباب فى الطريق وغير ذلك من الاوقاف الرصدة الخيرات وهى من الخيرات الوبدة الدارة بعد الوت المستحلمة بركة أدعية الصاحب بن الحال من الحالوب العاجلة من الحلاص من ذل المسئول وحقارة الفقر والوصول الى العز والمحدين الحلق وكثرة الاحوان والاعوان والاعدقاء والوقار والكرامة فى القاوب فسكل ذلك بما يقتضيه المال من الحفاوظ الدنيوية (وأما الانتفات) فدينية

(الاولى) أن تجرا الى العاصي فأن الشهوات متفاضلة والعجز قد يحول بين المرءوا اعصة ومن العصمة أن لا يحد ومهما كأن الانسان آسا عسن نوعمن المعسسة لم تنحرك داعيتمه فاذا استشعر القسدرة علها انبعثت داعته والمأل نوع من القدرة يحرك داعية المعاصى وارتكاب الفعورفا بافتحماا شتهاء هاك وان صبر وقع في شسدة اذ الصبرمع القدرة أشدوفتنة السراء أعظم من فتنة الضراء (الثانية) أنه يجسر الى التنع في الساحات وهددا أول الدرجات فتي يقدرصاحب المال عدلي أن يتناول خديز الشيعير ويلس الثوب الخشن ويسترك لذائذ الاطعمة كاكان يقدر علمه سلمان من داود علمهما الصلاة

فى غديره خسران) وانتقاص حط (النوع الثالث مالا يصرفه الى انسان معين والكن يحصل به خيرعام) المسلين (كبناء المساجد) أى احداثها فى محلات قوم يحتاجون الها أو تعميرها ورم ما تشعث منها وتجديد مرافقها (والقناطر) فى طريق العامة فى المواضع المحتاج الها (والرباطات) لا بناء السبيل وادرارال رق علها (ودورالرضى) و تقييد من مخدمهم و ينظر فى مصالحهم وربطما يصرف الى أدويتهم وادرارال رق علها وربطما يصرف الى أدويتهم وانظر فى مصالحهم وربطما يصرف الى أدويتهم المنه وانسخ بناك (واصب الحباب) جمع حب أى خازن الماء (فى الطرق) المساوكة خوص افى طريق الحرمين العموم المنفع بذلك (وغيرذ لا من الاوقاف المرصدة الخيرات وهى من الحيرات المؤيدة الدارة بعد الوت السخلية بوائد المال المنفوض المنافقة والمدال المنافق ما يتعلق بالحظوظ الماجدة من الخلاص من ذل السؤال فاى السؤال مطلقاذل ولوأ بن الطريق (و) من الخلاص من (حقارة الفقر) فان الفقير حقيردا عاجم عنى اله تستحقره النفوض والعمون كالطريق (والوصول الى العزو المحدين الحلق) كاقال المتنى به والفقر منقصة وذل

فلامجدف الدنيالمن قلماله * ولامال فى الدنيالين قل مجده

(وكثرة الاخوان والاعوان والاصدقاء والوقار) عندالناس (والكرامة في القاوب فكل ذلك مما يقتضيه المال من الحظوظ) العاحلة (الدنبوية وأماالاً فات فدينية ودنبوية اماالدينية فثلاثة الاول أنجرالي العاصى فان الشهوات منقاضية)والنفسجوح (والعجزقد يحول بن المرءوالمعصية) كاقبل (ومن العصمة انلاتقدر)وفى لفظ أنلاتحد (ومهما كأن الانسان آيساءن نوع من المعصية لم تتحرك داعيته) المساليا سه منها (فان استشعر القدرة عليها انبعثت داعيته) وتحركت شهوته (والمال من) عمام (القدرة يحرك داعية المعاصىوارتكاب الفعورفان اقتحم مااشتها،) وركب هوى نفسه (هاكوان صْبروقع فَى شدة) وساعخلقه (اذا اصبرمع القدرة أشد) من الصيرمع العيز (وفتنة السراء أعظم من فتنة الضراء) ولذا ورداني أخشى عُلَيكُم فَتَمْةُ السَّراء (الثَّانية ان يجرالي التنعم في المباحات وهذا أول الدرجات في يقدر ضاحب المال على أن يتناول خبر الشعير ويلبس الثوب الحشن منصوف أوقطن (ويترك لذائذ الاطعمة كاكان يقدرعايه سليمان عليه السلام في ملكه) كاتقدم في السكتاب الذي قبله (فأحسن أحواله أن يتنع بالدنيا وعرت عليه نفسه) أى تنه و د (فيصير التنهم مألوفا عنده ومحبو بالايصبر عنه و يجره البعض منه الى البعض فاذا استد أنسه به ربمالايقدر على التوصل اليه بالكسب الحلال الضيفه (فيقتهم) أى يدخل (الشهات) و وتكمما (ويخوض في المراياة) مع الناس (والمداهنة والكذب والنفاق وسائر الاخلاق الرَّدية) من هذا الجنس (لينتظمه أمردنياه ويتيسمرله تنعمه فان من كثرماله كثرت اجتمالى الناس ومن احتاج الى الناس فلابد وأن ينافقهم) بان يظهرلهم خلاف ما يبطنه (ويعصى الله في طلب رضاهم) لاجل مصلحة المال (فان سلم إنسان من الأقة الاولى وهي مباشرة المحفاورات فلايسلم عن هذه)الآفة (أَصْلاومن الحاجة الى الحَلَق تثور

فأحسن أحواله أن يتنع بالدنيا وعرن عليها نفسه فيصير التنع مألوفاعنده ومحبو بالابه سيرعنه و يحره البعض منسه الى البعض فاذا اشتد انسه به وعالا يقدر على التوصل اليه بالكسب الحلال فيقتعم الشهمات و مخوض فى المراآة والمداهنة والمكذب والنفاف وسائر الاخدان الرديئة لينتظم له أمردنياه و يتيسرله تنعمه فان كثر ماله كثرت حاجته الى الناس ومن احتاج الى الناس فلابدوأن يمافقهم ويعصى الله فى طلب وضاهم فان سلم الانسان من الا قة الاولى وهى مباشرة الحظوظ فلايسلم عن هدده أصلاومن الحاجة الى الحاق

المداوة والصدقة ويشا عنه الحسد والحقد والرياء والكبروالكذب والنهمة وسأترالها من الني عنى القلب والسبان ولا يخلوعن التعدى أيضا الى سائر الجوارح وكل ذلك يلزم من شؤم المال والحاجة الى حفظه واصلاحه (الثالثة) وهي التي لا ينقل عنها أحدوه وأنه يلهيه اصلاح ماله عن ذكر الله تعالى وكل ماشغل (١٥٦) العبد عن الله فهو خسران واذلك قال عبسى عليه الصلاة والسلام في المال ثلاث آفات أن

بأخدنه منغير ساله فقيل الهداوة والصداقة وينبني عليه الحقد والحسد والرياء والكبروالكذب والغيبة والنميمة وسائرا لمعاصى ان أخذ من حلي نقال بضعه التي تخص الغلب واللسان ولايخساو عن التعدى أيضا الى سائر الجوارح وكلذلك يازم من شؤم المال فيغمر حقهفقال أنوضعه والحاجة الى حفظة واصلاحه) وتنميته والوقوف بازاته (الثالثة وهي التي لا ينفل عها أحدوه وأن يلهيه فى حقه فقال نشغله اصلاحه الصلاح ماله عن ذكر الله تعالى وكل ماشغل العبد عن الله ُ فهوخسرات) ونقص حظ في حقه (واذلك قال عن الله تعالى وهداهم عيسى عليه السلام في المال ثلاث آفات أن ياخذه من غير حله) وهي ألاولى (فقيل ان أخذه من حله فقال الداء العضال فان أصل يضعه في غير حقه) وهي الثانية (فقيل ان وضعه في حقه فقال بشغلد اصلاحه عن الله تعالى) وهي الثالثة ألعبادات ومخهاوسرهاذكر (وهذاهوالداء العضال) الذَّى أعيَّت عنه الاطباء (فان أصل العبادات ومخها وسرها) أى خلاصتها (ذكر الله والتفكرفى حلاله وذلك الله تعالى والمنفكر في جلاله وعظمته وكبريائه وذلك يستدعى قلبافارغا) عن الشواغل الحسية والمعنو ية وستدعى قلبافار عاوصاحب والمشقشات الخبارجة والداخلة (وصاحب) المالبانواعه لايكاد يفارة الشغل الظاهر والباطن فانه ألضيعة عسنى وتصبح متفكرا اماضيعة يستفلها والمانج ارةفى أصناف الامتعة أوغيرذاك فصاحب (الضيعة)له شواغل كثير فانه (يسى في خصومة الفلاح ومحاسبته ويصبهمتفكرا فىخصومة الفلاح) الذى يتقيد بزراعة الارض (ومحاسبته) على ما تخرجه الارض من وفىخصومة الثمركاء أصناف الحبوب (و)هذا ان لم يكن له شركاء ف حصته فان كانوا فلا يسلم أن يشتفل (فى خصومة الشركاء ومنازعتهم فىالماعوالحدود ومنازعتهم) في الحاسبة والافع جيرانه ينازعهم (في قسمة (الماء) الذي يستى به أرضه (و)في (الحدود) وخصومة أعوان السلطان في الخراج وخصومة الاحراء وكم من دما عران في غير حق عند قسم الماء وتعبين الحدود (و) أن الممن هذه الآفات فلا يكاد يسلم من (خصومة أعوان الساطان في) مطالبة (الحراج) فانهم بطالبونه باكثر مما هولهم فتقع الحصومة (و)ان عملي التقصير في العمارة الله منهالايسام من (خصومة الاجراء على النقصير في العمارة) للضيعة والقيام باودها (و) هومع ذلك لم بزل وخصومة الفالحنف في (خصومة الفلاحين في خيانتهم وسرقتهم) ولذلك قال صلى الله عليه وسَلَم لا تتخذوا الضيعة فتحبوا الدنيا خيانتهم وسرقتهم وصاحب التعارة بكون متفكراني ر واءابن مسعود وقد تقدم قريبا هذا حال صاحب الضبعة (و) أما (صاحب التجارة) فانه (يكون خمأنة شرتكهوا نفسراده منفكرافى خيانة شريكه وانفراده بالربح) دونه (وتقصيره في العمل وتضييعه المال) في يفرغ قلبه ويصفو بالرجع وتقصيره في العمل فسكره فىذكرالله ومعرفته (وكذلك صاحب المواشي) المتخذة التجارة فانه كذلك في شغل شاغل (وهكذا وتضمعة الممال وكذاك سائرأصناف الاموال) على تباينها (وابعدهاعن كثرة الشغل النقد)من العين والورق (المكنوزتحت صاحب المرواشي وهكذا الارض) أوفى الصناديق (ولا يزالَ الفكر مثرد: ا فيما يصرف اليه) فتارةً يقول يشترى به عقاراً أو بسائرأصمناف الاسوال ضيعة أومتاعا ونارة يقول بشترى به رقيقاوملابس (و) يترددا يضا (في كيفية حفظه وفي الخوف من يعثر) وأبعدها عنكثرةالشغل أى يطلع (عليه) فيشير به الفلة (وفيدفع اطماع الناس عند مواودية أفكارا هل الدنيالانما يه الها) النقدالمكنوزتحت الارض ولامطمع فى الحَــالاصمنها (والذي معهة وت يومه فى سلامة عن جميع ذلك فهذه جل الا قات الدنيو ية ولايزال الفكر مترددافهما سوىمآيةاسيه أرباب الاموأل فىالدنيا من الخوف) على أنفسهم منَّجو وانظلة (والحزن والغموالهم يصرف السه وفي كمفية والنعب في دفع الحساد) عنهـم (وتجشم المصاعب) أي مخمل المشاق (في حفظ الاموال وكسبها فاذا محفظه وفي الحوف مماستر ترياق المال أخذالقوتْ منه) فقطَ (وصرف الباقى الى الخيرات) من الصَّدقات ومواساة الاخوان (وما عايهوفى دفع اطماع الناس عداه ١٩٠٠ ومو أفات) مهلكات عنسه وأودينا فكارالدنما

*(نيان ذم الحرص والطمع ومدح القناعة والياس ممافى أيدى الناس) *
(اعلم) أرشدك الله تعالى (ان الفقر مجود كما أوردنا ، في كتاب الفقر ولسكن ينبغي أن يكون الفقير قانعا) بالقليل

ذلك فهذه جلة الا فات الدنيوية سوى ما يقاسيه أو باب الاموال في الدنيا من الخوف والخزن والغم والهم والتعب في دمع (منقطع الحساد وتعشم المصاعب في حفظ المسال وكسب الفائد باق المسال أخذ القوت منه وصرف الباقى الى الخيرات وماعداد المسموم وآفات اسال المسال المسا

لانها يةلها والذى معهقوت

ومهفى سسلامة منجسع

منقطع الطمع عن الخلق غيرملنفت الى مافى أبديهم ولاحر بصاعملي اكتساب المال كيف كان ولاعكنه ذلك الابأن يقنع بقدر الضرورة من المطعم والملبس والمسكن ويقتصرولي أقله قدرا وأخسه نوعاو بردأمله الى نومــه أوالىشهر،ولا يشغل قلبه عابعد شهرفان تشوق الى الكثيرأوطول أمله فأنه عز القناعسة وندنس لامحالة بالطمع وذل الحسرص وحوه المرص والطمع الىمساوى الاخلاق وارتكآب المنكرات الخارقة المروآت وقدحيل الآدمي على الحرص والطمع وفلة القناعة فالرسول اللهصل الله عليه وسلم لوكان 🖁 🦼 آدموادمان من ذهب لابتغي الهما ثالثا ولاعلا جوف أبن آدم الاالتراب ويتوب الله على من تاب وعن أبي واقدالليق فال كانرسول الله صلى الله علمه وسارادا أوحى البيم أتيناه يعلنا مما أوحى المه فلنهذات وم فقال ان الله عز وجل يقول المأنزلناالماللاقام الصلاة وأيتاء الزكاة ولو كأنلاب آدموا دمن ذهب لاحب أن يكون له ثان ولوكان له ثان لاحدأن يكون لهماثالثولاءلاء جوف ابن آدم الاالتراب ويتوبالله على من تاب

(منقطع الطمع عن الخلق غيرملتفت الى مافي أيديهم ولاحريصاعلي اكتساب المال) منحيث اتفق و (كيف كان ولا عكنه ذلك الابان يقنع بقدر الضرورة - ن المطعم والمابس والمسكن و يقتصر) من كل منهما (على أقله قدراوأخسه نوعا) ففي المطعم بفتصر على خبر الشعير الوخبر الذرة فانهما أرخص سعرا من الحنطة وفى الادام يقتصر على الجبن أوالاقط أوالفعل أوالسكرات أوعلى الزيت ونحوها وفي المابس على فيصمن كرباس غليظ أوعلى جبة من الجبات التي تعمل من صوف الغنم فانها أقل كالهة وأرخص سعرا وأمتع في المكث (و) يقنع أبضا (بودأه الى يومه) ان امكنه (والى شهره) واليمانتهت الرخصة (ولا يشغل قلبه ؟ آبعد شهر) فَانَهُ يَعِدُ فَي طُولَ الْامل (فَان تَسْوَقُ الى الكثيرَ أُوطُول الأمل فانه عز القناعة وقدًا نس لا يحالة بالطمع وذل الحرص وحوالحرص الى مساوى الاخسلاق) ومذامها (وارتكاب الممكرات الخارفة للمروآت) فبخرج من حد الانسانية (وقد جبل الآدمي على الحرص والطمع وقلة القناعة) الامن وفقه الله تعالى وعصمه (قالرسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان لابن آدم واديان من ذهب) وفي رواية لوأن لابن آدم واديا مالاوفى أخرى من مال بدل من ذهب وفى أخرى من ذهب وفضة (لابتغى) أى طلب (اليه ما نالثا)عداه بال المضمن الابتغاء معنى الضم يعنى لضم المهما ثالثا (ولا علا جوف ابن آدم)وفى أخرى نفس ابن آدم وفي أخرى ولايسد بدل ولاعلاو فى اخرى ولاعلاء ين ابن آدم وفى أخرى بطن بدل عين وابس المراد عضو ابعينه والغرض من العمارات كالهاواحد (الاالتراب) أى لاير الحريصاعلى الدنيا حتى عوت و عملي جوفه من تراب قبره والرادباب آدم الجنس باعتبار طبعه والافكثير منهم يقنع بماأعطى ولايطلب زيادة ولكن ذلك عارض له من الهداية الحالتوية كانوئ اليه قوله (ويتوب الله على من ناب) أى يقبل التوية من الحرص المذموم ومن غديره أوتاب بمعنى وفق أى وفقه يعنى جبل الآدمى على حب الحرص الامن وفقه الله وعصمه فوضع يتوبموضع الامن عصه الله اشعارا بان هذه الجبلة مذمومة جارية مجرى الذنب وان از التهام كنة بالنوفيق وفىذكرابن آدم دون الانسان اعماء الى أنه خلق من تراب طبعه القبض والييس وازالته يمكنة وانعطر الله عليمين غمامة توفيقه وهذا اللفظ أخرجه الطبراني فى الكبير من حديث أبي بن كعب الاله قال لوكان الانسان واديان من المالوفيه ثم يتوب والباقى سواء وروا الطيالسي واجدوالداري والشيغان والترمذى وفال حسن صحيح غريب وابن حبائ من حديث أنس ورواه البخارى فى الثاريخ والبزار والروباني وأبوعوانة والضياءمن حديث عبدالله بنبر يدةعن أبيه رفعه ورواه أحدوا لشيخان من حديث بنعباس ورواه الحارى في الصح من حديث عبد الله بن الزبر ورواه الطبراني في الكبير والضياء من حديث سعد بن أبى وقاص ورواه ابن مآجه من حديث أبي هر وولفظهم جيعالو كان لابن آدم وادمن مال لابتني اليه ثانيا ولوكانله واديان لابتغي لهمماثالثا ولاعلاجوف ابن آدم الاالتراب ويتوب الله علىمن تاب وروى أحمد وأبويعلى وأبوء وانتوابن حبان والضياء من حديث جابر بلفظ لوكان لابن آدم وادمن نخل لتمني مثله ثمثمني مناهحتي يتميى أوديه ولاعلاجوف امن آدم الاالتراب فالى الهيثمي رجال أبي يعلى والبزار رجال الصيح وقال ابن حبان تفرد الاعش بقوله من نخل و وى ابن عساكر من حديث أبي هر مرة لوان الانسان واديين من ماللا ينفى واديا ثالثا ولاعلانفس ابن آدم الاالتراب ويتوب الله على ون تاب (وعن أبي واقد) الحرث بن مالك (الليق)المدنى رضي الله عنه مات سنة تمان وستين وهوابن خس وتمانين على الصيم روى له الحاعة وعنه أبوم منولى عقيل من أبي طالب (قال كادرسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أوحى اليه أتينا وبعلنا بماأوحي المه فتتعذات ومفقال اناشه عزوجل يقول انا تزلنا المال لاقام الصلاقوا يتاءالز كاقولوان لابن آدم واديا من ذهب لاحب أن يكون المه الثاني ولو كان له الثاني لاحب أن يكون المهما الثالث ولاعلاجوف ابن آدم الاالتراب ويتوب الله على من تاب) قال العراق رواه أحدو البيه في الشعب بسند صيم أنه بي قلت وكذلك رواه الطبراني فى الكبيروالضياء وروى الطبراني فيمن حديث أبي امامة لوان لابن آدم واديين لتني واديا

اثالثاوماجعل المالالاقامة الصلاة وايتاعائز كانولايشبع ابن آدم الاالتراب يتوب الله على من تاب ورواه المسن بن سفيان وأبونعيم فى الحلية بلفظ كانانى الني صلى الله عليه وسلم فاذا ترل عليه شي من القرآن الخمرا يه فقال لناذات يوم قال الله تعالى الما لزلنا المال الحديث (وقال أيوموسي الاشعرى) وضي الله تعالى عنه (نزات سورة تعو راءة تم رفعت وحفظ منه ان الله يؤيدهذا ألدين باقوام لاخلاق لهم ولو أن لابن آدم واديين من مال لتمنى واديا ثالثا ولاعلاجوف ابن آدم الاالتراب ويتوب الله على من ال) قال العراقي رواهمسلممع اختلاف دون قوله ان الله يؤيدهذا الدمن وروام بهذه الزيادة الطبرانى وفيه على من زيدمت كلم فيه انهكى قلت الله الاولى من الحديث قدروا ها النسائي وابن حبان والطيراني في الاوسط والضياء من حديث أنس ورواه أحدوالطبراني فى الكبيرمن حديث أبي بكرة ورواه البزار من حديث كعب بنمالك (وقال صلى الله عليه وسلم منهومات لايشبعات منهرم العلم ومنهوم المال) النهمة شدة الحرص على الشي ومنه النهوم من الجوع كافى النهاية قال الطيبي ان ذهب في الحديث الى الأصل كان لا يشبعان استعارة لعدم انتهاء حرصهما وان ذهب الحالفرع يكون تشيها جعل افرادا لنهوم ثلاثة أحدها المعر وف وهو المنهوم من الجوع والآخوانسن العلموالدنياوجعلهما أبلغسن المتعارف ولعمرىأنه كذلكوان كانالجمودمنهماهوالعلم ومن ثم أمرالله تعالى وسوله صلى الله علي وسلم بقوله وقل ربي زدني علما و يعضده قول ابن مسعود عقبه ولايستو بان اماصاحب الدنيافيتمادي ف الطغيان وأماصاحب العام فيزداد من رضا الرحن وقال الراغب النهم بالعلما ستعارة وهوأن يحمل على نفسما تقصرة واهاءنه فينبث والمنبث لاأرضاقطع ولاطهراأ بق وقال الماوردى فى الحديث تنسه ان العلم يعتضى عمايق منه و يستدعى ما ناخره نه وليس الراغب فيه قناعة سعضه قال العراقي رواه الطيراني من حديث ابن مسعود بسند ضعيف انتهي قلت لفظ الطيراني منه ومات لايشهم طالبهما طالبعل وطااب الدنياولفغامس حديث ابنعباس منهومان لايتضى واحدمنه مانهمة منهوم في طلب العلم لايقضى نهمته ومنهوم فى طلب الدنيا لايقضى نهمته وهكذار واه أيضا ابن خيثمة في كتاب العلم وقدرواها بنعدى والقضاعى منحديث حيدعن أنس بلفظ منهوما فالايشبعان طالب علم وطالب دنياقال ابن عدى فيه محدبن مريد كان يسرق الحديث فيحدث باشياء منكرة ومن م قال ابن الجوزى فى العلل حديثلا يصم وقدروا مكذاك البزارمن حديث ابن عباس وفيه ليث بن أبي سليم ضعيف وزواه الا كممن طريق قتادة ون أنس بلفظ منهومان لايشبعان منهوم فى علم لايشب عرومنه وم فى دنيالا بشبيع وقدروا وكذلك ا من عدى عن الحسن مرسلا (وقال صلى الله عليه وسلم جهرم ابن آدم) أى يكبر (وتشب) وفي رواية تبقى (منه) خصلتان (اثنتان) احتمارة بعنى تستحكم الخصلتان في قلب الشيخ كاستحكام قوة الشباب في شبابه (الامل وحب المال)وفي تسخم وحب الدنياوالرواية الحرص وطول الامل وفي أخرى الحرص والامل وفي أخوى الحرص على المال والجرص على العمر وفى أخوى حب الدنيا وطول الامل وكان المصنف واعد ذاك فتأدبوقال (أوكاقال)ملى الله عليه وسلم واغمالم تكبرها مان الحصلتان لان المرعجبل على حب الشهوات واغاتنالهي بالمال والعمروالنفس معدن الشهوات وأمانه الاتنقطع فهي أبدا فقيرة لثراكم الشهوات على اقدير جهاخوف القون وضيق علها فهي مفتونة بذلك وخلصت فتنتها الى القاب فاصمته عن الله واعته فالالعراق متفق عليه منحديث أنسقلت وكذارواء أحدواب ماجموالنسائ وافظهم جمعاجرم ان آدم وسق منه اثنتان الحرص والامل وأخرجه الشحنان تعليقا وفي رواية ابنماجه وطول الامل ورواه الطهالسي ومسلم والترمذى وابن ماجهوابن حبان بلفظ وتشب منها ثنتان الحرص على المال والحرص على العمر وقدرواه بهذا اللفظ منحديث مرة وفى لفظ العفارى لايرال قلب الكبير شاباف اننتين ف حب المال وطول الامل (ولما كانتهذه جبلة الا دى مفلة وغر بزة مها كمة أثني الله تعالى ورسوله) صلى الله عليه وسلم (على القناعة فقال صلى الله عاليه وسلم طوبي لن هدى ألى الاسلام وكان عيشه كفافا وقنع به) قال العراقي

وقال أنوموسي الاشعرى فرلت ورة نحو براءة ثم ونعث وحفظ منهاان الله يؤيد هدذا الدين بأقوام لاخلاق لهم ولوان لابن آدم وادين منمال لثمني وإدماثالثاولاء الأحوف ابنآدم الاالتراب يتوب الله على من تاب وقالصلي الله علمه وسسلم منهومان لإنسمعان مهوم العمل ومنهوم المال وقال مسلى الله عليه وسلم يهرم إن آدم ويشب معده اثنتان الامل وحب المال أوكا قالولما كانت هذه حيلة الاكدى مضاة وغريزة مهلكة أثنى الله تعالى ورسوله على القناعة فقال صلى الله عليه وسلم طوى انهدىالاسسلاموكان عيشه كفافارقنعيه

رواه الترمذي وصحعه والنسائي في الكبير من حديث فضالة بن عبيد ولسلمن حديث عبد الله بن عروقه أفلح من أسلمو رزق كفافا وقنعه الله بماآناه اه قلت حديث فضالة بن عبيد أخرجه أبضا ابن المبارك والطيراني في الكبير والحاكم وامن حبان وروى البهيق من حديث ابن الحويرث والديلي من حديث عبدالله من الحرث طو في لمن رزقه الله الكفاف عم صرعاليه وحديث عبد الله من عبر أخرجه أيضا أحد والترمذى وابن ماجه و رواه أبونعيم في الحلمة والبهتي في الشعب بلفظ قد أفلح من أسلم وكان رقه كفافا وصبرعلى ذلك (وقال صلى الله عليه وسلم مامن أحدغنى ولافقير الاودوم القيامة آنه كأن أوتى قونا فى الدنياً قال العراقي رواه النماجه من رواية نفيع بن الحرث عن أنس ونفيع ضعيف اه قلت و رواه أيضا أحد وعدبن حيدوأ بونعم فالحلية بلفظ مامن أحديوم القيامة غنى ولانقير الارداعا كان أوتى من الدنباقونا ورواه ابن الجوزى في الوضوعات فأفرط وروى أبونعم في الحلية من طريق أبي وائل عن ابن مسعود قال ما أحد من الناس بوم القيامة الايثمني انه كان يأكل في الدنياة و تا (وقال صلى الله عليه وسلم ليس الغني) بالكسرمقصورا أى الحقيق النافع الفيد (عن كثرة العرض) محركة كافى المشارق و بفخ وسكون كافى المقادس لابن فارس والمراد بهمناع الدنياقيل وكائه أراد بالعرض مقابل الجوهر وعند أهل السنة مالا يبق زمانين فشبعه متاع الدنيافي سرعة زواله وعدم بقائه بعني ليس الغني المجود ماحصل عن كثرة المناع لان كثيرا بمن وسعالله عليه لاينتفع بما أوتى بل هو مغرد في الازدماد ولايبالي من أن ياتيه فكالله فعير الشدة حرصه فالفقير حريص ذاتى (أنما الغني) المجود المعتبر عند أهل السكال (غنى النفس) أى استغناؤها بمناقسم لهاوتناعتهاو رضاهابه وفحكرواية وانكن الغني وفيأخرى غنى القلب بدل غنى النفس قال العرافي متفقعليه منحديث أبحر مرةفلت ورواه كذلك أحدوهنادين السرى والترمذي وابن مأجه ورجال أحدرجال الصيح ورواه أبضاأتو يهلى والطعراني فيالاوسط والضاعمن حديث أنس وروى الديلي بلا سندمن حديث أنس الغني غنى النفس والفقر فقرالنفس وروى العسكرى فى الامثال من طريق معاوية ابن صالح عن عبد الرحن بنجير عن أبيه عن أبي ذرف حديث أوله يااباذر أثرى ان كثرة المال هوالغنى انماالغنى غنى القلب والفقر فقر القلب (ونهمى) صلى الله عليه وسلم (عن شدة الحرض) فى الدنيا (و) عن (المبالغة في الطاب) لاعراضها الزائلة (فقال الأأيها الناس أجلوا في الطلب فانه ليس لعبد الاما كتب له وان يذهب عبد من الدنياحتي يأتيهما كتب له من الدنياوهي رائحة) رواه الحاكمين حديث جابر بنحوه وصحه وقد تقدم فى آداب الكسب والمعاشور وى ابن ماجهوا لحا كم والطبراني والبهقي منحديث أبحيد الساعدي أجلوا في طلب الدنيا فانكال ميسرليا كثبله وعند ان عساكرمن حديث ابنعر أجلوافى طلب الدنيافان الله قد تكفل بأرزا فكم (وروى انموسى عليه السلام سأل وبه تعالى فقال أى ربأى عبادك أغنى قال أقنعهم بما أعطيته فالفايهم أعدل قالمن أنصف من نفسه) نقله صاحب القوت (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (قالرسول الله صلى الله عليه وسارات روح القدس نفث في روى ان نفسا ان عود حى تستكمل رزفها فا تقوا الله واجلوافى الطلب والا عملنكم آستبطاء الرزى على أن طلبوا شيأ من فضل الله بمعصية الله فانه لن ينال ماعند الله الابطاعته رواه ابن أبي الدنيا في كأب القناعة والمسكري فيالامثال والحاكمهمذا اللفظ الىقوله الابطاعة وليس عندهم فاتقوالله وانحا فيه فاجلوا وقالواحتي تستوفى بدل تستكمل ورواه أنونعم في الحلمتين حديث أبي امامة وفيه حتى تستكمل أجلها وتستوعب وزفها فاجلواني الطلب والباقي سواء وقد تقدم في آداب الكسب والمعاش وكذا الكلام في النف فى الروع (وقال أوهريرة) رضى الله عنه (قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتدبال الجوع فعليك برغيف وكوزمن ماء وعلى الدنيا الدمار) أغفله العراقى وقد تقدمذ كروف تخابس يامنة النفس وهوف الكامل لابن عدى في ترجمهماضي بن مجدبن مسعود الغافق بلفظ يا أباهر يرة اذا اشتد كاب الجوع

وقال صلى الله عليه وسلما من أحدفقير ولاغنى الاودوم القمامة أنه كان أرتى قو تافى الدنباوقال صلى الله علمه وسارايس الغنى عن كثرة العسرف انماالغيفي النفس ونهى عن شدة الحرص والمبالغة في العلك فقال ألاأبها الناس أجاوا فالطلب فأنه ليس لعبدالا ماكتب له وان مذهب عبد من الدنياحتي بأتيه ماكتب له من الدنماوهي رائعة وروى أنموسي علىه السلام سأل ربه تعالى فقال أي عبادك أغسني فال أقنعهم عاأعطيته فالفأيهم أعدل قالمن أنصف من نفسه وقال ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن روح القدس نفث في وعى ان نفسالن تحسي تستكمل رزفهافاتة واالله وأجلوا فى الطاب وقال أبو هر روقال لى رسول المصلى الله عليه وسلرباأ باهر يرة اذااشتد بكالجوع نعليك رغيف وكورمن ماءوعلى الدنساالدمار

فعليك برغيف و حرمن ماء القراح وقل على الدنياوأهلها مني الدمارورواه البهرقي أيصاكذاك (وقال أبو هر رة) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن ورعاتكن أعبد الناس وكن قنعا تكن أَشْكُر أَلْنَاسَ وَاحْبُ لَاخْبِكُ مَاتَعِبِ لِنَفْسُكُ تُكُنِّ مُؤْمِنًا) وأحسن مجاورتمن جاورك تكن مسلما وأقل الضعك فان كثرة الفعل تمت القلب والاخرائطي في مكارم الاخلاق والبهق في الشعب من وواية واثل عن أبي هر مرةو رواه الحرائطي ايضامن حديث أبي الدرداء بلفظ باأبا الدرداء أحسن حوارمن حاورك تكن مؤمناوأ حب للناس ماتحب لنفسك تكن مسل اوارض بقسمة الله لك تكن من أغنى الناس وسنده ضعيف وقد تقدم السكلام عليه في آداب العمية (ونم سي صلى الله عليه وسلم عن الطمع فيمار واه أنوأ بوبالانصاري)رضي الله عنه (ان اعرابيا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله عظَّني وأوجز فقَالَ اذَاصليت فصلْ صلاة مودع ولا تحدثن بَعَديث تعتَّذُ رمنه غدا واجمع المياس بما في أيدى الناس) رواه ا بن ماجه فى الزهدمن سننهمن طريق عثمان بن جبير مولى أبي أبوب عنه ولفظه جاءر جل الى الني صلى التهعلموسل فقال مارسول الله علني وأوجز قال اذافت في صلاتك فصل صلاة مودع ولات كلم بكلام يعتذر منه واجمع الباس عماني أيدى الناس ورواه ابن عساكرفي التاريخ هكذا ورواه الخرا العلى في مكارم الاخلاق مقتصراعلي الجلتين وفيالامثال للعسكري من طريق القعني حدثنا محدين أبي حيسة حدثني اسمعيل ا بن مجد بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه عن حده أن رجلاقال بارسول الله أوصني وأوجز فقال عاملًا مالهاس بمنافى أمدى النام فانه الغنى واماك والطمع فانه الفقر الحاضر وصل صلاتك وأنت مودع وايالدوما يعتذر منه وأخرجه أبونعم فى المعرفة من حديث ابن أبي فديك عن حمادبن أبي حيد وهو لقب مجدبه وقال ان رجلامن الانصارورواه الحاكم في الرقاق من صححه من حديث أبي عامر العقدي حدثنا محديث أبي حمد مثله بدون تعمن كونه من الانصار وقال انه صحيح الاسنادولم يخر جاءو تعقب بان ابن أبي حيد يجمع على ضعفه و بروى نحوه عن جابر مرفوعاً أخرجه الطَّيراني في الاوسط بلفظ ايا كروالطمع فانه هوالفقر واماكم ومانعتذومنه وعن استعرأ شرجه القضاعي في مسند من طريق ابن منسع حدثنا الحسن بن راشد ابن عبدر به حدثني أبى عن فافع عن ابن عرقال جاءر جل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بارسول الله حدثنى حديثا واجعله موخزالعلى أعيه فقال صلى الله عليه وسلم صل المودع كانك لاتصلى بعدها وأيس بماني أيدى الناس تعش غنياوا يالأوما بعتذرمنه وكذاهوني السادس من فوائد المخلص حدثناعبد التههو البغوى ابنبنت أحدبن منيسع حدثنا أبن واشديه وأخرج العسكرى عن ابن منسع أيضابه ورواء الطبراني فالاوسط عن البغوى حدثنا آلحسن بن على الواسطى عن ابن أبيرا شد أخبر في أبيرا شد عن عبد الله عن نافع سمعت ابن عمر وذكر تعوه بلغظ صلاة مودع فانكان كنت لاتراه فانه تراك ورواه الدارقطني فى الافراد وسمى ابنرا شدالحسن كالجهو روقال انه غريب من حديث نافع عن ابن عرتفرد به واشدعنه ولم يروه عنه غير النه الحسن وعن سعدين عمارة أخرجه الطيراني في الكبير من طريق ابن اسحق من عبد الله بن أبي بكر بنخرم وغيرهعن سعدي عمارة أخىبئ سعدين بكروكانتله محبةان رحلاقالله عظني فينفسى برجك الله قال اذا انتهت الى الصلاة فاسمغ الوضوء فأنه لاصلاتان لاوضوء ولااعلن للمسلاة له ثماذا صلت فصل مسلاة مودع واترك طلب كثير من الحاجات فانه فقرحاضر واجمع الياس بماهو فيأيدى الناس فانه هوالغني وانظرتما يعتذرمنه من القول والفعل فاجتنبه وهوموقوف وكذاأخرج المخارى في في التاريخ من طريقن الى أن اسمق قال في احداهما انه سعدوف الأخرى أنه سعيدور بح أنه سعد وأخرجه أحد في كتاب الاعبان والطبراني ورحاله ثقات وقدتقدم ذلك في كتاب اسرار الصلاة مختصرا (وقال، وف بن مالك) بن أبي، وف (الأشجعي) الغطفاني أنو حماد وضي الله عنه من مسلة الفتح وتحول الى الشام فى خسلافة أبي بكر فنزل حصو بقى الى أول خسلافة عبد الملك بن مروان ومات سنة ثلاث

وقال أنوهر برة رضيالله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كن ورعاتكن أعبد الناس وكنقنعا تكن أشكرالناس رأحب النباس مانحب لنفسك تكنمؤمناونهي رسولالله صدلىاللهعلمه وسلم عن الطمع فيمارواء أبوأ بوب الانصارى أن أعرابا أنىالني صلىالله علىه وسلم فقال مارسول اللهءظني وأوحزفقالاذا صلت فصل صلاة مودع ولاتحدثن يحديث تعتذر مندهغدا واجمعالمأس عما في أمدى الناس وقال عوف نمالك الأشعى

كاعندرسول الله صلى الله عليه وسلم تسعة أوغمانية أوسبعة فقال الاتبا يعون رسول الله قلنا أوليس قد بايعناك بأرسول الله ثم قال ألاتبا يعون رسول الله قلنا أوليس قد بايعناك المناقد بايعناك فعلى ماذا نبايعك قال أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيأ وتصاوا المحسورات معول وتطبعوا وأسركا مخفية ولا تسألوا الناس شيا قال فلقد كان بعض أولئك النفر يسقط (١٦١) سوطه فلا يسأل أحدا ان يناوله اياه

بر (الاتمار) فال عررضى الله عندان الطمع فعروان المأس غنى وانه من بمأس عنهم وقبل الماس استغنى عنهم وقبل لبعض الحكاء ما الغنى قال قله تنبل ورضاك على يكفيك وفي ذلك قبل الويش ساعات عر

وخعاوب أبام تكر اقنع بعيشك ترضه وامرك هواك تعيش ح فلرب حتف ساقه

ذهب راقوت ودر وكأن مجدبن واسع يبل الخبز المابس بالماءو بأكاره ويقول من قنع بهذا لم يحتب الى أحد وقالسفيانخبر دنياكم مأثم تبتلوابه وخيرما اباليتم به ماخرج من أيديكم وقال ابن مسعود مامن توم الاوملك ينادىيا ابنآدم فلدل يكفيك خيرمن كثبر الطغمان وقال سيمطن عجلان اغمابطنك باان آدم شرفي شير فلم يدخلك النار وقيل لحكم مامالك قال المحمل فىالظاهر والقصدفيالباطن والمأس ممانى أمدى الناس وبروى أن الله عز وجل قال مااين آدم لوكانت الدنساكلها ال لم مكن ال منها الإا القوت واذا أناأعطمتكمنهاالقوت وجعلت حسام اعلى غيرك فانااليك محسن وقال اين

وسبعين روى اله الحماعة (كناعند رسول الله ملى الله عليه وسلم تسعة أوثم اندة أوسبعة فقال ألا تبايعون رسول الله فيل الله في الله

(اقنع بعيشك ترضه * واثرك هواك تعيشح) (فلرب حنف ساقه * ذهب ويائــوت ودر

وكان مجدبن واسع) البصريرحمالله تعمالي (يبل الخبر اليابس بالماء ويأكاء ويقول من قنع بهذا لم يحتم الى أحد) أحر جه أبونعيم في الحلمة (وقال سفيان) الثورى وجه الله تعالى (خير دنيا كم مآلم تبتلوا به وخيرما ابتليتم ماخرج من أيديكم) أخرجه أبواهم في الحلية (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (مامر يوم الاوماك ينادى يا ان آدم قليل يكفيك خير من كثير يطغيك كذافي القوت (وقال سميط بن عجلات) تروى بالسين الهملة والمجمة (انمابطنك ياابن آدم شبر في شبرفلم يدخلك النار) كذا في القوت (وقيل المستميم مامالك قال التحومل في الفااهر)وهوان يتجمل في ما يسموه يتنه (والقصد في الباطن) أي يُقتصد في أموره الباطنة فلا يفرط ولايفرط (والياس مماني أيدى الناس) فلاينتظروصول شيمه مهاوأ حرج أبونعيم فى الحلية من طريق سفيان قال قيل لابى حازم ما ما ال قال ثفتى بالله واياسى بمافى أيدى الناس (وروى ان الله عزوجل قال يااب آدملى كانت الدنيا كلهالك لم يكن الدمنها الاالقوت فاذا أنا أعطيتك منها القوت وجعلت حسام اعلى فبرك فالالك عسن انقله صاحب القوت (وقالها بنمسعود) رضى الله عنه (اذاطلب أحدكم الحاجة فليطلبها طلبايسيرا) أى قليلاأ وسهلا (ولايأتى الرجل فيقول انك) كذا (وانك) كذا يثني عليه (فيقطع ظهره فانماياتيه ماقسمه أومارزق) شكمن الراوى وهومعني أنخبرالسابق فأجلوا الى الطلب (وكتب بعض بني أمية الى أبي حازم) سلة بن دينار الاعرج المدنى رحه الله تعالى (يعزم عليه الارفع اليه حوائعه فكنب المهقدر فعت حواثعي الى مولاى فاعطاني منها قبلت وماأمسك عنى قنعت رواه أتونعم فى الحلية عن أبي كر من مالك حدثنا عبدالله من أحد حدثني أبي حدثنا يحيم من عبد الملك حدثنا زمعة بن صالح فأل كتب بعض بني أمية الى أب حازم فساقه ونيه فسكتب اليه أما بعد جاء في كتابك تعزم الى الارفعت البلك حواثعبي وهمان رفعت حواثعبي المار بي تعالى والباقي سواء غمسافه من طريق آخر وفيه التصريح بان الراد ببعض بني أمية سلمان يعني ابن عبد الملك وفيه همات رفعت حاجتي الى من لاتخترن الحوائج دونه فماأعطاني منهاقذ توماأمسك عني منهارضيت (وقيل لبعض الحسكماء أي شي أسر للعاقل

مسعوداذا طلب أحدكم الحاجة في طلمها طابه المن مسعوداذا طلب أحدكم الحاجة في طلمها طابه المن مسعوداذا طلب أحدكم الحاجة في طلمها طابه المرفع يسبر اولا يأنى الرجل فية ول النفوانك في قطع ظهره فالحمايا تيه ما قسم له من الرزق أومار زق وكتب بعض بنى أمية الى أبي عليه الارفع البيد محواثيمه في كتب البه فدرفعت حواثيمي الى مولاى في أعطاني منها قبلت وما أمسك عنى قنعت وقبل ابعض الحيكاء أي شي أسر العاقل

بعض الحكاء وحسدت الطول الناس عبا الحسود وأهناهم عبشا القنوع وأصبرهم عسلى الاذى وأخفضهم عبشا أرفضهم الدنيا وأعظمهم ندامة العالم المفرط وفى ذلك قبل أرفه بال فتى أمسى على نقة ان الذى قسم الارزاق برزقه فالعرض منه محديد ايس

ان القناعـة من يحلــل بساحتها

لم باق فى دهر مشيا بۇ رقە وقد قىل أيضا

حقى منى أنافى حل وترحال وطول سعى وادبار واقبال ونازح الدار لاأنفك مغتر باعن الاحبة لايدرون ما حالى عشرق الارض طوراثم مغرسها

لايخطر الموت من حرصي على الى

ولوقنعت أنافي الرزف في دعة ان القنوع الغني لا كثرة المال وقال عمر رضى الله عنه ألا الله تعالى حلتان الشيالية والله حلتان الشيالية وما يسعني من الفاهر الحقوت وسلم وقوتى العدذ المالة وما يسم ولا باوضهم كقوت وسلم المن قريش فوالله ما أدرى أسم الذاك

واعماشي أعون على دفع الحزن قال أسرهااليه ماقدم من صالح العمل وأعوم اله على دفع الحزن الرضا عمدوم المقتف المقتف المقتف المقتف (وقال بعض الحسكاء وجدت الطول الناس عما الحسود واهناهم عيشا القنوع واصبرهم على الاذى الحريص اذا طمع واخفضهم) أى الينهم (عيشا أرفضهم) أى أثر كهم (الدنيا وأعظمهم ندامة العالم المفرط) أى الذى فرط فى علم فلم يعمل به فيرى الذى على به قد مال مرتبة وهو منعها قد كثر ندامة حيث لا ينفع الدرم (وقد قبل)

(أرفه برال امري عسى على تفة ، ان الذي خاق الارزان برزقه)

وفى تسحة ببال فني أمسى وأرفه من الرفاهية وهي سعة العبش

(قالعرض منه مصون لايدنسه * والوجه منه جديد ليس يخلقه)

واخلاق الوجه اللاوم وهوكناية عن ذل السؤال الناشئ عن الحرص

(ان الغذاعة من بحلل بساحِتها ، لم يلق فى دهره شيأ يؤرفه) أى يحزنه و دولم (وفيل أدضا)

(حستى متى أنافى حــل وترحالى ، وطول ســعى وادبار واقبال)

(وَالْرَحِ الدَّارِ لاَأَنْفُكُ مَعْــتر با ﴿ عَنِ الاَحِنْــة لاَيْدُرُونُ مَا عَالَى) (عَشَرُفُ الدَّرْضُ طُورَاثُمْ مَعْرُ بَهَا ﴾ لايخطرالموت من حرصي على بال)

(ولوقنعت أثاني الرزق في دعة ﴿ النَّالْقِنُوعَ الْغَنِّيلَا كَثَّرُهُ الْمَالَ ﴾

ومعناهمام، فى الخَبران الغنى غنى النفس وانه ايس بكثرة المال وفى خبر آخوالفناعة كنزلايفى أى نهو الغنى المخالمين الغنى الاكبر وروى العسكرى فى الامثال من طريق ابن عائشة فال قال أعراب بسار النفس أفضل من السالم الله ورب شبعان من النعم غرثان من الكرم وأنشدا بن دريد اسالم بن وابصة

فى النفس ما يُعنبك من سدحاجة * فان رادشياً عاددال العنى فقرا وأنشد بعقوب بناء عق الكندى لنفسه

أضاق الذنابي على الارؤس * فغمض جفونك أونكس وضائل سوادك واقبض يديد كوفي تعربيت كفاستانس وعند مليكك فابغ العلد وبالوحدة اليوم فاستأنس فان الفدى في قلوب الرجا * ل وان التعرز للانفس وكان ترى من أخى عسرة * غدى وذو ثروة مفلس ومدن قائم شخصه منت * عدلى انه بعد لم مرمس

(وقال عروضي الله عنه الاأخبركم عما أستحل من مال الله عز وجل جلبابي لَشَمَا في وقيفلي) كافال الشاعر من يك ذاب فهذا بتي بير مقيظ مصيف مشتى

(وما يسعنى من الفاهر) أى الراحدلة أركبها (لحبى وعربى وقوق بعد ذلك كقون و حلمن قر بش الست بارفعهم ولا باوضعهم ووالله ما أدرى أيحل ذلك لم أملا كانه شك في ان هذا القدرهل هوزيادة على الدكفاية التي تحب المقناعة بها) وهذا معروف في زهد عروالنقلل من الدنيا وقدروى سيف بن عرعن عبيدالله عن نافع عن ابن عرفال جسع عرالناس عندفتم القادسية ودمشق فقال الى كنت امر أتاحرا بغنى الله عيالى بقيارى وفد شفات بامر كم في الرون فيما يحل لى من هذا الميال فا كثر القوم وعلى ساكت فقال ما تقول يا أبا الحسن قال ما أصلى وأصلى عيال بالمعروف ليس الافقال القول ما قال على (وعاتب أعرابي أخاه على الحرص فقال يا أخى أنت طااب ومطاوب يطلبك من الاتموت وتعلل أنت ما قد كفيته وكان ما غاب

عنسك وكشف الدوما أنت فيسه قد نقلت عنه كأنك بالتي لم ترجو بصابيح وماورًا هدامررُ وقا وف ذلك قبل أوالنا بريدك الاثراء حرصابه على الدنيا كانك لاتموت فهسل النفاية ان صرت وما هالها قلت مسي قدوضيت وقال الشعبي حتى أن و جلاصاد قنبرا فقالت ما توقي عدان تصنع بي قال أو الما المنافق المن أن المنافق المنافق من قرم ولا أشبع من جوع ولكن أعلى (١٦٢) ثلاث خصال هي خير النمن أكلى أما

واحدة فاعلك وأنافىدك وأماالثانمة فاذاصرتعلي الشعيرة وأماالنالشة فاذا صرت على الجبل قالهات الاولى قالت لاتلهفن على ماقاتك فلاهافلااسارت على الشعرة قال هات الثانية فالثلا تمدقن عالا يكون آله يكون م طارت فصارت على الجيل فقالت ماشقي لوديحتنى لاحرجتمن حوصلني درتس زنة كل درة عشرون مثقالا فال فعض على شفنه وتلهف وقال هات الثالثة فالتأنت قدنسيت النتان فكمفأخ مرك مالثالثة ألم أقل الكلاتلهفن على مافاتك ولاتصدقن عما لايكون انالجي ودمى وريشي لايكون عشرن مثقالا فكيف يكون في حوصائي درتان فى كلواحدة عشرون مثقالا مطارت فدهبت وهدذا مثال لفرط طمع الأ دى فانه بعمه عن درك الحق حتى قدر مالا يكون أنه يكون وقال ابن السماك ان الرحاء حبل في قليك وقمد فرحلك فأخرج الرحاء من قلبك يخرج القيدمن رحلك وقال أنويجد اليزيدي دخلت على الرشيدة وحدته بنظر فىورقة مكتوب فسها بالذهب فلمارآ في اسم

عنك قد كشف المنوماأنت فيه نقلت عنه كانك يا أخى لم ترحريسا بحروما و زاهدا مرزوقاوقيل فى ذاك أراك يزيدك الاثراء حرصا ، على الدنيا كانك لاتحوت) (فهل الله غاية ان صرت نوما ، المهاقلة حسى قدرضية

وقال) عامر من شراح بل (الشعبي) رحمالله تعالى (حكم أنرجلا) فيمامضي من الزمان (صادفنين) بضم القاف وسكون النون ضرب من العصافير لغة في قبرة كسكرة وكأن النون بدل من أحد حرفي التضعيف ويضم النالث ويفتح والجميع قنابر (فقالت) بلسان حالهاالصائد (ماتريدأن تصنع بى قال أذبحك وآكاك قالت والمهمأأ شني من قرم) تحركة شدة الشهوة للذكل (ولا أشبع من جوع وا كمن اعلك ثلاث خصال هن خيراكمن أكلى اماواحدة فاعلن وأنافيدك وأماالنائية فاذاصرت على الشعرة وإماالثالثة فاذاصرت على الجبل فالهات الاولى فالشلاتلهفن علىمافات) أىلاتخسرعلى الفائث فان الحسرة على الفوات عبث (نفلاها)من يده فطارت (فلماصارت على الشعرة قال هات الثانية قالت لاتصدة ن بمالا يكون أنه يكون ثم طُارِت فصَّارِت على الجبل فعَّالت ياشفي لوذيح نني لاخرجت من حوصاتي) بنشد يدا للام وقد نخفف (درَّ بن ف كلواحدة عشرون منه الا)أى زنة كل درة كذلك (قال الراوى فوضْ) الصائد (على تفتيموتلهف) على تخليتهامن يده (وقال هات أاثالث قالت أنت قد نسيت الثنتين فكيف أخبر ل بالثالثة ألم أقل ال لا تله فن على ما ما تكولات و تربي الايكون أنه يكون أباولجي ودمى ورتشى لا تكون عشر ن مثقالا فكيف يكون في حوصلتي دريَّان في كل واحدة عشرون مثقالًا ثمَّ طارت فذَّهْبتُ ﴾ أُخرَّجه أبونَعْم في الحالمة عن أبيَّه حدثنا الراهيم بنجد بنالحه ن حدثنا محدبن عبذالله الرازى عن مسلّة بن علقمة عن داود عن الشعبي فذكره سواء (وهسدامثال لفرط طمع الآدى فانه يعميه عن درك الحق حتى يقدر) في نفسه (مالايكون)من المتخيلات (أنه يكون وقال ابن السمال) وهو يحد بن صبيح المفدادى الواعظ رجه الله تعالى (ان الرجاء حبل فى فلمِكُ وقيد في رجلكُ فاخرج الرجاء من قلبك يخرج القيد من رجلك) نقله صاحب القوت (وقال أبوجمد) يعي بن المبارك بن المغيرة العدوى مولى عدى بن مناة (اليزيدى) منسو ب الى يزيد بن منصورا لحيرى قال المهّدىلانه أدباولاد وفنسب اليهوادب المأمون وىءنّابي عروبْن العلاءوابنّ حريج وقرألابي عرووهو صدوق عالم باللغة والنحووله تصانيف حسنة مات سنة ٢٥٦ وأولاده محدوعبدالله والممعيل والمحاق شعراء ومن وى عن أبي محداليز يدى أبوشعيب صالح بن أياد بن عبدالله بن جارود الرق (دخلت على الرشيد) هرون بن الهدى (فو جدته ينظرفىورقة مكثوب فيهـابالذهب فلـارآنى تبسم فقلت فائدة أصلح الله أميرالمؤمنين فالمنم وجدت هذين البيتين فىبعضخَّا ثن بنى أمَّية فا حصنتهما وقدأضفت البهما ثالثا

(أذاسد بابعنك من دون حاجة * فدعه لاخرى ينفق ال بابم ا) (فان قراب البطن يكفيك ملؤه * ويكفيك سوآت الاموراجتنام ا) (ولاتك مبذ الا اهرضك واجتنب * ركوب المعاصى يجتنبك عقابم ا)

أخو حدان أبي الدنيا في أخبار الحلفاء (وقال عبد الله نسلام) رضى الله عنه (لكعب) الأحبار رجدالله تعالى (ما يذهب العلوم من قاوب العلماء بعد اذوعوها وعقاوها قال الطمع وشرو النفس وطلب الحوائج فقال رحل الفضيل فسرلى قول كعب قال بطمع الرجل في الشي فيطلبه فيذهب عليه دينه وأما الشروف فسره

فقلت فأندة أصلح الله أمير المؤمنسين فال نع وجدت هذين البيتين في بعض خوائن بني أمية فاستحسنتهما وقد أضفت الهما ثالثا وأنشسد في الداسد باب علن من دون حاجة به فدعه لا خرى ينفقح لك باجها فان قراب البطن يكفيك ملؤ بهو يكفيك سوآت الاموراجة باجها ولا تكميذ الالعمن الموراجة باجها ولا تكميذ الالعمن والموراجة باجها وي ويكفيك والمعالم الموراجة بالعام من قاوب العلماء عدا ذوعوها وعقاوها قالم العامم وشروا لذف وطلب الحواج وقال وبالفضيل فسرل قول كعب قال بعلم عالم جل في الشي بطابه في ذهب عليه دينه وأما الشروفشرة

النفس في هدذا وفي هدذا حتى لا يعب أن يفوع ما شي و يكون النالي هذا حاجة والى هدذا حاجة فاذا قضاها الناخرم أنفك وقادل حيث شاء واستم كن مندك وخضعت له فن حبك (172) للدنيا سان عليه اذامر رتبه وعدته اذامر ضلم تسلم عليه ته عزوجل ولم تعده تله فالولم

النفس في هذا وفي هذا حتى لا تحب أن يفوتها شي وتركون لك الى هذا حاجة والى هذا حاجة فاذا قضاها لك خزم أنفك أىجعل فبهاشبمالخزام في أنف الناقة (وقادل حيث شاء واستمكن مد ل وخضعت له فن حد ك للدنيا المتعليه اذامررتبه وعدته اذامرض ولمتسلم عليملته عزوجل ولمتعدملته فلولم تكن الثال يحاجة . كان خير المائم قال) الفضيل السائل (هذا خير الثمن مائه حديث عن فلان و فلان) أخرجه ابن أب الدنيا (وقال بعض الحكماء نعجيب أمرالانسان أنه لونودى بدوام البقاء في أيام الدنيالم يكن في قوى خلفته من الحرص على الجسع أكثر مماقد استعداد مع قصرمدة النمتع ونوفع الزوال) أخرجه ابن أبي الدنيا (وقال عبدالواحدبن زيد البصرى رحمالله تعالى (مررت براهب) في صومعة (فقلت لهمن أين تأكل فقال من بيدراللطيف الخبير) جلجلاله (الذي خلق ألرحاهو يأتهم أبالطعين وأوماً بيده الى رحاأ ضراسه) أخرجه * (بيان علاج الحرص والطمع والدواء الذي تكتسب به صفة القناعة) (اعلم)وفقك الله تعالى (ان هذا الدواءمر كب من ثلاثه أركان)هي أساسه (الصبر والعلم والعمل ومجوع ذِللَّهُ عَسهُ أمور الاول وهُوالعه ل)وذلك (الاقتصادف المعيشة) أى الاعتدالُ فيها (والرفق في الانفاق في أراد عزالة ناعة في في أن يسد على نفسه أنواب الجرب) أي ما يصرف في اللوازم الضرورية (ما امكنه ويرد نفسه الى مالا بدمنه فن كثر خرجه واتسع انفاقه لم عَكَنه القناعة بل ان كانوحده فينبغى أن يقنع بثوب واحدخشن) من قطن أوصوف (ويقنع باى طعام كان ويقلل من الادام ما أمكنه و يوطن نفسه عليه) تدريجا (وان كانله عيال فيردكل وأحد آلى هذا القدر فان هذا القدر يتيسر بادنى جهدو مكن معه الإجال فى الطَّابُ) المأموريه في الخبر (فالاقتصاد في المعيشة هو الاصل في القناعة) ففي الخبر عنَّ ابن عمر مرفوعا الاقتصادفي النفقة نصف المعيشة رواء البهبتي والعسكرى وابن السني والديلي وعند الطبراني وابن لالمن حديث أنس الاقتصاد نصف الميش (وزيني به الرفق في الانفان وترك الحرق فيه) وهوسوء العمل فالصلى الله عليه وسلم ان الله يعب الرفق في الأمركاه) أخرجه الشيخان من حديث عائشة وقد تقدم في مُكَّاب ذم الغضب (وقال صلى الله عايه وسلم ماعال) أى ماافئةر (من اقتصد) أى فى معيشته أى من أنفق قصداولم يحاوزهالي الاسراف قال العراقي رواه أخدو الطبراني من حديث ابن مسعود ومن حديث ابن عباس بلفظ مةتصد وكالاهماضعيف انتهاى قلترو يادمن طرابق ابراههم الهيعرى عن أبى الأحوص عن ابن مسعود وكذلك رواه القضاعي وهوعند العسكري من طريق سكين بن عبد العزيز عن الهعرى بلفظ لا يعمل أحد على قصد ولا يبقى على سرف كثير وروياه أيضا من طريق أبى روق عن الضحال عن ابن عباس بلفظ ماعال مقتصد الاات الطبراني زادقط وقدوردفي الاقتصاد أخبار كثيرة منهاما تقدم عن ابن عروأنس ومن ذلك مارواه العسكرى منحديث أبى بلال الاشعرى حدثناعبدالله بنحكيم المدنى عن شبيب بن بشرعن أنس رفعه السؤال نصف ألعلم والرفق نصف المعيشة وماعال امرؤفي اقتصاد وروى الحاكم ومن طريقه الديلي منحديث عبر من ضم عن يونس بنعبيد عن الحسن عن أبي امامة رفعه المؤال أمف العلم والرفق نصف المعيشة وماعال من اقتصد وروى العسكرى من طريقء عمان بنعر بن خالد بن الزبير عن أبيه عن على من الحسين عن ابيه عن على رفعه التودد نصف الدمن وماعال امر وقط عن اقتصادا لحديث وروى الطبراني في الصغير والقضاعي من طريق عبد القدوس بن حبيب عن الحسن عن انس رفعه ماخاب من استخار ولائدم من استشار ولاعال من اقتصد وقدعة دالبيه في الشعب الاقتصاد في النفقة بابا (وقال صلى الله عاير ـ وسلم ثلاث) خصال (مجيات) من عذاب الله تعالى (خشية الله) أى خوفه (في السر

يكن لك المهماحة كان خيرا ال م قال هدا اخيراك من مائة حديث عن فلانعن فلان وقال بعض الحكاء من عمد أمر الانسان أنه لونودى بدوام البقاءفي أيام الدنيا لماركنف فوى المحلقة من الحرص على الجدم أكثر مماقدات تعمله مع قصرمذةالتمتع وقوقع الزوال وقال عبدالواحدين ريد مررت مراهب فقلت له من أمن تأكل قال منسدر اللطمف الخمرالذي خاق الرحاما تهامالطعين وأومآ بيده الى رحا أضرا به فسجعان القدر الخبير * (بيات غ ـ الحرص والطمع والدواء الذي يكتسب صفة القناعة) * اعلم أن هذا الدواء مركب من أ-لاثة أركان الصروا اعلروالعمل وبجوع ذلك خسة أمور * الاو ل وهـوالعـمل الاقتصاد في المعيشة والرفق في الانفاق في أرادعـر القناعة فينبغي أن سدعن نفسهأ تواب الخرج ماأ مكنه و بردنفسه الحمالالدلهمنه فن كالرخرج، والسع الفاقه لم عكنه المناعة بل أن كأن وحده فيأبغي أن يقنع بثوب واحد خشن ويقنع باي طعام كانويقللمن الادام

ماأمكنه و يوطن نفسه عليه وان كان آه عيال فيرد كل واحدالي هذا القدر فان هذا القدر يتيسر بادني جهد والعلانية وهو كان مع الاجال في الطلب والاقتصاد في المعيشة وهو الاصل في القناعة و نعني به الرفق في الانفاق و ترك الخرق فيه قال وسول الله صلى الله عليه وسلم الناق عب الرفق في الامركاء وقال صلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عبد وقال صلى الله عليه وسلم الاثناء في الدر المناقب المركاء وقال صلى الله عليه والمناقب الله عليه والمناقب الله والمناقب المناقب الله والمناقب الله والمناقب الله والمناقب الله والمناقب الله والمناقب الله والمناقب المناقب الله والمناقب الله والمناقب المناقب الله والمناقب الله والمناقب الله والمناقب الله والمناقب المناقب المناقب المناقب المناقب المناقب المناقب المناقب المناقب المناقب والمناقب المناقب المنا

والعدلانية والقصد في الغيلة الغيلة المضاوالغضب وروى أن رجلا ابصر أباالدرداء يلتقط حبامن الارض وهو يقول انمن فقه كرفق كن فقل ابن عباس امعيشتك وقال ابن عباس صلى الله عليه وسلم الاقتصاد وحسن السمت والهدى وعشر بن خرا من النبوة وفي الخير التدبير نصف المعيشة

والعلانية) قدم السرلان تقوى الله فيه أعلى درجة من المعلن الماخف فيهامن شوب رؤية الناس وهذه درجة الراقبة وخشية فيها غنع من ارتكاب كل منهيء موتحثه على فعل كل مأمور (والقصد في الغيي والفقر) وفى لفظ بتقديم الفقر على آلغني والمراد التوسط فهما في الانفاق ونحوه (وألعدل في) حالتي (الرضا والفضب) فلا يحمله الغضب على الجور ولا الرضاعلي الوقو عنى محذور لاحل رضا المخلوق قال العراقي رواه البزار والطبراني والونعيم فيالحلية والبيهتي فيالشعب من حديث أنس بسند ضعيف انتهي قلت هوفي الاوسطالطبراني وفيهز يادةو ثلاثمها كاتهوى متبعوث عمطاع واعجاب الرء ينفسه وكذلك رواه أبوالشيخ فىالتو بيخ ور وى العسكرى فى الامثال وأنواسك أنواهم من أحد المراغى فى ثواب الاعمال من حديث ابن عباس ثلاث مهلكات وثلاث منحيات وثلاث دريات وثلاث كفارات فذكر الحديث وفيه قبل وما المنحيات قال تقوى الله في السر والعلانية والاقتصاد في الفقروالغني والعدل في الرضاوالغضب الحديث وقدرواه أبيضا الخطيب فيالناريخ هكذا ورواه الطبراني فيالاوسط وأنونعم فيالحلية منحديث ابنجر قال العلائي سنده ضعيف وعده في الميزان من المناكير قال الهيثي فيه ابن الهيعة ومن لا يعرف (وروى أن رجلاً بصراً باالدرداء) رضى الله عند (يلتقط حبامن الارض ويقول انمن فقها وفقك في معيشتك) ر وا ابن عدى في المكامل والبه في في الشُّعب من حديثه مر فوعا الفظ من فقهك رفة لم في معيشتك وروا و أحدوالطبراني فيالكبير بلفظ من فقه الرجل رفقه في معيشته ورواه أنو نعم في الحلية من قوله ولم برفعه قال حدثنا ابراهم بنعبدالله حسد ثنامجد بنا حق حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الفرج ب فضالة عن لقمان بن عامر عن أبي الدرداء قال من فقه الرجل رفقه في معيشته (وقال ابن عباس) رضي الله عنه (قال النَّبي صلى الله عايه وسلم الاقتصاد) أي في الامور بين طرفي الافراطُ والتَّفر يط (وحسْن السَّمَت والهُّدي الصالح)أى أخذ المنهج ولزوم الحعة (جزءمن بضع وعشر بن حزامن النموة) أى هذه الحصال من شهالل أهل النبوة وحزءمن أخزاء فضائلهم فاقتدواهم فيهآ وثابه وهم عليها فليس معنادات النبوة تنجز أولاانمن جمع هذه الخلال صارفيه خزء من النبوة لانهاغير مكتسبة أوالمرادان هذه الخلال بمساحاءت به النبوة ودعا الماالانبياء أوأن من جعهاا لسه الله لباس المقوى الذي السمالانداء فكانم احزءمنها قال العراق رواه أبوداود من حديث ابن عباس مع تقديم وتأخير وقال السمت الصالح وقال من خسة وعشر من ورواه الترمذى وحسنهمن حديث عبدالله بن سرجس وقال التؤدة بدل الهدى الصابح وقال من أر بعة انتهى فلتحديث عبدالله بنسرجس المزني أخرجه الترمذي في البر بلفظ السمت الحسن والتؤدة والافتصاد حزء من أر بعةوعشر من حزاً من النبوّة قال الصدر الناوى رجاله موثوقون ورواه عبد بن حيد وابن أبي عاصم والطبرانى في الكبير والخطيب والضياء بلفظ التؤدة والاقتصاد والسحت الحسن حزم من أربعة وعشر من حزًّا من النبوّة (وفي الخبر التدبير نصف العيش) أي النظر في عواقب الانفاق الذبه يحترز عن الاسراف والتقتير فالالعراق رواه الديلي في مسند الفردوس من حديث أنس وفيه خلاد بن عيسي جهله العقالي ووثقها بنمعينا نتهيىقلت ورواه أيضاالعسكري والطيراني وابنلال من طريق خلاد بن عيسي عن ثابت منأنس ولكن بلفظ الاقتصاد نصف العيش وحسن الحلق نصف الدين ورواه القضاعي في مسند الشهاب من حديث على بلفظ المصنف لكن مر مادة والتؤدة نصف العقل والهم نصف الهرم وقلة العمال احد المسارين قال العامرى شارحه حسن غريب وتعقب بان فيه ابن الهيعة وفيدا بطااسحق بن الراهم الشامي أورده الذهبي فى الضعفاء وقالله مناكير وقدرو يتهذه الزيادة في سياق الديلي أيضا الاأنه قال والتؤدي بدل التؤدة ورواه البهبق بنعوه من قول معون بن مهران ولابن حبان في صحيحه من حديث طويل عن أى ذرأن النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا أباذر لاعقل كالتدبير ولاورع كالكف ولاحسب كسن الخلق وقال بعضهم لولا أنالني صلى الله علمه وسلم قال التدبير نصف العيش لقلت بل هوالعيش كله وهذا لايعارض قول

الصوفية أرح نفسك عن التدبير ف قاميه غيرك عنك لاتقميه لنفسك ماذاك الالان السكارمهنا في تدبير مصبه تغويش وكالامهم فيسالا يعصبه وعلىهذا يحمل جسع مأأورد العارف ابن عطاءاته قدس سرهف كليه الذي سماه النو رفي اسقاط التدبير (وقال صلى الله عليه وسلم من اقتصد) في أموره كلها (أغذاه الله تعالى ومن بذر) أي أسرف وتجاوز عن ألحدود (أفقر والله ومن ذكر الله غروجل أحبه الله) قال العراق رواءالبزار منحديث طلمة بنعبيدالله دون قوله ومنذكرالله أحبدالله وشعدفيه عران بن هرون البصرى قال الذهبي شيغ لا يعرف اله أنى يخبر مذكر أي هذا الحديث ولاحدوا بي يعلى من حديث لايي معيدومن أكثرة كراته أجيداته وسيأت في دم التكيمانيمين قلت لفظ البزارف مسنده عن لحلمة قال كأعشى معرر سول الله مسلى الله على وسرعكة وهوساع فأجهد والصوم غلبناله نافة في فعب وضينا عليه عسلانكرمه به عند فطره فلاغابت الشمس ناولناه فلا افاقه قال بيده كانه ية ولماهذ اقلنالينا وعسلاأ ردنا أن تكرمك به أحسبه قال أكرمك الله عا كرمتني أودعوة هذامعناها ثم قالمن اقتصد أغناه الله ومن بذرا فقره اللهومن تواضع رفعه المقهومن تعبرته بمهال الهيثى وفسيمن لمأعرفه اثنات وأماعرات بنهارون البصرى فوجدت بخط الحافظ ابن حرِمانه قال البزار كانمستورا اه ولم يذكره الذهبي فالمغنى وقال فىذيله مانصه عرائب هارون المقدسي الصوفى عن ابن لهيعة والليث قال ابن يونس فى حديثه لين وقال أبوزرعةصدوقانتهي فلاأدرى هوالذيعناه الذهبي أوغيره والله أعلم وأماحديث منأكثر ذكرالله أجمه الله فقدروا مابن شاهين من حديث عادشة (وقال صلى الله عليه وسلم اذا أردت أمرا فعليك بالتودة حتى يحعل الله المن فرجاو مخرجا) فال العراقى رواه ابن المباول في العروا اصلة وقد تقدم انهى فلث رواه عن آبي حمفر عبدالله تنالمسورا لهاشمي المداني مرسلا والذى تقدم المفله اذا أردت أمرا فندبرعا فبته فأت كأت خمرا فامضموان كان شرافانته وهكذار وادفى كلب الزهد وأمالفظ المصنف فاخرجه المخارى في الادب المفرد وابن أبى الدنيا فىذم الغضب والبغوى والخرائطى فمكارم الاخلاق والبيهتي وابن عساكر منحديث رجل من بلي ولفظهم جيعا حتى يريك الله منه الخرج (والتؤدة في الانفاق من أهم الامور) وقد روى أبو داودوالحاكم والبهلق من حديث سعدين أبي وقاص النؤدة في كل شي خير الاف على الأسخوة (الثاني اذا تيسرله في الحال ما يكفيه) مما يصرفه على نفسه وعياله من قوت أودراهم (فلا ينبغي أن يكون شديد الاضطراب) كثيرالقاق (لاجل المستقبل ويعينه على ذلك قصر الامل والتحقق بال الرزق الذي قدراه) من الازل (لابد وأن يأتيه) من حيث كان (وان لم يشند حرصه) وطلبه (فان شدة الحرص ليست هي السبب لوصول الارزاق بل ينبغي أن يكون واثقا بوعد الله تعالى الذي لا يخلف (اذقال) في كتابه العزيز (ومامن دابة فىالادِصْ الاعلىالله رزَّفها) أى قد ضمن أن يرزُّقها فيتحقق أن الرزق مضمون وأن وعدالله لابتخلف (وذلك لان الشيطان بعده الفقر ويأمره بالفعشاء ويقول) من جلة ما يعده (ان لم تعرص على الجمع والادخار فرجما تمرض ورجما تعجز) عن الكسب والسعى (وتعناج الى احتمال الذلف السؤال) وهوأ مرشديد لاتحمله (فلايزال طول العمرية، م) الشيطان (في الطلب) والسعى (خوفامن التعب و يضعك عليه في احتماله التعب نقدا) حاضرا (مع العقلة عن الله) وعن وعده (لتوهم تعب في ثاني حال) انسية (ورعالايكون وفى مثله قيل) قائله المتنى

(ومنينفق الساعات في جميع ماله * مخافة فقر فالذي فعل الفقر)

أى انفاق نفيس عمره فى العاب النفس على مضمون خشية أن فنقر هو عين الفقر الحاضر (وقد دخل) حبة وسواء (ابنا خالد) من بنى عام بن صعصعة وقبل خواعة نزلا الكوفة (على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الهمالاتياً سامن الرزق ما تمرهزت رؤسكما) أى ما تحركت (فان الانسان تلده أمه أحر ليس عليه قشر ثم يرزقه الله تعالى) رواه أحد وهناد وابن ماجه وابن حبان والبغوى والمباوردى وابن قانع والبه في

أرت أمرا فعليك بالتودة حتى عمل الله النافسر حا ومغر جاوا لتؤدة فى الاتفاق من أهم الامور ؛ الثاني أنه اذاتيسرله فى الحالما يكفيه فلاينبغي أن يكون شديد الاضطراب لاحل المستقبل ويعشعل ذاك تصرالامل والتعق قيان الرزق الذي قدراه لابدوات بأسوان الميشتد حرمسه فانشدة الحرص ليستهي ألسب الوصدول الارزاق بل أبغى آن يكون واثقا بوعدالله تعالى اذقال عزو حلوما من دابة فيالارض الاعلى المهرزتها وذاك لان الشيطلان بعده الفقرو يأمره بالفعشاء ويقرول ان لم تحرص على الحدم والادخار غريساته سرض وويمانع وتعتاج الىاحمال الذلف السيوال فسلامال طول العمر بتعبه في الملك خوفا ونالتعبو يضعك عليسه فى احتماله التعب نقدامع الغفلة عنالله لتوهم تعب قى ثانى الحال وربمالا يكون وفيمثلهقلل

ومن ينفسق الساعات في حدماله

عنانسة نقسر فالذي نعل الفقر

وقددخسل ابناخالاعلى الوسواء (ابناخالا) من بى وسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهمالا تيا سامن الرز فقالله تعالى والما المناف تعالى المناف ا

ومروسول الله صدلي الله عليه وسلم بان مسعود وهن سرن فقال الاتكثر همك مايقسدر يكن وماترزق بأتك وقال صلى الله عامة وسلم ألاأبهاالناس أجاوا فى الطلب فانه ليس لعبد الا ماكتساه ولن بذهب عد منالدنياحتي يأتيهما كتب لهمن الدنيا وهيراغة ولا ينغك الانسان عن الحرض الاعسان ثقته بتدبيرالله تعالى فى تقدر أرزاق العباد وان ذلك بحصل لاعالة مع الاجال في الطلب بل ينبغي أن يعلم أنورف الله العدمن حيث لايحسب أكثر قالالله تعالى ومن يتقالله بحعدله مخرسا وبرزنهمن حيث لايحنس فاذا انسدهام بابكات انتظرالرزق منه فلاينبغي أن يضطرب قلبه لا جله وقال صلى الله عليه وسلم أبي الله أنورق عبددالومنالا منحيثلا يعتسب

والطبراني والضياء من حديث حبة وسواء الاانم مقالوا ثم يعطيه الله تعالى و مرزقه قال البغوى ومالسواعفيره وقد تقدم (ومررسول الله صلى الله عليهوسلم بابن مسعود) عبدالله رضي الملاعنه (وهو حزين فقال لايكثر همل) وفي الهظ لاتكثرهما (مايقدر يكن وماترزف يأتك) قال العراق رواه أبوتعهم من حديث خالد بن رافع وقد اختلف في عجبته وروا والاصهاني في الترغيب والترهيب من رواية مالك بن عر والمعافي مرسلا انتهي قلت وقدرواه أرضاا ماحه في القدر والديلي وإن النجار من حديث ابن مسعود ورواه عبدالله بن أحدفى والدالزهد والخرائطي وابنأ بحالدنيا وأنونعيم والبهتي وابن عساكرمن حديث مالكبن عبادة الغافتي ورواء البغوى وابنقانع وابنائي الدنيا وأبونعيم والبهتي وابنءسا كروأبونعيم منحديث خادين وافع وقال البغوى ولاأعلمه غيره ولاأدرى له صحبة أملاو رواءابن يونس فى تاريخ من دخل مصر من الصحابة من طريق عياش من عياش عن أبي موسى الغافق واسمه مالك بن عبد الله الذي صلى الله عليه وسسلم نظرالى ابن مسعود فقال لايكثرهمك مايقدر يكون وماثرزق يأتيك وقال الحافظ فى الاصابة خالد ابنرافعذكره المخارى فقال بروىءن النبي صلى الله عليه وسلم وعنه مالك بن عبد الله وقدذكره ابن حبات فقال روى المراسيل وأخرج حديثه ابن منده من طريق سعيدبن أبي مريم عن نافع بن يزيد المعرى عن عياس ب عبدالله بن مالك المعافري انجعفر بن عبدالله بن الحريم حدثه عن حالد بن رافع ان رسول اللهصلى الله عليه وسلم قال لابن مسعود فذكره قال سعيد وحدثنا يحيى بن أيوب وابن لهيعة عن عياش عنمالك بن عبدالله قال ابن منده وقال غيره عن عياش عن جعفرعن مالكمثله و رواه البغوى من رواية سعيدعن فاذم وذكرالاختلاف في صعبة خالدوأخرجه ابن أبي عاصم من طريق سعيدبن أوبءن عياش بن عياش عن مالك بن عبدالله المعافري ان الني صلى الله عليه وسلم قال لابن مسعود فذ كر مولم يذكرخالدبنرافع والاضطراب فيسه من عياش بنعياش فانه ضعيف وفال فيترجه مالك بنعبدالله المعافرى قال اب يونسذ كرفين شهد فتح مصر واوروا ية عن أبى ذرروى عنه أبوقبيل وقال أبوعر روى عن النى صلى الله عليه وسلمانه قال لا يكثرهمكما يقدر يكن ومائر زق يأتك قال الحافظ وهذا الحديث أخرجه ابن أبي خيثة وابن أبي عاصم في الوحدات والبغوى كاهم من طريق أبي مطيع معاوية بن يحيى عن سعيد بن أنوب عن أوب عن عياش بن عياش العقباني عن جعفر بن عبدالله بن الحكم عن مالك بن عبدالله العافري آن النبي صلى الله عليه وسلم قال لابن مسعودفذ كره هذا سياق الحسن بن سفيان وسقط جعة رمن رواية الاسخر بنوقال البغوى لم يروه غيرا بي مطيع وهو متروك الحديث وأخوجه الحراثملي في مكاوم الاخلاق من طربق أخرى عن العقباني فقال عن مالك بن عبادة الغافق (وقال صلي الله عليه وسلم الاأبها الناس اجلوافي الطلب فانه ليس لعبدالاماكنب له ولن يذهب عبد من الدنيا حتى يأتيه ماكتب له من الدنيا وهي راغة) تقدم قبل هذا بثلاثة عشرحد يثاوانه رواه الحاكم منحديث جاير بنحوه وتقدم أيضاانه فى كتاب الكسب والمماش (ولايناك الانسان عن الحرص الابحسن ثقته بتدبير الله تعالى في تقدير ارزاق العبادوان ذلك بعصل لا معالة مع الا حسال في الطلب بل ينبغي ان يعلم أن روق الله العبد من حيث لا يعتسب أكثر) من حيث يحنسب (قالآللة تعالى ومن يتقالله يجعله مخرجاً) مماهوفيه (و برزقه من حيث لايحنسب) أى رزقه فرجاوخلاصامن المضار من حيث لا يخطر بباله (فأذا انسدعاً به بَابْ كَانْ يَنْتَظُرْ ٱلْرِزْقُ مَنْهُ فَلا يَسْغُى ان وضطرب فلبه لاجله وقال صلى الله عليه وسلم أبى الله أن يرزق عبده المؤمن الامن حيث لا يحتسب اى منجهة لاتخطر بباله ولا تتخالج في آماله والمرادبالمؤمن المكامل كايؤذن به اضافته اليه وهومن انقطع الى الله وعمض قصد والالتحاء اليه بدليل خبرا طبراني من انقطع الى الله كفاه الله كلمؤنةور زقهمن حيث لا يحتسب ومن انقطع الى الدنيا وكاه الله اليها والرزق اذاجاه من حيث لايحنسب كان آمنا فالمؤمن الكامل يشهد الرزق سد را زُقّ يخرج من مشيئة الغيب فيجر به بالاسباب فاذا شهدذاك كان قلبه مراقبا لما يصنع مولاه وعينه ناظرة

المختاره المعرضة عن النظر الاسباب فالساقط عن قلبه محبة الرزق من أن وكيف ومتى يحيث لا يتهمر به في قضائه يؤنى ورقه صفواعفوا والمتعلق بالاسباب فلبه حوال فات لمدركه اطف فهو كالهميرف المزابل بطيرمن مزبلة الحمربلة حتى يجمع أوساخ الدنيا ثم بتركهاوراء ظهره ويلني الله باعمان سقيم وينادى عليه هذا خراءمن أعرض عن الله وآتهم مولاه فلم برض بضمائه قال العراقي رواه ان حبان في الضعفاء من حديث على باسنادواه وروادان الجوزى في الوضوعات انتهى قلت ورواه الديلي من طريق عرين راشدعن عبد الرجن ابن حوملة عن سعيد بن المسيب عن أبي هر مرة رفعه بهذا الاأنه قال من حيث لابعلم وابن را شد ضعيف جدا ورواه القضاعي في مسنده من طريقه نقال حدثنا ما لك بن أنس من جعفر بن مجد عن أبيه عن جد • قال اجتمع أنو بكروعمروأ نوعبيدة بنالجراح فتمباروا في شئ فقال لهم على انطله و الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلياً وقاه واعلمه فالوامارسول الله حشنانسا الئاعن شئ فقال انشئتم فاسألوا وانشئتم خبرتكم عاجشترله فقال لهم حتم تسألوني عن الرزق من أن مأني وكمف بأني أني ألله وذكره وهوأ بضاضعف قال السخاوي لكن معناه صحيم فني الننزيل ومن يتق الله الاسمية وأمالفظ ابن حبان في الضعفاء فهو ما أخرجه العسكري فى الامثال والبميق في الشعب من طريق عثمات بن عربن خالد بن الزير عن أبيه عن على بن الحسين عن أبيه عن على مرفوعًا بماتكون الصنيعة الى ذى دن أوحسب وجهاد الضعفاء الحي وجهاد الرأة حسن التبعل لزوجها والتودد نصف الاعمان وماعال امرؤ على اقتصادوا ستنزلوا الرزق بالصدقة وأبي الله الاان يجعل أرزاق عباده المؤمنين منحيث لايحتسبون وهذا السياق هوالذى عناهابن الجوزى وحكم عليه بالوضع وقد نوزع فيهوالصيع ماقاله البهتي فانهذ كربعدان أخرجه فى الشعب هذاحديث لاأحفظه على هذا الوجه الابهذا الاسنادوهوضعيف بمرةوان صحفعناه أبياللهان يجعل جيء أرزاقهم من حيث يحتسبون كالتاحر مرزقه من تجارته والحراث من حراثته وغير ذلك وقد مرزقهم من حيث لا يحتسبون كالرجل بصيب معدنا أوركازا أوعوت لهقر سفيرته أويعطى من غيراشراف نفس ولاسؤال ونحن لمنقل انالله تعالى لايرزق أحداالا يجهدوسعي وانحا فلنا الهبين لخلقه وعباده طرقا جعلها أسمابالهم الىمام يدون فالاولى بهمان بسلكوها متوكاين علىالله فى بلوغ ما وماونه دون ان يعرضوا عنها و يجردوا التوكل عنها وليس فى شيء من هِذه الاحاديث ما يفسد قولنا (وقال سفيان) الثوري رجه الله تعالى (اتق الله فارأيت تقيا محتاجا) أخرجه صاحب الحلية وكانه استنبط ذلك من قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجاو مرزقه الآية أى فلا يتصوّرالاحتياج مع المتقوى (أى لايترك)الله (التهي فاقد الضرورته بل بلتي الله في قاوب المسلمين) بل وفي قاوب الكفار (ان وصاوا اليهرزقه)من غيرا شرأف نفس منه ولامسئلة ويشهدله خبرالطبراني السابق من انقطع الى الله كفاه كل مؤلة وو زقه من حيث لا يحتسب (وقال الفضل) بن محد بن يعلى بن عام بن سالم (الضي)الكوفىعلامة واوية الادب تقةروى عن سمال وأبي اسجاق السبي (قلت لا عرابي من أن معاشك قَالَ نَدُوا لِحَاجِ قَلْتُ فَاذَاصِدُ رُوا) فِن أَمْنُ (فَهِ كَي وَقَالَ لُولِمُ نَعْشَ الْأَمْنُ حِيثُ نَدرى لم نَعْشُ وَقَالَ أَمُوحَازِمُ) سلمة انديناوالمدنى التابعي (قدوحدت الدنياشيةين شيأمهماهولى فان أعجله قبل أجله ولوطابته بقوة السموات والارض وشيأمنهما هولغيرى فذاكم أنله فيمامضي ولانرجوه فيمابق عنع الذى لفيرى منى كاعنع الذى لى من غيرى فني أى هذن أفني عرى) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أحديث حعظر بن حداث حدثنا عبد الله بن أحدىن حنيل حدثني أتومع مرسفنان قال قال أبوحازم وحدت الدنيا شيئين فشمأ هولي و شبأ لغبري فاما ماكان لغيرى فلوطلبته يعيلة السموات والارض لمأدركه فينع رزق غيرى مني كايمنع رزق من غيرى حدثنا أيو بكر من ملك حدثنا عبد الله بن أحد حدثني أي حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا الأشعى حدثنا داود سأبي الوازع المدنى عن أبي طرم اله كان يقول نظرت في الرزق فوجدته شيئين شيأ هولى له أجل ينتهس اليه فلن أعجله ولوطلبته بقوة السموات والارض وشبأ لغيرى فلمأصبه فيمامضي فأطلبه فيمابقي فشيئ عنع من غيرى

وقال سسفيان اتقالله فسأ وأيت تقماع تاجاأى لايترك الزقي فأقد الضرورته بل الله في قاور السلين أن وصاوا اليهر زقهوقال الفضل الضي قلت لاءرابي من أن معاشدك قال نذو . الجاج قلتفاذاصدروا فبكي وقال لولم نعش الامن حيث ندرى لمنعشوقال أبوحازم رضيالله عنسه وحدت الدندا ششن شسأ منهماهولى فلنأعله قبل وقته ولوطابته ية وةالسموات والازط وشسأمهماهو اغسيرى فذلك لمأناه فيما مضى فلاأرجوه فبمابقي عنعالذي لفسيرى منىكا عنع الذي لى من غيرى فني أى ﴿ نَنْ أَنْيُ عِرِي

وما في الحرص والطوعمن الذل فاداتعقق عندهذاك انبعثت رغبته الحالقاعة لانه في الحرص لا يخاومن تعب وفي الطمع لا يحلون ذلوليسفى القناعة الاألم الصبرعين الشبهوات والفضول وهذاألملابطلع علممه أحدالااللهوفسه ثواب الاسخوة وذلك بمما يضاف اليه نظر الناس وفيه الوبال والمأثم ثميةوته عز النفس والقدرة على متابعة الحق فانمن كثرطه-عه وحرمسه كثرت عاجتهالي الناسف الاعكنه دعوتهم الىالحق ويلزمه المداهمة وذال بهاك دينه ومن لايوس عزالنفس على شهو فالبطن فهوركيك العمقل اقص الاعان فالسلىانله عليه ومالم عزالمؤمن استغناوه عن الناسفق القناعة الحرية والعز ولذلك فسل استغن عن شئت تمكن أظير الحتم الى من شئت تمكن أسسيره وأحسن الىمن شئت تمكن أمسيره * الرابع أن يكثر تأمسله في تنسم الهسود والنصارى وأراذل الناس والجتي من الاحكراد والاءراب الاحلاف ومن لادىن لهمولاءةلى ثمينفار الى أحو الالانبهاء والاولياء والى منتا الحلفاء الراشدين وسائر العمامة وانتابعهن

كائئ غيرى عنع منى نفى هذين أفنى عرى (فهذا دواه منجهة المعرفة لابدمنه لدفع تخو بف الشيطان والذاره بالفقرالثالث الديعرف مافى القناعة من عز الاستغناء) عن الناس (ومافى العامع والحرص من الذل) لهم (فاذا تحقق عند وذلك انبعث رغبته الى القذاعة) واختارها (لانه في الحرص لا يحاومن تعب وفي الطمع لا يخلومن ذل) لان الحريص داءً وتعبان والطماع ذاءً فالمل (وايس في القناعة الاألم الصبرعن الشووات) الفانية (والفضول) الزائلة (وهذا ألم لايطلع عليه أحد) منّ الناس (الاالله وفيه ثواب الا تخوة وذلك بمبايضاف البه نظرالناس وفيه الوبالوالمأثم غميةو يه عزالنفس والقدرةعلى متابعة الحق فأنمن كثرطمعه وحوصه كثرت حاجته الى الماس فلاءكنه دعوتهم الى الحق و بلزمه المداهنة)فى القول والفعل (وذلك بهاك دينه ومن لا بؤثر عز النفس على شهوة البطن فهوركيك العقل) أى ضعيفه (ناقص الاعان) مُخوص الحظ (وقال صلى الله عليه وسلم عز الوَّمن استغناؤه عن الناس) قال العراق رواه العلراني في الاوسط والحاكم وسحم اسناده وأبوالشيغ فى كتاب الثواب وأبونعيم فى الحلية من حديث سهل بن سعدان جبريل قاله للنبي صلى الله عليه وسلم في أثنا عدريث وفيه وافر بن سليمان عن محمد بن عيينة وكالدهما يختلف فمهوحعله القضاعي في مسندالشهاب من قول النبي صلى الله عليه وسلم انتهى قلت رواه العابراني في الأوسط وأبواعيم في الحلية من طريق محدبن حيد والقضاعي من طريق عبدا الصمدبن موسى القطاب وابن جيداً يضا والشيرازى فى الالقاب من طريق اسمعيل بن تومة ثلاثتهم عن زافر بن سليم ان عن محمد بن عيينة عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال حاجبر بل النبي صلى الله عليموسلم ولفظ الحلية أناني حبر يل فقال يا محمد عش ماشئت فانك ميت واعلماشئت فانك بجزىبه واحبب منشئت فانك مفارقه واعلم أت شرف المؤمن قيام الليل وعزوا ستغناؤه عن الناس وزافر بن سلميان من رجال الترمذى وابن ماجه وثقه جناعة وقال ابن عدى لايتابه عالى حديثه وشبخه مجمد بنء ينة أخوسفيان فالأبوحاتم لايحتم به لهمنا كبروقد صحعالحا كماسناده الاسماوفي البابءن أبيهر نوة وابنعباس أماحديث أيهر نوة برواءالعقيلي والخطيب وابنعساكر بسندضعيف بلفظ شرف المؤمن صلاته بالليل وعزه استغناؤه عمافى أيدى الناس وأورده ان الجوزى فى الوضوعات فأخطا وأماحد يثابن عباس فرواه مجدبن تصرالمروى فى قيام الليل له من طريق هشم بن جو يبرعن الضحال عنه موقوفا ولفظه شرف المؤمن قيامه بالليل وعزه استغناؤه عما في أبدى النَّاس وجعله القضاعي في مسند الشهاب في حديث سهل من قولَ النبي صَّلى المه عليه وسلم (ففي العُمَاعة الحرية) وهي الخلوص من الرق (والعز ولذلك قبل استغن عن شئت فأنت نظيره) أى مثلة (واحتج الى من شئت فأنت أسيره وأحسن الىمن شئت فأنت أميره)وهو من قول بعض الحكاء ومنهم من نسبه الى على رضى الله عنه وقدر وى البرار والطبران في الكبير والعسكرى في الامثال والقضاعي في المسند من طريق الاعشاءن سعيد بن جبير عن ابن عباس رفعه استفنوا عن الناس ولوبشوص السوال ورجاله ثقات والاحاديث في القناعة والتعفف عن الناس مفردة بالتأليف ومن أقربها اهذا المعنى حديث لان يأخذ أحدكم حبلاف أنى يحزمة حطب على ظهر وفيبيعها فيكف بهانف وخبراه من ان يسال الذاس أعطوه أومنعوه (الرابع ان يكثر تأمله في تنعم الهودوالنصارى وأرذال الناس والحقى من الإكرادو) الاجلاف من (الاعراب) والسوادية (ومن لاد من الهم ولاعقل) فنظرفي تسطاتهم من الملاذ (ثم ينظر الى أحو ال الانساء) علهم السلام وسيرهم وُشْمَانُلُهُمْ (والأولياء) والصالحين (والى شمت الحلفاء الراشدين) من الاعْفالار بعقوع ربن عبد العزيز (وسائرا الصابة والتابعين) ومن على قدمهم من السلف الخالفين (ويستمع أحاديثهم) وأقوالهم (ويطالع أحوالهم) من الكتب الولفة فيها كلية أبي نعيم والقوت لابى طالب والرسالة لابى القاسم وطبقات النساك وغيرها (وبخيرعة لهبينان يكون على مشابهة أرذال الخلق أوعلى الاقتداء بن هوأعز أصناف الخلق عند

ويستمع أحاديثهم ويطالع أحوالهم ويخبرعقلة بين أن يكون على مشام ة أراذل الناس أوعلى الاقتداء بن هو أغز أصناف الحلق عند

(انعاف السادة المنقين - تامن)

التحصيقيمون عليمبذال الصبر على الضنكوالفناعة بالبسير فانه ان تنم في البطن فالحاراً كثراً كلامنهوان تنم في الوقاع فالخنزيراً على رتبة منه وإن تزين في الماس والخيسل ففي المهود من هوا على رنب منه وان تزين في الماس والخيسل ففي المهود من هوا على رنب منه وان تناسب والمناسب والمناسبة والمناسبة

الامن والفراغ ويتأملما

ذكرناه في آفات المالمع

مايفوته من المدافعة عن

باب الجدة الى خسى الدعام

فانه اذالم يقنع عايكفسه

أ الحق مرمة الاغتماء

وأخرج منحريد الفقراء

ويتمذلك بالإسفار أمداالي

من دويه في الدنيالا الى من

فوته فان الشميطان أبدا

يصرف نفاره في الدنيالي

من فوقه فيقول لم تفترعن

الطابور وباب الامدوال

يتنه مون في الطاعم

واللابس ويصرف نظره

الدىن الىمىدونه فيقول

ولمنضوعلي نفسك وتخاف

الله وفلانأعارمنك وهو

لايخاف الله والناش كاهم

مشسغولون بالتنج فلمتريد

أن تميز عنهـمقال أبوذر

أوصانى خليلى صلوات الله

عليمه أنأنفاراليمنهو

دونىلاالىمن دو فوقى أي

فى الدنساوقال أبوهر برزقال

رسول الله صدلي الله علمه

وسداراة تفارأحدكمالى

من فضله الله عليه في المال

والخلق فلينظر الدمنهو

أسفل منه عن فغل عليه فهذه الاموريقسدرهلي

ا كتساب خلق الفناعــة

الله حتى يهون عليه بذلك الصبر على الضلك والفناعة بالبسير فأنه إن تنتم فى البطن) أى فى المأ كولان (فالحارأ كثر أكلامنه وانتنع في الوقاع) أى الجاع (فالحنز يرأعلى رتبة منه) فأنه موصوف بكثرته لايفترعنه وكذا الدب يضرب بها اللف كثرة الوقاع وكذا العصافيرفاتما كثيرة السفاد (وان تزين في اللبس) الحسن (و)ركوب (العبل) المسوّمة (فني المهودمن هوأعلى رتبةمنه) وكذافي النصاري بل وسائر فواع الكفارف غالب الديارو يتعدون فره الخيل الركوب (وان منع بالقليل ورضى به) في كل ماذ كر (لرساهمه) أى لم بشاركه (في رتبته الا الانبياء و لاولياء) فليتأمل الآنسان في هذا القدر حتى بورف قدر القناعة (الخامسان يفهم ما في جمع المال من الخوار) والاشراف على الهلاك (كاذكرناه في آفات المال ومافيه من خوف السرقة والنهب والصياع) اما بالحرق أو بالغرف أو بغير ذلك من الاسماب (وما في خاواليدمن الامن) الحاضر (والفراغ) العاطر (ويتأمل ماذكرنا من آفات المال مع ما يفوته من المدافعة عن باب المنة الى خسما تة عام فانه اذالم يقنع عما يكفيه التعق بزمرة الاعنياء وأخرج عن حريدة الفقراء) فقدروى أجدوا الرمذى وقال حسن صيع وآبن ماجه من حديث أبي دريرة يدخل فقراء المسلين الجنة قبل أغنيائهم بنصف يوم وهو خسمائة عام و روى الحكيم فى النوادرمن حديث سعيد بن عام بن جذبم يدخل فقراء السلينة بل الاغنياه بخمسما ته سنة حتى إن الرجل الدخل في عارهم المؤخر بيده فيستخرج (ويتمذلك مان ينظر أبداالى وهودونه في الدنهالاالى من فوقه) فيها (فان الشيطان أبدا يصرف نطره في الدنها الى من فوقه فيقول لم تذير) أى لم تمكسل (عن الطاب وأر باب الاموال يتنعمون في المطاعم والملابس) والمراكب (و بصرف نظره في الدين الى من دونه فيقول ولم تضيق على نفسك وتنفاف الله وفلان أعلم منك) وأفضل منك (وهولا يخاف الله)ولا يتقيد (والناس كاهم مشغولون بالتنعم) والتلذذ (فلم تريدان تثميز عنهم) ف حياتك (قال أبوذر)رضي الله عنه (أوصاني خايلي صلى الله عليه وسلم أن أنظر الى من هودوني لا الى من هوفوق) إرواه أحد وابن حمان في أثناء حديث وقد تقدم (أى في الدنياو قال أبوهر برة) رضى الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم اذانظر أحدكم) اى تامل بعينه (الح من فضله الله عليه في المال واللاق) بفتم الخاء وسكون اللام الصورة قال الحافظ ووجد في بعض النسخ المُعَمدة ضبطه بضمتين (فلينظر الى من هواسفل منه عن فضل عليه) لانه ادا نظر الى من فوقه استصغر ماءنده وحوص على المزيد فيه أدبه بالنظر الى من دونه ابرضي فيشكرو يقل حرصه اذالانسان حسود بطبعه فاذاقاده طبعه للنظرالي الاعلى حلته الفيرة على الكفران والسخط فاذارد نفسه الى النفار الى الدون حله حب النعمة الى الرضاوالشكرروا وأحدوالشيخان وأبو بعلى بلفظ اذا نظر أحد كمالى من فضل عليه في المال والخاق فلينغار الى من هوأسفل منه وفي رواية الى من تحته وروى هذا د والبهتي فىالشعب وقال والجسم يدل والحلق وفيه فلينظر الىمن هودونه فى المال والجسم (فع زه الامور يقدرعلى اكتساب خلق الفناعة وعادالامرالصبر) على مر العيش (وقصر الامل وان يعلم انعاية صبره فى الدنهاأ بام قلا ثلّ المُتع دهورا طويلة) وفي بعض النسخ دهرا طويلا (فيكون كالمريض الذي يصبرعلى مرارة الدواء) وكراهة مذاقه (لشدة طمعه في انتظار الشفاء) من أمراضه الشديدة

* (بيان فضيلة السفاء) * (اعلم) هداك الله تعالى (ان المال اذا كان مفقود افينبغي ان يكون حال العبد القناعة وقلة الحرص وان كان

وعدادالاهرالصدروقصر الرسم موجودا الامرالصدروقصر المرسف المنافقة والمرافقة والمرافة والمرافقة وا

موجودا فلنبغى أن تكون حاله الايشار والسغياء وأصطناع المسروف والتباعد عن الشعوالعل فان المعناء من أخسلان الانساء علمهما لسلام وهو أصلمن أصول المعاذوعنه عبرالني صلى الله علمه وسلم حث قال السفاء العسرة من شجرالجندة أغصانها متدلمة الى الارضفن أخد بغصن منهاقاده ذلك الغصن الىالجنمة وقالمارقال رسولالله صلى الله علمه وسالم قالجر يلعلمه السلام قال الله تعالىات هدذادن ارتضيته لنفسى ولسن يصلحه الاالسعاء وحسن الحلن فاكرموه جماما استماعتم وفي روامة فأكرموه بهماماسحبتموه وعن عائشة الصديقية رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مأجب لالله تعالى ولياله الاعلىحسن الخلق والمخاء وعن الرفال قبل بارسول الله أى الاعمال أفضل قال الصروالعماحة وقال عيدالله بنعرقال رسول اللهصلي الله عليه وسلم خلفان عهماالله عزوجل وخلقان بغضهما اللهعز وحدل فأما الدان يحبما الله تعالى فحسن الخلق والسفاء وأما الالدذان ينغضهماالله فسوءالخلق والخلواذا أرادالله بعبد خيرااستعمله في قضاء حواتج الناس

موجودا فينبغي ان يكون حاله الايثار) الغير (والسخاء) أى بدله (واصطناع المعروف والتباء دمن الشح والبحل) و بينهمافرق وقد تقدم ذكره (فان السنخاء) خاق شريف (من) جلة (أخلاق الانبياء)عليهم السلام (وهو أصل من أصول النجاة وعنه عبرالنبي صلى الله عليه وسلم حيث قال السخاء أعرة من شجرالجنة) وفير والله من أشعبارا لجنة وفي رواية شعرة في الجنة (أغصام امتدلية الى الارض) وفي رواية متدليات في الدنيا (فن أخدمها عُصنا) وفي رواية فن أخد غصنامتها (قا: وذلك الغصن الى الجنة) أي ان السخاء بدل على كرم النفس وتصديق أعمان بالاعتماد في الخلق على من ضي الرزق في أخذ مرز أالاصل وعقد طويته عليه فقدا ستمسك بالعروة الوأتى الجاذبة له الى ديار الارارولهذا المديث بقية يأتى ذكرهاقريبا قال العراق رواه ابن حبان فى الضعفاء من حديث عائشة وابن عدى والدار قطني فى المستعادمن حديث أبي هر من وسيأتى بعده وأنواعيم من حديت جار وكلها ضعيفة ورواء ابن الجوزى في الموضوعات من حديثهم ومن حديث الحسين وأبي سعيد اه وسبائي الكلام على هذا الحديث بعدستة عديث (وقال جار) رضى الله عنه (قالرسول الله صلى الله عليه وسلم قال جبر يل عليه السلام قال الله تعالى إن هذا دين أرتضيه لنفسي وان يصلحه الاالسفاءوحسن الخلق فاكرموه متماما صحبتموه) قال العراقيرواه الدارقطاني في المستحددون قوله وحسنا الخلق بسندضع يف ومن طريقه ابن الجوزى فى المرضوعات وذكره بمذه الزيادة ابن عدى من رواية بقية عن وسف بن السقر عن الاوراعي عن الزهرى عن عروة ، ن عائشة ويوسف ضعيف اه قلت وروى عن أنس تحوه ولفظه مرفوع يائبها الناس ان اللهقد اختار لكم الاسلام دينا فاحسنوا صحبة لاسلام بالسخاء وحسن الحلق الحديث ورواه ابن عسا كروسيانى ذكره بعد خسة أحاديث (وعن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماجبل الله تعالى أولياء والاعلى السيخاء وحيسن الحلق) أغفله العراقي وقدرواه ابن عساكر فى المار يخمن رواية عروة مرسلا ورواه أيضا الديلي عنه عن عائشة بدون قوله وحسن الخلق وعند الحكيم الترمذي ماجبل الله وليافط الاعلى السخاء ولجاهل مخي أحب الى اللهمن علد بخيل وسندالديلي ضعيف وهوعندالدارقطني في المستحاد وأبى الشيخ وابن عدى بدون وحسن الخلق (وعنجار) رضى الله عنه (قال قيل بارسول الله أى الاعمال أفضل قال الصروال عمامة) قال العراقي رواه أبويعلى وابن حبان في الضعفاء بلغظ سئل من الاعان وفيه بوسف بن محدبن المنكدر ضعفه الجهور ورواه أحد من حديث عمروبن عنيسة بلفظ ماالاعمان فقال الصميروالسمماحة وفده شهرين حوشب ورواءالبهبني فىالزهد بلفظ أىالاعمال أفضل قال الصبروالسماحةوحسن الخلق واسناده صحيح اه قلت و روى الجارى في التاريخ من حديث عبيد بن عيرعن أبيه بالفظ أفضل الاعبان الصبر والسماحة هكذارواه عبسد الله بن عبير بن عبرعن أبيه عنجده وفيه مقال ورواه الزهري عن عبد الله عن أبيه مرسلا وهو أقوى ورواه كذلك الديلى من حديث معقل بن يساروروى الطبراني في الكبير من حديث عرو بن عنبسة أفضل الاعمان حد ن خلق ومن حديث اسامة بن شريك بافظ أفضل الاعمال حسن اللق (وقال عبدالله بن عرو) بن العاص رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خلقان عبهما الله تعالى وخلقان يبغضهما الله تعالى فاما اللذان يحمما آلله فحسن الحلق والسخاء وأما اللذات يبغضهما الله فسوء الخلق والبخل واذا أرادالله بعبد خيرا استعمله على قضاء حوائج الناس) أي ثم ألهمه القيام بحقها والوفاء بمااستعمل علمه قال العراقى رواه الديلي دون قوله فيآخره فآذا أرادانه بعبدخيرا وقال فيه الشهاعة بدلانطلق وفيه محدبن يونس الكدعي كذبه أبوداود وموسى بنهارون وغيرهماوو فقه الططي وروى الاصهاني جبيع الحديث موقوفاعلى عبدالله بنعرو وروى الديلي أيضامن حديث أنساذا أراد الله بعبد خيراصير حوائج المناس المه وفيه يحبى منشبيب ضعفه ابن حبان اه فلت هذا الحديث أخرجه أبونعيم فى الحلية ومن طرّ يقه الديلى بدون الجلة الاخيرة وروى البهيق فى الشعب جيع الحديث مرفوعا

من حديث ان عرو (وروى المقدام بن شريج بن هاني) بن يزيد الحارث المذي الكوفي ثقتر وى ا العارى فى الادب المفرد ومسلم والاربعة (عن أبيه) أبي القدام شريح السكوفي مخضرم ثقة قتل مع ابنوك بكرة بسجستان روى له منذ كرفي النه (عنجده) أبي شريح هاني بنيز يدمحابي نول الكوفة روى له البخارى فىالادب وأبوداود والنسائى ﴿ قَالَةَ تَارَسُولَ اللَّهُ دَانِي عَلَى عَلَى يَدْخَانِي الجنَّدَ قَالَ ان من موجبات الفقرة) أي يم الوجب غفرات الذنوب الذي هوسب لدخول الجنة (بذل العامام) أي اطعامه (وافشاء السلام وحدن المكادم) قال العراقي رواه الطبراني بلفظ بذل السلام وحسن المكالاء وفي روايقله بؤجب الجنة اطعام الطعام وافشاء السلام وفيروايةله عليك بحسن الكلام وبذل الطعام اه قلت وبلفظ الطهراني رواهأيضا الخرائطي فيمكارم الاخلاق وروى البهيق منحديث جابران من موجبات المغفرة اطعام المسلم السغبان ورواه الحاكم بدون ان وروى البخاري في الادب المفرد والطيراني في السكدير والحاكم والبهبق منحديث هانئ بنبز يدبلفظ عليك بحسن المكادم وبذل الطعام ورواه ابن حمان بلفظ عليك بحسن الدكلاء وبذل السلام (وقال أبوهر برز)رض الله عنه (قال رسول الله صلى الله عام وسلم السعاء شحرة في الجنة في كان سخيا أحُذ بغص منها ولم يثر كهذاك العصن حتى يدخسله الجنة والشعّ شحرة في النار فن كان شعصا خذ بغون من أغصامها الم يتركه ذلك الغصن حتى يدخله النار) قال الغراق رواه الدارقطني في المستحاد والمدعبد العزيز بن عران الزهري ضعيف جدا اله قلت وكذلك واه الخطيب في التاريخ ورواه استعدى والبيهق وضعفه باللفظ الذي ذكره المصنف في أول الباب وتمامه والبخل شحرة من شحر النار أغصائها متدايات في الدنيا فن أخذ بقص من أغصائها قاده ذلك الغصن الى النارر وياه عن مجدبن منبرالمابرىءن عمان بنشيبة عن أبي غدان محد ن يعي عن عبد العزيزين عران عن ابن أبي حبيبة عن داود بن الحصين عن الاعرج عن أبي هر رة وقدروي بهذا السباق أي الاخــــــــــ حديث الحسين بن على وجابر وأبي سعيد وعلى وعائشة ومعاوية بن أبي سفيان وأنس أماحد يث الحسين بن على فرواه الدارقطني فى الافرادو وكرالشافعي فى الغيلانيات والبهق والخطيب فى كتاب البخلاء من طريق جعفر بن يحدبن على بن الحسين عن من عن جده وأماحديث جارفرواه ألونعم في الحامة عن الحسن بن أيطال عن عبدالله بن عدا للال عن أحد بن الخطاب بنمهدات الشترى عن عبدالله بن عبدالوهاب الخوارزىءن عاصم بن عبدالله عن عبد العزيز بن خالدعن الثورى عن أبى الزبير عن جابر ورواه أيضا الخطيب فى النار يخمن هذا الطريق وقال أبو نعيم تفرديه عبد العزيز من خالد وعنه عاصم من عبد الله وأما حديث أبي معيد فقدرواه الحطيب في تاريخه في ترجة أبي جعفر الطيالسي عنه وأماحديث على فقدرواه الدارقطني فى الافراد والبهرقي في الشعب والحطيب في الدار يخ عنه وأما حديث عائشة فقدر واها بن حمان فى الضعفاء وأماحديث معاوية فقدرواه الديلي في مسند الفردوس وأماحديث أنس فقدروا هابن عساكرفى التاريخ لكن مع اختلاف لفظ قال أنس أول خطبة خطبهار سول الله صلى المه عليه وسلم صعد المنبر فمدالله وأثنى عليه وقال مأتيماالناس ان الله قد اختار الكم الاسلام ديما فاحسنوا صعبة الاسلام بالسخاء وحسن الخلق الاان السيخاء شيحرة في الجنة وأغصائها في الدنما في كان منكم سيخما لاير المتعلقا بغصن من أغصانها حتى بورده الله الجمة ألاان اللؤم شعرة في النارو أغصانها في الدنيافي كان منكم الميالا والمتعلقا بغصن أغصائم احتى بورده الله النار وطرق هذه الاحاديث كالهاضعاف وتقدم ان ابن الجورى أو رده في الموضوعات من هذه الطرق كالهاوتعقب (وقال أبوسعيد الخدري) رضي الله عنه (قال النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى اطلبوا الفضل) كالزيادة من الاحسان والنوسعة عايكم (من الرحاء من عبادي)أى الرقيقة قاوم م السهلة عريكتهم (تعيشوافي أكنافهم) جمع كنف محركة رهوا لحانب (فاني جعلت فهمرجتي) أي جعلتهم مظاهر لرحتي (ولا تطلبوه من القاسية قلوجم) أي الفظة الغليظة (فاني

وروىالمقدام بنشر يجءن أسه عن حدوقال قلت يارسول اللهداني علىعمل يدخلني الجنسة قال ان من موجبات المفسفرة بذل الطعام وافشاء السالام وحسن الكلام وقالأنو هر برة قال رسول نته صلى أتله عليه وسلم السخاء شجرة فىالجنة فنكان سخماأخذ بغصن منهافلم يتركمذلك الغهسن حي مدخله الجنة والشم شعيرة في النارفن كان تحداأخذ بغصن من أغصائها فالميتركهذاك الغصان حتى يدخله النار رقال أبوس عبدالخدري قال الني صلى الله عليه و سلم بقرولالله تعالى اطلبوا الفضيل من الرحماءمن عبادى تعيشوافىأ كنافهم فانى جعلت فهم رحتى ولا تطلبوه من القاسية فلوجم فاني

جعات فيهم مقطى) قال العراقي رواه ابن حبان في الضعفاء والخرائماي في مكارم الاخلاق والطبراني في الاوسط وفيه مجدبن مروان السدى الصغير ضعيف ورواه العتميلي في الضعفاء فعله عبد الرجن السدى وقال اله مجهول والبيم مجد بن مروان السدى على عبد الماك بن الخطاب وقد عرم ابن القطان و تابه هما عليه عبدالغفار بنالحسن بندينارقال فيهأ بوحاتم لاأس يحديثه وتكام فيها لجوز حانى والازدى ورواءالحاكم منحديث على وقال اله صحيم الاسنادوليس كأقال اهقلت أخوج الخرائعلى عن محدبن أبوب الضريس أخبرنا حندل بنواثق عن أبي مالك الواسطى عن عبد الرجن السدى عن داودبن أبي هندعن أبي سعيد الخدرى فساقه وفيمفان فيهمرجتي بدل فانى جعلت وفيهفانهم ينتظرون سخطى بدل فانىجعلت فيهم معطى ومدارهذا الحديث على داودبن أبي هند وقدرواه عنه جماعة منهم مجدبن مروان المدى ومن طربقه أخرجه الطبراني في الاوسط وابن حبان في الضعفاء ومنهم عبدالرجن السدى ومن طريقه أخرجه العقيلي في الضعفاء والخراثعلي في مكارم الاخلاق كا مقناه وفي الميزان عبد الرجن السدى عن داود بن أبى هند لايثاب عوانى بخبر باطل ثمسان هذا ولفظ العقيلي في الضعفاء عبد الرجن السدى مجهول لايتابع ولابعرف حديثه من وجه يضح ومنهم عبد المائن الخطاب وعبد الغفارين الحسن بن دينار وأماحد شعلى فسياقه عندالحا كم اطلبواالمعروف من حماء أمتى تعيشوافي أكنافهم ولا تطلبوه من القاسية ناوبهم فان اللعنة تنزل عليهم ياعلى ان الله خاق العروف وخلق له أهلافح بيه اليهم وحبب اليهم مقاله ووجه البهم طلابه كأوجه المياء في الارض الجدية لقدايه و عيايه أهلهاان أهل الموروف في الدنيا هم أهل المعروف في الاسخوة وهذا هوالذي صحح الحاكم اسناده وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال الدهبي ذميا تعقببه على الحاكم بان فيه الاصبغ بننبته وامجدا وحبان بن على ضعفوه اه ولا يخفى انهد ذاالقدرلا يجمل الحديث موضوعا وانماهو ضعيف وشنان بين الضعيف والموضوع ولابي سعيد الخدرى حديث آخرلفظه اطلبوا الحوائج الى ذوى الرحةمن أمتى ترزقوا وتنجيعوا فان الله تعمالي يقول رحى فى ذوى الرحمة من عبادى والاتطلبوا آلو الج عندالقاسية قاوم مالاتر زقوا ولا تنع حوا فان الله يقول ان سفعلى فهم هكذار واهالحاكم فىالتار يخوالعقيلي فىالضعفاء وضعفه والطبراني في الاوسط وأطنان هذا السياق هو الذي تقدمت الاشارة اليه في كارم الحافظ العراقي واورده ابن الجوزي في الوضوعات ومعنى هذه الاخمار هوانكم ادا احتمتم الى فضل غيركم من مال أوجاه أومعونة فاطلبوه عندرجاء هذه الامةوهم أهلالدين والشرف وطهارة العنصر فانمن توفرحظهمن ذلائ عظمت شفقته فرحم السائل و بذل ماعنده طلبالا واب من غيرمن ولا أذى ولامطل بل في سترو علماف واغضاء فيعيش في ظلهمم سلامة الدين والعرض ولا يسترقه * (تنبيه) * قال شيخ الاسلام ابن تي قالراد بالقاسية قاو بهم فى الاخبار السابقة طاله المه الهود بقرينة أصريحهم مان المرادهم في آية ولا تكونوا كالنين أوتوا الكتاب نقبل فطال عامهم الامد فقست قاو بهم وقسوة القلوب من ثمرات المعاصى وقدوصف الله اليهودج افى غيرموضع منها ثم قست قلوبكهمن بعدذلك فهيى كالحجارة فبمانقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلناقلوبهم فاسية ثمقال وال قومليمن فدينسب الى علم ودين قد أخذوامن هذه الصفات بنصيب نعوذ بالله عما يكرهه الله ورسوله (وعن ابن عماس) رضي الله عنه (قال فالرسول الله صلى الله عليه وسلم تجافوا) وفي رواية تجاوزوا (عن ذنب السخيي) أي الكريموفي وأية تجاوزواللسخى عنذنبه (فان الله آخذيده) أى معينه ومخاصله (كلاعتر) أي سقط في مهاكة والمعاثرهي الهالك التي يعترفها وذلك لانه لما ينحي بالاشياء اعتمادا على ربه وتوكاز عليه شمله بعين عنايته فكالما عسترفى مهلكة أنقدنه منهاقال العراقي رواه الطبراني في الاوسطا والخرائطي في مكارم الاخلاق وفال الخرائطي أقيسلوا السيخي زلته وفيه لبثبن أبي سليم مختلف فيهو زاد الطبراني فهه وأبونعيم من حديثابن مسعود نحوه باسناد ضعيف ورواهابن الجوزى في الموضوعات من طريق

جعلت فيهم مخطى وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تح فوا عدن ذنب السحى فان الله آخذ ريده كلاعثر

الدارقعاي اله قلت أماحديث ان عباس فاخرجه أبونهم في الحلية والبهي في الشعب والحطيب في النار يخ بلفظ المصنف وهو عندا الحرائطي بلفظ اقياوا السفى زلته فان الله آخذ سده كل اعتروروي المهلب أيضامن حديثه بلفظ تعاوروا عن ذنب السفى ورلة العالم وسطوة السلطان العادل فأناسه آخذ بدهم كلياعثر عاثر منهم وقدر وي نحوه من حديث أبي هرير ولفظه تحافو اعن زلة السخى فاله اذا عثر أخذ الرحن بيده رواه ابن عسا كروا ماحديث النمسعود فالفظه تحاوز واعن ذنب المعنى فان الله آخذ بيده كلماء ثر وهكذارواه الدارقطني فيالافراد والطبراني في الكبير وأبونعيم فيا لحلية والبهني وضعفه وأورده ابن الجوزى في الموضوعات وافظ الطيراني في الاوسط فان الله بأخذ سده عند عثراته قال الدارقطني في الافراد حدثنا محدين مخلد حدثنا واهم بن حاد الازدى عن عبد الرحيم بن حاد البصرى عن الاعش عن أبي واثلءن المنمسعود فساقه تفرديه عبدالرحم وقدقال المقيلي انه حدثءن الاعش عماليس منحديثه اه وأخرجه ابن الجورى من هذا الطريق وحكم عليه بالوضع لذلك وتعقبه الحافظ السيوطي بأن عبد الرحيم لم ينفرديه فقدر واوالطبراني في الكبيرعن أحدبن عبيدالله بنجر مربن جبلة عن أبيه عن بشر بن عبيدالله الدارى عن محد بن حيد العدى عن الاعش عن الراهم عن علقمة عن المسعود وقد رواه أبونعيم والبيهق من هذا العاريق وقال البيهق عقبه هذا اسناد مجهول ضعيف (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرّ رق الدمطتم الطعام أسرع من السكين الى ذر والبعسيروان الله تعالى ليباهى عطعم الطعام الملائكة) قال العراقي لم أجده من خديث ابن مسعودو رواه ابن ماجه من حديث أنس ومن حديث ابن عباس بلفظ الخير اسرع الى البيت الذى بغشى وفى حديث ابن عباس او كل فيهمن الشفرة الى سنام البغير ولابي الشيخ في كتاب الثواب من حديث جار الرزق الى أهل البيت الذي فيهالسخاء الحديث فكلهاضعيفة اه قلت افظ أبي الشيخ الرزق الى أهل البيت الذي فيه السخاء أسرع من الشفرة الى منام البعير وقدر وي تحوه من حديث أي سعيد الدرى ولفظه الرزق الى بيت فيه السعاء والباقي سواءر واه النعسا كرفي الناريخ أماحديث أبن عباس عندابن ماجه فالهظه الخير أسرعالي البيت الذي و كل قيه من الشفرة الى سنام المعير وأماحديث أنس عنده فلفظه الخدير أسر عالى البيت الذى بغشىمن الشفرة الىسسنام البعير وقدوقعله ثلاثماوهكذار واءاب زيحو به والبهقي ورواء البهقي أيضاءن شيغ يقالله أبوسعيدعن أبيه وقدوردمن حداث الحسن مرسلا ولفظه الحسير أسرعالي البيث الذي يطعرفه الطعام من الشفرة الى سنام البعير روا وأبن أبي الدنيافي كتاب الاخوان (وقال صلى الله علمه وسلم انالله-واديعب الجودويعب معالى الاخلاق و يكره سفسافها) قال العراق رواه ألخر العلى في مكارم الاخلاق من حديث طلحة من عبيدالله بن كر مزوهدذا مرسل والطبراني في الكبير والاوسط والحاكم والبهبق منحديث سهلبن سعدان الله كريم يحب الكرم ويحب معالى الامور وفى الكبير والبهبق معالى الاخلاق الحديث واسناده معيم وتقدم آخر الحديث في اخلاق النبوة اه فلت لفظ الحرائطي هو سياق المصنف لكنه زادوانمن الكرام الله اكرام ذى الشيبة في الاسلام والحامل للقرآن غير الجافي ولاالغالى والامام المقسط وتدروا وهنادين السرى فيالزود أيضاهكذا وقدروى الخرائطي هذا المرسل أيضا بافظ آخرقال ان الله كريم يحب السكرم ويحب معالى الاخلاق وفى لفظ الامو رويكره سفشافها وقدر وا كذاك عبدالر زاق في المصنف والمعارى في التاريخ والحاكم والبهق كاهم عن طفة من عميد الله ابن كرزالخزاى وقدروى بهذا اللفظامن حديث سهل بن سعد وكذلك رواء الطبراني في السكبير وابن فانع والحاكم وتونعيم فى الحلية والبهق وقدر وى أيضامن حديث سعدبن أبي وقاص الفط ان الله كريم عب الكرماءوجوادعب الجود عدمهالي الاخسلاق ويكره سفسافهار وامان عساكروان النحار والضياء وروى الطبراني ف الكبيروا بن عدى والباوردى من حديث فاطمة بنا الحسين عن أبهار فعه وان

وقال بن مسعود قال صلى الله عليه وسلم الرق الى مطلم الطعام أسرع من السكن الحذر وة البعدير وان الله تعالى الماهى عطم الطعام الملائكة علمهم السلام وقال صلى الله علمه علم الله وادو عب مكارم الاخلاق و مكرم سفسافها

وقال أنسان رسول الله صلى الله عامه وسلم لم سال على الاسلام شيأ الاأعطاء وأتاءر حلفسأنه فأمرله بشاء كشمربين جبلينمن شاءالصدقة فرجم الي قومه فقال باقوم أسلوا فان مجددا بعطيى عطاءمن لايخاف الفاقية وقال ابن عمر قالصلي اللهعامهوسلم ان شعبادا يختصهم بالنعم لمنافع العباد فن بحل بتلك الماقع على العباد نقلها الله تعالى چنەوحولھاالىغىرە وعن الهلالي قال أني رسول الله صلى الله عليه وسلم باسرى من بني العنبرفامربقتاهم وأفردمنهم رجالافقال على بن أبي طالب كرم الله وچهــه مار سول الله الرب واحد والدين واحدوالذنب واحدفاال هذابن ينهم فقال صلى الله علمه وسار نزل على حبر بل فقال اقتل هؤلاء والرك هذا فانالله تعالى شكرله سخاءفه وقالصلي الله عليه وسلمان الكلشي غرة وغرة المعروف تعمل السراح وعسن افع عن ابن عر قال قال رسول الله صلى اللهعليه وسلم طعام الجواد كتواء وطعام البحيسلداء وقال صلى الله عليه وتسلم من عظمت نعمة الله عنده عظمت مؤنة الناسءليه فن لم يحتمل تلك المؤنة عرض الناف المعمة لازوال

الله بحب معالى الامور وأشرافها ويكره سفسافها وبروى من حديث ابن سعد ان الله يحب معالى الاخلاق و يكره سفسافهارواه ابن حبان في روضة العقلاء والخرائطي في مكارم الاخلاق (وقال أنس) رضي الله عنه (انرسولالته صلى الله عليه وسلم لم يستل على الاسلام شيأ الاأعطاه فاتاه رجل قسأله فاسرله بشاء كثير بين جُبِلين من شاءالصدقة فرجه الْى قومه فقال ياقوم اسلوافان محمدا يعطى عطاء من لا يخشئ الفائة) رواه مسلم وقد تقدم في كتاب أخلاق النبرة (وقال ابنعر) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لله عبادا يخصهم بالنعم لمنافع العباد) أى لاحل منافعهم (فن يخل بتلك المنافع عن العباد) بان لم يعطوا منهالمن يستحق (نقلهاالله تعالى عنه وحوّلها الدغيره) لان ألله تعالى لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم فالعاقل الحازم من يستديم النعمة عليهو يداوم الشكر والأفضال منبالعباده قال العراقي والالطبراني ف الكبير والاوسط وأنونعم وفيه مجدين حسان السمي فيهلين ووثقه ابن معين رويه عن أبي عثمان عبدالله ابن زيدالحصى صعفه الاردى انته عقلت سياق المصنف لتمام فى فوائده الاأنه قال اختصهم بدل يخصهم وفيه نقل الله تلك النع عهم وحوالها الى غيرهم ولفظ الطبراني فى الكبير وكدالفظ أبي نعيم التله عز وجل أقوامايختصهم بالنعمانافع العبادو يقرهافهم مابذلوهافاذامنعوها تزعهامتهم فحولها الىغيرهم وهكذا رواءابن أبى الدنيا في قضاءا لحوائم وأحدوا لحيا كموالبهي في الشعب والخطيب وابن النجار فالطبراني والبيهتى روياه منطريق الاوؤاعى عن عبدة بن أبى لبابة عن ابن عروقيل بادخال نافع بين عبدة وابن عر (وعن الهلالي) منسوب الى بني هلال قال ابن حبيب في هوازت هلال بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر ابنهوازن نسب اليمخاق (قال أقى رسول الله صلى الله عليه وسلم باسارى من بنى العنبر) وهم قبيلة من بنى غيموهم بنوالعنبربن تريوع بنحنفلة بنمالك بنزيدمناة بنغيم ومنهم كأنت سجاح أبنةأوس بنجوير ابن اسامة بن العنبرى آلتي تنبأت وهي مشهورة (فأمربة تلهم وأفردمنهم رجلا) أى فلم يقتله (فقال على بن أبيطالبكرماللهوجهه يارسولاللهالربواحد والدينواحد والذنبواحد فحابال هذا من بينهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نزل على جبريل فقال افتل هؤلاء واثرك هذا فان الله تعالى شكرله سخاء فيه)قال العراق لمأجدله أصلاوالهلالي لايعرف اسمه فان كان هوعبدالحيدبن الحسن الهلالي فأنه يروى عن ابن المنكدرفانظره (وقال الني صلى الله عليه وسلم ان الحكل عي ثمرة وغرة العروف تعميل السراح) قال العراقي لمأقفله على أصلقلت ولـكن المعني صحيح ومنه قولهم امانيم صريحة والامريحة (وعن نافع) مولى ابن عر (عنابنجر) رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عاليه وسلم طعام الجواد دوام) الكونه يطم المضيف معهماحة نفس وطيب خاطر وانشراح صدر (وطعام البخيل داء) لانه يطعم مع تفحيع وضيق نفس قال العراق رواه ابن عدى والدارقطني في غرائب مالك وأنوعلى الصوفى في عواليه وقال رجاله ثقات أئمة فالرابن القطان والهم لشاهيرثقات الامقدام بن داود فان أهل مصر تبكاءوا فيها نتهبى فلت هوفى الكامل لابن عدى من طريق أحدبن محدبن شبيب المجزى عن محدبن معمر البحراني عن وحبن عبادة عن الثورى عن مالك عن نافع عن ابن عمر به مرفوعاً ورواه الخطيب فى المؤتلف والمختلف وفى نَم البخلاء وأنوالقاسم الخرقي في فوائده بلفظ طعام السيني دواء أوقال شفاء وطعام الشحيح داء وافظ بعضهم طعام الكريم وكدلك رواه الحساكم في الثاريخ ومن طريقه الديلي في مسنده بلفظ طَعام السخي دواء وطعام الشحيح داءقال السفاوى قال شيخناه وحديث منكر وقال الذهبي كذب وقال ابن غدى انه باطل عن مالك فيه مجآهيل وضعفاء ولايثبت انتهى ورواءا بنلال في مكارم الاخلاق والديلي من حديث عائشة بمثل لفظ الحاكم (وقال صلى الله عليه وسلم من عظمت نعمة الله عند معظمت مؤنة الناس عليه) أى ثقلهم فن أنح الله عليه بنُعمة تمافتت عليه عوام الخاق (فن لم يحتمل تلك المؤنة) فقد (عرض تلك النعمة للزوال) لاين النعمة اذالم تشكرزا ات ولذا قال حكبم النَعم وحشية فيدوها بالشكر ومَن ثم قال الفضيل بن عياض أما

علم أنحاجة الناس البكم نعمة من الله عليكم فاحذروا أن علوا وتضعروا منحواج الناس فتصير النم نقما أخرجه أبونعيم فى الحامة وقال يجدبن الحنفية أيها الناس اعلوا أن حوائج الناس اليكم نعم الله عليكم فلاتماوها فتتحول نقما واعلوا ان أفضل المال ماأفاد ذخواو أورث شكرا وأوجب أحراواورا يتم المروف رجلالرأيةوه حسناجيلا يسرالناظر ن أخرجهالبهق والحديث قال العراق رواه ابن عدى وابن حبان فى الضعفاء من حديث معاذبلفظ ماعظمت نعمة الله على عبد الافذكره وفيه أحد بن معدان قال أبواتم مجهول والحديث باطل ورواه الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث عر باسناد منقطع وفيه حلبس بن مجد أحد المتروكين ورواه العقيلي من حديث ابن عباس قال ابن عدى بروى من وحو و كاله الحفوظة انهدى قات روى هذا من حديث معاذ وعروعائشة وأبي هر من وابن عباس أما حديث معاذ فرواه البهيق في الشعب وأبو يعلى والعسكري من طريق ثورس للاعن خالدين معدان عن معاذبن جبل به مراوعا ورواه البهبق أيضا باثبات مالك بن يخامربين خالدومعاذ ورواءأيضا أبوسعد السمان في مشيخته وأبواسيعق المستملي في مجمه والططيب وابن النجار وراو يه عن ثور بن يزيد عندهم جميعا أحد بن معدان العبدى وهو مجهول وقال البهبق بعد أن أخرجه هذاحديث لاأعلم افا كتيناه الاباسناد وهو كالام مشهور عن الفضيل انتهى وأماحديث عرفرواه أيضاالشيرازي في الالقاب موقوفا ولفظهم جيعاما عظمت نعمة على عبدالا وعظمت مؤنة الماس عليه فنا يعتمل مؤنة الناس فقدعرض تلك النعمة الزوال وأماحد يثعائشة فرواه ابن ويالدنيا فيقضاء الحوائج والطيراني قال المنذرى ضعيف ولفظه ماعظمت نعمة الله على عبد الااشترت عليهمؤنة الناس فن ليحتمل تلا المؤنة لاناس فقد عرض تلك النعمة للزوال وأماحد يت اس عماس فرواه العقيلي فىالضعفاء وضعفه ورواه أنونعيم فى الحلية ولفظه مامن عبدأ نع الله عليه نعمة فاسبغها تم حعل الهما شيأمن حوائج الماس فتبرم فقدء رض الثالنقمة للزوال وأماحديث أبي هريرة فلفظه مامن عبد أنعم الله عليه العمة سبغها عليه الاجعل شيأ من حواج الناس اليه فان تبرم بهم عرض تلك النعمة الزوال رواه البهبق من طريق الاوراع عن ابن حريج عن عطاع عنه فهذه الاخباروان كانت طرقها عبر معفوظة والكن بعضها يؤكد بعضاوا من الها اسناد عيهر مرة (وقال عيسي عليه السلام استكثروا من شي لا تأكاه النار قبل وماهوقال المعروف) اقله صاحب القوت والمعنى لاتاً كل النارصاحيه (وقات عائشة رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجنة دار الاستنباء) لان السخاء خلق الله الاعظم كأورد في الحبروهو يحب ن يتخلق بشئ من الحلاقه فالذلك صلحوا لجواره في داره قال العراقي رواءا بن عدى والدارقطني في المستحاد والخرائطي قال الدارقعاني لايصم ومن طريقه روى ابن الجوزي في الموضوعات وقال الذهبي حديث منكر ماآ فنه سوى عدرقلت رواه الدارقطاني فيه من طريق آخر وفيه محدث الوليد الموقري وهوضعيف أيضا انتهى قلتهو فحاله كامل لابن عدى عن يدبن عبد العز بزعن عدر عن قية على الاوراعي عن عائشة ثم قال جدريسرف الحديثو مروى المناكيروكذلك رواه أبوالشيخ فى الثواب والقضاعي فى المسند وقدروى أيضامن حديث أنس لكن تريادة والذى نفسى سده لايدخل الجنة عيل ولاعاق والديه ولامنان عاأعطى رواه كذلك ابن عدى وأبو الشيغ والخطيب في ذم البخلاء والديلي في السند (وقال أبوهر برة) رضي الله عنه (قالرسول الله صلى الله عليه وسلم أن السحني قريب من الله) أى من رجمه وثوابه فايس المراد قرب المسافة تعالى الله عنه (قريب من الناس) أي من محبتهم فالرادة رب المودة (قريب من الجنة) لسعيه فيما يدنيه منها وساوكه طَرَ يقها فالمواد هنا قرب المسافة (بعيدمن النار) والقرب من الجنة والبعد من النار جائز باعتبارقرب المسافة لانهما يخلوقتان والقرب والبعد انماهو يرفع الحباب وعدم وفعه فاداقات الحسقلت السافة (وان البخيل بغيد من الله بعيد من الناس) أما بعده عن الله فلكون البخل عما أبغضه الله تمالى فهو بعيد عن رُحته تعالى وثوايه وأما بعده عن الناس فلكونهم عقتونه فيبعدوه عنه ويبعد عنهم (بعيدمن

وقال عيسى عليه السلام استكثر وامن عيلا تأكه النار قيل وماه وقال المهووقال المهووقال المهووقال الله عليه والمهوول الله عليه والم الله عليه والمهول الله المهول اللهول اللهول المهول الم

الجنسة فسريب من النار وجاهل سخي أحساليالله من عالم يخسل وأدو أالداء المخل وقال صلى الله علمه وسلماصنع المعروف اليمن هوأهله والىمن ليس أهله فان أصدت أهله فقد أصدت أهله وانلم تصبأهله فانت من أهاله وقال صالى الله علمه وسلم انبدلاء أميلم يدخلوا الجنسة بصلاة ولا صماموا كندخاوها بسغاء الانفس وسلامةالصدور والنصم للمسلمذوقالأبو سعيدالخدرى قالرسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عزوجلجعل المعروف

الجنة)لائه لم يساك طريقها (قريب من النار) لكونم احلت بالشهوات وحجبت بماوالبخل بالمال شهوة المسية هي طريقه الوصلة الى النار (وجاهل سخى أحد الى الله من عاد يخيل) لان الجاهل السخى سريم الانقياد الىمايؤمريه من نحوتعلم والىماينهييءنه يخلاف العابدالنخيل فالمان العربي وهذامشكل يباعدا لحديث عن العقمباعدة كثيرة وعلى اله فعتمل المعناه الالجهل قسم ال جهل عالابدمن معرفته فيعمله واعتقاده وجهل بحابعو دنفعه على الناس من العلم فاما المختص به فعابد يخيل خيرمنه وأما الخارج عنه فياهل مخي خيرمنه لان الجهل والعلم بعودان للاحتفاد والسخاء والبخل للعمل وعقو بةذنب الاعتقادأ شدمن ذنب العمل انتهي (وأدوأ الداء العل) أي أعظمه داء قال العراقي رواه الترمذي وقال غريبولم يذكرفيه أدوأ الداءالجل وتدرواه بهذه الزيادة الدارقطني فيهانتهي قلت سيان المصنفرواه ابن حرير في تهذيبه بقلك الزيادة من حديث أبي هر من بدون ان في الجلتين وقال و لجاهل وقال أكبر الداء المخلوأ ماالذى رواءا لترمذي منحد مأيهم موتبدون انفى الموضعين ومزيادة اللام في اهل وبدون تلك الريادة فقدروا ومنن طريق سعدين محمد الوراق عن يحى سسعيد الانصارى عن الاعرب عن أبي هريرة وقالانه غريبوا نحامروى هذاءن يحى بنسعيد عن عائشة مرسلاانهي وكذلك رواه العقيلي في الضعفاء والداوقطني فىالافراد وابن عدى والبهق والخراثملي فى مكارم الاخلاق والخطيب في كتاب البخلاء كلهم منحديث أبيهر مزوقدروى أيضامن حديث جاروعائشة وأنس أماحديث جار فرواه البهني فى الشعب وأماحديث عائشة فرواه أبوبكر بن أبي داود عن جعفر بن مجدبن الرزبان عن خالدبن يحبى عن غريب ابن عبدالواحد عن يحى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن عائشة فزا دفيه سعيد الكنه غر يب لا يعرف ورواه الدارقطني والطبراني في الاوسطو المهتى والخطيب من طريق سعيد بن محد الوراق وأيضاعن يحيي بن سعيد عن محدين الراهم التمي عن أبيه عن عائشة وعند بعضهم عن الوراق عن عبي من عروة عن عائشة والوراق قال الذهبي ضعيف وقال البهتي تفرديه الوراق وهوضعيف ورواه القشيري في الرسالة من طريق سعيدين مسلمةعن يحى بن سعيدعن مجدين الراهم والكنبدون الجلة الاخيرة وفيهوا لجاهل السخى أحب الى الله من العابد البحيل و أماحد يث أنس فرواه الطبراني وفي مسنده محد بن تميم وهو وضاع وقال الدارقطني بعدان أوردهذا الحديثله طرق ولايشتمهاشئ فتعلق ابن الجوزى بهذه الزيادة فاورد الحديث في الموضوعات وقدردعليه الحافظ ابن حجر بانه لايلزم منهذه العبارة أن يكون موضوعا فالثابت يشمل الصيم والضعيف دونه وهذاضعيف فالحكم عليه بالوضع ليس بعيد نقله السخاوى في المقاصدوا المهمس الداودي وغيرهما (وقال النبي صلى الله عليه وسلم اصنع آلمعروف الىمن هو أهله والىمن ليس بأهله فان أصبت أهله فقد أصبت أهله وان لم تصب هله فانت أهله) قال العراقي روا الدارقطني في الستحاد من روا به جعفر ابن مجد عن أيه عن جره مرسلاو تقدم في آداب الصبة قلت ورواه إن المجار من حديث على ورواه إن لالوالخطيب فيرواية مالك منحديث ابنعر (وقال صلى اللهعليهوسلم انبدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة بصلاة ولاصبام واكن دخاوها بسخاء الانفس وسلامةالصدور والنصم للمسلمين قال العراقي رواء الدارقطني فىالمستمجاد وأنو بكربن لال في مكارم الاخلاق من حديث أنس وفيه مجرد بن عبدالعز نزبن المارك الدينوري أوردان عدى لهمنا كيروفي الميزان الهضعيف منكر الحديث وروى الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث أبي سعير نحوه وفيه صالح المرى مسكام فيه انتهى قلت وكذلك رواه الخلال في كرامات الاولياء وهومن حديث الحسن عن أنس وقدرواه الحكيم فى النوادروابن أبي الدنيا في كتاب السخاء والبيهتي من طريقه من مرسل الحسن ولفظه أن بدلاء أمتى لم يدخلوا الجنة بكثرة صوم ولاصلاة ولكن دخاوها مرحمالله وسلامة الصدور وسخاوة الانفس والرحة لحييع السلين (وقال أبوسعيد الحدري) رضى الله عنه (قالد-ول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عزوجل جعل المعروف) وهو اسم جامع لماعرف

من الطاعة وندبمن الأحسان (وجوها) أى جاعات فكني بالوجه عن الذان (من خلقه) أى الآدميين بقرينة قوله (حبب المهم المعروف) أى جبلهم عليه (وحبب اليهم فعاله) أى لاجل القيام به ونشره فى العالم أن يفعلوه مع غيرهم (و وجه طلاب المعروف المهم) أى الى قصدهم وسؤالهمله فى فعله معهم (ويسر) أى سهل (عليهم اعطاءهم) الما وفي رواية اعطاء أي هيأ لهم أسبابه (كايسر الغيث الى الارض الحدية) أى المعلة (فعيها)به فتخرج نباتها باذن ربها (وبحيى به أهلها) أى بما نخرج من النبات هم ومواشهم وفى رواية لعيها ويحيى مما أهلها قال العراق رواه الدارقطيي في المستحاد من رواية أبي هرون العبدي عنه وأبوهرون ضعيف ورواءالحاكهمن حديث على وصحعانتهى قلث ولحديث أبى سعيدبقية وهىوان الله تعالىجعل المعروف أعداءمن خلقه بغض الهم المعروف ويغض الهم فعاله وحظرعلهم أعطاءه كأ يحفار الغيث عن الارض الجدبة ليها كها ويهلك بها أهلها وما يعفو أكثر وهكذا رواه ابن أبى الدنياني قضاءا لحوائج وهومن طريق عثمان بن سماك عن أبي هرون العبدى عن أبي سعيد وقدر واه أيضا أبو الشيخ وأبوتعم والديلي باللفظ المذكور (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل معروف) أي ما عرف فيه رضاألله أوماعرف منجلة الخيرات أوماشهد عياله عوافقته وقبول موقعه بن الانفس فلا يلحقها منه تشكر (صدقة) أىبمنزلة الصدقة وثوابه كثوابها رواهأحمد والبخارى وابن حبان والدارقطني والحماكم من حديثجار ورواه الطبرانى في الكبير من حديث بلال ورواه أحدو مسلم وأنوداود وأنوعوا نة وابن حبان من حديث حذيفة ورواه ابن حبان من حديث النمسعود ورواه ابن أبي الدنيا من حديث ابن عباس و رواه الطعراني في الكبير من حديث عدى نات عن أبيه عن حده ورواه أحدوالطعراني في الصغير من حديث نسط ننشر نط ور واوالطعراني في الكيبر من حديث عبدالله ن يزيدوقدرويت فهذا الحديث زبادات فنهاماذ كروالمصنف (وكلماأنفق الرحل على نفسه وأهله كتب له صدقة) لانه ينكف بذلك عن السؤال و يكف من ينفق عليه (وماوق به الرحل عرصه فهوله صدقة) وهوما بعطيه الشاعر أومن بخاف شره ولسانه وانما كانصدقة لانصانة العرض منجلة الخيرات لاأنه يحرم على الغير كالدم والمال (وماأنفق الرجل من نفقة فعلى الله خلفها) قال العراقي رواه ابنء دى والدارة طني في المستحادوا لخرا أنطى والبهرق في الشعب من حديث جابر وفيه عبد الحيد بن الحسن الهلالي وثقه ابن معين وضعفه الجهور والجله الاولى منه عند الهارى من حديث جاروعند مسلم من حديث حذيفة انهى قلت رواه بتمامه عبد من حيد وابن أى الدنيا في قضاء الحوا عُوالجا كم من طريق عبد الحيد بن الحسن عن محد بن المنكدر عن جابر وقال الحاكم صيم وتعقبه الذهى بقوله انعبدالجيد ضعفوه وقال فالميزان انهغريب حداولفظ حديث جار بعدالجلة الاولى وماأ نفق المسلمين نفقة على نفسه وأهله كتبله بماصدقة وماوقى به المرء المسلم عرضه كتبله به صدقة وكل المقة أنفقها المسلم فعلى الله خلفها والله ضامن الانفقة في شيات أومعصية وتقدم أن القضاعي روى من هذه الطريق ماوقى به المرعرضه فهوله صدقة وما أنفق الرجل على أهله ونفسه كثبت له صدقة وفيه قال عبد الحيد الهللا لحفقلت لمحمد من المنكدر مامعني ماوقى بعرضه الخوقد تقدم وتقدم أيضاان عبدالجيدلم ينفرديه الرواه القضاع أيضامن طريق مستعود بنالصات المرتى وجذا يحاب عن تعقب الذهبي على الحاكم ومن جادالز مادات في حديث حامر تصنعه أحدكم الى غنى أوفقير رواه أبو يعلى في حديث جامر وان من المعروف أنتلق أخاك ووجهك المهمنيسط وأناتصب مندلوك فحالا عجارك رواه أحمد وعبد بنحميد والترمذى وقال حسن صحيح والدارقطني والحاكم ومن الزيادات فى حديث بلال والمعروف يقى سبعين نوعا من البلاء ويق ممتة السوء الحديث رواه هكذا ابن أبي الدنيا في قضاء الحواج والحرائطي وابن المحارومن الزيادة فىحديث ابنمسعودغنيا كان أوفقيرا رواه الطبرانى فى الكبيرومن الزيادات فىحديث ابن عباس ماأشاراليها لمصنف بقوله (وقال صلى الله على بوسلم كل معروف صدقة والذال على الخير كفاعله والله يحب

وجوها منخلقه حب الهمالعروفوحب الهم فعأله ووجه طلاب المعروف الهم ويسرعلهم اعطاءهكا سر الغبث الى البلدة الجدية فجيها ويحييه أهاهاوقالصلى اللهعليه وسالم كلمعروف صدقة وكل مأأنفق الرجـــلعلى نفسه وأهله كتبله صدقة وماوقيه الرجل عرضهفهو له صمدقة وما أنطق الرجل من الهدهة فعلى الله خلفها وقال ملى الله عليه وسلم كل معروف صدقة والدال على الخبركفاءله والله يعب الى موسى علىمالسلام لاتقتل السامرى فانهسخى وفالحامر بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثاعلهم قيس بن سمعد بنعبادة فهدوا فنحرلهم قيش تسع ركائب فدد ثوارسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال صلى الله عليه وسلمان الحود ان شمة أهل ذلك البيت (الاحتار) قال على كرم الله وجهسه أذا أقبلت عليكالد نمافانفق منهافانها لاتفيني واذا أدبرت عنك فانفق منهافانها لاتبقى وأنشد لاتبعلن بدنماوهي مقبلة فليس ينقصمها النبدر والسرف

وانتولث فأحرى ان تجود

فالجدمنهااذاماأديرت حلف وسأل معاوية الحسن بن ع - لى رضى الله عنه ـمعن المروءةوالنجدةوالكرم فقال أماالمروءة فحفظ الرجل دينه وحرزه نفسه وحسن فيامه بضيفه وحسن المسارعة والاقدام فى الكراهية وأما النجيدة فالذبءين الجار والصبرفي المواطسن وأما الكرمفالتبرع بالمعروف قبل السؤال والاطعام في المحسل والرأفةبالسائل مع بذل النائسل ورفع رجسل الى الحسن بن على رضى الله عنهدما رقعة فقال حاجتك مقضدة فقيله باامنرسول

اغاثة اللهفان)أى المتحير في أمره الحزين المسكين الذي لا يجدله مغيثا ولا ناصرا قال العراق روا والدارقطني في المستحاد من رواية الحجاج بن ارطاة عن عمرو بن شعب عن أبيه عن حده والحجاج ضعيف وقد جاءم عرقا والجلة الاولى تقدمت قبله والجلة الثانية تقدمت في كتاب العلم من حديث أنس وغيره والجلة الثالثةرواها أبويهلى منحديث أنس وفهاز بادالميرى ضعيف وروى ابنءدى الجلتين الاخيرتين فيترجة سلمان الشاذكوني منحديث ويدة انتهني قلت وروى البهتي هذه الحل الثلاثة معافى الشعب منحديث ابن عباس وفيه طلحة بن عمرُ و قال الذهبي قال أحد متروك الحديث (وقال صلى الله عليه وسلم كل معروف فعلمه الى غنى أونقير صدقة) قال العراقي واه الدارقطني في المستحاد من حديث أبي سعيد و جابروا اطاراني والخرائطي كالاهما فيمكارم الاخلاق ومنحديث ابنمسعود وابنمنيع منحديث ابنعر باسنادين ضعيفين أه قلت حديث جامِر راواه أيضا الخطيب في الجامع وابن عساكر في الناريخ بالفظ صنعته بدَّل فعلته وفيهصدقة وحديث ابن مسعودرواه أيضاابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج وحديث ابن عرر واهابن أبي الدنيا أيضافي الكتاب المذكور (وروى) في الاسرائيليات (ان الله تعلى أوحى الى موسى عليه السلام لاتقتل السامرى فانه سخى) وهورجل من المهودوقصته مذكورة في القرآن وطائفة من اليهود ينتسمون البهوذ كرا اسعودي المهمينكر وننبوه داود ومن بعده من الانساءو يقولون لاني بعد موسى وجعاوا وؤساءهممن ولاهر ونبن بحرات ويقولون لامساس وتزعون ان نابلسهى بيت المقدسوهي مدينة يعقوب عليه السلام (وقال جابر) بن عبد الله الانعارى رضى الله عنه (بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثًا) أى سرية (ولى علهم قيس من سعد بن عبادة) بن دليم بن حارثة بن الغزر بالانصارى الغزرجي صاني ابن صحابي رضي الله عنهما مات سنة ستين أو بعدها روى له الحياعة (فحهدوا) بالضم مبنيا للمفعول أى أصابهم الجهد (فخرلهم قيس تسعر كانب) جمع ركوبه بالفقع وهي الناقة تركب (فد ثوارسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك) لما قدمو ا ﴿ فقال صلى الله عليه وسلم ان الجود لن شيمة أهل ذلك البيت) يشير به الى بيت سعد بن عمادة فانهم مشهو رون بالجودوالاطعام من آبائهم قال العرقي رواه الدار قطني في المستجاد من روايه أبى حزة الحبرى عنجارولا يعرف اسمه ولاحاله اه قات ورواه أيضا أبو بكر الشافعي في الغيلانيات والنعساكر بسياف المصنف عنجابرعن عبدالله ورواءابن عساكرأ يضاعن جابربن سمرة وقول المصنف يحتمل ان يكون جابرا الانصارى وان يكون جابر بن مرة * (الاثار قال على كرم الله وجهه اذا أقبلت الدنيا) الهكفانوفرمالكوجاهك(فانفق منها)لمن يستحق (فانهالاتبقى)بانفاقل معالاقبال (واذاأدبرت) عنك وولت (فانفق منها) أيضا (فانم الاتبق) فالانفاق منه امحود على كل حال (وأنشد)

(لا تبخلن بدنيا وهي مقبلة «فليس ينقصها النبذير والسرف) (وان تولث فاحرى ان تحود بها «فالحد منها اذا ما أدرت خلف)

(وسال معاوية) بن أبي سفيان (الحسس بنعلى) رضى الله عنهما (عن الرومة والنحدة والكرم) ماحدها (فقال) الحسن (أما المروء ففظ الرجل دينه) عمالا يليق به (وحرزه نفسسه) عن الذهول والدناءة (وحسن قيامه) أى المتعهد (بضيفه وحسن المسارعة والاقدام فى الكراهية) أى فيما تكرهه النفس وهذه الاوصاف هى المعرب نها بالانسانية (وأما النجدة فالذب أى الدفع والمنع (عن الجار) بان لا يوطى جاره بما يكره (والصبرفى المواطن) الى مواطن الشدة (واما الكرم فالتبرع بالمعروف قبل السؤال) أى يستدى به قبل ان بسئل (والاطعام فى الحل) أى وقت الجدب وقلة المعار (والرافة بالسائل) أى الشفقة والرحة يحاله (مع بذل النائل) أى العظاء (ورفع رجل الى) أبى عبد الله (الحسن معلى) رضى الشفقة والرحة بحاله (مع بذل النائل) أى العظاء (ورفع رجل الى) أبى عبد الله والمناسول الله عنه ما أله وقال عام وقال على الناس سول الله عنه ما وقعته مرددت الجواب على قدر ذلك قال بسألنى الله عزو حل عن ذل مقامه) أى وقوفه (بن

يدى حتى اقر أرقعته وقال ابن السمال عبت لن يشترى الماايل بماله ولا يشترى الاخوار بمعر وفه وسئل بعض الاعراب من سيدكم فقال من احتمد ل شتمنا وأعطى سائلنا وأغضى عن جاهلنا وقال على بن الحسين رضى الله عنهما من وسف بهذل ماله لطلابه لم يكن مغيا واغدا السعنى من يبتدئ بعقوق الله تعدالى قاهل (١٨٠) طاعته ولاتناز عدا فسه الى حب الشكرله اذا كان يقينه بشواب الله تاما

يدى حتى اقرأ وقعة وقال محد بن صبيح (ابن السماك) البغد ادى الواعظ (عبت ان يسترى الماليك عله ولا يشترى الاحراب من سيد كم فقال من المحل والمعرفة والمعرفة والمعرفة والمعرفة والمعرفة والمعرفة والمعرفة والمعرفة والمعرفة المعرفة والمعرفة المعرفة والمعرفة والمعرفة والمعرفة والمعرفة والمعرفة والمعرفة والمعرفة والمعرفة والمعلى بنا لحسين والمعالمة المعالمة المعرفة والمعرفة والمعر

(أنت المال اذا أمسكته * فاذا أنفقته فالمال الث)

أى اذا أحرزته عندل فانتُ بازائه كالحارساله والخائف عليه فاذا أخرجته من يدل صاراك حيث قضى حاجتك وسلتمن وباله واسترحت من حراسته (وسمى واصل من عطاء الغزال)وهي نسبة من بيدع الغزل ولم يكن كذلك والمكنه لقب به (لانه كان يجلس الى الغزالين) أى عندهم فى سوقهم (فاذار أى امرأ تضعيفة) الحال أتت تشترى الغزل وهي فقيرة (أعطاهاشية)من المال مواساة لهافلكثرة ملازمته لهم لقب بالغزال وواصل هذا هوالذي كان يختلف الى الحسن البصرى فلمااختلفوا وقالت الحوارج بتسكفير مرتكبي الكبائر وفالت الجماعة بانهم مؤمنون وان فسقوا بالكائر نفرج واصلءن الفريقين وقال فاسق هذه الامة لامؤمن ولا كافرمنزلة بين المنزلتين فطرده الحسن فاعتزله وجلس المسمعرو من عبيد في باب مولى بلعدوية البصرى من بني تميم فقيل لهما ولاتباعهما العتزلة وكان عروورعا مجتهدا الاافه يكذب في الحديث وهمالاعدا (وقال الاصمقي) عبدالملك بن سعيد بن قريب (كتب الحسن بن على الى) أخيه (الحسين بن على رضى الله عنهما يعتب عاليه في اعطاء الشعراء) الاموال الجة (فكتب اليه خير المال ماوق به العرض) أى حفظه عن الامتهان وهوم عنى الخبرالسابق مأوقى به المؤمن عرضه فهوصد فقرواه عبدالجيدين الحسن عنابن المنكدر عنجا برونعه قال عبدالجيد سألت ابن المنكدر عن معناه فقال ما يعطبه الشعراء وقد تقدم نحوه (وقيل لسفيان بن عيينة) رحمالله تعالى (ماالسخاء فقال السخاء البر بالاخوان) أي مواسلتهم بالاحسان (والجود بالمال) أي اعطاؤه و بذله الهم (قال دورث أبي) وهوعينة بن ميون الهلالي (خسين ألف درهم فبعث يهاصررا الى اخوانه وقال قد كنت أسأل الله تعالى لاخواني الجنة في صلاني افا بخل عليهم بالدنيا) أخرجه أبونعيم في الحلية (وقال الحسن) البصرى رحه الله تعمالي (بذل المجهود) أى الطاقة (في

وقبسل للعسن البصرىما السخاء فقال أن تحود بمالك في الله عز وجـــلقيل فما الحزم قال ان عنع مالك فه قيسل فياالاسراف قال الانفاق لحسالر باسةوقال جعفر الصادق رحةاللهعلمه لامال أعونمن العقلولا مصيبة أعظم منالجهل ولا مظاهرة كالشاورة ألاوان اللهعزوجل يقول انىجواد كربملايحاورنى للمواللؤم منالكفر وأهلالكفرفي اله ار والجود والكرم من الاعبان وأهل الاعبان في الجنة وقالحذيفة رضي الله عنهرب فاحرفى دينه أخرق في معيشته يدخــل الجنة بسماحتمه وروىان الاحنف بن قبس رأى رجلا فىيدەدرهم فقالىان هذا الدرهم فقال لى فقال أماانه ليس لك حي يخرج من يدك وفي معناه قيل أنت للمالاذا أمسكته واذا أنفقنه فالمالان ويمي واصل بنعطاء الغزال لانه كان يحلس الى الغسر الين فاذا رأى امرأة ضمهة أعطاهاشيأ وقالالاصمعي كنب الحسين بن على الى الحسين بنعلى رضوان الله عام ــ م يعتب عليه في

ا هطاء الشعراء فكتب المه خيرالمال ماوق به العرض وقبل لسفيان بن علينه ما السخاء قال السخاء البر بالاخوان بذل والجود بالمال قال وورث أبي خسب في الفدرهم فبه شبه اصر را الحاخوانه وقال قد كنت أسال الله تعالى لاخواني الجنة في سلاق أفا بحل علم ما المالوقال الحسن بذل المجهود في فانام يكن قالمن كسترت أيادى عنده وقال عبد العرز بزبن مروان اذا الرجل أمكنني من نفسه حتى أضعمه مروق عنده فيده عندى مثل يدى عنده وقال المهدى لشبيب بن شيبة كيف وأيت الناس في دارى فقال باأمير الومنين الرجدل منهم ليدخل راجياو يخرج واضياو غثل مقتل عند عبد الله بن جعطر فقال

ان الصنيعة لا تسكون صنيعة حتى يصاب م اطريق المصنع فاذا اصطنعت صنيعة فاعمد

به أولذوى القرابة أودع فقال عبدالله بنجعفران هذين البيتين لم خلان الناس وليكن أمطرا العروف مطرا فان أصاب الكرام كانواله أهلاوان أصاب اللهام كنت المأهلا

(حكايات الاستباء)
عن محد بن المنكدرعن أم
درة وكانت تخدم عائشة
رضى الله عنها كالت ان
معاوية بعث المهاجل الى
غرارتين عمانين ومائة ألف
غرارتين عمانين ومائة ألف
تقسمه بدين الناس فل
أمست قالت باجارية هلى
فطرورى فاعنم العسب
وزيت فقالت لها أم درتما
البوم أن تشترى لنابدرهم

بذل الموجود) من المال (منتهى الجودوقيل ابعض الحكاء من أحب الناس المك قال من كثرت أياديه أى نعمى (عنده وقال عبد العزيز بن مروان) ابن الحيكم الاموى والدعر بن عبد العزيز وأخوع بد الملك (اذا الرجل أمكنى من نفسه حتى أضع معروف عنده) أى قبله منى (فيده عندى مثل يدى عنده) أى سواء (وقال المهدى) بحد نفسه حتى أضع معروف عنده) أى قبله منى (فيده عندى مثل يدى عنده) أى سواء (وقال المهدى) بحد ابن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله المهدى المنتوى البصرى كنيته أبو معمر احد البلغاء اخبارى صدوق ولفصاحته قبل له الخطيب ولم يخطب قطروى عن الحسن البصرى وروى له المرمذى وقد ضعفه يحيى بن معين مات فى حسدود السبعين (كيف رأيت الذاس فى دارى فقال وروى له المراؤ مني ان الرحل منهم يدخل راحيا ويخرج من حسن المقابلة والجناس بن راضيا و واحيا ولزوم ما لا يلزم وفى صفوة التاريخ وكان ما بن ين المهدى يقعد المفالم فقال ابعض أصحاب كيف وأيت الناس فقال رأيت الخارج راضيا و الداخل راحيا المهدى يقعد المفالم فقال ابعض أصحاب كيف وأيت الناس فقال رأيت الخارج واضيا و الداخل واحيا في حكايات الاسخياء (فقال)

(اَنُ الصَّنْيَعَةُ لاتَـكُونُصَنِيعَةُ * حَيْ بِصَابِمِ الْمُرِيقِ المُسْعِ) (فاذا اصطنعت صنيعة فاعلجا * لله أولاوي القسرابة أودع)

وهومعنى قول الاثر السابق عن على رضى الله عنه الصنيعة لا تكون الاالذى حسب ودين وقدروى ذلك أيضامن قول محد بن على بن الحسين كافى الحلية (فقال عبد الله بن جعفر ان دنين البيتين ليخلان الناس) أى سلمان مع خدلا (ولكن امطر المعروف مطرا) أى عم عمروفك على الكل (فان اصاب الكرام كانوا له أهلا وان أصاب الثام كنت أنت له أهلا) وهومعنى الخير السابق اصنع المعروف من هوا دله ومن ليس باهله فان أصاب الاهل فهوله أهل وان لم يصب الاهل فانت له أهل ومن هذا قول العامة اعلى المعروف وارمه فى المجدوف المارا على المجدوف والمعنى المحرف المعرف المارات المنبعة تكون فى ذوى الصنيعة تكون فى ذوى حسب ودين وهذا لا يشكروالله أعلى المحرف السمنية على الله المنبعة المحرف المدرون المنبعة المحرف المدرون وهذا لا يشكروالله أعلى المحرف المدرون وهذا لا يشكروالله أعلى المدرون السمنية المدرون وهذا لا يشكروالله أعلى المدرون المستمياء المدرون وهذا لا يشكروالله أعلى المدرون المستمياء المدرون وهذا لا يشكروالله أعلى المدرون المدرون المعنية المدرون السمنية المدرون المستمياء المدرون وهذا لا يشكروالله أعلى المدرون وهذا لا يشكروالله أعلى المدرون المدرون المدرون وهذا لا يشكروالله أعلى المدرون وهذا لا يشكروالله أعلى المدرون وهذا لا يشكروالله أعلى المدرون وهذا لا يشكروالله المدرون وهذا لا يشكروا له المدرون وهذا لا يشكروا المدرون والمدرون وهذا لا يشكروا المدرون وهذا لا يشكروا المدرون و ا

رى (عن عمد من المسلمات المهدر) من عبد الله من الهدر التهى المدنى المن خال عائشة نقة فاضل تقدم ذكره وعن أم درة وكانت تخدم عاشة رضى الله عنها) وهى مولاة لها هكذا منبطه غير واحد بضم الدال المهملة وضبطه الحافظ فى التبصير بفتح الذال المجمة وهى مقبولة روى لها أبوداود فى السنن (ان معاوية أوابن الزبير) وفى بعض النسخ المؤتمار على أحدهما بغير شك ولفظ القوت ان ابن الزبير ولم يشك وهو عبدالله ابن الزبير وفى الشه في كل غرارة المناز بير وفى الله عنه المناز بير وفى السنك وهو عبدالله المناز بير وفى الله عنه وهو عبدالله المناز بير وفى الله عنه المناز بير وفى الله عنه وهو عبدالله المناز بير وفى الله عنه وهذا المناق وفى المناق وفى المناز بير وفى المناز وزبت فقالت لها أم أمست فالمناف القوت أما استطعت (في الفظ القوت المناسمة فلرى (في المناف وفى المناق وفى المناف وفى المناف المناق وفى المناف وفى وفي المناف وفى المنافرة والمناف وفى المنافرة والمنافرة والمنافرة وفى المنافرة وفى المنافرة وفى المنافرة وفى المنافرة وفى المنافرة ومنافعة وفى المنافرة ومنافة وفى المنافرة ومنافقة وفى المنافرة ومنافرة ومنافرة وفى المنافرة ومنافرة وفى المنافرة ومنافرة ومن

الفطرعليه فقالت لوكنت ذكرتني لفعلت * وعن أبان بنعمان

له البخارى فى كتاب الادب المفرد ومسلم والاربعة (قال أرادر جل ان يضارعبد الله بن عباس) وضى الله عنه (فأنى وجوه قريش) أى أكابرهم (فقال يقول أكم عبد الله تغدو أعندى اليوم فاتووحتي ماؤاعليه الدار) أى لكرتم (فقال ماهذا فاخبر الحبر فام عبد الله بشراعها كهة) من السوق يلهيم ما (وأمر قومافط هنواوخمر واوقدمت الفاكهة الهم فلم يفرغوامنها حتى وضعت الموائد فاكلواحتي صدرواشباعا) فقال عبدالله لوكلائه أموجود لنا هذا كل يوم قالوانع قال فايتغد عندناهؤلاء كل يوم نقله القشسيرى فى الرسالة (وعن واقدبن محد الواقدى قال حدثنا أبي) أبوعد الله محد بن محد بن واقد الاسلى المعروف بالواقدى نسبةالىجدهالاعلى وهومن موالى بنى أسلم تولى قضاء بغدادمن قبل الرشيدو ولاءالمأمون قضاءعسكر المهدى وكان يكرم جانبه ومآت بهار وىءن أني ذؤ يب ومعمروالاوزاعىوما لك والثورى أبوزرعة ضعيف الحديث ترك الناس حديثه الاللاعتبار وقال آبن الاثيرضعف فى المعازى وغيرها وولى قضاء شرقى بغداد وولدسنة ١٣٠ ومات في ذي الجهسنة ٢٠٧ زادا بن التراب لثنثي عشرة خلت من ذي الجهة ببغداد (انه رفع رقعة الحالمأمون) عبدالله بن هرون العباسي وهو يومِند خليفة (يذكر فيها كثرة الدين) بسبب ضائقة لحقته (وقلة صبره عليه) وعين مقداره في قصته (فوقع المأمون على ظهررة هنه) بخطه (انك رجل اجتمع فيك خصلتان سخاء وحياء فاما السخاء فهو الذي أطلق مأفي يديك بتبذ مرما مكمت (وأما الحياء فهوالذي يمنعك عن تبليغناما أنت عاليه)وفي رواية والحب حلك على ان ذكرت لنا بعض دينك (وقد أمرت اكبما ثة ألف درهم) وهوضعف ماساً لوكان دينه خسين ألف درهم (فان كنت قد أصبت فازد في بسط يدك وانهمأ كن أصبت فحنايتك على نفسك) وفير وأية فان كناقصرناهن بلوغ حاجتك فعينايتك على أفسكوان كنابلغنا بغيتك فزد فى بسطة يدك فأن خزائن الله مفتوحة ويده بالخير مبسوطة (وأنتحدثنني وأنت) وفى رواية - ين كنت (على قضاء الرشيد) أى لان الرشيد كان ولا وقضاء شرقية بغداد (عن مجدين اسحق) بن يسارأ بي بكر المطابي مولاهم المدني نز بل العراق امام المغازي صدوق مدلس مات سنة خسين ومانةروى له البخارى فى التاريخ ومسلم والار بعة وله ترجة واسعة فى الريخ الخطيب وهو أول التراجم فى الككابعن الزهرى عن أنس رضى الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للزبير بن العوام) بن حويلد ابن أسدبن عبد العزى بن قصى بن كالربب عبدالله القرشي الاسدى أحدالعشرة المشهود لهم بالجندة رضى الله عنه (ياز بيراعلم النمفاتيم أرزاق العبادبازاء العرش يبعث الله عزو حل الى كل عبد بقدر نفقته فَن كَثَرُ كَثَرُلُهُ وَمَنْ قَلْلُهُ ﴾ أيمنوسع على عياله ونعوهم عن عليه مؤنتهم وجو باأوند با ادرالله عليه من الارزاق بقدرذاك أوأز يدومن قترقتر عليه وشاهده الخبران الله ينزل المعونة على قدر المؤنة والخبر الاسخر ان لله ملكاينادى كل صباح اللهم أعط كل منفق خلفاو أعط كل ممسك تلفا قال العراقي حديث أنس مذكورروا الدارقطني في الستحادوفي اسناده الواقدي عن مجدبن استقعن الزهري بالعنعتة ولايصم اه قلت يشيرالى ان محدبن اسحق يدلس كاسبق ف اكان من رواياته كذلك فليس بمقبول عند أهل النقد وقدروا الدارقطني أيضا في الافراد بلفظ انمفاتيم الرزق متوجهة نعوالعرش فينزل الله تعالى على الناس أر زاقهم على قدرناها تهم فن كثر كثرله ومن قال قلل له وفيه أيضاعبد الرحن بن حاتم المرادى قال الذهبي صعيف وقدر وام كذلك امن المحار والهظ المصنف رواه التميى في الترغيب الااله قال الى عباده على قدر نفقتهم والباقى سواءو روى ابن عدى فى السكامل وأبونعيم فى الحلية كالاهمامن طريق على بن سعيد بن

الموائد فأكاواحتى صدروا فقال عسدالله لوكادئه أمو حود لناهذا كلوم قالوا نعم قال فليتغد عندنا هــؤلاءفي كل يوم * وقال مصعب بن الربير جمعاويه فلمااتصرف مربالدينسة فقال الحسن نعلى لاحمه الحسان لاتلقه ولاتسالم علمه فلماخرج معاوية قال الحسن ان علمنادينا فلاسد لنامن اتمانه فركب في اثره ولحقمه فسلرغلمه وأخبره مدينه فرواعله بختيءله ثمانون ألف دينار وقداعما وتخلف عن الابل وقوم يسوقونه فقالمعاويةما هذافد كرله فقال اصرفوه عاعلمه الىأبى محد وعن واقدن محدالواقدى قال حدثني أبياله رفع رقعة الي المأمون يذكرفها كمارة الدبن وقلة صبره عليه فوقع المأمون على ظهر رقعته انكر جـل اجتمع فيل خصلتان السخاء والحماء فاماا لسخاء فهوالذي أطلق مافى يديكوأ ماالحياءفهو الذي تمنعك عن تبليغناما أأنت عليمه وقد أمرت لك عمائة ألف درهم فان كنت قد أصبت فازدد في بسطيدك وان لم أكن قدد أصبت فنايتك على نفسك وأنت حدثتني وكنت على قضاء

وأنت أعملم فال الواقدى فواللهلمذا كرةالمأمون اياىبالحديث أحبمن الجائزة وهيمائة ألف درهم * وسألرجل الحسن بن على رضى الله عنهما حاجة فقالله باهذاحق سؤالك اياى يعظمالدى ومعرفتي عامعاك تكبره إوردي العزعن المالك بماأنت أهله والكثير فىذات الله تعالى قلمل ومافى ملكي وفاء الشدكرك فان قبلت الميسور ورفعت عني مؤلة الاحتمال والاهتمام المأتكاهمن واجب حقك فعلت فقال باابن رسول الله أقبل وأشكرا لعطية وأعذرعلي المنع فدعا الحسين وكملة وجعل بحاسبه على نفقائه حتى استقصاهافقالهات الفاضل من الثاثما ثة ألف درهمفاحضرخسس ألفا قال فيافعلت مالجسمائة دينار قالهىعندى قال أحضرها فاحضرها فدفع الدنانيروالدراهم المى الرجل وقال هات من عملها لك فأتاه بحمالين فدفع اليه الحسن رداء الكراء الحالين فقالله موالمواللهماعندنا درهم فقال أرجوأن يكون لى عندالله أحر عظم واجتمع قراءالبصرة لىابن عباس وهوعامل بالبصرة فتالوا لناجارصــوّامقوام يثممني كلواحسدمناأن يكون مثله وقدر وجرانه منابن أخيه

بشيرعن أحدبن عبدالله بن الفرس البت بن عبد الله بن الزبير عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبى بكرقالت قال الربير بن العوام مررت يرسول الله صلى الله عليه وسلم في ذعم امتى بيده فالتفت المه فقال باز بيران باب الرزق مفتوح من لدن العرش الحقوام بطن الارض برزق الله كل عبد على قدر همته ونهمته وقسد أورده ابن الجوزى فى الوضوعات وقال عبدالله يروى الموضوعات على الاثبات وأقره على ذلك السيوطى في مختصر الموضوعات (وأنت أعلم) هذا من كالم الما مون يخاطب به الواقدى نادبا كائه يقول وأنت أكثر علمامني بذلك (قال الواقدى)وكنت أنسيت الحديث (فوالله لذا كرة المأمون اياى الحديث المذكور (أحب الحمرُ الجائزة ومن مائة ألف) وهذه الجكايات ساقها الخطيب في التاريخ مع اختسلاف يسير وكأن الواقدى اماماوا سع العلم والرواية وجمن روى عنسه بشرا لحافى وناهيك به منقبة آه وذ كرابن الجوزي في كتابه الذي وضعه في أخبار بشران بشرا أخذعنه رقية الجيوهي أن تكتب على ثلاث ورقات في يتون مهاوالسبت على واحدة جهم غرث وعلى الثانية جهم عطشى وعلى الثالثة مقدورة م تحعمل فيخرقة وتشدفى عضد المحموم الاسرقال يمعت الواقدى يقول حربته فوجدته نافعاومما يناسب اراده هنامارواه السعودى فى مروح الذهب والخطيب فى التاريخ واللفظ للمسعودى قال الواقدى كان لى مسديقان أحدهما هاشمي وكناكنفس واحدة فنالتني ضائقة شديدة وحضرالعيد فقالت لى امرأتي أما نحن فى انفسنا فنصب برغلي البؤس والشدة وأماصبيا نناه ولاءفقد قطعو اقلى رحة لهم لائهم برون صبيات الجيران وقدتر ينوافى عيدهم وأصلحوا ثيامهم وهم على هذه الحالة من الثياب الرثة فاواحتلت في شئ نصرفه فى كسوتهم قال فكتبت الى صديتي الهاشمي اسأله التوسعة على فوجه الى كيسامختوماذ كرأن فمه ألف درهم فاستقر قرارى حتى كتب الصديق الاسخر يشكو مثل ماشكوت الى صاحبي الهاشمي فوجهت البيمالكيس على طاه وخرجت الى المسجد وأقت فيه ليلتين مستحييا من اسرأتي فلما دخات علمها استحسنتماكان مني ولم تعنفني عامه فبينا أناكذاك اذوافى صدرتي الهاشمي ومعه الكيس كهيئته فقالك اصدقني عمافعلت فيماوجهت بهاليك فعرفته الخبرعلى وجهه فقال لحانك وجهت الحوماأ مال على الارض الامابعثت مه اللك وكتبث الحصديقنا أسأله المواساة فوجه كيسي بخاتمي قال الواقدى فتواسينا الالف درهم فبمبابيننا ثمانناأخرجنا للمرأة مائةدرهم قبسلذلكونمي الخسيرالى المأمون فدعانى فشرحتله الخبرفة من لنابسبعة آلاف دينارلكل واحدمنا ألفادينار وللمرأة ألف دينار (وسأل رجل الحسن بن على بن أبي طالب رضى الله عنه (حاجة فقال له ياهذا حق سؤا لك اياى يعظم لدى ومُعرفتي عا يحب لك تكمر على و يدى تجزءن نيلان) أى اعطائك (عمائنت أهله والكثير في ذات المدقليل ومافى ملك وفاء لشكركُ فانقَبات الميسور ورفعت عني مؤَّنة الاحتمال والاهتمام لما أتكاله من واجبك فعلت) فانظر حسن هذا الاعتذارا لجامع لفنون المعانى الا خذبا ساليب الفصاحة (فقال) الرجل (يا ابن رسول الله اقبل) المسور (واشكر العطية واعذرعلي المنع فدعا الحسن بوكيله وجعل يحاسبه على نفقاته حتى استقصاها أى أنها هاالى آخرها (فقال هات الفاض لمن الثلثمائة ألف درهم فاحضر خسين ألفاقال فانعلت بالخسمائة دينارقال هي عندى قال احضرها فاحضرها فدفع الدراهم والدنانيرالى الرجل) المذكور (وقال هات من يحملها الله فأ ناه بحد الين ذو فع المه) وفي نسخة اليهما (الحسن رداء الكراء الجل فقال له مواليه والله ماهندنادرهم فقال ولكن أرجو آن يكون لى عندالله أحرعظيم) فانظره كيف اعتذاره وكيف احسانه رضىاللهعنه وأورده القشيرى فى الرسالة مختصرا فقال وسألوجل الحسن بن على شيأ فاعطاه خسين ألف درهم وخسمائة دينار وقال اثت بحمال يحمله فأتى بحمال فاعطاه طيلسانه وقال يكون كراء الحالمن قبلي (و) يحكم انه (احتمع قراءالبصرة)أى فقهاؤها (الى ابن عباس) رضى الله عنه (وهوعامل البصرة فقالوا ألماجارصوّام قوّاميّةَني كلواحدمناان يكورمثله) وفي ملاحه (وقدزوجبنية له من ابن أخيه

وهوفقيروليس عنسده ما يجوزها به فقام عبدالله بن عباس فاخذ بأيد بهم وأدخلهم داره وفقع صندوقا فأخرج منه ست بدرفقال احلوا هملوا فقال ابن عباس ما نصفناه أعطيناه ما يشغله عن قيامه وصيامه ارجعوا بنا نكن أعوانه على يجهيزها فليس الدنيا من القدر ما دشغل مؤمنا عن عبادة وبه وما بنامن الحكرم الانخدد مأولياه الله تعلى فقعل وفعلوا به وحكى انه لما أجدب الناس عصر وعبد الحيد بن سعد أميرهم فقال والله لاعلن الشبطان الى عدق وفقال محاويجهم الى أن رخصت الاسعار عمول عنه المعام والمتحدول التحدول المناه وفي مها على المناه وفي مها المناه وفي مها الى من المناه وفي مها الله منه ودفع الفاصل منها عن حقوقهم الى من المناه وفي مها المناه وفي مها الله وفي مها الله منه ودفع الفاصل منها عن حقوقهم الى من المناه وفي مها الله وفي وفي الله وفي ال

وهوفقير وليسعنده مايجهزهابه فقام اسعباس فأخذ بأيديهم فادخلهم داره وفتح صندوقافأ خريجمنه ستبدر)جمع بدرة بالفتح (فقال احلوها) اليه يستعين بها (فملوافقال بن عباس ماانصفناه أعطيناه مانشغله عنصيامه وقيامة ارجعوا بنانكن أعوانه على تجهيزها فليس للدنيا من القدرما بشغل بهمؤمبا عن عبادة ربه ومابنا من التسكير مالا نخدم أولياء الله تعالى ففعل وفعلوا وحتى انهلما أجدب الناس عصر أى أقعطوا وغات أسعارها (وعبدالجيد بن سعد أميرهم فقال والله لاعلن الشيطان أني عدوم) أي في خالفته له فى البذل والاطعام (فعال) أى كفل (محاويجهم)أى فقراءهم وصرف الهم ما يحتاجونه (الى ان رخصت الاسعار) وارتفع الغلاء عنهم (ثم عزل عنهم فرحل والتجار عليه ألف ألف درهم) مما كان يستقرضه منهم فى تلك المصاريف (فرهنهم بهاحلى نسائه وقيمته خسمائة ألف ألف درهم فلما تعذرعليه ارتجاعها كتب البهم ببيعها ودفعالفاضل نهاعن حقوقهم) وهوأر بعمائةألفألف ألف وتسعةوتسعون ألف ألف (الحمن لم تناه صلاته) أى لم تباغه حال كونه بمصر (وكان أبوط اهر بن كثير شيعيا فقال له رجل بحق على بن أبي طالبَ)رضي الله عنه (لماوهبت لي نحلتك)الكائنة(بموضع كذا)وسما.(فقال قدفعات وحة ملاعطينا كمايامها) أى يتصل بهامن الارض (وكان ذلك اضعاف مآطاب الرجل وكان أيوم ثداحد البكرماء) المشهورين (فدحه بعض الشعراء فقال للشاعر واللهماعندى ماأعطيك ولبكن قدمني انى القاضى وادع على بعشرة آلاف درهم حتى أقراك بها ثم احبسني فان أهلي لايتر كوني محبوسا ففعل ذلك فلمعسِحتى دفع اليمعشرة آلاف درهم وأخرج أمومر ثدمن الحبس) نقله القشيرى في الرسالة (وكانمة ن ابن(الله)بن معلم بن شريك بن عمر و بن قايس بن شراحيل بن مرة بن همام بن مرة بن ذهل بن شيبان الشبباني المكريم الجواد المشهور (عاملاعلي العراقين بالبصرة) عراق العرب وعراق العجم والبصرة هي القاعدة (غضر بابه شاعرفاقام مدةوأرا دالدخول على معن فلم يتهيآله فقال يومال بعض خدم معن اذادخل الاميرالبسنان فعرفني فالمادل أعلم فكتب الشاعر بيتاعلى خشبة وألقاها في الماء الذي يدخل بستان معن وكان معن) جالسا (على رأس الماء فلما بصر بالخشبة أخذ هاو قرأها فاذاعلها مكتوب)

(ایاجود من اجمعنا بحاجی به فیلی الی معن سوال شفیه علی الی الی الی معن سوال شفیه علی الی الراوی (فقال) معن (من صاحب هده فدی بالرجل فقاله کیف قلت فقاله) أی أنشدذلك البیت (فأمرله بعشر بدر فأخذها و وضع الامیرا الحشبة تحت بساطه فلیا كان الیوم الثانی أخرجه امن تحت البساط و قرأ مافیها و دعابالرجل فدفع الیه ما ثقال الدرهم فلیا أخذها الرجل فظی و خاف ان یا خد منه ما أنط منفرج) من البصرة (فلیا كان الیوم الثالث قرأ مافیها و دعابالرجل فطلب فلم بوجد فقال معن حق علی ان أعطیه سخری لایمقی به متمال درهم ولادینار) نقله القشیری فی الرسالة (وقال أبوالحسن) علی این محد بن عبد الله بن أبی سیف (الدائنی) مولی عبد الله بن أبی سیمرة القرشی صاحب التصانیف المشهو و قالم با یام الناس صدوی صام ثلاثین سنة متتابعة بصری الاصل انتقل الی المدائن ثم الی بغد ادیروی عنه الزبیر

ابن كشمير شعيا فقالله ر جــلىحقءــلى بن أبي طالب لماوهمت لي تعلمال عوضع كذا وكذافقال فد فعات وحقمه لاعطمنك مايامها وكانذلك أضعاف مرثدأ حدال كرماء فدحه بعض الشمعراء فقبال للشاعر والله ماعسندى ما أعطيك واسكن قسدمني الى القاضى وادع عــلى بعشرة آلافدرهم حتى أقرلك بهاغم احبسني فان أهالي لايتركوني محبوسا ففعل ذاك فسلم عسحتي دفع اليه عشرة آلاف د**ر**هسم وأخرج أ**لو**مرائد من الحبس * وكان معن ابن رائدة عاملاعلى العراقين بالبصرة فحضريابه شاءر فاقام مدة وأراد الدخول عدلى معن فإيته مآله فقال تومأ لبعض خدام معن اذا ذخـل الامير البسستان فعرفني فلمادخسل الامير البستان أعلمه فكتب الشاءر بيتا على خشمة

والقاعانى الماعالذى يدخل البستان وكان معن على رأس الماع فلما بصر بالخشبة اخذها وقر أهافاذا مكتوب عليها ابن أياجود معن بالمحمد معنا بحاجتى بنف فالمالك معنى بعد فقال من صاحب هذه ودعي بالرجل فقال له كيف قات فقاله فامراه بعشر بدر فاخذها ووضع الامير الخشب بقت محت بساطه فلما كان اليوم الثانى أخرجها من تحت البساط وقر أهاو دعا بالرجل فدفع الهدمائة ألف درهم فلما أعطأ خذه المرابع فلما كان في اليوم الثالث قرأ ما فيها ودعا بالرجل فطاب فلم يوجد فقال معن حق على ان أعطيه حتى لا يبقى بيت مالى درهم ولادينار بوقال أبوا لحسن المدائني

خُرِج الحسن والحسين وعبد الله بنجع فر حاجانف المم انقالهم فجاعوا وعطشوا افروا بعوز في خباء الهافق الواهسل من شراب فقالت المعرف النهاو المهاوليس الها الاشويه من الحيمة فقالت الحليوها وامتذة والبنه افقعاوا ذلك من قالوالها هل من طعام قالت الاالاهذه الشاة فلي منذ بحها أحد كم حتى أهي الكهما تأكلون فقام البها أحدهم وذبحها وكشطها من هيأت الهم طعاما فأكاوا وأفام واحتى أمرد وافل الرتحاوا قالوالها نعن نفر من قريش من يدهذا الوجه فاذا رجعنا سالمين فألمى بنافا فاصانعون بك (١٨٥) خيرا ثم ارتحاوا وأقبل وجها

وفأخبرته بخبرالقوم والشاة فغضب الرجل وقالعو ياك تذبحسين شاتى لقسوملا تعرفينهم ثم تقولبي نفرمن قر ىشقال تم بعد مدرة الجأنهما الحاجةالىدخول المدىنية فدخيلاو حعلا بنقلان المعرالها وسعانه ويتعيشان بثمنه فمرت المحوز معض سكك المدسة فاذا الحسن من على حالس على بابداره فعرف العحوزوهي لهمنكرة فبعث الهاغلامه فدعامالحوز وفاللهاما مة الله أتعرفني فالت لاقال أناض لحك نوم كذاوكذا فقالت العجو زيأبي أنت وأمىأنتهوقال نبمثمأمر الحسن فاشتروالهامن شياه الصدقة ألفشاة وأمرلها معها بالف دينار وبعثها مع غلامه الى الحسين فقال لهاالحسن بحكم وصاك أخى قالت الفشاة وألف دينارفام لهاالحسن أيضا بمشل ذلكثم بعث بمامع غلامه الى عبد الله بن جعفر فقال لهامكم وصلك الحسن والحسين فاات بالفي شاة وألق دينارفاس لهاعبد الله بالفي شاة والسيق ديندار

ابن بكار وأحدين أبي خيثمة ومات بمكة سنة ٢٠٤ وهوابن ثلاث وتسعين (وخرج الحسن والحسين) ابنا على بن أبي طالب (وعبد الله بن حففر) بن أبي طالب رضى الله عنهم (عاجاففاتهم أثقالهم فاعوا وعطشوا فروا بعبور فى خباء لها فقالوا هلمن شراب فقالت نعم فاناخوا الهاوليس لهاالاشو يهة) تصغيرشاة (فى كسراكيمة)أىجانبها (فقالت احلبوهاوامتذقوالبنها) أى اشربوا (ففعلواذاك مُ قالوالهاهل من طعام فالتلاالاهذه الشاة فليذبحها أحدكم حتى أهي لكم ماتأكاون فقام البها أحدهم وذبحها وكشطها ثم هيأن لهم طعامافاً كلوا و قاموا) هناك (حتى أمردوا) أى دخاوا في بردا اعشى (فلما رتحاوا قالوا لها نحن نفرمن قريش نريدهذا الوجه) أي بيت الله الحرام (فاذا رجعنا سالمين) الى المدينة (فالمي بنا) أي الرلى عندنا (فاناصانه ون بكخيرا ثمار تحلواو أقبل زوجها فاخبرته يخبرالقوم والشاة نغضب الرجل وقال ويلك تذبحينُ شاة القوم لاتعرفينهم ثم تقولين نفرمن قريش قال ثم بعدمدة) من الزمن (ألجأتهما الحاجة) والاضطرار (الىدخولاالمدينة فدخلاها وجعلاينقلان البعرالها ويبيعانه ويعيشان بثمنه فرت المجوز في بعض سكال الدينة فاذا الحسن بن على رضى الله عنه (حالس على ماب دار و فعرف العور وهي له منكرة) أى لا تعرفه (فبعثُ) الحسن (غلامه ودعا العجوز فقال لهايا أمة الله أنعرفيني قالت لاقال أناضيفك) الذي نزات بك (يوم كذاوكذا) وأعطى لهاالامارة (فقالت بابي أنت وأمي أنت موقال نعم ثم أمرا لحسن فاشتروا الهامن شاء الصدقة الف شاة وأمراها معها بالف دينار و بعث معها غلامه الى أخيه (الحسين)رضي الله عنه (فقال لهاالحدين بكم وصاك أسى قالت بالفشاة وألف دينار فأمر لها الحسين أيضا بمثل ذلك ثم بعث بها مع غلامه الى عبد الله بن جعفر) رضى الله عنه (فقال لهابكم وصلك الحسن والحسين قالت بالني دينار وألني شاة فأمرلها عبسدالته بالني شاة وألغي دينار وقال لها لويدأت بي لاتعبتهما فرجعت البجوزالي زوجهابار بعة آلاف شاة وأربعة آلاف دينار) هكذا أخوجه الدائني باسانيد و(وخرج عبدالله بن عامر بن كرين) من بيعة بن حميب بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي العبشمي المومن مسلة الفتع وعبد الله ولد فى عهد النبي صلى الله على موسلم و دو ابن شالة عثمان بن عفان لان أم عثمان هي أر وي بنت كريز وأمها البيضاء بنت عبد المطلب بن هاشم واسم أم عبد الله هذا دحاجة بنت أسم اء بن الصلت السلية مات الذي صلى الله عليه وسلم وعمره دون السنتين وكان جوادا شجاعا بيمونا ولاه عثمان البصرة بعدأ بي موسى الاشعرى سنة تسعوعشر يزوضماليه فارس بعدعثمان بن أبئ العاص فافتتح خواسان كاءا واماراف فارس وسخستان وكرمان كاها وأحرم ابن عامر شكر الله تعالى من خواسات وقدم على عثمان فلامه على تغريره بالنسك وقدم باموال عظيمة ففرقها فىقر بشوالانصار وقتل عثمان وهوعلى البصرة ثمولاه معاوية البصرة ثلاث سنين غم صرفه عنها فاقام بالمدينة ومات بها سنة ٥٧ وأخباره في الجودكثيرة وليست له رواية في الكتب الستة (من المسجد بريدمنزله وهو وحده) ليسمعه أحد (فقام اليه غلام من ثقيف فشي الي جانبه فقال له عبد الله ألك حاجة ياغلام فقال صلاحك وفلاحك رأيتك تمشى وحدك فقلت أقيك بنفسى وأعوذ بالله انطار يجنابكمكروه) وفى بعض النسخ أقبك بنفسى وأعوذ بالله ان طار يخبائك مكروه (فأخذ عبـــدالله بيده ومشي معه الى منزله ثم دعا بألف دينار فدفعها الى الغلام وقال استنفق هذه فنع ما أدبك أهلك) هكذا

 به وحكم ان قوماس العرب الوالى قبر بعض أسعيا على الرياد فنزلوا عند قبره و باتواعند و ودكانوا باؤامن سفر بعيد فر أى رجله على النوم صاحب القبر وهو يقول له هلك أن تبادل بعيرك بعيب وكان السعى المت قد خلف نحيبا معر وفايه ولهذا الرجل بعير سمن نقاله فى النوم فع بعيره بعيره بعيره بعيره بعيره بعيره بعيره بعيره بعيره وقسم الم يشم بعيره فقام الرجل فنحره وقسم المعدم وقصوا حاجة ممنه عمر حلوا وساروا فلما كان الموم الثاني وهم فى تحر بعيره فقام الرجل فنحره وقسم المعدم وقصوا حاجة ممنه عمر حلوا وساروا فلما كان الموم الثاني وهم فى

أَخْرِجه أَبِوالحسن المدائني في أخبار الاحفياء (وحتى ان قومامن العرب جاؤا الى قبر بعض أحفيا مم من كانمشهورا بالجود (الزيارة فنزلواعندقبره و باتواعنده وقد كانواجاؤا من سفر بعيد فرأى رجل منهم فى النوم صاحب القبر وهو يقول له هو ال ان تبادل بعيرك ببغنى) بالضم نوع من الابل و عمع على البخت والمُعاتى قال الشاعر * أجن البحث في قصاع الخائج * (وقد كان خلف السخى المتعنيا معروفا والهذا الرجل بعير سمين فقالله في النوم نعم) أبادله (وبآءه في النوم بعيره) الذي يركبه (بخنيه) الذي خلفه (فلماوقع بينهم العقد عمدهذا الرجل الى بعيره فنحره فى النوم فانتبه الرجل من نومه فاذا الدم ينبع) أى ينبعث (من نجر بعيره فقام الرجــل من النوم فنحره وقسم لحــه فطبخوا وقضوا حاحثهم من آلا كلثم رحلوا وساروا فلماكان اليوم الثانى وهم فى الطريق استقبلهم ركب فقال رجل منهم من فلان بن فلان منكم) وسماه (باسم ذلك الرجل) واسم أبيه (فقال) الرجل (أنافقال هل بعتمن فلان شبأ وذكر) اسم (الميت صاحب القبر) الذي بأتوا عند. (قال تعربعت منه بعيري ببختيه في النوم نقال خذهذا بختيه مُفَالَهُو) أي صاحب القسير (أبي وقدرأيته في النوم وهو يقول لى ان كنت ابني فادفع يختى الى فلان وسماه) أخرجه أبوالحسين المدائني في أخبار الاستنباء (وقدمر جلمن قريش من السفرفر برجل من الاغراب على قارعة الطريق) أى وسطها (قد أقعد مالدُهر وأضر به المرض فقال ياهذا أعناعلي) نوائب (الدهزفقال الرجل اغلامه مابق مهك من النفقة فادفعه اليه فصب الغلام ف حرالاعرابي أربعة آلاف درهم فذهب لينهض) أي يةوم (فلم يقدر من الضعف فبكى فقال له الرجل ما يبكيك لعلك استقلات ما عطيماك قاللا ولكن ذكرت ماتاً كل الارض من كرمك فا بكانى أخوجه أبوا السن المداثني (واشسترى عبدالله بن عامر) بن كر والعبسى القرشي تقدم ذكر قريبا (من خالد بن عقبة بن أبي معيط) بن أبعر بن أميسة بنعبد شمس الاموى أخوالوليد كان من مسلمة الفق ورل الرقة و بهاولده وذكره صاحب تاريخها فمن نزلها من الصحابة وله أثر في حصارع مان يوم الدار (داره التي في السوق) بالمدينة (بنسعين الفدرهم) فلما كان الليل مع عبدالله بكاءاً هل خالد فقال لاهله مالهؤلاء قالوا يبكون لدارهم قالىياغلاما ئتهم فاعلمهمانالدار والمسالكهم جيعا) أخرجه أبو الحسن المدائني (وقيسل أنفذ هرون الرشيدالي) أبي عبدالله (مالك بن أنس) الامام (رحمه الله خسمانة دينار) هدية (فباغ ذلك الليث ابن سمعد) أما الحارث الفهدِّي المصرى الفقمه رحمُالله تعالى (فانفذالمه ألف دينارفعُضب هرون الما المغهذلك وفال أعطيه خسمائه وتعطيه ألفا وأنتمن رعبتي فقال يأأمبر المؤمنسين ان لىمن غالى) التي استغلهامن أرضى (كل يوم ألف دينار) أى عبرته (واستحييث ان أعطى مثله) فى جلالة قدره (أقل من دخليوم فقله يحربن صالح الاشج وقالا أيضاقدم منصور بنعماره لي الليث فوصله بالف دينار واحترق بيت عبدالله بناه يعة فوصله بالف ديناروقال شعبب ن المبيث خرجت مع أب حاجافة دم المدينة فبعث البه مالك بطبق رطب فجلءلى الطبق ألف دينار ورده اليه وقال ابن وهبكان الليث يصل مالـكابحـائة دينار فى كلمة وكتب مالك اليه ان على دينافيعث اليه بخمسمائة دينار وعنه قال كتبت الى الليث أنى اجهز ابنتى على روجها فبعث الى بشي من ٧ قال فبعث اليه عصفر افصنع منه بخمسما نه دينارو بتي

الطريقاسة تقبلهم ركب فقال رجلمنهم منفلات امن فلات مذ كم ماسم ذلك الرحل فقال أنافقال هل بعت من فلان بن فلان شأ وذكرالميت صاحب القبر قال ام بعشسه بعيرى بنحيب فالنوم فقالندن وقدرأيتسه فىالنوموهو يقول ان كنت ابنى فادفع نحيى الىفلان بن فلان وسماه بدوقد مرحلمن قريش من السفر فروجل من الاعراب على قارعة الطريق فدأ قعسده الدهر وأضربه المرض فقال اهذا اعناعلي الدهر فقال الرحل لغسلامه مابتي معسلتمن النفيقة فادفعه اليه فصب الغسلام فيحر الاعرابي أربعة آلاف درهم فذهب لينهض فلم بقدرمن الضعف فُبْكَى فَقَالَكُهُ الرَّجَــلُ مَا يبكيك لعلاء استقلاتما أعطيضاك فالاولكن ذكرت ما تأكل الارض من كرمك فأ سكاني واشترى عبد الله من عاس من حالد ابن عقبة بن أبي معمط داره التيفى السوق بتسعن ألف

درهم فلى كأن الليل شمع بكاء أهل خالد فقال الاهداد ما الهؤلاء قالوا يبكون الدارهم فقال ياغلام اثنهم فاعلهم عنده ان المال والدارلهم جيعا وقبل بعث هر ون الرشيد الى مالك بن أنس رجه الله بخمسمائة دينار فبلغ ذلك الليث بن سعد فأنفذ اليه ألف دينار فغضب هر ون وقال أعطب عند مناوف المقديث أن أعطى منه أفل من ذخل موم على منايدا فنايد فنايدا فنايدا في المناوف ا وحكى انه لم تعب عليه الزكاة مع أن دخله كل يوم ألف دينار ، وحكى ان امر أن سألت الليث بن سده در تحد الله عليه شدياً من عدل فامر لها برق من عسل فقيل اله انم اكانت تقنع بدون هددا فقال انم اسألت على قدر (١٨٧) حاجته او تعن نعطم اعلى قدر النعمة

علينا * وكان الليث من سعد لايشكام كل يوم حتى يتصدق على ثلثماثة وستين مسكينا وقال الاعشاشتكتشاةعندى فكان خيمة بنعبد الرحن يعودها بالغدداة والعشي ويسألني هسل استوفت علفها وكيف صبرالصبيان منذ فقدوالبنهاوكان تحتئ لبدأجلس عليهفاذاخرب قال خدماتحت اللبدحتي ومسلالى فى عسلة الشاة أكثرمن ثلثما أةدينارمن وو حيي غنيت ان الشاة لم تبرأ وقال عبدالملك بن مروانالاسماءين خارجة بلغني عنكخصال فدنني جما فقال هي من غـ يرى أحسن منها مني فقال عزمت عليك الاحدثتي بها فقال ياأميرا الومنين مامددتر حليبندى جليسالى قط ولامسنعت طعاما قط فدعوت علمه قوماالا كانواأمن علىمني علمےم ولانصب لى ر جل وجهمه قط بسألنيشيأ فاستكثرت شسيأ أعطيته الماءودخسل سعدد من حالد على سلم ان من عبد الملك وكان سعندر جلا حوادا

عنده فضلة (وحكر الهلم تحب عليه الزكاة مع ان دخله كل يوم ألف دينار)وروى محد بنرمح قال كان دخل الليث فى كل سنة عمانين ألف دينار ماأ وجب الله عليه وكاندرهم قط وقال شعيب بن الليث يستغل أبي في السنةمابين عشرين ألف دينارالى خسة وعشرين ألفاتأتى عليه السنة وعليه دين وفال أيوسعيد بنونس وكانت غلته من قرية قرقشندة على أربعة فراسخ من مصروبها كانت ولادته (وروى أن امرأة) فقيرة (سأات الايث بن سعد شيأ من عسل) في سكر جه (فأمر لها برق من عسل فقيل له الم اكانت تقنع بدون هذانقال الماسال على فدر حاجتها ونعطم اعلى قدر النعمة علمنا كنتخلق يحلق الله تعنالي فانه يعطى الحسنة اذاهم بماالعبدأ حرافاذاع لمها أعطاه عشرا الىسبعما ثةوالله دضاعف لمن يشاءوهذا فىالرسالة القشيرية (وكان الليث بن سعد) سريامن الرجال نبيلا سخيا (لايشكام كل يوم حتى يتصدق على ثلاثمائة وستين مسكينا) وله مناقب جمة أوردها الذهبي في الريخ الاسلام ومنها قال الحارث بن مسكين اشترى قوم من اللبث ثمرة فاستفاوها فاستقالوه فآقااهم وأمرلهم يحمسين دينارا فقسله فى ذلك فقال المهم قد كانوا أماوا فيه أملافاحبيت ان أعوَّضهم من أملهم به ذارجه الله تعالى ونفعنا به (وقال) سليمان بن مهران (الاعش) الكوفى رحمه الله تعمالى (اشتكت شاة عندى فكان خيثمة بن عبدالرحن) بن أبى بسرة الجعني الكوفى لابيه وجده صعبة قال البحلى وكان خيثمتر جلاصالحا وكان سخياول ينجمن فتنة ابن الاشعث بالكوفة الارجلان الراهيم النخعي وخيثمة وقد تقدمه ذكرفي آداب الصبة (بعودها بالغداة والعشي و يسألني هل استوفت علفها وكيف صبرالصبيان مندفقدوالبنها) قال الاعش (وكان تعتى لبداجلس عليه فاذا خرج قال خذما تحت اللبد) فاتخذه (حتى وصل الى فى عله الشاة أكثر من ثلاثما القدينار من بره) وصلته (حتى تمنيت انالشاة لم تبرأ)مات حيثة سنة عمانين قبل أبي واثل وى له الجماعة (وقال عبد الملك بن مروان) بن الحكم الاموى (لاسماء بن خارجة) بن حصن بن حذيفة بن بدرالفز ارى نزيل الكروفة بن أخي عيدنة بن حصن لابمه وعمصية (باغنى عنك خصال فدائن مها فقال هي من غيري أحسن منهامني) قال عبدا إلك (عزمت عليك الأحدثتني بها قال ياأميرا لمؤمنين مامددت رجلي بسيدي جليس ليقط ولاصنعت طعاماقط فدعوت علمه قوماالا كانوا أمن على مني علمهم ولانصب لى رجل وجهه قط ليساً اني شماً فاستكثرت شماً أعطمه المه) أخرجه المدائني (ودخل سعيدبن خالد) بن عروبن عثمان بن عفان القرشي الاموى أيوخالد ويقال له أبوع ثمان المدنى سكن دمشق وكانت داره ناحية سوق القمع وامه أمع ثمان بنت سعيد بن العاص ذكره ابن حبان في الثقات روى له مسلم حديثاوا حدا (على سليمان بن عبسد الملك) بن مروان (وكان سعيد ر حلاحوادا) مدوحاقال الزبير بن كارمن أكثر الناس مالاوله ولد كثيروله يقول الفر ودف

وكل امرئ يُرضى وان كانملا ﴿ اذا نال نصفا من سعيد بن خالد له من قريش طيبوها وفيضها ﴿ وان عَصْ كَنِي أَمْمُ كُلُ حَاسِد

(فان لم يحدشياً كتب ان سأله صكاعلى نفسه) والصك الكتاب الذى تكتب فيه المعاملات والافارير وجعه صكوك وأصك وهوفارسي معرب وكانت الارزاق تسكتب صكاكا فتخرج مكتوبة فتباع فنهدى عن شراء الصكاك (حتى يخرج عطاؤه) من الديوان فلما نظر اليه سليمان عنل بهذا البيت (انى معتمم الصباح مناديا * يامن يعين على الفتى المعوان)

ثم قال مأحاجتك قالديني قال وكم هو قال ثلاثون ألف دينار قال الدينك ومثله) أخر جداً بوالحسن المدائني (وقيل مرض قيس بن سعد بن عبادة) الخرر جى الانصارى رضى الله عنه (فاستبطا الخوانه) الذين كانوا

فاذالم بحد شه أكتب انساله صكاعلى نفسه حتى يخرج عطاؤه فلما نظر اليه سليمان عنل بهذا البيت فقال أنى سمعت مع الصباح مناديا * يامن بعين على الفتى المعوان ثم قال ما حاجت ل قال دينى قال وكم هو قال ثلاثون ألف دينار قال الله دينك ومثله وقيل مرض قيس بن سعد بن عبادة فاستبطا أخوانه فقيل المهم يستحيون عمالك عليهم من الدين فقال أخرى الله مالا عنع الاخوان من الزيارة أمم مناديا فنادى من كأن عليه لفيس ب سعد حق فهو منده بريء قال فانكسرت درجته بالعشى لكثرة من زاره وعاده وعن أبي اسمت قال صابب الفعر في مسجد الاشعث بالكوفة أطلب غر عالى فلما صلبت وضع بين يدى حلة (١٨٨) وتعلان فقلت لست من أهل هذا المسعد فقال ان الاشعث من قيس الكندى قدم

يأثونه (فقيل انهم يستحيون ممالك عليهم من الدين فقال أخرى الله مالا يمنع الاخوان من الزيارة تم أمر مناديافنادى من كان عليه لقيس بن سعد حق فهومنه في حل قال) الواقدى (فَكُسرت درجته) من الازدام (بالمشى لكثرة من عاده) نقله القشيري في انرسالة (ومن أبي اسحق) عُروبن عبد الله الخداني السبيعي الكوفى مات سنة و ١٦ (قال صليت) صلاة (الفعرفى مسجد الاشعث) بن قيس بن معدى كرب الكندى الصحابي أبي يحدنزل الكوفة وكان سر باسخما مأت سنة أربعين وله دار ومسجد (بالكوفة أطلب غريما لى فلماصليت وضع بين يدى حلة وتعلان فقلت است من أهل هذا المسجد فقيل ان الاشعث بن قيس الكندى قدم البارحة من مكة فامراكل من صلى فى المسجد بحلة ونعلبن) أخرجه المدائني رواية عن أبي اسحق وهوفى الرسالة للقشيرى بنحو ولم يقل عن أبى اسحق (وقال الشيخ أبوسعيد) عبد الملك بنجد ابن ابراهيم (الحركوشي النيسابوري رحمه الله) وخركوش سكة بنيسابور الزاهد الواعظ الفقيه الشافعي رحلالحالعراق والحجاذ ومصر وجالس العلاءوصيف التصانيف لفيدة في علوم الشر يعةودلائل النبؤة وسيرالعباد روى عنأبى عمرو بن نجيدالسلمى وأبى سهل بشربنأحد الاسفرابى وعنها لحاكم أبو عبدالله وأبومجمدا لخلال وتفقه علىأبي الحسن المساسرجسي وجاور بمكةعدة سنين وعادالى نيسابور وبذل النفس والمال للغرباء والفقهاء وبنى بمارستان ووقف عليه الوقوف الكثيرة وتوفى سنةست وأربعمائة بنسابور (سمعت محمدن مجمدا لحافظ مقول سمعث الشافعي المجاور بمكة يقول كان بمصررجل عرف بأن يجمع الفقراء شيأ فولد لبعضهم ولدقال فئت أليه فقلت له ولدلى مولود وايس معي شي فقام معي فدخل على جاعة فلم يفق بشي فحاء الى قبر رجل وجلس عنده وقال رجك الله كنت تفعل و تصنع) وذكر من أمور الخير (وانى درت اليوم على جاعة كافتهم دفع شئ لمولود فلم يتفق لى شئ قال ثم قام وأخرج دينارا فكسر نصفين وناواني نصفه وفالهذا دين عليك الى أن يفتح عليك بشئ قال فاخذته وانصرفت فاصلحت مااتفق لىيه قال فرأى ذلك المحتسب تلك الليلة ذلك الشخص في منامه فقال معت جيع ماقلت وليس لنااذت فيالجواب ولكن احضر منزلي وقل لاولادي يحفروا مكان الكافون ويخرجوا قرآبة فهاخهما أبة دينار جلهاالى هذا الرجل قال فلماكان من الغد تقدّم الى منزل الميت وقص عليهم القصة فقالواله اجلس وحفروا واالوضع وأخرجواالدنانير وجاؤا بهافوضعوها بين يديه فقال المحتسب (هذاما ليكم وايس لرؤياى حكم فقالوا هو يسيخي مبتاولانتسخي نعن أحماء فلاأ لواعليه حل الدنانيرالى الرجل صاحب الولودوذ ارله القصة قال فاخذمنها ديناوا وكسره بنصفين فاعطاه النصف الذي أقرضه وجمل المنصف الاتخر وقال يكفيني هذا وتصدق به على الفقراء فقال أبوسعيد فلاأدرى أى هؤلاء أسخى الميت م أولاده أم المتسسام صاحب المولود والذى يظهران صاحب المولود أسخى هؤلاء فأنه جادوآ ترمع شدة احتياجه وممايشبه هذه الحيكاية ماحتى أبواسحق امراهيم بنهلال الصابي الكاتب قال كنت عند الوزير أبي محد المهلي ذات يوم فدخل الحاجب فاستأذن الشريف الرتضي الموسوى فاذناه فلمادخل قام اليموأ كرمه وأجلسه معه في دسته وأقبل عليه يحدثه فلمافرغ من حكايته ومهماته قام فقام اليه وودعه وخرج فلم يكن ساعة حتى دخل الحاجب واستأذن الشريف الرضى أخيه وكان الوزير قدابندأ بكتابة رقعة فالقاها وقام كالمندهش حتى استقبله من دهليز الدار وأخذ بيده وأعظمه وأجلسه معه في دسته ثم جلس بين يديه متواضعا وأقبل عليه

المارحةمن مكة فامرالكل منصلى فىالسعد عالة ونعاين وقال الشيخ أبوسعد الحركوشي النيسابوري رحه الله ١٥٠٠ من محسد الحافظ بقول بمعت الشافع المحاور عكة يقرو ل كان عصرو جلءرف بان يحمع للفقراء شيأ فولد ليعضهم مولودقال فئتاليه وقلتله ولدلى مولود وليسمعي شئ فقام معى ودخل على جماعة فلم يفتم بشئ فاءالى قبر رجل وجلس عند و قال رجك لله كنت تفعل وأصنع وانىدرتاليوم علىجماعة فكامتهم دفعشي اولودفلم يتفق لىشى قال ثمقام وأخرجد بناراو^ةستمه لصفين وناولني نصفه وقال هذادس علمك الىأن يفتم علمك مثي قال فاخذته وأنصرفت فاصلحت ماانفق لى مه فال فر أى ذلك المحتسب تلك اللسلة ذلك الشخصف منامه فقال سيعت جيع ماقلت وليس لنااذن في الجواب وليكن احضرمنزلي وقللاولادى يحفر وامكان الكانون ويخرحواقرامة فماخسما أتقد ينارفا حالها الىھداالرحلفلاكانىن

الفد تقدم الدمنزل المتوقع عليهم القصة فقالواله اجلس وحفروا الموضع وأخرجوا الدنانير وجاؤا بها بجامعه فوضعوها بن بديه فغال هذا ماليكم وليس لرؤياى حكم فقالوا هو يتسخى ميتاولانتسخى نحن أحياء فلما ألحوا عليه حل الذنانير الى الرجل صاحب الولود وذكرله القمية قال فأخسذ منها دينارا فيكسره فصفي فاعطاه النصف الذي أقرضه وحل النصف الا تنحروقال يكفيني هذا وتصدق به على الففراء فقال أوسعد فلا أدرى أي هؤلاء أسخى

وروى أن الشافعي وجه الله لما مرض من ضمونه عصر قال مروافلانا يغساني فلما توفى بلغه خبروفاته فحضر وقال التونى بتذكرته فاشهما فنظرفها فاذاعلي الشافع سبعون ألف درهم دين فتكتبها على نفسه وقضاها عنه وقال (۱۸۹) مذاغه لي اياه أي أراديه هذاو قال أبو

> بمعامعه فلماخرج الرضى خرج معه يشيعه الى باب الدار غرجم فلماخف المجلس فلت أيأذن الوزير أعزه الله أن أسأل عن شئ قال نم وكاني بك نسأل عن زيادتي في أعظام الرضى على أخيه المرتضى والمرتضى اسنواعلم فقلت نع أيدالله الوزير فقال اعلم اناأمرنا يحفر النهر الفلاني والشريف المرتضى على ذلك النهر ضعة فتوجه علىه مقدارستة عشر درهما أونحوه فكاتبني بعدة رقاع يسأل في تخفيف ذلك المقدارعنه وأما أخوه الرضى فبالهني أنهذات نوم قدولدله غلام فارسات اليه بطبق فيها الف دينار فرده وقال قدعلم الوزير أنى لاأقبل من أحد شيأ فرددته اليه وقلت انما أرسلته القوابل فرده الثانية وقال قد علم الوز بر أنه لا يقبل نساؤنا غريبة فرددته الميه وفلت يفرقه الشريف على ملازميه من طلاب العسلم فل اجاء الطبق وحوله طلاب العلم وقال هاهم حضور فليأخذ كل واحدمهم مابريد فقام رجل مهم وأخذد ينارا فقرض من حانبه قطعة وأمسكهاو ردالدينا والحالطبق فسأله الشريف عن ذلك فقال انى احتجت الى دهن السراج ليلة ولم يكن الخارن حاضرا فافترضت من فلان البقال دهنا السراج فاخذت عده القطعة لادفعها اليه وكان طلبة العلم الملازمون الشريف فى دارقد التخذه الهم سماها دارا لعلم وعين المهم جميع ما يحتاجون اليه فلاسمع الرضى ذلك أمرفى الحال بان يتخذ للغزانة مفاتيم بعددا اطلبة ويدفع الى كلَّمتهم مفتاح ليأخذما يحتاج اليه ولاينتظر خازنا وردالطبق على هذه الصورة فكمف لاأعظم من هذه حاله (وروى أن الشافعي رجه الله تَعَالَى لَمَامرَضَ مرض مونه) عِصر (فال) في وصيته (مروا فلامًا يغسلني) وعني به مجدبن عبد الله بن عبدالحكم (فلماتوفى بلغه خبروفاته فضروقال التونى بتذكرته)أى دفتر حسابه (قال فاتى بما فنظرفيها فاذا على الشافعي رحمالله تعالى سبعون ألف درهم دينا فكتبها على نفسه)لار بابم ا (وقضاها عنه وقال هذا غسلى اياه أى أراديه هذا) أخرجه البيه في في مناقب الشافعي (قال أبوسعيد الواعظ الخركوشي رجه الله) المتقدمذكر وقريبا (لمأفد مت مصرط لبت منزل ذلك الرجل فدلوني عليه فرأيت جاعة من احفاده) أي من ذريته (وزرتهم فرأيت فهم سيماالخبروآ فارالفضل فقات بلغ أثره في الخير الهم وظهرت وكته فهم مستدلا بقوله تعالى وكان أنوهماصالحا) أى فالصلاح يؤثرالى سابه عالولد (وقال الشافعي رجمالله تعالى لاأزال أحب حاد بنأبي سليمان) الاشعرى مولاهم أبااسمعه ل الكوفي واسم أبيه مسلم فقيه صدوق وهوشيخ الامام أبي حديد فقمات من أن عشر من (الشي بلغني عدة أنه كان ذات يوم را كما جاره فركه فانقطع زره) أي زرقيصه (فرعلى خياط فارادأن ينزل أليه ليسقى زروفقال الخياط والله لانزلت فقام الخياط المهفسوى زره فاخرج) حُاد (المه صرة فهاعشرة دنانير فسلهاالي الحماط واعتذر المهمن قلمًا) وهذامن المروءة والسخاء وقال الصلت بن بسطام كان حاديفطر كل ليلة في ومضان خسين انسانافاذا كان ليلة الفطر كساهم ثوباثوبا (وأنشد الشافعيرجه الله لنفسه)

(بالهف نفسي على مال أفرقه * على المفلين من أهـل الروآت) (اناعتذارى الى منجاء سألنى * مالس عندى ان احدى الصبات)

أوردهماالبهيقي في مناقبه (وعن الربيع بن سليمان) المرادى تقدمت ترجمته في كناب العلم (قال أخدَ رجل بركاب الشافعي رحمالله أممالي فقال يار بريع اعظه أربعة دنانير واعتذراليه عني أخرجه ألبه قي في مناقبه (وقال الربسع سمعت) عبدالله بن الزير بن عيسى القرشي الاسدى (الجيدي) المسكى تقدمت ثر جمَّه فَي كتابالعلم (يقول قدم الشافعي رحمه الله تعالى من صنعاء) اليمن (الى مكمة بعشرة آلاف دينارا فضرب خماءه في موضع حارجا من مكة فنفرها على ثوب ثم أقبل على كل من دخل عليه يقبض قبضة و بعطبه حى صلى الظهرونفض الثوب وليس عليه شي رواه البهيق في من قبه و تقدم في كتاب العلم (وعن أبي ثور)

يار بيع أعطه أر بعة دنانير واعتدرآليمفني وقال الربيع معت الجيدي يقول قددم الشافعيمن صنعاءالى مكة بعشرة آلاف دينار فضرب خباءه في موضع خارج عن مكة ونثرها على توب ثم أقبل على كل من دخل عليه يقبض له قبضة و بعطيه حى ملى الظهر ونفض الثوب وليس عليه شي وعن أبي ثور

سعيد الواعظ الحركوشي لماقدمت مصرطلبت منزل ذلك الرجل فدلوني عليه فرأيت جاعةمن أحفاده وزرتهم فرأيت فيهم سيا الخبروآ ثارالفضل فقلت بلغ أثره في الخدير الهديم وظهرت وكتهفهم مستدلا بقوله تعمالى وكان أنوهما صالحا وقال الشاذمي رحه الله لاأزال أحب حادي أبي سلمان الشي للغنيء، اله كان ذات وم را كاحماره فحركه فانقطع زرهفرعلي خياط فارادأن ينزل السه ليستوى وروفقال الحماط والله لانزات فقام الخياط اليهفسؤى زرهفاخرج المه صرة فمهاعشرة دنانسه فسلهاالي الخماط واعتذر اليمه من قلتها وأنشد الشافعيرجمالله لنفسه بالهف قلىعلى مال أحوديه على المقلي من أهل المروآت اناعتدارى الحمناء

ماليس عندىلن احدى المصدات

وعن الربيع من سلميان قال أخدذر جدل ركاب الشافعي رحمهالله فأال قال ارادالشافعي الخروج الى مكتوم عنمال وكان فلماء سك شيأ من شهاحته فقلت له ينبغي أن تشترى مدالله النبعة تكون اك ولوادك قال افزج ثم قدم علينا فسالته عن ذلك المال فقال ماوجدت عكة ضبعة عكنى ان أشتر بها اعرفي باصلها وقدوق أكثرها وليكنى بنيت عنى مضربا يكون لا صحابنا اذا حجوا (١٩٠) أن يتزلوا فيه وأنشد الشافعي رحسه الله لنفسه يقول أرى نفسي تتوق الى أمور *

يقصردون مبلغهن مالى فنلسى لائطارعني بخل ومالىلا يبلغني قعالى وقال مجد من عسادالهلي دخسل أبيء سلى المأمون فوصله عائة ألف رهم فلماقاممن عنسده تصدق بها فاخــبر بذلك المامون فلماعاداله عاتبه المأموت فىذلك فقال ياأمير الؤمنين مندع الموجود سوعظن بالمعبود فوصله بماثة ألف أخرى * وقام رجـل الى سعيد بن العاص فسأله فامرله عائة الفدرهم فبكى فعالى العمدما سكمك قال أبكىء لى الارض أن تأكل الداك فامرله بمائة ألف أخرى * ودخـ ل أبو تمام على الراهيم بن شكلة بابيات امتدحهم افوحده عللا فقبسل منه الدحة وأمرحاحيه بنيله مانصلحه رقال عسىأن أقدوممن مرضى فا كافئسه فاقام شهرات فاوحشسه طول القام فكتب المه يقول انحراماقبولمدحتنا وترك ماريحيمن الصفد كالدراهم والدنانيرفى البيد

معرام الابداييد

فلما وصل البينات الى

ابراهيم بن الدال كابي الفقيه تقدمت ترجمه في كتاب العلم (قال أرادالشافعي) رجه الله (الخروج الى مكة ومعه مال وكان قلما يمسك شياً من سماحته) أي جوده وسعائه (فقلت له ينبغي أن تشترى مهذا المال ضيعة) أي عقار! (تكون الم ولولدك) من بعدك (قال فحرج ثم قدم عامناً) مصر (فسأ لنه عن ذاك المال فقال ما وجدت عكمة ضيعة عكنني أن أشتر به المعرفتي باهله اوقد وقف أكثرها) على وجوه البر (ولكن بذيت عنى مضر با يكون الا محابنا اذا يجوا أن ينزلوا فيه على أخرجه الحماكم والبه قي والا بزى في مناقبه (وأنشد الشافعي) رحمه الله (لنفسه) (أرى نفسي تتوق الى أمور * يقصر وون مبلغهن مالى) الشافعي رحمه الله (لنفسه) (فنفسي التطاوعي لعنل * ومالى الا يبلغني فعالى)

أوردهما البهتي في مناقب (وقال مجدب عبادالمهلي) من ولدالمهلب بن أب صفرة (دخل أب) هو أبو معاوية عباد بن عباد بن حباد بن حبيب بن المهلب بن أبي صفرة الازدى العتكم البصرى كانر جلاعا فلاأديبا وثقه ابن معين وقال أبوحاتم صدوق لابأسبه وقال ابن سعد كان معروفا بالطب حسن الهيئة ولم بكن بالقوى في الحديث مات بعد ادسنة ١٩١٩ روى له الجماعة وجده حبيب بن المهاب بكن ا بابسطام قدل مع أحبه بزيد سنة اثنين وما ثة مع بقية الحوقه وأهل بيته وكان ذلك بقصر بابل ووالده المهلب أول من عقد له اللواء أمير المؤمن على رضى الله عنه بعد وقعة الجل وهو يومدن ابن سنوعشر بن سنة وأبوه أبوصفرة الماعلي بدعم ابن الخطاب رضى الله عنه وقدة الجل وهو يومدن ابن سنوعشر بن سنة وأبوه أبوصفرة الماعلي بدعم ورهم فلما قام من عنده تصدق عافل بعر بذلك المأمون فلماعات المعاتبه المأمون في العباسي (فوصله بحاثة ألف منع الموجود سو غطن بالعبود فوصله بحاثة ألف أخرى ودخل أبوتمام) حبيب بن أوس بن الحادث بن قيس الشاعر العالى وهو موسوف بالظرف وكرم النفس وولاه الحسن بن رهب بن أوس بن الحادث بن قيس المناعر العالى وهو ابراهم بن المهدى بن ومات بها سنة ١٨٦ وكانت ولادته سنة تسعين ومائة (على الاهم بن شكاة) وهو ابراهم بن المهدى بن وواقعات وكان سريا عمد حامضا (بابيات امتد حه بها فوجده عليلا فقبل منه المدحة وأمر حاجبه ينبله وواقعات وكان سريا عمد حامضا (بابيات امتد حه بها فوجده عليلا فقبل منه المدحة وأمر حاجبه ينبله ما سلحه وقال عسى أن أقوم من مرضى فا كافته فاقام شهر بن فاوحشه طول المقام فكتب اليه)

(ان حواماً قبول مدحتنا ﴿ وَرَل مار تجي من الصفد) (كالدنانيروالدراهم في البيديم عرام الأيدا بيد)

والصفد عركة العطاء وأشار بعوله الايدابيد الى الخبرالذهب بالذهب و باالاهاوها والورق بالو رق و باالا هاوهاوقد تقدم فى كتاب الريامن آداب السكسب (فلماوسل الى ابراهيم البيتان قال لحاجبه كم أقام بالباب قال شهر ين قال اعطه ثلاثين ألفاوجتنى بدواة ف كتب اليه هذه الابيات)

(أَعَلَمْنَا فَأَنَاكُ عَاجِدُ بِرَنَا * قَلا وَلُو أَمَهُلِمُنَا لَمُ نَقَلُ) (فَذَا الْعَالُ وَكُن كَانِكَ لُمُ تَسَلُ * وَنَكُون نَعَن كَانِمَالُمْ نَفْعِلُ)

(و بروى أنه كان لعممان) بن علمان (على طلحة) بن عبيد الله (رضى الله عنه مأ خسون ألف درهم) دينا (فرج عممان يوما الى المسعد فقال أنه طلحة قد تهيأ ما الكفاقب فقال هو الكيا أبا محدمه و فه الدعلى مروأ تك) وكان طلحة رضى الله عنه يلقب بالفياض اسكثرة مخاله فقدروى أحدفى الزهد من طريق عوف عن الحسن

ابراهيم قال الحاجب كم الوال معمره في المعتبر المستعدد المستبد المستبد

ادع قومك فقال باغلام على بقوى فقسميه فمهم فسألت الخادم كم كان قال أربعـــمائة ألف ﴿وَجَاءُ أعرابي الى طلحة فسأله وتقرب الممرحم فقالاان هذه الرحم ماسأاني عا أحددة لكان لى أرضاقد أعطاني ماعتمان ثلثماثة ألف فان ستت فاقبضها وانشئت بعتهامن عثمان ودفعت المذالتمن فقال المرن فباعهامن عمال ودفع المهالين وقبل بكي فقيل ما يبكيك فقال لميأتني ضيف منذسبعة أيام أخاف أن يكون الله فداهاني *وأتى رحل صديقاله فدق عليه النياب فقالماجاءيك قال على أربعها أقدرهم دين فوزت أرجما لة درهم وأخرجهاالب وعاديتكي فقالت امرأته لمأعطسهاد شق علمك فقال اعما أبكى لانى لم أنف قد حاله حدى أحتاج الىمفاتحتي فرحم الله من هذه صفاتهم وغفر لهم أجعين * (بياندم المنل) * قال الله تعالى ومنيوق شم نفسه فاولئك هم المفلحون وقال تعالى ولا بعسين الذمن يخلون عل آتاهم الله منفضــلهٰهو خيرا لهم بل هوشرالهم سيطوقونما بخاوابه نوم

قال باع طلمة أرضاله بسبعمائة ألف فباتذاك المال عنده ليلة فبات أرقامن مخافة ذاك المال حي أصبع ففرقه وفيمسندالجيدي منطريق الشعي عنجار بنقبيصة قال محبت طلحة فبارأيت رجلاأعطى لجز بلمال من غيرمسالة منه (وقالت سعدى) بضم السين المهملة والالف مقصورة (بنت عوف) من حارجة ابن سنان بن أبي حارثة المرية زوج طلحة بن عبيدالله تسما هكذا رواه ابن منده وقال أنوعر في الاستبعاب سعدى بنتعمر وقال الحافظ والاول أولى ووتعن النبي صلى الله عليه وسلم وعن روجه أوعن عمر روى عنها يحيى وابنابها الحلمة بنيعبي ومجدبن عران الطلمي وقدخالف ابن حبان فذكرهافي ثقات التابعين فال الحافظ ومن يسمع من عمر بعد وفاة الني صلى الله علمه وسَمَ بايام وهي زوج طلحة فه ي صحابية لا محالة (دخلت على طلحة فرأيت منه ثقلا فقلت مالك فقال اجتمع عندى مال فقدغنى فقات وما يغمك ادع قومك فقال ياغلام على بقوى فقسمه فيهم أخرجه أمونهم في الحلمة فقال حدثنا الحسن بن محدين أحدين كيسان النعوى حدثناا سمعيسل بن اسمق القاضي حدثناهلي بن عبدالله المدنى بع وحدثنا الراهيم بن عبدالله حدثنا مجد نا محق حدثنا فتبية ن سعد قالاحدثنا سفيان بن عينة عن طلمة بن يحي بن طلحة حدثني جدتى سعدى بنتءوف المرية وكانت على ازارطلحة قالت دخل طِّلحة على ذات نوم وْهُوَعْا ثرالنفس وقالُّ فتيبة دخل على طلحة ورأيته مغموما فقلت مالى أراك كالح الوجه وقلت ماشأ نك أرابك مني شئ فاعتبك قال لا ولنعرحليلة الرءالمسنمانت قلت فحاشأنك قال المسال الذى عندى قدكثر وكربني قلت وماعليك اقسمه قالت فقسمه حتى مابقى منه درهم (فسألت الحادم كم كان) ولفظ الحلية فال طلحة بن يحيى فسألت حازن طلحة كم كانالمال (قال أربعما تُهَ أَلْف) وقال أبونعيم أيضاحد ثنا أبوحامد بنجبلة حدثنا محذ بناسحق حدثنا قتيبة بنسه يدحد ثناسفيان عن طلحة بن يعيى عن سعدى بنت عوف قالت كانت غله طلحة كل يوم الفاوافياوكان سمى طلحة الفياض وقدر واوسفيان أيضاعن عرو يعنى اب دينارمثله ومن طريق الاصمعي حدثنانا فعرب أبي نعيم من مجدب عران عن سعدى بنت عوف لقد تصدق طلحة ومايما أة ألف عم حسمة عن المستعدان جعتله بين طرف ثويه (وجاعاعرابي الىطلحة) رضى الله عنه (فسأله وتقرب المعرجم فقالان هذا الرحيم ماساً لني بماة بلك أحدان في أرضا قداعطاني بما عمان بنعفان (ثلاثما تعالف فأن شئها هاقبضهاوان شئت بِعَمَّا من عثمان ودفعت اليك الثمن فقال الثمن فبأعها من عثمان ودفع اليعالثمن وقيل بتىءلى بن أبي طالب كرم الله وجهه يوما فقيل له ما يبكيك فقال لم يأ تنى ضيف منذ سبعة أيام أخاف أن يكون الله قد أهانني نقله القشيرى فى الرسالة (وأتى رجل صديقاله فدق عليه الباب فقال ماجاء بك قال على ار بعمائةدرهم دينًا) وفي تسخة دين (قال فوزن أر بعمائة درهم وأخرجها اليه وعاديبكر فقالت امرأته لم أعطيته اذشق عايك) اذطنت أنه اعمابك لاجلذلك (فقال اعماأ بكي لاني لم أتفقد عاله حتى احتاج الي مفاتحتي) نقله القشيرى فى الرسالة *(بياندمالعل)*

وهوامساك المقتنبات عمالا يحق حبسها عنه و يقابله الجود والبخل غرق الشعروالشعر أمر بالبخل (قال الله تعالى ومن بوق شع نفسه فاولنك هم الفلحون) والشعر يخل مع حرص وهو ضد الايثار فان المؤثر على نفسه آداك لما هو يحتاج المده فالشعيم خريص على ماليس بعده فاذا حصل بعده شعو بحل فالبخل عمرة الشعروالشع والشير أمر بالبخل والبخيل من أجاب داعى الجود والسخاء والاحسان (وقال) الله وتعالى ولا تحسبن الذين يتخلون عمل آناهم الله من فضله هو خيرالهم بل هو شمرلهم سيطو قون ما بخلوا به يوم القيامة) ثما الخل ضربان بحل بقنات نفسه و بحل بقنيات غيره وهوا كثرهما ذما (و) على ذلك (قال) الله الله رتعالى الذين يتخلون و يأمرون الناس بالمخل و يكتمون ما آناهم الله من فضله وقال صلى الله عليه وسلم الله والشعر فانه أهاك من كان قبلكم) من الام (جلهم على أن سفسكوا دماء هم واستحلوا بحارمهم) قال

القيامة وقال تعالى الذين يتحلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمونما آثاهم الله من فضله وقال صلى الله عليه وسلم اياكم والشعفانه أهاك من كان قبل كم حلهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم

العراقى روامسلم من حديث جابر بلفظ واتقوا الشم فأنالشم الحديث ولابى داود والنسائي فى الكبرى وان حبان والحاكم وصعمه من حديث عبدالله بعروايا كم والشبح فانماهاك من كان قداركم بالشع أمرهم بالمخل وأمرهم بالقطيعة فقطعوا وأمرهم بالفعور ففعروا انتهسى قلت وروى انتجر برفى التهذيب منحديث ابن عر بالفظ ايا كموالشعرفا عاأهاكمن كان قبلكم الشعوة مرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالفالم فظلوا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا (وفال صلى الله عليه وسلم اياكم والشيج فانه دعامن كأن قبلكم فسفكوا دماءهم ودعاهم فاستعاوا محارمهم ودعاهم فقطعوا أرحامهم) قال المراقى رواه الحاكم منحديث أيهر والفظ حمائهم مكان أرحامهم وقال صيخ على شرط مسلم انتهى فلت ورواه ابن حروف التهذيب بلفظين الاول اياكموالشع فانه أهلكمن كان قبلكم من الاممدعاهم فسفكوا دماءهم ودعاهم فقتلوا أولادهم والثانى اياكم والتخل فان البخل دعاقوما فنعواز كاتهم ودعاهم فقطعوا أرحامهم ودعاهم فسفكوا دماءهم (وقال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة) أى مع الداخلين في الرعبل الاول من غير عذاب ولابأس أولًا يدخلها حتى بعاقب بمااجترحه (بخيل) أيمن هوالجل صفة لازمة له وتكررمنه ذلك (ولاخب) بفتم الخاء وبكسرها وهوالخداع ألذى يفسد بين المسلمين بالخداع (ولا خائن ولاسئ اللكة) أى التدبيرف أمورمهاشه ومن ملكت عينه (وفي رواية ولاجماروفي رواية ولامنان) قال العراقي رواه أحدوالترمذى وحسنهمن حديث أى بكر واللفظ لاحددون قوله ولامنان وهي عندالترمذي ولابن ماحهلا مدخل الجنة سئ الملكة انتهى قلت الفظ أحدفه ويادة بعدةوله ولاسئ الملكة وأولمن بقرعباب الجنبة المماوكوناذا أحسنوا فيماينهم وبينالله وفيما ببنهم وببن موالهم وعندأبي داود والطمالسي لايدخل الجنتخب ولاخائن وروى الحطيب فى كتاب البخلاء وابن عساكر فى الناريخ بالفظ لايدخل الجنة خب ولاعفيل ولالثم ولامنان ولاخان ولاسئ الملكة وانأولمن يقرع بابالجنة المملوك والملوكة فانقوا الله وأحسنوا فهما بينكم وبن الله وفهما بينكم وبن موالمكم وعندأ حدا بضالا مدخل الجنة يخيل ولاخب ولامنان ولاسي اللكة وأول من يدخل الجنة المماول اذاأ طأع الله وأطاع سيده وهذا اللفظ قدرواه أيضا الخرائطي فىمساوى الاخلاق من حديث أنس وافظ الترمذي من حديث أبي بكرلا يدخل الجنة خب ولا يخيل ولامنان ورواه كذاك أبو يعلى وضعفه المنذرى وقد ثبث لفظ ولامنان في أخبار كثيرة عن نافع مولى رسولاللهصلىالله علىموسلم كأعند الحسن ن سلميان والطبرانى وأبن منده وأبن عساكر وعن ابنعمر كاعندالنسائي وانزح مروعن أبي سعيدا لخدري كاعندأ جدوأبي بعلى والبهبق وعن أبير يدالجرمي كأ عندالطبرانى وعن أى المامة كاعند الطمالسي وعن عبدالله نعرو كاعندا بنحرير والحطيب وعنابن عباس كاعندالطبراني والخرائطي وأماقوله لايدخل الجنةسئ للاكمة فقدرواه الطمالسي والترمذي وقأل حسن غريب وابن ماجه والدارقطني في الافراد من حديث أي بكروعند أحد والترمذي من طريق أحرى وحسنه الخرائطي مزيادة فال رجل بارسول الله أليس أخبر تناان هذه الامة أكثرها مماوكون وأبامي قال بلي فأكرموهم كرامة أولادكم وأطعموهم ممماتأ كلون ولم أحدرواية ولاجبارالا أن يكون بمعني المسكمر فقد روىمسلمن حديث ابن مسعودلا يدخل الجنةمن كان فى قلمه ذرةمن كبرا لحديث ومعنى هذه الاحمار لايدخل الجنةمع هذه الخصلة حتى يطهر منه العابنوية فى الدنيا أو بالعفو أو بالعذاب بقدره قال الدور بشتى هذاهوالسبيل فتأو يلأمثال هذه الاحاديث لتوافق أصول الدين وقدهاك بعب التمسك بطواهر أمثال هذه النصوص الجم الغفير من المبتدعة ومن عرف وجوه القول وأساليب المبان من كالم العرب هان علمه التخلص بعون الله تعالى من تلك المشقة (وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث) خصال (مهلكات م مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه) وثلاث منعبات العدل فى الغضب والرضا وخشية الله فى السر والعلانية رواه أبو الشيخ فالتوبيغ والطبراني في الاوسط أيضامن حديث أنس ورواه الطبراني في الاوسط أيضامن حديث الن

وقال صلى الله عليه وسلم الاكم والشع فانه دعامن حكارة المكم فسفكوا دماء هم ودعاهم فاستحاوا عاره هم ودعاهم فقطعوا عليه وسلم لا يدخل الجنة عليه ولاخب ولاخائن ولا حيار وفي رواية ولامنان وقال صلى الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم وقال عليه والحائن مهلكات شعمطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه

وقال صلى الله علمه وسلم ان الله عدمن الله الشيز لزانى والعيل المنان والمعمل الخنال وقال صلى الله عليه وسلمشل المنفق والمخمل كالرحالي علم ماحبتان منحديد منالدن تديهما الى تراقعهما فأماا لمنفق فلا ينفق شمأ الاسبغت أو وفرت على حلاه حتى تحق بنانه وأمااليخيل فلاريد أن ينفق شياً الاقاص ولزمت كلحلقية مكانها حدثي أخذت تراقمه فهو بوسعها ولاتنسع وقال صلي ألله عليهوس لم اللهماني أعوذبك من المخلوأعوذ المن الجدين وأعوذيك أنأرد الىأردل العمروقال صلى الله عليه وسلما ماكم والظارفان الطارط لماتوم القيامة واياكم والفعش انالله لاعب الفاحش ولا المتفعش وأياكم والشم فاغمأ أهلكمن كان قبلكم الشح أمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالطهل فظلوا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا

عر بزيادة وثلاث كفارات وثلاث درجات وقد تقدم قريبا أيضافي كتاب العلم (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يبغض ثلاثة الشيخ الزاني والبخيل المنان) بعطائه (والمعيل) أىذا العيال (المختال) أى المتكبر قال العراقى رواه الترمذى والنسائى من حديث أبي ذردون قوله العنيل المنان وقال فيه والغنى الظاوم وقد تقدم وللطبراني فيالاوسط منحديث على انالله لمبغض الغني الظاوم والشيخ الجهول والعائل المحتال وسنده ضعيف انتهى قات حديث أى ذررواه أضاأحد واس حيان والضياء بلفظ ان الله عز وجل يحب ثلاثة ويبغض ثلاثة الشيم الزانى والفقير الختال والمكثر العنل ويحب ثلاثة الحديث ورواه الطيالسي والطبراني والحاكم والبهبق والضياء أبضابلفظ ان الله يحب ثلاثة ويبغض ثلاثة فساقوا الحديث وفيموالثلاثة الذين يبغضهم الله البحنيل المنان والمختال الفغور والناحرا لحلاف (وقال صلى الله عليه وسلم مثل المنفق والبحيل كثل رجلين عليهما جنتان) بضم الجيم وتشديدالنون أى درعان وفى رواية حبتان بالموحدة بدل النون والجبة ثوب معروف ورجت الاولى بقوله (من حديد) وادعى بعضهم انه أتحيف (من لدن) أى عند (تدبهما) بضم المثاثة وكسرالدال الهملة ومثناة تحتية مشددة جمع ثدى وأصله تدوى كفلس وفأوس (الى تراقيهما) جمع ترقوةوهماالعظمان المشرفان فى أعلى الصدر (فالمَّاللَّفق فلاينفق شيأ الاسبغت) أي امتدت وعظمتُ (أووفرت)شك من الراوي (على جلده حتى تخفى) بضم ناء المضارعة وسكون الخاء المجمة وكسراالهاء وف رواية تجن يحيم ونون أى تستر (بنانه) أى أصابعه وأنامله وصحفه بعضهم فقال يا مجمع ثوب يعني ان الانفاق يسترخطاياه كأبغطى الثوب جمياع بدنه والمرادان الجواداذاهم بالانفاق انشرح له صدره وطابت به نفسه فوسع فيه (وأما البخيل فلا بريدات ينفق شيأ الاقلصت) أى ارتفعت (ولزمت كل حلقة) بسكون اللام (مَكَامَمًا) قال الطبي قيد المشبه به بالحديد اعلامايات القبض والشدة جبلي للانسان وأوقع المنفق موقع السعفى فعله في مقابل العنيل الذانا بان السعاء أمريه الشارع وندب المهلاما يتعافاه المسلون (حتى أخذت بتراقيه فهو يوسعها ولاتتسع وهو يوسعها ولاتتسع كهكذا مرتين في سائر النسخ ضرب المثل رجل أرادلبس درع يستجنبه فحالت بداه بينهاو بين ان عرعلى جميع بدنه فاجتمعت في عنقه فلزمت ترقونه والمرادان الجغيل اذاحدث نفسه بالانفاق شحت وضاق صدره وعلت يداه رواه أحدوالشيخان وابن حبانمن حديث أبى هريرة بلفظ مثل البخيل والمتصدق وعندهم بعدقوله بنانه وتعفو اثره وفيه الالزنت بدللزمت وفهه فهو نوسعها فلاتتسع مرةواحدة وزعم بعضهم انهذه الجلة الاخيرةمدرجة من كالرم أبي هريرة وهو وهملورود التصريح برفعه (وقال صلى الله عليه وسلم خصلتان لاتجتمعان في مؤمن البخل وسوء الحلق) قال العرافي روا والترمذى من حديث الجمعيد وقال غريب انتهي فلت ورواء أيضا الطيالسي وعبد بن حيد والهارى فى الادبوالبزاروأ بو يعلى وابن حررف مذيبه والبهتي فى الشعب (وقال صلى الله عليه وسلم) فى دعائه (اللهم انى أعوذ بكمن المحل وأعوذ بكمن الجين وأعوذ بلنان أردالى أردل العمر) رواه المخارى منحديث سعد وقد تقدم فى الاذ كاروالدعوات (وقال صلى الله عليه وسلم ايا كم والظلم فان الظلم طلات وم القيامة واياكم والفعش انالله لايحب الفاحش ولاالمتفعش وايا كموالشع فاعا أهاك من كان قبلكم الشح أمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالظلم فطلوا وأمرهم بالقطيعة فقطعوا) قال العراق رواه الحاكم منديث عبدالله بنعرودون قوله أمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالظام فظلوا قال عوضاعهما وبالجل فعلواو بالفعور ففعرواوكذاك رواه أبوداودمقتصراعلي ذكرالشع وتقدمقيله بسبعة أحاديث ولمسلم منحديث مأمرا تقوا الطلمفانه ظلمات وم القيامة واتقوا الشهر فذكره بلفظ آخرفلم يذكر الفعش انتهيى قات حديث عبدالله بنعروقد تقدم قريباولفظ أبى داودوا لحاكم اماكم والشم فاعاهاك من كان قبلكم بالشح أمرهم بالبخل مخلوا وأمرهم بالقط عة فقطعوا وأمرهم بالفحور ففعروا وهكذارواه ابن جربرني المهذب والبهبق والطبراني منحديث المسور بن مخرمة اياكم والظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا

الشعان اشح أهلك من كان قبلكم حلهم على ان سفكوا دماءهم واستعلوا محار مهم ولاحد والطبراني والبيهق من حديث ابن عراتقوا الظلم فان الظلم ظلات وم القيامة رزاد أحدو عبد ب حيد والمعارى في الادب ومسام وأبوعوالة منحديث عابروا تة واالشع قان الشع أهلك من كان فيلكم وحاهم على ان سفكوا دماعهم واستحاوا عارمهم (وفال صلى الله عليه وسلم شرماف الرجل) اى من مساوى أخلاقه (شعهالع) اى جازع بعني شع يحمل على الحرص على المال والجزع على ذهابه وقيل هوان لايشبع كلا أوجد شيأ بلعه ولاقرارله ولايتبين فى جوفه و يعرص على تهشة شئ آخرقال التور بشتى والشع بعل مع حرص فهو أبلغ فى المنعمن البخل فالبحل يستعمل بالصنة بالمال والشيع في كل ما تتنع المفس عن الاسترسال فيهمن بذل مال أومعروف أوطاعة فالوالهام الحش الجزع والمعنى آنه يجزع في هجه أشد الجزع على استخراج الحق منه (وجبن خالع) أى شديد كانه يخلع فؤاده من شدة خوفه من الحلق قال الطبيى والفرق بين رصف الشع بالهلع والجبن بالخلع ان الهلع فى الحقيقة اصاحب الشم فاسند اليه عبارا فهما حقيقتان لكن الاسناد مجازى ولا كذلك الخلع أذليس مختصا بصاحب الجمن حتى تسنداله مجازا بلهو وصف للعين الكن على المجاز حدث اطاق واريدبه السَّدة واغما قال شرماني الرجل ولم يقل مرماني النساء لان الشيح والجين بما تحمديه المرأة ويذم به الرجسل أولان الخصلتين تقعان موقعاني الذمهن الرجال فوق ما يقعآن من النساء قال العراقي رواءاً بوداود من حديث أبي هر روة بسندجيدانه ي قلت ورواه كذلك الخارى في التاريخ والحكيم في النوادر وابن حِرْ بِرَفِى المَّذِيْبِ والبيهِ فِي فَالشَّهِ بِ وَقَالَ ابن طاهر استاده متصل (وقتل شهيد) أي استشهد رجل (على عهدر سول الله صلى الله عليه وسلم فبكنه باكية فقالت واشهيداه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ومايدريك أنه شهيد فلعله قد كان يتكام بمالا بعنيه أو يجل بمالا ينقص فال العراقي رواه أبو يعلى من حديث أبي هريرة بسنده عيف والبيهق منحديث أنسان امه قالت المهنك الشهادة وهوعند الترمذي الاان فيه رجلا قال له ابشر بالجنة انتهى قات وسياق المصنف أو رده فى كتاب البخلاء وكذلك البهرقي فى الشعب من حديث أبي هر يرة والكن بلفظ ان رجلاقتل شهيدا فبكته باكية والباقي سواء وتقدم المصنف في آفات اللسان قصة المحبب عجرة تشبهها وفيها ومايدر يالناأم كعب لعل كعماقال مالا يعنيه أومنع مالاسفنيه وقدرواه ابن أبي الدنيا (وقال جبير بن مطم) بن عدى بن فوفل القرشي النوفلي (بينا نحن نسير معرسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه الناس مقفله) أى مرجعه (من حذين) اسم وادبين مكة والعاائف (ادعاقت برسول الله صلى الله عليه وسلم الاعراب) وهم جفاة البوادي (بسألونه) مناع الدنيا (حتى اضطروه الى سمرة) بفتح السين وضم الميم وهي شغيرة أم غيلان (غطفت رداء ، فوقف رسول الله صلى ألله عليه وسلم فقال اعطوني ردائ فوالذي نفسى بيد الوكان لى عدد هذه العضاه) وهي أشجار البادية (نعمالقسى ته بينكم ثم لا تجدوني يخيلاولا كذاما ولاحبانا) أخرجه المخارى وقد تقدم في أخلاق النبوّة (وقال عمر) رضي الله عنه (قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فسما) لجماعة (فقلت غيرهؤلاء كانوا أحقبه منهم فقال انهم يحيروني بين أن يسألوني بالفعش أو يخلوني أي ينسبونني الحالبخل (واست بباخل) وهومن بصدر عنه البخل ولومرة بخلاف البخيل كالرحيم والراحم وفيه نوعمبالغة كالايخني أخرجه سلم (وقال أبوسهمدا الحدري) رضى الله عنه (دخل رجلات على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألاه عن بعير فأعطاهما دينارين فر جامن عنده فلقيه ماعر بن الخطاب رضى الله عنه (فاثنيا) على رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقالامعروفا وشكراماصنع ممافدخل عر /رضي الله عنه (على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره؟ ـا قَالا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن فلان أعطيته مابين عشرة الى مائة ولم يقل ذلك) أى المعروف وحسن اصنم ع (ان أحد كم يسألى فينطلق في مسئلته متابطها) أي آخذها تعت ابطه (وهي نارفقال عمر) رضي الله عنه (فلم تعطهم ماهو الر فقال إنون الأأن يسألوني ويأبي الله لى البخل) قال العراقي رواه أحدوا بويعلى والبزار نحوه ولم يقل اسمد

ماكية فقالت واشهيداه فقالصلي الله عليه وسلموما مدر يك أنه شهيد فلعله كان يشكام فبمالانعنيهأو يبخل عالاينقمه وفالحبيرين معامم ينانحن نسيرمع رسول اللهصلي اللهءاليهوسلرومعه الماسمق فله من خسراد عاقت برسول الله صلى الله عليه وسلمالاعراب سألونه - يني اضطروه الي مهرة تغطفت رداء مفوقف صلى اللهملموسلم فقال اعطوني ردائي نوالذي نفسيسده لو كان لى عددهذه العضاه تعدما اقسمته سنكم ثملا تتجدونى يخيلاولا كذاباولا جباناوقالعررضي اللهعنه قسم ر ـ ول الله صلى الله عليه وسارتس انقلت غيرهؤلاء كانواأحق يهمنهم فقال أنهم يخسيروني بينان يسألوني بالفعشأو يتخلوني ولست مماخسل وقال أوسدعمد الدرىدخل رجلات على رسول الله صالى الله عليه وسال فسألاه عسن بعسير فاعطاهما دينارس فرحا منعندد وفلقهماعران ألخطاب رضى الله عندفأ ثنيا وقالامعروفاوشكراماصنع بهما فدخل عرعلى رسول اللهصلى الله عليه وسلم فأخبره عاقالا فقالصلي الله على وسلم لـ كن فلان أعطيته مابين عشرة الىمائة ولم يقل ذاك ان أحدكم ايسا انى فينطلق فى مسالة ممتابطهارهي فارفقال عرفلم تعطيم ماهر فارفقال يأبون الاأن يسألونى وياب الله لى البخل

وعسن ان عباس قال قال ، ول الله صلى الله علمه وسلمالجود منجودالله تعالى فودوايجدالله لكم ألاان اللهءزو جلخلق الجود فعله في صور رحل رجعل رأسه راسخاني صل شعرة طوبي وشدأ فصانها بأغصان سدرة النهسي ودلى بعض أغصانها الحالدنما فن تعلق بغصن منها أدخلها الجنسة ألاان السفاءمن الاعان والاعان في الجنة وخلق النخسل من مقتمه وجعل رأسه رامخاني أصل شجسرة الزقوم ودلى بعض أغصانها لىالدنيافن تعلق بغصن منها أدخله النارألا انالعلمن الكفرو الكفر فى النار وقال صلى الله علمه وسالم السخاء شحرة تنبت في الجنة فلا يلج الجنة الاسخى والبخل شحرة تنبث فى الدار فلايلج النارالا يعل وقال أنوهر مرة قالرسول الله صلى ألله علمه وسلم لوفد الى المنانامن سيدكم يابني لحيان قالوا سيدنا جدبن قيس الاندر حلفه يغل فقال صلى الله علمه وسلم وأىداء أدوأمن المغسل وليكن سيدكم عروبن الجوحوفي وايةأنهم قالوا سدنا جد بنقيس فالرم تستودونه قالوا انهأ كثرنآ مالا واناعلى ذلك لنرىمنه العل فقال عليه السلام وأى داء أدوأ من البخل

انهماسألاه تن بعير ور واوالبزار من رواية أبي سعيد عن عرور جاله ثقات انتهى قلت ورواه أيضالها كم والضياءمن حديث أبي سعيدو رواه الحاكم أيضامن حديث جاروفيه فينطلق بمسئلته متابطها وماهى الانار وفيه قبل لم تعظهم قال يأ بون الحديث (وعن أب عباس) رضى الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجودمن جودالله تعالى فودوا)على خاق الله (يجدالله لكم) وهذامه في قولهم من جاد جادا له عليه (الاان الله خلق الجود فعله في صورة رجل وجعل اسه را مخافى صل محرة طوبي وشد أغصائها باغصان سدرة المنتهى ودلى بعض أغصائها لحالدنيا فن تعلق بغصن منهاأ دخله الجنة الاان التخاعمن الاعان والاعان فى الجنسة وخلق المحلمن مقته) وهو أشد الغضب (وجعل اسه را منا فى أصل معرف الزقوم ودلى بعض أغصائها لى الدنمافي تعاق بغص منها أدخله النارالاان المخلمن الكفروالكفر في النار) قال العراق ذكر وصاحب الفردوس ولم يخرجه ولده في مسنده ولم أقف له على اسناد انتهى قلت بل أخرجه الخطيب فى كتاب البخلاء بسندفيه أنو بكراانمة اش صاحب مناكير وقد تقدم قبل خسة والاثين حديثا حديث أب هر يرةوهو بشب مدد يث أبن عباس (وقال صلى الله عليه وسلم السخاء عجرة تنبت في الجنة فلا يلم الجنة الله عَيى والبخل شعرة تنبث في المنار ولا يلج في المنار الا يتخيل) قال العراقي تقدم دون قوله فلا يلج في الجنة لخ وذكره بهذه الزيادة صاحب الفردوس من حديث على ولم يتخرجه ولده في مسنده انتهب فلت الذي تقدم آنفا قبل ستةوثلاثين حديثاهومن حديث على وولده الحسين وأبي هريرة وجابر وأبي سعيد وعائشةومعاوية وأنس وأمام خذه الزيادة فاخرجه الحسن بن سفيان في مسنده والخطيب في كتاب البخلاء وابن عساكر في التاريخ من حديث عبد الله ابن حراد (وقال أبوهريرة) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عامه وسلم لوفد بني لميان من سيدكم يابني لحيان) بكسرا الدم قبيلة من هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر وقال الهمداني لحيانمن بقاما جرهم دخلت في هذيل (قالوا سيدناجد بن قيس) ن صفر بن خنساء بن سنان بن عبيد بن عدى بن غنم من كعب بن سلم الانصارى (الاانهر جل فيسه يخل نقال صلى الله عليه وسلم وعيدا وأدوأمن العل ولكن سيدكم عرو بنالجوح) بفقح الجيم وتخفيف المسيم بنزيد بن حام بن كعب ب غنم بن سلة الانصاري (وفيرواية) أخرى (المهم قالواسيد ناجد بن قيس فقال بم تسوّدونه) عيماً ي وصف تجعلونه سدافيكم (قالواله أكثرنامالاواناعلى دلك) أي معذلك (لنزنه) كالمنهمه (على الجل) يقال ازنه بكدا أوعلى كذاادا التهمه وفقال صلى الله عليه وسلم وأى داء أدوامن البخل ليس ذاك سيدكم فالوافن سيدنا ارسول الله قال سيد كم بشر بن البراء) بن معرور بن صغر بن حنساء بن سان الانصارى بن عم الجدب قيس الماضي ذكره قال العراقى حديث ببهر مرة رواه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم بلفظ بابني سلة وقال سدكم بشر ت العراء وأما الرواية التي قال فهاسدكم عروين الجوح فرواها الطعرافي فى الصغير من حديث كعب من مالك باسناد حسن انتهى قلت الفظ الصنف من سيدكم يابني لحيان غروب والثابت يابني سلمفان المخاطب به هم وقد تقدم أن بني لحياث من هذيل فلايطابق الخطاب وكأن الجدب قيس قد سادبني سلة في الجاهامة فؤل النبي صلى الله عليه وسلم تلك السيادة الي عروبن الجوح وكالاهمامن بني سلة وقد عزاه المصنف لابيهر رة وقدرواه الحاكم في المستدول وقال أبوالشيخ باسنادغر بدعن أبي سلة عن أبي هر برة ورواه أنوعرو بةفى الامثال وابن عدى فى السكامل من طريق سعيد بن محد الوراق عن محد بن عروعن أبي سلة ولم وأفرديه سعيد الوراق بل تابعه النضر بن شميل عن الولسد بن ابان في كتاب السخاء وأبو الشيخ في الامثال وجهد بن على مندالا كم أيضاو تدر واه أيضاجا بربن عبدالله الانصارى أخرجه البخارى فى الادب المفرد والسراج وانوالشبخفالامثال وتونعيمفالعرفة منطر يقحجاجالصواف عنأبيالز بيرحدثناجار قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من سيدكم ما بني سلة قالوا الجدب قيس على انا نبخله فقال مذهكذا ومديده وأى داءأدوا من العل لسيدكم عروبن الجوح قال وكان عرو يولم على رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ترقيج وأخرج أبونعم في المعرفة وفي الحلية وأبو الشيخ أيضا والبهبق في الشعب من طريق ان عيدة عن ابن المسكد وعن ما بنعوه ورواه الوليد بن ابان في كتاب السكاء من طريق الاشعث بنسعيد عن عبرو بندينار عن جابر نعوه ورواه أبونعم من طريق حاتم بن المعدل عن عبد الرحن بعالا عن عبد الملك بن عابر بن عبد الله نعوه وقال فيه بل سيد كم الابيض الجعد عروب الجوح وقد روى أيضا من حديث أنس أخرجه أبو الشيخ في الامثال والحسن بن سفيان في مسنده من طريق رشيد عن أبت عنه مناب في مساده من طريق رشيد عن أبت عنه مناب عائشة عن ابن عائشة عن بشر بن المفضل عن أبي شبرمة عن الشعبي نعوه قال ابن عائشة قال بن المفضل عن أبي شبرمة عن الشعبي نعوه قال ابن عائشة قال بن المفضل عن أبي شبرمة عن الشعبي نعوه قال ابن عائشة قال بن المفضل عن أبي شبرمة عن الشعبي نعوه قال ابن عائشة قال بن المفضل عن أبي شبرمة عن الشعبي نعوه قال ابن عائشة قال بن المفضل عن أبي شبرمة عن الشعبي نعوه قال ابتراكم المناب عائشة قال بن المفضل عن أبي شبرمة عن الشعبي نعوه قال ابتراكم المناب عائشة عن المناب عائشة قال بن المفضل عن أبي شبرمة عن الشعبي نعوه قال ابتراكم المناب عن الشعبي نعوه المناب المناب المناب عائشة عن المناب عائشة قال بن عائشة عن المناب عائشة عن المنا

وقال رسول الله والقول قوله * لمن قال منا من تسمون سيدا فقالوا له جد بن قيس على التي * نبخد له منا وان كان أسودا فسود عدرو بن الجوح لجوده * وحق العمرو بالندى أن يسودا فلو كنت باحد بن قيس على التي * على مثلها عرو لكنت المسودا

ورواه الغلابي من طريق أخرى عن الشعبي وفيه الشعر ورواه الوليدين أبان من طريق عبدالله بن أبي عمامة عن مشيخة له من الانصار نحوه وفيه الشعر وأماحديث كعب بن مالك الذي عزاه العراق الطبراني في الصغير فاخرجه يعقوب ن سفيان في تاريخه وأنوالشيخ في الامثال والوليد بن ابان في كتاب الجود من طريق صالح بن كيسان عن انشهاب عن عدد الرحن بن عدد الله من كعب من مالك عن كعب بن مالك ان الني صلى الله علىموسلم قالمن سمدكم بابني فضلة قالواجد بن قيس قال م تسوّدونه فقالوا انه أكثرنامالا واناعلى ذلك [لنزيه بالتخلفة ال وأي داءأ دوأ من التخل ايس ذا سمد كم قالوا فن سمدنا بارسول الله قال بشرين البراء بن معر ورتابعه ابناءعق عن الزهرى وقال في رواية بل سيدكم الابيض الجعد بشر بن البراء وهكذا رواه وأنس والراهم لاسعد عن الزهري من رواية الالرش عنه وخالفه يعقوب بن الراهم بن سعد فرواه عن أبيه مرسلاأخرجه ابن أبي عاصم وكذا أرسله معمر وهوفى مصنف عبددالرزاق وفي مساوى الاخلاق الغرائطي وابن أخي الزهرى عنعه وهوفي الامثال لايعر وبةو معتمعن الزهرى في نسخة أبي الهمان هكذانقله الحافظ في الاصارة في ترجه بشر قلت وقدوحدت طر وق معمر التي أشار الهاقال الحرائطي في مكارم الاخلاق حدثناأ جدين منصور الرمادي حدثناعد الرزاق أخبرنا معمرعن الزهري عن كعب بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لبني ساء دة من سيدكم قالوا جدبن قيس قال بمسوّد تمو قالوا انه أ كثرنامالاواناء لي ذلك لنزنه بالبحل فقال النبي صلى الله عليه وسلم وأى داءأ دوأمن البحل قالوا فن سيدنا قال بشر بن البراء بن معرور (وقال على)رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله يبغض الخيل) مانع الزكاة أواعم (في حُياته السخي عندموته) لانه مضطرحين شد لا مختار قال العراقي ذكره صاحب الفردوس ولم يخر جهولا ولم أحدله اسنادا اه قلت بل أخرجه الخطيب في كتاب الحداد بسنده الى على رضى الله عنه (وقال أبوهر مرة) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السفى الجهول أحب الىاللهم العابد البخيل) قال العراقي رواه الترمذي بلفظ ولجاهل سخيي وهو بقية حديث ان السخي قريب منالله وتقدم اه قلت بل لفظ الصنف رواه الخطيب في كتاب البحلاء والديلي في مسند الفردوس من حديث أبي هر مرة الاان فيه العالم مدل العامد (وقال أموهر مرة أيضا) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله علمه وسلم لا يحتمم الاعمان والشعر في قلب عيد) قال العراقيروا والنسائي وفي استاده اختلاف اه قلت ورواه كذلك ابن حوير فى التهذيب مزيادة أبداو في روايقه أيضاف جوف رجل مسلم وروى ابن عدى في الكامل من حديث عبد الغفور بن عبد العزيز بن سعد الانصارى عن أسمعن حده بلفظ لا يحمم الاعمان

وقال على رضى الله عندة ال رسول الله مسلى الله عليه وسلم ان الله فض الحدل في حداله السخى عند موته وقال أبوهر برة قال رسول الله مسلى الله علم وسلم السخى الجهول أحب الى الله من العابد المختل وقال أيضا قال صلى الله عامه وسلم أنضا قال صلى الله عامه وسلم الشم والاعمان لا يحتمه ان في قلب عبد وقال أيضا خصلتان لا يحتمعان في مؤمن الحل وسوء الحلق وقال صلى الله عليه وسلم لا ينبغى لؤمن أن يكون بخيلا ولا جبانا وقال صلى الله عليه وسلم به قول قائلكم الشحيح أغدر من الفالم وأى طلم أظلم عند الله من الشع حلف الله تعالى بعزته وعظمته وحلاله لا يدخل الجنة مع يعولا وسلم بعضل و روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطوف بالبيت فاذار حل متعلق باستار السكعبة وهو يقول بحر منهذا البيت الاغفرت لى مغيل و روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطوف بالبيت فاذار حل متعلق باستار السكعبة وهو يقول بحر منهذا البيت الاغفرت لى فقال و يعدن المناطقة المالارضون فقال صلى الله عليه وسلم وماذنبال صفه الهوا عظم من أن أصفه الله و المناطقة المالارضون الله عليه و الله و الله عليه و الله عليه و الله و الله عليه و الله و الله عليه و الله و

فقال بلذنبي أعظم بارسول الله قال فذنبك أعظم أم الجبال فالبلذنبي أعظم بارسول الله قال فدنبك أعظم أم العارقال بلذني أعظم بارسول الله قال فذنبك أعظم أمالسموات قال إل ذنبي أعظم مارسول الله قال فسدنبك أغظم أمالعرش قالبل ذني أعظم مارسول الله قال فذنبك أعظم أمالله قال بل الله أعظم وأعلى قال وعل فصف لى ذنيك قال بارسول الله اني رحل ذوثروة مسن المال وان السائسل لمأتيني سأاني فكأنما يستقباني بشعلة من ارفقال صلى الله عليه وسلماليك عنىلاتحرقني بنارك فوالذى بعثمن بالهداية والبكرامةلوقت بين الركن والقام ثم صلت ألفي ألف عامم مكيت حي تحرى من دموعك الانهار وتسقى جما الاشصارثم مت وأنت لشملا كبك اللهف النار ويتمك أماعلتان العل كفروان الكفرفي الناو وعدل اماعلت ان الله تعالى قولومن يخل

والبخل فى قلب رجل مؤمن أبدا (وقال) صلى الله عليه وسلم (أيضا خصلتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الحاق) رواه الترمذي من حديث أبي سعيد وقد تقدم قبل هذاقر ببافه ومكرروقع هكذافي سائرنسخ الكتاب (وقال صلى الله عليه وسلم لا ينبغي للمؤمن ان يكون بخيلا ولاجبانا)قال العراق آم أره بهذا اللفظ آه فلتبلر واهمكذاهنادوالخطب فى كتاب الجلاء من حديث أبي جعفر معضلاورواه الططيب من حديث أبى عبدالرجن السلى موقوفا (وقال صلى الله عليه وسلم يقول قائلكم الشحيح أغدر من الظالم وأى طلم أعظم عندالله من الشح حاف الله تعالى بمزته وعظمته وجلاله لايدخل الجنه شعيم ولايخيل قال العرافي لم اجده بفالمه والنرمذي من حديث أبي بكرلا بدخل الجنة بخيل اه فلت وروى الخطيب في كتاب البخلاء منحديث ابن عر الشعيم لايدخل الجنة (و روى انرسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطوف بالبيث فاذا رجل متعلق باستارالكعبة وهو يقول بحرمة هذا البيت الاغفرت) لى (ذنبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلموماذ نبك صفعلى قال هوأعظم من ان أصفعاك قال ويحكذ نبك أعظم أم الارضون قال بلذنبي أعظم يارسول الله قال ويحك فذنبك أعظم أم الجبال قال بلذني يارسول الله قال فذنبك أعظم أم البحار قال بل ذنبي بارسول الله قال فذنبك أعظم أم السموات قال بلذني بارسول الله قال فذنبك أعظم أم العرش قال بل ذنه يارسولوالله قال فذنبك أعظم أمالله قالبل الله أعظم وأعلى قال و يحك فصف لحذ ذبك قال يارسول الله الحد حلذو ترومن المال وان السائل المأتيني ليسألني فكاغايستة ملني بشعلة من ارفقال صلى الله عليه وسالم البك عنى لا تحرقني بنارك فوالذي بعثني بالهداية والكرامة لوقت بين الركن والمقام غمصليت الغي ألف عام عُبِكَيت حتى تجرى من دموه كالانهارواله في الاشجار عمت وأنت التيم لا كالمالله في النارويحال أماعلت انالبخل كفروان الكفرفي النارويحك أماعلتان الله تعالى يقولومن يبخل فانما يبخلءن نف من وق شخ نفسه فاولئل هم المفلحون) قال العراق الحديث بعلوله باطل لاأصل ه (الا ثارقال ابن عباس رضى الله عنه الماخلق الله تعالى جنة عدن) وهي أوسط الجنات (قال الهائز يني فتر ينت م قال لها أظهرى انمارك فاظهرت عين الساسبيل وعين الكافوروعين التسنيم فتفعرمنهافي الجنان أنمار الجرو أنمار العسل واللبن مُقال لها اظهرى سررك وعبالك) مركة جمع الدوهي المكة (وكراسيك وحلك وحليك وخو رعينك فاطهرت فنظرا ليهافقال تكامى فقالت طو بىلن دخاني فقال الله تعالى وعزتي لاأسكنتك يخمسلا)رواه الطعراني في المكبير عن ابن عباس مر فوعابا فظ لما خلق الله عزو جل جنة عدن خلق فيها مالاء ينزأت ولاخطر على قاب بشرع قال لهاتكلمي فقالت قدأ فلح المؤمنون ورواه ابن عساكروزادع قالت أناحرام على كل بخيل وص اء ورواه أبوطاهر محدبن عبدالوآحد الظبرى المسرفي كتاب فضائل النوحيد والرافعي منحديث أنس الخلق اللهجنة عدن وهي أول ماخلقها الله قال لهات كامي فقالت لااله الاالله مجد رول الله قد أفط الومنون قد أفلح من دخل في وشقى من دخل النار (وقالت أم البنين) ابذه عبدالعز مر من مردان (أخت عمر من عبد العزيز)رجه الله تعمالي (اف البخيل لو كأن البخل قيما مالبسته ولو كان طُر يقاماً ساكمتُه وقال طلحة بن عبيدالله) التبي القرشي أحد العشرة رضي الله عند (اما لنجد

فاعا يخل عن نفسه ومن وق شع نفسه فاولئك هم الفلمون (الا آثار) قال ابن عباس رضى الله عن نفسه ومن وق شع نفسه فاولئك هم الفلمون (الا آثار) قال ابن عباس رضى الله عن نفسه ومن وق شعر منها في المناسلة وأنها والعسل واللبن فتر ينت ثم قال الها اطهرى المناسلة و المناسلة و حالي و السلمة و المناسلة و حال المناسلة و المن

باموالنامايد دالبخلاء لكننا شصروقال محدين المنكدركان يقال اذا أرادالله بقوم شراأس عليهم شرارهم وجعل أرزاقهم بايدى بخلائه م وقال على كرم الله وجهه في خطابتُه أنه سيأتى (١٩٨) على الناس زمان عنوض يعض الموسر على مانى يد ولم يؤمر بذلك قال الله تعانى

باموالناما يجده المخلاء ولكن نتصروقال عجد بن المسكدر) بن عبد الله بن المهدى التميي (كان يقال اذا أواد الله بقوم شرا أمرعليه مشرارهم وجعل أرزاقهم بايدى بخلائهم) وقدروى نحوذاك مرفوعامن حديث مهران وله محبة ولفظهاذا أرادالله بقوم خبراولى عليهم حلماءهم وقضى بينهم علماؤهم وجول المال في سمعائهم واذا أرادالله بقوم شراولى عليهم سفهاءهم وقضى بينهم جهالهم وجعل المال في بخلائهم أخرجه الديلي في مسندالفردوس (وقال على كرم الله وجهه في خطب مانه سيأتى على الماس زمان عضوض) أي شديدااراس كالدابة العضوض التي تكثر العض لنمسها (يعض الوسر على مافى يديه) من المال بنواجنه وهوكناية عن الامسال الشديد (ولم يؤمر بذلك قال الله تعالى ولا تنسو االمفضل بينكم) المرادبه مافضل من المال بعد حاجته كم (وقال عبد الله بن عمر و) بن العاص في الفرق بين الشيم والبحل (الشيح أشدمن النخللان الشعيم هوالذي يشم على مافى يدى غير وحتى يأخذ ويشم على غيره (علف يديه فعيسه) عنه (والبخيل هوالذي يبخل بمانى يديه) مماية ضلايه (وقال الشعبي) رحمه الله تعالى (لاأدرى أبهما أبعد غورانى نارجهم البخل أوالمكذب رواه ابن أبى الدنيانى الصمت عن احق بن ابراهم أخبرنا حرير عن بيان عنه الاانه قال في النار بدل في جهنم (وقبل وردعلي أنوشروان) بفتح الهمزة وضم النون وشروان كسحبان اسم ملك الفرس وكان مشهورا بالعدل (حكيم الهند وفيلسوف الروم) وهووا حد الفلاسفة رمعناه. الحكم الرومية (فقال أنوشروا الهندى تكام فالخير الناس من الني) أى وجد (مخياو عند الغضب وتوواً)أىمتحملًالغضبه (وفىالةولمتأنبا)أىمتثبتا(وفىالرفعـةمتواضعا وعلى كلذىرحم مشفةا وقال الرومي،تكم فقال من كان يخيلاورثء دوّه ماله ومن قل شكره) المنعمة (لم ينل النج ع) أى الظاهر بالقصود (وأهل الكذب مذمومون وأهل النميمة عوتون فقرا ومن لم يرحم) أى من ملكه (سلما الله عليه من لامرجه) وشاهده في كلام نبيناصلي الله عليه وسلم من لا يرحم لا يرحم (وقال الضحاك في قوله تعالى انا حَمَّانَا فَي أَعِنَا قَهِم أَعْلالاقال الْحِل المسكالله تعالى أيديهم عن النفقة في سييل الله فهم لا يبصرون الهدى) أخرجه الخرائطي في مساوى الاخلاق (وقال كعب الاحبار)رحمالله تعالى (مامن صباح الاوقدوكل به ملكان يناديان) يقول احدهما (اللهم عجل أمسك تلفار) يقول الثانى اللهم (عجل لمذفق خلفا) هكذاروا. صاحبالحلية وقدرواهالحاكهمن حديثأبي سعيد الخدرى وصحعه وتعقبه الذهبي وفيمز بإدةوملكان يناديانيا باغى الحيرهام ويقول الآخريا باغى الشرقصر (وقال) عبد الملك بن قريب (الاصمى) رجمالله تمالى (سمعت اعرابيا قدوصف رجلا فقال لقد صغر فلان في عيني) أىذل وحقر (لعظم الدنيافي عينه وكا ما السائل اذا واممك الموت اذا أتاه) عي يستثقله و يقشعر عنه و مزورو يكرهه كما يكره ملك الموت و مزور عنه (وقال)الامام (أبوحنيفة) رجمالله تعالى (لاأرى ان أعدل بخيلالانه يحمله المخل على الاستقصاء) في معاملاته (فيرأ خذفوق حقه) لا يحالة (خيفة ان يغبن فن كان هكذا لا يكون مأمون الامانة) فلا يعد ل (وقال على كرم الله وجهه والله مااستقصى كريم قط حقه) لانه (فال الله تعمالى عرف بعضه وأغرض عن بعض) أخوحه ان مردويه في تفسيره وأخرج البهتي في الشعب عن عطاء الخراساني قال مااستقصى حكم قط ألم تسمع الىةوله تعالى عرف بعضه وأعرض عن بعض وأخرج ابن أى حاتم عن محاهد قال الذي عرف أم مارية والذي أعرض قوله العائشة ان أبالـ وأباها يليان الناس بعدى مخافة أن يُفشو. (وقال) عمرو بن يحر (الجاحظ) البصرى يكني أباعثمان من وواعا اعتراه وله تصانيف في عدة من الفنون روى عن يزيد بن هرونُ وأبي نوسفُ القاضي وهنه عوت بن الزرع ومات سنة ٥٥٥ (ما بقي من اللذات الانلاث ذم المخلاء وأكل

ولاتنسوا الفضل بينكم وكالعبدالله بنعر والشم أشدمن العللان الشعم هو الذي يشم على مافي ما غيرهجني بأخذه وبشع بما فىد و نعيسه والمخيل هو الذى يخل عافى بده وقال الشعبي لاأدرى أبهما أبعد غورافىنار جهنمالبخلأو الكذب وقيل وردعلي أنوشر وان حكيم الهند وفلسموف الروم فقال الهندى تكام فقالخير الناسمس ألفى سخياوهند الغضب وقوراوفى القول متأنياوفي الرفعة متواضعا رعلى كل ذىرحممشفقا وقام الر ومى فقال من كان يخلاو رثءدة مماله ومن قسل شكرهلم ينل النجمع وأهل الكذب مذمومون وأهل النمعة عونون فقراء ومن لم برحم سلط عليهمن لارجـ أوقال الضعال في قــوله تعالى انا حعلنافي أعناقهم أغلالاقال العل أمسك الله تعالى أيديهم عن النفقة فيسبيل الله فهم لاسمر ونالهدى وقال كعب مامن صباح الاوقد وكليه ملكان يناديان اللهم عل المسك تلفاوع للنفق خلفا وقال الاصمعي معت

فقال لقد صغر فلان في عيني اعظم الدنيا في عينه و كاتما يرى السائل ملك الوت اذا أناه وقال أبو حنيفة رحمه الله لا أرى ان القديد أعدل عنيلالان النفل محمله على الاستقصاء في أخذ فوق حقه خميفة من أن بغين فن كان هكذ الايكون ما، ون الامانة وقال على حسكرم الله وجهه والله ما استقصى كريم قط حقه قال الله تعمل عرف بعضه وأعرض عن بعض وقال الجاحظ ما بقي من الله ات الاثلاث ذم المحلاء وأكل القديد وحلنا إربوقال بشر بنا لحرث المغيل لاغيبته قال الني صلى الله عليه وسلم انك اذالعيل ومدحت امر أ عندرسول الله صلى الله عليه وسلم فقالواصو امة قوامة الاأن فم ايخلاقال فاخيرها إذا وقال بشرالنظر الى البخيل يقسى القلب واقاء البخلاءكر بعلى قلوب المؤمنين وقال يعي بن معاذماف القلب الاستخياء الاحب ولو كانوا فارا والمخداد الابغض ولوكانوا أمراراوقال ان المعتزأ يخل (199)

> القديدودك الجرب) وفي كلمنها يجد الانساد لذه مالا عدفي فيرها (وقال بشربن الحارث) الحافي رحمه المه تعالى (البحيل لأغمية) لانه (قال النبي صلى الله عليه وسلم) لرجل (الناذ البحيل) فلو كان عبية لم يقل ذلك (ومدحت امرأة عنسد النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا صوّامة قوّامة) أى كثيرة الصيام والقيام (الاان فها يَحلاقال في اخيرها اذا) تقدم في آفات اللسان فهذا أدضايدل ان ذكر الرجل بالبخل لاغيبة ه (رقال بشر) وحمالله تعالى أيضا (النظرالي العيل يقسى القات وبقاء الخلاء كرب على قاوب الومنين) والقولان أخرجه الطميب في كتاب العلاء (وقال يحي بن معاذ) الرازى وجه الله تعدلي (ماني القلب الاستنياء الاحب ولو كانوا فارا والبخلاء لابغض ولوكانوا آمرارا) أخرجه أبونه يمق الحلية (وقال ابن المعتز) وهوأ نوالعباس عبسد الله بن المعتز بالله أبيء بدالله مجدين المتوكل على ألله أبي الفضل جعفر بن المعتصم العباسي وهو أقلمن ألف في البديع وله دنوان شعر (أيخل الناس عاله أجودهم بعرضه) لان من أكرم ماله أهان بورضه (ولقى يحيى بنزكر ياعلم ماالسلام الميس في صورته) الحقيقية (فقالله يا ابايس اخبرني باحب الناس اليك وأبغض الناس اليك فقال أحب الناس الى المؤمن البخيل وأبغض الناس الى الفاحق السخى قال لم قال لان الحيل قد كفانى عـ له والفاسق السخى أتخوف أن يطلع الله عليه في سخائه فيقبله ثم ولى) أى أدبر (وهو يقول لولاانك يحيى المأخسبرتك) وكانه أظهرته النصم في الجواب اكراماله علىالسلام (حكامات العلاء)

(فيل كانبالبصرة رجل موسر) أى غنى (بعدل فدعاه بعض حيرانه وقدم المه طباهمة) وهي أن يقطع اللعمو يشوى فى الطخيرف أى دهن كان فاذاً طبخ فى الماعة قلى سمى قلية (بييض فأ كل منه فا كثروجهل يشرب ألماء فانتنخ بطنه ونزابه الكرب والوت فعل يتاوى عيناؤشم الأ (فلما جهد والام وصف عاله لطبيب فقاللا بأس عليك تقياماأ كات) تبرأ (فقالهاه اتقياً طباهيمة ببيض أموت ولااتقياً طباهية بييض) فهذامن بخله آثرااطباهمة على العيدة (وقيل أقبل أعرابي بطاب رجلابين بديه تين) وهوالتمر المعر وف (فغطى التين بكسائه)من يخله كملام ا وفيت اركه (فيلس الاعرابي فقال له الرجل هل تحسن من القرآن شيأ قال نعم وقرأ) بعد الاستعادة والبسمالة (و لزبتون وطور سينين فقال) الرجل (وأين التين فقال هوتحت كسائك ودعابعضهم أخاله ولم بطعمه شيأ ألى العصرحتي اشتد جوعه و أخذه مثل ألجنون) فانه قد يعترى ذلك عند دخلو العدة (فا خذصاحب البيت العود) ليغني له (وقال له بحياتي أى صوت أشتم سي ان أسمعك) بهذا العود (قال صون المقلي) أي صوت قلية اللهم (ويعكي ان مجد بن يحيي بن خالد بن برمك) البرمكي حد ، خالد بن برمُك كان من عبدة النار فاسلم وولده أبوعلي يعبى بلغ الرتبة العلية في الثروة حتى ولى الوزارة للعباسين وأخبارهم مشهورة ومنهم محدبن جعفر بن يحي حدث وهومن مشايخ أبى داودوأ بو الحسن أحدين جعفر بن موسى بن يحيي المعروف بجعظة صاحب أخبارونوادر (وكان يحملا فبيم العلل) على خلاف شيمة أهل بيته فانهم كانواقد اشتهروا بالكرم (فسئل نسيبله كان يألفه) أى يعاشره (عنه وقالله قائل مضلى مائدته فقالهي فترفىفتر) والفتر بالسكسر مابين طرف الابهام وطرف السبامة بالتفريج المعتادوصفها في غايه الضيق (وسحافه)جمع صحفة بالفتح وهي الاناء الذي يؤكل فيه (منةورةمن حب الخشخاش) أى في غاية الصغر وه ي مبالغة (قيل فن يحضرها قال الكرام السكاتبون) وهم ملائكة

الناس بماله أجسودهم بعرضه والمي يحيى من زكريا علمهماالسلام اللسف صورته فقاله باللس أخبرني ماحب الناس الك وأبغض الناسالمكقال أحب الناس الى"الومن العنل وأبغض الذاس الي" الفاسق السخى قالله لم قاللان الخمل قد كفاني يخله والفاسق السخى أنخوف أن يطلع اللهءايه فى سخاله فيقبله ثمولى وهو يقول لولا أنك يحسى الما أخبرتك

(حكايات البخلاء) قيال كان بالبصرور جل موسر يخيدل ندعاه بعض جبرانه وقدم البهطياهمة بييض فأكل منه فاكثر وجعل شهر ب الماء فانتفخ بطنه ونزله الكرب والموت فعل يتاوى فلماحه رهالاس وصف حاله للطيب فقال لابأس علمك تقمأما أكات فقال داءأتقمأ طياهعية بسضااوت ولاذلكوقيل أقبل أعرابى بطلب رجلا و بين يديه تن فغطى الدن بكساثه فبلس الاعسرابي فقالله الرحلهل يحسن من القرآن شيأ قال نعم فقرأ والزيتون وطورسينين فقال وأين النين قال هوتحت كسائك يودعا بعضهم أخاله ولم يطعمه شيأ فحبسه الى العصرحثي اشتدجوعه وألخسذه

مثل الجنون فأخذصاحب البيت العودوقال له يحياني أى صوت تشتهى أن أجمعك قال صوت المقلى ويحكى أن مجدبن يحي بن خالدبن برمك كان يخيلا قبيح المعل نسئل نسيبله كان يعرفه عند وفعاله قائل صف لى مائدته وقال هي فترفى فترو عافه منة ورقمن حب الحشيماش قبل فنعضره افالاالكرام الكاتبون قال فاياً كل معسه تحدد قال بلى الذباب فقال سوأتك بدن وأنت خاص به وثو بك مخرق قال أناوا تله ما أقدر على ابرة أخيطه مها وأوماك بحد بيتا من بغسد ادالى النوبة عملوا ابراغ جاء محبريل وميكاثيل ومعه ما يعقق ب النبي عليه السلام بطلبون منه ابرة و يسألونه اعارته ما يا ها المخيط مها قيص يوسف الذى قدمن دبر ما فعسل به و يقال كان مروان بن أبى حفصة لا ياكل المحم مخلاحتى يقرم البه فاذا قرم اليه أرسل غلامه فاشترى له وأسافا كله فقيل له تراك لا تاكل الاالروس (٠٠٠) فى الصيف والشتاء فلم تختار ذلك قال نعم الرأس اعرف سعره فا من خدانة الغلام

وليس الحم اطنعه الغلام

فيقدران يأكلمنهان مس

عينا أواذنا أوخداوقفت

عــلىذاك وآكل منه ألوانا

عمنه لونا واذنه لوناولسانه

لوناوغاص متهلوناودماغه

لوناوأ كنيمؤنة طحهةفد

اجتمعت لى فبده مرافق

*وخرح وما ويدالخارفة

المهدى فقالت له امرأةمن

أهلهمالىءليكانرجعت

يالجائزة ذقال انأعطمت

مائة ألف أعطيتك

درهما فاعطى ستن ألفا

فاعطاها أربعـة دوانق

واشترى مرة لجابدرهم

فدعاه صديق له فردالعم

الى القصاب بنقصان دانق

وفال أكره الاسراف

وكان الدعش جار وكان

لاتزال يعرض علىه المنزل

ويقول لودخات فاكات

كسرة وملحا فيابى علمسه

الاعش فعرض علمهذات

نوم فوافقجو عالاعمش

فقال سربنا فدخلمنزله

فقرب البهكسرة وملحافاء

سائل فقال الهرب المنزل

اليمين والشمال (قال فياياً كل معه أحد قال بلي الذباب) وماقدرما يأ كل منه الذباب (سوأذله) أي قبحا (أنتخاصبه)ونسيبه وأليفه (وثو بك مخرق)أى مقطع (فقال انى والله ما أقدر على ابرة أخيط مها ولوماك محديينا من بغددادالى النوبة) وهي من بلاد السودان (مماوأ ابرائم جاءه جبريل ومكاثبل ومعهما يعقوب الذي عليهما السلام يطلبون منه ابرة)واحدة (ويسألونه اعرنا اياها انفيط م اقيص بوسف) عليه السلام (الذي قد) أي شق (من قبل) أي من قدام (مافعل)وهدا المنه بي في البخل وفيه مبالغات (و بقال كان مروان بن أبي حفصة لأيا كل الله م بخلاحتي يقرم البه) أى بشتاق اليه ويشتم يه والقرم نزوع النفس الى اللهم خاصة (فاذا قرم) اليه (أرسل فلامه فاشترى له رأسا) من رؤس الفنم المشوية (فأ كاه فقيل له نراك الاتأكلالرؤس) المشوية (فى الصيف والشاء فلم تختار ذلك فقال نعم الرأس أعرف شعره وآمن خياية الغلام) فيه (ولايستطيع ان يغبني فيه وليس الحم يطبخه الغلام فيقدران يأكل منه ان مس)منه (عيناأو أذناأ وخدا وقفت على ذلك) فهو محدود (و) معذلك (آكل منه ألوانا آكل عينه لوناوأذنيه لوناولسانه لونا وغلصمته) وهيرأس الحلقوم (لوناودماغه لوناق) معذ لك (أكفي مؤنة الطبخ فقداج معتلى في مرافق) وهذا بخل فيه نوع تدبير (و) يحكى أنه (حرج يومايريد الخليفة المهدى) العباسي (فقالت له امر أقمن أهله مالى عليك انرجعت بالجائرة) أى المراة والعطية (فقال ان أعطيتمائة ألف) درهم (أعطيتك درهما فأعملى سنين ألفا) درهما (فأعطاها أربعة دوانق) ولم يكمل لهادرهما (و) يحكى أيضاانه (اشترى مرة الى منزله (فرداللهم الى الى منزله (فرداللهم الى القصاب بنقصاندانق وقال أكر والاسراف وكان الدعش سليمان بنمهران الكوفى الفقيه (جاروكان لايزال بعرض عليمه المنزل يقول لودخلت فاكات كسرة وملما فيأبى عليمه الاعش)و يتعلل و يواعد (فعرض عليه ذات يوم فوافق جوع الاعش فقال سربنا فدخل منزله فقر باليه كسرة وملها) كا كان يعد وبه (اذسأل سائل الباب فقال رب المنزل بورك فيك فاعادعا بمالستلة فقالله بورك فيكفل أالالثاثة قالله أذهب والاوالله خرجت اليك بالعصاقال فناداه الاعش وقال اذهب ويحك فلاوالله مارأ يتنأحدا أصدق مواعيد منه منذمدة يدعونى على كسرة وملح فلا واللهمازادنى عليهما) والبخلاء أخباركثيرة ونوادرشهم وقداقتصر المدنف على هذا القدروهو الذي أورده الخطيب في كتاب البعلاء باسانيد. * (بيان الايثاروفضله)*

(اعلم أن السخاء والبخل كل واحد) منهما (منقسم الى در جات فارفع در جات السخاء الإيثار وهوان بحود الله الفير (معالحاجة اليه واعمال السخاء عبارة عن بذل مالا يحتاج اليه) سواء كان (لحمّاج أوغير محمّاج والبذل) مع وجود (الحاجة أشد) فلذا كان الإيثار أرفع در جانه وهذا هو حد السخاء في الخلوق وسماً في السخاد كره في الفصل الذي يليه (وكان السخاوة قد تنقسى الى ان يسخو الانسان على غيره مع المحمدة وبه (فالبخل قد ينقسى الى أن يبخل على نفسه مع الحاجة) المه (فكمن يحيل عسل المال وعرض فلا يتداوى) الجله (ويشقه على الشهوة فلا عنعه منها الاالبخل بالثمن) والامسال المال محمد فيه

بورك فيكفاعادعليه المسألة فقالله بورك فيك فلما سأل النالثة قالله اذهب والاوالله خرجت اليك بالعصاقال فنا ا الاعش (و) قرينة فقال اذهب و يحك فلاوالله مارا يت أحد ا أصدق مواعيد منه هو منذمدة بدعونى على كسرة وملح فلاوالله ما رادنى علم ما بدر بمات الايثار وفضله) به اعسام ان السخاء و لخل كل منه ما ينقسم الى درجات فارفع درجات السخاء الايثار وهوان يجود بالمال مع الحاجة اليه وانما السخاء عن بذل ما يحتم المناب المعامن على المناب المعامن على المناب المعامن على السخاوة قد تنته بى الى أن يسخو الانسان على غيره مع الحاجة المعامن عبل عسك المال وعرض فلا يتداوى ويشته بى الشهوة فلا عنعه منها الا المخل بالثمن فالمناب المناب المناب

ولووجدها مجانالا كلهافهذا بخيل على نفسه مع الحاجة وذلك بؤثر على نفسه غير مع اله محتاج البه قانظر ما بن الرجلين فان الاخلاق عطاياً بضعها الله حيث يشاء وليس بعد الايثار درجة فى السخاء وقد أننى الله على الصحابة رضى الله على به فقال و بؤثر ون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة وقال الذي صلى الله عليه وسلم أيما الرئ الشهرة وقود شهوته وآثر (٢٠١) على نفسه غارله وقالت عائشة رضى الله

عنهاماش مرسول اللهصلي الله علىه وسالم ثلاثة أمام متوالية حتى فارق الدنيا ولو شننالشعنا وليكا كألؤثر على أنفسناونزل برسول الله صلى الله عليه وسلم ضيف فلم معد عندأهله شدأ فدخل علمه وحلمن الانصار ذذهب بالضمف الى أهله شم ومنع بنن مدية الطعام وأمر امرأته باطفاء السراج وحعمل عديده الى اطعام كأنه رأ كلولا يأكل حي أكل الضمف الطعام فلمأ اصيم قالله رسول اللهصلي الله على وسار لقدعب الله من صنعمالايدلة الى منتفكم ونزات ويؤثرون على أنفسهم ولو كانجم خصاصة فالسعفاء شاقمن أخلاق الله تعالى والايثار أهلى درجات السحفاء وكان ذلك من دأبرسول الله صلى الله عليه وسلم حتى سماء الله تعالى عظم افقال تعالى وانك لعلى خلق عظم وقال سهل بنءبدالله التناترى قالموسى عليه السلام يارب أرنى بعضدر حان محمد صلى الله عليه وسارو أمته فقال ياموسى انكان تطيق **ذلك ولكن أريك منزلة من** منازله حاملة عظمة فضلته

(و)قرينةذلك أنه (لو وجدها مجانا) بغير عوض لا كلها فدل ذلك ان الامتناع منها الله الهولاجل البخسل (فهذا يعلى على المنافسة مع الحاجة وذاك يؤثر على نفسه غيره مع انه لاحاجة به الى ذلك فانظر مابين الرجلين) من التفاوت (فان الاخلاق عطاماً) من الملك الخــلاق حل سجانه (يضعهاالله حيث يشاء وليس بعد الايثاردرجة في السخاء وقد أثني الله تعالى على الصحابة) رضوان الله علمهم (فقال ويؤثرون على أنفسهم ولوكان بهم خصاصة)أى حاجة وفقر كاسيأتى قريبافى سبب نزواه (وقال لني صلى الله عليه وسلم أعمارجل) وفي رواية أعامى في (اشتهمي شهوة فردشهوته وآثر على نفسه عفرله) وفي رواية غفر الله له قال العراقي رواءابن حبان في الضعفاء وأبو الشيخ في الثواب من حمديث ابن عمر بسند ضعيف وقد تقدم انهى قلت وكذاكرواه الدارقطني فى الافراد وقد تقدم المصنف سبب هذا الحديث وهوماروا منافع ان ابن عراشتها سمكة طرية وكان فدنقه من مرضه فالتمست بالدينة فلم توجدت بعدمدة واشتريت بدرهم ونصف فأشو يتوجى بماعلى وغيف فقام سائل بالباب فقال اسعر الغلام افها برغية هاوادفعها اليه فالى الغلام فرده وأمره يدفعها اليه ثمجاعهم افوضعها بنيديه وقال كلهنيأ ياأ باعبد الرحن فقدأ عطيته درهما وأخذتها فقال لفهاوا دفعها البسه ولاتأخذمنه الدرهم فانى معترسول الله صلى الله عليه وسل يقول أعاامري اشتهى وذكرا لحديث (وقالت عائشة رضى الله عنها ماشب عرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام متوالية حيى فارق الدنيا ولوشئنا لشبعنا ولكنا كنانؤ ثرعلى أنفسنا) قال العراق رواء البيهقي فى الشعب بلفظ ولكنه كأن و ثرعلى الهمه وأول الحديث عندمسلم بالفظ ماشب عررسول الله صلى الله عاليه وسلم ثلاثة أيام تباعامن خبز تردى مفى اسبيله والشيخين ماشبه عآل محدمنذ قدم الدينة ثلاث ليال تباعاحتي قبص وادمسلم من طفام بر (ونزل برسول الله صلى الله عاليه وسلم ضيف فلم يجد عند أهاله شيأ فدخل عليه رجل من الانصار) وهو أبوطلحتر يدبن سهل رضى الله عنه (فذهب به الى أهله فوضع بين يديه الطعام) الذي هوقو ته وقوت صبيانه (وأمرامرأته)وهي أم سلم رضى الله عنها (باطفاء السراج) فقامت كانها تصلح السراج فاطفاته (وجعل عُديده الى الطاء أم كانه يأ كل أى نظهر من نفسه الاكل (ولاياكل) ايشارا (حتى أكل الضيف الطاءام) و بقي هووعياله مجهودين (فلما أصيم)وغداالى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفُد سبقه جبريل عليه السلامُ فأخبره بماصنع (قالله رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد عجب الله عز وجل من صنيعكم الليلة الى ضيفكم وزات و او رون على أنفسهم ولو كانجم مخصاصة) متفق عليه من حديث أبي هر روة (فالسحاء خاق من أخلاق الله الماد وقدروى أبونعم والديلي وأبو الشيخ وابن النجار من حديث ابن عباس السحاء خلق الله الاعظم أى فن تخلق به تخلق بصفة من صفاته تعالى (والايثار أعلى درجات السخاء وكان ذلك من دأبرسول الله صلى الله عليه وسلم) أي من طريقته (حتى سماً والله تعالى عظم انقال وانك لعلى خلق عظم) وقد تقدم الكلام على هذه الاتية في كتاب رياضة النفس (وقال) أبو مجد (سهل بن عدد الله) التسترى رجه الله تعالى (قالموسىعليه السدلام يارب أرنى بعض درجات مخدصلى الله عليه وسلم وأمنه قال باموسى انكان تطيق ذُلكولكن أر يكمنزلة من منازله جليلة عظيمة فضلته بم اعليك وعلى جمياع خلق قال) الراوى (فكشفله عن ما لكوت السماء فنظر الى منزلة كادت تتلف نفسه من أنوارها وقربه آمن الله عز وجل فقال بارب الماذا باغت به الى هذه الكرامة قال يخلق اختصصته به من بينهم وهو الايثار ياموسى لايأ تبني أحدمنهم قدعل به وقتامن عروالااستحبيت من محاسبته وبوائه من جنى حيث يشاء) نقله صاحب القون (وقيل خرج عبدالله

ر اتحاف السادة المتقين) - ثامن) جاعليك وعلى جيد عَ خلق قال فك شف له عن ملكون الدهوات فنظر الى منزلة كادت تتلف نفسه من أفوارها وقربها من الله تعالى فقال يارب عاذا بلغت به الى هذه الكرامة قال بعلق اختصصته به من بنهم وهو الاينار باموسى لاياً نبنى احدمنهم قدع ل به وقتا من عروا لا استعاد بتمو بتراقه من جنتي حيث بشاه وقبل فرح عدالته

أبن جعفر الحضيعة فنزل على تنخيل قوم وفيده غلام أسود يعسمل فيه اذ أنى الغلام بقوته فدخل الحائط كاب ودنا من الغلام فرمى الميه الغلام بقرص فأكله ثمر مى الميه الشائى والثالث فاكله وعبدالله وظرائيسه تقال ياغلام كم قوتك كل يوم قال مارأيت قال فل آثرت به هددا المكاب قال ماهى بارض كالآب انهجاء من مسافة بعيدة جاتعات كرهت أن أشبيع وهو جاتع قال في أنت صانع اليوم قال أطوى يومى هذا فقال عبد الله من حدا السخاء ان هذا الغلام لا سخى منى فاشترى الحائط والغلام ومافيه من الا تلان فاعتق الغلام

ابنجعفر) بن أبي طالب (الحضيعةله) خارج المدينة (فنزل على نخيل قوم ووجم غلام أسود) اللون (بعمل فيه) أي يخدم الارض (اذأتي الغلام بقوته)وهو ثلاثة أرغفة (ددخل الحائط) أي الستان (كاب ﴿وَدَنَامَنَ الْغَلَامُ وَرَى البِّهِ الغَلَامُ بِقُرْصَ فَلْكَاهُمْ رَى البِّهِ بِالثَّانِي وَالثَّالْ فَأَكا وعبد الله ﴾ بنجعفر (ينظر اليه) من بعيد (ققال ياغلام كم تو تك كل يوم قال ماراً يت قال فلم آثرت به هذا الحكاب فقال ماهي بارض كالأبانه) غريب (جاممن مسافة بعمدة جائعا فكرهت رده قال فيا أنت صائع البوم قال أطوى يوى دنا) جوعاً (فقال عبدالله بنجعفر الام على السعاء ان هذا لا يحنى منى فاشترى الحائط والغلام وماذ بسن الا "لات فاعدَّق الغلاء ووهبه. نه) أي الحائط وماذيه (وقال عمر) رضي الله عنه (أهدى الى رجلمن أمحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال ان أخى كان أحوج منى اليه فعث به اليه) فلما وصل اليه قال ان أخى فلامًا كان أحوج منى اليه فبعث به اليه (فلريز ل يبعث به كل واحد الى آخر حتى تداوله سبعة ابيات ورجع الى الاول) نقله صاحب القوت (وبات على من أبي طالب كرم الله وجهه على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم) عند مخرجه الى الغار (فاوحى الله تعالى الى حبريل وميكا أيل عليه ما السلام اني آخيت بينكا وجعات عمر أحدكما أطول من عرالا خرفا يكما وترصاحبه بالحياة فاختار كالهما الحياة وأحباها فأرحى الله تعالى البهما أفلاكنتم امثل على من أبي طالب آخيت بينه وبين نبي محمد صلى الله عليه وسدا فمات على فراشه يفديه بنفسه و او ترويا لحداد اهبطاالي الارض فاحفظا من عدوه فهبطا (فكان حبربل عليه السلام (عندرأسه وميكانيل) عليه السلام (عندرجليه وجبريل عليه السلام ينادى يخبخ من مثلكْ يا ابن أى طالب والله تعالى يماهي بك الملائكة فانزل الله عز وجل ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاءمرضات اللهوالة رؤف بالعباد) قال العراقي واه أحدمن حديث ابن عباس شرى على نفسه وابس نوبالنبي صلى الله عليه وسلم ثم نام مكأنه الحديث وليس فيهذ كرجبريل وميكاثيل ولم أقف لهذه الزيادة على أصلوفيه أنوبلم مختلف فيه والحديث منكرورواه الحاكم فىالمستدرك وأعله عبد الغني بن سعيدفى كاب ايضاب الأشكال (وعن أبي الحسن الانطاك) لهذكرفي الحلية وفي الرسالة (اله اجتمع عنده نيف وثلاثون نفسا وكانوا فىقربة بقرب الرى) احدى مدن خراسان (ولهمأرغفة معدودة لم تشبع جميعهم فكسر واالرغفان واطفواً السراج وبالسوالطعام) وأوهم كل واحدُ صاحب انه يأ كل (فلمارفع فاذا الطعام يحاله ولمية كل واحدمهم شيأً ايثار الصاحبه على نفسه و روى انشعبة) بن الح اج بن الورد العديد أبابسطام الواسطى ثم البصرى أمير المؤمنسين في الحديث وكأن من العباد الزهاد مأت سنة ستين (جاءه سائل ولم يكن عنده شي فنزع خشبة من سقف بيته فأعطاه ثم اعتذراليه) وقال صاحب الرسالة سمعت أباعبد الرجن السلمي يقول كان الاستاذ أبوسهل الصعاوك بتوضأ بومافي صفن داره فدخل انسان فسأله شدياً ولم يعضروشي فقال اصبرتي أفرغ فصبر فلاافرغ فالخذا لقوقه وخرج غمصرحتي بعد فصاح وقال دل انسان وأخذا لقمقمة فشواخلفه فلإيدركوه وانمافعل ذلك لان أهل المنزل كانوا ياومونه على البذل (وقال حذيفة العدوى) هكذا في سائر النسخ ولم أجداه ذكرا في الصابة ولعل الصواب وقال أبوحذيفة في المبتدا عن العدوى قال بعض بنى الغيرة (العلقة يوم اليرموك) موضع بالشام وغزوته معروفة (لطاب بن عمل)

ووهمه منسه وقال عررضي اللهعنه اهدى الى رحل من أحداب رسول الله صلى الله علمه وسلم رأس شاة فقال ان أحى كان أحوج منى اليه فبعث به اليه فلم ولكل واحسد يبعث بهاتى آخر حتى تداوله سبعة أسات ورجع الى الاؤل وبات على كرم الله وجهــهعلى فراش رسولالله صلىالله علمه وسلم فأوحى الله تعالى الىجسىريل وميكائبسل علمهماا لسلام انىآخمت بينكاو جعلت عرأحدكا أطولمنعرالا خوفأكما تؤثرصاحيه بالحماة فاختارا كالاهدماالحاة وأحباها فأوحى الله عسزوجسل الهما فلاكنتمامثل على أبن أبي طالب آخيت بينه وبين بي محسد صلى الله عليهوسلم فباتعلىفراشه يفديه بنفسه وبؤثر بالحياة اهبطاالي الارض فاحفظاه من٥ ـ دوه فر كان جر ال عنددرأسه ومكاشل عند رحليه وجبر بلعليه الســــلام يقول بح بح من مثلك ياابن أبى طالب والله تعالى يباهى بكالملائكة

فائزل الله تعالى ومن الناسمن بشرى نفسه بتغاء مرضات الله والله رؤف بالعباد وعن أبي الحسب الأنطاك انه اجتمع في عنده نيف وثلاثوت نفساو كانوافي قرية بقر ب الرى ولهم أرغلة معدودة لم تشبيع جيعهم في كسير والرغفان وأطفؤاا اسراج وجلسوا الطعام فلي الطعام أطفوا السراج وجلسوا الطعام فلي الطعام أطفاء الطعام بعده المعام المعام بيئه فاعطاء ثم اعتذر اليه وقال حديثة العدوى انطاقت وم البرموك أطاب ابن عملى

ومع شي مناءوا نا أقول ان كان به رمق سفيت به وجهده فاذا أنابه فقلت أسفيك فاشارالى أن نم فاذا وجدل يقول آم فاشارا بن على المناب كان به ومقدة بين ومع شي من العاص فقلت أسقيك فسمع به آخوفق ل آم فا شاره شام انطلق به المه فئته فاذا هو قد مات فرجعت الى هشام فاذا هو قد مات و حدمت الى المنابع على المنابع على المنابع على المنابع على المنابع على المنابع المنا

بعسض الصوفية قال كنا بطرسوس فاجمعناجاعة وخرجنا الىباب الجهاد فتبعنا كاب من البلد فلما بلغنا ظاهرالباب اذانعن مدالة مستة فصد عدماالي موضع عال وقعدنإفلمانظر الكاب الحالية وجرع الى البلد شعادبعدساعة ومعه مقدار عشرين كابا فجاء الى تلك المستة وقعد ناحمة ووقعت الكلاب في الميتــة فما زالت تأكلها وذلك الكاب قاءد ينظرالها حــتى أكات السَّةُو بني العظم ورحعتالكلاب الى البلد فقام ذلك الكاب وجاء الى تلك العظام فاكل ممايق علمهاقله لاثم انصرف وقدذ كرنا جلةمن أخبار الايثار وأحوالالاواماءفي كتاب الفقر والرهد فلاحاحة الىالاعادة هــهنا و بالله التوفيق وعلمه النوكل فبمما ىرضيە، عزوجل ﴿ (بيان حــد السفاء والبخــل وحقيقتهما) * لعلك تقول قدعرف بشواهدالشرع ان العدل من الملكات

فى القتلى (ومعي شي من ماء وأنا قول الكان به رمق سقيته ومسحت وحهه فاذا أنابه فقلت سقيك فأشار أن نع فادارجل يقول آه فأشارا بن عي الحان الطلقبه) أى بالماء (البه قال فيته فاذا هوهشام بنا العاص) أخوعروبن العاص قالمابن المبارك فحالزهدون جربن حازم ون عبدالله بن عبدت عيرقال مرعرو ابن العاص بنفرمن قريش فذكر واهشاما فقالوا أيهما أفضل فقال بحروشهدت أناوهشام اليرموك فقلنا نسأل الله الشهادة فلاأصحنا حرمتها ورزقها واكنذكرموسى بنعقبة وغيره انه استشهد باجنادين (فقلت أسقيك فسيمع بهآ خرفقال آء فاشارهشام انطلق به اليه فحشته فاءا هوقدمات فرجعت الى هشام فاذا هوقد مات فرجعت الى اب عى فاذا هوقدمات) وقدذ كر أصحاب المغازى انه استشهد بالبرمول عكرمة بن أبيجهل وسهيل بن عمروسهل بن الحارث والحارث بن هشام وجماعة من بني المغيرة فاتوا بمناء وهم صرعي فتدا فعواحتي ماتواولم يذوقوا المباءوأتى عكرمة بالمباء فنفار الىسهيل ينظراليه فقال ابدأج ذاو تظراسهل بن الحارث ينظر اليه فقال أبدأ بهذا فماتوا كلهم قبل ان يشربوا فربهم خالدبن الوليد فقال بنفسى انتم (وقال عباس بن دهقات ماخرح أحدمن الدنيا كادخلها) أي عاريا خالصا (الابشر بن الجرث) الحافي (فانه أتاه رجل في مرضه فشكا اليه الحاجة فغزع قميصه فاعطاء اياه واستعار ثو بافحات فيه و)حكى (عن بعض الصوفية قال كتابطرسوس) مدينة على ساحل البحرمن طرف الشام وهي بالاقليم المسمى بسين وكانت تغزى من بلادالروم (قاجتمعنا جماعة وخرحناالى باب الجهاد فتبعنا كاب من البلد فل بلغنا باب الجهاد اذا نحن بدا بة ميتة فصعد ناالى موضع خالوقعدنا فليتظرالكابالىالميتةوجعالىالباد ثمعادبعدساعة ومعممقدارعشر بزكابا فجاءالىتلك المية وقعد ناحية ووقعت المكادب فى الميتة) تنهشها (فماز الت تا كلوذ الث المكاب قاء دينظر البهاحتي أكات الميتة وبقي ذلك العظم ورجعت المكارب الى البلد فقام ذلك المكاب وجاءالي تلك العظام فأكل مميا بقي على العظم قليلاثم انصرف) فهذامن ايشاره (وقدذ كرنا - له من أخبار الايشار وأحوال الاولياء في كتاب الزهدوالفقر فلانعده) * (بيان حدالسفاء والعفل وحقيقتهما)*

(العالم تقول قد عرف بشواهد الشرعان المجل من المهلكات ولكن ماحد المجل و عادا و عبد الناس و مامن انسان الاوهو مرى نفسه سخيا و رعما مراه غيره بخيلا وقد و و دامن انسان الاوهو مرى نفسه سخيا و رعما مراه غيره بخيلا و قدة ول قوم هذا بخل و قول آخر و تاليس هذا من المجل و مامن انسان الاو يحد فى نفسه حياللمال و و و و الله (و عسك فان كان و مير بامساله المال يخيلا فاذ الا ينفل أحد من المجل و المجل و اذا كان الامساله فيا المجل الذى وجب المهلال المجل و المهلال المحالة فيا المجل الذى وجب المهلال و و و و ثالم المحل المحل و المحل

ولكن ماحد البخلوء اذا يصير الانسان بخد الاومامن انسان الاوهو برى نفسه سخياور عابراه غيره بخيلا وقد يصدر فعل من انسان فيضلف فيسه الناس فيه قول قوم هدذا بخلوية فورن ليس هدذا من البخلومامن انسار الاو يحدمن نفسه حياللمال ولا جاديد فظ المال و عسمه فان كان يصد بالممال ولا معنى المخل الالامسال و عسمه فان كان يصد بالبخل ولامعنى المخل الالامسال في عسمه فان كان الامسال مطلقاً لا وحب المخلولا وماحد السخاء الذي يستحق به العبد صفة السخاوة وثواج افنة ول قد قال فا تاون حد المخل منع الواحب في من أدى ما يجب عليه فليس بخيل وهذا غير كاف فان من يرد الله ممثلا الى القصاب والخير المغيار بنقصان حبة أو فعف حبة فانه بعد بخيلا

بلاتفاق وكذلك من يسلم الى عياله القدر الذي يفرضه القاصى شميضا يقهم فى لقمة ازداد وهاعليه او محرة أكاوها من ماله بعد يخيلاو من كان بين يديه رغيف فحضر من يفان أنه يا كل معه فأخفاه عنه عد يخيلا وقال فائلون البخيل هو الذى يستصعب العطية و هو أيضا فاصرفانه ات أريد به انه يستصعب كل عطية فكم من يخيسل لا يستصعب العطية القليلة كالحبة وما يقر ب منها و يستصعب ما فوق ذلك وان أريد به انه يستصعب بعض المعالما في امن جواد الاوقد (ع.م) يستصعب بعض العطايا وهو ما يستخرق جميع ماله أو المال العظم فهدا الا يوجب الحكم

بالاتفاق)مع انه لم عنع الواجب (وكذلك من يسلم الى عباله القدر الذى فرضه القاضي غم بضايقهم فى ادّمة رادوهاعليه أو عُرةً إ كاوها من ماله عد بخيلا) مع اله لم يضايق فى القدر الواجب (ومن كان بين يديه رغيف فضرمن يفان اله يأ كلمعه فاخفاه عنه عد يخيلا مع أن اشراكه فى الرغيف لم يكن ممايج ب حيى يكون اخفاؤ وعنه تخلا (وقال قائلون الخمل هو الذي دستصعب العطمة) أي يعده اصعبة على نفسه ربال صاحب الرسالة حقيقة الجودان لاي عب عليه البذل (وهو أيضافاصر) في فهم الرام (فانه ان أربد انه يستصعب كله طية فكم من بخيل لايستص بالعطية القليلة كالحبة ومايقرب منهاو يستصعب مافوقه وان أريدبه انه وستصعب بعض العطايا)لا كاها (فمامن جواء الاوقد يستصعب بعض العطايا وهوما يستغرق جيمه ماله أوالمال العظيم) الذيلة صورة (وهذالايوجب الحميم بالبخل وكذلك تكاموا في الجود) واختلفوا فيه (فقيل الجودعظاء بلامن واسعافُ من غير رؤية) أي لاين في عطائه ولا برى في نفسه انه أسعف (وقبل اَلْجُودَعَطَاءُمنَ فَيرِمُسَالُةً)بِلَيْكُونَ ابْتَدَاقُهُ (عَلَى رَوَّ يَهُ التَّقْلَيْلِ) بَانْ يَرَى مَا أَعْطَاءُقَلِيلا (وقَيلُ الْجُود السرور بالسائل والفرخ بالعطاء لماأمكن) وقيل الجودهولين النفس بالعطاء وسعة الفلب للمواساة وهذانقله ابن الموربي (وقبل الجودعطاء على رقح ية أن المال لله تعالى والعبدلله تعالى فيعطى عبدالله مال الله على غير روُّ يه الفقر) وهو قول لبعض الصوفية وقيل الجودهو اجابة الخاطر الاول وقيل الجود افادة مايفني لااغرض (وقبل من أعطى البعض وأبق البعض فهوصاحب هناءومن بذل الاكثر وأبقى لنفسه شيأفهو صاحب حودومن قاسى الضراءوآ ثرغبره بالبلغة فهوصاحب يثارومن لم يبذل شيأ فهوصاحب يخل)وهذا القول نقله القشيرى فى الرسالة عن شيخه الاستاذ أبى على الدقاق وقال بعضهم السيخاء الراج العبد بعض ماعلكه بسهولة والايثار اخراجه جميع ماعلكه بسهولة مع حاجته اليه وهذا لقول بمعنى الذى نقله الفشيرى (وجلة هذه الكامات غير محمطة بحقيقة البخل والجوديل نقول المال خلق لحكمة ومقصود وهوصلاحه كحاجات الخلق وعكن امساكه عن الصرف الى ماخلق للصرف البه وعكن بذله بالصرف الى مالا يحسن الصرف السهو غكن النصرف فيه بالعبدل وهوان محفظ حيث يجب الحفظ ويبذل حيث يجب البذل فالامسالُ حدث تعب الدذل يخل والبذل حدث يحب الامسالُ تبذير و بينهما وسط وهوالحمود) ومنه قول بن تبذير و عَلرتبة * وكالهدين الارادقيل

(و رابغى ان يكون السخاء والجوده بارة عنه اذا م يؤمر رسول الله صلى الله علمه وسلم الابال هاء وقد قبل له ولا تجعل بدا معاولة الى عنقل ولا تبسطها كل البسط) فهذا اشارة الى المقام الوسط (وقد قال تعالى والذين اذا أنفقو الم يسرفوا ولم يقتروا فالجود وسعا بين الاسراف والاقتار و بين البسط والقبض وهوات يقر بذله وامساكه بقدر الواحب ولا يكفى ان يفعل ذلك يحوار حهما لم يكن قامه طيم ابه) منشر حا (غير منازع له فيه فأن بذل في محسل وحوب البذل ونفسه تنازعه وهو يصابرها فهومتسخ) أى متسكاف السحاء (وليس بسخى) حقيقة (بل ينبغى ان لا يكون لقله علاقة مع المال الامن حيث براد المال وهو صرفه الى عاجب صرفه اليه) وقال الماوردى حد السحاء بذل ما يحتاج المدعند الحاجة وان يوصل الى مستحقه قدر الطاقة

حيث عب البذا فالامسال حيث عب البذل بحل والبذل حيث عب الامسال تبذير وبينهما وسطوهو انجود وينبغى أن يكون وندبير السخاء والجود عبى المسلم المسلم السخاء والحيد المسلم المسلم المسلم السخاء والمسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم والمسلم المسلم والمسلم والمسل

بالعفل وكذلك تكاموافي الجود فقبل الجودعطاء بلا مناوا سعاف من غيررؤ يه وقبل الخود عطاء منغير مسألة على رؤ مة التقليل وقيمل الجدود السرور بالسائل والفرخ بالعطاء المأمكن وقبل الجودهطاء عالىرۇية انالال لله تمالى والعبدلله عزوجل فيعطى مبردالله مال الله على غمير رؤية الفقر وقيل من أعطى المعضُ وأبقي البعض فهوصاحب سناء ومن مذل الاكمير وأبقى لنفسه شميأفهوصاحب جودومن قابي الضروآثر غميره بالباغة فهوصاحب ابشار ومن لم سندل شمياً فهوصاحب مخسل وجلة هذه الكامان غيرمحمطة عقمقة الجودوالعل بل نقول المال خلق لحكمة ومقصود وهوصلاحه لحاجات الخلمة وتمكن امساكه عن المرف الى ماخلق الصرف اليهو عكن مذله بالمرف الحمالا يحسن الصرف المهوعكن التصرف فمه بالعدل وهوان يحفظ حيث يحب الحفظ ويبذل

فان قلت فقد مارهد فاموقوفاه لى معرفة الواجب في الذي يجب بذله فاقول ان الواجب قسم مان واجب بالشرع وواجب بالمروء والوادة والسخى هو الذى لا يمنع واجب الشرع أيخل كالذي يمع والمستخى هو الذى لا يمنع واجب الشرع أيخل كالذي يمع والمدامن والمنافذ كان كان و عنع عماله وأهله النفقة أو يؤديها ولكنه يشق عليه فانه بحيل بالطبيع وانحا يتسخى بالتكاف أو الذي يتمم الحبيث من ماله ولا يعلى من أطب ماله أومن وسطه فهذا كله يخل * وأماواجب (٢٠٥) المروء فهو ترك المفاية قو الاستقصاء في

المحقرات فانذلك مستقيد واستقماح ذلك يختلف بالاحوال والاشخاصفن كثراله استقيم منسهمالا يستقرم من الفيقير من المضابقية واستقيمن الر-ل المنايقة مع أهله وأقاربه ومماليكه مالا يستقم مع الاجانب ويستقيم من الجارمالا بستقجمع البعيد ويستقيم فى الضيافة من المضايقة مالا يسمة جرفي المعاملة فعناف ذلان وافسهمن المضايقة في ضمافة أومعامله و بمافيه المضايقة من طعام أوثو باذيستقيه في الاطعمة مالا يستقين غميرها ويستقيم في سراء الكفن مثلا أوشره الاضعيمة أواسراءخمبز المدقة مالايستقيم في غيره من المضايقة موكداك عن معه المضارة قمن صدرق أو أخ أوقر يبأوزو جةأو وآد أوأجنب وعنمنه المضايقة منصبي أوامرأة أوشيخ أوشاب أوعالمأو جاهدل أوموسر أوفقير فالتغمل والذي عنع حيث

وتدبيرذ الممنصعب واعل بعض من يحب ان ينتسب الى المكرم بنكر حد السيفاء و يجعل تقدير العطية فمه نوعامن العلوان الجود بذل الوحودوهذا تكاف يفصى الى الجهل بعدود الفضائل ولو كان حدالجود بذل الموجودا كان السرف موضع ولالا تبذير موقع وقد وردال كتاب والسينة بذمهما واذا كان السخاء محدودا فمن وقف على حده مى كر عماوا ستوجب المدح ومن قصرعه كان بخيلا وأستوجب الذم (فان قات فقد صارهذام وقوفاعلى معرفة الواجب فساالذي بذله يجب فأقول الواجب قسمان واجب بالشرع وواجب بالروأة والعادة والسخى هوالذى لابنع واجب الشرع ولاواجب الروءة فانمنع واحدا منهما فهو بخبل ولكن الذي عنع واجب الشرع ابخل) أي أشدفي صفة البخل (كالذي عنع أداء الزكاة) فلا يزكى (ويمنع عماله وأهله المفقة) فلاينفق عليهم (أو يؤديها) أى الزكاة (ولكن بشق عليه) و يستصعبه (فانه بخيل بالطبيع واغما يتسخى بالتكاف من غيرانشراح صدر (أوالدي يتيم الخبيث من ماله) أي يقصد وفنه ينفق (ولا يطيب قلبه ان يعطى من أطيب مانه أو من وسطه)وقد قال تعالى ولا تهموا اللبيث منه تنفقون (فهذا كالمعل وأماوا حب المروأة فهوترك المضايقة والاستقصاء في الحقرات) والترقيق فيها (فان ذلك مستقيم) مخالف وصف المكرم وقدروى عن على رضى الله عنه ما استقصى كريم حقه قط كاتقدم (واستقباح ذلك عنلف بالاحوال والاشخاص أى باختلافها فقد يكون في حال وفي شخص يستقم أشد الاستقباح دون حال وشغص (فن كثرماله يستقر منهمالا يستقرمن الفقير) الذي لامالله (من ألمضايفة) والاستقصاءفي الحساب وألعاملة (ويستقبح من الرجل المضاية ةمع أهله وأقارب وممد ليكه مالايستقبر مع الاجانب ويستقبر من الحارمالا يستقيم مع البعيد ويستقير في الضيافة من الضايقة مالا يستقيم أقل منه في المبايعة و المعاملة والمحاسبة (فبختلف ذلك عانيه من المضايفة في ضيافة أومعاملة و بمايه المضايقة.ن طعام أوثوب اذ يستقب فى الاطعمة مالا يستقح في غيرهاو يستقيم في شراء الكفن) للميت (مثلاً أوشراء الاضحية) انسكه (أوخير الصدقة) الفقرا، (مالاً يستقيم في غيره من الضاية قوكذ النَّ بمن معدالُمَا يقدَمن صديق أوأخ أوقر يب أو زُ وجة أُدُولِدا أُو أُجُنبي) فيسانح مع الاول دون الآنير (و بمن منه المضايقة من صبى أُوامراً: أُوشِيح أُوشاب أوعالم أوجاهل أوموسر)أى غنى (أونقير)أوصالح أوطالح أوذى مروءة أوسوقى فالبخيل هوآلذى يمنع ح. ث ينبغي ان لا عنع اما بيح كم الشرع واما يحكم المروءة وذلك لا عكن التنصيص على مقد أره) اعدم لوقوف على حده (واعل حد المخل هو امساك المال عن غرض ذلك الغرض هوأ مم من حنظ المال) وامساكه (فان صيانة الدين أهم من حفظ المال) لشرف الدين وخساسة المال (فيانع الزكاة) ومانع (الفقة) من نجب (بخيل وصانة المروءة أهممن حفظ المال) والرادبالمروءة ه االانسانية وهي الصفة التي م ايصير الأنسان انسانا كاملا (والمضايق فى الدقائق) أى فى الامور الدقيقة الحقيرة (معمن لاتحسن المضايقة معه هاتك سدر المروءة لحب المال فهو بخيل ثم تبقى درجة أخرى وهي أن يكون الرحل بما يؤدى الواجب المفروض علمه (و بحفظ المروء ولكن معه مال كثير قدجهه وابس بصرفه الى المدقات والى الممتاحين فقد تقابل غرض حفظ المال ليكونله عدة على نوائب الزمان وغرض الثواب ليكون رافعالد رجاته فى الاخوة

ينبغى أن لاءنع اما يحكم الشرع واما يحكم الروءة وذلك لا يكن التنصيص على مقداره وله لحد دالبخل هو المساك المال عن غرض النه الغرض هو أهم من حفظ المال عن غرض النه الغرض هو أهم من حفظ المال فانصانه الدين أهم من حفظ المال والمائق في الدقائق مع من لا يحسن المضايقة منعه ها تك سترالمروء أحب المال فهو يخيل ثم تبقى درجة أخرى وهو أن يكون الرب ل من يؤدى الواجب و يعفظ المروءة ولمكن معممال كثير فلا جعمليس يصرفه الى الصدقات والى الحماجين فقد تفايل غرض حفظ المال المكون له عدة على نوائب الزمان وغرض الثواب ليكون وافعاد رجاته في الا تخوة

خامساك المبال عن بذا الغرض بخدل عندالا كياس وليس بخل عندعوام الخلق وذلك لان تغار العوام مقصو وعلى حفاوظ الدنيافير ون امسا كمادفع فوائب الزمان وسما وربما يظهر عند العوام أيضاءه الجل عليه ان كان في جواره محتاج فنعه وقال قد أديت الزكاة الواجبة وليس على غيرها و يختلف استقباح (٢٠٦) ذلك باختلاف مقد ارمله و باختلاف شدة حاجة المحتاج وصلاح دينه واستعقافه فن أدى

فامساك المال عن هذا الغرض بخل عند الاكباس وليس بعل عندعوام الخلق) ومن ذلك ماقرأت في كتاب صفوة التاريخ قال الربيع قال المنصور لعمومت الناس يبخلوني وماأنا بيخيل ولكن رأيت الناس عبيدالديناروالدرهمفاردت أنأحظرهاعليهم فاستذلهم بذلك وقدوصل عومته في وقت واحدبعشرة ألف ألف درهم وامتدحه أبن هرمة فاستحاد قصيدته وأمرله بعشرة آلاف درهم ثمقال له احتفظ بم افانك أوّل من أخذها منى وآخرمن يأخذها فقاللها بنهرمة الا آتيك بمايا أمير الؤمنين بوم القيامة بخاتم صاحب بيت المال ووصل شبيب بن شيبة بكلام تكام به بين يديه فاعجبه بعشرين الف رهم (وذلك لان نظر العوام مقصورعلى حدود الدنيافيرون امساكه لدفع نوائب الزمان مهما) ويقولون الدراهم البرش تنفع للايام السود (ورعمايظهرعندالعوام أيضاحه البخل عليه ان كان في جواره محتاج فنعه وقال قداديت الزكاة الواجبة)على (وليس على غيرها) فلاأعطى ماليس على (و يختلف استقباح ذلك باختلاف مقدار حاله وباختلاف شدة حاجة المحتاج وصلاحه ودينه واستعقاقه فنأدى واجب الشرع وواجب الروءة اللاثقة به فقد تبرأ من البحل) وتنصل من تبعيته (نعملاية صف بصفة الجودوالسخاء مالم بمذل زيادة على ذلك) من فاضلماله (لطلب الفضيلة) عندالله (ونيل الدرجات) العالية (فأذا أتسعت نفسه لبذل المال حيث لانوب مالشرع ولاتتوجه اليماللامة فى العادة فهوجوا دبقدرما تتسعله ففسه من قليل أوكثيرو ورجات ذلك لاتفصرو بعض البناس أجود من بعض) وقدصه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان أجود بالخير من الربح المرسلة (واصطناع المعروف وراءما توجبه العادة والمروءة هوأ لجود وايكن بشرط أن يكون عن طيبة نفس وانشرآح صدر أولايكون عن طمع ورجاء خدمة أومكافأة أوشكر أوثناء فانمن طمع فى الشكر والثنأء فهو بياغ وليس بحوادفانه يشترى المدح عاله والمدح لذيذ) لذامعنو يه (وهومقصود في نفسه) ومنه قول ليس بعطيك الرجاء والحو * فواكن بالذطع العطاء

(والجودهو بذل الشئ من غير غرض) دنيوى أو أخروى (هذا هو الحقيقة) اللغو ية (ولا يتصوّر ذلك الامن الله تعالى فهوالجواد على الحقيقة وأفرادا لجودالعفو عندالقدرة والوفاء عندالوعد والزيادة على العطاء منتهى الرجاء وعدم المبالاة بكم أعطى ولالن اعطى وعدم الاستقصاء في العتاب عند الجفاء واغذاؤه عن الوسائل وأأشــفعاء وعدم اضأعة مزبه التجا فهذهالافراد متى اجتمعت فيهفذلك الجوادا اطلق (فاماا الا دى فاسم الودعليه مجاز) عن تلك الحقيقة (اذلا يبذل الشي الالغرض) من اغراضه (ولكنه اذالم بكن غرضه الاالثواب في الاسخرة أو اكتساب فضيلة الجود وتطهير النفس عن رد الة البخل فيسمى حوادافان كان الباعث عليه الخوف من الهجاء مثلا أومن ملامة الخلق أوما يتوقعه من نفع يناله من المنع عليه فكل ذلك ليسبا لجودلانه مضطر المبهذ البواعث وهي أعواض معلة له عليه فهوم متاض لاجواد) ومنه قول

فتى يشترى حسن الثناء بماله ﴿ ويعلم أن الدائرات تدور أبىنواس وتاحراار لارال له * ربحان في كل مخدر تحره وأحسن منه قول ابن الرومي

أحروحدواغاطأب الاحسر ولكن كالاهمااء وره

(كاروىءن بعض المتعبد النائم اوقفت على) بي حبيب (حبان بن هلال) الباهلي ويقال السكماني البصرى قال ابن معين والترمذي والنسائى ثقة ثبت همة مان بالبصرة في شهر رمضان سنة ٢١٢ روى له الجماعة (وهو جالسمع أصحابه فقالت هل فبكم من أسأله عن مسئلة فقالوا لهاسلي عماشت وأشاروا الى حمان بن

المروءة اللائقةيه فقدتهرأ من العدل نعم لا يتصدف المسفة الجود والسفاءمالم ببذلر بادة على ذلك لطلب الفضيلة ونبل الدرجات فاذااته مت نفسه لدل المال حيث لانوجيــه الشرع ولاتنو جهاليه الملامة في العادة فهو حواد مقدرماتة عمله نفسهمان قليل أوكثير ودرجات ذلك لاتحصر وبعض الناس أحودمن بعض فاصلكاع المعروف وراءماتو جبه العادةوالمروءة هوالجود ولكن بشرط أن يكوت عن طب نفس ولايكون عن طمع ورجاء خدمة و مكافأة أوشكر أوثناء فكن منطمع فىالشكروالثاء فهو بباع وليس بحوادفانه مشترى المدح عماله والمذح لذيذوهو مقصودفى نفسه والجرد هو بذل الشيءن غيرعوض هذاه والحقيقة ولايتصور ذلك الامنالله تعمالي وأماالا تدمي فاسم الجودعامه محازادلاسدل الشي الالغرض والكنهاذا لميكن غرضه الاالثوابق الاسترة واكتساب فضالة الجود وتطهير النفسعن

واجب الشرع وواجب

رؤالة المحذل فيسمى جوادافان كان الباعث عليه الخوف من اله عاءمثلا أومن ملامة الخلق أوما يتوقعهمن نفع يذاله من المنعم عليه فاعكاد النابس من الجودلانه مضطراليه بمهذه البواعث وهي أعواض معلة له عليه فهوم تناض لاجواد كاروى عن بعض المتعبدات

انها وقفت على حبان بن هلال وهو جالس مع أصحابه فقالت هل فكم من أسأله عن مسأله فقالوالها سلى عماشت وأشار وا الى حبان بن

هلال فقالت ماالسفاء عندكم قالوا العطاء والبذل والإيثار قالت هذا السفاء فى الدنيا فى الدين المالسفاء فى الدين قالوا أن نعبدالله سفائه سفية بها أنف مناغير مكرهة قالت فتريدون على ذلك أجرا قالوانعم قالت ولم قالوالان المه تعالى (٢٠٧) وعدنا بالحسنة عشر أمثالها قالت

سمعان الله فاذا أعطتم واحسدة وأخذتم عشرة فبأى شي تسعيم عليه قالوا لهافيا السعاءعندل رحدك الله فالت السخاء عنسدى أنتعبسدواالله متنعمن ملتذان بطاعته غيركارهن لاتر يدونعلى ذلك أحراحتي يحكون مولا كم يفعل بكممايشاء ألا تستحمون من الله أن بطام على قاو بكم فيعلمها انكم مر يدون شيأ بشي ان هذافى الدنيا القبيم وقالت بعض المتعبدات أتحسبون أنالسطاء في الدرهــم والدينار فقط فيل ففيم قالت السخاء ءنسدى فىالمهسع وقال الحاســــــيالسخاءفى الدس أن تستخو بنفساك تنافهاشه عزو -لوويده فلبك بذل مهعتك واهراق دمكالله تعالى إسماحةمن غيرا كراه ولاثريد بذلك ثواباعاجلا ولاآ جلاوات كنت غيرمستفنءن الثواب وايكن تغاب على ظناك حسن كالالحاء بترك الاختمار على الله حتى يكون مــولاك هو الذي يفءل الثمالا تعسنأن تختاره لنفسك *(ييان ع_لاح العل) * اعلان المخال سيساء حب المال

هلال فقالت ماالسهاء عندكم قالوا العطاء والبذل والايثار فالتهذا السنعاء في الدنيا فسالسهاء في الدين قالوا نعد الله عنية بما أنفسنا طيبة غير مكرهة) وفي بعض النسخ غير كارهة وصوّبه بعضهم (قالت فتريدون على ذلك أحرا قانوانع قالتولم قالوا لان الله وعدنا بالحسنة عشرا قالت سيحان الله فاذا أعطيتم واحدة وأخذتم عشرا فبأى شئ تسخيتم عليه قالوا لهاف السخاء عندك مرجك الله قالت السخاء عندى أن ته بدوا الله متنعمين متلذذين بطاعته غيركاره بن لا تريدون على ذلك أحراً) ولاعوضا (حتى يكون مولاكم يفعل بكم مايشاءالاتسقىيون من الله أن يطلع على قاو بكم فيعلم منها أنسكم ثريدون شيأ بشئ ان هذا فى الدنيا القبيم) فدل كالمهاعلي ان السخاءوالجود على الحقيقة ماخلاعن الاغراض والاعواض (وقالت بعض المتعدات المحسبون ان السخاعف الدرهم والدينار فقط قيل) لها (فقيم قات السخاع عندى في المهيج) أي فى بذا لها فى سبيل الله وهذا هو سخاء الخواص كان الاول سخاء العوام (وقال الحرث) بن اسد (الحاسبي رجه الله) في كتابه الرعاية (السخاء في الدين ان تسخو أفسك بتلفهالله عزوجل و يسخو قلبك ببذل مهمتك والهراق دمك لله عزوجل بسماحة من غيرا كراه لاتريد بذلك ثواباعاجلاولا آجلا وان كنث غيزمستغن عن الثواب ولكن بفلت على فلبك حدى كال السخاء بترك الاختيار على الله تعالى حتى يكون مولاك هو الذي يفعل بك مالاتحسن اختياره لنفسك) وهوأ يضابشهر الى مخاءا الحواص ومنهم من قال مخاء العوام سخاءا أنفس ببذل الموجود وسخاءا كلوأض حاءا لنفس عن كلموجود ومفقود غني بالواحد المعبود وقال بعض السخاء أتموأكل من الجود وضد الجود البحل وضد السحناء الشع والجود والبحل يتطرق البهما الاكتساب عادة بخلاف ذينك فانم مآمن ضرورات الغريزة وكل سخى جوآدولا عكس والجود يتطرقه الرياء و مكن تطبعه يخلاف السخاء كافي العوارف وقال الراغب السخاء هيئة في الانسان داعية الى المؤتنيات حصل معه البذل أملاو يقابله الشح والجود بذل المقتني ويقابله البخل هذا هو الاصل وقد يستعمل كل منهوا يحل الاسنو ومن شرف السخاء والجودان الله قرن اسمه بالاعمان ووصف أهله بالفلاح والفلاح أجمع لسعادة لدارين وحقاللجود أن يقترن بالاعبان فلاشئ أخصمنهم ولاأشدمجانسةآت فمنصفة المؤمن انشراح الصدرفن بردالله أنبهديه يشر صدره الاسلام ومن بردأن يضله يجعل صدره ضيعا حرجاوهما من صفات الجواد والنحيل لان الجواد يوصف بسعة الصدر والنحيل بضيقه ومن أحسن ماقيل فيه

تراه ادا ماجئت منه للا به كانك تعطيه الذى أنتِ سائله تعرد بسط الكف حتى لوانه به أراد انقباضا لم تطعه أنامله ولولم يكن فى كفه غير روحه به لجادبها فليتق الله سائله بريان علاج البخل) *

وقالاالمتنبي

(اعم) وفق الله تعالى (ان العفل سبه حب أنّال ولحب المال سببان أحده ما حب الشهوات التي لاوصول الها الابالمال مع طول الامل) فهما شرطان في تحقق الوصول ومتى تأخو أحده ماءن الا خرام بتم له الوصول (فان الانسان لوعلم أنه عوت بعد يوم رعالا يبخل عاله اذا لقد رالذي يحتاج المه في يوم أوفى شهر أوفى سنة قريب وان كان قصير الأمل ولكن كان له أولاد قام الولد مقام طول الامل فانه يقدر بقاءهم كبقاء نفسه في سان المال لاجلهم) لمن تفعول به بعد موته (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم الولد محلله) أي يحمل والده على ترك الانفاق في الطاعة خوف الفقر (محبنة) أي يحمله على الجبن عن الجهاد خشية شبعته (مجهلة) يحمله على الجبن عن الجهل في أمر الدين وفي نسخة العراق محزنة بدل عبهاة وقال رواه ابن ما جدمن حديث يعلى بن مرة دون على الجهل في أمر الدين وفي نسخة العراق محزنة بدل عبهاة وقال رواه ابن ما جدمن حديث يعلى بن مرة دون

ولحب المال سببان « أحدهما حب الشهوات التي لاوصول الها الابلك لمع طول الامل فان الانسان لوعدام أنه عوت بعد يومر عمانه كان لا يخل عماله اذا لقدر الذي يحتاج اليه في يوم أوفى شهر أوفى سنتقر يبوان كان قصدير الامل واسكن كان له أولاد أقام الولد مقام طول الامل فانه يقدر بقاءهم كبقاء نفسه فيمسلن لاجاهم ولذلك قال عليه السلام الولد مخلة يجبئة يجهلة فاذا الضاف الى ذلك خوف الفقر وقلة النقة بمجىء الرزق قوى المخل لا يجالة بهالسبب الثماني أن يحب عين المبال فن الناس من معهما يكفيه لبقية عمر الذا الشصر على ماجرت به عادته بنفقته (٢٠٨) وتفضل آلاف وهو شيخ بلاولد ومعه أمو ال كثيرة ولا تسمح نفسه بالحراج الزكاة ولا

قوله محزنة و رواه بم ذه الزيادة أبو بعلى والهزار من حديث أبي سسميدوا لحاكم من حديث الاسود بن خلف واسناده صحيح انشى قلت حديث يعلى بن مرة لفظه أولد مبخلة مجبنة وانآخر وطأة وطئها الله نوج هكذا رواه أحدوا بن سعدفي الطبقات والطبراني في الكبير وحديث أبي سعيد عند أبي بعلى والهزار لفظه مجينة مخلة محزنة وفي بعض رواياتهم مزيارة نمرة القلب قبل هذه الالفاظ وقدروى ابن ماجه من حديث نوسف ا بن عبدالله بن سلام قال جاء الحسن والحسين يستبقان الى النبي صلى الله عليه وسلم فضههما اليه وقال الولا مخلة بحبنة وأماحديث الاسودين خلف فرواه العسكرى فى الامثال والحاكم فى الصيح من طريق معمر عن أبي خيثم عن محد بن الاسود بن خلف بن عبد يغوث الزهرى عن أبيه ان الذي صلى الله المايه وسلم أخذ حسنايقبله ثم أنبل عليهم فقال أن الواد يجبنة مجلة وأحسبه فال مجهلة وكداك واه البغوى وابن السكن والدارقطني فىالافراد واريقولوا واحسبه قال مجهلة وللعسكرى فقط من طريق أشعث بن قيس قال مررت على الذي صلى الله عليه وسلم فقال لى مافه لمت بنت عمل قلت نفست بغلام ووالله لوددت ان لى يه سبعة فقال المالئن قلت انهم مجبنة مبخلة وانهم لقرة العين وغرة الفؤاد ومن حديث عربن عبد العزيز قال زعت المرآة الصالحةخولة بنتحكيم انرسولالله صلى اللهعليه وسلم خرجوهو يحتضن حسنا أوحسينا وهو يقول انكم لتحبنون وتجهلون وإنكمان ريحانالله وأخرج الطيرانى فى الكبير حديث خولة بلفظ الولد محزنة بحبنة بجولة منحلة (فاذا انضاف الىذلك خوف الفقر وقلة الثقة بمجىء الرزق قوى البخل لا محالة السبب الثانى أن يحب عين المال فن الناس من معه ما يكفيه لبقية عره اذا افتصر على ماحرت به عادته بنفقته (ولو فوق الاقتصاد (و يفضل) من انفاقه (آلاف وهو) معذلك (شيخ لاولداه) ولاير جي منه أن يأتى بولد (ومعه أموال كثيرة ولا تسمير نفسه باخواج الزكاة) منها (ولاعد اوآة نفسه عند المرض بل صاريح باللد نانير عَانَهَالها يلتذبو جودها في يدو بقدرته عالم افيكنزها تحتّ الارض) أوفى الصناديق (وهو يعلم أنه عوت) لامحالة (فَتَضَيْع أُو يَأْخذها أعداؤه) أوالْظلمة من الحيكام أو يسرَّقها من كان مطلعا عُليها (ومع هذا فلا تسمع نفسه بان يأكل أو يتصدق منها يحبة) واحدة (وهذا مرض القلب عظيم عسيرا لعلاج) لانه قد حبل طبعة عليه وتعوده (الاسمافي كبرالسن وهومرض مزمن لا يرجى علاجه ومثال صاحبه مثال رجل عشق شخصافاحبرسوله لنفســه ثمنسي محبويه واشتغلىرسوله فان الدنانير) والدراهم (رسول مبلغ الى أرسات في حاجتي رسولي * سميته درهما فتمت الحاسات) أنشدني بعض الاخوان

لولم بكن درهمى رسولى * مانالت النفس ماتمنت اذاكنت في حاجة مرسلا * فارسل رسولا هوالدرهم

وقال بعضهم الدائير والدراهم (محبو به الذلك الان الموسل الى اللذيذ الذيذ الم قدينسي الحاجات ويصير الذهب عنده كانه محبوب في نفسه وهوغاية الضلال) ونهاية الخسران (بل من رأى بينه و بين الحجر) المرى في الطريق (فرقا فهو لجهاه الامن حيث قضاء حاجته به) دون الحجر (والفاضل عن قدر حاجته والحجر بمثابة واحدة) الافرق بينهما (فهذه أسباب حب المال وانماء لاح كل عله بمضادة سبها فيعالج حب الشهوات بالقناعة باليسمير و بالصبر ويعالج طول الامل بكثرة ذكر الموت في قيامه وقعوده وعند منامه (والنفار في موت الاقران) من أشكاله (وطول تعبم في جمع الاموال وضياعه بعدهم) وانه لم ينفعهم بل كان وبالاعلى عليهم (ويعالج المنافلة ووطول تعبم في جمع المال والمدهم وانه مضمون له (وكم من والدلم يرث من أبيه ما لا ومانه أحسن من ورث وبان يعلم انه يجمع المال والده مريد أن يترك والده عنير و ينقل هوالى من أبيه ما لا ومانه أحسن من ورث وبان يعلم انه يجمع المال والده مريد أن يترك والده عنير و ينقل هوالى اشر) من جهة الحساب والعقاب (وان والده ان كان تقياصالحا فائله كافيه) ومتكفل اموره (وان كان المرب المنافلة المنافلة كافيه) ومتكفل اموره (وان كان المرب المنافلة كافيه) ومتكفل اموره (وان كان المرب المنافلة كافيه) ومتكفل اموره (وان كان تقياصالحا فائله كافيه) ومتكفل اموره (وان كان المنافلة كافيه) ومتكفل اموره (وان كان المنافلة كافيه) ومتكفل الموره (وان كان تقياصالحا فائله كافيه)

عداواة نفسه عندالرض بل صاريحما للدنائير عاشقا لهايلت ذنو حودهافىده و قدرته عاما فیکنزدا تحتالارش وهو تعلمانه عون فتضيع أو يأخذها أعداؤه ومعهدافلانسمع المسميأن يأكل أويتصلق منهايحية واحدة وهمذا مرض القاب عظام عسير العلاج لاسيمافى كبرالسن وهومرض مزمن لابرحي علاحيه ومثالصاحبيه مثال رجسل عشق شعفصا فأحب رسوله لنفسمهثم نسى محبدو به واشتغل مرسوله فان الدنانير رسول يباغ الى الحاجات فصارت محروبة لذاك لاب الوصل الى اللهديد لذيد ثم قد ينسى الحاجات ويصمير الذهب عنده كانه محبوب فىنفسه وهو غامةالضلال بلمن رأى بينه و بين الحر فرقا فهو من حدث قضاء حاجتهيه فالفاضل عنقدر حاجته والحر عثابة واحدة فهزه أسهباب حسالال واغاعلاج كلولة بمضادة سبهافتعالج حب الشهوات بالقناعة باليسسير وبالصبر وتعالج طول الامل بكثرة ذ كر الوتوالنظرفي موت الافران وطول تعمسمفي جمع المال وضياعه بعدهم

وتعالج النفات الفلب الى الولد بان خالفه خلق معه و رفه وكم من ولدلم يرث من أبيه ما لاوحاله أحسن بمن و رث وبان يعلم انه يحمع المال لولد مريذ أن يقرك ولد مخبر و ينقلب هو إلى شروان واده ان كان تقباصا لحافالله كافيه وأن كان فاست انيسته بن عله على المصدة وترجع مظلمه الدة و بعالج أيضا قلبه بكثرة النامل فى الاخبار الواردة فى فم المخلوم وسدح السنة المومان على الله به على المخل من العقاب العظم ومن الادوية النافعة كثرة التأمل فى أحوال المخلاء ونفرة الطبع عنهم واستقباحهم له فانه مأمن بحيل الا ويستقبح المخل من فسيره ويستثقل كل مخيل من أصحابه فيعلم انه مستثقل ومستقدر (٢٠٩) فى قالوب الناس مثل سائر المخلاء في

قلبه و رهالج أرضاة لمهمآن يتفكرفى مقاصدا لمال واله الااحلمة ولايحفظ من المال الابقدر حاجته اليه والماقي مدخرولنفسمه الاسخرة مان يحصل له ثواب بذله فهذ الادوية منجهة المعرفة والعملم فاذاعرف بنورالبصرة أت البذل خير له من الامسال في الدندا والأخرة هاحت رغبته في البدل انكانعاقلافان نحركت الشهوة فينبغي أن يعبب الخاطب والاولولا متوقف فان الشيطان معده الففزو بحوفهو يصدمنه * حسكى أن أباالحسس البوشفعي كانذات يومنى الخدلاء فدعا تلداله وقال انزع عنى القميص وادفعه الى فـ الان فقال هلاصرت حتى تغر ج قال لم آمن على نفسي أن تنغسيروكان قد خطرلى ذلة ولاتر ول سفة العل الابالبذل تكافاكم لابزول العشق الاعفارقة المشوق بالسفرعن مستقره حتى اذاسافروفارق تكافا وصبرعنهمدة تساليعنه قلب ، فكذلك الذي يريد علاج التحل بنسغي أن يفارق المال تكافابان بدله بل لورماه فىالماءكان أولىه

فاسقافيستمين عماله على المعصية وترجيع مظلمته اليه) وقدر وى الديلى فى مسند الفردوس من حديث ابن عمرالويل كل الويل لمن ترك عياله بخيروقدم على ربه بشر (ويعانج أيضا قلبه بكثرة التأمل فى الاخبار الواردة فىذم البخل ومدح السخاء) مم تقدمذ كر بعضها (وماتوعد الله به على البخل من العداب العظيم) فى الا تخرة (ومن الادوية النافعة كثرة التأمل في أحوال البخلاء ونفرة الطب عنهم واستقباحه لهم فانه مامن يخيل الاو يستقبح البخل من غسيره ويستثقل كل يخيل من أصحابه فيعلم اله مستثقل) في الطباع (ومستقذرفى قاوب المنآس مثل سائرا المخلاء فى قابه و يعالج أيضا قلبه بان يتفكر في مقاصدا لممال وانم الماذا خلقت فلا يحفظ من المال الابقد وحاجته اليه والباق يدخوه لنفسه في الا تحرة بان يحصل ثواب بذله في مواضع الجير (فهذه أدوية) نافعة من جهة المعرفة والعلم فاذاعر فبنور البصيرة ان البذل خيرله من الامساك في الدنياوالا من هاجت رغبته في البدل ان كان عاقلا فاذا تحركت البدل (فينبغي أن يجبب الحاطر الاول ولايتوقف) ومنهناقال بعضهما لجودهواجابة الخاطرالاول أىلانه لولم يحب لخيف على صاحبه تغيره فيميأ هزم عليه (لان الشيطان يعده الفقر ويخوّنه ويصده عنه يحكى ان ايا لحسن) على بن أحد بنسهل (البوشنجي) بضم الموحدة وفق الشين المعجمة وسكون النون ونوشنج احدى قرى مرووا بوالحسن هذا أحدفتيان خواسان لق أباعمان وابن عطاء والجر برى وأباعر والدمشقي ماتسنة ٢٤٨ ترجمله القشيرى فىالرسالة (كانذات نوم فىالخلاء) يقضى حاجتُه فوقع فى خاطره ان فقيرا يعرفه محتالج الى قبيص (فدعاً تليذاله وقال الزعمي) هذا (القميص وادفعه الى فلان) وسماه (فقال هلاصيرت) الى فراغلمن قضاء حاجتك (حتى تخرَّج قال خطرُلى بذله ولم آمن على نفسي أن تتغير) على ماوقع لى من التخلف منه بذلك القميص فاستعجبت بالنزع والدفع ليتعذر رجوعها نقلهالقشيرى فىالرسالة فقال معت بعض أصحاب أنى الحسن الموشعى يقول كان أتوالحسن الموشعي في الخلاء فذكره وذكر صاحب صفوة الثاريخ ان الهدىحبس موسىبن جعفر الكاظم ببغداد فعيتمناهو يصلى ليلة من الليالى اذمرافي قراءته بهذه الآتية فهل عسيتم ان توليم أن تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم فرددها وبحى وكان أحسن الناس صويائم دعابال بيدم فقال اثنى بموسى قالم الربيدع فشككت بينموسي الهادى وبينموسي بناجعفر وعلت أنه اغماأرادموسى بنجعفر لانى معتدية رأوته طعوا أرحامكم فأتبته على حاله يقرأو يبكى فقالله باأباالحسن قرأت هذه الآية فطرت ببالى وخفث أن أكون قد قطعت رجك فتؤمنني أن تخرج على أحدمن ولدى قال ومن أناحتى تتخوفني والله لافعلت ذلك ولاهومن شأنى قال باربيع ادفع اليه الساعة الائة آلاف دينار واشخصه من فوره الىأهله لايفسدالشيطان على قلى قالمال بسع فماطلع الفعر حتى دفعت البه المال وأغرضته الىالمدينة (ولانزول صفةالبخل الابالبذل تكالها كمالا تزول العشق الأبمفارقة المعشوق بالسفر عن مستقره حتى اذا سافر وفارق تكافا وصبرعايه مدة تسلى عنه قلبه) و بردعشقه (فكذلك الذي بريد علاج البخل ينبغي أن يفارق المال تكلفا بان يبذله) في وجوه الخير (بل لورماه في الما كان أولى به من امساكه المادمع الحبله)لانه يقطع علاقته عن قلبه (ومن لطائف الحيل فيه أن يخدع نفسه بحسن الاسم والاشتهار بالسَّفاعفيبذل)أوّلا (على قصدالرياء) والسمعة لاجل أن يقال انه منى (حتى تسمع نفسه بالبذل طمعا فى حشمة الجودفيكون قد أزال عن نفسه خبث المجلوا كتسبلها خبث الرياء والكن ينعطف بعد ذاك على الرياء ويزيله بعلاجه ويكون طلب الاسم كالتسلية النفس عند فطامها عن المال كأبسلي الضي

(۱۲۷ – (انعاف السادة المنقين) – ثامن) من امساكه اياه مع الحبله ومن لطائف الحيل في مان يخدع نفسه بحسن الاسم والاشتهار بالسخاء في خدل على قصد الرياء حتى تسميح نفسه بالبذل طمعانى حشمة الجود فيكون قسد أزال عن نفسه خيث المجاوز كنسب بها خرب الرياء ولكن يتعافى بعد ذلك على الرياء ويزيل بالموريكون طلب الاسم كانسانية للنفس عند فطامها عن المال كاقد إسلى العين

عنددالفطام عن الثدى بالعب بالعب بالعب بالعب بالعب بالعب بالعب ولكن لينفك عن الثدى المهم ينقل عنه الى غيره فكذاك هذه الصفات الطبيئة ينبغى ان يسلط بعضه على بعض كاتساط الشهوة على الغضب وتكسر سورته بها ويسلط الغضب على الشهوة وتكسر وعوزتها به الاان هذا مفيد في حق من كان المخل أغلب عليه من حب الجاء والرياء فيدل الاقوى بالاضعف فان كان الجاه مجو باعده كانال فلافائدة فيسه فانه يقلع من المروز يدفى أخرى مثله اللاان علامة ذلك أن لا يثقل على المدل لا جل الرياء فيذلك يتمين ان الرياء فيذلك يتمين ان الرياء فيذلك يتمين المنافذ ا

عندالفطام عن النسدى باللعب بالعصافير وغسير هالاليخلى واللعب)فانه ما حلق لذلك (ولكن لينتقل عن الشدى اليه ثم ينتقل عنه الى غير موكذ لك هذه الصفات الخبيثة ينبغي أن يسلط بعضها على بعض كاتسلط الشهوةعلى الغضب وتكسرسورته بماويسلط الغضب على الشهوة وتكسررعونتها) وأنفتها (به الاانهذا مفيدفى حقمن كان البخل أغلب عليه من حب الجاه والرياء فيبدل الاقوى بالاضعف فان كان الجاه محبو با عنده كالمال فلافائدة فيه فانه يقطع علة ويزيدفى أخرى) هي (مثله الاانعلامة ذلك أن لا يثقل عليه البذل لاجل الرياء فبذلك يتبين أن الريآء أغلب عليه فان كان البذل يشق عليه مع الرياء فينبغي ان يبذل فان ذلك يدل على انمرض الخل أغلب على قابه ومثال دفع هذه الصفات بعضها ببعض ما يقال ان المت ستحيل جِيهِ مَا حَزَاتُه دودا) في قبر و (عُمِياً كل بعض الديدان بعضاحتي يقل عددها وتكبر عُمياً كل بعضها بعضاحتي ترجيع ألى تنتين قويتين عظيمتين ملا مزالان يتقاتلان)وفي نسخة يقتتلان (الى ان تغلب احداهما الاخرى فتاً كلها وتسمينها ثم لاتزال تبقى وحدها جائعة الى أن تموت اذالم تجدماً تأكله كالنارتاً كل نفسهاا نام تعدماتأ كاد وفكذ العدد الصفات الحبيثة عكن أنساط بمضهاعلى بعضحتى يقمهها بذاك فيعمل الاضعف قويًا للا قوى ألى أن لا تبقي الاواحدة ثم تقع العناية بمعوها) وازالتها (واذا بنها بالجاهدة) والرياضة (وهو منع القوت عنهاومنع القوتءن الصفات آن لايعمل بمقتضاها فانها تقتضي لامحالة اعمالافاذا خوالفت خدَّت الصفات وماتت) ومالم عنع قوتها لم ينفع التسليط (مثل البخل فانه يقتضي امساك المال فأذامنع مقتضاه وبذل المال مع ألجهد مرة بعد أخرى مآتت صفة البخل وصار البذل طبعا وسقط التعب فيه فاذا علاج البخل بعلم وعلى العلم يرجيع الى معرفة آفة البخل وفائدة الجودوالعمل يرجيع الى الجود والمذل على سبيل التكاف ولكن قد يةوى البحسل) في الانسان (عيث يعمى) الابصار (و يصم) الاسماع (فيمنع يَحَقَق المعرفة با "فته واذالم تنحقق العرفة لم تتحرك الرغبة فلم يتيسر العمل فتبغي العلة مُرْمنة) أي ملازمة لاتفارق (كالمرض الذي يمنع معرفة الدواء وامكان استعماله فانه لاحيلة فيه الاالصير الى الموت و)لقد (كان من عادة بعض الشيوخ) من السادة (الصوفية) نفع الله بهم (في معالجة علا البخل في المربدين ان عنعهم من الاختصاص) والانفراد (برواياهم) المختصة بمم (فكان اذاتوهم في مريد فرحه بروايته) ورآه فدأعببها (ومافيهانقله الى زاوية غيره ونقل زاوية غيره اليه وأخرجه عن جيم ماملكه) كسرا لالتفات قلبه (واذارآ ويلتفت الى ثوب جديد يلبسه أو سجادة يفرح بها يأمره بتسليمه الى غيره و أبسه ثو باخلقا) قدايسة غيره عم خلقه (العيل المعقليه فم ذا يتعافى القلب عن متاع الدنيا) ويتسلى عنه فلاعر البخل بماله (فن لم بسلك هذا السيئل أنس بالدنيا وأحمها) وشتت همه وباله (فان كان له ألف متاع كان له ألف محبوب وَلَذَاكَ اذَا سرق كل واحدمن ذلك ألت به مصيبة بقدر حبمه فاذامات تزليه ألف مصيبة دفعة واحدة لانه

قويتين عظم:ينثملاتزالان تتقاتلان الى أن تغلب احداهما الاخرى فتأكلها وتسمن بهاشم لاترال تبدقي جا تعةوحدهاالى انعوت فكذاك هدده الصفات الخدشة عكن أن ساط بعضها عمليه فضحتي يقمعها وبحعل الاضعف قوتا الاقوىالى أنالايبقى الاواحدة ثم تقع العناية بمعوها واذابتها بآلجاهدة وهومنع القوت عنهاومنع العور عن الصدفات أن لا بعسمل عقتضاها فأنها تقتضي لامحالة أعمالاواذا خولفتخدتالصفات وماتت مشل المخلفانه يغتضى امساك المال فاذا منع مقتضاه وبذل المالمع الجهدم أبعدأ خرى مانت مدة ةالبغل وصارالبذل طبعا وسفط النعب فيه فانعلاج البغل بعلموعمل فالعسلم برجمع الىمعرفة آفة العسل وفائدة الجود والعمل مرجعالى الجود

والبذل على سبيل التكاف ولكن فدية وى المخل عيث بعمى ويصم فمنع تحقق العرفة فيمواذالم تضقق العرفة والمرفة المرفقة المرفقة

كان عن المال وقد سلب عنه بلهوفى حمائه على خطرالمصدة بالفقد والهلاك بعل الى بعض الموك قدح من فيرون جمر صع بالجواهرام براه نظير ففر حالماك بذلك فرحالت بدافة المبعض الحبكاء عنده كمف ترى هذا قال أواهم صدة أوفقر اقال كيف قال ان كسر كان مصيفة لا حبراها وان سرق صرت فقيرا الده ولم تجد منه وقد كنت قبل أن يحمل الميك في أمن من المسينة والفقر ثم اتفق وما أن كسر أوسرق وعظمت مصيفة الماك عليه فقال صدق الحكم لمنه المحمل المنا وهذا شأن جدع أسباب الدنيا فان الدنيا عدوة لا عداء الله اذتسوقهم الى الداروعدوة أوله اعالله المناق في ما المسابر عنها وعدوة الله اذتقعلع طريق معلى عباده وعسدوة نفسها (٢١١) فانم اتما كل نفسها فان المسابل لا يحفظ الا

كان عبالكل وقد سلب عنه بلهو في حياته على خطر المصيبة بالفقر والهلاك أى مشرف على باحدهما المحكرة في (حسل الى بعض الملوك قدم من فيروزج) حرم عروف سمائى اللون فارسى معرب (مرصع بالجواهر لم يوله نفاير ففرح الملك به فرح مديدة العين الذي كان (عدد كيف ترى هذا فقال أوا مصيبة أوفقرا قال كيف قال ان اند كسركانت مصيبة الاحبر لهاوان سرق صرت فقيرا اليه) أى عماما اله (ولم تحدم الهوقد كنت قبل ان حل الميكن أمن من المصيبة والفقر ثما تفقى) بعدمة (ان اندكسر) القدم المذكور (يوماوعظمت مصيبة الملك عليه) لاافة قلبه اليه (فقال صدق الحكيم ليته لم يحمل الينا وهذا أن جميع أسباب الدنيا) فانها عند فقدها قورث حسرة في القبل (فان الدنيا عداة الله المناز) فقاله رافة المناز وعدوة الاعداء الله المناز وعدوة الله المناز وعدوة المناز المناز المناز المناز المناز المناز المناز المناز المناز المنالد المناز المناز المناز المناز المناز المناز المناز المناز المنالد المناز المناز المناز المناز المناز المناز المناز المناز المنالد المناز ال

*(بيان مجوع الوطائف التي على العبدق ماله)

(اعلم) وفقل الله تعالى (انالمال كاوصفناه خيرمن وجهوشرمن وجه) وهومن الحيران التوسطة ومثاله منال حية بأخذها الراقى) الذي يعلم وتيمة الويستخرج الترياق و بأخذها الغافل) الذي لاعهدله بوقيتها فنهضه (فيقنله سيمهامن حيث لايدري) ولايشعر (ولا يخلو أحد عن سم المال الابالحافظة على خيس وظائف الاولى ان يعرف مقصود المالوانه لماذاخلق) وما الحكمة فيه (وانه لم يحتاج اليه حتى يكتسب) وفي نسخة لا يكتسب (ولا يحفظ الامقدار الحاجة ولا يعطيه من ممته فوق ما يستحقه الثانية أن يراعى جهة دخل المال فيحتنب الحرام الحضوما الغالب عليه الحرام كال السلاطين) ومن في حكمهم من فواجم (ويحتنب الجهات المكروهة الفادحة في المروأة كالهدا بالتي فيهاشوا البالشوة وكالسؤ البالذي فيها الذل وهناك المروأة وما يحره مجراه الثالثة في المقدار الذي يكتسمه فلا يستكثر منه ولا يستقل بل القدر الواحب ومعياره الحاجة والحاجة ما يستوم كن ومطم) فهذه الثلاثة بما يحتاج اليه الانسان ضرورة (ولكل الفرورة كان محفاد يعامع جاة المخفين) الفائز بن (وان جاو زذاك وقع في) قعر (هاو يقلا آخر لعمقها) الضرورة كان محفاد وقدذ كرنا تفصيل هذه الدرات في كتاب الزهد) على ماستاتي (الرابعة أن براعي جهة ولامنته على المستاتي (الرابعة أن براعي جهة ولامنته على المستاتي (الرابعة أن براعي جهة الامنات على والدركها (وقدذ كرنا تفصيل هذه الدرات في كتاب الزهد) على ماستاتي (الرابعة أن براعي جهة ولامنته على المستاتي (الرابعة أن براعي جهة الميالية الناتون المقولة المنات المنات القادم المنات ال

إمانطوائ والحراس وانطوائن والحراس لاعكن تحصيلها الابااسالوهو بذلالدراهم والدنانبرفالمال بأكلنفسه ويضادذا بهحتى يفنى ومن عرف آفة المال لم يأنس به ولم يفرح به ولم يأخذمنه الأ بقدر حاجته ومن قنع بقدر الحاحة فلا يخللان ماأمسكه لحاحت فليس بخل ومالايحتاج اليهفلا يتعب نفسه محفظه فسلاله بل هوكالماء على شط الدجلة اذ لا يخسل به أحد لقناعة الناس منه عقدارا لحاجة » (بيان مجوع الوظائف التي على العبد في ماله) * اعلمان المال كأوصفناه خيرمن وجهوشرمن وجه ومثاله مثال حمة يأخذها الراقى ويستخر جمنها الترياق ويأخذها الغافل فيقتسله سمهامن حسثلا مدرى ولا يخلوأ حدهن سم المال الامالحافظة عسلي خس وظائف (الاولى) أن يعرف مقصودالمال وانه لماذاخلـق وانهلم

عتاج الدوى يكتسب ولا عفظ الافسدرا لحاجة ولا بعطيه من همته فوق ما يستحقه (الثانية) أن براى جهند خل المال فيعتنب الحرام المحض وما الغالب عليه الحرام كال السلطان و يحتنب الجهات المكر وهة القادحة في المروعة كالهدايا التي فيها شوائب الرشوة وكالسؤال الذي فيسه الذلة وهتك المروعة وما يعرى بحراه (الثالثة) في المقدار الذي يكتسبه فلا يستكثر منه ولا يستقل بل القدر الواجب ومعماره الحاجة والحاجة ملبس ومسكن ومطعم ولدكل واحد ثلاث درجات أدنى وأوسط وأعلى ومادام ما ثلاالى جانب الفلة ومتقر بامن حدا لضرورة كان عقاو يعي من جدلة المحقد ينوان جاور ذلك وقع في هاوية لا آخراه مقها وقد دذ كرنا تفصيل هذه الدرجات في كتاب الزهد (الرابعة) ان راعي جهة

الخرج و يفتصد في الانفاق غير مبذر ولامقتر كاذكر ناه فيضع ما اكتسبه من حله في حقه ولا يضعه في غير حقه قان الاثم في الاخذ من غير حقه والوضع في غسر حقه سواء (الخامدة) ان يصلح نيته في الاخد ذوالترك والانفاق والامساك في خدما يأخذ الستعين به على العبادة ويترك ما يترك زهدا فيه واستحقارا له اذا فعل ذلك لم يضره وجود المال ولذلك قال على رضى الله عنه لوأن رجيل أخذ جميع مافي الارض وأراد به وجه الله تعالى فليس براهد فلتكن جميع حركاتك وسكاتك لله مقصورة وجه الله تعالى فليس براهد فلتكن جميع حركاتك وسكاتك لله مقصورة

الخرج ويقتصد في الانفاق غيرمبذر ولامقتر كاذكرناه فيضع مااكتسبه من حله في حقه ولا يضعه في غير حة ــ ه فان الاغم في الاخد من غير حقه والوضع في غير حــ قه سواه بالخامسة أن يصلح نيته في الاخذوالترك والانفاق والامسال فيأخذما باخذا يستعين بهعلى العبادة ويترك مايترك زهدافيه واستعقاراله واذافعل ذاكم يضرو وودالمال واذاك قالعلى كرم الله وجهه لوان رجلا أخذجيع مافى الارض وأرادبه وجهالله فهو زاهد ولوائه ترك الجيع ولم ردبه وجه الله فليس يزاهد) فالفارق النية (فاتكن جميع حركاتك وسكناتك لله مقصورة على عبادة أوعلى ما يعين على العبادة فات أبعد الحركات عن العبادة الاكل وقضاء الحاجة وهما معينات على العبادة) فالاكليقيم الصلب وقضاء الحاجة يفرغ الباطن من الشواغل (فاذا كان ذلك قصدك م ما صار ذلك عبادة في حقل و كذلك ينبغي ان تكون نيتك في كل ما تعفظه من قيص أوارا رأوفراش أو آنية لانكلذاك مماقد يحتاج اليسه فى الدين وما فضل عن الحاجة ينبغى أن يقصد به أن ينتفع به عبد من عبادالله فلاعِمْع منه عند حاجيّه في فعسل ذلك فهو الذي أخذ من حية المال جوهرها وترياقه أواتق عها فلانضره كثرة المال والكن لايتأتى ذلك الاجمن رسخ فى الدين قدمه وعظم فيه عله) فهو يتناول المال على الوجه الذى ينتفع هو به و ينتفع غيره فهومباحله تناوله (و)غيره وهو (العامى اذاتشبه بالعالم) الحكيم (فى الاستكثار من المالورعم الهيشبه أغنياء الصابة) كعبد الرحن بن عوف وغيره رضي الله عنهم (شابه الصبي) وفي بعض النسخ الغبي (الذي مرى المهزم الحاذق يأخذ الحية ويتصرف فيها) وقد عرف نفعها وضرها وأمن سمها وشرها (فيخرج تر يافها فيقتسدى به ويظن انه أخذها مستحسنا صورتها وشكالها ومستلينا حلدها) ومسها (فيأخذها اقتداءيه) ويظنها مستصلحة لان يتقلدم افجعلها سخامانى عنقه (فتقتله في الحال الاأن قشيل الحية يدرى أنه قتيل وقتيل المال قد لا يعرف) أنه قتيل (وقد شبهت الدنيا بالحية) فطرا الى هذا المعنى (وقيل) فى وصفها (هى دنيا كحية تنفث السنسم وان كانت المجسة لانت)

وقد تقدم هذا المعنى فى ذكر تشبيهات الدنياف كالا يجوز العاهل بالرقية غير العارف بنفع الحية ان يقتدى الراقى فى تناول الحيسة والتصرف فيها كذلك لا يجوز العاهل أن يقتدى بالحكم فى تناول أعراض الدنيا (وكا يستحيل ان يتشبه الاعمى بالبصير فى تخطى قال الجبال واطراف المحاوو العارق) الوعرة (المشوكة) من غير قائد ودو غير آمن ان يقع بالعالم الكامل فى تناول المال) مستبدا برأيه طريقا بسلكم العالم الكامل اذهو غير آمن ان يقع فى هاو ية وهو لا يشعر

(بيان ذم الغني ومدح الفقر)

(اعلم) هدال الله تعالى (ان الناسقد اختلفوا فى فضل الغنى الشاكر على الفقير الصابروقد أوردناذلك فى كتاب الزهدو الفقر) على ماسماً تى (وكشفنا عن تحقيق الحق فيه لكنافي هذا الكتاب بدل على ان الفقرأ فضل وأعلى من الغنى على الجلة من غير التفات الى تفصيل الاحوال) واختلاف الاقوال (ولنفت عبر النه (الحرث) بن أسد (المحاسى رجه الله تعالى فى بعض كتبه) وهو

على عبادة أوماده بنعملي العبادة فانأبعدا لمركان عن العبادة الاكلوقضاء الحاجة وهما معينانعلي العيادة فاذاكان ذلك قصدك بمسما صارذاك عبادةفي حقسك وكذلك شغيأن تكون نيتك فى كلما يحفظك من قيص وازار ونسراش وآنيـة لانكلذاك مما يحتاج البءفي الدمنوما فضل من الحاجة ينبغي أن تعمدته أن ينتفع بهعبد من عبادالله ولا عنعدهمنه عنسد حاجته فن فعل ذلك فهوالذي أخسذمنحية االمال حوهرها وترباقها واتقى عهاف لاتضره كثرة المال الكن لاستأتى ذلك الا انرسخ في الدن قدمسه وعظم فمعله والعامىاذا تشبه بالعالم فىالاستكثار من المال وزعم اله يشمه أغناء العمالة شابه الصي الذى رى البيرم الحاذق يأخذا لحية ويتصرف فها فعنرج تر باقهافيقندىيه و نظنانه أخذها مستحسلا صورتهاوشكالهاومستلينا حلدها فلأخذها فتداعه

فنفتله في الحال الأن فتبل الحمة بدري اله فتيل وقتيل المال قد لا يعرف وقد شهت الدنيا بالحمة فقيل على المحمد الم هي دنيا كمية تنفث السند م وان كان كانت المجسة لانت وكايس تعيل ان يتشبه الاعمى بالبصير في تخطى الما الجبال وأطراف المحار والطرق المشوكة فعمال أن ينشبه العامي بالعالم المكامل في تناول المال * (بيان ذم الغني ومدح الفقر) * اعلم أن الناس قداختا فوافى تفضيل الفرى الفرى الفرى الفرى على الفرى المفروال هدوكشفنا عن تحقيق الحق فيه ولكافي هذا المكتاب مدل على أن الفقر أفضل وأعلى من الغني على الجلة من غير التفات الى تفصيل الاحوال ونقت صرفيه على حكاية فصل ذكره الحرث المحاسي رضى الله عنه في بعض كتبه فى الردى لى بعض العلماء من الاغنياء حيث احتم باغنياء العماية و بكثر قمال عبد الرخن بن عوف وشبه نفسه بهم والحاسبي رجه الله حبر الامة فى على المسلمة وله السديق على جيد عالبا حشين عن عيوب النفس وآفات الاعمال وأغوار العبادات وكلامه جدير بان يعكى على وجهه وقد قال بعد كلام أه فى الرد على علما السوء بلغنا ان عيسى بن مريم عليه السلام قال ياعلماء (٣١٣) السوء تصومون وتصاون وتصدّقون

ولا تفعلون ماتؤمرون وتدرسون مالاتعهماون فماسوعمائح كمون تتوبون بالقول والامانىوتعماون بالهوى ولاىغنىءنكمأن تنقواجـ اودكم وقاوبكم دنســة بحق أقول لكم لاتكونوا كالمنخل بحرج منه الدقيق الطيب وتبقى فيه النعالة كذلك أنتم تخرجسون الحكم من أفواهكم ويبقى الغسلف صدوركم باعبيدالدنيا كي**ف** يدرك الا^سخرة من لاتنقضى من الدنياشهوته ولاتنقطع منهارغمتم بحق اقول الكم ان قلو بكم تهكى من أعمالكم جعلتم الدنها تحت السنتكم والعدول نحت اقددامكم يحق أفول لكمأفسدتم أخرتكم وصلاح الدنما أحسالمكم من صلح الأحرة فلى لناس أخسرمنكم لوتعلون ويلكم حتام تصفون الطريق للمدلجين وتقيمون في محل المنحيرين كالنكم ندءونأهل الدنياليتركوها الكممهلامهلاوللكمماذا يغدىء البيت المظلمان توضع السراج فوق ظهره وجوفه وحشمظام كذلك لابغنىء لممان يكون نور

كتاب الزهد (فى الردعلي بعض العلماء من الاغنياء حيث احتج باغنياءا لصحابة وبكثر فعال عبد الرحن بنءوف وشـبهنفسهُ بم) وشنان مابين الثريا والثرى (والحاسبي رحمالله تعالى) عن جمع الله بين الظاهر ولباطن وروىءن تزيدين هارون والطبقة ومنسه أبوالعباس أحدبن مجد بن مسروق العاوسي وتوفى سسنة ٢٤٣ وهو (حبر الامة في علم المعاملة وله السبق) أي التقدم (على جميع الباحثين عن عيوب النفس وآفات الاعُمال واغوار العبادات فكالممجدر) أىحقيق (بان يحكى على وجهه) وأصه (وقد قال بعد كلامله في الرد على على السوء) من على الدنيا (بلغنا ان عيسي عليه السلام قال ياعلياء ألسوء تصومون وتصلون وتصدقون ولا تفعاون ماتؤمرون وتدرسون مالاتعلمون فياسوه ماتح كممون تنو بون بالقول والاماني وتعماون بالهوى ومابغني عنكم أن تنقوا) أى تنظفوا (جلود كروفلو بكردنسة) أى وسحنة بالقاصي (بحق أقول الجملا تكونوا كالمخل يخرج منه الدقيق الطيب وتبتي فهه النخالة وكذلك أنثم تخرجون الحكم منأنواهكم وببقي الغلف صدوركم يأعبيد الدنيا كيف يدرك الاخوة من لاتنقضي من الدنداشهوته ولاتنقطع منهارغبته بحق أقول الكمان فلو بكم تبكر من أعمالكم) أيمن صلاحها فى الظاهروفساد الباطن (جعلتم الدنياتحت ألسنشكم) فتذكروها كثيرا لحبة كمما يأهاومن أحب شيأ أكثرمنذكره (والعمل تُحت تدامكم) وهوكناية عن النرك والاستخفاف (بحق أفول الحكم أفسدتم آخرتكم فصلاح الدنياأحب اليكم منصلاح الاخوة فاىالناس أخسرمنكم لوتعلود ويلكم حتى مي تصفون الطريق المدلجين) أى السالكين الى الله تعالى في ظلم الليل (وتقيمون) أنتم (في عل المعرين) أى الواقفين كالمعدين (كانسكم مدعون أهل الدنماليتركوها الكم) فنظفر وابهادوم مرامهلا مهلاو يلكم ماذابغني عن البيت المظلمان يوضع السراج فوق ظهره وجوفه وحشمظلم كذلك لابغني عنكمان يكون العلم بافواهكم وأجوافكم منه وحشةمعطلة باعبيد الدنيالا كعبيد أتقياه ولاكاحراركرام توشك الدنياان تقاعكم عن أصولكم فتلقيكم على وجوهكم ثم تكبكم على مناخركم ثم تأخذ خطاياكم بنواصيكم مُ مُدفعكم من خاف كم حتى تسليكم الى الملك الديان عرا ةفرادى) أى منفردين (فيوقفكم على سوآ تكم) أى فضعتكم (ثم يجزيكم بسوء أعمالكم) وأخرج أبونعيم في الحلية من طّريق عبد الله ابن المبارك أخبرنا بكار بن عبد الرحن قال معتوهب بن منبه يقول قال الله عز وجل فيما يعتب به أحبار بني اسرائهل تتفقهون اغيرالدين وتتعلمون اغيرالعمل وتبتاءون اعمل الاسخوة تلبسون حاود الضأن وتخفون أتدس الذراب وتنقون الدذاءمن شرابكم وتبتلعون أمثال الجبال من الحرام وتثقلون الدين على الماس أمثال الجبال غملا تعينوم مروع الخناصر تطياون الصلاة وتبيض بالثباب تفتنون بذلك مال المتم والارملة فبعزنى حلفت لاخبرنكم فمتنة بضل فيها وأى ذوى الرأى وحكمة الحكيم وأخرج من طربق يزبد الضوارى وأخرج ابن عساكر عن وهب بن منبه قال قال عليه السلام باعلى السوء حاسم على أمواب الجنة فلاانتم تدخلونها ولاندء واالساكين يدخلونها إن شرارالناس عندالله عالم يطلب الدنيا بعلم وفى القوت قال عسى عليه السلام ويلكم عليه السوء مثلكم مثل قناة حش ظاهرها حصو باطنهانتن ويلكم علماء السوء انماأ نتممثل قبورمشيدة ظاهرهامشيدو باطنهاء ظام الموتى ياعلماءالدنياا نماأنتم مثل أعطرة الدفلي نورها حسن وطعمها مرأوقال سم يقتل ياعلماء الدنيا مثل مخرة في فم النهر لاهي

الهم بافواهكم وأجوافكم منه وحشة معطلة باعبيدالد نيالا كعبيدا اتقياء ولاكاحرار كرام توشك الدنياان تدلعكم عن أصول م فنلقيكم على وجوهكم ثم تدكيم على مناخركم ثم تأخسذ خطايا كم بنواصيكم ثم تدفعكم من خلفكم حتى تسليكم الى المائ الديان عراة فرادى فيوقفكم على سوآ تسكم ثم يجزيكم بسوء أعمالكم

ثم فال الحرث وخسه الله الحوانى فهولا عمل السوم الطين الانس وفتنة على الناس وغبوا في عرض الدنها و وفعتها وآثر وها على الاستوق وأذلوا الدين الدنها فهم في العاجل عار وشين وفي الاستوقام الخاسر ون أو يعفوال كريم فضله و بعد فافي وأيت الهالم المؤرلاد نياسروره عروج بالتنغيص فينفعر عنه أنواع (٣١٤) الهموم وفنون العاصى والى البوار والتلف مصيره فرح الهاك برجاء ولم تبق له دنياه

تشرب الماءولاهي تغرك الماء يخلص الى الزرع فينتفع به كذاك أنتم قعدتم على طريق الاسحرة لانسلكون ولا تَتْرَكُونِ السَّالِكِينِ (مُ قَالَ الحَرْثِ) الْحَاسِي (رَحَمَالَهُ) تَعَالَى (الْحُوانَى فَهُولا عَمَا السَّاوِءُ شَيَاطِينَ الانفس وفتنه على الناس) وهم أضرعلى الناس من شياطين الجن (رغبوا في عرض الدنياو وفعتها) الظاهرة (وآ ثروهاعلى الاشنوة) ورفعتها الباطنة (وأذلوا الدين الدنيا) أى لتعصلها (فهم ف العاجل عاروشين وُفي الا خوَّهُم الخاسِرُون أو يعفوا الله أَلكر بم بفضله)وذ كرالمصنف هذه لعبارة أيضافي كتاب الفقر والزهد (و بعدفاني رأيت الهالك المؤثر للدنها) على الاستوة (سروره بمزوج بالتنفيص) أى التسكدير (فتتفجر عنه أنواع الهموم) وتنبعث عنسه أصناف الغموم (وفنون المعاصى والى التلف والبوار) أى الهلاك (مصيره) أى مرجعه (فرح الهالك برجاء فلم تبق له دنياه ولم يسلم له دينه خسر الدنيا والا مروانك هواللسران المبين في الهامن مصيبة ما أففاعها) أى الله هاقيحا (ورزية ما أجاها) أى أعظمها (الافراقبواالله أخواني ولا يغرنكم الشيطان وأوله اؤهمن ألا نسين إلى المُفسكين (بالجم ألد احضة عند الله فانهم يتكالبون على الدنيام بطلبون لانفسهم المعاذ بروالجبع ويزغمون ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت الهم أموال) واسعة والملال (فيتزين الغرور بذي كرالصابة ليعذرهم الناس على جمع المال ولقددهاهم الشيطات ومايشعرون ويحل أبها المفتون ان احتجاجك بمال عبد الرحن بن عوف) رضى الله عندواضرابه من العداية بمن كانله مال قال الزهرى تصدق عبدالرجن بنعوف على عهد رسول الله صسلى الته عليه وسلم بشطرماله أربعة آلاف ثم تصدف باربعين ألف دينارثم جل على خسما لة واحله في سبيل الله وكان عامتماله من التحارة (مكيدة الشيطان ينطق على اسانك لنهاك لانك مني زعت ان اخدار الصابة أرادوا الماللة كاثر) والنفاخ (والشرف والزينة) وامثالذاك (فقدا عُتبت السادة الاجبار) أيذ كرم بسوء (ونسبتهم الى أمرعظيم ومنى زعت انجع المال الحلال أعلى) مقاما (وأفضل من توكه فقد ازدر يت اعمد صلى الله عليه وسلم والمرسلين) والصدية ين (ونسبتهم الى فلة الرغبة والزهد في هذا الخبر الذي رغبت فيه أنت وأصابك من جمع المال ونسبتهم الى الجهل) ونسبت نفسك الى العلم (اذا يجمعوا المال كاجمت) فكائه لجهلهم في طريق الجدع (ومنى زعت أن جدع المال الدلال أعلى من تركه نقد زعت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينصم الامة اذنهاهم عن جمع المال) قال العراقير وي ابعدي من حديث ابن مسعود ما أوحى الله الى أن أجع المال وأكون من التاحرين الحديث ولاب نعيم والحطيب فى التاريخ والبيهني في لزهدمن حديث الحارث بن سو بدفي أثناء عديث لا تجمعو أمالاتاً كاون وكال هما ضعيف أه قلت وروى الحاكم فى تاريخه من حديث أبي فرماأوسى الله الى أن أكون تاحل ولاان أجمع المال مكاثراولكن أوحى الحانسم ععمدربك وكنمن الساجدين واعبدربك حنى بأتيك اليقن ورواءأنو نعيم فى الحلية عن أبي مسلم الخولاني مرسلا الفظ ماأوحي الله الى ان أجدع المال وأكون من التاحرين والباقي سواء (وقد علم انجمع المال خير الامة فقد غشهم بزعم فحين ما هم عن جمع المال كذبت) في زعك (ورب السياءعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقدد كان الامتناصحا) لم يد خرعهم من النصص شيأ (و) كأن (عليهم مشفقاو بهم بارار حياروفا ومنى زعت ان جمع المال أفضل فقد زعت أن الله عزوجل لم ينظر لعباد ، حين ماهم عن جمع المال) ونبهم على عدم الافتتانية (وقد علم ان جمع المال خير الهم

ولمسلم لهدينه خسرالدنيا والآخرةذلك هوالحسران المسن فعالهامن مصيبةما أفظعها ورزية ماأحلها ألا فراقبواالله اخواني ولإ بغرنهم الشيطان وأولياؤه من الا أسين بالحج بالداحضة عند الله فانهم يتكالبون غلى الدنيام يطلبون لانفسهم المعاذير والحجيج ويزعمون أن أعداب رسول الله صلى الله على وسلم كانت لهم أموال فتز س المغرورون بذكر الصابة ليعذرهم الناس على جدم المال ولقد دهاهــم الشــيطان وما يشعرون ويحمل أبها المفتون ان احتجاجك بمال عبدالرجن بن عوف مكيدة من الشيطان ينطق بماعلى السانك فتهلك لانكمستي زعت أنأخيار السحابة إرادوا الماللنكانر والشرف والزيئة فقد اغتنت السادة ونسيتهم الى أمر عظم ومى رعت أنجع المال الحلال أعلى وأذغل من تركه فقد اردريت يجدا والمرسلين ونسيتهم الىقلة الرغبة والزهدفي هذا اللبر الذى رغبت فيهأنت

وأسحابك من جدع المالونسية مالى الجهل اذا يحمعوا المال كاجعت ومق رعت أن جدع المال الحلال أعلى من تركه او فقد زعت أن رسول الله صلى الدين من على من تركه من حدم المال خير تدري الله على وسلم الله على حدم المال كذبت ورب السماء على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقد كان الامة الصحاوع لمهم شفقا و جهم وفا ومتى زعت أن جدع المال وقد ومن أن الله عزو حلل منظر العباده حين عاهم عن جدم المال وقد علم الناب عمل المال عباده حين عمله الله عن جدم المال وقد علم الناب عمل المال عباده حين عمله المال وقد علم الناب علم المال عباده حين عمله المال وقد علم المال وقد علم المال عبد المال عبد المال عبد المال عبد المال عبد المال عبد المال وقد علم المال عبد المال

أورعت أن الله تعالى إمام أن الفضل في الجمع فلذ النه اهم عنه وأنت علم بما في المالسن الجبر والفضل فلذ النوغب في الاستكثار كا أنك اعلى عوضع الخير والفضل من وبك تعالى المعابة والمعابة و

الغنى اله لما توفى عبد الرحن انءوف رضى الله عنه قال أناسمن أصحاب يوسدول الله صلى الله عليه وسلم إنا لتغافء ليعبد الرحن فهما رل فقال كعب سحانا لله وماتخافون على عبدالرجن كدب طبباوأ نفق طيبا وترك طيبا فبلغذلك أباذر فخرج مغضباتر بدكعبافس بعظم لحى بعيرفا خذهبيده مُ انطاق ر يد كعبافقيل اسكعبان أباذر اطلبسك نفر ج هار باحدی دخل على عثمان يستغيثبه وأخبره الخبروأقبلأبوذر مقص الاثرفي طاب كعب حقى انتهى الى دارعمان فلا دخل قام كعب فلس خافء مان هار بانن أبي ذر فقالله أنوذرهيه يااب المهودية تزعم أنالابأس عاترك عبدالرحن بنعوف واقدخرج رسولاللهصلي اللهءليه وسلم تومانحوأحد وأنامعه فقال آا أباذر فقلت لبيسك بارسول الله فقال الاكثر وتهمالاقاونوم القمامة الامن قال هكذا وهكذاءن عنده وشماه وقدامه وخلفه وقلدل ماهم م قال ما أيا ذرقلت نعم بارسول الله بابي أنت وأمي قال ما

أوزعتان اللهلم يعلمان الفضل في الجيع فلذلك نهاهم عنه وانت عليم عما في المال من الخيروالفضل فلذلك رغبت فى الاستكذار كانك أعلم بموضع الفضل والخبر من ربك تعالى الله عن حهاك أيم اللفتون تدبر مادهاك به الشيطان حين ر سلك الاحتمام عمال الصابة و يعلما ينفعك الاحتمام عمال عبد الرحن عوف رضى الله عنه (وقد ودابن عوف في القيامة اله لم يؤت في الدنيا الاقورًا) اذمامن أحد الاوهو يتمني كذلك كاو ردفى الخبر وتقدم (ولقد باغنى اله لما توفى عبد الرجن بنءوف رضى الله عنه) سنة اثنين وثلاثين وصلى علمه عثمان وقبل الزبير وقبل ابنه (فال أناسمن أصحابرسول الله على موسلم انانخاف على عبد الرحن أى فى الا من فيما ترك) قال أبوسلة بن عبد الرحن بن عوف صولت المرأة عبد الرحن من نصيبهار بعالمن على عمانين الفا وقال محاهد أصابكل امرأة من نساء عبد الرحن ربع المن عمانون ألفًا (فَقَالَ كَعْبُ) الاحباررجــــهالله تعـالى (سِجانالله وماتخافون على عبدالرحن كسب طيباً) أذ كانتُ عامة أمواله من التجارة (وأنفق طببا) اذَّتُصدَّى به مرات كاتقدم (وترك طبياً) ميراثالورثته (فبلغ ذلك الكلام (أباذر) الغفاري رضي الله عنه (فحرج مغضما يريد كعبافر) في طريقه (بلجي بعير) بكسراللام وهوعظم الحنك وهوالذي عليه الاسنان (فاخذه بيده ثم انطاق يطلب كعبافقيل الكعب ان أباذر بطالبك فرج هار باحتى دخل على عثم ان رضي الله عنه) وهو يوم تذخليفة (يستغيث به وأخبره الخبر فافيل أبوذر) رضى الله عنسه (يقتص الاثر) أى يتبعه (في طلب تعب حتى انتهى الى دارع ثمان) رضى الله عنه (فلماد خسل قام كعب فاس خلف عمان هار با من أبي ذرفة الله أبوذرهيه) بكسرف كلة استنزادة (ياابن المودية تزعم انلاباس بماتوك عبدالرحن بنعوف لقد حرج رسول الله صلى الله عليه وسلم نومانجوأ حدوآنامعه فقال ياأباذر فقلت لبيك يار-ولالله فقالالا كثرون همالاقلون نوم القيامة الامن قال هكذا وهكذاءن عينه وشماله وقدامه وخلفه وقايلماهم ثمقال ياأباذر فلت نعم بارسول الله باب أنتوأى قالما يسرني انتى مشل أحدانفقه في سبيل الله أموت يوم أموت واثرك منه قيراطين قلت أو فنطارين بارسولالله قال بلقيراطين غمقال باأباذرأنت تربدالا كثر وأناأر بدالاقل فرسول الله يريدهذا وأنت تقول اابن الهودية لابأس عاترك عبد الرجن بن عوف كذبت وكذب من قال فلم يرد عليه خوفاتم خرج) قال العراقي حديث أبي ذوالا كثر ون هم الاقاون يوم القيامة متفق عليه وقد تقدم دون هذه الزيادة التى فى أوله من قول كعب حين مات عبد الرجن بن عوف كسب طيبا وترك طيبا وانكار أب ذرعليه فلم أقف على هذ الزيادة الافي قول الحرث بن أسد الحاسي بلغني كآذكر المصنف وقد رواها أحدو أبو يعلى أخصر من هذا ولفظ كعبان كان قضى عنه حق الله فلا بأسبه فرفع أبوذرعصاه فضر بكعبا وقال معترسول اللهصلى الله عليه وسلم يعولها أحبان لوتحولهذا الجبل لى ذهباالحديث وفيه ابن لهيعة انتهدى فلتحديث أبي ذرتقدم الكلام عليه فيأول الغصل فيهذا المكتاب وهوبيان ذم المال وقدروا هاالبخارى ومسلم بلفظ هم الاخسرون فقال أبوذرمنهم فقالهم الاكثرون مالاالامن قال هكذا وهكذا وفى رواية لهماان المكثرين هم المقلون بوم القيامة الامن أعطاه الله خيرافنفي فيهينه وشماله وبين بديه ووراء وعل فيه خيرا وفي رواية ان الاكثر من هم القاون وروى ابن ماجه وابن حبان والضياعين حديث أبي ذر الاكثرون هم الاسفاون وم القيامة الاس قال هكذا وهكذا وكسبه من طب وعندا اطبالسي بلفظ المكثرون وروى الطملب مثله من حديث ابن عباس وروى هنادفي الزهدوا بن ماجه من حديث أبي هر برة الاكثرون هم الاقاون يوم القيامة

يسرنى أن لى مثل أحداً نفقه فى سبيل الله أموت وم أموت وأثرك منه قيرا طين قلت أوقنطار بن يارسول الله فال بل فيراطان ثم قال يا أذر أنت تريد الاكثر وأنا أريد الافل فرسول الله يريدهد واوانت تقول با ابن المهودية لا بأس بما ترك عبد الرحن بن عوف كذبت وكذب من قال الم يردعا يه خوفا حتى خرج

الأمن قال هكذا وهكذا وأماحديث أب ذرماأ حبان لوغول هذا الجبل الخ فرواه البخارى من حديثه بالفظ ماأحبان أحدا تحوللى ذهباعكث عندى منه دينارفوق ثلاث الادينارا أرصد الدين وعنداء والدارى بلفظ ماأحب انلى أحدا ذهباأموت ومأموت وعندى منهدينار أونصف دينار الاان أرصده لغريم وعندأ حدوحده منحديث أبيذرو عمان معاما أحبلوان لىهذا الجبل ذهبا أنفقه ويتقبل منى أذرخلني منهشا وروى الطيالسي من حديث أبي ذر بلفظ مايسرني ادلى أحدادهما تأنى على ثالثة وعندى منه دينار الادينارا أرصده لغريم وروى ابن ماجهس حديث أبي هر برنما أحدان أحداء ندى ذهبافتاني على ثالثة وعندى منه شي الاشي أرصده في قضاعد بن وقدروا وهنا دومسلم والبيه في بلفظ مابسرني وأخبرناعمر ابن أحَدبن عقبل بن أبى بكر الحسيني في آخرين قالوا أخبرنا عبد الله بن سالم وأحدبن على ومجد قالوا أخبرنا محدبن العلاءا لحافظ أخبرناعلى بن يحى أخبرنا وسف بن عبدالله أخبرنا محدين عبد الرحن الحافظ أخبرنا أبو الفضل أحدبن على الحافظ ومستملمه رضوان بن محد بن بوسف قالا أخبرنا عبد الرحن بن أحد الغزى أخبرنا على بناسمعيل المحزومى أخسبرناأ بوالفرج الحرانى أخبرنا أبوالمكارم أحدبن مجدبن اللبان وأبوالحسن مسعودبن مجدبن أبي منصورة الاحدثنا أتوعلى الحسن بن أحدبن الحسين الحداد حدثنا أبونعيم أحدبن عبدالله الحافظ حدثنا مجدبن أجدبن محد حدثناء بدالله بن مجدبن عبدالكريم حدثنا الحسن بناسمعيل ابنراشدالرملى حداثنا جزةبن وبيعة حدثنا ابن شوذبعن مطربن حديب هلالعن عبد الله من الصامت بن اخى أبى ذر قال دخلت مع عى على عمان فقال لعممان الذن لى بالريدة فقال نعم وزا مراك بنعم من نعم الصدفة تغدوعليك وتروح فاللآحاجةلى فىذلك تكفي أباذرصرمته ثم قالهاغذموا دنياكم ودعوناوربنا أوديننا وكافوا يقتسمون مال عبدالرجن بن عوف وكان عنده كعب فقال عثمان ين عفان لكعب ما تقول فين جمع هذاالمال فكان يتصدق منهو يعطى ابن السبيل ويفعل ويفعل قال انى لارجوله خيرا فغضب أبوذر و رفع العصاعلي كعب وقال ومايدر يكيا ابن اليهودية ليودن صاحب هذا المال وم القيامة لو كانت عقارب السم السويداءمن قلبه (و بالغذاان عبد الرحن بعوف)رضي الله عنه (قدمت عليه عبر) أى قافلة (من المين فضعت الدينة)أى أهلها (ضعة واحدة فقالت عائشة) رضى الله عنها (ماهذا فقيل عير قدمت اعبدالرجن ابنعوف قالت مدقالله ورسوله فبلغ ذلك عبدالرحن فسألها فقالت سمعت رسول الله صلى الله عليه ولم يقولانى رأيت الجنة فرأيت فقراء الهاح بنوالمسلين يدخاون سعياسعيا ولمأراحدامن الاغتياء يدخله معهم الاعبدال حن معوف رأيته يدخلها معهم حبوافقال عبد الرحنان العيروماعلها في سبيل الله وان أرقاءهاا حرارلعلي ان أدخلها معهم سعيا) قال العراقي رواه أجد يختصرافي كون عبد الرجن مدخلها حموا دون ذكر فقراء المهاحر من والمسلين وفيه عمارة بن ذاذان مختلف فيه انتهمي قلت الفظ أحدمن حديث عائشة رأ بتعبد الرجن بنعوف يدخل الجنة حبواورواه أيضا الطبراني في الكبيرومن طريقه أيونعيم في الحلية قال حدثنا أبور بدالة راطيسي حدثنا أسدين موسى حدثناعارة بن ذاذان عن ثابت البناني عن أنس بن مالك قالبينا عانشة فيبيتها اذسمعت صوتارجت منه المدينة فقالت ماهذا قالواعير قدمت لعبدالرحن بن عوف من الشام وكانت سبعما تقراحلة فقالت عائشة امااني جمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رأيت عبدالرجن بنءوف يدخل الجنة حبوا فبلغ ذلك عبدالرجن فأناها فسألهاع بالمغه فدثته فقال فانا أشهدك انهايا حمالها واقتابها واحلاسهافي سبيل آلله وعمارة بنزاذان الصيدلاني أبوسلة البصري صدوق ضعفه الدارقطانى وغير وقدروى له المخارى فى الادب المفرد وأبوداود والترمذى وابن ماجه (و بلغناان الني صلى الله عليه وسلم قال لعبد الرجن بن عوف)رضي الله عنه (أما الما أول من يدخل الجنة من أغنياء أمني وما كدت تدخلها الاحبوا) قال العراقي رواه المزارمن حديث أنس بسند ضعيف والعاكم من حديث عيد الرحن ياابنءوف انكمن الاغنياءوان تدخل الجنة الازحفا الحديث وقال صحيم الاسناد قات بل ضعيف فيه

وباغناأن عبسدالرجن ن عوف قدمت عليه عيرمن المن فضعت المدسة ضعة واحدة فقالت عائشة رضي الله عنهاما هدا فلعب قدمت العدد الرجن قالت صدق الله و رسوله صلى الله علمه وسالم فبالغذاك صدار حنف ألهافعالت سعت رسول الله صلى الله علمه وسلم يقول اني رأبت الحنة فرأبت فقراء المهاحر منوالمسلمن بدخاون سعياولم أرأحدامن الاغنماء مدخلهامعهم الاعبدالرجن ابنءوف رأيتمه يدخلها معهم حبوا فقال عبدالرجن انااعير وماعلها فيسدل الله وان أرقاءها أحرار لعلى أنادخلهامعهم سعا و للغناأن الني صلى الله عامموسلم قال المبدالرجن النءوف أماانك أولمن مدخل الجندة من أغشاء أمتى وماكدت أنتدخلها الاحبوا

• و يحك أجا المفتون في ا احتماحك بالمال وهدذا عبدالرحن في فضله وتقواه وصنائعه المعروف وبذله الاموال في سبيل اللهمع صحبته لرسول الله صلى الله علمه وسلمو بشراه بالجنة أنضا نوقف في عرصات القيامة وأهوالها بسبب مال كسبه من جلال للتعفف واصنائع المعروف وأنفق منسه قصدا وأعطى في سبيلي الله سجعاماع السعى الى الجنة مع الفقرآء المهاحرين وصاريحبونى آثارهم حبوا فماظمك مامثالناالغرق فى فتن الدنسا وبعدفالعب كلالعب لكمامفتون تتمرغ في تخاله الشهات والسعث وتتكال علىأوساخالناسوتنقلب في الشهوات والزينسة والمباهات وتنقلب فىفتن الدنياغ بحنج بعبدالرحن وتزعم انكاآن جعت المال فقد جعه العماية كأنك أشهت السلف وفعلهم و يحك ان هذامن قياس ابليس ومن فتساه لاوليائه وسأصف لك أحسوالك وأحوال السلف لتعرف فضائعك وفضل العمامة ولعمرى لقدكان لبعض العمابة أموال أرادرها للتعفف والبدذل فيسبل الله فكسبوا حلالاراكلوا طيبا وانفقواقصدا وقدموا

خالدبن مزيدب أبي مالك ضعفه الجهورانهي قلت قال أونعيم في الحلية حدثنا محد بن على بن حبيش حدثنا جعفر بن محدالفريابي حدثنا سليمان بنء دالرجن الدمشقى حدثنا خالدبن يزيدب أبي ماللاءن أبيمعن عطاء بن أبير باح عن الراهم من عبد الرحن بن عوف عن أبيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له باابن عوف انكمن الاغنماء ولن تدخل الجنة الازحفا فاقرض الله رطاق الذورممك قال ابن عوف وماالذي أقرض الله قال تتبرأ بماأمييت فيه قال من كله أجمع بارسول الله قال نعر قال فرج ابن عوف وهو يهم بذلك فالماءجبريل فقال مرابن عوف فليضف الضيف وليطعم المسكين وليعط أاسائل فأذافعل ذلك كانت كفارة لماهوفية وخالدين يزيدبن عبدالرحنين أبيمالك أبوهاشم الدمشتي وقد ينسب لىجد أببه فقيه ضعيف وقداتهمه ابن معين روىله ابن ماجه وقال الذهبي في الديوان قال النّسائي ليس بثقة روثة ه غيره فني قول العراقى ضعفه الجهورنفار (و يحك أبه اللفتون في احتجاب كالمال وهذا عبد الرحن) رضى الله عنه (في فضله وتقواء وصنائعه العروفةو بذله الاموال في سبيل الله) فقدر وي أبونعيم في الحلية عن المسور بن مخرّمة قالبا عصد الرجن بعوف أرضاله من عمان بن عفات رأر بعين ألف دينار فقسم ذلك المال في بي رهرة وفقراء المسلين وأمهات الؤمذين وعن عبدالله بن أبي أوني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعبدالرجن ابن عوف ما بعاؤ بك عني فقال مازلت بعدك احاسب وأغاذ لك الكثرة مالى فقال هذه ما تقراحلة جاء تني من مصرفه على أدامل أهل المدينة وأخرج الطهراني من طريق المبارك عن معمرعن الزهري قال تصدق عبدالرحن بنعوف على عهدرسول الله صلى الله عليه وسلم بشطر ماله أربعة آلاف ثم تعدق بأربعين ألفائم تصدق بأربعن ألف: ينارغ حل على خسمائة فرس في سمل الله عم حل على ألف وخسمائة راحلة فى سيرل الله وأخرج صاحب الحلية عن جعفر بن رقان قال بالغني ان عبد الرجن بن عوف أعتق ثلاثين ألف بيت (مع معجبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم و بشراه بالجنة) وذلك فصاروا ه الترمذي والنسائي في المكبرى من حديثه أبو بكر في الجنة الحديث وفيه وعيد الرجن بن عوف في الجنة وهو عند الاربعة من حديث سعيد ا بنازيد قال البخاري والترمذي وهو أصع (يوقف في عرصات القيامة وأهوالها بسبب مال كسبه من حلال) وقدروى عن الزهرى ان عامة ماله كآن من التجارة (التعفف واصنائع المعروف وأنفق منه قصدا) على طريق العدل (واعطى في سبيل الله سمها) أى فيضا (قدمنع من السبي آلى الجنة مع الفقر ا مالمها حرين وصار بحبوفي آثارهم حبوا) و مزحف زحفاً (فساطنك أمثال ناالغرقي في فتن الدنيا) وأخرج أبونعهم فىالحلية من طريق نوفل بن أياس الهذلى قال كأن عبدالرجن لناجليسا وكان نعرالجايس وأنه انقلب بنا يوماحتى دخلفا بيته ودخل واغتسل مخريج فحاسمهما وأتينا بصفةفه اخبز ولجم فلا وضعث بكي عبد الرحن فقلناله يأأبا محدما يبكيك فقال مات رسول الله صلى الله عليه وسلرولم يشبع هو وأهل بيئه من خبز الشعير ولاأرانا أخرنالما هوخيرلنا وأخرج أحد في الزهدعن مجدبن جعفر حدثنا شعبةعن سعدين الراهم بن عبد الرحن بن عوف عن أبيه عن حده انه أنى بطعام فقال شعبة أحسبه كان صاعباً فقال عبد الرحن فتل حزة فلم نجدمانكفنه فيهوه وخيرمني وقتل مصعب بنعير وهوخير مني فلم نجدمانكفنه فيهوقد أصينامها ماأصنااني لاخشى ان تكون قدعجات لناطيباتنافي الدنيا قال شعبة وأظنه قال ولم يأكل و بعد فالعجب كل العجب لمفتون تمرغ في تخاليط الشــمهات والسحت وتتكالب على أوساخ الناسُ وهو يتقلب في) وفي نسخة وهو يلتفت الى (الشهوات والزينة والمباهاة وهو يتقلب في فتن الدنها ثم تحقير بعيد الرحن بن عوف)رضى الله عنه (و تزعم الكان جعت المال فقد جعه الصوالة) الكرام (كانك أشهت السلف وفعلهم ويحك أن هذا من قياس ابليس ومن فتياه لاوليائه) وهوقياس فاسدوفتيا باطلة (وساصف لك وصافك وأحوال السلف لتعرف فضائحك وفضل الصابة واعمرى لقد كان لبعض المصابة أموال ارادوها للتعفف والبذل في سبيل الله فكسموا حلالاوأ كاواطيبا وأنفقوا قصداوة د موافضلا) أى مافضل

ولم عنعوامنها حقاولم يضلوا م الكنهم جادواته بأكثرها وجادبع ضهم بعميعها وفي الشدة آثر واالله عسلي أنفسهم كثيرا في الله أنت والله النه الكنهم جادواته بأكثرها وجادبع في المسكنة بحين ومن خوف الفقر آمنين و بالله في أرزا قهم وانفين وعقاديرالله مسر ورين وفي البلاء واضين وفي الرفاء شاكرين وفي الضراء صابرين وفي السراء حامدين وكانوا لله متواضعين وعن حب العلو والسكاثر ورعين لم ينالوا من الدنيا وسيروا عسلى مكارهها وتحرعوا والسكاثر ورعين لم ينالوا من الدنيا

عن اجتهم قدمو الا حرفالتصدق (ولم عنعوا منهاجمة) لله تعالى (ولم يخلوا بها وا كنهم جادوالله تعالى باكثرها وجاديعهم بجميعها وفى الشدة آثروا الله على أنفسهم كثيرا فبالله أكذلك أنت والله انك ابعيد الشبه بالقوم) لاوجه الشبه بينك وبينهم فيماصنعوا (وبعدفان اخيار الصحابة كانوا المسكنة يحبين ومن حوف الفقرآ منين وبالله في أز زافهم واثقين وعقاد مرابله مسرور من وفي البلاء راخين وفي الرخاء شاكرين وفى الضراء صاير ينوف السرآء حامدين وكافوا للمتواضعين وعن حب العاو والتكاثر ورعين لم ينالوامن الدنياالاالمباحلَهم) فوضعوه فيمواضِّعه (ورضوابالبلغةمنها) أي بالقــدر الذي يبلغهم الحالا سنخوة (وزجوا الدُّنيا) أى ساتوها وأبعدوها عنهم (وصبرواعلىمكارهها وتجرعوام ارتهاو زهدوا في تعيمها ورهرانها فبالله أكذلك أنت) لا تقدر تقول نعم (وَلقد بِلغنا انهم كانوا اذا ا قبلت الدنيا عليهم خزنوا وقالواذنب عِلْتَعَقُو بِتَمِنَ اللهُ وَأَوْا الفَقْرِمَةِ بِلا قَالُوا مِرْجِ الشَّعَارَ الصَالِمِين وقدر رَى ذَلَكُ من حديث أب الدردا وقال اللهلوسي عليه السلام فذكره ويروى أيضاعن كعب الاحبار وقد تقدم فى ذم الدنيا وسيآنى أيضافى كتاب الزودوالفقر (و بلغنا ان بعضهم كان اذا أصبح وعنده ياله شي) من الدنيا (أصبح كثيبا حرينا) مغموما (واذا) أصبح و (لم بكن عندهم في أصبح فرحامسرور افقيل له أن الناس اذالم يكن عندهم شي حزنوا واذا كانعندهم شئ فرحواوأنت لست كذلك فقال انى اذا أصعت وليس عندع يالى شئ فرحت اذكان لى بممدسلي الله عليه وسلم اسوة) فانه كثير اما يصبح وليس عندعياله شي (فاذا كان عند عيالي شي اغتممت اذلم يكن لى باسل يحدصلى الله عليه وسلم اسوة و بالمغناانهم كانوا اذا سلابهُم سبيل الرشاء حزنوا وأشلقوا) على أنفسهم (وقالوامالناوللدنياوما يرادمنها فكانهم علىجناح خوف واذا سللنهسم سبيل البسلاء فرحوا واستبشروا وقالواالات تعاهدنار بنا)أى نفارا لينابالرضار وامصاحب القوتءن الحسن قال كانوا بالبلاء والشدةأشد فرحامنيكم بالرخاء والخصب لورأ يتموهم قلتم يجانين ولورأ واخياركم قالوامالهؤلاء من خلاق ولورأوا شراركم قالوا ما يؤمن هؤلاء بيوم الحساب (فهذه أحوال السلف ونعتهم وفهممن الفضل أكثر عماوصفنافبالله اكذاك أنت) وفيك هذه الاوصاف (انك لبعيد الشبه بالقوم وسأصف الك أحوالك أيها المنتون مندأ حوالهم وذلك المانط عندالغني أى تعاو زعن الحدود (وتسار في الرحاء) أى تكفر بالنعمة ولاتشكرها (وغرح عندالسراء وتغفل عن شكرذي النعماء وتقنط عنسد الضراء وتسعفط عند البلاء ولاترضى بالقضاء نعم وتبغض الفقر) اذا أقبل اليك (وتأنف من المسكنة وذلك فرالمرسلين وأنت تأنف من فرهم) فقدو ردالفقر أرين بالمؤمن من العذارا لحسن على خدالة رسر واه الطبراني من حديث شدادبنأوس بسند ضعيف والعروف الهمن كالام عبدالرجن بنزيادبن أنع وكذلك رواء ابنءدى ف الكامل وسيأنى المصنف في كتاب الزهد والفقر فاماما اشتهرعلي الالسنة الفقر ففرى وبه أنتخر فقد قال الحافظ ابن حرانه موضوع لاأصله ووتدخوالمال وتعمعه خوفامن الفقر وذلك من سوءالظن بالله وقلة البقين بضمائه وكني به اثماوعساك تجمع المال لنعيم الدنياو وهرتها وشهوتم اولذائها ولقد بلغنا ان وسول الله صلى الله عليه وسلم قال شرار أمتى الذين غذوابالنعيم ونبثت عليه أجسامهم)رواه البزار من حديث أبي

مرارتها وزهدواني نعمها وزهراتها فباللهأ كذلك انت ولقد بلغناأنههم كانوا أذا أفبلت الدنيا علهم حزفوا وقالوا ذنب علت عقويته من الله تعالى واذا رأوا الفقرمقبسلا فالوامرحيا بشعارالصالحن وبلغناات بعضهم كأناذاأ صيروعند عياله شئ أصبح كالبياخ ينا واذا لم يكنعنسدهم شي أصبح فرحامسر ووافقيله ان الناس اذالم يكن عندهم شئ حزنواواذا كان عندهم ئىقىرحوا وأنت لست كذلك قال انى اذا أصبعت وليس عندعيالى شئ فرحت اذكان لى برسول الله مسلى الله عليه وسسلم اسوتواذا كانعندصالى شئ اغتممت افلم يكن لى بالسلحة داسوة وبلغناائهم كانوااذاسلك بهسم سبيل الرنباء حزنوا وأشفقوا وقالوا مالناو الدنيا وما وادبهافكانمسم على جناح خوف واذا ساك مهاسيل البسلاء فرحوا واستبشروا ومالوا الاسن أعاهدنار بنافهذه أحرال السلف ونعتهم وفهممن

الفضل أكتريما وصفناف الله أكذاك أنت المكابعد الشبه بالقوم وسأصف الك أحواك أجم المفتون هريوة مد الفضل أكتريما وصفناف الله أختال المنافق وتبطر عند السراء وتفغل عن شكر ذى النعماء وتغبط عند الضراء وتسخط عند البلاء ولا ترضى بالقضاء نم وتبغض الفقر وتأنف من المسكنة وذلك في المرسلين وأنت تأنف من في هم وأنت تدخوا لمال وتجمعه خوفا من المفقر وذلك من سوء الفان بالله عن وحل وقالة المقدين بف عاند وكنى به أعماك النعيم الدنيا وزهر جاوشه واتم اولذا شما ولقد بلفنا أن وسول الله على الله على المدنو وقله المنافق والمنافق المنافقة والمنافقة وتنافقة والمنافقة وا

و بلغناأن بعض أهل العلم قال أحبى عوم القيامة قوم بطلبون حسنات الهم فيقال الهم اذهبتم طيبات كم في حياتكم الدنباوا ستنعيم ما وأنت في عفاله قد حرمت نعيم الاسترة بسيانية الها حسرة ومصيبة نم وعسال تجمع المال الشكائر والعاووا المغر والزينة فى الدنيا وقد بلغنا أنه من طلب الدنيا الشكائر أوالتفاخر لتى الله وهو عليه غضبان وأنت غير مكترث (٢١٩) جماحل بلمن غضب وبك حين أردت

التكاثر والعلوة مروعساك المكثف الدنماأحب المك من النقلة الى حوارالله فانت تمره لقاءالله والله للقائك كرووأنت في غفلة وعساك تأسف علىمافاتكمن عرض الدنيا وقسدبلغنا أن رسولالله صلى الله عامه وسلمقال منأسف على دنيا فاتله افتر بمن النارمسيرة شهر وقبلسنة أنت تأسف على مافاتك غــر مكترث مقربك من عذاب الله نعم واعلك تغرج من دينك احيانا لتوفير دنياك وتفرح باقبالالدنياعليك وترتاح لذلك سرورابها وقد بلغنا أنرسول اللهصلي الله عليه وسلم قال من أحب الدنياوسر بماذهب خوف لاخرة منقلبته وبالهنا أن بعض أهـل العلم قال انك تحاسب على التحزن عملي مأفاتك من الدنيا وتتعاسب بفرحك فى الدنيا اذاتدرتعلماوأنثفرح بدنياك وقد سلبت الخوف من الله تعالى وعسال تعنى باموردنياك أضعاف ماتعني المورآ خرتك وعساك ترى مصدتك في معاصدك أهون من مصيبتك في انتقاص انهاك نعم وخوفك من ذهاب

هر برة بسند ضعيف بلفظ ان من شراراً متى وقد تقدم في فصل فيم المال من أول هذا الكتاب (و بلغنا أن بعض أهل العلم فال اليجيء يوم القيامة قوم بطلبون حسنات الهم فيقال الهم اذهبتم طيباتكم فيحيانكم الدنياوا ستمتعتم ما)روى حرير بن حارم عن الحسن قال قال عربن الخطاب والله أنى لوشنت الكنت من ألينكم طعاما وأرقيكم عيشا ولسكن سمعت الله تعالى يقول عن قوم أذهبتم طيبا تنكم فى حياتكم الدندا الاسمة وروى ابن قائع عن سالم مولى البي حذيفة قال يؤتى باقوام يوم القيامة معهم حسدات كالجبال حتى اذا دنوا وأشرفواعلىالجنة فردواان لانصبب لكهفها (وأنت فى غَفْسلة قدحرمت نعيم الاستخرة بسبب تعيم الدنيا فبالهاحسرةومصيبةنهم وعساك تجمع المآل للتكاثروا العاووا لفغروالزينة فىالدنيا وقدبلغناانه منطلب الدنياليكاثر أوليفاخر بمالقي الله وهوعليه غضبان وهوقطعة من حديث أبيهر برة أوله من طلب الدنيا حلالااستعذافا عزالمسئلة وسعياعليأهله وتعطفاعلى جاره بعثمالله بوم الغيامةوو جههمشسل القمرليلة البدرومن طلبها حلالامكاثوا بهاء خانوا لتي الله عزوجل وهو عليه غضبان رواه أيوالشيخ فى النواب وأبو نعيم في الحلية والبهرقي في الشعب وقد تقدم في كتاب السكسب وآداب المعيشة (وأنت غيرمكثرث بمباحل بكمن غضبالله حين أردت الشكائر والعلونم وعساك المكث فى الدنيا أحب البك من النقلة الىجوارالله تعالى وأنت تبكره لفاء الله تعيالي والله القائل أكره) فني الخبرمن احب لقاء الله تعيالي أحب الله لقاءه ومن كرولقاه الله كروالله القاهممة في عليه من حديث عيادة بن الصامت ومن حديث عائشة ومن حديث أب، وسى ﴿ وَأَنْتَ فِي عَمَاهُ وَعَسِالًا تَأْسَفَ عَلَى مَافَاتُكُ مِنْ عَرِضَ الدَنيا وقد بلغنا ان رسول الله سسلى الله عليه وسسلم قال من أسف على دنيافا تته افترب من النارمسافة سنة) قال العراق وو يناه ف كتاب القربة لابى حفص العتبكى منروا يةعمر وبن تعيبءن أبيه عن جد، وقال مسسيرة ألف سنة واسناده ضعيف ورويناه في الجزء الثاني عشرمن فوائد الخلبي من هذا الوجه اه قلت وهوفي مشيخة أبي عبدالله الرازي هكذا بزيادة ومن أسف على آخرة فاتتسه اقترب من الجنتمسافة ألف سنة (وأنت تأسف على مافاتك) من الدنيا (فيرمكترث بقربك من عذاب الله نعروا علك تخرج من دينكَ أحيانا لتوفير دنياك) أي لتكثسيرها (وتفرح بافبال الدنيا عليك وترتاح لذلك سرورابها وقد بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالمن أحبالدنيا وسربها ذهب خوف الاسخرة منقابه) قالى العراق لمأجده الابلاغاللعرث بن اسد كاذكره الصنف عنده (و بلغناان بعض أهل العلم قال انك عاسب على التعزن على مافاتك من الدنيا ومحاسب بفرحك فىالدنيا اذاقدرت عليها وأنت فرح بدنياك وقسد سلبت الخوف من الله تعالى وعداك تعنى بامو رالدنيااضعاف ماتعني بامورآ خرتك وعسآك ثرىأن مصييتك فيمعاصيك أهون من مصيبتك فىانتقاص دنياك نعروخوفك من ذهاب مالك أكثرمن خوفك من الذؤوب وعساك تبدف الناس ماجعت من الاوساخ كالها للعالو والرفعة في الدنيا وعسال ترضى المخاوفين بمساخط الله تعالى كيما تبكرم وتعظم وبحل فكآن احتقارالله لك في القيامة أهون عليك من احتقار الناس اياك وعساك تتخفي من المخاوةين مساويك) وعيو بك (ولا تعكيرت باط الدع الله عليك فيها فكان الفضيحة عند الله أهون عليك من الفضيعة فى الناس وكان العبيد أعلى عند أو قدر امن الله تعالى الله عن جهال فكيف تنطق عند ذوى الالباب وهذه المثالب) أى الفالج والمعاتب موجودة (فيك أف المتاونا بالاقذار تحتم بمال الابرار هيمات هيمات

مالك أكثر من خوفك من الذنوب وعسال تبذل للناس ما جعت من الاوساخ كلها العاو والرفعة في الدنداء عبال ترضى المخاوقين مساخط الله تعمالي كيما تكرم وتعظم و يحمل فكان احتقارالله تعمالي الكفي القيامية "هون علىك من احتقارالناس الكوعسال تخفي من الخاوقين مساويك ولا تكثرت باطلاع الله على فيها وكان الفضيعة عندالله أهون عليك من الفضيعة عند الناس فكان العبيداً على عندل قدرا من الله تعمالي الله ويعتم عمال الابراوه بهات همات من الله تعمالي الله عن جهال في تنطق عند ذوى الالباب وهذه المثالب فيك أف الدمت الوث بالاقد ذار و تعتم عمال الابراوه بهات همات

ما أبعدك عن السلف الاخيار والله لقد بلغى انهم كافوا في الصلهم ازهد منكم في اخرم عليكم ان الذى لا باس به عندكم كان من الوبقات عندهم وكافوا لا إله الصغيرة أشد استعظاما منكم لكائر العاصى فليت أطيب عالك وأحاد مثل شهات أمو الهم وليتك أشفقت من يذاتك كأ أشفق وعلى حسناتك أشفق وعلى حسناتك أشفق واعلى حسناتك مشدل واحدة من سيئاتم وقد بلغنى عن بعض الصحابة أنه قال غنيمة الصديقين ما فاتم من الدنيا ونهمة مماز وى عنهم منها فن لم يكن كذلك فليس معهم في الدنيا ولا معهم في الدنيا والصحابة في العلق عندالله فليس معهم في الدنيا ولا معهم في المستحرة في العلق عندالله

ما أبعدك عن السلف الاخيار والله لقد بلغني انهم كانوافيما أحل لهم أزهد منكم فيما حرم عليكم) رواه صاحب القوت عن الحسن قال رأيت سبعين بدريا كانوا والله فيما أحل لهم أزهد منكم فيما حرم عليكم (ات الذي لابأسبه عندكم كان كالموبقات) أى السكبائر المهاسكات (عندهم وكانوا للذلة الصغيرة أشد استعظامامنكم لمكاثرالمعاصي فليتأطيب مالك وأحله مثل شبهات أموا الهم وليتك أشاه قت من سيات تك كاأشفقوا على حسناتهم أفلاتقبل ليتصومك علىمثال افطارهم وليت اجتهادك فى العبادة علىمثال فتورهم ونومهم وليت جيع حسناتك مال واحدة من حسناتهم وقدبلغني عن بعض الصحابة أنه قال غنيمة الصديقين مافاتهم من الدنيا ونهمتهم مازوى عنهم منها) أى أخروا بعد (فن لم يكن كذلك فليس معهم في الدنياولامعهم في الاتخرة فسحان الله كم بين الفرية ينمن التفاوت فريق خيار الصحابة في العلوء ندالله تعالى وفريق أمثالكم في السفالة أو يعفو الله البكريم بفضله و بعدفان زعت انك مناس) أي مقتد (بالتصابة بجمع الاموال للتعنف والبذل في سبيل الله تعالى فقد برأ مرك و يجك هل تجدمن الحلال في دهرك كأوجدوافى دهرهم أوتحسب انك يحتاط فى طاب الحلال كاحتاطوا لقد بلغنى ان بعض الصحابة قال كمنا ندع سبه ين بابامن الحلال مخافة أن نتع في باب من الحرام) تقدم في كتاب الحلال والحرام روى صاحب الحلمة من طريق عباس بن خليد عن أبى الدرداء ٧ أن يترك العبد بعض ما يرى أنه حلال حشية أن يكون حراما (أفتطمع من نفسك في مثل هذا الاحتياط لاورب الكعبة ماأحسبك كذلك و يحك كن على يقين ان جديم المال لأعمال البرمكر من الشيطان) واستدراج (الموقعك بسبب البرفي اكتساب الشبهات المزوجة بالسحتوا لحرام وقد بلغنا أنارسول الله صلى الله عليه وسلم فال من اجترأ على الشهات أوشك أن يقع في الحرام) متفق عليه من حديث عبد الرجن بن بشير نحوه وقد تقدم في كتاب الحلال والحرام أول الحديث (أبهاا أغرو راماعكمت انخوفك من اقتحام الشهات أعلى وأفضل وأعظم لقدرك عندالله من اكتساب الشهات وبذلهافي سبيل الله وسييل البربلغناذلك عن بعض أهل العلم فاللات تدعدوهما واحدا مخافةأن لا يكون حلالا خبراك من أن تتصدق بألف دينار من شبهة لاندرى أيحل الناملا) تقدم فى كتاب الحلال والمرآم (فانزعت انك أتق وأورع من أن تتابس بالشبات واعما يجمع المال رغك من الحلال البذل ف سبيل الله و يحك ان كنت كزعت بالغافى الورع فلا تتعرض العساب فان خيار الماس خافوا المساءلة) بين يدىالله تعالى (بلغناان بعض الصحابة قالمايسرنى أنأ كنسب كل يوم ألف دينار من حلال وانفقه في طاعة الله ولم يشغلني الكسب عن صلاة الجاعة قالوا ولمذلك وحل الله قاللاني عن مقام يوم القيامة فقول عبدى من أن كسبت وفي أي شي أنفقت) روى نعوه من قول أبي الدرداء رضي الله عنه قال أبو نعيم فى الحلية حد شناأ يوعرو بن حداين حدثنا أحدين أبراهيم بن عبدالله حدثنا عربن ورارة حدثنا الحاربي عن العلاء بن المسيب عن عرو بن مرة قال قال أبو الدوداء بعث النبي صلى الله عليه وسلم وأنا تاح فاردت أن تجتمع لى التجارة والعبادة فلم تجتمعا فرفضت التجارة وأقبلت على العبادة والذي نفس أبي الدرداء بيده

وفريق أمثال كم فى السفالة أو يعفوالله المكريم بفضله و بعدفانك أن زعمت الك متأسبالصابة يحمع المال للتعفف والبذل في سبيل الله فتدمر أمرك ويحكهل تحد من الحلال في دهرك كما وجددوا في دهرهم أو تحسب انك محماط في طأب الحلال كإحتاط والقدماغني أن بعض الصابة قال كا ندع سمعين بابامن الحلال مخاذسة أن نقع فى بابرمن الحرام أنتطمع من نفسك في مثل هذا ألاحتماط لا ورب الكهية ماأحسبك كذلك ويحمل كنء لي يقين أنجم الماللاعمال البرمكرمن الشيطان ليوقعك بسبب السبرفى كتساب الشبهات الممزوجة بالسعث والخرام وقديلغنا انرسول الله صلى الله عليه وسلم قال من احتراً على الشهات أوشكأن يقعفى الحرامأيها المغرور أماعكمت أنخوفك من اقتعام الشهات أعلى وأفضل وأعظم لقدرك عند الله من اكتساب الشهات

وبذاه افى سبيل الدوسبيل البرب المفناذلك عن بعض أهل العلم قال لا ترتدع درهما واحدا عند المنظمة المنظمة

فه ولا عالمتقون كانوا في جدد الاسلام والحلال موجود الديهم ثركوا المال وجلامن الحساب محافة ان لا يقوم برالمال بشره و المالية الامن والحساب عافة ان المنافقة معمود معد فاوكان الملال المن والحسلال في معمود المنافقة على الامن والحسلال في المنافقة الم

إننف كالامارة بالسوءويعل انى لك ناصم ارى الدان تقنع بالبلغية ولانجمع المال باعمال البر ولاتنعرض للعساب فأنه للغناعن رسول اللهصلى الله عليه وسلم اله قالمن نوقش الحساب عذب وقال عليه السلام يؤتى برجل يوم القيامة وقدجم مالامن حرام وأنفقه فى حرام فيقال اذهبوابه الى النار و يؤتى وجل قد جمع مالا من حلال وألفقه في حرام فيقال اذهبوابه الى النار و بؤتى برجل قدجه عمالا منحرام وأنفقه فيحلال فيقال اذهبوا به الى النار و بؤتى برجل قد جمع مالا من حلال وأنفقة في حلال فيقال له قف لعلك قصرت فى طلب هددا بشي مما فرضت عليد لما من صلاة لم تصلها لوقة اوفرطت في عي من ركوعها وستجودها ووضوئها فيقول لايارب كسبت من حلال وأنفقت ف حلال ولم أضيع شيأ بما فرضت عسلي فيقال لعلك اختلت في هذا المال في شي

ماأحبان لى الدوم حانونا على باب المسعد لا تخطئني فيه صلاة أربح فيه كل يوم أربعين دينارا أوأنصد ق م كلهافى سبيل الله قبيل له يا أبا الدرداء وما تسكر ومن ذلك قال شدة الحساب وروآه محد بن الجنيد التمارين الحاربي فقال عن عرو بن مرة عن أبيه وروا أحيثه تعن أبي الدرد المنعوم وروى أحدق كتاب الزهدومن طريقه أبونعيم قال حدثنا عبد الصمد حدثنا عبدالله بن يحيى حدثنا أبوع بدربه قال قال أبوالدرداء مايسرني أن أقوم على الدرج من باب المسجد فاسم وأشترى فاصيب كل يوم ثلاثما أقدينار اشهد الصلاة كالهافي المسجد ماأقول الذالله لميحل البيع ويحرم الرباولكن أحبأن أكونهن الذبن لاتلههم تجارة ولابيع عن ذكر الله ومن طريق مجد بن وأسع أن أبا الدرداء كتب الحسلان وياأني من لى ولك بان نوافى وم القيامة ولا نخاف حسابا (فهؤلاه المتقون كانوا في جدة الاسلام) أى في أوَّله ونشاطه (والحلال مو جود لديم مزكوا المال وجلامن الحساب مخافة أن لا يقوم خير المال بشر وانت ثفالة الامة) أى رذالته ا (والحلال في دورك مفقود تذكالب على الاوساخ) وهي أعراض الدنيا (ثم تزعم اللَّ تجمع المال من الحلال و يحلُّ وأن الحلال فتعممه وبعدفاو كان الحلال موجودالديك أماتخاف أن يتغير عندالغي قلبك عاكان عليهمن الاقبال على المعرفة (وقد بالعنا أن بعض الصحابة كان مرث المال الحلال فيتركه مخافة أن يفسد فلبه) رواه صاحب القوت عن ألحسن قال كان أحدهم يعرض له المال الحلال فيقول لاحاجة لى به أخاف أن يفسد على قابي (أفتطمع أن يكون قلبك أتني من قاوب الصحابة فلاتز ول عن شيَّ من الحق في أمرك وأحوالك) هذالا يُكُون و (لَنَى ظَنَت ذلك لهَد أحسنت الغان بنفسك الاتمارة بالسوم) وتبرآتها (ويحل الى الماصم أرى الله أن تقتُنع بالبلغة) من العيش (ولا تعجمع الماللاع الدالبر) فتركك له آثر (ولا تتعرض العساب فانه بلغناعن رسولَاللهصلى الله عليهوسلم أنه قال من نوقش الحساب عذْب)متفق عليه مَن حد يث عائشة وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم وقنى حل يوم القيامة وقدج عمالامن حوام وأنفقه في حرام فيقال اذهبوا به الى النَّار ويؤتى برجل) آخر (قد جميع مالا من حلال وأمَّ فقه في حرام في قال اذهبوابه الى النارفيؤتي برجل) آخر (قدجمه مالامن حلال وأنفقه في حلال فيقاله قف لعلك قصرت في طلب هذا بشي عما كسبت من حلال وأنفقت في حسلال ولم أضبيع شيأ عما فرضت على فيقال لعلك اختلت في هذا المال) من الاختيال وهوالتيكم (في شئ من مركب أوثو ب باهيت به فيقول لايارب لم أختل ولم ابا. في شئ فيقال لعاك منعت حق أحد أمرتك أن تعطيه من ذوى القربي والمينامي والمساكين وابن السبيل فيغول لايارب كسبت من حلال وأنفقت في حلال ولم أضيع شيأ عما فرضت على ولم أختل ولم أباه ولم أضيع حق أحد أمرتني أن أعطيه قال فصى عأولنك فعناصمونه فيقولون بارب أعطيته وأغنيته وجعلته بين أظهر ناوأمرته أن يعطينافان كان اتحطأهم وماضيع مع ذلك شيآ من الفرائض ولم يحتل في شئ فيقال فف الاست هات شكر كل نعمة انعمه اعليك من أكلة أو شربة أولقمة أولذة فلايز اليسلل قال العراقي الديث بطوله لم قفله على أصل (و يحك فن ذا الذي يتعرض لهذه الساءلة التي كانت لهذا الرجل الذي تقلب في الحلال وقام

من مركب أونوب باهمت به فية وللايار بالم ختل ولم أباه في شي فيقال لعلائمة عتحق أحدد أمر تك أن تعطيه من ذوى القر بحوالية الي والمساكين وابن السبيل فية وللايارب كسبت من حلال وأنفقت في حلال ولم أضيع شياً بما فرضت على ولم أختل ولم أباه ولم أضبع حق أحد أمر تني ان أعطيه قال فيجيء أو لا في المنافحات ونه فية ولون يارب أعطيته وأغنيته وجعلته بين أظهر نا وأمر ته ان بعطينا فان كان أعطاهم وما ضيع معذلك شيأ من الفرائق ولم يختل في شي فيقال قف الآن هات شكر كل نعمة أنعمة اعليك من أكلة أوشر به أولا تفلا برال بسئل ويحان في نعرض لهذه المسألة التي كانت الهذا الرجل الذي تقلب في الملال وقام

بالحقوق كلها واذى المفرائض بحدودها حوسب هذه الهاسبة فكيف ترى يكون حال مثالنا الغرقي في فتن الدنباوتخاليطها وشهاتها وشهواتهاوز ينتهاو يحك الاجل هذه المساعلة يخاف المتغون أن يتلبسوا بالدنيا) ويطمئنوا البها (فرضوا بالكفاف منها وعاوا بانواع البرمن كسب المال فال و يحل مؤلاء الاخمار اسوة فان أبيت ذلك ورعت انك بالغ فى الورع والنقوى ولم تعمع المال الامن حلال مرعك التعلف والدل في سبيل الله ولم أن فق سياً من الحلال الا بعق ولم يتغير بسبب المال قابل عا عب الله)و يرضاه (ولم تسخط الله في شيء من سرائرك وعلانيتك و يحل فان كنت كذلك ولست كذلك فقد ينه في ال أن ترضى بالبلغة) من العيش (وتعترل ذوى الاموال اذا وقفوا السؤال وتستبق مع الرعيل الاوار) والرعيل طا تفتمن الجيش (فرزمرة الصافي) صلى الله عليه وسلم (لاحبس عليك) ولاوقوف (المساعلة في الحساب فاماسلامة واما عُطَبٍ) أى هلك (فاله لغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل صعاليك المهاجرين) أى فقراؤهم (قبل أغنيا م الجنة عغمسما ته علم) قال العراقي رواه الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد بلفظ فقراهمكان صعاليك ولهما وللنسائي في البكيري من حديث أبي هر مرة بدخل الفقراء الجنة الحديث ولمسلم منحديث عبدالله بنعروان فقراءالمهاجرين يسبقون الاغتياء ألحا الجنة باربعين خريفا انتهى فلتحديث أبيهر يرة لفظه يدخل فقراء المسلين الجنة قبل أغنيائهم بنصف يوم وهو خسماتة عام هكذارواه أحدوالترمذى وحسنموا بنماجه وهوفى الحلمة بلفظ بيوم كانمقداره ألفعام وقال المؤمنين بدل المسلين وفى رواية له يدخل نقراء أمتى الجنة قبل الاغنياء بخمسما تةعام وروى الحكيم من حديث سعيد بن عامر ابنجديم يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الاغنياء بخمسمائة سنة حتى ان الرجل من الاغنياء لبدخل في غارتهم فأؤخذبيده فيستغرج ورواه الطبراني في الكبير بلفظ ان فقراه المسلين يدخلون الجنة قبل الناس بسبعين عاما وروى الديلي منحديث أبي برزةان فقراء المسلين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم عقدار أربعين عاما حتى يتمنى أغنياء المسلمين يوم القيامة انهم كانوافقراء فى الدنيا وان أغنياء المكفار ليدخلون النارقبل فقرائه معقدارأر بعين عاما حتى يتمنى أغنياء الكفار انهم كانوافى الدنيافقراء وف سنده نفيع ن الرثوه ومتروك وفالباب عن جار وابن عروابي الدرداء ولفظهم جمعايد حل فقراء المسلمين الجنة قبل الاغنياء أربعين خريفا فديث جارعند أحدوع بدبن حيدوالترمذى وحديث ابن عروأبى الدرداء عند الطبرانى فى المكبير وروى أحد عن رجال من الصابة بلفظ يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل أغنيائهم بار بعمائةعام الحديث (وقال صلى الله عليه وسلم يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل أغنيائهم فبتمتعون ويأكاون والاستوون جثاة على ركبهم فيقول قبلكم طلبتي أنتم حكام الناس وماوكهم فاروني ماذاصنعتم فماأعطيتكم كالالعراقي لمأرله أصلافلت روى ابوسعيد النقاش في كتاب القضاة من طريق عمدة بن عبدالرحيم الروزى عن بقية حدثنا سلة بن كاثوم عن أنس رفعه بؤنى بالحكام يوم القيامة فن قضى وأمدى فيقول أنتم خزان أرضى ورعاء عبيدى وفيكم بغيثي فساق الحديث وفيه فيقول افطلة واجهم فسدواجهم وكنا من أركان جهنم وعبدة قال أبود او دلا أحدث عنه وسلة شامي ثقة و بقية روايته عن الشاميين مقبولة وقد صرحى هذاالديث بالتحديث (وبلغناان بعض أهل العلم قال مايسرني ان لى حرالنم ولاأ كون في الرعمل الاولمع محدصلى الله عليه وسلم وحربه) رواه صاحب القوت عن سعيد بن عامى عن حذيم رضى الله عنه نعوه (ياقوم فاستبغوا السباق مع المخفين في زمرة المرسلين وكونواوجلين) أى خائفين (من المخلف والانقطاع عنر سول الله صلى الله عليه وسلم كاوحل المتقون لقد بلغني ان بعض العماية عطش فاستسقى أى طلب

المال ذلك و عسل بهولاء الاحيار اسونفان أبيت ذلك وزعت انكبالغ فى الودع والتغوى ولم تجمع المال الامن حلال بزعك التعفف والبذل فىسنيلاللهولم تنفق شسيأمن الحلال الاعقولم يتغدير بسبب للالاقلبك عما يحب الله ولم تسخط الله فىشىمن سرائرك وعلانيتك ويحيك فانكنت كذلك واستكذاك فقد ينبغياك أن ترضى بالبلغةوأعتزل ذرى الاموال ذارقفوا لاسؤال وتستبق مع الرعيل الاول في زمرة المصلفي لاحبس عليك المسألة والحساب فاماسلامة واما عطب فاله بلغنا انرسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخان صعاليك أالهاحرين قبل أغنمائهم الجنة نحمسائة عام وقال علمه السالام يدخل فقراءا لمؤمنين الجنة قبرل أغنمام مفاكاون و يثمتمون والا خرون حثاةعلى ركمهـم فيقول قبلكم طابتى أنتم حكام الناس وماوكهم فارونى ماذا صنعتم فيماأعطيتكم و للغنا أن بعض أهل العلم قالماسرني انهاجرالنعم ولاأ كون فى الرعيل الاول مع محمد عليه السلام وحربه ياقوم فاستبقوا السباقمع المخفين فيزم ةالمرسلين عليهم السلام وكونوا وجلين من التخلف والانقطاع عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم وجل المتقين لقد بالفني أن بعض السحابة وهو أبو بكر رضى الله عنه عطش فاستسقى

فائى بشرية من ماه وعسل فلماذا فمخنقته العبرة ثم بكى وأبكى ثم مسح الدمو عن وجهه ودهب استكام فعاد فى البكاء فلما أكر البكاء قبل له أكل هدذا من أحل هذه الشرية قال نع بينا أناذات يوم عندرسول الله صلى الله عليه وسلم ومامعه أحد فى البيت غيرى فعل يدفع عن نفسه وهو يقول البيث عنى فعلت له فداك أبى وأى ما أرى بين بديك أحدا فن تخاطب فقال هدذه الدنيا تطاولت الى بعنقه او رأسها فقالت لى يعد خدنى فقلت الدين فقلت الدين فقلت الدين فقلت الدين فقلت الناف من يا مجدفانه لا ينعو منى من بعدك فأخاف أن تدكون هذه قد المقتنى تقطع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شرية من حلال و يحل الله عليه وسلم شرية من حلال و يحل

أنت فيأفواع من النسم والشهوات من مكاسب المعتوالشهات لاتخشى الانقطاع أفالكما أعظم حهاك ومحلفان تخافت فالقيامسةعن رسول الله مسلى الله علمه وسلم محمد المسطق لتظارن الى أهوال حزعت منها الملائكة والانساء ولئنة صرتعن اسباق فليطوان عليك اللعاق ولثنأردت المكثرة لتصيرت الىحساب عسسيرولنالم تقنع بالقليل لتصيرت الى وتوف طسو بلوصراخ وعويل والمنارضيت باحوال المفانين لنقطعن عن أصحاب المين وعين وحولرب العالمن ولتبطئن عن نعم المتنسعمين والمنالفت أحوال المتفين لتكون من لحتدين أهوال يومالدن علىك فتدرو يحكما معمت وبعدد فانزعت انكفى مثال خيارالسدلف قنع بالقلسل زاهدفى الحلاله مذول لمالك مؤثر على نفسك لاتخشى الفسقر ولاندخر شألغدك مبغض المكائر

(فأنى شر بة من ماء وعسل) أى ماء بمزو جبالعسل (فلماذاقه خنقته العبرة ثم بكي وأبكى) الحاضرين (ممسم الدموع عن وجهموذهب ليتكلم فعادف البكاء فازال ببكر حتى مسم الدموع عن وجهموذهب فتمكام فعادف البكاء فلماأ كثرالبكاء قالوا كلهذامن أجلهذ مااشربة قال تعربينا أنابوماعندرسول الله صلى الله عابه وسلم ومامعه أحد في البيت غيري فيعل يدفع عن نفسه و يقول البُّل عني تعقات له فدالم أبي وأمى ما أرى بن مديك أحدا فن تخاطب قال هذه الدنما تطاولت الى بمنقها ورأسها فقالت لى يامجد خذني يغلت اليك عني فقالت ان تنج مني بامحد فانه لا ينجومني من بعدك فأخاف ان تبكون هذه قد لحقتني تقطعني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال العراق رواه البزار والحاكم من حديث زيد بن أرقم قال كاعند أب بكرفدعا بشراب فاتى بمناء وعسل الحديث قال الحاكم محيح الاسنادقلت لضميف وقد تقدم قبل هذا الكتاب انتهى قلت وكانه يشسيرالى أن فى سند معبد الواحد من يد حد ثنااً سرعن مرة الطبيب عن زبد ابن أرقم وعبدالواحدين ويد قال البخارى والنسائي متروك وأخرجه أيونعيم في الحلية من هذا الوجهوة و تقدم سياقه وقدروى نحوذلك عنجر رضىالله عنه رواه جعفرين سليمان عن حوشب عن الحسن قال أتىءر بشربة عسل فذاقها فاذاماه وعسل فقال عزلوا عنى حساجها اعزلوا عني مؤنتها وقد تقدم أيضا و بروى عن عرأيضا اله قال لولا محافة طول الحساب لامرت بجمل يشوى لنا في التنور (ياقوم فهؤلاء الاخياربكوا رجلاان تقطعهم عن رسول اللهصلي الله عليه وسلم شربة منحلال ويحك انت فى أفواع المنعم والشهوات من مكاسب السعت والشهات لاتخشى الانقطاع اف الدما أعظم جهاك ويحكفان تخلفت في القيامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم محد المصافى لتنظرت الى أهوال) أى شدائد (جزعت منها الملائكة والانبياء)عليهمالسلام معجلالة قدرهم(ولثنقصرت عن السباق فليطولن عليكُ اللحاق واثن أردت الكثرة)من أعراض الدنيا (المصيرن الىحساب عسيروا بن لم تقنع بالقليل)من الدنيا (لتصيرن الى وقوف طويل)بين يدى رب جليل وصراخ وعويل والمنارضيت باحوال المخلفين لتنقطعن عن أمحاب المين وعن رسول رب العالمين ولتبطئ عن نعيم المتنعمين) في دار النعيم (ولنن خالفت أحوال المتقين لتكون من الحمتيسين في أهوال بوم الدين تدير و يحكم اسمعت) واجعله في تامو رقلبك لترشد (و بعد فان زعت الك في مثال حيّار السلف قنع بالقليل زاهد في الحلال بذول المالك أى كثير البذل (مُؤثره لي نفسك لا تخشى الفقر ولاندخرشيأ لغدك مبغض للشكاثروا لغنى واض بالفقر وبالبلاء فرج بالقلة والمسكنة مسرور بالذل والضعة كارهالعاه والرفعة قوى فى أمرك لا يتغير عن الرشد قلبك قد حاسبت نفسك فى الله واحكمت المورك كالهاعلى ماوافق رضوان الله ولنتوقف فى المساءلة ولا يحاسب مثلث من المتقمن وانما تعمم المال الملال للبذل فسييل اللهو يحكأيها المغر ودفتد توالامر واحسن النفار اماع لمشان ترلئه الاشتغال بالمبال وفراغ القلب الذنكر والتذكر وألفكر والاعتبار اسلم الدين وأيسر العساب وأخف المساعلة وآمن من روعات القيامة واحزل الثواب وأعلى لقدرك عندالله اضعافا بلغناعن بعض العمابة انه قاللو أن وجلاف حرودنانير

والغنى راض بالفقر والبلافر حبالقلة والمسكنة مسرور بالذلوالضعة كأره العاووالرفعة قوى فى أمراك الايتغير عن الرشد قابل قد عاسبت نفسك في استخدام والبلافر ورك كلها على ماوا فق رضوان الله ولن توقف في المسألة ولن بحاسب مثلث من المتقسين واغما تجمع المال الحلال البذل في سببل الله و يحك أيم المغرو رفتد برالامر وأمعن النظر أماعلت أن ترك الاشتغال بالمال وفراغ القاب الذكر والتذكر والتذكر واللذكر والمنافئة والفكر والمنافئة و

يعطيهاوالا خريذ كرالله لكان الذا كر أفضل بهوستل بعض أهل العلم عن الرجل بجمع الماللاعمال البرقال تركه أمر به و بلغنا أن بعض خيار التابعين سئل عن رجلين أحده هما طلب الدنيا حلالا فاصلبها ووصل بهارجه وقدم انفسه وأما الا خوفانه جانبها فلم يعالمها وله المناولها فلم ما أفضل كابين مشارق الارض ومغاربها و يحك فهذا الفضل لك بترك الدنيا على من طلبها والتفاعل من طلبها والتقافيل المنافلة على المنافلة على المال المنافلة أروح لبدنك وأقسل لتعبك وأنع العيشدك وأرضى لبالك وأقل لهمومك فعاعذ رك في جدم فلمال وأنت بترك المال أفضل من (٢٠٤) طلب المال لاعمال البرئع وشغلك بذكر الله أفضل من بذل المال في سبيل الله فاحتم علك

ا يعطيها) للمعتاجين (والا خريذ كرالله لمكان الذاكر) لله (أفضل)وهذا فدر وي مرفوعا من حديث أبى،وسىالاش،رى بلفظ لوان رجلا فى حر، دراهم يقسمُها وآخريذ كرالله كان الذا كرأ فضل روا ابن شاهين فى الترغيب فى الذكر وفيه جابر أبوالواز عروى له مسلم وقال النسائى منكرا لحديث (وسمل بعض أهل العلم عن الرجل يجمع المال لاعمال البرقال تركه الربه) رواه صاحب القوت عن الحسن (و بلغنا أن بعض خيارا لتابعين سئل عن رجلين أحدهما طلب الدنيا حلالافاصابه افوصل بهارجه وقدم لنفسه وأما الاستخرفانه جانبها فلم يطلبها ولم ببذلها فاجهما أفضل فال بعيد واللهمارينه ماالذى جانبها افضل كابين مشارق الارض ومغارب) روا مصاحب القوت عن الحسن (ويحك فهذا الفضل لك بترك الدنياعلى من طلبه اولك فى العاجل إن تركت الاستغال بالمال ان ذلك اروح لبدنك أى أكثر راحته (وأقل لتعبك وأنهم لعيشك وأرضى لبالك) أى لسرك (واقل لهمومك فماعذرك في جع المال وانت بترك المال أفضل ممن طلب الماللاعال البرنع وشغلك بذكرالله أفضل من بذل المسال في سبيل الله فاجتمع لل واحة العاجل) أى المدنيا (معالسلامة والفضل في الاحل) أى الاحق (وبعد فلوكان في جمع المال فضل علم لوجب عليك في مكارم الاخلاق أن تماسى) أى تقتدى (بنبيك) صلى الله علمه وسلم (اذهداك الله به) من الضلالة (وترضى بمااختار) هو (النفسه من محانبة ألدنيا) واعراضها والقناعة منها بالكفاف والبلغة (و بحك تُدْمِما ١٩٥٠) تُوشد (وكنَ على يقين ان السعادة والفورْ في مجانبة الدنيا)والاعراض عنها (فسرمُع لواء الصطنى) صلى الله عاليه وسلم (سابقًا الى جنة المأوى فانه بلغنا أن رسول الله صلى الله عاليه وسلم قال سادات المؤمنين في الجنة) أى رؤساؤهم فهما (من اذا تغدى لم يحدعشاء واذا استقرض لم يجدقر ضاوا يس له فضل كسوة الامايوار يهولا يقدرعلى أن يكتسب ما يغنيه يمشى معذلك ويصبع راضياعن زيه فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا) قال العراقي عزاه صاحب مسند الفردوس للطبرانىمن رواية أبي حازم عن أبي هر يرة مختصرا بالفظ سادة الفقراء في الجنة الحديث ولم أروفى معاجسيم الطبراني اه قلت ولعله في مكارم الاخلاقاله (الايا أخي فمي جعث هذا المــالـمن بعد هــذا البيان فانكمبطل فيما ادعيت انكالبر والفضل تجمعهلاوا كنك خوفامن الفقرتجمعه والتنم والزينة والتكاثروالففر والعلو والرماء والسمعة والتعظم والتكرمة تحمعه ثمتزعمانك لاعمال البر تجمع المال ويحمل اقب الله واستم من دعوال أجما المفرورو يجل ان كنت مفتونا بحب الممال والدنيا فَكُنْ مَقُراً) فَي نَفْسُكُ (أَنَّ الحَيْرِ وَالفَصْلِ فِي الرَضَا بِالبَلغة) مِنْ العَيْشُ (وَمِجَانِبَة الفَصُولُ) وتقديمها بين يديك (أمروكن عندجه علمال مررياه لي نفسك معترفا باساء تك وجلامن الحساب فذلك أنحيى لك وأقرب الى الفضُّل من طاب الحج) والادلة (طبع المال اخواني المواان دهر الصابة كان الملال نيدو بود! وكانوامعذلك منأور ع الناس وأزهــدهمني المباح لهم) كاهومعر وفلنسبرسيرتهم(ونحنفوهر الحلال فيه مذةود وكيف لنامن الحلال بمبلغ القوت وسترالهورة)وكن يوارى فاماجه ع ألمال في دهرنا

واحة العاجل معااسلامة والفضل في الاستحلو بعد فلوكات فيجمع المال فضل عظايم لوجب علمك في مكارم الاخلاق أن تتأسى بنيك اذهداك الله به وترضى ما اختاره لنفسعه من محانبة الدنيا ويحك تدرما معت وكن على يقين ان السعادة والفوزني بجانبة الدندافسر معلواءالمصطفى سابقاالي حندة المأوى فأنه للعناان وسلم قالسادات الومنين في الجنهة من اذا تعدى لم يجدعشاءواذا استقرض لم يحد قرضاوليس له فضل كسوة الامانواريه ولميقدر على ان يكتسب ما مغنسه عسى معذلك ويصمران ا عنربه فاولئدكم الذس أنع الله علهم من النسن والمسديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ألاياأخىمتى حعت هذا المال بعدهذاالسان فانكم طلل فماادعيت أنك البر والفضل تحمعه لا ولكنك خوفاهن الفيقر

تجمعه والذنع والزينة والنكائر والفخر والعاو والرياع والسمعة والتعظم والشكرمة تجمعه ثم تزعم المائلاع الى البرتجم المال فاعاذنا ويحك والمساولة المراقب المائلة والمستعلق المنافذة والمستعلق والمستعلق

فاعاذناالله وا باكم منه و بقدفان لناعثل تقوى الصابة وورعهم ومثل زهدهم واحتياطهم وأين لنامثل ضمائرهم وحدن نياتهم دهينا و رب السماء باد واء النفوس وأهو المهاوعن قريب يكون الو رود فياسعادة المخفين يوم النشورو حزن طو بل لاهل النكائر والتخاليط وقد نصت لكم ان قباتم والقابلون لهذا قليل وفقنا الله واياكم لكل خبر برحته آمين به هذا آخر كلامه وفيه كفاية في اظهارفض الفقر على الغني ولا من يدعليه و يشهد لذلك جيم الاخبار التي أو ردناها في كتاب ذم الدنيا وفي كتاب الفقر (٢٠٥) والزهدو يشهد له أيضا ماروى عن أبي

امامة الماهلي ان تعلمة ن حاطب قال بارسدول الله ادعالله ان مردني مالاقال بانعلبة قليل تؤدى شكره خيرمن كثبر لاتطبقه قال يارسولالله ادعالمةأن مرزقني مالاقال بالمعلمة أما لك في أسوة أما ترضيان تكون مثلني الله تعالى أماوالذى نفسى بسدولو شئت أن تسلم مع الجمال ذهماوفضمة لسارت قال والذى بعثك الحق نسالنن دعوتالله انبرزقنيمالا لأعطن كلذىحقحقه ولانعلين ولافعلين قال وسولالله صالىالله علية ولم اللهمارزف تعلية مالإ فانخسذ غنما فننت كإينمو الدود فضاقتءالمالمدينة فتنعىءنهاف نزل واديامن أوديتها حتىجهل بصلي الظهر والعصرفي الحاعة ويدعما واهما ثمثت وكمه ثرت فتنجى حتى ترك الجماعة الاالجعة وهي تنمو كاينموالدودحي نرك الجعة وطفق ياقي الركان يوم الجعة فيسألهم عن الاخبار فى الدينة وسأل رسول الله

فأعاذنااللهواياكم منذلك وبعدفاين لنا مثل تقوى الصحابة وورعهم ومثلزه دهمواحتياطهم وأين لذا مثل ضمائرهم وحسن نياتهم دهيناورب السماء) جلوعز (بادواء النفوس) وأمراضها (وأهوا م وعن قريب يكون الورود فياسعادة المحفين) في حلهم (نوم النشو روحزن طو بل لاهل السكا ثروا التحاليط) فى الاموال (وقد دنصت لكم ان قبائم) نصى (والقُابلون لهذا قليل لان الدنيا استهوتهم وأسرتهم) فلأ يكادون يقبلون (وفقنااللهوايا كملكل خير برنجته هذا آخركادمه) أى كادم الحرثبن أسدالحاسبي رجهالله تعالى (وُفيه كناية في اطهار فضل الف قرعلي الغني ولامريد عليه ويشهد الدلك) أيضا (جميع الاخبار)الواردة (التي أوردناهافي كتاب:مالدنيا) وقدســبق (وفي كتاب الفتروالزْهر) كمأسيأتي (ويشهدله أيضاماروى عن أبي امامن) صدى بن عجلان (الباهلي) رضي الله عنه (ان تعليه بن حاطب) وهمار جلانهن الصابة أحسدهما تغلبة بنعاطب بنعرو بن عبيدبن أمية بنزيد برمالك بنعوف بن عروبن عوف بن مالك بن الاوس الانصارى ذكره موسى بن عقبة وابن اسحق في البدريين وكذاذ كروابن الكاي وزادانه فتل باحدوالثاني ثعلبة بن حاطب أواى حاطب الانصارى ذكره ابن اسحق فهن بني مسجد الضرار (قالبارسول الله أدع الله أن يرزقني مالاقال با تعلبه قليل تؤدى شيكره خيرمن كثير لا تطبقه قال) ثم أناه فقال (يارسول الله أدع الله أن يرزقني مالافقال يانعلبه أمالك بى أسوة أما ترضى ان تكون مثل نبي الله أماوالذىنفسى بيده لوشئتان تسيرمني الجبال ذهبا وفضة لسارت قال والذي بعثك مالحق لنزدعوت الله أن يرزقني مالالاعطاين كلذى حق حقه ولافعان ولافعان) يعني من صنائع المعروف والبرمن التصدق وغير (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق تعابة مالافاتخذ عَمْ اَفَعْت) أي زادت و يورك في نسلها (كاينو الدود) اشارة الى الكثرة فان الدوديتوالد كثيرا (فضاقت عليه المدينة فتنحى عنها) بغنمه (فنزل واديامن أوديتهاحتي جعل يصلى الفلهروالعصرفي الجاعة)مع النبي صلى الله عليه وسلم (ويدع مُاسواهما)لبعدالموضع (ثم غت و كثرت فتصى)الى واد آخراً بعد من الاول (حتى ترك الصلوات في الماعة الاالجعةوهي تنمو)وتنكَّمُرُ (كاينمو الدود) ببركة دعوته صلى الله عليه وسلم فاشتغلبها (حتى توك الجعة) أى حضورها في مشجد الجلماعة لبعد المسافة أوالاشغال (وطفق القي الركبان) المارين عليه (يوم الجعة فيسالهم عن الاخبار في الدينة وسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه فقال ما فعل ثعابة بن حاطب فقيل يأرسول الله انخذ غفافضافت عليه المدينة) فرج الى الاودية (وأخبر بامره كله) وفي رواية فاخبر و بغيره (فقال ياو يح تعلمة ياو يح تعلمة ياو يح تعلمة) ثلاث مرات (قال) الراوى (وأنزل الله تعالى خذمن أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم ماوصل عليهم انصلاتك سكن أهم وأنزل الله تعالى فرائض الصدفة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسسلم رجلا من جهينة ورجلا من بني سليم على) قبض (الصدقة) من أر باب المواشي (وكتب لهم كتابا) بين فيه إسنان الابل والغنم (وأصهما أن يخرجا فيأخذ االصد قدمن المسلين وقال لهدمامرا بتعلبة بنحاظب وبالملان رجسل من بني سايم وخذا صدقاتهما فرجاحتي أتباثعلبة فسألاه الصدقة وأقرآ مكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية قال أروني كتابكم فنظرفيه (فقال ماهذه

(٢٩ - (انحاف السادة المتعنى) - ثامن) صلى الله على وسلم عنه نقال ما فعل تعلية بن عاطب فقيل بارسول الله انحذ غنما فضافت على عنما منافق على المرافق المرافق المرافق المرافق عنما فضافت على المرافق المرافق المرافق المرافق المرافق المرافق المرافق المرافق المرفق المرافق المرفق ال

الاخوية ماهذه الاخوية ماهذه الأأخت الجزية الطلقاحتي تفرغا ثم تعودا الى فالطلقا نحوالسلمي فسنمع بم ما تقام الى خداراً سنان ابله فعزلها الصدقة ثم الاست تقبله ما بما الحارث وهاقالوا (٢٢٦) لا يجب عليك ذلك ومانريد ناخذ هذا منك قال بلى خذوها نفسي بها طبية

الاحزية ماهذه الاحزية ماهدنه الاأخت الجزية)وفي رواية أخية الجزية (انطلقاحتي تفرغا) من شأنكا (ثم تعوداالى فانطلقا نحوالسلميي) وهوالرجل ألذى من بني سليم (فسمع بم مافقام الى خيار استان ابله فعزلها الصدقة ثم استقبله مام افلمأرأ ياها قالالا يعب عليك هذا كفأنه من حيار الاسنان (ومانريدان فأخذ هذامنك) وانماناً خذمن وسط الاسنان (قال لى خذوها نقدى بم اطيبة) منشرحة (وانحساهى لتأخذوها) وفى نسخة وانمـاهى لناخذوها (فلـافرغاَمن صدقائهما رجعاحتى مرابَ علبة فسألأه الصدقة فقال أرونى كنابكما فظرفيه فقال هذه أخت الجزية انطلقاحتي اربحارأ بي فانطلقاحتي أتبا النبي صلى الله عليه وسلم فلمارآهما قالياويح ثعلبة قبسلان يكاماه ودعاللسلبمي بالبركة(فاخبراه بالذىصنع ثعلبةو بالذىصنع السليى فانزلالله في تعلبة) هذه الاسميات (ومنهمين عاهدالله لئن آثانا من فضله لنصدَّقن وانكون من الصالمين فلماآ ناهممن فضمله بخلوابه وتولو وهم معرضون فاعقبهم نفاقا فىقلوبهم الىيوم يلقونه بما أخلفوا الله ماوعدوه وعاكانوا يكذبون وعندرسول الله صلى الله عليه وسلمرجل من أفارب تعلبة فسمع مأأنزل الله فيه فرب حتى أنى تعلبة فقال لا أم لك يا تعلبة)هلكت (قد أنزل الله فيك كذا وكذا) و تلاعليه (ففر ج تعلبة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله ان يقبل صدقته فقال ان الله منعني ان أقبل مذك صدقتك فعل يحثوالتراب على رأسه) ويبكر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عمال) قد (أمر تك فلم تطعني فلما أبي ان يقبل منه شيأرجه ع الى منزله فلم اقبض رسول الله على الله عليه وسلم جاءبه الى أبي بكر الصديق) فقال باأبا بكرقدعرفت منزآتي من رسول اللهصلي الله عليه وسلم وموضعي والأرسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد سفط على فاقبل أنت مدقتي (فابي ان يقبله امنه) حتى قبض (وجامبم الى عرب الحطاب) فقال ياأمير الؤمنين اقبل أنت صدقتي (فابحان يقبلها) منهوقال لم يقبلها مُنكرسول الله ولا أبو بكرف كمف أقبلها آنا نقبض عروتولى عثمان (وتوفى تعلبة بعد - لأفةعر) في أيام عثمان (فهذا طغيان المال وشؤمه وقدعرفته من هذا الحديث) ولفظ ألقوت وان في قصة ثعلبة بن حاطب مرة لا وكي الالباب الذن كشف عن فلوجهم الحجاب فقيرمن فقراءالصفة الصالحين الانصارومن المهاجرين أخرجه حب الدنيا الى النفاق وأدخله فى العنادوالسَّقاق وغضب الله ورسوله عليه فلم يقبل توبته ولارحم عبرته ولااقال عثرته وكانساب ذلك حبالدنياوا يثارالغني على الفقرنذ كروا يعتبر معتبرو يزدجر مزدح رواه على بنيزيد عن الفاسم عن أبي امامة ان تعلبة بن حاطب فذكر نحوسياق المصنف وقال في آخوه فقد وتر تعابة المسكن بغذاه فاهاك بطغواه واستدرج عاله فسقط بهعن مقامه وحاله عناله فمله البخل وايثار الكثرة والجمع على منع الصدقة وظلم أهلهاوترك احراج حقالله تعالى منهافيجزعن الفرض بعدات كانادعي الغوة والنهوض بآلفضل وماكان ينقصمن المبال لوأخرج من كلمائة شأة شاة وهوعشرا لعشراذا كنرت غنمه وان يمخرج من خسين ناقة حقةمن الابل ومن أربعين بنت لبوت وذلك خس العشراذا كثرت ابله وربع العشر وكان فيمرضار به وطهرة نفسه وزكاة ماله ولايتبين نقصه من مريدماله ولكن حضرشح نفسه وغاب يقين آخرته فاطاع الحاضر الفقد الفائب وكان أمله قله العناية وعدم الوقاية فلم بوجد الفلاح وفقد الصلاح ووحد العل وطهر الحلف وبان الكذب وعزب الصدق ينتظم ماذكرناقوله تعالى وأحضرت الانفس الشح وقوله ومن يوق شع نفسه فاولئلاهم المفلحون وقوله لنصدقن ولنكون من الصالحين معقوله يخاوابه الى قوله عباأخلفو االله مآوعدوه وبما كانوا يكذبون فاعتبه ذاك النفاق الى يوم التلاق وجعل بايه حب الدنيا ومفتاح الطلب لها والحرص عليها فقت علب الثلاث المهاكات فاعتبروا بأأولى الالباب الىهنا كالام صاحب القوت وانرجع الى تغريج هذه القصة قال العراقي الجديث بطوله رواه الطبراني بسندف ميف انتهى قاتر واه أبضا المغوى

وانماهى لتأخذوها فلما فرغا من صدقاتهما رجعا مستى مرابثه لية فسألاها الصدقسة فقالأرونى كتابكم فنظرفه فقالهذه أخت الجزابة انطلقاحتي أرى رأبي فانطاقا حيى أنيا النبي صلى الله عليه وسلم فلمارآهماقال باويح تعلبة قبل أن يكاه ا، ودعا السلمي فاخدمرا وبالذى صنع أعلية و بالذى صنع السليمي فانزل الله أمالى في تعليمة ومنهم من عاهدالله لننآ نانامن فضله لنصدقين ولنكونن من الصالحين فلما آناهم من فضله يخلوابه وتولوا وهم معرضون فاعقهم نفاقأ فى قلوم سم الى يوم بالقولة عِاأَخُلُهُ وَاللَّهُ مَاوَعُدُوهُ ويما كانوا يكذبون وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلمن أقارب تعلية فسمع ماأنزل الله فيه فرج حتى أتى تعليسة فقاللا أملك ما علسة قد أنزل الله فل كذا وكذانفر ج تعابة حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله أن يقبل منه صدقته فقال الاالله منعنى التأقيل منالنا صدقتك فعل محثو التراب على رأسه فقاله رسول الله صلى الله علمه وسلم هذاع ال أمر تك فلم الطعني فلماأبي أن يقبل منه

سياً وجع الى منزله فلما قبض وسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بم الى أبي بكر الصديق وضى الله عنه فابي أن يقبر لها منه وجاء والباوردى بهما الى عربن الحطاب وضى الله عنه فابي أن يقبلها منه و توفى ثعلبة بعد فى خلافة عثم مان فهذا طغيان الممال وشؤمه وقيد عرفة بمن هذا الحديث ولاجل بركة الفقر وشؤم الغنى آثررسول الله صلى الله عليه وسلم الفقر لنفسه ولاهل بيته حثى روى عن عران بر حصين رضى الله عنه أنه قال كانت لى من رسول الله عليه وسلم منزلة وجاه فقال باعران ان الله عند نامنزلة وجاها فهل لك عيادة فاطمة بنترسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت نعم البي أنت وأى يارسول الله فقام وقت معه حتى وقفت بياب منزل فاطمة فقرع (٢٢٧) الباب وقال السلام عليكم أأدخل

فقالت ادخل يارسول الله قال أماومن معي قالت ومن معمل بارسول الله فقال عران بن حصين فقالت والذى بعثسك بالحق نييا ماعلى الاعباءة فقال اصنعي بماهكذا وهكذا وأشاربيده فقالت هداجسدی قد واريته فكيف وأسي فالتي الها ملاءة كانت عليسه خلقة فقال شدى بهاعلى رأسك ثمأذنته فدخل فقال السلام عليك بابنداه كسف أصعت فالت أصعت واللهزجعة و زادنى وجعا علىمايي انى است أقدرعلي طمام آكاء فقدأ حهدني الجوع فبكى رسولالله صلى الله عليه وسنسلم وقال لانجزى بابنتاه فوالله ماذفت طعامامنذ ثلاث وانى لاكرم علىاللهمنكولوسأاترى لاطعنمني وايكنيآ ثرت الاخوعلى الدنيائم ضرب بيده علىمنكها وقاللها أبشرى فوالله انكالسيدة نساء أهل الجنة فقالت فأن آسية امرأة فرعون ومريم النةعران فقال آسية سدة نساءعالمها ومرسم سسيدة

والباوردي وابنشاهين وابن السكن وابن فانع كلهم في الصابة والديلي وغيرهم كلهم في ترجة تعلية بن حاطب بنعروالاوسى البدرى منطر بقمعاذ بنرفاعة عن على بن يزيد عن القاسم عن أبي امامة ان تعلبة ابن حاطب وساقوا القصة نحوسياف الصنف قال الحافظ فى الاصابة وفى كون صاحب القصة ان صم الخبر ولاأظنه يصمه والبدرى المذكورنظر وقدتأ كدت المغامرة بينهما بقول ابن البكابي ان البدري استشهد باحد ويقوَّى ذلك أيضاأن ابن مردو يهروي في تفسيره من طريق عطية عن ابن عباس في الا " به ّ المذكورة قال وذلك ان رجلايقال له تعلبة بن أبي حاطب من الانصار أتى مجلسافا شهدهم فقال ائن آتاني الله من فضله الآية فذكرا القصة بفلولها فقال اله ثعلبة بن أبي حاطب والبدرى اتفقوا على اله ثعلبة بن حاطب وقدثبت انهصلي الله غليه وسلم قال لايدخل النار أحدشه دبدرا والحديبية وحتى عن ربه انه قال لاهل بدر اعلواماشئتم فقدغفرت لركم فن يكون بهذه المثابة كيف يعقبه الله نفاقافي قلبمو ينزل به مانزل فالظاهرانه غيره والله أعلم (ولا جسل بركة الفقر وشؤم الغنى آثر وسول الله صلى الله عليه وسلم الفقر لنفسه ولاهل بيته) فقد كانمن دعائه أعوذبك من فتنة الفقر والغنى وأعوذبك من غنى بعانى وفقر ينسى (حتى وى عن عران بن الحصين) رضي الله عنه (انه قال كانت لى من رسول الله صلى الله عليه وسلم منزلة وجا، فقال ياعران ان الدُعند ما منزلة وجاها فهل الدُف عيادة فاطمة بنت وسول الله) وكانت قدا شنيكت (فقلت نعم بابي أنت وامى يارسول الله فقام وقتمعه حتى وقف بالمنزل فاطمة) رضى الله عنها (فقرع الباب وقال السلام عليكم أأدخل فقالت)وقدعرفت صوته (ادخل بابي أنت وأفي يارسول الله قال أناومن معي قالت ومن معك بارسول الله فقال عرأن بن حصين فقالت والذي بعنك بالحق ماعلى الاعباءة قال اصنعي م اهكذا وهكذا وأشار ببده فقالت هذا جسدى قذوار يته فكيف يرأسي فالقي البها ملاءة كانت عليه خلقة فقال شدى بها على وأسك ثم أذنت له فدخل فقال اسلام عليكم يابنتاه كيف أصحت قالت أصحت والله وجعة ورادمني وجعاعلى مابى انى است أقدر على طعام آكاء فقد أجهدنى الجوع فبكى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال لانحرعي بابنتاه فواللهماذقت طعامامنذثلاث وإنىلاكرم على اللهمنك ولوسألت اللهربي لاطعمني وايكن آ ثُونَ الاسْخُوةَ عَلَى الدَّنيَا ثَمُ صَرِبَ بِيدِه عَلَى مَنْكُمِهَا وَقَالَ لَهَا ابْشَرِى الْكُلْسِيدَةُ نَسَاءَ أَهُلَ الْجُنَّةُ فَقَالَتْ فابنآسية امرأة فرعون ومربم بنت عران فقال آسية سيدة نساء عالمها ومريم سيدة نساء عالمها وخديعة سيدة نساءعالمها وأنتسيدة نساء عالمكانكن فيبوت منقصب لااذى فيهاولا مجغب ثم قاللها اقنعي بابنعك فوالله القدرة حملا سيدا في الدنيا سيدا في الاستخرة) وسيأتي هذا المصنف بعينه في كتاب الزهد والفقرة ال العراقي لمأجدهمن حديث عران ولاجدوالطبراني منحديث معقل بنيسار وضأت النبي صلى المهعليه وسلمذات يوم فقال هل الثافى فاطمه أمعودها الحديث وفيه أما ترضينان زوجتك أقرم أمتى سلماوا كثرهم علماداعظمهم حلماوا سناده صعيم انتهى قلت وقدوجد عظ الكال الدميرى في نسخته قالبل اسناده ضعيف فده خالد من طهمان شيعي مختلف فيه (فانظر الآن الى حال فاطمة رضى الله عنها وهي بضعة من رسول الله صلى الله على موسلم كيف آثرت الفقر وتركت المال) حتى صبرت على الجوع وقنعت بعباءة لانغملى رأسها (ومن راقب أحوال الانبياء) عليهم السلام (والاولياء) من بعدهم (وأقوالهم وماوردمن أخبارهم وآ فارهُم) في القناءة والرهد (لم يشك في ان فقد المال أفضل من وجود وان صرف الى الحيرات) ووجوه

نساع علمها وخديجة سيدة نساء عالها وأنت سيدة نساء عالما انكن في بيوت من قصب لا أذى فيها ولا صعب ثم قال لها و قنى بابن عمل فوالله لقد زوّج من سيدا فى الدنيا سيدا فى الا تحرة فا نظر الا تنالى حال فاطمة رضى الله عنها وهى بضعة من سول الله صلى الله عليه وسلم كيف آثرت المفروثر كت المبال ومن رافب أحوال الانبياء والاولياء وأقوالهم وماورد من أخبارهم وآثارهم لم يشك فى ان فقد المبال أفضل من وجوده وان صرف الى الخيرات

ا ذا المانيه مع أداء الحقوق والترقى من الشبهات والصرف الى الخيرات اشتفال الهم بأصلاحه والمصرافه عن ذكر الله اذلاذ كرالامع الفراغ ولا فراغ مع شفل المال وقدر وى عن حرير عن ليث قال معب رجل عيسى بن صريم عليه السلام فقال أكون معك وأصب فا فاظلقا فا نهيا الى شط نهر في السالام الى النهر وشرب ثمر وحد فلم يحد الرغيف فقال الرجل من أخذ الرغيف فقال لا أدرى قال فا فطلق ومعه صاحبه فرأى طبية ومعها خشفان لها قال فدعاً حدهما فأتاه فذ بحد فالمشوى منه فاكل هو وذاك الرجل ثم قال الخشف (٢٢٨) قم باذت الله فقام فذهب فقال الرجل أساً لل بالذي أراك هذه الا يتمن أخذ الرغيف

البر (اذاقلمافيهمعاداها لحقوق)لار باجها (والتوق من الشهات) في اكتسابه (والصرف الى الحيرات اشتغال العمر باصلاحه) وتنميته (و تصرافه من ذكر الله اذلاذ كرالامع الفراغ ولافراغ مع شغل المال وقدر ويعن حرير) بن حازم بن زيد بن عبد الله الازدى البصرى كنيته أنو النضر وهو والدوهب ثقتمات سنة سبعين روى له الجاعة (عن ليث) بن بي سايم الكوفى صدوق اختاط روى له البخاري معلقا ومسلم والأربيعة (قال سحب رجل عيسى بن مربع عليه السلام فقال أكون معل أحيل فانطلقافانتها الى شط خهر فجائشا يتغديان ومعهما ثلاثة أزغفةفأ كلارغيفين وبنى رغيف فقام عيسى عايمه السلام الىالنهر فشرب منو (مرجع فلي بعد الرغيف فقال الرجل من أخذ الرغيف فقال لاأدرى قال فانطلق ومعه صاحبه فرأى طبيةمعها خشقان لهافدعاأ حدهمافا الهفذ بحمها شتوى منه فأكله ووذلك الرجل تمقال الخشف قم باذن الله فقام فذهب فقال للرجل أسألك بالذى أراك هذه الاسمية من أخذا لرغيف فقال ماأدرى قال ثم انتهيا الى وادى ما فاخذ عيسى بيد الرجل فشياعلى الماء فلماجاوزا قالله أسألك بالذى أراك هذه الاتية من أخذ الرغيف قال لا أدرى قال فانتها الى مفارة فلسا فاخد عيسى عليه السلام ترابامن كثيب فمعه ثمقال كنذهبا باذن الله فصارذهبا فقسمه ثلاثة أثلاث فقال ثاث لىو ثاثلك وثلث ان أخذ الرغبف فقال أنأأ خذت الرغيف قال فسكاه الدقال وفارقه عيسى عليه السلام فانتهي اليهرجلان في المفاؤة ومعه المال فاراداان يأخذاهمنه ويقتلاه فقال هوبينناا ثلاثا فالفابعثوا أحدكم لحالقر يقحتى يشترى لناطعاماقال فبعثوا أحدهم فقال الذي بعث لايشئ أقاسم هؤلاء هذا المال لكني أضع فهذا الطعام مما فاقتلهما وآخذالمالوحدى قال ففعل وقال ذلك الرجلان لاى شئ نحمل الهذا ثات المال والكن اذارجه قتلناه واقتسمناه بيننا) انصافا (فلمارجيع البهماقتلاه وأكلا الطعام فماتا) لانه كان مسموما (فبقي ذلك آلمال في المفازة وأولئك الثلاثة عنده قتلي فربم معيسي عليسه السسلام على تلك الحال ففال لأسحابه هذه الدنيا فأحذروها) وقدر وامصاحب القوت مختصرا ولفظه وفى اخبار عيسى عليه السلام انه مرفى سياحته ومعه طائفة من الحواريين بذهب مصبوب في أرض فوقف عليه ثم قال هذا القاتول فاحذروه ثم جاز وأصحابه فتخلف ثلاثة لاجل الذهب فافام إثنان عايه ودفعالى واحد شيآمنه يشترى الهممن طيبات الدنيامن أقرب الامصار الهم فوسوس الهما العدة ترضيان ان يكون هذاالمال بينكم اقتلاهذا فيكون المال بينكا نصفين فاجعا على قتلة اذا رجَّم الهما قال وجاء الشميطان الى الثالث فوسوس اليه أرضيت لنفسسك ان تأخذ ثلث المال افتلهما فيكون المال كاءلك قال فاشترى «عافيه لى الطعام فلماجاءهما به وأباعليه فقتلاه ثم قعد يأكلان الطعام فكمافرعاماتا فرجع عيسى عليه السلام منسماحته قنفارالهم صرعى حول الذهب والذهب يحاله فعب أصحابه وقالوا ماشأن هؤلاء قتلى فاخبرهم بمذه القصة (وحكى انذا القرنين) اسكندر ابن الله لسوف الرومي (أتي على أمة من الامم) في بعض سياحاته (ليس في أيديهم شي ممايسة مع به الناس من دنياهم من الدراهم والدنانير (قداحتفروا تبورا قال فادأ أصحوا تعهدوا تلك القبوروكنسوها وصلواءندها و)اذاجاعوا (رعواالبقل) من نبات الارض (كانرعى البهائم وقدة مض الله لهم في ذلك معايش من زبات

فقال لاأدرى ثمانتهاالى وادى ماءفاخذ عيسى بيد الرحل فشناعلي المناء فلمنا حاورًا قالله أسألك الذي أراك هذه الآية من أخذ الرغمف فقال لاأدرى فانتهما الى مفارة فحاسا فاخسد عيسي عليه السلام يحمع ترابا وتشيائم قال كندهما باذن الله تعالى فصاردها فقسمه ثلاثة أثلاث مقال ثلث لى وثلث الثوثاث ان أخذالرغ فسافقال كاالذي أخذت الره يف فقال كله اك وفارقمعيسىعايمه السلام فانهى اليهر جلان فىالمفازة ومعمالمال فأرادا أن بأخدذاهمنه ويقتلاه فقالهو بيننا للاثافابه ثوا أحدكمالى القرية حسي يشترى لذاطعاماناً. كله قال فبعثوا أحدهم فقال الذي بعث لاىشى أقاسم هؤلاء هدذا المال لكني أضعف هذا الطعام اعافأقتاهما وآخدذالمالوحدىقال ففعل وقالذا المالر حلان لاىشى نعمسل لهذا ثاث المال ولكن اذا رجع

قتلناه واقتسم المال بينناقال فلمارج على سماقتلاه وأكال الطعام فياتا البقى ذلك المال في المفارة وأولئك الأرض المرض الثلاثة عنده قتلي فرجهم عيسى عليمالسلام على تلك الحالة فقال لا سحابه هده الدنيا فاحذر وها يهو حكى أن ذا القرنين أتى على أمة من الامم لئيس بايد بهم شيء عمايسة تعيه الناس من دنيا هم قد احتفر واقبو رافاذا أصبحوا تعهد واتلك القبور وكند وها وصلواء مندها ورعوا البقل كما ترى البهائم وقد قيض لهسم في ذلك معايض من نبات

الارض وأرساذ والفرنين الدمليكهم فقالله أجبذا الفرنين فقالمالى المهاجة فان كانله عاجة فلياً تنى فقال والفرنين صدى فاقبل المعذو الفرنين وقالله أرسات الميك المتناقبين فقال أواكم على حالة لم أراكم على حالة لم أحدام الام عليه اقال وماذاك قال المسلكم دنيا ولاشئ أفلا اتخذتم الذهب والفضة فاستم عتم مما قالوا انحاكم ومناه من الانتقاد المناه ودعته الحماه وأفضل منه فقال ما بالكم قداحتفر تم قبورا فاذا أصبحتم تعاهد تموها فكذ ستم وهاوصليتم عندها قال أردنا اذا نظر نا المهاوأ ما نا الدنيا من الارض أفلا التخذيم المهائم أردنا اذا نظر نا المهاوأ ما نا الدنيا من المناقبور نامن الامل قال وأراكم لاطهام لكم الاالبقل (٢٢٩) من الارض أفلا التخذيم المهائم

من الانعام فاحتلبتمو ها وركبتموها فاستمتعتمها قالوا كرهنا أن نجعــل بطونناقبو رالهاو رأيناني نبات الارض بلاغاوا غما يكفي ابن آدم أدنى العيش من الطعام وأى ماجاو رُ الحنك من الطعام لم تحدله طعما كاثنا ما كان من الطعام ثم يسبط ملك تلك الارض يده خلف ذي القرنين فتناول جمعهمة فغال ياذا الغرنين أتدرى منهذا قاللاومن هوقال ملك من ماوك الارض أعطاء الله سلطانا على أهل الارض فغشم وطها إوعتا فلمارأى الله سخانه ذاك منسه حسمه بالموت فصاو كالحجر الملقى وقدأ حصى الله علمه عله حتى يحز مه مه في آخرته غمتناول جعسمة أخرى بالنية فقال ماذا القرنين هلندرىمنهذا قال لاأدرى ومن هــوقال هذا ملكمله كمالله بعدوقد كأن رى مادصنع الذى قبله بالناس من الغشم والظلم

الارض فارسل ذوالقرنين الى ملكهم) أي رئيسهم الذي يحكم علمهم (فقال له أجب الملك ذا القرنين فقال مالى الم محاجة فان كأتله حاجة فليا تني فقال ذوالقرنين صدق فاقبل البهذو القرنين وقالله أرسات البائلة أتيني فابيت فهاأناذا قدحئت فقالله لوكات لحالبان حاجة لاتيت فقالله ذوا لقرنين مالى أراكم على الحيال التي لم أر أحدامن الام عليها قال وماذال قال ليس لسكم دنيا ولاشئ أفلا اتخذتم الذهب والفضة فاستمتعتم بهما قالوا انحا كرهناهمالان أحدالم يعط منهماشيأ الاتاقت نفسه ودعته الحماهوأ فضل منه فقال مابالكم احتفرتم قبورافاذا أصبحتم تعهدتموها فسكنستموها وصليتم عندهاقالوا أودنااذا نظرنااليهاواملناالدنيا منعتنا قبورنامن الامل فهىء معينة على ذكر الموت وقاطعة الامل (قال وارا كم لاطعام لكم الاالبقل في الارض افلا المخذ تم البهائم منالانعام فاحتلبتموهاوركبتموها واستمتعتمهما فقالوا كرهنا أننجعل بطوننا قبورالهاورأ ينافي نيات الارض بلاغاوا عايكني ابن آدم أدنى العيش من الطعام) قدرما يبلغه (وانماجاو والخنان) عيداخل الفم (من الطعام لم نجدله طعما كاثناماكان من الطعام ثم بسط ملك تلك الارض يده من خلف ذي القرنين فتناول جعِمة) بالضم عظم الرأس (فقال ياذا القرنين أتدرى من هذا قال لا ومن هوقال ملك من ماوك الارض اعطاء الله سلطاناعلى أهل الارض فغشم) أى جار (وظلم وعدا) وتمرد (علارأى الله عزوجل ذلك منه حسمه بالموت) أىقطمه أوكواه (فصاركا لحبرالملني قدأ حصى الله عليه عله حتى يجز يه في آخرته)بماعمل في دنياه (ثم تناول جحمة أخرى بالية فقال ياذا القرنين هل تدرى من هذا قال لاومن هوقال هذا ملك ملكه الله بعده قد كان رى مايصنع الذى قبله بالناس من الغشم والظلم والتحبر فتواضع وخشع لله عز وجل وأمر بالعدل في أهل يملكنه ممات فصار كاثرى قد أحصى الله عليه على حتى يجزيه به في آخرية) مماعل به في دنياه (ثم أهوى الى جمعمة ذى القرنين فقال وهذه الجعمة كائن قد صارت كهاتين فانظر ياذا القرنين ما أنت صانع) من الخير والشر (فقالله ذوالقرنين لما استحسن كالرمه هل الثفي صحبتي فانخذك الحاووز براوشر يكافيما آتاني الله من هذا المال قالمااصلح أناوانت فى مكان ولاأن نكون جيما قال ذوالقرنين ولم) ذلك (قال من اجل ان الناس كالهم اله عدو ول صديق قال ولم قال يعاد ونك الفيديك من الملك والمال والدنيا ولا أجد أحدا معاديني لرفضي لذلك) أى تركى اياه (و) رفضي (الماعندي من الحاجة وقلة الشي قال فانصرف عنه ذو القرنين منعج بامنه ومتعظابه) أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا (فهذه الحكايات) التي أوردناها (ندلان على آ فات الغني)واخطاره (معماقدمناهمن قبل)فى كتاب ذم الدنيا (انشاء الله تعالى)وبه تم كتاب ذم البخل وحب المال والحدشه والمنه والصلاة والسلام على خير خلقه محدوآله وصعبه وكان الفراغمنه في صبحة تم ار الثلاثاء سادس عشر ربيم الاولمن شهور سنةما ثتين بعدالالف على يدمؤافه أبى الفيض محدم تضى الحسيى عفرالله ذنويه وسترعبويه ولجيم المسلين عنه وكرمه آمين

والقبرفة واضع وخشع لله عزوجل وأصربالعدل في أهل بملكته فصار كالترى قد أحصى الله عليه عليه حقى يجزيه به في آخرته م أهوى الى جعمة ذى القرنين فقال وهذه الجعمة كائن قد كانت كهذئ فا نظر باذا القرنين ما أنت صانع فقال اله ذو القرنين هل المن قصبتى فأ تخذك أخاو وزيزا وشريكا فيما آثاني الله من هد الملك قالما أصلح أنا وأنت في مكان ولا ان نكون جيعا فالدوا اقرنين ولم قال من أجدل أن الناس كلهم الله عدو ولى صديق قال ولم قال بعاد و للما فيديك من الما والمدنيا ولا أحد أحد ا يعاد بني لرفضى لذ لله ولما عندى من الحاجة و اله الشي على المنافرة عنده المحمد الله الموالة وعونه و بليه كتاب ذم الما المنافرة والمنافرة و بليه كتاب ذم الحمد المنافرة والمنافرة والمنافرة

* يسم الله الرحن الرحيم وصلى الله على سيد نا مجدوآ له وصحبه وسلم تسلم الله ناصر كل صار » الجدلله الذي جعل الجدمة الحالذكره * وسببا المزيد من فضله * ودليلاعلي آلائه وعظمته أحده الى نفسه كااستعمده الى خاقه بحعل لكل شئ قدرا ب ول كل قدرا جلا بوال كتابا بواشهد ان لااله الاالله غيرمعدول به ولامشكول فيه ، ولامكفوردينه ، ولا مجعودتكوينه شهادة من صدقت نيته ، وصفت دخلته * وخلص يقينه *وثقلت موازينه *واشهدان سيدنا محداعبد اورسوله * وصفيه وخلله * أمن وحيه وخاتمرسله وبشير رحته * ونذير نقمته * بعثه بالنور المني * والبرهان الجلي * والمهاح البادي * والكتاب الهادى * فاطهر به الشرائع ألجهولة * وقعيه البدع المدخولة * وبين به الاحكام الفصولة صلى الله عليه وعلى آله مصابح الدعا ، واحداله يناسع الهدى وما تسليما كثيرا و بعد فهذ شرح

(كتابذم الجاموالرياء) وهوالثامن من الربع الثالث من كتاب الاحياء للامام عبة الاسلام أب حامد مجد بن مجد الغزالى بوّاً والله في حذانه القصور المشرفة العوالي أودعت فيهجلامن فوالدمن صدور القوم مستفاده وكشفت غررامن مطاوى متونه مستعاده *مقتطفامن رياض العارف اليانعة الازهار * متطما عارب سنام التوشيح المادي الاسفار * سالكامحة الاختصار النافع المفيد * محتنباطي مراحل النطويل والنعقيد * وعلى الله الاعانه في حسن الابانه * في السعد عبد ارفقه مولا و اعانه انه بكل خير ملي و بالفضل حد ر * وهو على كل شيُّ قد بري قال المصنف رحمالله تعالى (بسم الله الرحن الرحيم الحدلله علام الغيوب) جُمَّع الغيب وهو ماغاب عن الحس ولم يكن عليه على متدى به العدقل لعصل به العلم (المطلع على سرائر القاوب) وفي بعض النسم اسرارالقلوب والسريرة والسرعفي واحد (المتحاوز عن كأثر الذُّنوب) أي المسامح عنها بفضله والسَّمَارُ منها سمَّاتي المفصيل في حدها (العالم بما تحنه) أي تخفيه (الضمائر) جمع ضمير وهو داخل القلب (من خفايا العيوب) أى الباطنة منه اوبين العيوب والغيوب جداس تصيف (البصر بسرائر النيات وخفايا أأماويات) جمع الطوية فعيلة من الطي والمراديم اهنا باطن الفلب (الذي لأيقبل من الاعمال الا ما كل ووفي وخلص من شوائب الرياء والشرك وصلما) فشرط القبول في العمل كاله بشروطه المعتمرة وتوفيته يعة وقه وخلوصه من شائبة الرياء والسمعة وخني الشرك ومالم يكن كذلك فهومردود على صاحبه وقدوردت بذلك اخبار سيأتى ذكر بعضها (فانه المنفرد بالملكوت والملك) وهما عالمان فالملكوت هوعالم الغيب الخنص بار واح النفوس واللك هوعام الشهادة من الحسوسات الطبيعية (وهوأغني الاغنياء عن الشرك) روىمسلم وابن ماجهمن حديث أبي هريرة قال الله تعالى أنا أغنى الشركاء عن الشرك منعل علا اشرك فيهمعي غيرى توكته وشركه وعنداب حرير فى الهذيب والمزار فى المسند بلفظ قال الله عز وحلمن على علااشرك فيه غيرى فهوله كامواناا غي الشركاء عن الشرك (والصلاة على) سيدنا (جدوآله وصيمه المبرئين) أى المنزهين (من الحيانة) وهي مخالفة الحق بنقض العهد في السير (والافك) بالـكسروهوكل مصروف عن وجهه الذي يحق ان يكون عليه (وسلم) أسليما (كثيرا المابعد فقد قال رسول الله صلى الله علمه وسلم آن أخوف مااخاف على أمتى الرياءوالشَّهوة ألحفية) المَّشهو رالمتلتى ان قوله والشهوة معطوف على ماقبله ويمكن نصب الشهوة وجعل الواوبعني مع أي الرياعمع الشهوة الخفية للمعاصي فكاله برائي الناس بتركه المعاصى والشهوة فى قلبه مخباة وهو وجه حسن وقيل الرياء ماظهر من العمل والشهوة الخفية حب اطلاع الناسءلي العمل قال العراقي رواه ابن ماجهوالحاكم منحديث شدادبن اوس وقالا الشرك بدل الرياء وفسرا وبالرياء قال الحاكم صحيم الاسناد قلت بل ضعيفه وهو عند ابن المبارك في الزهد ومن طريقه البهق في الشعب بلفظ المصنف انهي قلت رواه ابن ماجه من طريق روادبن الجراح عن عامر بن عبدالله عن المسن بنذكوان عن عبادة عن شداد ولفظه ان اخوف ما خاف على امتى ان تشرك بالله اما الى است

* (كتابذم الجاهوالرياء وهو الكتاب الثامن من ربع المهلكات من كتب احماء عاوم الدس)* * (بسمالله الرجن الرحم) الجدلله عدلام الغيوب المطلع على سرائر الفاوب المتعاوزين كالرالذنوب العالم بماتحنه الضمائرمن جُمَّامًا العبوب البصير بسرائر النسات وخفالا العاو بان الذي لا يقدل من الاعمال الاماكدل ووفى وخلص عن شوائب الرباء والشرك وصفا فانه المنفرد مالله كموت واللك فهوأغني الاغنياء عن الشرك وااملاة والسلام على محمد وآله وأسحابه المرئبنسن الخمانة والافلنوسلم تسليما كنديرا (امابعد)فتدقال رسول الله صدل الله علمه وسدلمان أخوف ماأخاف على أمنى الرباء والشهوة الخفية

والرياد من الشهوة الخفية التي هي أخذى من دبيب النملة السوداد على الصغرة الصماء في البيلة الفلماء ولذلك عرعن الوقوف على غوائلها سماسرة العلماء فضلاعن عامة العباد والاتقياء وهومن أواخرغ وائل النفس وبواطن (٢٣١) مكايدها وانحابي العلماء والعباد

المشمروك عنساق الجد الماوك سيل الاخرة فانهم مهما قهروا أنفسهم وحاهدوها وفطموهاعن الشهوات وصانوهاعن الشمهات وخلوها بالقهر على أصدناف العبادات عزت نفوسهم عن الطمع فى المعاصى الطاهرة الواقعة عدلي الجوارح فطلبت الاستراحة الىالتظاهر مالخبرواطهارا لعمل والعلم فوحدت مخلصامن مشقة المحاهدة الحاذة القبول عندالخلق ونظرهم اليه بعدين الوقار والتعظيم فسارعت الى اظهار الطاعة وتوصلت الى اطلاع الخلق ولمتفنع باطلاع الخالق وفرحت محمد الناس ولم تتناع محسمدالله وحده وعلت انهم اذاعر فواتركه الشهوات وتوقيه الشبهات وتعسمله مشاق العبادات أطاقوا ألدنتهم بالمدح والثناء وبالغوافى التفريط والاطر اعونظروااليه بعين التوقيروالاخترام وتبركوا عشاهدته ولقائه ورغبوا فىركته ودعائه وحرصوا عملياتباعرأيه وفاتعوه بالخدمة والسلاموأ كرموه في الحاف ل غاية الاكرام وسامحـوه في البيـع

أقول بعبدون شمسا ولاقرا ولاوثنا ولكن اعمالالغيرالله وشهوة خفية وفى لفظ اتخوف بدل احاف وتعبد بدل يعبدون ومنهذا الوجه رواه أبونعم فى الحلية ورواد ضعفه الدارقطني وعامر قال المنذرى لا يعرف والحسن بنذكوان قالأحد أحاديثه بواطيل وقدر واهأحدو زادفيه قبل وماالشهوه الخفية قال بصبع احدهم صائمنا فنعرض له شهوة من شهوات الدنيا فيقطر قال العراقي وهوحديث لايصح فني اسذاد معبد الواحدبنز باد وهوضعيف قالوبتقد يرصحته فابطاله صومهلاجل شهوته مكروه بخلافه لأمرمشر وعمن زائر وعارض فلاتعارض بينه وبين خبرالصائم المتطوع أمير نفسه ان شاء صام وان شاء افطر انهدى وروى أحدمن حديث محود بن لبيدان اخوف مااخاف عليكم الشرك الاصغرائرياء يقول الله يوم القيامة اذاحزى الناس باعالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن فى الدنيافا نظر واهل تجدون عندهم خراء و رواه الطبرانى فى الكبير بنعوه الاانه فالعن محود بن لبيد عن رافع بن حديج (والرياء من الشهوات الحفية التي هي أخفي من دبيب) أي حركة مشى (الفلة السوداء على الصغرة العماء) التي لا تعبب الصدى (ف الليلة الطلاء) وصف ألفلة بالسوداء لارأدة المبالغة فى الخِلفاء لانها لا ترى حينتُذوة دورد هكذا فى الشركُ الخفى وفى حديثُ ا بن عباس الشرك أخفي في أمتى من دبيب الذر على الصفا رواه أبونعيم في الحلية ورواه البزار من حديث عائشة بلفظ من دبيب النمل على الصفاوء نده نادوا بي يعلى من حديث أبي بكر الشرك فيكم أخنى من دبيب النمل (ولذلك عجز عن الوقوف على غوائله) أي مه ألكه (سماسرة العلماء) أي نقادهم (فضلاعن عامة العماد) جمع عابد (والاتقياء وهومن أواخرة واثل النفس) خروجا نها (وبواطن مكايدها) الني لايطلع عليها سوى من خافها (وانما يبتلي بها العلماء والعباد المشمرون عن ساق الجداد الحاول طريق الاحتوة) وفىنسخة سبيل الاتخوة (فانهم مهماقهروا أنفسهم)بالرياضات (و جاهدوها) بالاختبارات (وفطموها عن (الشهوات ومانوهاعن الشبهات أي عن الاقتحام فيه اوجاوها بالقهرعلى أصناف العبادات عجزت نفوسهم عن الطمع فى المعاصى الفاهرة الواقعة على الجوارح) فانم الاتكاد نخطرله ببال وقد انسد بابهاعامه (فطلبت الاستراحة) السكون (الى التفاهر بالخير واطهاد العمل والعلم فوجدت شخلصة من) الم (مشقة المحاهدة الحالة القبول عندا للقونظرهم المهبعين الوقار والتعظيم فسارعت الحاظهار الطاعة وتوصات الى اطلاع الحلق) عليها (ولم تقنع اطلاع الحالق ونرحت بعمد الناس ولم تقنع بعمد الله وحد) بلارادت ضم حد الناس اليه (وعَلَت انهم اذاعرفوا تركه الشهوات) النفسية (وتوقيه الشهات) في المعاملة (وتحمله مشاق العبادات) من صوم فى أيام الصيف وطول قيام فى الصلوات وملازمة المساجد وغيرها (أطلقواالسنتهم بالمدحوا لشاءو بالغوافى التقريظ)وهوالمدح الى كان الرثاء المدح على الميت (والاطراء) المبالغة فىالمدح (ونظروا اليهبعين التوقير والاحترام وتبركواعشاهدته ولقائهورغبوانى رَكة بعاله وحرصوا على اتباعرأيه وفاتحوه بالحدمة والسلام) والمثول بين يديه (واكرموه فى المحافل) العامة (غاية الاكرام) وأشيراليه بالبنان (وسامحوه في البيع) والشراء (والمعاملات) الدنيو ية (وقدموه) على غيرهُ (في المجالسُ وآ ثروه بالطاعم والملابِسُ وتصاعُرُوا) أي تذللوا (متواضَّعينُ وانقادوا البَّه اغراضهمو قرين) أى معظمين (فاصابت النفس من ذلك الذه) معنو يه (هُي أعظم اللذات) وأهنوها (وشهوةهي أغلب الشهوات)و أقواها(واستحقرت منها ترك المعاصي والهفّوات) أى الزلات (واستلانت خشونة المواظبة على العبادات) الظاهرة (لادراكهافى الباطى لذة الادات وشهرة الشهوات وهو يظن) فىنفسهمعذلك (انقيامه باللهو)انقيامه (بعباداته الرضية) عندالله (واغماقيامه) فى الحقيقة (جدُّه

والمعاملات وقدموه في الجالس وآثروه بالطاعم واللابس وتصاغرواله متواضعين وانقادواله في أغراضه موقر بن قاصابت النفس في ذلك لذة هي أعظم الذات وشهوة هي أغلب الشهوات فاستحقرت فيه ترك المعاصي والهفوات واستلانت خشونة المواظبة على العبادات لادراكها في الباطن لذة اللذات وشهوة الشهوات فهويظن أن حياته بالله و بعبادته المرضية وانحاحياته م ذه

الشهوة الخفيسة الى تعمى عن دركها العقول النافذة القوية و برى انه يخلص في طاعة الله ومجتنب له ارم الله والنفس قد أبطنت هذه الشهوة تزيينا العباد وتصنعا الخلق وفر حايماً التمن المنزلة والوقار وأحبطت بذلك ثواب الطاعات وأجود الاعمال وقد أثبتت اسمه في حريدة المنافقين وهو يفان أنه عند الله (٢٣٢) من المقربين وهذه مكيدة النفس لايسلم منها الاالصديقون ومهوا فلا يرقى منها

الشهوة الحقية التي بعمى عن دركها) و يقيم عن سبرها (الاالعقول) الكاملة (النافذة) بصيرتم الاقوية) من نورها (وبرى أنه مخلص في طاعة الله و عند المارم الله والنفس قدا بطات هذه الشهوة) والخذشها (تربينا العمادة وتصنعا المخلق وفرحا بما المنت من المنزلة) عندهم (والوقار واحبطت بذلك ثواب الطاعات والجور الاعالى) لعدم الاخلاص فيها (واثبت اسمه في حريدة المنافقين) الذين يبطنون خلاف ما يظهرون (رموينان انه عندالله من المقربون) من طفره به الالهية (وهذه مكيدة المنفس لايسلم مها الاالصديقون ومهواة لا يرقى عنها الاالمقربون) من عصمهم الله على بتوفيقه (ولذلك قبل آخرما يخرج من رؤس الصديقين ومهواة لا يرقى عنها الالمقربون) من عصمهم الله على بتوفيقه (ولذلك قبل آخرما يخرج من رؤس الصديقين القلب (الذي هو أعظم شبكة الشياطين) الذين يصطادون بها الرجال وجب شرح القول في سبه وحقيقته ودرجانه وأقسامه وطرق معالجته والحذومة ويتضع الغرض منه في تربيب المكاب على شطرين الشطر الاولى) منه (في حب الجاه والشهرة وفيه بيان ذم الشهرة وبيان الخال وبيان ذم الجاه وبيان معنى المناسب في حب المحال وبيان المبعني المناسب في حب المحال المناسب في حب المحالة ويقد على الموالة وبيان المناسب في حب المحالة وكراهة الذم وبيان المناس في الذم والمدح فه بي اثناء على وسان السبب في حب المدح والثناء وكراهة الذم وبيان المؤلفة وكراهة الذم وبيان المناس في الذم والمدح فه بي اثناء شرو نصلام المقارة وانتشار الصيت) *

(اعلم) هداك الله بنوراليقين (انأصل الجاه) مقاوب الوجه وقدوجه وجاهة فهو وجيه اذا كان له حظ ورو أنه ومنه وجوه القوم سأدامم موله جاه (هواننشار الصيث) في الناس والصيت بالكسر الذكر الجيل (وهومذموم بلالمحمود الخول) وهوخفاء القدر والذكر (الامن شهره اللهتعالى لنشر دينه من غبر تُكاف طاب الشهرة منسه قال أنس) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسب امرى من الشر) أي يكفيه منه في أخلاقه ومعاشه ومعاده (الامن عصمه الله ان بشير الناس البه بالاصابع في دينه ودنياه) لانه انمايشاراليه في دين لكونه أحدث بدعة عظيمة ديشاراليه به أوفي دنيال كمونه أحدث منكر ا من المكاثر غيرمتعارف بينهم يخلاف ماية ارب الناس فيه ككثرة سلاة أوصوم فلبس محل اشارة ولاتجب لشاركة غيرمه فاشارف هذا الحديث بالاشارة بالاصابع الحانه عبدهمك الله ستره فهوفى الدنيا فعار وغدا فىالنَّار ومن سترءالله في هذمالدار لم يفضحه في دارالقرآر قال العراقي رواه البيه في في الشعبِّ بسندضعيف انتهى قلث رواه باسنا دفيه ابن لهيعة وحاله معلومة و يوسف بن يعقوب فان كان المنيسا يورى فقدقال أيوعلى الحافظ مارأ يثبنيسا بورمن يكذب غيره وان كان القافى بالبين فمع عول ثم ان الخط البيه في عسب امرى من الشرأن شاواليه بالاصابع فيدن أوفى دنها الامن عصمه المهورواه كذلك الطبراني في الاوسط والبهق أيضامن حديث أبيهر مرة فيه عندهما عبدالعز نزبن حصين ضعفه يحيى والناس وقسدرواه البههتي بسند آخرفيه كاثوم بنجمسدبن أبىسروة قال الذهبي قال أبوحاتم تكاموا فيهوقدروا وأيضا الحكيم فى المنوادر عن الحسن مرسلا (وقال جار بن عبد الله) رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسب المرء من الشر الامن عصمه الله من الموء أن يشير الماس اليه بالاصابيع في دينه ودنياه ان الله لا ينظر الى صوركم ولكن ينظر الى قاو بكم والى أعمالكم) قال العراقي هوغيرمعروف من حديث جابرمعروف من حديث

الاالمقرون ولذلك قبل آخرمايح ربحمن روس الصددية بنحب الرياسة واذا كأن الرباء هوالداء الدفسين الذيهوأعظم شبكة للشاطين وحب شرح القول في سبه وحقيقته ودر خانه وأقسامه وطرق معالجتسه والحبذرمنه وينضع الغدرضمنهفي ترتيب الكتابعلى شطر من * (الشطر الاول) * في حب الجاموالشهرة وفده بيان ذم الشهرة و بمان فضميلة الخول وبيانذم الحاه و سان معنى الحاه وحقيقتمه وبيان السب فى كونه بحبو باأشدمن حبالمالوسانأن الجاء كالوهمي وايسبكال حقيقي وبيانما يحمدمن حب الجاه ومايدمو بيان السبب فيحب المدح والثناء وكراهية لذم وبيان العلاج فى حب الجاهو بيان علاج حب المدح وبيانء الرج حب كراهـ ة الذم و بيان اختسلاف أحوال الناس فىالمدح والذم فهمي اثنا عشر فصلامنها تنشأمعاني الرياء فلايدمن تقديمهاوالله الموفق للصواب الطفهومنه

وكرمه * (بيان ذم الشهرة وانتشار الصيت) اعلم صلحات الله ان أصل الجاه هو انتشار الصيت والاشتهار وهومذموم بل المجود ابى الجول الامن شهره الله تعالى الته عليه وسلم حسب امرى الجول الامن شهره الله تعالى الله عليه وسلم حسب امرى من الشر أن بشسير الناس اليه بالاصابع في دينه ودنياه الامن عصمه الله وقال جارب عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بحسب المره من الشر الامن عصمه الله من الشر الامن عصمه الله من السوء أن بشير الناس اليه بالاصابع في دينه ودنياه ان الله لا ينظر الى صور كم واسكن ينظر الى قلو بكم وأعد السكم

ولقدذ كرافحسن رحمالله الديث تأويلالامأساه اذروى هذاالحدبث فقيل له ماأماسعمدات الناس اذا أوك أشاروااليك بالاصابيع فقال أنه لم بعن هذاو عما عيى التدعف دينه والفاءسق فىدنساه وقال على كرمالله وحهه تبذل ولانشتهر ولاترفع شخصك التهذكرو مهلواكم وأصمت تسلم تسرالابرار وتغيظ الفعاروفال امراهيم ابن أدهم رحمالته ماصدق اللهمن أحسالشهرة وقال أنوب السختيانى والله ما مسدقالله عبدالاسروأن لادشعر بمكانه وعن خالدين معدان اله كان اذا كثرت حلقة _ مقام مخافة الشهرة وعن أبى العالمة اله كان اذا جلس المهأ كثرمن ثلاثة قام ورأى طلحة قوماعشون معسه نحوامن عامرة فقال ذباب طمع وفراش نارو مال سلم بن حنظلة منافعين حول أبي بن كعب نمشي خلفه اذرآه عمر فعلام الدرة فقال انظر باأمير الؤمنين ماتصنع فقالانهذه ذلة للنابع وفتنسة للمتبوع وعن الحسن قال حرب ابن مسعود نومامن منزله فاتبعه ناس فالتفت المهم فقال علام تتبعوني فوالله لوتعلون ماأغلق عليه بابي مأاتبعني منكمرجلان وقال الحسن انخف ق النعال حرول

أبىهر برفرواه الطبراني في الاوسط والبهتي في الشعب بسندض مفتصر بن على أقله ورواء مسلم مقتصرا على الزياد، التي في آخره و روى الطهراني والبهق في الشعب أوَّله من حديث عران بن حصن بلفظ كفي بابره عماورواه بنيونس فيمار يخ الغر باعمن حديث بنجمر باغظ هلاك بالرجل وقسردينه بالبدعة ودنياه بالفسق وامنادهما ضعنف آه قلت لفظ الطبراني والبهق قدذ كرقبلهوان البهق روا ممن طريتين كل منهما ضعيف وأماتلك الزيادة التي رواهام الم فقدرواها كذلك أحدد وابن ماجهمن حديث أبي هر مرة مزيادة وأموالكم بعد وصوركم ورواه أبو مكرالشافعي في الغيلانيات وابن عسا كرمن حديث أبي المامةور واهاهناد في الزهد عن الحسن مرسلا ورواها الحيكم في النوادرعن يحيين أبي كثير مرسلا وأماحديث عمران بنحصين فلففاه عند الطهراني في المكميركفي بالرحمن الشرات يشار اليه بالاصابيع وفى و وايه له كغي مالمرء من الاثم وفيه ر يادة قالوا يارسول اللهوان كان خيرا عهو شرله الامن رحمه الله وان كأن شرافهو شرله وتدرواه الرافعي فى ثار يختر ومن وقال كذافى المسخة وربحا كانت اللفظة فهوشرله الامن رجهالله وأماحديث ابن عرفرواه الديلي لمفظ كفي بالرءمن الشيران بشار السه بالاصابع في دينه بفسق أوفى دنياه أن يعطيه الامن عصمه الله مالاولا يصل بهرجا ولايعطى حقهورواه بمنذا اللفظ الحَكْمِ فَالْرَيْحُهُ مَنْ حَمَدَيْثُ أَنْسُ (وقدذُ كُرالحَسَنُ) البصري(حَهُ للهُ تُعَالَى (العَدَيثُ تأو يلا لابأسيه اذروى هذا الحديث فقمسلله ما أماسعندان الناس اذارأوك أشاروا المسل بالاصابيع فقال اله لم يعن هذا وانحيا عنى به المبتدع في دينه) فانه لايشار اليه الااذا أحدث في الدين بدعة عظيمة تكون سبب الاشارة كمايةولون خالف تعرف (والفاسق في دنياه) بان أحدث منكرامن الكبائر وهذا التأويلذ كره الحكيم فى نواد الاصول وقدروى نحوه مرفوعًا من حديث أنس وابن عركما تقدم قبله (وقال على رضى الله عنه تبذل ولاتشهر) نفسك (ولا ترفع شخصك لنعلم)وفي نسخة لنذ كروتع لم (واكتم) أمرك (واصمت تسلم تسرالا برار وتغيظ الفعار وقال ابراهيم بناءهم) رحمالله تعالى (ماصد ق الله من أحب الشهرة) أخرجه أبونعيم في الحليثة (وقال أيوبُ) بن أبي تميمة السختياني البصري رحه الله تعنالي (واللهماصدة الله عبد الاسروان لايشعر ؟ كانه) رواه ألونعيم في الحلية عن عبد الله بن محدبن جعفر حدثُما أحدب الحسين حدثنا أحدبن الراهم حدثني أحدين كردوس حدثنا مخادعن أبي بكرين الفضل قالسمعت أيوبية ولفساقه (وعن) أمج عبدالله (خالدبن معدان) الكلاعي الجصي ثقة عايد وكان يسبم في اليوم واللسلة أربعدين ألف تعجيجة ويماكان يقرأمن القرآن مانسنة ثلاث وماثة رويله الجاعة (انه كاناذا كثرب حلقته قام مخافة الشهرة وعن أبي العابية) وفيرع بن مهران الرياحي ثقتر وي له الجاءة (نه كاناذا جاساليه أكثرمن للائة قام)من مجلسه أى مخافة الشَّهرة (ورأى طلحة) بن عبدالله الَّه بي الُقرشي أحد العشرة رضي الله عنه (قوما عشون معه أكثر من عشرة) وفي أسخة نحو المن عشرة (فقال ذياب طمع وقراش نار)شيهم بالذباب وألفراش اتهالكهماعلى الطعام والنار (وقال سليم ين حنظلة بينما نحن حول الي بن كعب)رضى الله عنه (غشى خلفه اذرآه عررضى الله عنه فعلاه بالدرة بقال) أبي (يا أمير المؤمنين أنظرماذا تصنع فقال انها وذله التابيع وفتنة المتبوع) وقدوق مشل ذلك اعلى رضي ألله عنه لماورد الكوفة فادمآمن صفين وتبعه الحرث بنشرحبيل الشامى وكانمن وجوه قومهماشيا خلفه وهورضي الله عنه راكب فقال اله ارجيع وان مشيم المائم م الى فتنة الوالى ومذلة المؤمن (وعن الحسن) البصري رحه الله تعالى (قال حرح النَّ مسعود) رضي الله عنه (يومامن منزله فتبعه ناس فالتفت المهسم فقال علام تتبعونى فوالله لوتعلون ماأغاق عليمابي ماتبعني منكم رجلان) نقله صاحب القوت وفي رواية قال لهم ارج وافاله ذل التابع وفتنة المتبوع (وقال الحسن) البصرى رحه الله تعالى (نخفق النعار حول الرجال قلماتشبت معه قاوب الحقى نقه صاحب ألقوت (وخرج الحسن) رجه الله تعالى (ذات يوم فاتبعه

توم فقال هل لكم من حاجة والافيا عسى أنيبق هذا من قلب الومن وروى أن ر جلا صحت ابن معير برقي سفر فلمافارقه قال اوصني فقال ان استطعت أن تعرف ولاتعرف وتمشى ولاعشى اليسك ونسأل ولانسئل فافعل وخرج أبوب فيسار فشيعه ناسكاير ونافقال لولاانى أعلمات الله يعلمن قلى انى لهذا كارونلخشيت المقت من الله عز وحدل وقال معسمرعاتبت أبوب على طول قرصده فعالان الشهرة فمامضي كانتفى طوله وهي اليوم في تشمير ، وكال بعضهم كنت مع أبي قلابة اذدخـلعلمر حل مليه أكسية فقال اياكم وهذا الحارالناهق يشيريه الى طلب الشمرة وقال الشوري كانوانكرهون الشهرةمن الثماب الجددة والثياب الرديثة اذالابصار عدد المهما جيعاوقال رجل لبشر بن الحرث أوص في ففالأخرذ كرلاوطب معاهمك وكالنحوشب يبكي ويقول بلغ الجيء مسجد الجامع وقال بشرماأ عرف رجلا أحدأن بعرف لا ذهبدينه وافتضم وفال أيضالا يحد حلاو الانحق رحل يحبأن يعرفه الناس رحة الله علمه وعلمهم أجمين *(يان فضيلة الحول)* قال رسول الله صلى الله علمه

قوم فقال هل لكم من اجه والافاءسي أن يبقي هذا من قلب المؤمن) نقله صاحب القوت (وروى ان رجلاصب ابن عير ر) هوعبد الله بن عيرز بن جنادة بن وهب الجعي اليي زل بيت المقدس تابي أفة عابدمات سسفةتسع وتسعنزوى له الجساعة (فيسفرفلسافارقه قالأوصني قالءن استطعتان تعرف ولا تەرفوتىشى دلاغشى الىك) وفى نسخة حوالىك وفى نسخة أخرى معك واليك (وتسال ولانسال فافعل) وقال الزهرى مارأ يناالزه رفى شي أفل منه في الرياسة ترى الرجل بزهد في المطيم والمشرب والمال فاذا نو زع الرياسة عامي اليهاوعادي (وخرج أبوب) بن أبيء من السحنياني (في سفر فشيعه ماس كذير) من أهمل البصرة (فقال لولااني أعلم أن الله تعمال بعلم من قلي اني لهذا كاره المشيت المقتمن الله مالي)وروى عن شسعبة قال ر بحاذه بتمع أبوب في الحاجة أريدان أمشى فلايده في فعفر ج فيا خذهه فاوهه فالكدلا يفعان له قال شعبة وقال أيوبذ كرت ولا أحب أن أذكر (وقال معمر) بنرا شدالازدى مولاهم البصرى نزيل البين اتسنة أربع وخسين روى الجاعة (عاتبت أوب) السختياني (في طول قيصه فقال ان الشهرة فيم امضى كانت في طوله وهي البوم في تشهيره) قال أيونعم في الحلية حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا عمد ابنا معق حد ثناا راهم بن معيد الجوهري قال كتب الح عبد دالرزاق عن معمر قال كان في قيص ألوب بعض التذبيل فقيسل له فقال الشهرة اليودف التشمير (وقال بعضهم كنت مع أبي قلابة) عبد الله بنزيد الحربي البصرى (اددخل عليه رجل عليه أكسية فقال) ان حوله (أيا كم وهذا الحار الهاف) أى المكتبر النهجيّ وهوكونه (بشير به الى طلب الشهرة) نقله صاحب القوت (وقال) سفيان (التورى) رحمه الله تعالى (كانوا يكرهُون الشهر تمن الثياب الجيدة والثياب الردية ذا لا بصار تُند الهماجيعا) أخرجه أبونعيم فى الحائية (وقال رجل ابشرين الحرث) الحانى رجه الله تعالى (أوصنى قال أخل ذكرك وطيب مطعمك) نقله صاحب القوت (وكان حوشب) بن عقيل أبود حية البصرى قةر وى له أبود اود والنسائي وابن ماجه (يبكرو ية ول بلغ اسمى مسجد الجامع) يعنى به جامع البصرة نقله صاحب القوت (وقال بشر) الحافى وجه الله تعالى (ما أعرف رجلا أحب أن يعرف الاذهب دينه وافتضع) نفله صاحب القوت (وقال) إشر (أيضا لا يحد حلاوة الا خرة رجل يعب أن يعرفه الناس) نقله صاحب الفوت

(بيان فضيلة الحول)

(قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رب) مو التقليل هناقال ابن هشام وليست هي التقليل داءً الخلافا الاكثر ولا الشكة برداءً الحلافالا بن درستويه وجدّ بل التكثير كثيرا والتقليل قليلا (أشعث) أى الثائر شعرال الموردة المولسفره في طاعة الله كم عوال أس قدرال أس قدر الموردة و الموردة و

وقال ابن مسعود قال النبي مسلى الله عليه وسيارب ذى طسمر بنالايو به له لو أقسم عملي الله لا مرطوقال اللهم أنى أسألك الجنسة لاعطاه الجنة ولم يعطهمن الدنياشية وقالصلياته علمه وسلم ألاأدا كمعلى أهل الحندة كل ضعيف مستضعف لوأقسم على الله لابره وأهلالناركلمتكر مستكدجواظ وقال أبو هرمرة قالصدلي الله علمه وسلم انأهل الجنة كل أشعث أغيرذي طمر منالا رة مه الأن اذا استأذنوا على الامراء لم يؤدن لهد واذا خطب واالناء يسكعواواذا قالوالم ينصت القولهم حوائج أحدهم تتخلفل في سدره لوقسم نوره بوم الفيامة على الناس لوسعهم وقالصلي الله علمه وسلم النمن أمنى من لوأنى أحدكم بسأله دينارالم اعطه اراه ولوسأله درهمالم بعطه

الفرس وقتل البراءور وامالحا كم في المستدول من طريق سلامة عن عقيل عن الزهرى عن أنس نحوه واما بدور هذه الزيادة فروى أحدوم الممنحديث أبيهو توةرب أشعث مدفوع بالايواب لوأفسم على الله لايوه وفي رواية السلم ربأ شعث أغبرذى طمرين من أمتى يعاوف على الابواب ترده اللقمة واللقمتان لوأقسم على الله لابره وفي روايه له أيضارب أشعث أغد برذى طمر بن لايؤ به له لو قدم على الله لابره وقدروى الخطيب هذااللفظ منحديث أنسور وى الحاكم وأبواعيم منحديث أبي هريرة رب أشعث أغيرذى طمرين تنبوعنه عين الناسلو أقسم على الله لابره (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (قال انبي صلى الله عاليه وسلم ربذى طمر بن لا يؤبه له لو أقسم على الله لا مردلوقال اللهم انى أساً لك الجنة لاعطاء ولم يعط عمن الدنيا شيأ)قال العراقي رواه أبن أبي الدنياو من طريقه أبومنصو رالديلي في مستدالفردوس بسند ضعيف اله قلت وقسد رواء كذلك بن عدى مذوالزيادة و رواه البزارف مسنده لكن الى فوله لابروقال الهيمي رجاله رجال الصيم خلاجارية بنهرم وقدوثقه ابنحبان على ضعفه (وقال صلى الله عليه وسلم ألاأ دلكم على أهل الجنة) كذا فى النسم والرواية الاأخبركم بأهل الجنة قالوا بلى قال (كل) بالرفع لاغسيراى هم كل (ضع ف) عن أذى الناس أوى المعاصي مائزم الخشوع والخضوع بقلبه وقالبه (مستضعف) بفتم العين كما في التنفيم عن ابن الجوزى فالوغلط من كسرهافان الراد ان الناس يستضعفونه و يحتقرونه وفي علوم الحديث العاكم ان ابن خر عة مثل عن الضعيف فقال الذي يبرئ الهسه من الحول والقوّة في اليوم عشر بن مرة الي خسين (واهل الناركل مستكرر) أي صاحب كبروال كبر تعظيم الره نفسه واحتقار غيره والانفة من مساوته (جوَّاظ) بالتشديد هوالجوع النوع وقيل هو الكثير اللهم المختال في مشيته قال الشيخ الا كبرفي كلامه عُلى الاوَّلْين اغمانالواهذه المرتبة عندالله لانهم مانوافاو بهم عن أن يدخلها غدير الله أو تنعلق بكون من الاكوان سوى الله فايس لهم جلوس الامع الله ولاحديث الإمع الله فهم بالله فالمون وفى الله فاطرون واليه واحلون ومنقلبون وعنه ناطقون ومنهآ خذون وعليه متوكلون وعنده فاطنون فحالهم معروف سواءولا مشهودالااباءصافوانفوسهم عننفوسهم فلاتعرفهم نفوسهم فهمفى غيابات الغيب المحعو بون وهم ضنائن الحق المستخلصون يأكاون الطعام وعشونفي الاسواق مشي ستركله حاب فهذم حالة هدده الطائفة فال العراقى منافق عليه من حديث حارثة بن وهب اله قلت الفظهما ألاأخبركم باهل الجنة كل ضعيف متضعف لوأقسم علىاللهلابره الاأخبركم باهل الناركل عتلجه ظرىجواظ مستسكم وهكذارواه أحمد والثرمذي والنسائى وابن ماجه وابن - بان والطيرانى من حديث معبد بن خاد عن حارثة بن وهب الخراعى والمدتورد ابن شد ادالفهرى معاور واها لطبرانى أيضا والضياعفي الحتارة عن معبدبن خالاعن ابن عبد الله الجدلى عن ويدبن ثابت و روى الطبراني من حديث معاذبلفظ الاأخبر كم عن ملوك أهل الجنسة كل ضعيف مستضعف وذى طمر من لايؤ به له لوأقسم على الله لابره ور وى أحدمن حديث حذيفة الفظ الا أخبركم بشرء ادالله الفظ المستكبر الاأخبر كم يحير عبادالله الضعيف المستضعف وذى اطمرين لوأقسم على الله لارقسمه وروى الطبراني منحديث أبي الدرداء الاأخسيرك باأبا الدرداء باهل الناركل جعظرى جواط مستكبر جماع منوع الاأخبرك باهل الجنة كلمسكين لواقسم علىالله لايروروى ابن قانع والحاكم منحديث سراقة بنمالك أهل الناركل جعفارى جواظ مستكبروأهل الجنة الضعفاء المغاو بوت وروى الشيرازي فىالالقاب والديلى من حديث أبي عامر الاشعرى أهل الناركل شديد قبعثري وأهل الجنة كل صعيف منهد (وقال أبوهريرة) رضي الله عنه (قال صلى الله عليه و الم الله على المعت أغير ي طمرين لايؤ به له الذين اذا أستأذنوا على الامراء لم يؤذن لهم واذا عطبوا النساء لم يشكعوا واذا قالوا لم ينصُّ لهم حوائج أحدهم تمليل في صدر وقسم نوره يوم القيامة على الناس لوسعهم) بيض له العراقي (وقال صلى الله عليه وسلم ات من أمنى من لواتى أحدكم يسأله دينار الم يعطه اياه واوساله درهما لم يعطه اياه

. | ولوسأله فلسا لم يعطماياه ولوسألالله:هسالى آلجنة أعطاه اياها ولوسأله الدنيا لم يعطماياها ومامنعه الدنيا الهوانعليمه ذوطمر بن لايؤ به له لوأقسم على الله لايره) قال العراقيروا ما لطيراني في الاوسط من حديث ثو بانباسنادصيم دون قوله ولوسأله الدنيالم بعطما بأهآ ومامنعه اياهالهوانه عليه و روى مرسلا اه فملت هومن مرسل سآلم بن أبي الجعد رواه هنادفي الزهدولفظه انمن أمني من لوأني باب أحدكم فسأله ديناوا لم يعطه اياه ولوسأله درهمالم يعطه اياه ولوسأه فلسالم بعطه اياه ولوسأل الله الجنة لاعطاها اياه ولوسأله الدنيالم وهطهاياها وما عنمها اياءاهواله علىدوطمرين لايؤيه لهلؤ قسم على المهتعالى لابرهو رواه ابن صصرى فى أماليه بلفظ ان من أمتى من لوجاء أحدهم الى أحدكم فسأله دينارا أودرهما ما أعطاه ولوسأل الله الجنة لاعطاهاايا ولوأقسم على اللهلايره ولوسأله شييآمن الدنياماأ عطاه تبكرمة له وراه الحرث بن أبي اسامسة مرفوعامن حديث ابن عباس بلفظ انمن أمني لن لوقام على باب أحدكم فسأله ديذارا ماأعطاه أودرهما ماأعطاءأ وفلساماأعطاه ولوسأل اللهالدنياماأعطاه ومايجنعه الااسكر امتمعليه ولوسأله الجنة لاعطاهولو يقسم على الله لايره (وروى ان عروضي الله عنه دخل المسجد فأذاهو عماذ بنجبل يبكى عند قير رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالُ) له عمر (ما يبكيك) بامعاذ (فقال)معاذ (معترسول الله صلى الله عايه وسلم يقول أن اليسهرمن الرياء يمرك وأنالته يحب الاتقماء الأخفياء الذمنار اغانوالم يذقد واواذا حضروا لم يعرفوا قلوم م مصابح الهدى ينجون من كل عبراء ظلمة) قال العرقى رواءً الطبراني والحاكم واللفظ له وقال صحيح الاستاد قات بل ضعيفه فيهعيسي بن عبد الرحن وهوالزرق متروك اه قلت لفظهما بعدقوله شرك وان من عادى أولياءالله فقدباد زالله بالمحار بةوان الله يحب الامرار الاصفياءالا تقياءالذين اذا غابوا لم يفتقدواوات حضروا لميده وادلم يعرفوا قاويم م مصابح الهدى يخرجون من كل غبراع مظلمة وعيسى بن عبد الرحن الزرق يكنى أباعيادة يروى عن الزهري قال النسائي وغيره متروك و روى أبونعيم في الحلية من حسديث ثوبان طوبي للمغلصينآ ولثلامصابيح الهدى تنجلى عنهم كل نتنة طلماء (وقال مجدبن سويد) بم كاثوم الفهرى صدوق مات بعد المسائة روى له آلنسائي (قَطَ أَهُلُ لَمَد يَنَةُ وَكَانَ جِمَارِجِــلُصَالِحَلَابِؤُ بِهُلُه) أى عامل لايذ كرولا يعرف (لازم اسجدر سول اللهُ صلى الله عليه وسلم فبينماهم في دعائهم اذجاءهم وجُل عليه طمرات) أي ثوبان (خلفان فصلى ركعتين فاوح فيهما عم بسط يديه)الى السماء (فقال يارب أقسمت عليك الا إمطرت عامنا السّاعة فلم يرديديه ولم يقطع دعاء محتى تغشت السماء بالغمام) وفي بعض النسخ حتى تغمّمت السماء بالغيم (وأمدار وا) وفي نسخة وأمطرت (حتى صاح أهل للدينة من مخافة الغرق فقال يارب ان كنت تعلم إنه مُوَّداً كَتَمْوافارْفع عنهم فسكن) المعارُ (وتبريم الرجل صاحبه الذي استديقي حتى عرف منزله ثم بكر البه فرج البه فوال آن أتيتك في حاجة فقال ماهي قال تخصى بدعوة قال سجان الله أنت أنت وتسألني ان أخصك بدعوة قال ما الذي بلغك مارأيت قال أطعت الله فيما أص بى ونها ني وسأ لت الله فاعطاني وهذا وامثاله يجرى لذوى الانس معالله وليس اغيرهم التشمهم م قال الحسن احترقت الحصاص بالمصرة الاخصا بوسطها فقيل لصاحبه مابال خصك المعترد قال أقسمت على ربى ان لا يحرقه ورأى أبوحفص رجلامدهوشا فقالمالك قالرضل حارى ولاأملك غيره فوتف أبوحفص وقال لاأخطوخه اوةمالم تردحاره فظهر جاره فورا وقال الجنيسد أهل الانسبالة يقولون فيخلواتهم أشياءهي كفرعند العامة وقال الشعراوي في المن من الاخفياء الشعث من يحاب دعاؤه كلمادعا حتى ان بعضهم أراد جماع زوجته فقالت الاولاد متر ففاون فقال اماتهم أنته وكانواسبعة فصأوا عليهم بكرة النهارف الخ البرهان المتبولى فاحضره نقال أماتك الله فسأت حالاوقال لوبتي لاماتخلة اكثـــ برا (وقال ابن مسعود)رضي الله عنه يوصي أصحابه (كونو اينا بدع العلم) أى بمنزلة المنابيع التي تخرج منهاالمياه ولاتنقطع فتكون بواطنكم معمورة بالعلم كعمارة المينابسع بالمياه (مصابح

ذى طىمر ئى لارۋ بەلەلو أقسم على الله لابروروي أن غمر رضي الله عنه : حل المستعد فرأى معاذبن جبل يكى عند قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما يمكيك فقال معترسولالله صلىالله علمه وسسلم القول ان اليسير من الرياء شرك وانالله يحب الاتقماء الاخفياء لذن انغابوالم يتفقددوا وانحضروالم يعرفواقلوجهم مصابيح الهدى يتعوزمن كرغبراء مظلمة وقال مجدبن سويد تمطأهل المدينة وكانجا رحسل صالحلايق به له لازم اسجدالنى صلى الله عليه وسالم فبيناهم فيدعائهم اذجاءهمر جلءلميه طمران لحلة ن فصلى ركع بن أو حرُّ أ الهساما ثم بسط يديه فقال إرب أقسمت عليكالا مطرتعليباالساعيةفلم برديديه ولم يقطع دعاء. حتى أغشت السماء بالغدمام وأمطروا حنى صاحأهل المدينية من افة الغرق فقال ياربان كنت تعديم انهم قدا كنفوافارفع عنهم فسكن وتبدع الرجل صاحب الذي استد في حتى عرف منزله غمبكرعليه نفرجاله فقال الى أتيتك في احمة ففال مأهي قال تخصيني

أموامامة قال رحسولالله صلى الله عليه وسد لريقول الله تعالى ان أغيط أولمائي عبد مؤمن خفيف الحاذ ذوحظ من صلاة أحسن عبادةريه وأطاعهفىالسر وكأن غامضا في النياس لايشاراليسه بالاصابع تصدير على ذاك قال ثم نقر رسول الله صلى الله عامه وسلميده فقال عجات منيته وفك لراثه وفات بواكيه وقال عبدالله تزعر رضي الله عنهما أحب عبادالله الىالله الغرباء قيسلومن الغر باعقال الفارون بديتهم يجمعون يوم القيامة الى المسج علمة السلام وقال الفضيل بن عياض بلغني أن الله تعالى يقول فى بعض ماءنبه على عبده ألم أتم عليك ألم أسترك ألم أخل ذكرك وكان الخلمال ابن احديقول اللهمم اجمانيءندك من أرفع خلائك واجعلني عندنفسي منأوضع خاهل واجعلني عندالناس من أوسط خلقك وفال الثورى وجدت فلبي يصلح عكة والدينةمع فوم غرباء أصحاب قوت وعناء وقال الراهم بن أدهم مافرت عيني بوما في الدنيا قط الامرة تالله في بعض مساحد قرى الشام وكأت ى البط ن فرنى الوذن برجليح ثى أخرجني من السحد

الهدى تضيؤن الناس بالهدى كايستضاء بالمصابيم (احلاس البيوت) كىلازمين بيوتكم لزوم الحاس وهو بالكسرا لصرالذي يفرش تحت الفرش (مرَج الليل) "ي تحيون ليا كم بالعمادة وتنوّر ونه كما ينتور بالسرج (حرد لقاوب) أى محردين قاو كم عن غيرالله تعالى فلا يخطر فه اما يشغل عنه تعالى وقد تقدم الخبر لقلوب ثلاثة وذكرفيه للماحرد وهوقل الؤمن وفي بعض السم حددالقاوب وهوالمماسب لقوله (خلقان الثماب) أي رئامُ ا(تعرفون في أهل السماء وتحفون في أهل لارض) والراد باهل السماء الملا الأعلى (وقال أبرا مامة) الباهلي رضي الله عند (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى ان اغبط أوليائي رجل مؤمن خفيف الحاذ) أى قليل المال خفيف الفاهر من العيال (دُوحظ من صلاة) أى ذو راحة في مناحاة الله منها واحت غراق في المشاهدة (إحسن عمادة ربه) تعميم بديخ صيص والمرادا جادتها هلى الاخلاص فقوله (وأطاعه في السر) عطف تف يرى على أحسن (وكان عامضا في الناس) أي مغمورا غيرمشه ورفع م (لايشاراليه) عملاية برااناس اليه (بالاصابع) بيان وتدر برلمعني الغدوض (تمصير على ذلك) بين به ان ملاك ذلك كاما لصبرويه يقوى على الطّاعة قال الله تعالى أولمُك يجزون الغرفة عماصهروا (قال ثم نَهْرُرُ سُول الله صلى الله على وسلم بيده فقال عجات م يمنه) عاسر ع هلا كه اقلة تعلقه بالدنيا وكثرة شُغفه بالا خرة (وقل ثراثه)لانه لم يتعلق بالمال فصلفه بعده فبكون ميرا نا (وقات بواكيه) لقلة عياله وهوانه على الماس وعدم احتفالهم به فهولاءهم الرجال الذين حاوامن الولاية اقصى رجاته اقد صائم مالله وحبسهم فى خيام صون الغيرة وليس فى وسع الحلق ال يقومو أيا الهذه الطائفة من الحق علم م العلوم نصم قال العراق ر واه الترمذي وابن ماجه باسناد ين ضعيفين انهى قلت ولفظهما ان اغبط اوليا في عندي اؤمن خفيف الحاذ ذوحظ من الصلاة والصيام احسن عبادة ربه وأطاعه في السروكان عامضا في الناس لايشار الم عبالاصابع وكان رزقه كفافا فصدر على ذلك عجائمنيته وقلت نواكيه وقل تواثه وهكذا رواه الطيالسي وأحمد والطبراني رصاحب الحلية والحاكم والبيرقي وهومن رواية عبدالله بن وحوعن على بن يزيدعن القاسم عن أبي امامة وهم ضعفاء وقال الذهبي عتب تصيح الحاكمله لابل هوالي الضعف ماثل وقال ابن الجوري حديث لا يصمر واله مابين مجاهيل وضعفاء ولا يبعد أن يكور معمولهم وقال ابن القطان واخطا من عزاه لابى هر يرة وأخرج مسلم في صحيحه انجر بن سعد الطلق الى أبيه سعد وهوفى غنم له خارجا من الدينة فلما رآ وسعد قال أعود بالله من شرهد الراكب فل أناه قال ما أبت أرضيت أن تكون اعرابيا في عمل والناس يتذاؤعون فى الملك بالدينة فضرب سعد صدره وقال اسكت معترسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول ان اغبط أوليائي عندى وساقه كم ماق المصنف (وقال عبدالله بن عمر)رضي الله عنه ما (أحب عبادالله الى الله الغر باعقيل ومن الغر باعقال الفارون بدينهم يحتمه ون نوم القيامة الى ميسى بن مريم عليه السلام) وروى أحدمن حديث وبدالله بنعر وطوب الغرباء المرصا لحون في الماسوء من يعصم أكثر عن طبعهم وفي رواية له الغرباء فاس قلياود صالحون وفي منده ابن لهيعة (وقال الفضيل) بن عياض وحمالته تعالى (بلغى انالله عز وجل يقول في بعض ما عن به على عبده الم أنهم على ألم أسترك الم أخل ذكرك) أخرجه أُونعيم في الحلمة (وكان الحلم ل بن أحمد) الفراهيدي امام النحو (يقول) في دعاله (اللهم اجعاني عندك من أرفع خلفك واجعالي في نفسي من أوضع خلفك واجعاني عند الماس من أوسط خل لك) نقله صاحب الةوت (وقال) سفيان (الثورى) رحمالله تعالى (وجدت فلي يصلم بمكةوا لدينة مع قوم غرباء أصحاب قوتوعناه) أخوجه أبرنعيم في الحلية (وقال ابراهيم بن أدهم) رجمة لله تعالى (ماقرت عيني يوما في الدنيا قط الامرة واحدة بتاليلة في بعض مساجد قرى الشام وكان بي البطن) أي داء الذرب (فياء الودن وجرني رجلي حتى أخرجني من المسجد) أخرجه أبونعم في الحلية ولفظ القشيري في الرسالة وقال الواهيم بن أدهم ماسروت في الله علا ثلاث مرات و لا كوالاولى ثم قال والاخوى كنت عام لا في مسجد فدخل الوَّذَن وقال وقال الفضيل انقدرت على أن لاتعرف فانعل وماعليك إن لا تعرف وماعليك ان لا يشي عليك وماعليك ان تسكون مذموما عند الناس اذا كنت مجود اعتدالله تعالى فهذه الا " ثار (٢٣٨) والاخبار تعرفك مذمة الشهرة وفضيلة الخول واغما المطاوب بالشهرة وانتشار الصيت

أخرج فلمأ طق فاخذ برجلى وحرف الى خارج المسجد ثم ذكر الثالثة (وقال الفضيل بن عياض) رحمه الله تعالى (ان قدرت على ان لا تعرف فا فعل وماعليك أن لا يشي عليك وماعليك أن تكون مذموما عند الناس اذ كنت مجودا عند الله) أخرجه أبو فعيم فى الحلية (فهذه الا تار والاخبار تعرفك مذمة الشهرة وفسيلة الحولوا غيا المطاوب بالشهرة وانتشار الصيت هوا لجاه والمنزلة فى القاوب وحدالجاه هومنشأ كل قساد فان قلت فاى شهرة تزيد على شهرة الانبياء والخلفاء الراهدين وأعة العلماء) المشهورين (فيكيف فانتهم فضيلة الجول فاعلم ان الذموم) هو (طلب الشهرة فاما وجودها من جهة المهسجانه من غيرة مكاف من العبد) بان الخول فاعلم ان الذموم) هو (طلب الشهرة فاما وجودها من جهة المهسجانه من غيرة مكاف من العبد) بان الخول فاعلى عصيلها على أى وجه كانت (فليس بحذموم نعم فيها فتنة على الضعفاء) منهم (دون الاقويا هوهو كالغريق الضعيف اذا كان معه جاعة من الغرق فالاولى به أن يعرفه الخرق ليتعلقوا به فينجيهم) وينجى عنهم في الشعري (السابح النحرير (فالاولى به أن يعرفه الغرق ليتعلقوا به فينجيهم) وينجى نفسه (ويثاب على ذاك) السابح النحرير (فالاولى به أن يعرفه المرق ليتعلقوا به فينجيهم) وينجى نفسه (ويثاب على ذاك) السابح النحرير (فالاولى به أن يعرفه المرق ليتعلقوا به فينجيهم) وينجى نفسه (ويثاب على ذاك) السابح النحرير (فالاولى به أن يعرفه المرق ليتعلقوا به فينجيهم) وينجى نفسه (ويثاب على ذاك) المنابع النحرير (فالاولى به أن يعرفه المرق ليتعلقوا به فينه المنابع النحرية المنابع النحرية المنابع المنابع النحرية المنابع النحرية المنابع المنابع النحرية المنابع المنابع النحرية المنابع المنابع المنابع المنابع المنابع النحرية المنابع المنابع

(قال الله تعالى تلك الدار الا تحرة نجعلها للدين لا يريدون علوا في الارض ولافسادا والعاقبة للمتقين جدع بِين ارادة الفساد والعلوو بين ان الدارالا "حرة) اغماجعات (المفالى عن الاراد تين جيعا)وارادة العلوقي الارض هوحب الجاه الذى هوملك قلوب الناس واستعبادهم والترفع علمهم ثم قال والعافبة للمتقن أى حسن العاقبة لهم ودل ذلك على ان حب الجاه والفساد مجانب التقوى (وقال تعالى من كان ريد الحياة الدنيا وزينتهانوف البهم أعمالهم فهما وهم فيها لا يبخسون) أى لاينقص حفَّاهم فهما ﴿ أُولِتُكَ الدُّن ليس لهم في الاستخوة الاالنار وحبط ماصنعوافيها وباطلما كانوا يعماون وهذا أيضامتناول بعمومه لحب الجاء والمسال فانه أعظم لذة من لذات الحياة الدنيا وأكثر زينة من رينها) كاسياتي بيانه في الذي يليه (وقال صلى الله عليه وسلمحب المال والجاه ينبتان النفاق ف القلب كاينبت الماء البقل) قال المراق لم أجد م هكذا وقد تقدم قلت والذى وردمن حديث ابن مسعود الغناء واللهو ينبتان النفاتى فىالقلب كماينبت المساء العشب رواء الديلى ورواهأ يضا منحديث أبي هرمرة بالفظ حب الغناء ينبث النفاق فى القلب الخ وقد تقدم الكلام عليه في خاب المحماع (وقال صلى الله عليه وسلم ماذ ثبان ضار بإن ارسلا في زريمة غنم بأ كثر فسادا من حب الشرف والمال في دين المرعالسلم) وواه أحد والترمذي وقال حسن صيم والدارمي والعابراني في السكبير من حديث كعب بنمالك بلغظ ماذنبان جاثعان أرسلاف غنم بأفسدلهامن حصالمره على المال والشرف الدينهور واه الطبرانى في الاوسط من حديث عاصم بن عدى قال اشتريت مائة سهم من سهام خبير فباغ ذاك النبى صلى الله عليه وسلم فقال ماذ ثبان عاديان ظلافى غنم أضاعها رجها من طلب المسلم المبال والشرف آلدينه ورواه الطبراني في الصغيروالضياء من حديث اسامة بن ريد بلفظ ماذ ثبان ضاريان با تافي حظيرة فهاغتم يفترسان ويأكلان باسر عفسادا من طلب المال والشرف ورواه الطبراني فى الكبير من حديث ابن عماس بافظ ماذئبان ضاريان باتا فى غنم بافسسدلها من حب ابن آدم الشرف والمال و رواه هنادف الزهد من حديث أبي جعفر مرسلا بلفظ ماذئبان جائعان ضار يان فى غنم قدا غفلها رعاؤها وتخلفوا عنها أحدهما فأولاهاوا لاسترف اخراها باسرع فيهافسادامن طلب المال والشرف فيدين المرء المفلم ورواه البزار بمند حسن وابنعسا كرمن حديث ابن عربافظ ماذئبان ضاريان فى حظيرة وثبقة يأ كالان ويفترسان اسرع فبهامن حب الشرف وحب المال فيدين المسلم وقد تقدم المكلام على هذا الحذيث يختصرا (وقال صلى الله

هوالجاه والنزلة فى القاوب وحب الجاه هومنشأ كل فساد فان قلت فاىشهرة تزيده سلى شدهرة الانبياء واللالفاء الراشدين وأغة العلماء ويكرف فاتمم فضيلة اللول فاعداران الذموم طاب الشهرة فاماو حودها مريحهة الله سعانه من غير تدكاف من العبد دفايس عذموم نعمفيه فتندةعلى الضعفاء دون الاقو بأءوهم كالغريق الضعيف اذاكان معده جاءدةمن الغرق فالاولى رد انلا معرفه أحد منهم فانهم يتعلقونيه فيضعف عنهم فهالتمعهم واما القروى فالاولىات يعرفه الغرق ليتعلقوابه فينعمهم ويثاب على دلك *(بيان ذمحبالجاء)* عال الله تعالى تلك الدار الاسخرة نجعلهاالدنسلا مريدون علوافى الارضولا فسادا جمع بسين ارادة الفسادوالعلق وبسينان الدارالا -خرة العالىءـن الارادتين جيما وفالعز وجلمن كانبر يدالحياه الدنياور ينتهانوف المسم أعمالهم فهاوهم فهالا ينحسون أولئك الذمن أسس الهسم فىالا خرة ألاالنار وحبط ماصنعوا فهاو باطل

ما كانوا بعماون وهددا أيضامتنا ول بعمومه لحب الجامفانه أعظم لا قمن لذات الحياة الدنيا وأكثر ربنة على عليه من زينتها وقال ربنة من ذيبات من زينتها وقال ربنة المباد الله عليه وسلم ماذ ثبات من رينتها وقال ربية غنم باسرع افساد امن حب الشرف والمبال في دن الرجل المدام وقال صلى الله عنم باسرع افساد امن حب الشرف والمبال في دن الرجل المدام وقال صلى الله

عليه وسلم لعلى كرم الله وجهه انماه الناص بأتباع الهوى وحب الثناه نسأل الله العفو والعافية بمنه وكرمة ﴿ بيان معنى الجاه وحقيفته) ﴿ اعلم ان الجاه والمال هماركنا الدنيا ومعنى المال الاعيان المنتفع ما ومعنى الجامل القساوب الطاوب تعظيمها وطاعتها وكان الغنى هو الذى عال الداهم والدنانير أى يقدرها مسمالية وصلم ما الى الاغراض والمقاصد وقضاء الشهوات وسائر حناوظ النفس فكذلك ذوا جاهم والذى علك قلوب الناس أى يقدر على أن يتصرف فيها استعمل بواسطتها (٢٠٩) أر بام افى أغراضه وما تربه وكا

عليه وسرا غداه الناس باتباع الهوى وحب الثناء) قال العراق لم أرم مذا اللفظ وقد تقدم فى العلم من حديث أنس ثلاث مهلكات شعم مطاع وهوى متبع الحديث والديلى فى مسند النردوس من حديث أنس عبال من الناس يعمى ويصم انتهدى قلت وقدام حديث أنس واعجاب الرعبر أيه هكذار واه البزار ورواه العسكرى بلفظ واعجاب الرعب نفسه وراد البهتى من الحيلاء

* (بيان معنى الجاه وحقيقته)* (اعلم) وفقك الله تعالى (ان الجاه والمال مماركا الدنيا) وعلمهما قيامها ومدارها (ومعنى المال ملك الاعيان المنتفعها ومعنى الجامماك القاوب الطاوب تعظيها وطاعتها وكالت الغني هوألذى والداهم والدنانيراي يقدرعلهما) ويتمكن منهما (ليتوصل به ماالى الاغراض والمقاصد) أى الى تحصيلها لنفسه (و) كذا (فضاء الشهوأت وسائر-خلوط النفس) من الامور الدنيوية فان التوصل اليها متوقف على القدرة على الدراهم والدنانير (فكذلك ذوالجاء هو الذي على قاوب الناس أي يقدرعلي أن يتصرف فيها ليستعمل بواسطة اأر بابهافى) قضاء (أغراضه و) حصول (ما ربه وكاله يكتسب المال بانواع من الحرف والصناعات فسكذاك تكتسب فلوب الخلق بافواع من المعاملات) فهي جارية مجرى الحرف والصناعات (ولاتصير القلوب مسخرة) أى منقادة (الابالمعارف والاعتقادات فكل من اعتقد القلب فيه وصفامن أرصاف الكمال انقادله وتسخرله بحسب فوة اعتقاده وبحسب درجة ذلك الكمال عندم) فكاماقوي الكال قوى الاعتقاد فقوى الانقياد (وايس يشترط أن يكون الوسف) القاعم بذلك الشخص (كالاف نفسه)أى ذاته (بل يكني أن يكون الوصف كالاعند، وفي اعتقاده وقد يعتقد ماليس كالا ويذعن قلبه للموضوف به قيامًا ضرور بالمحسب اعتقاده فان انه ماد القلب حال القلب وأحوال القلب تابعة لاعتقادات القلوب وعلومها وتخيلاتها) فسااعتقده القاب أوتخيله كالالزمه الانقياد لاعالة هبان ذلك الكال نقصف نفسه أو بالنسبة للغير اذالوصف الواحد قديتصف بالكال والنقص بالنسبة الحالا معاص (وكان يحب المال بطاب ملك الارقاء والعبيد فطالب الجاءيطلب أن يسترق الاحرار ويستعبدهم وعلك وقاجم علك قلومهم) واستمالتهم (بل الرق الذي يطلبه صاحب الجاه أعظم) من رق المال (الاان المالك على العبد قَهِراً) عَن نفسه (والعبدُمتأب) أي ممتنع (بطبعه) لا يريداسترُفاقه (ولوخلي) أي ترك ورأيه را اسلمن الطاعة) وخرج عنها (وصاحب الجاه بصلب الطاعة طوعاً ويبغى) أى يطلب (أن تكون الاحراراه عبيدا بالطبع والطوع) من غيرقهر والجاء (مع الفرح بالعبودية والطاعة له فيايطلبه) هو (فوق مايطلبه مالك الرف بكثير فاذامعني الجاهقيام المزلة في فأوب الناس أى اعتقاد القاوب لنعت من اعوت السكال فيه فبقدر مايعتقدمن كاله تذعنله قاوجهم وبقدراذعان القاوب تركون قدرته على القاوب وبقدرقد رته على القاوب بكون فرحه وحبه العاه فهذا هومعني الجاه وحقيقته وله غرات كالمدح والاطراء)وهوا ابالغة في المدح (فات المعتقد للسكال لايسكت عن ذكرما يعتقده فيثني عليه) ويبالغ (وكالحدمة) بين يديه (والاعانة) من مهماته الضرور يه (فانه لا يصل بدل نفسه في طاعته عدراعتقاده فيكون مخرقه مثل العبيد في أغراضه)

اله يكتسب الاموال أنواع من الحرف والصناعات فكذلك مكذسب قاوب الخلق بأنواع من العاملات ولاتصبر الفاوب معطرة الا بالممارف والاعتفادات فكل من اعتقد القلب فيه وصفا من أوصاف الكال انفادله وتسغرله بحسب فوةاء تقادالقام وكسب درحتذال الكالعنده وليس يشترط ان يكون الوصف كإلا في نفسه بل بكني أن بكون كالاعنده وفي اعتقاده وقدد متقد مأليس كألاكالاويدعن قابه للموصدوف به انقياءا ضروريا بحسب اعتقاده فانانقبادالقلب بالالقلب وأحوال القالوب تابعه لاعتقادات القاوب وعلومها وتخدلانها وكأان عب المال نطلب ملك الارقاء والمسدد فطالب الحاء مطلب ان يسسترق الاجرارونستعبدهم وعلك رقابم علافقلوبهم بل الرق الذي بطلبه صاحب الجاه أعظم لأن الكالث علك العدد قهر اوالعبد ممان بطبعه

ولوخلى ورأيه انساع والطاعة وصاحب الجاه بطلب الطاعة طوعاو ينبغى أن تكون له الاحرار عبيدا بالطبيح والعاوع مع الفرح بالعبودية والطاعة له غياد ما يعتقد والطاعة له غياد طلبه فوق ما يطلبه فوق ما المن المنظمة والمناطقة المناطقة والمناطقة والم

وكالايثار وثرك المنازعة والتعظيم وانتوقير بالمفاتحة بالسلام وتسليم الصدرق الحافل والتقديم في جميع المقاصد فهذه آثار تصدرعن فيها الجاه فى الفلب ومعدى قيام الجاه فى الفلب ومعدى قيام الجاه فى الفلب ومعدى قيام الجاه فى الفلب المقال القال على اعتقاده في الفلوسات كالها تعظم محله فى القلوب فتكون سبالقيام الجاه ولاية أو جمال فى صورة أوقرة فى بدن أوشى مما يعتقده الناس كالافان هدن الابشديد المجاهدة) واعرأن السبب كون الجاه محبوبا بالطبع حتى لا يتخلوع منافل الابشديد المجاهدة) واعرأن السبب الذى يقتضى كون الخاهب والفضة وسائر أنواع الاموال (٢٤٠) معمو باهو بعينه يقتضى كون الجاه عبورا مال يقتضى أن يكون أحب من المال كا

بل أكثر (وكالايثار) بان يؤثره على نفسه وعلى غيره (وترك المنازعة) له فى الامور (والتعظيم والنوقير بالفاتحة بالسلام) والمثول بين يديه حتى بشيرله بالجلوس (وتسليم الصدر) وهو أرفع المواضع (فى المحافل) العامة والتقديم في جميع المقاصد فهذه آثار تصدر عن قيام الجاه فى القساوب ومعنى فيام الجاه فى القاب اشتمال القاوب على اعتقاد صفات المكال فى الشخص المابع أو بعبادة) أو بم ما جمعا وهو أقوى القاب اشتمال القاوب على اعتقاد صفات المكال فى الشخص المابع أو بعبادة) أو بم ما جمعا وهو أقوى (أو حدن خلق) فى العشرة (أونسب) كان يكون له اتصال بالبضعة الطاهرة (أو ولاية) وهى الصلاح المعنوى (أو جال فى صورة) طاهرة (أوقوة فى بدن أوشى مما يعتقده الناس كالا) عندهم (فان هذه الاوساف) كان الجوعه أو او الدها (تعظم محله فى القاوب فيكون سبالقيام الجاه)

* (بيان سبب كون الجامعيو ما بالطب عدى لا يخاوعنه قلب الابشديد المجاهدة)*

(اعلم) أرشدكُ الله تعالى (ان السبب الذي يقنضي كون الذهب والفضة وسائراً نواع المال محبوباً هو بعينه يقتضى كون الجاه محبو بابل يقتضي أن يكون أحب من المال كايقنضي أن يكون الذهب أحسمن المفضة مهما تساو يافى المقدار وهوانك تعزان الدراهم والدنانير لاغرض فى أعياتهما) أى ذوائهما (اذ لاتصلح.)أبدا (لمطعم ولامشرب ولامذكم ولامابس وانماهي والحصي) المرمى في الطرق (١٠٤ بـ واحدة)أي بمنزلة وأحدة أولكنها محبوبةلانها وسيلةالى جييع الحاب وذريعة ألى قضاءالشهوات فكذلك الجاءلان معنى الجاه ملك القاوب وكمان ملك الذهب والفضة يفيدة درة يتوصل الاذ مان بها الى سائر أغراضه ومهمانه (فكذاك ماك قاوب الاحرار والقدرة على استسخارها يفيد قدرة على التوصل اليجميع الاغراض فالاشتراك في السبب افتضى الاشتراك في الحبة وترجيم الجاه على المال اقتضى أن يكون الجاه أحسمن المدل ولمالك القاوب ترجيم على مالك المال من ثلاثة أوجه الاول ان التوصل بالجاء الى المال أيسر) واسهل (من التوصل بالمال الحاء فالعالم أوالزا هدالذي تقررله جاءفى القوب) وصارمعتقدا (لوقعد ا كنسابًا لمال يتبسراه) اهوت سبب (فان أحوال أرباب القاوب معفرة القاوب ومبذولة) أى مصروفة (ان اعتقدت به الكمال وأماالرجل الحسيس الذي لا يتصف بصفة كمال الما كثرما، ما كنساب أوارث أو (وجد كنزاولم يكن له جاه يحفظ ماله وأراد أن يترصل بالمال الى الجاه لم يتمسرله فاذا الجاء آلة و وسبلة المال فَن ماك الجاه فقدماك المبال ومن ماك المبال لم على الجاه بكل حار فلذلك صارا لجاه أحب) ولذلك أوصى الحكام انخاذ الجاه دون المال (الثاني هوان المال معرض الباوى والتاف بان سرق) و ينتو (ويغصب) ويختلس (و يطمع فيه الماول والطلة) المتسلطون (وتحتاج فيه الى الحفظة والحراس) يعنظونه ويعرسونه إمن السرافُ (و) تيحتاج فيه أيضا لي (الخزائن) والصناديق (وتتعارف اليه اخطار كثيرة) ومصائب جمة ا(واماالفلوبُ اذاْمالِكَتْ لم تتعرض لهذَّ الآفاتُ فهي على التحقيق خزائن من برنا) صفونا له (لايقا رمايها السراق ولا يتناولها أيدى الغساب) والظلمة الجائرين (واثبت الاموال العقار ولأيؤمن فيه الغسب والظلم)

يقتضى أن يكون الذهب أحب من الفضية مهما تساو مافى المقدار وهوأنك تعلم أنالدراهموالدنانير لاغرض في أعمائم ــ مااذ لأتصلح اطعم ولامشربولا منكع ولامأبس وانم اهي والحمسماء عدية واحدة ولكنهما محبوبان لامما وسدلة الىجدع الحاب وذر أنةاله قضاءالشهوات فكذلك الحاملان معسني الجاه ملك القاوب وكاأن ملك الذهب والفضة فمد قدرة بتوصل الانسان ما الىسائر أغراضه فكذلك ملك قلوب الاحرار والقدرة على استسخارها يفيد تدرة على التوسل ألى جيم الاغراض فالاشتراكة السباقتصى الاشتراكي الحبة وترجيما لجاهعلي المال انتضى أن يكون الجاه أحب من المال والك الجاه ترجيم على ملك المال من ثلاثة أوحمه *الاولاأن الترصل بالجاءالى المال أيسرمن التوصل بالمال الى

الجانفالعالم أوالزاهدالذي تقرراه جاء في القاو بوقصدا كتساب المال تيسرله فان أموال أرباب القاوب كن هجاه يحفظ ماله وأرادأن مسخرة للفاو بومب ذولة لمن اعتقد فيه الكالو أما الرجل الحسيس الذي لا يتصف بصفة كال اذا وجد كنزاولم بكن له جاه يحفظ ماله وأرادأن يتوصل بالحال الى الجاه أم يتيسرله فاذا الجاه آلة ووسيله الى المال فن ملك الجاه فقد ملك المال ومن ملك المال على الجاه بكل حال فلذلك صار الجاه أحب به الثاني هوأت المال معرض البلوى والتلف بأن يسرق و يغصب و يطمع فيد الملوك والظلم و يعتاج في الحفظة والحراس والجرائن و يتطرق المه أخطار كثيرة وأما القاوب اذاما كت فلا تتعرض لهذه الآفات فهى على التحقيق خرائن عتيدة الايقدر عليها السراق ولا تتناولها أبدى النهاب والفصاب وأثبت الاموال العقار ولا يؤمن فيه الفصب والفائم

ولا يستغنى عن المراقبة والحفط وأماخوان القاوب فهى بحافوظة بحروسة بأنفسها وذوالجا في أمن وأمان من الغصب والسرقة فهانم اغما تغصب القاوب بالتصريف وتقميم الحال وتغيير على المحال وتعلق المحال وذلك عمام ون دفعه ولا يتيسر على محاوله فعلة الثالث أن ماك الفاوب يسرى ويتمى ويترايد من غسير عاجة الى تعب ومقاساة فان القاوب اذا أذعت لشخص واعتقدت كاله بعلم أوجل أو غيره أقسمت الالسنة لا يحالة بحافها في صفى ما يعتقده لغيره ويقتنص ذلك الفلب أيضاله ولهدذا المعنى يعب الطبيع الصيت وانتشار الذكر لان ذلك اذا استطار في الاقطار اقتنص القاوب ودعاه اللى الاذعان والتعظيم فلايرا اليسرى من واحد والى واحد ويترايد وليس له مردم من وأما المال فن ملك منه شيأ فهو ما الكه ولا يقدره لى استنمائه الابتعب ومقاساة والجاء أبدا (٢٤١) في النماء بنفسه ولامم داوقعه

والمال واقف ولهدذا اذا عظم الجاه وانتشرالصيت وانطلقت الالسنة مالثناء استعقرت الامهوال في مقابلته فهذه محامع ترجيحات الحاه على المال واذا فصات كثرت وحو والترجيح فان قلت فالاشكال قائم فىالمالوالجاهجمعا فلا ينبسغي أنحسالانسان المال والجاه ذيرالقدرالذي يثوصله الى جلب الملاذ ودفع المضارمعاوم كالحتاج الى الماس والمسكن والمطعم أوكالمتلىءرضأو بعقوبة اذا كانلايتوصل الىدفع العقوبة عن لهسه الأبمال أوجاه فبسهالمالوالجاه معاوم اذكل مالا يتوصل لى الحبوب الايه فهو محبوب وفى الطباع أمر بجيب وراءه ـ ذاوهوحب جمع الاموال وكسنز السكنوز وادخار الذخائر واستكثار الخسزائن وراء جيسع الحاجات حتى لوكان العبد وادبان منذهب لابتسغي

كماهومشاهد (ولايستغنىءن المراقبة والحفظ وأماخزائن القاوب فهى يحفوظة محروسة بانفسها) الانتحماج الى المراقبة (ودوالجاه في امن وامان من الغصب والسرقة فها نع اغاتف بالقاوب بالتصريف) أى بالآفساد (وتقبيم الحال وتغيير الاعتقاد في اصدق به من أوساف الكمال وذلك عليم ون دفعه ولايتبسر على محاوله فعله الثالث ان ماك القلوب يسرى و ينمو و يتزايد من غير حاجة الى تعب) ومشقة (ومقاساة) أهوال (فانا القاوب اذا أذعنت لشخص واعتقد كماله بعلم أوعل أوغيره أفصت الالسنة لامحالة بمما فبها فيصف مأيعة قد الغيره ويقتنص ذلك القلب أيضاله) وهذا معنى السريان (ولهذا المني بعب الطبع الصيت) والشهرة (وانتشار الذكرلان ذاك أذاا ستطار في الاقطار) وانتشر في الا فاف (اقتنص القاوب ودعاهاالى الاذعان والتعظميم فلايرال يسرى منواحدالى واحددو يتزايد وليس له فردمعين) يقف عليه (وأما المالفن ملكمنه شيأ فهو مالكه فقط ولايقدرعلي استفائه) أي ازدياد. (الابتعب) شديد (ومقاساة) خطوب (والجاه أبدا فى النماء بنفسه ولامرد اوقعه وألمال واقف ولهذا اذاعظم الجاه وأنتشر الصَّيت وانطلقت الالسفة بالثنام) والذكر الجيل (استحقرت الاموال في مقابلته فهذه مجامع ترجعات الجاه على المال واذا فصلت كثرت وحو الترجيم فان قلت فالاسكال قائم في الجاه والمال جيعافلاينبني أن يحب الانسان المال والجاهنع القدر الذي يتوصل به الى جلب الملاذودفع المضار معاوم كالحتاج الى المطعم والملبض والمسكن) فهذا القدر لايستغنى عنسه (أوكالمبثلي بمرض أوبعقو بة اذا كان لايتوصل الى دفع العقوبة من نفسه ألاء عال أوجاه فحبه المال والجاَّه معاوم اذ كل مالايتوصل الى الحبوب الابه فهو محبوب وفى الطباع أمرعجيب وراءهدا وهوسب جديم المال وكثرة الكنور) ودفن الدفائن (وأدخار الذخائر واستكثار الخزائن وراءجيع الحاجات حيى لو كأن له واديان من ذهب لابتغي الهما ثالثا) كأوردذلك في الخبروت قدم ذكره قريبا (وكذلك يحب الانسان اتساع الجاه وانتشار الصيت الى أقاصى البلاد التي يعلم قطعا له قط لا يطؤها) ولا براها (ولا يشاهد أصحابها ليعظموه أوليبر وه عالهم أوليعينوه على خرص من اغراضه ومع الياس من ذلك فانه يلتذبه غاية الالتذاذ وحب ذلك ثابت في الطبع) مركو زفيه (و يكاد يظن ان ذلك جهل فانه حب لمالافائدة فيه لافى الدنيا ولافى الا منوة فنقول نع هذا آلب لاتنفك عنه القلوب وله سبمات أحددهما جلى الحاهر (يدركه الكافة) من الناس (والاستونحني وهو أعظم السببين ولكنه أدقهما وأخفاهما وأبعسدهماعن افهام الاذكياء) المعباء (فضلاعن الاغبياء) البلداء (وذاك السفدادهمن عرف عني) دساس (في النفس وطبيعة مستكنة في الطبيع لا يكاديقف عليها الا الغوّاصون) في عارا لحقائق (فاما السبب الأول) الجلي (فهودفع ألم الخوف لان الشفيق) على نفسه أى الخانف (بسوء الطنمولع)أى أبدا سي عظنه (والانسان وانكان مكفيافي الحال) عنده ما يكفيه (فانه

(٢١ - (اتحاف السادة المنقين) - نامن) لهما ثانا وكذلك بحب الانسان اتساع الجاموان شار الصيت الى أقاصى الملاد التي يعلم قطعان لا يطؤها ولا يشاهد أصحاب المعظموه أوليبروه عمال أوليعينوه على غرض من أغر اضه ومع الياس من ذلك فاله يلتذبه غلية الالنسذ أذ وحب ذلك ثابت في الطبيع و يكادينان أن ذلك جهل فانه حب لما لا فائدة فيه لا في الدنيا ولا في الا خوف فنة ول نم هدا الحب لا تنفل عنه القاوب وله سببان أحدهما جلى تدركه الكافة والا تخرفي وهو أعظم السبين ولكنه أدفهما وأخفاهما وأبعدهما عن افهام الاذكياء فض الاغبياء وذلك لاستمداده من عرف في النفس وطبيعة مستكنة في الطبيع لا يكادية في عليها الا الغوّا صون به فاما السبب الا ول فهود فع ألم الحوف لان الشاهية بسوه الطن مولع والانسان وان كان مكافيا في الحافانه

طويل الامل و يخطر بباله أن المال الذى فيه كفايتم بمايتك في تاج الى غير فاذا خطر ذلك بباله هاج الحوف من قلبه ولايد فع ألم الخوف الالامن الحاصل بو جود مال آخر بفزع اليه ان أصابت هذا المال جائعة فهو أبدا لشفقته على نفسه وحبه المياء يقدر طول الحياة و يقدر عهد معموم الحاجات ويقد وامكان تطرق الآفات فات الى الاموال ويستشعر الخوف من ذلك في طلب ما يدفع خوفه وهو كثرة المال حتى ان أصيب بطائفة من ماله استغنى بالا خروهذا خوف لا يوقف له على مقدار مخصوص من المال فاذلك لم يكن لمثله موقف الى أن علل جريع ما في الدنيا واذلك قال وسول الله على الله على مقدار عصوص من المال فاد المال ومثل هذه العلم تطرد في حبه قيام المنزلة والجاه في وسول الله على الله على المناه ومان (٢٤٢) لا يشبعان منهوم العلم ومنهوم المال ومثل هذه العلم تطرد في حبه قيام المنزلة والجاه في

طويل الامل ويخطر بماله أن المال الذي فيه كفايته رعمايتلف فيحتاج الى غيره فاذا خطر ذلك بباله هاج الخوف من قلبه ولا يدفع ألم الخوف من قلبه الاالامن الحاصل بوجود مال آخريفز عاليه ان أصابت هذا المالجائحة)أى آفة (فهوأبدااشفقته على نفسه) أى خوفه عليها (وحبه العياة يقدر طول الحياة ويقدر هجوم الحاجات) أى طروقه الحاة (ويقدرامكان تعارق الا فات الى الاموال ويستشعر الخوف من ذلك فيطلب ما يدفع به خوفه و و كثرة المال حتى اذا أصبب بطائفة من ماله استغنى بالا خر وهذا خوف لاموقف له عندمقد ارتخصوص من المال والدال له يكن الله موقف الى أن علك جيم مافى الدنيا والذاك قال صلى الله عليه وسلم منهومان لايشبعان منهوم العلم ومنهوم المال) رواه الطبراني من حديث ابن مسعود بسند ضعيف ورواءالبزاروالطبرانى فى الاوسط من حديث بن عباس وقد تقدم وقدروى هذا الكلام أيضالعلى رضى الله عنه ذكره صاحب مهرج البلاغة (ومثل هذه العلة تطرد في حبه قيام المنزلة والجاه في قاوب الاباعد عن وطنه وبلده فانه لايخلو عن تقدر رسبب يرعم أى يقلقه (عن الوطن أو يزعم أولئك عن أوطائهم الى وطنهو يحتاجاني الاستعانة بمم ومهما كان ذلك ممكنا ولم يكن احتياجه اليهم مستحيلا احالة ظاهرة كان للنفس فرح والذة بقيام الجاء في قلوم ملافيه من الامن من هذا الخوف وأما السبب الثاني) الخني (وهو الاقوىان الروح أمر وبانى به وصلمه الله تعالى اذفال ويستلونك عن الروح قل الروح من أمروب ومعنى كونه ربانيا اله من أسرار علوم المكاشقة ولارخصة في اظهاره ا فلم يظهره رسول الله صلى الله عليه وسلم كما رواه البخارى من حديث ابن مسعود وقد تقدم وحيث أمسان صلى الله عايد وسلم عن الاخبار عن الروح اوماهيته باذنالله تعالى ووحيه وهوصلي الله عليه وسلمعدن العلمو ينبوع الحكمة كمف يسوغ لغيرو الخوض فيه والاشارة لاحرم لمأنقاض النفس الآنسا نية المتطلعة الى الفضو لآللنشرفة الى المعقول المحمركة بوضعهاالي كلماأمرت فيه بالسكوت والمثورة بحرصهاالي كل تحقيق وكل تمويه تاهث في التيه وتنوّعت آراؤهافيه ولم بوجد الاختلاف بينأر باب النقل والعقل فيشئ كالاختلاف في ماهيسة الروح ولولزمت النفوس حدة امعترفة بعجزها كانذاك أجدرهم اوأولى (ولكنك قبل معرفة ذلك تعلمان القلب مدالا الى صفات بميمية كالاكل والوقاع) فان من شأن البهائم كذلك (والى صفات سبعية كالفتــل والضرب والايذاه)فان من شأن السباع كذلك (والحصفات شيطانية كالمكر والخديعة والاغواء) فان من شأن الشياطين كذلك (والى صفات ريوبية كالكبروالمرز والتجبر) والمهر (وطلب الاستفلاء وذلك لانه مركب من أصول مختلفة) من ماء وطين لازبو صلصال ونقار (يطول شرح تفصيلها فهوال) أفيخ (فيهمن الامرالربانى يحب الربوبية بالطبيع ومعنى الربوبية التوحد بالكال والتفرد بالوجود على سبيل الاستقلال فصارالكالمن أووت الالهية وصارمح بو بابالعابيع) لاينةك (والكالف المهرد بالوجود فأن المشاركة فىالوجودنقص لامحالة فكمال الشمس فيائها موجودة وحدها فأوكان معهاتمس أخرى كان ذلك نقصانا فى حقها اذام تكن منفردة بكالمعنى الشمسية والنفرد بالوجود هوالله تعالى اذليس معه موجود سواه

قاوب الاباغدة عنوطنه وباده فانه لايخاوعن تقدير سبب يزعج،عنالوطن أُو مزعج أوائكءنأوطانهم آلى وطنــه ويحتاج الى الاستعانة جم ومهما كأت ذلك ممكنا ولريكن احتماجه الهم مستعيلااحلة ظاهرة كان للنفس فرح والذة بقيام الجاه فىقلوبهمالىفىهمن الامن من هدذا الخوف * وأما السبب الثاني وهو الاقوى أنالروح أمرر بانى به وصدفه الله تعالى اذقال س-جانه و بسألونك عين الروح قل الروح من أمر ر بیومعنی کونهر بانیاانه من أسرار علوم المكاشفة ولارخصة فياظهارهاذلم يظهره رسول الله صلى الله عليه وسلم واكنال قبل معرفة ذلك تعلم أنالفاب ميلاالى صفات جءمة كالاكل والوقاع والىصفاتسبعية كألقتل والضرب والابذاء والى صفات شيطانية كالمكر والخديعة والاغواء والىمقاترنوبية كالكبر

والمر والتعبر وطلب الاستعلاء وذلك لانه من تسب من أصول مختلفة بطول شرحها وتفصيلها فهو المتعبر وطلب الاستعلاء وفات المافي عبد المافي عبد المافي عبد المافي عبد المافي عبد المافي عبد المافي الما

فانما واه أثرمن آنار قدرته لاقوام له بداته بل هوقائم به فلم يكن و جودام قه لان العية توجب المساواة فى الرتبة نقصان فى المكال بل السكامل من لا نفاير له فى و بته و كان اشراق فورائم سفى أقطار الا كان السنقصانا فى الشهر بل هومن جلة كالهاوا عالم عالى السراق أنواز القدرة فيكون تابعا الشهر سي وجود شهر أخرى تساويها فى الرتبة مع الاستغناء عنها فكذلك وجود كل ما فى العالم يرجع الى اشراق أنواز القدرة فيكون تابعا ولا يكون متبه افادامه فى الربوبيسة التفرد بالوجود وهو السكال وكل انسان فانه بعاب عسم عبدلات يكون هو المنفر دبالكال والذلك قال بعض مشايخ الصوفيسة مامن انسان الاوفى باطنه ماصر به فرعون من قوله أمار بكم الاعلى واسكنه ليس يجدله يجالا وهو كاقال فان العبودية تهر مشايخ النفس والربوبية عامن السبع وذلك النسبة الربانية التي أوماً البها قوله تعالى (٢٤٣) قل الروح من أمر بي ولكن الماعزة

النفس عسن درك منتهي الكال لم تسفط شهوتها للكالفه يعب الدكال ومشتهيةله وملتذنبه لذاته لالمعدى آخروراءالكال وكلموحودفه ومحساناته ولكال ناته ومبغض للهلاك الذى هوعدمذاته أوعدم صفات الكالمن ذاته وانما الكمال بعدان يسالم التفردبالوجودني الاستيلاءعلى كل الوجودات فان أكدل الكمال أن يكون وجودغ يبرك منك فان لم يكن منك فان تركون ستوليا عليه فصار الاستدلاء غلى الكل محبوبابالطبوم لانه نوع كالوكل موجود يعرف ذاته فأنه يحسدانه وبحبكال ذاته ويلتذبه الاأت الاستبلاء عنى الشيء بالقدرةعلى التأثيرف وعلى تغيره محسب الارادة وكونه مستغسرا لك تردده كمف تشاء فأحب الانسان أن يكوناه استبلاء عملى كل الاشمياءالوجودةمعهالا

فانماسواه أثر من آثارقدرته لاقوام له بذاته بل هوقائمهه) اذهو واجب الوجوداذاته وماسواه بمكن الوجود والوجود عارض له (﴿ يَكُن مُو جُودًا مَعْمُلُانَ الْعَيْمَةُ وَجِبِ السَّاوَاةُ فَالرَّبَّةِ والسَّاوَاةُ فَالرَّبَّةِ نقصان فى الكال بل الكال عن لا تفايرله) وفي بعض النسخ والكامل من لا نفايرله (في رتبته و كان اشرات غورالشمس في اقطار الا "فاق) وجوانها اليس نقصانا في الشمس بل هومن جلة كما ها اذُهو راجه اليه (وانما نقصان الشمس بوجودشمس أخرى نساويهافى الرتبة مع الاستغناء فيكذلك كلمافى العالم وبحيع الى ائبراق أنوارالقدرة)الباهرة (فيكون تابعا ولايكون متبعاً فأذامعني الربوبية التفرد بالوجودوهوا آحكال وكل انسان فأنه بطبعه محب لان يكون هو المتفرد بالكال ولذلك قال بعض مشابخ الصوفية مامن انسان الاوفى باطنه ماصرح به فرعون من قوله انار بسكم الاعلى ولكنه ليس بجدله مجالا) ورَعايسة أنس لهذا القول عِما رواه ابن لال فى مكادم الاخلاق من حديث جابر الجبروت فى القلب وما اشتهر على الااسنة من كالرمهم الفالم كين فى النفس العجز يخفيه والقدرة تبديه (وهوكما فالنا العبودية فهرعلى النفس والربو بيسة يحبوبة بالطبيع وذلك للنسب قالر بانية التيأوما) أىأشار (اليهاقوله تعالىقلالرو حمن أمرز بي ولكنايا عِزْتَ آلْنَهْسَ عَنْ دُولًا مَنْتُم ى السكالُ لم تَسْقَط شهوتُما اللَّسكالُ فه مي محبة للسكال) أبدا (ومشتهية له وملتذ به لذاته لالمعنى آخرو راءاليكمال فكلمو جودفهو بحب لذائه ولكمالذاته ومبغض للهلاك الذي هو عدم ذاته أوعدم صفات المكالمن ذاته وانما المكالم بعد أن يسلم التفرد بالوجود في الاستيلاء) والغلبة (على كل الموجودات فان أكل الكمال) الى عاية درجاته (ان يكون وجود غيرك منك فان المكن منك فان تكون مستوليا عليه فصار الاستيلاء على السكل محبو بابالطب ملانه نوع كيال) بالاضافة الى الاول (وكل موجود يمرف ذاته فانه يحب ذاته ويحب كال ذاته ويلتذبه االاآن الاستيلاء على الشئ يكون بالقدرة على النأثيرفيه وعلى تغيره بحسب الارادة وكونه مسخرالك أى مذلا منقادا تردده كيف تشاء فاحب الانسان ان يكون له الاستيلاء على الاشياء الموجودة معه (الاآن الموجودات منقسمة الى مالايقبل التغير في نفسه) عنداته (كذات الله تعمالي وصفاته)فانه الا تقبل تعبرا أصلا (والى ما يقبل التغير) في نفسه (وليكن لاتستولى عليه قدرة الخلق كالافلاك والكوأكب المركوزة فيها (وملتكون السموات ونغوس الملائتكة والجن والشاطيين وكالجبال والبحار) فانما قابلة للتغسير والكن لااستيلاء لقدرة الخلق على تغيرها عن هياتهما الموجودة فها (والى مايتبسل التغير بقدرة العبدكالارض وأجزائها وماعليها من المعادن والنبات والحيوان ومر جلتها فالوب الماس فانها تقبل التأثير والتغسير كأجسادهم وأجساد سائرا لحيوان فاذا انقسمت الموجودات الى ما يقدر الانسان على التصرف فيه كالارضاف والى مالا يقدر عليه كذات الله والملائكة والدموات أحب الانسان أن يستولى على السموات بالعلم والاحاطة والاطلاع على اسرارها فان ذلك فوع استبلاء اذ

ان الموجودات منقسمة الى مالا يقبل التغيير في نفسه كذات الله تعالى وصفاته والى ما يقبل التغيير ولكن لا يستولى على مقدرة الحاق كالا فلالة والمكواكب وملكوت المستولى على مقدرة التغيير بقدرة والمكواكب وملكوت المستولى على التغيير بقدرة المهد كالارض وأحزاثها وما عليها من المعادن والنبات والحيوان ومن جلتها قاوب الناس فانم اقابلة المتأثير والتعيير مثل أجسادهم وأجساد الحيوانات فاذا انقسمت الموجودات الى ما يقدر الانسان على التصرف فيسه كالارضيدات والى مالاية مدرعا به كذات الله تعدل والملائدكة والسموات أحب الانسان أن يستولى على السموات بالعلم والاحاطة والاطلاع على أسرارها فان ذلك نوع استبلادا في السموات بالعلم والاحاطة والاطلاع على أسرارها فان ذلك نوع استبلادا في المستولى على السموات بالعلم والاحاطة والاطلاع على أسرارها فان ذلك نوع استبلادا في المناس والمناس و

المهاوم الحاط به كالداخل عث العدلم والعالم كالمستولى عليه فلذلك أخب ان يعرف الله أهدال والملائد كتوالا فسلال والدول وجدع عائب السهوات و جديع عائب السهوات و جديع عائب السهوات و جديع عائب السهوات و جديع عائب العار والجبالوغ بيرهالان ذلك نوع استبلا عليها والاستبلاء نوع كال وهذا يضاهي اشتهاق من عزعن منعة عنية الحديثة الحديث المعرفة طريق الصنعة فيها كن يعرف وضع الشطر نج فانه قدد بشته بي ان يعرف الله به وانه كدف وضع وكن برى صنعة عجمية في الهندسة أو الشعبة والتقيل أوغيره وهوم مستقم في نفسه بعض المعرف المناف المعرفة المناف وهوالارضيات التي يقدر الانسان عليها فانه عدم الطبع ان يسستولى علمها بالقدرة بعلى المتعرف فيها كن يورده في الدواهم والدنانير والامتعة فعب أن يكون على المتصرف فيها كنف يريدوهي (٢٤٤) قسمان أحساد وأرواح أما الاحساد فهي الدواهم والدنانير والامتعة فعب أن يكون

المعلوم المحاطبه كالداخل تتحت العلم والعالم كالمستولى علىه فلذلك أحب أن يعرف الله والملائكة والاملاك والمكواكب وجيع عائب السموان وعائب العاروا لجبال وغيرها لانذلك نوع استبلاء علمها والاستيلاء نوعكال وهمذا يضاهي اشتمان من عزعن صنعة عيمة الى معرفة طريق الصنعة فيهاكن بعجزعن وضع الشطرنج)وهى اللعبةالمعروفة فارسىمعرب وأصلهصدرنك أىمائة حيلةو واضفها صمصمة بن دامي حكيم من حكماء الهندلاك من ماوكهم (فانه قديشته بي ان يعرف اللعب به وانه كيف وضع) ولماذا وضع (وكمن يرى صينعة عجيبة في الهندسة) علم معروف وأصله أنداز ومعنا . تقدير مجارى القني (أوالشعبذة) وهي الحيل (أوجرالثقيل) وهوعلم معروف من الهندسة (أوغسيره وهوم ستشعر في نفسهُ نفص العجز والقصو رعنه ليكنه بشتاق الى معرفة كيفيته فهومتألم بنقص النجز وملتذ بكال العلم انعلمه وأما القسم الثانى وهى الارضيات الني يقدر الانسان عليهافانه يحب بالطدع ان يستولى عليها بالقدرة على النصرف فها كيف يريدوهي قسمان أجسادوأرواح أماالاجساد فهي الدراهم والدنانير والامتفة فيجب ان يكون قادراعلْيها يفعل فيها ما يشاعمن الرفع والوضع والتسليم والمنع فأت ذلك) نوع تصرّف فيها وهو (فَدرة والقدّرة كالوااكال منصفات الربوبية وآلربوبية محبوبة بالطبيع فلذلك أحب الاموال وانكان لايحتاج اليها فىمطعمه وملبسه وفى شهوات نفسه وكذلك طالب استرقاقي العبيد واستعباد أشخاص الاحوارولو بالقهر والغلبة حتى يتصرف فى أجسادهم وأشحاصهم بالاستسخاروان لم علك قلوبهم فانهار بمالم تعتقد كماه حتى يصير محبو بالهاوتقوم منزلته بما فان الحشمة القهر ية أيضالذيذة لمَافيها من القدرة) والنمكن كيف شاء (القسم الثانى نفوسالا دميين وقلومهم وهيأنلمس ماعلى وجهالارض فهو يحب أن يكونله استيلاء وقد رة عليه التكون مسخرة له متصرفة) جارية (تحت اشارته وارادته لمافيه من كال الاستيلا و التشمه بصفات الربوبية والقلوب اغماتتسخر بالحب ولاتحب الأباعثقادال يكال فانكل كال يحبوب) ومرغوب اليه (لان المكالمن الصفات الألهية والمسقات الالهية كلها محبوبة بالطبيع للمعنى الرباني من جلة معانى الانسان وهوالذى لايبليه الوت فيعدمه ولايتسلط عليه التراب فيأكامفانه محل الايمان والمعرفة وهو الواصل الى لقاء الله عز وجل والساعى اليه فاذامه في الجاء تسخر القاوب) وتذللها وانقيادها (ومن تسخرت القاوب له كأنته قدرة واستيلاء عليها والقدرة والاستيلاء كالوهومن أوصاف الربو بيتفاذ أمحبوب القلب بطبعه الكالبالعلم والقدرة والمالوا لجامن أسباب القدرة ولانهاية المعاومات ولانهاية المقدورات ومادام يبقى معلوم أومقدورفا لشوق لايسكن والنقصات لايزول ولذلك قال صلى الله عليمو سلم منهومان لايشبعان منهوم المال ومنهوم العلم وقد تقدم قريبا (فاذامط أوبالقلب اليكال والكال) انمأيتم (بالعسلم والقدرة

قادرا علها يفعل فهاما يشاء من الرفع والوضع والتسبام وآلنع فان ذاك قدرة والقدرة كالوالكال من صفات الر نو بيسة والربو بية محبوبة بالطبع فاذلك أحبالاموالوان كان لايحتاج الهافى ملاسه ومطعمه وفي شهوات نفسه وكذلك طلب استرقاق العبيدوا ستعبادالاشخاض الاحرار ولو بالقهر والغلبة حتى يتصرف في أجسادهم وأشخاصهم بالاستسعنار وانلم علكقلوبهم فانها وبمالم تعتقد كاله حتى يصير محبو بالهاو يقوم القهسر منزلته فهافان الحشية القهرية أيضالذ يذة لمافها من القدرة بالقسم الثانى نفوس الاحمين وقلوبهم وهي أنفسماعلىوحــه الارض فهو يحسأن بكون له استبالاء وقدرة علمها لتكون مسخرة له متصرفة

تحتاشارته وارادته لمافيه من كال الاستيلاء والتشبه بصفات الربو بيدة والقاوب الماتشين وتفاوت بالحب ولا تحب الاباعة قاد الكالفان كل كال يحبو بلان الكال من الصفات الالهية والعفات الالهية كلها يحبو به بالظب علم عنى الربانى من جداة معانى الانسان وهو الذى لا يبليه الوت فيعدمه ولا يتسلط عليه التراب فياً كامفانه محل الاعان والمعرفة وهو الواصل الى لقاء الله تعالى والساعى المدة فاذا معدى الجاء تسخر القلوب ومن تسخرت له القساوب كانت له قدرة واستيلاء عليه والقدرة والاستيلاء كال وهومن أصاف الربو بية فاذا يحبو بالقاب بطبعه الكال بالعلم والقدرة والمال والجامين أسباب القدرة ولانهاية المعلومات ولانها يقلم قدو وان ومادام يبقى معلومات لا يشبعان فاذا مطاوب القلوب ومادام يبقى معلوم أومقد و رفالشوق لا يسكن والنقصات لا يزول ولذلك قال صلى الله عليه وسلم منه ومان لا يشبعان فاذا مطاوب القلوب المال والكال والدكال بالعلم والقدرة

و أفاوت الدرجات فيه غير محصور فسروركل انسان والذنه بقدر ما يدركمن الكال فهذا هوالسبب في كون العام والمال والجامع بو باوهوا من و راء كونه عبو بالاستان من العام مالايصلى الشوسل و راء كونه عبو بالاستان من العام مالايصلى الشوسل به الى الاغراض بالنام الشهوات ولكن الطبيع يتقاضى طلب العلم في جميع العجائب والمشكلات لان في به الى الاغراض بالنام وهونوع من الكال الذي هومن صفات الربو بية في كان عبو بابالطبيع الأن في حب كال العلم والقدرة عالم الابد العلم استيلاء على المعام وهونوع من الكال الحقيقة الم المنام ان شياء النام النام المنام الكال الحقيقة الم المنام ان شياء النام النام المنام الله المنام المنام الكال المنام وهونوع من الكال الحقيقة والكال الوهمي الذي (٢٤٥) لاحقيقة له) * قد عرف اله لا كال بعد من بيانها ان شياء الله تعلى المنام النام النام النام النام المنام المنام النام النام النام الله المنام النام النام النام النام النام النام المنام النام ال

فوات التفرد بالوجود الافي وتفاوت الدرجات فيهغير محصور فسروركل انسان وإذته بقدرما يدركهمن المكال فهذا هوالسيب في كون العلموالقدرة وايكن الكمال العلم والمال والجاه محبوبا وهوأمرو راءكونه محبوبالاجل التوصل الى قضاء الشهوات فان هذه العلة قد الحقيق فيهما يسيالكمال تبتى معسقوط الشهوات بريحب الانسان من العلوم مالا يصلح للتوصل به الى الاغراض بلرب ايفوت الوهمى وبيانه أنكال العلم عليه جلة من الاغراض والشهوات وليكن الطبيع يتقاضى طلب العلم في جينع العجائب والمشكلات لان لله تعالى وذلك من شلائة فى العمل استيلاء على المصاوم) وهوالاحاطة بجزئياتيه (وهونوع من البكال الذي هونوع من صفات أوجه * أحدهامن حث الربوبية فكان معبو با بالطبيع الاأن ف-بكال العلم والقدرة أغاليط)جدع أغاوطة وهي ما توقع الانسان كثرة المعلومات وسعتهافانه فى عَلَط (فلابد من بدانها ان شاء الله) محيط معيمه العداومات * (بيان المكال الحقيق والكال الوهمي الذي لاحقيقة له) فلذلك كلماكانت عملوم (قدعرفت انه لا كال بعد فوات التفرد بالوجود الافي العلم والقدرة لكن الكمال الحقيتي فيسهما لمبس العبدأ كثر كانأقربالي بالمكال الوهمي وبيانه أن كال العدم لله تعالى وذلك من ثلاثة أوجه أحدها من حيث كثرة المعلومات) كاياتها وجزئياتها لاساحل بحرمعاوماته بلتنفد البحارلو كانت مدادال كمات ربي (فيكذاك كليا كانت الله تعالى بالثاني منحيث تعاق العلم بالمعلوم على ماهو علوم العبدأ كثر)وأوسع كان (أقرب الى الله عزوجل) أعنى قربابا ارتبة والدرجة لاباً اكان (والثاني من حيث تعلق العلم بالمعسَّاوم على ماهو به) أي على حقيقته (وكون المعساوم مكشوفا به كشفا ماما فان به وكون المعلوم مكشوفاته المعلومات)معسعتها (مكشوفات لله تعالى باتم أنواع الكشف على ماهي عليها فكذلك مهما كان علم العبد كشفاتاما فأن المعاومات مكشوفة لله تعالى بأتم أنواع الكشفءليماهيعلمه فلذلك مهما كان علم العبد أوضم وأيقن وأصدق وأوفق للمعلوم فى تفاصيل

صفات المهلوم كان أقرب

الى الله تعالى الثالث من

حيث بقاء العلم أبدالا باد

يحيث لايتغبرولا بزول فات

علمالله تعالى بأفيلا يتصور

أن يتغبر فكذلك مهدما

كان عملم العبد بمعلومات

لايقبال التغيرو الانقلاب

أوضع وأيتن) بالادلة والبراهين عم بالمكشف الالهي (وأصدق وأوق المعاوم في تفاصيل صفات العاوم المناقرب الحاللة أعدالى بالمرتبة والدرجة (والثالث من حيث بقاء العلم أبدالا بادمن حيث لا يتغير ولا تول فات على المبد عماومات في ولا نقل التغير والانقلاب كان على العبد عماومات لا يقبل التغير والانقلاب كان على العبد من وصف العلم في هذه الوجوه الثلاثة وليكن يفارق علمه على بالمرثبة والدرجة وقد عرف حظ العبد من وصف العلم معاومات العبد والثلاثة وليكن يفارق علمه على في خواص ثلاثة احداها في العاومات في كرتما فان تبلغ الفاية التي لا كن والمدال المناقبة على المناقبة والثانية ان كشفت فلا تبلغ الفاية التي لا كمكن و واعها والثالث ان علم الله بالاشياء عبر مستفاد بالاشياء بالاشياء مستفادة منه وعلم العبد بالاشياء البيع الاشياء وحاصل بها (والعاومات) باسرها (قسمان متغيرات وأزليات اما المتغيرات فناله العلم بكون ويدفى الداركاكان أولا في في المواملة وليكن يشور كفى الذهن (ان يخرج ويد في المناقبة والمناقبة والمناقبة بالانتقاب العقدة عمائة والمدان ينقل كالله في المناقبة والمناقبة والمناقبة والمناقبة والمناقبة والمناقبة والمناقبة والمناقبة والفراسم والمناقبة والمناقبة كولمن الجبال في المناقبة والمناقبة والعادات والمناقبة والمن

والعلومات قسمان متغيرات وأرليات *(أماللتغيرات) *قثالهاالعدلم بكون زيدفى الدارفانه على معداوم ولكنه يتصوّرأن يخرج زيد من الدار و يبقى اعتقاد كونه فى الداركا كان فينقلب جهلافيكون نقصالا كالاف كلما اعتقدت اعتقادا موافقا وتصوّرأن ينقلب المعتقدفيه عما اعتقدته كنت بصدد أن ينقلب كالك نقصا و يعود علمك جهلاو بلتحق بهدا المنال جميع متغيرات العالم كعلمك مشدلا بارتها عجبل ومساحة أرض و بعدد البلاد و تباعد ما بينها من الاميال والفراس وسائر ما يذكر فى السالك والمالا وكذلك العلم باللغات التي هى اصطلاحات تنغير الاعصار والام والعادات فهذه

عاوم معافياتها مثل الزنبق تنفيز من حال الى حال فليس فيه كال الافى الحال ولا يبقى كالافى القلب و (القسم الذافى) و هو العاومات لازاية وهو جوازا لجائزات ووجو بالواجب قط جائزا ولا الجائزات فان هدف معاومات أزلية أبدية اذلا بستحيل الواجب قط جائزا ولا الجائزات الاولا المحال واجباف كل هدف الاقتصام داخلة فى معرفة الله وما يستحيل فى صدفائه و يجوز فى أفعاله فالعلم بالله تعالى و بصفائه وأفعاله وحكمته فى ملكون السموات والارض (٢٤٦) وترتيب الدنيا والا تنوة وما يتعلق به هوالكال الحقيق الذى يقر بمن يتصف به

عاوم معاوماته امثل الزنبق وهو الذى يشبه الفضة لكنه يترجرج يستخرج من المعادن ومن عاراتها بالنار (يتغير من حال الى حال) ولأيثبت على حامة واحدة (فليس فيه كال الاف الالله الله والقاب والقسم الثانيهي المعلومات الازليسة وهيجوازا لجائزات ووجوب الواجبات واستعالة المستعيلات فان هدذه معلومات أبدية أزلية اذلا يستحيل الواجيقط جائز اولاالجائر محالا ولاالحال واجباوكل هذه الاقسام داخلة فى معرفة الله تعمالى وما يجبله وما يستحيل في صفاله و يجوز في أفعاله فالعلم بالله و بصفاله وافعاله وحكمته الكائنة (فيمالكوتالسموات والارضوثرتيب الدنياوالا خنووما يتعلقبه) أي بهذاالعلم (هوالكمال الحقيقي الذي يقرب من يتصف به من الله تعمالي) قرب من تبة ودرجة (و يبقي كمالا للنامس بعد الموت) أي بعدمفارقة الروح البدن (فتكون هذه العرفة فورا للعارفين بعد الموت يسعى بين أيديهم و باعانهم يقولون ربنا أتمم المانورناأى تكون هذه العارف وأسمال يوصل الى كشف مالم يذكشف فى الدنيا كان من معه سراج خني فانه يجو زان يصيرذلك سببالز يادة النور بسراج آخر يغتبس منه فيكمل اننور بذلك لنو رالخني على سبيل الاستفام) فذلك السراج الحقي هو المعرفة المشار الهما (ومن ليسمعه أصل السراج فلا مطمع له فىذلك) أى فى الاقتباس وزيادة الانكشاف (فن ليس له أصل معرفة الله تعالى لم يكن له مطوح ف هذا النور فيهني في يوم القيامة (كن مثله في الفللسات اليس بخارج منها) لشدة رسوخه به اكلياخ جمن ظلة وقع في أخرى (ال كَ فَالِمَاتَ في بِحراجي يَعْشَاه وجمن فوقه موجمن فوقه محاب طلات بعضها فوق بعض)والراد بهاقلوب التكفارفان النور وادالهداية فالصروف عن طريق الهدى بأطلوطلة بلأشدمن الظلة لان الظالة لاتهدى الى الباطل كالاتهدى الى الحقوعة ول الكفارانتكست وكذلك سائرادوا كاتهم وتعاونت على الضلال فثالهم هذاوالبحر اللجي هوالدنياوالموج الاولموج الشهوات والثاني موج الصفات السبعية والسعاب الاعتقادات الخبيثة فكلذلك طجبعن معرفة الاشياء القريبة فضلاعن البعيدة فضلاعن معرفة الله تعالى (فاذالاسمعادة) ولا كال (الافى معرفة الله تعالى) والهاسبيلان أحدهما السبيل الحقيقي وذلك مسدودالافى حق الله تعالى فلا يشرئب أحد بالاحفاته الاائدهش والثاني معرفة الاسماء والصفات وفيه تتفاوت مراتب العارفين (وأماعداذلك من المعارف فمنها مالافائدة له أصلا كمعرفة الشعر وانساب العرب) جاهليتها واسلامها (وغيرهما) أماالشعرفكادم حسنه حسل وقبيعه قبيح فلاترتب عليه فالدة دينية وأماالانساب فالعلم ماعكم لاينفع وجهالة لاتضرو يتصور ترتب الفوائدف كل من العلين ف الدين اكن بوسائط بعبدة (ومنهاماله فائدة أوَّدى الحمعرفة الله تعالى كمعرفة لغة العرب والتفسير والفقه والاخبار) أأنبوية (فانمعرفةلغةالعرب تعين على معرفة تفسيرالقرآن ومعرفة التفسير تعين على معرفة مافى القرآن منكيفية العبادات والاعسال التي تلهيد تزكية النفس ومعرفة طريق تزكية النفس تفيد في استعداد النفس) وتهميتها (لقمول)أفوار (الهداية لي معرفة الله) كما حي (كاقال تصالي قد أفلح من ركاها) أي طهرهامن شوائب أاشرك (وقال تعالى والذين جاهد وافينا) أى جاهد واأنف هم بآماتها عن الرذائل لاجلنا (لنهدينهم سسملنا) أي طريق معرفتنا بالهداية ثمرة المجاهدة كاتقدم (مسكون جلة هذه المعارف كالوسائل الىتحقىق معرفة الله وانماا اكمال معرفة الله ومعرفة صفاته وأفعاله وينطوى فيهجيع المعارف

من الله تعمالي و يهني كالا للنفس بعدا الوت وتسكون هذه العرفة نورا للعارفين بعد الموت يسعى بين أيديهم وبأعام ميقولون ربنا أغملنانورناأى تيكون دده المعرفةرأسمال بوصل الى كشدف مالم ينكشف في الدنيا كأانمن معهسراج خني فانه محوز أن بصر ذلك سيبالزيادة النوربسراج آخر بقتيس منسه فيكهل النوريداك لنورا لحفيهاي سبيل الاستفهام ومن ليس معهأصل السراج فلامطمع له فىذلك فن ليسمعه أصل معرفة الله تعالى لم يكن لهمطمع فاهذاالنورفيبق كن من له في الظلمات ايس مخارج منهابل كظلمات قى يحر لجى بغشادمو جمن قوقهمو جمن فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض فاذالاسعادة الافي معرفة الله تعمالي وأماماء داذلك من العارف فنهامالافائدة وأنساب العرب وغيرهما ومنهاماله منفعة فى الاعانة علىمعرفة الله تعالى كعرفة لغة العرب والتفسير والفقه

والاخمار فان معوفة لغة العرب تعين على معرفة تفسير القرآن ومعرفة التفسير تعين على معرفة مافى الفرآن المحيطة من كرفيسة العبادات والاعمال التي تفد تركية النفس ومعرفة طريق تركيسة النفس تفيدا ستعدا دالنفس لقبولى الهداية الى معرفة الله سيحانه وتعالى كافال تعالى قالم من ذكاه اوقال عن وحل والذين بالهدوية النهدية مسائيا فت كون جلة هذه المعارف كالوسائل الى تعقيق موفة الله ومعرفة الله ومعرفة صفائه وأفعاله وينطوى فيه جميع المعارف

الحيطة بالوجودات اذالموجودات كلهامن أفعاله فمن عرفهامن حيث هي فعل الله تعالى ومن حيث ارتباطها بالقدرة والارادة والحكمة فهمي من تمكم لل معرفة الله تعالى هسدا حكم كال العلم ذكر ناه وان لم يكن لا ثقابا حكام الجاه والرياء ولكن أوردناه لاستيفاء أقسام السكال هوأما القدرة فلابس فيه اكال حقيقي العبد بل العبد بالعبد بل العبد العبد بل العبد بل العبد بل العبد بل العبد بل العبد العبد العبد العبد بل العبد بل العبد العبد

عقب ارادة العدوقدرته وحركته فهور حادثة باحداث الله كاقر رناه في كماب الصعر والشكر وكالاالنوكلوني مواضع شتي من ربيع المنحيات فكالالعمام سق معموها المونوسل الى الله تعالى فاما كأل القدرة فلانعوله كالمنحهة القدرة بالاضافة الى الحال وهي وسله له الى كالالعل كسلامة أطرافه وفؤة مدهالبطش ورجاله للمشي وحواسه للادراك فان هذه القوى آلة للوصول ماالى حقيقة كال العاروقد تعمام في استهفاء هلذه القوى الى القدرة المال والحاه للتوصل به الى المطعم والمشرب والملس والمسكن وذلك الى قدرمعاوم فان لم يستعمله للوصول به الى معرفة حلالالله فلاخبرفه المئة الامن حث اللذة ألحالية الق تذفقي على القربومن ظن ذلك كالافقدجهل فالخق أكثرهم هالمكوب فىغرة هدذاا كجهل فانهم نظنون أن العددة على الاحساديقهرا لجشمة وعلى أعمان الاموال بسعة الغني وعلى تعظم القاوب بسعة الحامكال فلمااعتقدواذلك أحبوه ولما أحبوه طابوه

الهيطة بالموجودات الموجودات كلها منأفعله فنعرفها منحشهي فعسل الله ثعالى ومنحيث ارتباطها بالقدرة والارادة والحكمة فهيهمن تكملة معرفة أنقه تعالى وكلمعرفة خارجة عن ذاك فليس فهما كبيرشرف وانضا فانشرف كلء يشرف معاومه وأشرف العاومات هوالله تعالى فلذلك كانت معرفته أشرف العارف ويايهماهو تكهلة لهاهسذا حكم كال العلمذ كرناه وانلم يكن لاثقابا حكام الجاه والرباء والكن أوردناه لاستيفاه أقسام المكال (وأما القسدرة فليس فهاكل حقيقي للعبد بللامبدعلم حقيق) بالنسسمة الىغىرومن أوصاف البكيل (وكس له قدرة حقيقية واغبالقدرة الحقيقية تعالى) وهوالقادر الطلق الذي يخترع كل موجودا ختراعاً ينفردبه ويستغنى فيه عن معاونة غيره وأما العبد فله أدرة على الجلة والكنها ناقصة اذلاتلناول الابعض المكنات ولاتصلح للاختراع (وما يحدث من الاشياء عقيب قدرته وارادته وحركته فهى حادثة باحداث الله تعالى كإذ كرناه في كتاب الصبر والشكر وكتاب التوكل وفي مواضع شتى من ربع المنحيات) كاسيأتي ذلك انشاء الله تعالى (فكال العلم يبقى معه بعد الموت و يوصله الى الله عز وجل فاما كال القدرة فلا) أى ايس كذلك (نعرله كال منجهة القدرة بالاضافة الى الحال رهى وسديلة له الى كال العلم كسلامة اطرافه وقوَّ يده للبِعَاشُ وقوَّة رجليه للمشى و) قوَّة (حواســـه للادراك فان هذه القوى آلة له يتوصل بهاالى حقيقة كال العلى فيكون كاله بهذه الاضافة (وقد يحتاج في استبقاء هذه القوى الى القدرة باسال و بالجاه للتوصيل به الى المام والمشرب والملس والمسكن وذلك الىقدرمعلوم) وحد محدود (فان لم يستَّ مُله في الوصول الى معرفة الله فلاخيرة عالبَّتة الامن حيث اللارة الحالبة التي تنقضي على القرب) و يحوأثرها (ومن لهنذلك كالانقدجهل) وأخطأ طريق الصواب (والخلق كلهم هاا يكون في عُرزة هذا الجهل فانهم بفانون ان القدرة على الاحساد بقهر الحشمة وعلى اعيان الإموال بسسعة الغنى وعلى تعفام القاوب بسعة الجاء كال) وقدوطنوا أنفسهم ذلك الفان (فلما عنقدوا ذلك أحبوم) ومالوا اليسه (ولمَاأحبوه طلبوه والماطلبوه شغاوا به وثماله كواعليه فنسوا السكال الحقيق الذي يوجب المقرب من الله تعيالي ومن ملائمكنه) المقربين عنده (وهو العلم والحرية أما العلم فعاذ كرناه من معرفة الله تعالى) والم أأشرف المعالومات مطلقاً (وأما الحرية فالخلاص من أسرالشهو ونعوم الدنيا) والخالما (والاستيلاء علمها بالفهرتشمها بالملائكةالذين لاتستفزهم الشهوة ولايستهويهم الغضب فاذارفع أثرالغضب وااشهوة عن النفس من الكال الذي هومن صفات الملائكة ومن صفات الكال لله سيحانه استحالة التغسير والتأثر عليسة فنكان عن التأثر والتغير بالعوارض أبعدكات الحالله أقر وبالملائسكة أشبه ومنزلته عندالله أعظم وبيانه ان الموجودات كاملة وناقصة والكامل أشرف من الناقص ومهدماتفاوتت درحان الكال واقتصرمنتهي الكالءلي واحدحثي لميكن الكال المطلق الاله ولم يكن للموجودات الاخركبال مطلق بل كانت لها كالات متفاوتة بإضافةفا كملها أقرب لامحالة الىالذى له الكمال المطلق ثم ان الموجودات اماحية أوميتة والحبي أشرف وأكدل من الميت ودرجات الاحماء ثلاث درجات درجة الملائكة ودرجة الانس ودرجة الهابئ فاما درجة الهائم فهيي أسفل في نفس الحياة التيهما شرفهاوفي أدرا كهانقص وأمادرحة الملائكة فهي أعلى الدرجات لانهم مقدسون عن الشهوة والغضب وداعية الى أمر أجل من ذلك وهو طلب القرب الى الله تعالى وأما الانسان فدرجة متوسطة

ولمناطلبوه من معرفة الله وتهالكواعليه فنسوا السكال الحقيق الذي وجب القرب من الله تعالى ومن ملائكته وهو العدام والحرية أما العدام فسا ذكرناه من معرفة الله تعالى وأما الحرية فالخلاص من أسراله هوات وغوم الدنيا والاستيلاء عليها بالقهر تشبها باللائكة الذي لانسته زهم الشهوة ولا يسسته وجهم الغضب فان دفع آثار الشهوة والغضب عن النفس من البكل الذي هومن صدفات الملائكة ومن صفات البكل لله تعالى استعالة النفير والتأثر عليه فن كان عن التغير والتأثر بالعوارض أبعد كان الى الله تعالى أقرب وبا اللائكة أشبه ومنزلنه عند الله أعظم وهذا كال الشسوي كال العلم والقدرة وانحالم نورده فى أقسام الكاللان حقيقته ترجيع الى عدم ونقصان فان التغير نقصان اذهو عبارة عن عدم صفة كاثنة وهلاكها والهلاك نقص فى اللذآت وفى صفات المكال فاذا المكالات ثلاثة ان عددنا عدم التغير بالشهوات وعدم الانقياد لها كالا كسكال العلم وكال الحدرة للعبد طريق الى اكتساب كال العلم وكال العلم وكال الحدرة العبد طريق الى اكتساب كال العلم وكال الحرية ولا طريق الى الديم المتسحد والقلوب العلم وكال الحرية ولا طريق الى الديم والما القدرة الباقية بعدمونه اذفد رته على أعيان الاموال وعلى استسحد والقلوب

بينهماوالاغلب عليه فيبداية أمزه البهيمية الىان يشرف عليه بالاستخرنور العقل المتصرف في ملكوت السموات والارض ويظهرفيه الرغبة فى طلب الكال فيعمى مقتضى الغضب والشهوة حتى يضعفاعن تحريكه وتسكينه فيأخذ بذلك شبهامن الملائبكة وكذلك انفطم نفسه عن الجودوا اليالات وأنس بالادراك أخذشها آخرمن الملائكة فانخاصية الحياة الادراك والعقل والبهما يتطرق النقص والتوسط والكال ومهماافتدى بالملائكة فهاتين الخاصيتين كان أبعدمن البهيمية وأقرب من الملائكة والملك قريب من الله تعالى والقريب من القريب قريب (وهذا)أى كونه أبعد عن التغير والنَّا ثر (كالثابت سوى كال العلم والقدرة وانمالم نورده فى أقسام المكال لانحقيقته ترجم الى عدم ونقصان فان النغير نقصان اذهوعمارة من عدم صفة كائنة وهلاكها والهلاك نقص فى الذات ونقص فى صفات المكال للذات (فاذا المكالات ثلاثةان عددناعدم التغير بالشهوات) وعدم التأثر بها (وعدم الانقيادلها كالاكتكال العلم وكال الحرية ونعنى به عدم العبودية الشهوات والارادة الاسباب الدنيو ية وكال القدرة والعمد طريق الى اكتساب كال العام وكال الحرية ولاطريق له الى اكتساب طريق القدرة الباقية بعدموته اذقدرته على اعيان الاموال) بالملك والتصرف (وعلى استسخار القلوب) بحسن الاعتقاد (والابدان) بالقهر أو بالاحسان (تنقطع بالموت ومعرفته وحريته لاينعدمان بالموت بل يبقيان كالافيه ووسيلة الىالقرب من الله تعالى فانظركمات انقلب الجاهلون وانكبواعلى وجوههم انكباب العميان) الذين سلبوا أبصارهم (فاقبلواعلى طاب كمال القدرة بالجاءوالمال وهوالكمال الذى لايسلم وانسلم فلابقاءله)بل ينعدم قريبا (وأعرضوا عن كال الحرية والعلم الذي اذاحصل كان أبديا) ثابتا (لاا نقطاع له وهؤلاءهم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالاسخوة فلاحرم لايخفف عنهم العذاب ولاهم ينظرون) أى لاينظراليهم نظررجة أولاينظراليهم أصلالحقارتهم (وهم الذين لم يفة هوا) وفي أسجة لم يفهموا (قول الله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خبرْعندربك ثوابا) وخبرأملا (فالعلم والجريةهي الباقيات الصالحات التي تبقي كالافي النفس) تهيئها القرب من الملا الاعلى (والمال و الجاه هوالذي ينقضي على القرب وهو كامثل الله تعالى حيث قال أيما مثل الحياة الدنيا كاء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض الآية وقال تعالى واضرب لهم مثل الحياة الدنيا) كاء أنزلناه من السماء (الى قوله) فاصبح هشمها أى يابسا متحطما (تذر وه الرياح فكل ماتذر وه زياح أاوت فهوزهرة الحياة الدنيأ وكل مالايقطعه الوت فهوالباقيات الصالجات فقدعرفت بمذا ان كال القدرةبالمال كالنطني) وهمي (لاأصل له وان من قصرالوقت على طلبه وظنه مقصودافهو جاهل والية أشارأ والطيب)أحدين الحسين المتني (بقوله

ومن ينفق الساعات في جمع مله بي مخافة فقر فالذي فعل الفقر)

فكماه أنزلنا من العماء (الاقدر البلغة منه الى الكمال الحقيق) فانه مقصود لكن بالذات والله أعلم فاختلط به الدن الدين الدن الدين الدن الدين الدين

(مهماعرفتان معنى الجاءماك القُلُوب والقدرة عليها فيكمه حكم ملك الاموال فانه غرض من جلة

تهم مثل الحياة الدنيا كاء أنزلناه من السماء الى قوله فأصبح هشم الذروه الرياح وكل ما تذروه رياح الموت فهو (اغراض وهرة الحياة الدنيا وكل مالا يقطعه الوت فهو الماقيات الصالحات فقد عرفت بهذا أن كال القدرة بالمال والحاه كال طنى لا أصل له وأن من قصر الموقت على طلب مقصود افهو جاهل واليه أشار أبو العلب بقوله ومن ينطق الساعات في جمع ماله به محافة فقر فالذى فعل الفقر الاقدر البلغ من منهما الحدال بلغت منهما الحدال المكال الحقيق اللهم أجعلنا من وفقته الخير وهديته باطنك به (بيان ما يحمد من حب الجاه وما يذم) بهمهما عرفت أن معنى الجاه ماك القدرة عليها في كمه حكم ماك الاموال فاله عرض من

والابدان تنقطه باللوت ومعرفته وحريته لاينعدمان بااوت بليبقيان كالافيه ووسالة الىالقرب من الله تهالى فانظركمف انقاب الجاهاون وانكبواعلي وجوههم انكابالعميان فأقبلوا على طلب كال القدرة مالجاه والمال وهوالكمال الذي لاءسلم وانسملم فلا بقاءله وأعرضوا عنكال الحريةوالعمالذي اذا حصل كأن أند بألاا نقطاع له وهؤلاءهمالذىناشتروا الحياة الدنيابالاستحق فسلا يرملا يخفف عنهما اعذاب ولاهم ينصرون وهمالذن لميفهموا قوله تعالىالمال والمنودرينة الحياة الدنما والماقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخيراملا فالعلم والخريةهي الباقيات الصالحات التي تبقي كالاني النفس والمالوالجاء هو الذى ينقضىعلى الفسرب وهوكما مثله الله تعالى حيث قال انما مثل الحياة الدنسا فاختلطيه نبات الارض

الآية وقال تعالى واضرب

أعراض الحياة الدنياو ينقطع بالموت كالمالوالدنيا مروعة الاستوفى الدنيافيكن أن يتزود منه الاستوفى وكانه لإدمن أدنى مال الضرورة المطعم والمشرب والملبس فلابد من أدنى جاه لضرورة المعشة مع الخلق والانسان كالايستغنى عن طعام يتناوله في حوراً ن يحب المطعام أوالمال الذي يبتاع به الطعام فكذلك لا يخلوعن الحاحة الى خادم يخدمه ورفيق بعينه واستاذ برشده وسلطان يحرسه و بدفع عنه ظلم الاشرار في مسه لان يكون له في قلب خادمه من الحلمايد عوه الى الحدمة ليس بخدموم وحب الان يكون له في قلب رفيقه من الحسن به من افقته ومعاونته اليس بخدموم وحب الان يكون له في قلب المتادة من الحرف المناب ال

الاأن المحقق في هسذا مفضى الح أنلاء كمون المال والجاه بأعمائهما محبوبين له بل ينزل ذلك منزلة حب الانسان أن مكون له في دارهبيتماءلانه مضطراليه القضاء حاجته و بودأن لو استغفىءن قضاء الحاحة حتى ستغنى عن بيت الماء فهداعلى التعقيق ليس محبالبيت الماء فكلما مراد التومسل به إلى محبوب فالحبدوب هوالمقصدود المتوصيل السه وتدرك النفرقة يمثال آخروهوأن الرحل فديحب روحتهمن حيث الهيدفع بهافضالة الشمهوة كالدفاسع ببيت الماءفضلة العاهام ولوكني مؤنة الشهوة لكانج معر زوحته كماأنه لوُكني قضاءا لحاحة لكان لا يدخل بيث الماء ولا يدور بهوقد عب الانسان زوجسه اذاتهاحب العشاق ولوكني الشهوة لبسق مستصبا لسكاحها فهدنا هوالحب

(اغراض الحياة الدنياو ينقطع بالموت كالمال والدنيا ضروعة الاسخق) أى بمنزلة الزرعة التي يحصد منها لأنزود للا تخرة (فكل ماخلق آلله في الدنيا فيمكن ان يتز ودمنه للا تخرة وكمانه لابدمن أدنى مال لضرورة الماعم والشرب والملبس فلابد من أدنى جاه لضرو والمعيشة مع الحلق والانسان كمالا يستغنى عن طعام يتناوله) لفوامبدنه (فعبوزان يحب الطعام) ضرورة (و) كذا (المال الذي يبتاع) أي يشتري (به الطعام فكذلك لايخاو عن الحاجة الى خادم يخدمه) في حاجاته الضرورية (ورفيق يعينه على اموره وسلطان يحرسه) بمنعته (ويدفع عنه ظلم الاشرار) وكيدا الفجار (فيه لان يكون اله في قلب حادمه من الحل مايد عود الى الخدمة)و يبعثه عليها (ليس تذموم و) كدا (حبه لان يكون اه فى قلب رقيقه من الحل ما يحسن به مرافقتــهومعاونته ليس بمذَّموم) أيضا (و) يلتحقُ بذلك (حبهلان يكونله في فاب استاذه من الحلّ ما يحسن به ارشاده) الى طريق الحق (وتعليمه والعناية به ليس بمذموم) أيضا (و) كذا (حبه لان يكون له من الحل في قلب سلطانه) المتولى أمور السياسة (ما يحده ذلك على دفع الشرعنه)من خارج (ليس بمذموم) أيضا (فان الجاهوسيلة الى الاغراض كالمبال فلأفرق بينهم االاان التعقيق في هذا يفضَى الى آن لا يكون المال والجاه في أعيامهما محبوبين بل ينزل ذلك منزلة حب الانسان أن يكون له في داره بيت ماء) وهو موضع قضاءالحاجة (لانه بضطراليه) لامحالة (لقضاء عاجته)ولايستفنيء: ﴿ وَقُودُ ﴾ الله (لواستغنى عن قضاء آلحاجة حتى يستغنى عن بيت الماء وهذاعلى التجقيق ليس بحب بيت الماء فكل ما وادللتوصل به الى المحبوب فالحبوب هوالمقصود المتوسل المهوتدرك التفرقة) فىذلك (بمثال آخر وهوان الرجل قديعب رُوجتُه من حَيثُ انه يدفع بها فضلة الشهون المقصلة من أ الرالطعام (كايدفع بيت الماءفضلة الطعام) وهوالكهوس (ولوكني مؤنة الشهوة لكان يهجرزوجته)ولايحبه أأسلا كالله لوكني قضاء الحاجة لكان لايدخل بيت الماءولايدوريه) أصلا(و) لكنه (قديحبّ زوجة الذائما) لجمالهاوحسن اخلاقها (حب العشاق) ولايتصورفىذهنەقضاءوطرالشهوةمنها (ولوكني الشهوة)من أصلها(لبتي مستعصبالنكاحها فهذا الحبدون الاول فكذالنا الجاه والمال قديعب كل واحدمنه سما على هذين الوجهين فيهما لاجل التوصل الىمهمات البدن) الضرورية (غيرمذموم وحهما لاعيانهما فيما يجاوز ضرورات البدن وحاجته مذموم ولكنه لا يوصف صاحبه بالفرق والعصيان مالم يحمله الحب على مباشرة معصية) من العامي (ومالم يتوصل الى اكتشابه بكذب وخذاع وارتكاب محظور) شرى (ومالم يتوصل الى الخنسابه بعبادة) دينية (فان النوصل الى الجامو المال بالعبادة جناية على الدين وهو حرام واليه يرجيع معنى الرباء الحظور كاسياني) قُر يبا (فان قلت طلب الجاه والمنزلة في قلوب) كل من (استاذه وخادمه ورفيقه وسلطانه ومن يرتبط به امره) هل هو (مباح على الاطلاق كيفما كان أو يباح على حد مخصوص فاقول يعالمبذاك على ثلاثة أوجه

دونالاقلوكذلك الجاهوالمالة ديحب كل واحد منهما على منهما على هذين الوجهين فيهمالا حسل التوسل ممالى مهمات البدن عير مذموم وحهمالا عبائم هافيما يجاو وضرورة البدن والمسدن وطعت مذموم ولكنه لا يوصف صاحبه بالفسق والعصيان مالم يحمله الحب على مباشرة معصية ومالم يتوصل الى اكتسابه بكذب وخدداع وارتكاب معظور ومالم يتوصل الى اكتسابه بعبادة فان النوصل الى الجاهوالمال بالعبادة جناية على الدين وهو حرام والسمير جعمع على الرياء المحطور كا

سيأني فان فلت طلبه النزلة والجاه في قاب استاذه و بالدمه و وفي قه وسلطانه ومن يرتبط به امره مباح على الاطلاق كيفها كان أو بباح الى حسد مخصوص على وجه مخصوص فاقول اطلب ذلك على ثلاثة أوجه

وجهان منها مباحان ووجه عناور آماالوجها عناور فهو أن رملب قيام المزاة في قلوج مباعثقادهم فيه صفة هومنة لماعنها مثل العلم والورع والنسب في ظهر لهم أنه على أرعام أو ورع وهو لا يكون كذلك فهذا حرام لانه كذب وتلبيس امابالقول أو بالمعاملة به وأما أحد المباحي فهو أن يطلب المنزلة بصفة هومته ضبما كقول يوسف صلى الله عليه وسم في أخبر عنه الرب تعالى اجعابي على خزائن الارض الى حليظ عليم فانه طلب المنزلة في قلب م يكونه حفيظ اعليما (٠٥٠) وكان عمت اجال موكان صادقافيه بهوالذاني أن يطلب اخفاه عيب من عيويه ومعصية

وجهان منها مباجات وجهمنها محفلو رأمالوجه المحفاو رفهوأن يطلب قيام النزلة فى قلوبهم باعتقادهم فيه صفة هومنفا عنها) أى غيرمتصف بها (مثل العلم والورع والنسب فيظهر لهمانه علوى) أى من أولادعلى أوحسنى أوحسيني أوفاطمي أوعباسي أوغيرذلك من الانساب الشهورة (أوعالم أوورع ولايكون) في نفس الامركذاك فهدذا واملانه تلبيس وكذب الماء لقول بأن ينعاق بلسانه و يصرحه (والمابالعاملة) فيتز يابهيئة العلماء الجارية عوائدهمهماني كلءصرو بلادأو بهيئة الزهادأ ويجعل على رأسهمن الخضرة مايشيرالناسانه عادى وكذا كلمن زعم فيهانه عالمأوورع أوعاوى وهو يعرف انه ليسكذاك فسكت على زعمفيه فهو كالمقرله على ذاك وهوأ يضاحوا مبل يعب عليهان يقول است بعالم است بور عاست بعادى (وأماالمباح فهوان يطلب المنزلة بصفة هومة عف بها) لغرض تعجم (كةول يوسف عليه السلام) لعزيز مصر (اجعلى على خران الارض) أى ولني أمر هاوالارض أرص مصر (الى حفيظ) لِها عن لا يُستعقها (عليم) بوجوه التصرف فيها (فانه) عليه الدلام (طلب منزلة في قلبه بكونه حفيظ اعلىماف كان محتاجااليه) اذرأى أنه يستعمله في أمرُّه لا محالة فا " ثرمايعم فوا لده فتال باقال (وكان صادقافيه) متصفا بالحفظ والعلم وقيل حفيظ على مااستودعت عليهم كاتب حاسب (والثاني أن يطلب اخفاء عيب من عيويه ومعصية من معاصيه حتى لايعلم ولا تزول منزلته به فهذا أيضامباح لان حفظ السترعلي القباغ جائز ولا يجوزهناك الستر واظهار القبيم) على نفسه كالايجوز على غيره (فهذاليس فيه تلبيس) على بأطل (بلهوسداطريق العلم عالافائدة في العلمية كالذي يخني عن اسلطان الله يشرب الخر ولا يلتى اليه الهور عَفان قوله الحدوع تلبيس) بلاشك (وعدم اقراره بالسرب لايوجب اعتقاده الورع بل عنم العلم بالسرب فقط (ومن علة الحفلورات تحدين الصلاة بين يديه ليحسن فيه أعثقاده) ويراه بعين الكال ألكونه خاشعا (فان ذلك رياء وهو ملبس اذيخيل اليه انهمن الخلصين الخاشعيناته) عزوجل (ودومراء بما يفعله فكف يكون مخلصا) أوخاشعا (فطلب الجاه بمدذاالطريق وإم وكذابكل معصية وذلك يجرى في مجرى اكتساب الالمن غير فرن) بينهما (وكالا يجوزله أنِ يثملك مال غيره بتلبيس في عوض أوغيره فلا يجوزله أن يتملك فلمه بتزوير) وتابيس (وخداع) وحيل (قانماك القاوب أعظم من ملك الاموال) ويؤثر فيها الحداع أكثر منها في الاموال في المراك المال الساب في حدالم والثناء) *(بيان السبب في حب المدح والثناء)

(وارتباح النفس به وميل الطباع الميه و بغضها الذم ونفرتها عنه اعلى) وفقل الله تعالى (ان لحب المسدح والمتذاذ القلب به أربعة أسباب السبب الاول) منها (وهو الاقوى) وفي نسخة وهو أقواها (شعو والنفس بالكال) أى تشعر بائم اكاملة (فانا) قد (بينا) آنفا (ان الكال بحبوب وكل محبوب فادرا كهاذيذ فهما شعرت النفس بكالها ارتاحت واهترت طر باوتلذنت والمدرية عرنفس المهدوح بكالها فان الوصف الذي به مدر لا يخد او اما ان يكون جليا ظاهرا أو يكون مشكوكافيه فان كان جليا ظاهرا محسوسا كانت الذه فيه أقل ولكن النه س تغفل عندة وعن الذه فاذا استشعرته لم يخل حدوث الشعور عن حدوث الذه فو عكال ولكن النه س تغفل عند وعن حدوث الذه

من معاصمه حتى لا بعار فلا تزول منزاته بهذا أبضا مباح لانحفظ السترعلي القبانح حائر ولايحورهنك الستر واظهار القبيجوهذا ليس فيه تلبيس بل دوسد لطريق العلم عما لافائدة في العسابيه كالذى يخفيعن الدسلطان أنه بشرب الجو ولايلق اليهأنهور عفات قوله انى ورع تلبيس وعدم اقراره بالشرب لانوجب اعتذادالور عبل عنع العلم بالشربه ومنجلة المخاورات تحسين الصلاةبن يديه ليعسان فيهاعتماد وفات ذاك رياء وهمومليس اذ يخلل المه أنه من الخلص الخاشوين للهوهومراءبما يذوله فكيف يكون مخلصا فطاب الجاميمذا الطريق حرام وكذا بكل معصية وذاك معرى معالم ى اكتساب المال الحرام سنع مرفرق وكالايحوزله أديقلكمال غيره بتلبيس فيعوص أو فى غير ، فلا يجوزله أن يماك قلبه بتزوير وخداع فان ملك القاوب أعظم من ال الاموال *(بيات السبب

فى حب المدح والثناء وارتباح النفس به وميل الطبع اليه و بغضها الذم ونفرتهامنه) ها علم ان لحب المدح والتذاذ وان القلب به أربعة أسباب هر السبب الاقل) هوهو الاقوى شعو والنفس بالسكال فا نابينا أن السكال عبو بوكل محبوب فادرا كماذ بذفه ما شعرت النفس بكالها ارتاحت واهترت وتلذذت والمدح يشعر نفس المدوح بكالها فان الوصف الذي به مدح لا يخاوا ما أن يكون جا باطاهرا أو يكون مشكو كافيه فان كان جليا ظاهر المحسوسا كانت اللذ تبه أقل ولسكنه لا يخلوه نائه عليه بابه طويل القامة أبيض اللون فان هذا بوعل ولكن النفاسة في ين القامة أبيض اللون فان هذا بوعل ولكن النفس تغفل عنه فغ اعتمال عن المتاسة على المتاسة المتعاون فان هذا بوعل ولكن النفس تغفل عنه فغ المتابع المتعاون المتعاون في المتاسة أبيض اللون فان هذا بوعل المتعاون في التعامة أبيض المتعاون في المتعاون في التعامة المتعاون في التعامة المتعاون في التعامة أبيض المتعاون في التعامة أبيض المتعاون في التعامة أبيض المتعاون في التعامة أبيض المتعاون في التعامة التعامة التعامة المتعاون في التعامة التعامة المتعاون في التعامة ال وان كأن ذلك الوصف عماية طرق المدالشك فاللذة فيه أعظم كالثناء عليه بكال العلم وكال الورغ أو بالمدن الطلق فان الانسان و عايكون شاكافى كالحسنموفى كال علم وكال ورعه ويكون مشتاقا الى زوال هذا الشك بان بصير مستيقنا لكونه عديم النظير في هذه الاموراذ تطمئن الهسسة البه فاذاذ كره غيره أو رث ذلك طمأ نينة وثقة باستشعار ذلك الكال فتعظم أذته وانحا تعظم الذة به ذه العلق مهما صدرالثناء من بصير به دالصفات خبير بم الايحازف في القول الاعن تحقيق وذلك كفرح التليذ بثناء استاذه عليه بالسكاسة والذكاء وغزارة الفضل فانه في عاية اللذة وان سدر عن يعان في الكاد من بصير موثوق به كاد كرناه في نفسه والذقصات ضد الكال الحبوب فهو محقور والشعور به مؤلم ولذلك بعظم الالم اذا صدر (٢٥١) الذم من بصير موثوق به كاد كرناه في نفسه والذقصات ضد الكال الحبوب فهو محقور والشعور به مؤلم ولذلك بعظم الالم اذا صدر (٢٥١) الذم من بصير موثوق به كاد كرناه في

المدم (السبب الثاني)* أنالدح بدلعلى أنقلب المادح بماول المدمدوح وانه مربدله ومعتقدفسه ومسخر تحت مشيئته وملك الف اوب محبوب والشعور يحصوله لذيذ وجهذه العلة تعظم اللذتمهما صدرالثناء من تنسع قسدرته وينتفع باقتناص قلبه كالماول والاكار ونضعف مهما كات المادح عن لايؤبه ولايقدرعلى شئفان القدرة عليه علكقلبه قدرة على أمر حقير فلابدل المدح الاعلى فسدره فاصرة وبهده العلة أيضا يكره الذم ويتألم به القلب واذاكان من الاكابر كانت نكايته أعظم لان الفائتيه أعظم * (السبب الثالث) * أن ثناء المثنى ومستدح المنادح سب لاسطمادقك كلمن يسمعه لاسمااذا كانذالهمين يلتفتالى قوله ويعتدبثنائه وهذا يخنص بثناء يقع على الملافلاحرم كلماكان آلجم

وان كان ذلك الوصف بما يتطرق اليه الشك فاللذة فيه أعظم وأقوى كالثناء عليه بكال العلم وكال الورع أوبالحسن الطاق فات الانسان بما يكون شاكافى كالحسنه وكال علمه وورعه ويكون مشتاقا الى زوال هذا الشك بان يكون مستيقنابكونه عديم النظير في هذه الامور) المذكورة (ادتطمئن الهسماليه فاذا ذ كره غيره أو رنه ذلك طمأ نينة ونقة باستشعار ذلك الكال)له (فتعظم الذنه)وارتياحه (واغما تعظم اللذة لهذه العلة مهماصد والثناعمن بصير بهذه الصفات خبير بها عارف بانواعها بميز لجيدها من وديها (الايحرف فى القول الاعن تحقيق وذلك كفرح التليذ بثناء استاذ عليه بالكياسة والذكاء وغزارة) الفهمو وفور (الفضلفانه فى غاية اللذة) والارتراح (وانصدر بمن يحزف) وفي نسخة يجازف (في الكلام أولايكون بضيرافىذلك الوصف صعفت اللذة) وقُل الارتياح (و بمذَّالعلة يبغض الدم أيضاو يكرهه لانه بشعر بنقصان نفسه والمنقصات متدالبكمال الحبوب فهوجمة وكوالشعو ديه مؤلم) الطبيع (ولذلك يعظم الالم اذا صدوالذم من بصسيرموثوق به كاذ كرناه فى المدح السبب الثانى ان المدِّريد ل على ان فلب المساور عملول الممدوج وانه مربدله ومعتقد فيه ومسخر تحتمشيتنه) مطييع له فى سائر أحواله (وملك القلوب محبوب والشعور بحصوله لذبذو بمذه العلم تعظم اللذمهما صدوالشناء بمن تنسع قدرته أو يعاول باعه (ويتتفع باقتناص قلبه كالماوك والاكابر)وأر باب الاموال (ويضعف مهما كان المادح بمن لايو بهله)ولايشاراليه (ولا يقدر على شي فان القدرة عليه علا قلبه قدرة على أمر حقير)ليسله قدر (فلا يدل المدح الاعلى قدرة فأصرة وبهذه العلة أبضا يكره الذمويتألم به القلب واذا كانسن ألا كابر كانت نكايته أعظم لان الفائت به أعظم السبب الثالث ان ثناء المثنى ومدح المادح سبب لاصطياد قلب كل من يسمعه لاسم ااذا كانذلك من يلتفت الى فوله و يعتد بثنائه) وتعقد عليه الخناصر (وهذا مختص بثناء يقم على الملا) أى الجاعة من أشراف القوم (فلاجرم كلما كان الجمع أكثر والمثنى أجدر بان يلتفت الى قوله كان المسدح ألذ والذم أشدعلى النفس السبب الرابع ان المدح يدل على حشمة المدوح واضمار المادح الى اطلاق اللسان بالثناءعليه اماءن طوع) أي من عند نفسه غير مقهور علميه (واماعن فهرفان الحشمة أبضالذيذة لما فيها منالقهر والقدرة وهذه اللذة تحصلوان كانالمبادح لايتنقدنى الباطن مامدحيه ولبكن كوبه مضطرا الىذكرونوع قهروا ستيلاءعليه فلاجرم تكون افنه بقدرة نع المادح وقوته فتكون الذاناء القوى الممتنع عن التواضع بالثناء أشدفهذه الاسباب الاربعة قد تجتمع في مدح مادح واحد فيعظم بها الالتذاذ وقد تفترق) فلأنوجد الابعضها (فتنقص اللذة بماهاما العسلة الاولى وهي استشعار الكال فتذرفع بأن يعلم المدوح) المنى علمه (انه) أى المادح (غيرصادق) في قوله (في مدجه كااذا مدح بانه نسيب) أي دونسب عال (أوسعى) أى كر بم يعود بالاموال (أوعام بعلم أومتور عن الحظورات) الشرعية (وهو بعلم من

آكثروالمثنى أجدر بان يلتفت الى قوله كان المدح ألذوالذم آسده لى النفس و السبب الرابع) و أن الدح بدل على حشمة المدوح واضطرار المادح الى اطلاق السان بالثناء على المدوح اماعن طوع واماعن قهر فان الحشمة أيضا الذينة المافها من القهر والقدوة وحده المادح المادح الماعن المدوح الماعن المدوح والماعن قهر فان الحشمة أيضا المداح المناه المداح به ولكن كونه مضطرا الى ذكر و عقور واستيلاء عليه فلاحم تكون الذه بقير ما المناه المناه أشد فهذه الاسباب الاربعة قد تجمع في مدح مادح واحد فه مظام المناه المناه المناه وقد تفرق فتنقص المناه من الما الما الافلوم وعن استشعار الكال فتندفع بان بعلم المدوح أنه غير صادق في قوله كالقامد حبانه السبب أوسفى أوعالم بعلم أومتور عن المحلوات وهو يعلمن

نفسه مند ذلك فترول الذة التي سبها استشعار السكال وتبقى انة الاستيلاء على قلبه وعلى لسانه وبقية اللذات فان كأن يعلم ان الماذح لبس بعثقد ما يقوله و بعد لم خاوه عن هذه الصفة بطلت اللذة الثانية وهو استيلاؤه على قلبه و تبقى لذة الاستيلاء والحشمة على اجتمار السانه الى النطق بالثناء فان لم يكن ذلك عن خوف بل كان بطريق المعب بطلت اللذات كلها فلم يكن فيه أصلالذة الموات الاسباب الثلاثة فهذا ما يكشف الغطاء عن علة التذاذ النفس بالدح وتألمها بسبب الذم وانحاذ كرناذ الكلية مرف طريق العلاج لحب الجاه وحب المحدة وخوف المذمة فان مالا يعرف سبب لا يكن معالجته اذا لعلاج عبارة (٢٥٢) عن حل أسبب بالرض والته الموقع بكرمه ولطفه وصلى الله على كل عبد مصل في معالجته اذا لعلاج عبارة

نفسه صدفات فترول اللذة التى سبها استشعار الكالوتيق اذة الاستدلاع على قلبه وعلى اسانه و بقية اللذات فان كان يعلم ان المسادح ليس بعدة دما يقوله و يعلم الوه عن هذه الصفة بطلت اللذة الثانية وهو استدلاؤه على قلبه و بقيت الذة الثانية وهو استدلاؤه على الشاء فان لم يكن ذلك عن معوف وقهر (بل كان بطريق اللعب والمزاح بطلت اللذات كا هافلم تمكن فيها أصلالذة الفوات الاسباب الثلاثة) المذكورة و فهذا ما يكشف الغطاء عن على النذاذ النفس بالمدح و تألها بسبب الذم وانحاذ كرناه) بالتفصيل المتقدم (لعرف طريق العلاج لحب الجاه وحب المجسدة) والثناء (وخوف المذمسة) وكراهتها (فان مالا يعرف سببه لا يكن معالجته) ولا يتيسر (اذا لعسلاج عبارة عن حل أسباب المرض) وكشف ما خنى منها والله الموفق بكرمه * (بيان علاج حب الجاه) *

(اعلم انمن غلب على قلبه حب الجاه صارمة صور الهم على مراعاة الخلق) فى أحوالهم (مشغوفا بالتودد الهم والمراياة لاجلهم) أى اطهار الرياء (ولا مزال في أقواله وافعاله واعله متلفتا الى ما يعظم منزلته عندهم) و يرتفع مقامه وقدره لديهم (وذلكُ بذرالنفاقُ)الذي يتولدمنه (وأصل المفساد) الذي ينشأ عليه (و يجر ذاك لا تحالة الى التساهل في العبادات والمراآ فبما والى اقتعام الحظورات) وارتكام التوصل الى افتناص القاوب) وتسخيرها (ولذلك شبه رسول الله صلى الله عليه و سلم حب النمرف والمال وافسادهم اللدين بدلين ضاريين) كافى حديث اسامة بن زيد عند الطبراني في الصغيروفي المكبير من حديث ابن عباس وفي بعض الروا يات وصفهما بعاديين كافى حديث عاصم بنء حدىء خدالطبراني في الاوسط وفي أخرى وصفهما يحائعين كافى حديث كعب بن مالك عندأ جدوا لترمذى وقد تقدم قريبا (وقال) أيضا (انه ينبث النفاق) فى الفلب (كاينبت الماء المقل) أى العشب كارواه الديلى من حديث أبي هر مرة بلفظ حب الغني ينبت النفاق في القلب كأينبت الماء العشب وقد تقدم أيضا (اذ النفاق هو مخالفة الظاهر الباطن بالقول أو الفعل وكل من طاب المنزلة في قاوب الناس فيضطر الى النفاق معهم) لا بحالة (والى التطاهر بحصال حيدة) أى يظهرهامن نفسه بشكاف (هوخال عنه اوذاك هوعين النفاق فب الجاء اذامن الملكات فيجب علاجه وازالتهمن القلب فانه طبع جبل القلب عليه كأجبل على حب المال وعلاجه مركب من علم وعل أما العلم فهوان يعلم السبب الذي لاجله أحب الجاه وهوكال القدرة على أشخاص الناس وعلى قاومهم) علكها (وقد بينا)أيضا (انذلك) لايصفوو(انصفا وسلم) من الكدر (فا تخره الموت فليس هومن الباقيات الصالحات) التي تستمر الى ما بعد الموت (بل لو) فرض الله (محد لك كل من على بسمط الارض من المشرق الى الغرب) ودافوالك (فالى حسين سنة لا يبقى الساجدولاً السعودله) عالبا (ويكون حالك كال من مات قبلك من ذوى الجامع المتواضعين له فهذا لاينبغي أن يترك به الدين الذي هو الحياة الابدية التي لا انقطاع لها) بعدالموت (ومن فهم الكمال الحقيق والكمال الوهمي كاسبق)ذكر وقريبا (صغرالجاه في عينه الاان ذلك الحايصة رفى عين من ينظر الى الا تحرة فكانه يشاهدها) من وراء ستر رقيق (و يستحقر العاجلة)

* (سانعلاجحدالاه)* اعدلم أنمن غلبعدلي فليمحب الجاهصارمقصور الهم عدلي مراعاة الخلق مشعفوفا بالتوددالهمم والمراآة لاحلهمولا وال فى أقواله وأفعاله ملتفتأالي ماده ظم منزلته عندهم وذلك بذرالنفاق وأصل الفسادو يحرذلك لامحالة الى التساهل فى العبادات والرا آتبها والىاقتحام الحظورات للنوصلاك أقتناص القساو بولذلك شبهرسول الله صلى الله عليه وسلم حبالشرف واالمال وافسادهما للدس بذلبين ضار ييزرقال عليه السلام انه سنت النفاق كإينيت الماء البقل اذالنذاق هومخالفة الظاهر للباطن مالقول أوالف علوكلمن طلب المنزلة فقاوب الناس فيضطر الحالنفاق معهم والىالتظاهر يخصال حيدة هوخالءنها وذلكهوعن النفاق فبالجاء اذامن الهلكات فعب علاحمه وازالته عن القلب فاله

طب حبل عليه القلب كاجبل على حب المال وعلاجه مركب من علم وعل أما العلم فهو أن يعلم السبب الذى لاجله أحب ويستهون الجاه وهو كال القدرة على اشخاص الناس وعلى قاو جهم وقد بينا ان ذلك ان صفاو سلم فا خره الموت فليس هو من البافيات الصالحات بل لا محد لك كل من على بسيط الارض من المشرق الى المغرب فالى خسين سنة لا يبتى الساجد ولا المدحود له ويكون حالت كال من مات قبل المن ذوى الجاه مع المتوافعين له فهذا لا ينبغى أن يترك به الدين الذي هو الحياة الابدية التى لا انقطاع لها ومن فهم المكال الحقيقي والمكال الوهمى كاسبق صغر الحاه في عينه الاان ذلك الماصعرى عين من ينظر الى الاخراكان يشاهدها و يستحقر العاجلة

ويكون الموت كالخاصل عنده و يكون اله كمال الحسن البصرى حين كتب الى عربن عبد العزيز أما بعد فكا النباس حرمن كتب عليه الموت دمات فانظر كيف مد نظره بحواله أما بعد فكا النبالم المالدنيالم الموت دمات فانظر كيف مد نظره بحواله تعول المتقبل وقدره كا الناوكذ الله على المالة بالاستوى المالة بالاستوى المالة بالاستوى المالة بالمالة المواقب المالة المواقب المناوة المواقب المناوة المواقب (٢٥٣) ولذ المناف المالة المواقب (٢٥٣) ولذ المناف المالة المواقب (٢٥٣)

ويستهون أمرها (ويكون الموت كالحاصل عنده) حالا (ويكون حاله كال الحسن البصرى) رجه الله تعالى (حيث كتب الى عربن عبد المر يز) أخى عبد الملك وهو ومنذ خايفة (أما بعدف كانك المحرمن كتب عليه الموت قدمات فا نفار كيف مد نفاره نحوالمستقبل وقدره كائنا وكذلك عربن عبد العزيز حيث كتب عليه الموت قدمات فا نفار كيف مد نفاره نحوالم بالا خوالم تزل) وهذا الكتاب وجوابه أخرجهما أبو نعيم في الماني وكانك بالا خوالم كان النفاته مالى العاقبة ف كان علهم لها أبو نعيم في الحالمة في كتاب في الدنيا (فهؤلاء كان النفاته مالى العاقبة ف كان علهم لها بالتقوى المال والجاه في الدنيا) واليه أشار القائل

ان لله عبادا فطنا * طلقوا الدنيا وعافوا الفتنا نظروا فيها فلماعلوا * أنها ليست لخى وطنا جعلوها لجنواتخذوا * صالح الاعمال فيهاسسفنا

(وأبصاراً كثرالخلق ضعيفة مقصورة على العاجلة لاعتد فورها الى مشاهدة العواقب) لقصورها (ولذلك عَالَ تَعَالَى بَلَ تَوْ ثُرُونَ الحياة الدُّنها والا شخوة خيرواً بِتَّى وقال تعالى كلا بِل تحبون العا جلة وتذرون الا شخوة) الى غيرها من الأسيات (فن هذا حده فينبغي ان يعالج قلبه في حب الجاه بالعسلم بالا فات العاجلة وهوأن يتفكر فى الاخطار) أى الامور العظمة (التي تستهدف لهاأر باب الجاه فى الدنيا) أى يصابون بما (فانكل ذى جاه محسود) بين الناس (ومقصود بالايذاء وخائف على الدوام على جاهه و يحتر زمن أن تتغير منزلته في القلوب والقلوب أشد تغييرا) وانقلا با (من القدر في غليانها) كاورد ذلك في الحبر وتقدم في كتاب عجائب القلب (وهي مترددة بين الاقبال والاعراض) اماان تقبل واماان تعرض (فكل ما ينبني على قاوب الخلق يضاهى) أى يشابه (ما يبني على أمواج البحر فانه لا ثباتله) فكذلك ما يبني على قد اوب الخلق لا نباتله (والاشتغال بمراعاة الَقانوب وحفظ الجآه ودفع كيد الحسادوممنع أذى الاعداء كل ذاك عُروم عاجـــلة) وكدورات متواصلة لاينفك عنها (و)هي (مكدرة للذة الحياة) وفي بعض النسخ الجاه (فلايني في الدنيا مرحوها بمغوفها) اذمخوفها أكثرمن مرجوها (فضلاعها يفوت فى الا خرة فبهذا ينبغي ان تعالج البصديرة الضعيفة وأمامن نفذت بصيرته) واستنارت (وقوى ايمانه لم ياتفت الى الدنيا) لكال علم باحوالها (فهذا هوالعلاج من حيث العلم وأمامن حيث العدمل فاحقاط الجاه من قلوب الحلق بمباشرة أفعال يلام علمها) و بطعن فيها (حتى بسقط عن أعين الحاق وتفارقه القبول ويأنس بالحول ويرد الحلق)وماياتي عنهم (ويقنع بالقبول من الخالق وهذا هومنه بج الملامتية)وهم طائفة من الفقراء وأساس طريقهم على تحقيق كال الأخلاص (اذا تتحموا الفواحش في صورتها السقطوا أنفسهم عن أعين الخلق فبسلوا من آفة الجاه) لانمن شأنهم انهم لانظهرمافي باطنهم على ظاهرهم ويضعون الامورمواضعها لاتخالف ارادتهم وعلهم ارادة الحقوعله ولاينفون الاسباب التي فى على يقتضى نفيها وعكسه فان من دفع السبب من موضع اشته واضعه فقدسفه وجهل قدره ومن اعتمد عليه فى وضع نفاه اشرك والحدوه ولاءهم الذبن جاء فى حقهم أوامانى عد قبابى لا يعرفهم غيرى (وهدا) المسلك (غير حائزان يقدى به فانه يوهن الدين) أى يضعفه

(فى قلوب المسلمة وأما الذى لا يقتدى فلا يحورله أن يقدم على محظور لا حل ذلك بل له أن يفعل من المالذ الما المالذ ال

الحياة الدنيا والاستوندير وأبغي وقالءزو حلكلا بل تحبون العاجلة وتذرون الا خرة فن هداحده فينبغي أن يعالج قابدهمن حب الجاه بالعدلم بالآفات العاجلة وهو أن سفكرفي الاخطار التي تستهدف لها أرماب الجاه فى الدنيافان كلذى جاهمحسودومقصود بالايذاء وخائفءلي الدوام على جاهــه ومحترزمن أن تتغمير منزلت مفى القاوب والقاوب أشدتغ يرامن القدرفى غليانهاوهي مترددة بن الاقبال والاعمراض فكرمايينيء ليقاوب الخلق يضاهي مايبني عملي أمواج البحرفانه لاثبتله والاشتغال بمراعاة القاوب وحفظ الجاه ودفع كسد الحسادومنع أذى الاعداء كلذلك غوم عاحلة ومكدرة للذة الحاه ف الدنما مرجوها بخوفها فضلاعها يفوت في الا خرة فمهدا ينبغي أن تعالج المصيرة الضعيفة وأمامن نفيذت

المباحات ما يسقط قدره عندالناس كاروى أن بعض الماول تصديع في الزهاد فلما علم بقريه منه استدى طعاما و بقلاوا أحديا كل بشره و يعظم اللقمة فلما أنفار اليه الملك سقط من عينه وانصرف ققال الزاهد الحديثة الذى صرفك عنى ومنهم من شرب شرا باحلالى قدح لونه لون الخرجى يفان به أنه يشرب الحرف عط من أعين الناس وهدذا في جوازه تفار من حيث الفقه الاان أو باب الاحوال و عمايعا لجون أنفسهم عمالا يفتى به النه عماراً والصلاح قلوم م فيهم (٢٥٤) يتداركون ما فرط منهم في من صورة التقصير كافعل بعضهم فانه عرف بالزهد وأقبل المناسطة المناسطة

الباحاتما يسقط قدره عندالناس كار وى ان بعض الماول قصد بعض الزهاد) ايزوره (فلاعلم بقر به منه استدى طعاما وبقلا وأخذياً كل بشره) أى بحرص (ويعقام الاقمة فلما أظر البه الماك سقط من عبينه) اذ كان بلغه صلاحه واله صام الدهر (وانصرف) عنه (فقال الزاهد الحديثه الذي صرفك عني)وفي بعض النسخ زيادة وأنتلىذام أخرجه أبونعم في الحلية في ترجه وهب بنمنبه وفيه فانبل على طعامه يأ كله فقال الملك فاس الرجل قيل له هوهذا قال هذا الذي يا كل قالوا تم قالساءندهذا من خيرفا : برفقال الرجل الجدلله الذي صرفك عني بماصرفك وسداتي ذلك قريبا للمصنف (ومنهم من شرب شرا باحلالا في قدح لونه لون الجر حيى بفان اله يشرب المر فيسقط) مقامه (عن الاعين وهذا في جوازه أفلرمن حيث الفقه) فأن الفقه لابرى ذلك جائزاو يفتى بحرمة فعله لاجل التشبيه بالمحرمات (الاأن ارباب الاحوال ربما يعالجون أنفسهم عِمَالايفتي به في الفقه) ولا يجوّر والفقيه (مهمار أوافيه اصلاح قلوبهم ثم يتداركون مافرط منهم فيهمن صورة التقصير كافعل بعضهم فانه عرف بالزهد واقبال الناس عليه) فاراد أن يخلع نفسه عن ذلك (فدخل حماماو)لماخرج (لبس ثور غيره نفر جووقف فى العار يقحى عرفوه فأخذوه وضر بو واستردوا منه الثياب وقالوا انه طرار)وهوالذي يقطع النفقاتِ على غفلة من أهلها (وهمروه) فاستراح من الناس وقد سبق ذكرهذه الحكايات فى المقدمة وذكرناه مال اعتراض ابن الجوزى وابن الغيم في عتراضهما على المصنف في تقر يرمشل هذه وامثالها وذكرنا الجواب عنه (وأقوى الطريق في قطع الجاه الاعتزال عن الناس) جلة (والهجرة الى موضع الخول) أى موضع بصع له فيه خول ذكره (فان المقرل في بيته في الملدة التي هو به امشهور) ومعروف ومذكور (الايخلو من حب المنزلة التي تنرشم له في القلوب بسبب منزلة ـــه فرجمايفان اله ليس تحبالذلك الجاه وهومغرور)قدغره الشيطان بذلك بلر بحاتكون فتنة هذا أعظم من فتنة الذي هو مخالط الناس (وانما سكنت نفسه لانم اقد طفرت بمقصودها) واذا كان بعض الشيوخ يقول لاأعرف لانكباب الناس على وجها الالكولى اعتراتهم في بيتي والافالذي عندى موجود عند غيرى (ولو تغيرااناس علاعتقدوه فيه) من الصلاح والورع والزهد (وذموه أونسبوه الى أمرغسير لا أق به حرعت نفسه)لا يحالة (وثالت وريما توصلت الى الاعتذار عن ذلك والماطة ذلك الغبار عن قاويهم وربما يحتاج في ازالة ذلك عن قلوبهم الى كذب وتلبيس) وتزوير (ولايبالى به) وهذا هوالفارف (و به يثبين بعدانه يحب البعاء والمزلة)وانه لم يخرج ذلك من قلبه (ومن أحب الجاه والمنزلة فهو كن أحب المال بل هوشرمنه فان فشنة الجاه أعظم) من فتنة المال (ولأيكنه اللايحب المزلة في قاوب الناس مادام يطمع في الناس) وهذا هو الجاه (فاذاأ حرزقوته من كسبهبيده أومنجهة أخرى وقطع طمعه من الناس وأساأصيح الناس كاهم عنسده كالارذال) أى الاسقاط (فلايبالى كانت الامتزاة فى قاوجهم أمل تكن كالايبالى عافى قاوب الذين هم منه) متباعدون (فىأقصى الشرق) أوالغرب (لانه لا يراهم ولايطمع فهم ولايقطع العامع عن الناس الا بالقناعة فن قنع) عزو (استغنى عن الناس واذا استغنى) عنهم (لم يشغل قلبه بالناس ولم يكن لقيام منزلته ف القاوب عند ورن أي مقدار (ولا يقطع ذلك الجاء الأبالقناعة) باليسير من الرزق (وقطع الطمع) عما فى أبديهم (ويستعين على جيع ذلك بالاخبار الواردة في ذم الجامو) في (مدح الجول والذل مثل فولهم

الناس علمه فدخل حاما ولسستماب غميره وخرج فونف في الطريق حمي عرفو وفأخسذوه وضروه واستردوامنه الشاب وفالوا اله طرار وهمرو وأقوى الطرق في قطع الجاه الاعترال عن الناس والهجرة الى موضع الخول فان المعتزل فى بيته فى البلد الذى هويه مشهورلا يخاوعنحب المنزلة الني ترسفوله في القاوب بسبب عزلته فآنه رعانظن اله ليس محبالذلك الجاموهو مغرو روانماسكنت نفسه لانها قدطفرت عقصودها ولوتغبر الناسع اعتقدوه فمه فذموه أونسبوه الىأمى غيير لائق به حرعت نفسه وتألمت وربماتوصلتالي الاعتذارعن ذلكواماطة ذلك الغبارءن فأوجهم وربحا يعتاج فازالة ذلك عن قاومهم الى كذب وتليس ولايبالىنه وبهيشين بعد أنه محبالعاه والمزلة ومن أحسالجاه والمنزلة فهوكن أحب المال بل هوشرمنه فان فشه الجاه أعظم ولا عكنه أنلايحالمنزلةفي قاوب الماس مادام يطمع في

المؤمن الناسفاذا أحرز قوته من كسبه أومن جهة أخرى وقطم طمعه عن الناس أساأ صبح الناس كلهم عنده كالارذال المؤمن فلا يبدل أكان له منزلة فى قلو بهم أم لم يكن كالايبالي عماق قلوب الذي هم منه فى أقصى المشرق لانه لا يراهم ولا يطمع فيهم ولا يقطع الطمع عن الناس المناسقة عن الناس واذا استغنى لم يشتغل قلبه بالناس ولم يكن لقيام منزلته فى القاو ب عند موزن ولا يتم قراء أجاه الابالقناعة وقطع الطمع و يستعن على جيع ذلك بالاخبار الواردة فى ذم الجاه ومدح الجول والذل مثل قولهم

المؤمن لا يخلومن ذلة أوقلة أوقلة و ينطر في أحوال السلف وايشارهم الذل على العز ورغبتم في قواب الا تحوة رضى الله عنهم أجعين به (بيان وجه العلاج لحب المدح وكراهة الذم) و اعدام ان المراكز المناس المراكز المناس المراكز المناس وحب مدحهم فصارت وكاتم كالهاموقوفة على ما يوافق رضا الناس رجاه المدح وخوفا من الذم وذلك من المها كات في بمعالجة معرطريقه ملاحظة الاسباب التي لاجلها عب المدح و يكره الذم و يكره الذم و مناسب الاول) و فهو استشعار الكلل بسب قول المادع فطريقك فيه أن (٢٥٥) ترجع الى عقال و تقول المفسل

الومن لا يخلومن ذلة أوالة) أى من المال (أوعلة) وهوقول مشهو رعلى السنة الناس و يستأنس له بما رواه النلال في مكارم الاخسلاق من حديث أبان عن أنس مرفوعا الومن بين جس شدائد مؤمن يحده ومنافق ببغضه وكافر يقاتله ونفس تنازعه وشيطان بضله وجما يستعين عليه من الانبار مارواه الديلى عن أبان عن أنس رفعه المؤمن ببته قصب وطعامه كسرو ثيابه خلق ورأسه شعث وقلبه خاشع ولا يعدل بالسلامة شيا (وينفار) معذلك (في أحوال السلم) في الكتب المتضمنة لها كالحلية لا بي نعيم (وايثارهم الذل على العزورة بينهم في قواب الاسلم والمراح على العادن ورضى باليسير وقطع أثر حب الجامن قلبموالله الموفق ما بعد الموت في الما وجه العلاج لحب المدروك المية الذم يا المارة عنه المارة على المنافرة المراحة المنافرة والمنافرة المنافرة ا

(اعلم) وفقالالله تعدالى (ان أكثر الحلق المساهل والمخوف مذمة الناس) منهم (وحب مدحهم) من كل السان (فصارت حركاتهم كلهاموقوفة على ما يوافق رضا الناس رجاء المدح) منهم (وخوفا من الذم كله المدحوكره (وذلك) في الحقيقة (من المهلكات فيجب معالجته وطريقه معدلا حفاة الاسباب التي لا جلها يجب المدحو يمكره الذم فاما السبب الاول فهو استشعار البكال) أي يستشعر كالافي نفسه (بسبب قول المادح) فيه (فطريقك فيه ان ترجيع الى عقال وتقول المفسل هذه الصفة التي يحد حل بماهل أنت متصفيها أم لافات كنت متصفافه في الماصفة تستحق بها المدح كالعلم والورع) مشلا (واما صفة لاتستحق بها كالثروة والجاء والاعراض الدي يعير على القرب هشيما) أي متحطما متكسرا (تذروه الرباح) أي تطيره (وهذا من قلة العقل بل العاقل يقول كا القرب هشيما) أي متحطما متكسرا (تذروه الرباح) أي تطيره (وهذا من قلة العقل بل العاقل يقول كا قال) أيو الحسن أحد بن الحسين (المنتي) رحما الله تعالى

(أشدالهمعندى في سرور * تيقن عنه صاحبه انتكالا)

(فلاينبغي أن يفرح الانسان بعرض الدنيا) فانه مناع رائل (وان فرح فلا ينبغي أن يفرح عدم المادم الله وجودها والمدم ليس هوسب وجودها وان كانت الصفة بما يستحق الفرح بها كالعا والورع في انبغي أن لا يفرح بهالان الحاعة غيره علومة) بلهي مجهولة في عم الله تعالى (وهذا اغما يقتضى الفرح لا يقرب عندالله زلفي وخطرا الحاعة بأن لم يرك (فني الخوف من الحاعة شغل عن الفرح بكل ما في الدنيا) يشغله عند (بل الدنيا) كما تقدم (داراً وزار وغوم) وانكادتوالي (الادارفر وسرورثم ان كنت تفرح بها على رجاه حسن الحاعة فينبغي أن يكون فرحك بفضل الله عليك بالعلم والتقوى الاعدم المادم) المنبه بما على رجاه حسن الحاعة فينبغي أن يكون فرحك بفضل الله عليك بالعلم والتقوى الاعدم المادم المادم المادم المنادم المندم المنادم المنادم المنادم المندم المندم المندم المندم المندم المندم المنادم المندم المندم المندم المندم المندم المندم المندم

الخاعة فينبغى أن بكون فرحك بفضل الله عليك بالعم والتقوى لا بدح المادح فان اللذة في استشعار الكال والكالموجود من فضل الله لامن المدح والمدح تابع فلا ينبغى أن تفرح بالدح والمدح لا يريدك فضلاوات كانت الصيفة التى مدحت بها أنت خال عنها ففرحك بالدح عاية الجنون ومثالك مثال من بهز أبه انسان و يقول سجان الله ما أكثر العطر الذى في أحشا ته وما أطيب الرواع التى تقوح منه اذا قضى حاجسه وهو يعلم الشخل على خبائث وهو يعلم اتشتمل على على أنت العمار الذى في أنت المعارف والمورع فقرحت به والله مطلع على خبائث

هذه الصفة التي عدد المها أنت منصف بها أملا فان كنت منصف بها أملا فان صفة تستحق بها المدح كالعلم والورع والماصفة لا تستحق و الاعسر الض الدنيوية فالفسر حبها كالفرح بنبات الارض الذي يسمير على القرب هشيما كالفرح بنبات الارض الذي يسمير على القرب هشيما تذروه الرياح وهذا من قلة المعقل بل العاقل يقول كما قال المتنى

أشدالغم عندى فى سرود تعن عنه صاحبه انتقالا فلاينيغي أن يفرح الانسان بعروضالدنيا وانافرح فــــلاينبغيأن يفرح عدر المادحها بالوجودها والمدح ليس هوسباب وجودها وانكانت الصفة ممايستعق الفرخ ماكالعلم والورع فشغىأن لايفرح بمالان الخاتة غيرمعاومة وهدذاانما يقتضي الفرح لانه يقرب عندالله دلني وخطرا خاتمة بأق ففي الخوف من سوم الخاعبة شفل عن الفسرح بكلمافى الدنيابل الذنبادار أحران وغوم لادار فرح وسرور ثم ان کنت تغرحها على رجاءحان

باطنك وعوائل سرير تلخوا قذار صفاتك كان فك من عاية الجهل فاذالله حان صدق فليكن فرحك بصفتك التي هي من فف ل الله عليك وان كذب فينبى أن يغمك ذلك ولا تفرح به و (وأما السبب الثانى) و وودلاله المدى المناسب المالدى وكونه سببالسخير قلب آخر فينبى أن يغمل المناسب المناف عندا تله و بأن تعلم أن طلبك فهذا برجع الى حب الجاه والمنزلة فى القاوب وقد سبق وجمع الجنه وذلك بقطع الطمع عن الناس وطلب المنزلة فى قاوب الناس وفرحك به يسقط (٢٥٦) منزلتك عندالله فكيف تفرح به و (وأما السبب الثالث) وهوا المسمة التى اضطرت

ا باطنك وغوائل سر يرتك وأقذار صفتك) ممايجانب السلاحوا لتقوّى (كان ذلك من عاية الجهل فاذا المادحان صدق فليكن فرحك بصفتك التي هي من فضل الله عامل ولايكن فرحك بالمدح (وان كذب) فى مدحه (فينبغي أن يغمل ذلك ولا تفرح وأما السبب الثانى وهو دلالة المدح على تسخير قلب المادح وكونه سببالتستخيرقلب أخرفهذا يرجع الىحب الجاه والمنزلة فى القلوب وقد سبق وجهمعا لجنه) قريبا (وذلك بقطع الطمع) عنمه (وطاب المتزلة عندالله وبان تعلم ان طلبك المنزلة في قلوب الناس وفرجك بمأيسة ط منزلتك عندالله فتكيف تفريبه وأماالثالث وهوالحشمة التي اضطرت المادح الى المدوفهي أيضا ترجيع الىقدرة عارضة لاثبات لها ولايستحق الفرح بهابل ينبغي أن يغمك مدح المادح وتكرهه وتغضب به كانقل ذلك عن السلف) الصالحين وذلك (لان آ فق المدح على المدوّ عظمة كاذكرناها في كاب آفات السان قال بعض الساف من فرح عدم فقد امكن الشيطان من أن يدخل في بطنه) هذا اذا فرح عدم ماليس فيه وأمااذافر ح بمماهوفيه فأناغتر بان مامدح به هومن فعل نفسه ونسى انه من فضل الله عليه وحدالشيطان أيضا ببيلالتغر يره وتسويله (وقال بعضهم اذا فيلاك نم الرجل أنت وكان أحب اليك من أن يقال اك بئس الرجل أنت فانت والله بئس الرجل) وهذام ال قولهم اذا قال الرجل أناخير من الكاب فالكاب خيرمنه (وروى فى بعض الاخبار فان صم)ورود (فهوقاصم لظهو رنا انر جلاا ثنى على رجل خيرا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو كان صاحبك حاضرا فرضى بالذى قلت فحات على ذلك دخل النار) قال العراقى لم أجدله أصلا (وقال صلى الله عليه وسلم مرة للمادح ويحك قطعت ظهره ولوسم علن مأأفلم الى وم القيامة) رواه الطيراني في الكبير من حديث أبي بكرة بالهظ و يحدك قطعت عنق أخيك والله لو "معهاما افلح أبدا اذا اثني أحدكم على أخيه فليقل ان فلاناولا أزكى على الله أحدا وقدروا ه الشيخان بنحوه وكذا أحد وأبوداود وابن ماجه وابن أبي الدنيافي الصهت وقد تقدم في آفات ا السان (فلهذا كانت الصحابة)رضوان الله عليهم (على وجل عفايم من الدح و فننه ومايد خل على القلب من السر وربه حتى روى ان بعض الخلفاء الراشدين سألر جلاعن شئ فقال يا أميرا الومنين أنت خير منى وأعلم فغضب وقال انى لم آمرك أنتزكيني وقدر وى ابن أبي الدنياءن الراهيم التميي رفعه ذبح الرجل أن تركيه في وجهه وووى عن عرب الخطاب قال المدحد ع وعن الدين معدان قال من مدح اماما أوأحدا بماليس فيه على رؤس الاشهاد بعثه الله يوم القيامة يتعتر بلسائه (وقيل ابعض الصحابة لن يزال الناس بخير ما أبقال الله فغضب وقال انى لاحسبان عرافيا) أى لان أهل العراق منهم الجازفة فى المدح (وقال بعضهم لما مدح اللهم ان عبدك تقرب الى بمقتك فاشهدك على مقته)رواه إبن أبي الدنيا في الصمت عن أحد بن بحير حد ثنافبيصة حدثنا سفيان عن أبي سنان عن عبدالله من أبي الهذيل قال أثني رجل على رجل من المصلين في وحهه فقال اللهم انع بدل فساقه (و) هؤلاء (اعما كرهوا المدح خيفة أن يفرحوا عدح الخلق وهم ممقو تون عند الخالق فكان اشتغال قاوبهم باحوالهم عندالله يبغض البهم مدحا الحلق لان المدوح هو المقرب عندالله والمذموم الملقيقة هوالمبعد عنالله) أي عن رحته (الملقى في النارمع الاشرار فهذا الممدوح ان كان عندالله من أهل

المادح الى المدح فهوأنضا مرجم الىقدرة عارضة لا تبات لهاولا تستعق الفرح رسل يابغي أن العملامد المادح وتكرهه وأغضب م كانقل ذلك عن الساف لانآ فةالمدوح عظمة كإذ كرناه في كتاب آفات اللسان قال بعض السلف من فرح عدم نقد مكن الشمطان من أن يدخل في بطنه وقال بعضهم ادا قال الله الرحل أت فكان أحداليك منأن يقال الدبئس الرجل أنت فأنت والله شسالر جل وروى فىبعض الاخبار فانصح فهوقاصم للظهور أنر جلاأني علىرجل خيراء ندرسول الله صلى الله عامه وسلم فقال لوكان صاحبك حاضرا فرضى الذى قلت فات على ذلك دخل الذار وقال صلى الله علمه وسالم مرة المادح و يحل قصهت ظهره اوسمعكما أفلح الحنوم القمامة وقال علمه السلام الالاتمادحواواذا رأيتم الما حين فاحثوافي وحوههم التراب فلهداكان

العماية رضوان الله عليهم أجعين على وجل عظيم من المدح وفتنته ومايدخل على القلب من السر و را لعظيم به حتى ان بعض النار الخلفاء الرائد المالية ا

الذار لحما أعظم جهله اذا فرح عدم غيره وان كان من أهل الجنة فلا ينبغي أن يغر حالا المدلسة على وثنا أنه عليه اذليسي أحمره السدا تخلق ومهما علم أن الأوزاق والا حال بدالله تعالى من أمر دينه والله ومهما علم أن الأوزاق والا حال بدالله تعالى على مدح الحلق وذمهم وسقط من قلبه حب المدح واشتغل عليم مسمن أحمر دينه والله فل الموفق المواب وحته به (بيان علاجه أيضا يفهم منه والقول الموفق المواب وحته المون الماذة أولكن قصده الموسية الموسية الموسية والشافة والما أن يكون سادة الموسية النام والمنافقة والما أن يكون منادة الموسية المنافقة والمنافقة وا

النارف أعظم جهله اذا فرح بمدح غيره وان كان من أهل الجنة فلا ينبغى أن يفرح الابفضل الله وثنائه عليه اذليس أمره بيدا الخلق) بل المتفضل هوا لله تعالى (ومهما علم ان الآجال والارزاق بيدالله قن التفاته الى مدح الخلق وذمهم) فانم ملايقلبون حاصلاولا يقطعون واصلا (وسقط من قلبه حب المدح والثناء واشتغل عمام حمن أمردينه) والله الموفق بكرمه

*(بيان علاج كراهية الذم)

(قدسبق) قريبا (انالعلة في كراهية الذم هوضدالعلة في حب المدح فعلاجه أيضا يفهممنه والقول الوحيز) أى المختصرا لحالى عن التطويل (فيه ان من ذمك) في شيء من امورك (الايخلومن ثلاثة أحوال المأن يكون صادقا فيما قال وقد قصد) في قوله (النصم) لك (والشفقة) عليك (والما أن يكون صادقا) فيما قال (ولكنه قصدالايذاء) لك (والتعنت) أى ايقاعك في العنت وهو المشقة (أو يكون كاذبا) فيماقال (فان كانسادقا ونصده النصم) والشفقة (فلاينبغي أن تذمه وتغضب عليه وتحقد بسببه بل ينبغي ان تتقلد منعمنة فانمن أهدىاليك عيوبك فقدارشدك الى) ماهو (المهاك لك حتى تتقيه) وتخفظ منه (فينبغي أن تفرحيه وتشتغل بازالة الصفة المذمومة) التي هي عابتك (عن نفسك ان قدرت علها فاما المختم المك بسيبة وكراهتك له وذمك اباه فانه كخاية الجهل) ونهاية الجق (وان كان قصده التعنت فانك قدانتفعت بقوله اذ أرشدك الى عبيك ان كنت عاهلا) به (أوذ كرك عيبك ان كنت عافلاعنه أوقيحه في عينك لتينبه ت حرصك على ازالته ان كنت قدا سقسمنته وكلذلك أسباب سعادتك) ونجاتك (وقدا ستفدته منه) مجانا (فاشتغل بطلب السعادة) والنجاة (فقدا تحت لك أسباح ابسب ماسمعته من المذمة فهماقصدت الدخول على) حضرة (ملك) أوأمير (وثوبكماوث) أىملطخ (بالعذرة) أى المحاسة (وأنت لاندرى فاودخلت عليه كذاك المخت أن يعز)أى يقطع (رقبتك لناوية لل مجلسه بالعذرة) الكائنة في فوبك (فقال الله قائل أجما المَلَوْتُ بِالعَدْرَةُ طَهِرَ نَفُسُكُ } أَيْنُو بِكُ (فَيَنْبِنِي أَنْ تَغْرَحَبِهِ لَانْ تَنْبِكُ بِعُولِهُ غَنْيِمةً ﴾ ومن نبه فما قصر (وجبيع مساوى الاخلاق) بما تقدم ذكرها في كلب رياضة النفس (مهليكة في الا تحرة والانسان انميا يدرفهامن قول أعدائه) وحساده (فينبغى أن يغتمه فاذا قصد العدة التعنث) معك (فناية منه على دن نفسه وهونهمةمنه هليك فلم تغضب عليه) أيجا الانسان (بقول انتفعت به أنت وتضررهو به) فهاتان الحالتان فيمااذا كان صادقا (والحالة الثالثة أن يفترى عليك بما أنترى منه عندالله) وانمانسيك المه كذباوز ورا (فينبغي أن لاتكر ذلك ولاتشتغل بذمه بل تتفكر في ثلائة امور أحدها الله اذاخاوت عن ذلك العيب فلأتخاو عن أمثاله وأشباهه وماستره اللهمن عبوبك أكثر) عماطهر عليك (فاشكر المهاذلم بطلعه على عيو بكود فعه عنك بما أنت رى عمنه والثاني ان ذلك كفارة ليعية مساويكوذنو بك فكانه رماك رهيب أنترىء منهوطهرك منذنوب أنتماوتها وكلمن اغتابك فقداهدى اليك حدناته كاتقدم في آ فان السان (وكلمن مدحل فقد قطع طهول) كاتقدم في الحديث في الذي اثني على آخو فقال صلى

منته فانمن أهدىاليك عيوبك فقد أرشدك الى المهاك حتى تشقيه فينبغي أن تفرحيه وتشتغل بازالة الصفةاالامومةعن نفسك ان قدرت علم افاماً اغتمامك بسببه وكراهتكه وذمك ا ما و فاله غامة الجهل وان كان قصده التعاث فانتقد انتفعت بقوله أذ أرشدك الىءبيكان كنت اهلابه أوذكرك عسكان كنث غافلاعنه أوقعه في عملك لمنبعث حرصك على ازالته ان كنت قدا سقد نته وكل ذلك أسباب سعاد تكوقسا استفدته منه فأشتغل بطلب اسعادة فقداتيم التأسياما بسبب ماسمعتهمن المذمة فهما قصدت الدخول على ملك وثو بكماوث بالعذرة وأنت لاندرى ولودخلت علمه كذلك لخفتان عز رقبتك لتاويتك محلسه بالعذرة فقال لكفائل أبها الملوث بالعذرة طهرنفسك فيأبسني أن تفرح به لان تنبيل بقوله غنيمة وجيع ساوى الاخلاق مهاكة إفى الا تخرموالانسان انمأ

(٣٣) - (المحاف الساحة المتقين) - عامن) بعرفه امن قول أعدائه فنتبغى ان تعتنمه وأماقه والعدوالتعنت فناية منه على دين نفسه وهو نعم منه على التقريم المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة ولما تتفكر في ثلاثة أموراً حده الناف الثالثة أن يفترى عليك عائب أمناه وأشاه وما ستره الله من لا تسكره ذاك العيب فلا تفاوعن أمناه وأشاه وما ستره الله من والمنافقة والمن مدحك فقد والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمنافقة والمن مدحك فقد والمن مدحك فقد والمن مدحك فقد والمنافقة والمنا

فابالك تفرح بقطع الفلهرو تعزن لهدا بالحسنات التي تقر بك الى الله تعالى وأنت تزعم أنك تعب القرب من الله وأما الثالث فهوأن المسكن قد حتى على دينسه حتى سقط من عن الله وأهلك نفسه بافترائه وتعرض لعقابه الالم فلا ينبغى أن تغضب عليه مع غضب الله عليه فنشمت به الشيطان و تقول اللهم أهلكه بل ينبغى ان تقول اللهم أصلحه اللهم تب عليه اللهم ارحة كافال صلى الله عليه وسلم اللهم أغفر لقوى اللهم اهد قوى فانه سم لا يعلون لما ان كسروا ثنيته وشعوا وجهه وقتاوا عه حزنوم أحد ودعا ابراهم من أدهم لمن شيراً سه بالمغفرة فقيل له في ذلك فقال علمت الى منه الاخبر فلاأرضى أن يكون هومعاقباً بسبى وممام ون عليك كراهة المذمة قطع

الله عليه وسلم و على قد قطعت عقد (في الله تفرح بقطع الظهر) والعنق (وتعزن بهدا الله التقر الله و المنق (وتعزن بهدا الله التقر الله و المالئالث فهوان المسكين قد جنى عليه مع من عين الله عزر و حل و أهلك نفسه بافترائه) وكذبه (و تعرض لعقابه الاليم فلا ينبغى أن تغضب عليه مع غضب الله عليه فتسمت به الشيطان و تقول اللهم الحكه) اللهم أمنه (بل ينبغى أن تقول اللهم اللهم السه اللهم التهم الفقر اللهم المعروبة اللهم الفقر اللهم المعروبة) وامثال ذلك (كافالرسول الله على الله عليه وسلم اذفال وقد تقدم قال المراق والحديث في العيم أنه على الله عليه وسلم قاله حكاية عن نبى من الانبياء حين ضربه وقد تقدم قال المراق والحديث في العيم الله عليه وسلم قاله حكاية عن نبى من الانبياء حين ضربه أسالك عن العمر ان وأنت تشير بى الى المقبرة فضر به (وشير رأسه) فدعاله (بالمغفرة فقيل اله ف ذلك فقال اعلم النه عن العمر ان وأنت تشير بى الى المقبرة فضر به (وشير رأسه) فدعاله (بالمغفرة فقيل اله ف ذلك فقال اعلم النه المناق قلب من المعرب المناق قلب من المناق والمال ومادام الطمع (وكما يه وتن عليك كراهية المندة قطع الطمع) عن الناس (فان من استغنيت عنه مهما ذمك لم يعظم أثر ذلك في قلب من طمعت فيه علم المنال والحال ومادام الطمع ولا ينال ذلك الابهدم الدين) وتول طريق المتعين (فلا ينبغى ان يطمع طالب المال والجاه وعب المدح وبغض الذم في سلامة دينه فان ذلك بعيد جدا) والقالم في النام في سلامة دينه فان ذلك بعيد جدا) والقالم في كان سلم في سلامة دينه فان ذلك بعيد جدا) والقالم في كان سلم في سلامة دينه فان ذلك بعيد جدا) والقالم فقي كلام هذا المناه و كان المناه و المناه المنال والجاه و عب المدح وسبعض الذم في سلامة و كان في فان ذلك بعيد جدا) والقالم في كان بعض المناه في المناه و كناه في خلال و كانت هو كان المناه و كناه و كناه و كناه المناه و كناه و كن

*(بياناختلاف أحوال الناس فى المدح والنم)

(اعلم) وفقل الله تعالى (ان الناس أربعة أحوال بالاضافة الى الذام والمادح الجالة الاولى ان يطرح بالمدح و يشكر المادح و يغضب من الذم و يحقد على الذام و يكافئه أو يحب مكافأته وهدذا حال أكثر الخلق) في سائر الازمان لان الطباع قد جبلت على ذلك (وهو عاية درجان المعصة في هذا الباب الحالة الثانية ان عنقص في الباطن) أى يلذوى باطنه بوجع (على الذام ول يكن عسل أسانه وجوارحه عن مكافأته و يفرح باطنه و برتاح للمادح) في الباطن (ول يكن يحفظ ظاهره عن اظهار السروروهذا من النقصان) عن رتبة الكمل (الاانه بالاضافة الى ماقبله كال الحالة الثالثة وهي أول درجات الكمال ان بعض العباد بنفسه) و يقول أناقذ استوى عندى الذام والمادح (ويكون مغرورا ان لم يحقى نفسه بعلماته وعلاماته) كثيرة منها (ان لا يحد في نفسه استثقالا للذام عند تعلويله (الجلوس عنده أكثر مما (ان لا يحد في نفسه استثقالا للذام عند تعلويله (الجلوس عنده أكثر عما عاده أن النام ويقول النام ويقول المادح وي ما عاده أكثر المناه وعلاماته المنادح وي منها (ان لا يكون انقطاع الذام عن محلسه أهون عليه من موت الذام وي منها (ان لا يكون انقطاع الذام عن علسه أهون عليه من من انقطاع المادح و منها (ان لا يكون موت المادح المارى) أى المالة في قلبه من موت الذام و) منها (ان لا يكون موت المادح المارى) أى المالة (له أشد نكاية في قلبه من موت الذام و) منها (ان لا يكون موت المادح المارى) أى المالة (له أشد نكاية في قلبه من موت الذام و) منها (ان لا يكون موت المادح المارى) أى المالة (له أشد نكاية في قلبه من موت الذام و) منها (أن

عنه مهمادمكم بعظم أثر ذلك فى البك وأصل الدمن القناءة وجها ينقطع العامع عدن المال والجامومادام الطمع فاعاكان حبالحا والمدح في قلب من طمعت فيه عالماوكانت همتكالي تحصيل المنزلة فيقلبسه مصروفة ولابنال ذلك الا بمدم الدن فلاينبغيان بطمع طالب المال والحاه ومحت المدح ومبغش الذم في سلامة دينسه فانذلك بعيد جدا * (بيان اختلاف أحوالالناسف المدح والذم) * اعلم أن للناسأر بعسة أحسوال بالاضافة الىالذام والمادح الحالة الاولى أن يفسرح بالمدح ويشكرالمادح ويغضب منالذمويحقد على الدام ويكافئه أو يحب مكافأته وهذا حالأكثر الخلف وهوغابةدر مات المصدق هذاالماب الحالة النانية أن عنعض في الباطن على الذام ولكن عسك لسانه وجوارحــه عن مكافأته

الطهم فأن من استغنيت

ويفرح باطنه و مرناح المادح ولكن يحفظ ظاهره عن اظهارا لسرو روهذا من النقصان الاانه بالاضافة الى ماقبله كال لا الحالة الثالث قوهى أولدر جات الكمال أن يستوى عنده ذا مه ومادحه فلا تغمه المذمة ولا تسره المدحة وهذا قد يظنه بعض العباد بنفسه و يكون مغرو راان لم يحتى نفسه بعلاماته وعلاماته أن لا يجدى نفسه استثقالا الذام عند قطويله الجلوس عنده أكثر مما يجده فى المادح وان لا يجد فى المادح وان لا يحده فى المادح وان لا يحدى المقام عن مجاسمة أهون على المادح وان المادح وان لا يكون انقطاع الذام عن مجاسمة أهون على من انقطاع الذام عن مجاسمة أهون على عند المادح وان لا يكون موت المدادح وان لا يكون موت المدادح المطرى له أشد الكابية في قلبه من موت الذام وان

لايكون غسة عصيبة المادخ ومأيناله من أعدائه أكثر عما يكون عصيبة الذام وان لاتكون راة المادح أخف لي قلبه وفي عينه من راة الذام فهدها خف الذلم على قلبه كاخف المادح واستويامن كل وجه فقد نال هذه الرتبة وما أبعد ذلك وما أشده على القاوب وأكثرا لعباد فرحهم بمدح الناس لهم مستبطن فى قاوبهم وهم لايشعرون حيث لا يتحذون أنفسهم به ذه العلامات وربحا أسعر العابد عيل قلبه الى المادح دون الدام والشسيطان يحسن له ذلك ويقول الدام قدعصى الله يذمتك والمادح قدأ طاع الله بدحك ف كميف تسوى بينه ماوانعا استثقالك للذام من الدين المحض وهدذا بحض التلبيس فان العابد لوتف كرعم أن في الناس من ارتكب من كالرالعاصي أكثرهما (109)

ارتكب الذامق مذمته ثم آنه لايستثقلهم ولاينفر عنهم وبعلمات المادح الذي ودحهلا يخلوعن مذمه غيره ولايجسدني نفسه نفرةعنه عذمة غيره كإحدادمة نفسه والذمة منحبث انهامعصية لاتنختلف بان تكون هسو المذموم أوغيره فاذاالعامد المغسر ورلنفسمه يغضب ولهـواهعتعـض ثمان الشميطان يخيل اليه أنه من الدس حتى يعدل على الله بهواه فيزيده ذلك بعددا منالله ومن لم يطلع عسلي مكامدالشمطان وآفات النفوس فأكثر عباداته تعب ضائع يفوتعليم الدنداد يخسره فى الاسخوة وفهم قالالله تعالى قلهل ننيتكم بالاخسر بناعمالا الذبن صل سعمهم في الحياة الدنياوهم يحسبون أنهم يحسنون صنعاب الحالة الرابعــةرهىالصــدق العبادة أن يكر والمدح وعقت

لايكون عمه عصيبة المادح ومايناله من أعدائه أكثر عمايكون عصيبة الذام و)منها (انلايكون ولة الحادح أخف على قلبه وفي عينه من رأة الذام) فهذه العلامات التي عمدنها نفسه وهي الاصول وما عدا ذلك يرجع الها (فهما خف الذام على قلبه كاخف المادح واست ويامن كل وجه فقد نال هذه الرتبة وما أبعد ذلك وماأشده على القاوب وأكثر العباد فرحهم بمدح الناس) لهم والثناء عليهم (مستبطن في قاويهم وهم لايشعرون حيث لا يمتعنون أنفسهم بهذه العسالامات) وهو غرو رعظيم (ور بمايشعر العابد بميل قلبه الى المادح دون الدام والشيطان بحسن له ذلك ويقول له الذام قدعصى الله بجذمتك والمادح قدأطاع الله بمسدحتك فكيف تسوى بينهما وانما استثقالك الذام من الدين المحض فهدذا) الذي يغره الشيطان (محض التلبيس) منه عليه (فان العابدلو تفكر علمان في الناس من ارتكب من كبائر المعاصى أكثرهما ارتكبه الذام فى دمته) له (ثمانه لايست علهم ولاينفر عنهمو يعلم انالمادح الذي مدحه لايخلو من مذمة غسيره) عند غيره أوعندُه (ولا يجد في نفسه نفرة عنسه) ولأ استنكارا (الذمة غيره كالابعد الذمة افسه والذمة منحيث انهامعصبة لا تختلف بان يكون هوالذموم أوغيره فاذاالعابد المغر وولنفسه يغضب ولهواه عمعص ويتوجع (ثمان الشيطان يخيل اليه الهمن الدين حتى يعتل على الله بهواه فيزيده ذلك بعدامن الله ومن لم يطلع على مكايد الشيطان وآفات النفوس فاكثر عباداته تعب ضائع)لايفيد شيأ (يفوّت عليه الدنيا) لتركه اياها (ويخسرف الا حق) لاغتراره إبتلبيس الشيطان (وفيهم قال الله تعالى قل هل ننشكم بالاخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا) فهؤلاء قد خسرت أعمالهم وكثر تعبهم وضل سعيهم فلمتعوا نفوسهم بالدنيا لزهدهم عنها ولاأخلصوافى أعمالهم ليتمتعوا بهافى الاسخوةفهم بمن خسرا الدنيا والا خرة معا (الحالة الرابعة وهي الصدق في العبادة ان يكره الدح وعقت المادح اذ بعدم انه فنفة عليه قاصمة الظهر) دافة العنق (مضرفه فى الدين و يحب الذام اذبعلم انه مهد اليه عيويه ومرشد له الى مهمه ومهداليه حسنانه وقد قال صلى الله عليه وسلم رأس النواضع أن يكره أن يذكر بالبر والتقوى) قال العراقي لمأجد له أصلا (وقدروى في بعض الاخبار ماهو قاصم لفلهو رام النا انصم) وروده (ادروی انه صلی الله علیه وسلم قال و بل الصاغرود بل الغاغ و و بل اصاحب الصوف الامن فقيل يارسول الله الامن فقال الامن تنزهت نفسه عن الدنيا وأبغض المدحة واستحب المذمة) قال العراق لمأجده هكذا وذكر صاحب الفردوس منحديث أنس ويللن لبس الصوف غالف فعدله قوله ولم يخرجه ولده في مسنده (وهذا شديد جدا وغاية امثالنا الطمع في الحالة الثانيسة وهو أن يضمر اللرح والكراهة على الذام والمادح ولايفاهر ذلك بالقول والعسمل وأما الحالة الثالثة وهي النسوية بن المادح والذام فلسنا نطمع فيهاثمان طالبنا أنفسه العلامة الحالة الثانية فحا وفت لناوالاولابد وفي

المادح اذبعلم أنه فتنة عليه قاصة للظهر مضرفه فىالدين و يحب الدام اذبعام انه مهداليه عيبموص شدله الى مهمه ومهداليه حسناته فقد قال صلى الله عليه وسلم راس الثواضع أنتكرهأن تذكر بالبروا لتقوى وقدروى في بعض الاخبار ماه وقاصم لظهور أمثالناان صحادروى أنه صلى الله عليه وسلم قالو يل السائم وويل القاعم وويل لصاحب الصوف الامن فقيل بارسول الله الامن فقال الامن تنزهت نفسه عن الدنيا وأبغض المدحة واخت المذمة وهذاشد يد جداوعاية أمثالنا الطمع في الحالة الثانية وهوأن بضمر الفرح والكراهة على الذام والمادح ولايظهرذلك بالقولوا اعمل فأماالحالة الثالثةوهي التسوية بين المادح والذام فلسنا نطمع فيهاثم ان طالبنا أنفسسنا بعلامة الحالة الثانية تفائم الاتني

بهالانهالابد

وأن تسارع الى الكرام المبادح وقضاء طبائه ونشا فل على الكرام الدام والشاعلية وقضاء حوا يُعمولان وهلى أن أسرى بينهما في الفعل الفلاهر كالانقدر عليه في سر والقلب ومن قدر على التسوية بين المبادح و الدام في طهر الفعل فهو جدير مان يتخذ قدوة في هذا الزمان ان وجدفانه الكبريت الاحريقيدت الناس به ولا برى فكيف بمبا بعدم من المرتبتين وكل واحدة من هذه الرتب أيضافها در جات في المدرجات أما لدرجات في المدر فهوأن من الناس من يتنى المدحة والشناء وانتشار الصيت في توصل ح الى نيل ذلك بكل ما يمن حريد الى بالعبادات ولا يبالى بمقارفة المفاورات لاستمالة قاوب الناس (٢٦٠) واستنطاق ألسنتهم بالمدح وهذا من الهالكن ومنه من عريد ذلك و يطلب بالمباحات ولا

بعض النسخ فالالنفي مهافانا ولابد (أن نتسارع الحاكرام المادح وقضاء عاجاته ونتثافل عن اكرام الذام والثنآء عليد موقضاء حوائجه ولانقدرأت نسؤى بينهماني الفعل الظاهركما لانقدر عليه في سرمة القلبومن قدرعلى التسوية بين الذام والسادح في ظاهر المفسعل فهوجد بربان يتخذ قدوة) أي شيمنا يقتدىبه (فى هذا الزمان ان وجدفانه) عز يزجدامثل (الكبريت الاجريقد شبه ولا برى) فهو وابسم الغول والعنقاء والخل الوفي (فيكيف بما بقده من الرتبتين وكل واحدة من هذه الرتب فهادر جات) منفاوتة (أما الدرجات في المدح فهوان من الناس من يتمنى المدحة والثناء وانتشار الصبت فيتوصل الى الله الله على على المعتبعة بكل ما أمكن (حتى مرائى بالعبادات ولايبالى بمقارفة الحظورات) أي ارتكام ا (الاستمالة قاوب الناس) اليه (واستنطاق ألسنتهم بالمدح) له (وهذا من الهالكين) في هوة الصلال (ومنهم من مريد ذلك و يعلبه بالباحات ولا يطلبه بالعبادات ولا يباشر الحظورات وهذا على شفا) أى طرف (حرف هار) أى هائر عنى ساقط (فان حسدود الكلام الذي يستميل به القلوب وحسدود الاعدال الأعَدنة أن يضبطها فيوشك ان يقع فيمالا يحل لنبل الحد فهو قريب من الهالكين جدا) فن حام حول اللِّي أوشك أن يقع فيه (ومنهم من لا بريد المدحمة ولايسعي لطالها ولكن اذا مسدح سبق السرورالي قلبه) من غير علاج منه (فان لم يقابل ذلك بالجاهدة) والرياضة (ولم يشكلف الكراهية فهوقر يب من أن يستجره فرط السرورالي الرتبة التي قبلها وان جاهد نفسه في ذلك وكاف قابسه المكراهة وبغض السروراليه بالتفكر في آفات المدح فهوفي خطر المجاهدة فتارة تبكون المسدلي فيقلبه (والرة تكون عليه) فيغلب عليه (ومنهم من اذا جع المدح لم يسربه ولم يغتم به واسكن الايؤثر فيه وهذاعلي خير وان كان قديقي عليه قية من الاخلاص) بسبب عدم أغتمامه (ومنهم من يكره المدحاذا معمول كن لاينتهى به الى أن يغضب على المادح و ينكرعليه وأقصى درجاته أن يكره) المدح (ويغضب) على المادح (ويظهر) من نفسه (الغضب) عايه (وهو صادق فيسه لالمن يظهر الغضب وقلبه محبَّله فان ذلك عينَ النفاق لأنه تريد أنَّ يقلهر من نفسه الاخلاص والصدق وهو مقلس منه) ا المانبله (وكذلك بالند) بان يفاهر السرورعند مماع مذمة موقلبه مبغضله (ومن هذا تتفاوت الاحوال كف حق الذام وأول در جانة اظهار الغضب وآخره آاظهار الفرح ولايكون الفرح واظهاره الا من فقابه حنق) محركة أى غيرة (وحقد على نفسه لغردهاعليه) أى عصيائها (واكثرة عبوبها ومواعيدهاالسكاذبة وتلبيساتهاالخبيثة) وتخديعاتها (فيبغضها بغض العدق) ويمعتهامعت البغيض [(والانسان يفرح بمن يذم عدوه وهذا شخص عدوه نفسه فيفرح اذا بمع فمهاو يشكر الذام على ذلك) وفي أسفة علمها (ويعنقد فطنته وذكاء ما اوقف على عبوبها فبكون ذلك كالنشني له من نفسه و يكون غنيمة له عنده اذصار بالدمة أوضع) أى أحقر (في أعين الناس) ساقطالا بو به له (حتى لا يبتلي بفتنة الجاه واذا

يطلبه بالعبادات ولايبائس الحظورات وهدنداعدلي شفاحرف هار فاتحدود الكلام الذى يستمليه القاوب وحدود الاعبال لاعكنه ان بضبطهافيوشك أن يقع فيمالا يحل لنيل الحد فهوقريب من الهالكن جددا ومنهممن لايريد المدحة ولايسسعي لطلبها واكن اذامدد سيبق السرورالىقلبه فاتلم يقابل ذلك بالمجاهدة ولم يتكاف الكراهية نهوقريبهن ان يستجره فرط السرورالي الرتبة التي قبلها وانحاهد نفسسه فحذاك وكاف قلبه الكراهية وبغض السرور المهمالتفكر فيآفاتاالدح فهوفى خطر المجاهدة فتارة تكون الدله ونارة تكون عليه ومنهدم من اذا مع المدحلم يسربه والم يغسمه ولمنؤ ترفيه وهذاءلي خبر وأن كانقدبق علسه بقية من الاخلاص ومنهـمن يكروالمدحادا يمعه ولكن

لا ينتهى به الى أن يغضب على المادح و ينكر عليه و أقصى در جانه ان يكره و يغضب و يفلهر الغضب وهو صادق سيقت فيه لا ان يفله را الغضب وقله عند و كلا المناه و يدان يفله رمن نفسه الاخلاص والعدق وهو مفلس عندوكذ الله بالضد من هذا تتفاوت الاحوال في حق الذام و أول در جانه اظهار الغضب و آخرها اظهار الفرح و لا يكون الفرح و اظهاره الامن في قلبه حنق وحقد على نفسه لنم دها عليه و كارة عدوه و عدوه المناف يقرح عن يذم عدوه و هدا المناف المناف المناف المناف و تناف المناف و تناف المناف و تناف المناف و تناف و تناف و تناف المناف و تناف الناس على المناف و تناف الناف و تناف الناف و تناف و تناف

سيقت اليه حسنات لم ينصب فيها دهساه يكون خير العيو به التي هوعا حزعن اماطتها ولوجاهد المربذ نفسه طول عروف هسده الحصلة الواحدة وهو أن يستوى عنده ذامه وما دحه لكات له شغل شاغل فيه لا يتفرغ معه لغيره وبينه (٢٦١) و بين السعادة عقبات كثيرة هذه احداها

ولا يقتاع شياً منها الا بالجاهدة الشديدة في العمر الطويل

(الشطرالثانى من الـ كتاب فى طلب آلجاه والمـــنزلة بالعبادات)

وهوالرباه وفسمسانذم الرياءو بيانحقيقةالرياء وما برائيه وبيان درجات الرماءوسان الرياء الله وبيان ما يحبط العمل من الرياء ومالا يحبط وبيان دواءالر ياءوءلاجهو بيان الرخصة في اظهار الطاعات و سان الرخصة في كنمان الذنوب وسان توك الطاعات خوفا من الرياء والا "فات وبيان ما يصح من نشاط العبد العبادات بسبب رؤية الخلق وسان مايجب على المريد أن يلزمه قلبه مقبل الطاءاو بعدهاوهيءشرة فصول وبالله المتوفيق

*(بيار ذم الرياء) * اعلم
ان الرياء حرام والمراثى عند
الله معقوت وقد شهدت الذلك
الآيات والاخبار والا ثار
فويل المصلين الذي هم
عن صلائم ساهوت الذي هم
والذي عكرون السيات
له معذاب شديد ومكر
أولذك هو يبورقال مجاهد

سمقت اليه حسدات لم ينصب أى لم يتعب (فهافعساه يكون خير للعيو به التي هوعاجزي الهاطنها) أى الزالنها (ولوجاهد المريدنفسه طول عروف هذه الخصلة الواحدة وهوان يستوى عنده في المعدود المهافة شغل شاغل فيه لا يتفرغ معملفيوه) من مهمات الساول (وبينه وبين السعادة) أى الوصول الها (عقبات كثيرة) صعبة المرتقى ودوم من حتوف (وهذه احدى تلك العقبات ولا يقطع شي منها الا بالجاهدة الشديدة في العمر الطويل) ولكن من لاحقاته العناية الالهية تيسرته أسباب قعامها في الحال وسهل عليه الوصول الى المعادة ولك على وجال والله الموفق عنه الوصول الى الشطر الثاني من المكاب)

(فى طلب الجاه والمنزلة) فى قلوب الناس (بالعبادات وهوال ياء وفيه بيان فم الرياء وبيان حقيقة الرياء وما يواف حقيقة الرياء وما يواف وما يواف

(بيانذمالرياء)

(اعـــلم) وفقك الله تعالى (أن الرياء حرام والمرائي)وهوالمتصف به (عندالله ممقون)أى مبغوض أشد البغض (وقدشهدت بذلك الأسيات والاخبار والاستاراما الاسيات فقوله تعالى فويل المصلين الذن هم عن صـــلاتهم ساهوت) أى غافلون غير مبالين بها (الذين هم يراؤت) أى يرون الناس أعسالهم ليروهم الثناء على اوالفاء جزائية أوسبية (وقوله عز وجلوالذين عكر ون السيات لهم عذاب شديد ومكر أولئك هو يبورقال مجاهدهم أهل الرياءوقال تعالى انمىانطعمكم لوجهالله) على ارادة الغول بلسان الحال أوالمقالّ (لانر يدمنكم حزاء ولاشكورا) أى شكرا (فدح المخلصين) من عباده (بنني كل ارادة سوى وجمالته تَعَالَى وَالرَيَاهُ هُوضَدِهُ وَقَالَ تَمَالَى فَنَ كَانَ يُرْجُوالقَاءُرُ بَهُ ﴾ أَي يأمل حسن لقائه وثوابه (فليعمل عملا صالحًا) وتضيه الله (ولا يشرك بعبادة ربه أحدا) بان واثبه أو يطلب منه أجرا (أنزلت فين بطلب الاجر والحدبعباداته وأعماله) قال العرافي رواه الحاكم من حديث طاوس قال رجل ان أقف الموقف أبنغي وجه الله وأحبان برى موطني فلم ردعليه حتى نزلت هذه الا يذهكذا في نسخة من السندرا ولعله سقط منه ابن عباس أوأ يوهر ووانهدى ووجد يخط الحافظ ابن حرباذا ثه وابن عباس و يخط الكال الدميرى السافط من المخة المصنف أبوهر برة وهو ثابت في غيرهامن النحظ انهمي ماوجدته قاتر واءعبد الرزاق وابن أبي الدنيا في الاخد الاص وابن أبي حامروا لحاكم عن طاوس هكذا ولم يذكر وافيه ابن عباس ولا أباهر موة ورواه الحاكم أيضاوصهده والبهقي عنطاوس عنابن عماس كاذكره الحافظ ابن حروا خرج ابناتي حاتم عن المحال كانمن المسلمين من يقاتل وهو يحب ان يرى مكانه فائزل فين كان يرجو القاءر به فليعمل ع المصالح اللا من وأخرج ابن المنذرمن طريق ابن جريم عن مجاهدة ال قال رجل بارسول الله أعتق وأحب ان وى وأنه دق وأحبان يرى فنزلت فن كان يرجو آالا " ية وأخرج ابن منه، وأبونعيم فى العماية وابن عسا كرمن طربق السدى العفيرعن السكاي عن أب صالح عن ابن عباس قال كان جندب بن رهيراذاصلي أوصام أوتصدق فذكر بخبرارتاح له فزادفي ذالنا قالة الناس فغزل فيذلك فن كان مرحوالقاعربه الاسية خ قال العراق للبزاومن حديث معاذ بسند ضعيف من صامو ياء فقد اشرك الحديث وفيه انه صلى الله عليه وسلم تلاهذه الاسيةانة بي فلت وروا من حديث عبد الرحن بن فنم الاشعرى وهو مختلف في عميته انه قال احاذً

همأه الرياء وقال تعالى انتازها ممكم لوجه آلله لاتريد منكم خزاء ولا سكورا فدح الخلف ينبنني كل ارادة سوى وجدالله والرياء ضده وقال تعالى فن كان يرجولها وربه فليعه مل علاصالحا ولا يشرك بغيادة زبه أحداثر لدناك فهن يطلب الاجروالجد بعياداته وأي اله

أناسمعت وسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صامر باء فقد أشرك ومن صلى رباء فقد أشرك ومن تصدق وياء فقد أشرك قال بلي طكن رسول الله صلى الله عليه وسلم الاهذه الا سية فن كان مرجوا لقاء ربه فشق ذلك على القوم واشتدعامهم فقال الأخرجهاء نكم قالوا بلى بارسول الله فقال هي مثل الاسمة التي فى الروم وما آتيتم من ربالير بوفي أموال الناس فلابر بواعند الله في على رباء لم يكتب له ولاعليه (وأما الاحبار فقدقال صلى الله عليه وسلم حين سأله رجل بارسول الله فم النحاة فقال أن لا بعمل العبد بطاعة الله ويدبهاالناس) أغفله العراقي وقرأت في كتاب الفقيه أبي الليث السمر قندي قال أخبرنا باسناده عن جبلة اليحصى قال كنافى غزاة مع عبدالملك بن مروان فعينارجل فسهر لابنام فى المل الاأقل فكثنا أيامالانعرفه ثم عرفناه بعددلك فآذاهو رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكأن فيماحد ثناان فائلامن المسلمين قال مارسول الله فيم النجاة غدرا فال الانخادع الله فال كيف نخادع الله قال ال تعمل بما أمرك الله وتريديه غير وجهالله الحديث وسأتى تمامه فيما بعد (وروى عن أبي هر برن) رضى الله عنه (في حديث الثلاثة المقتول في سبيل الله والمتصدق عله والفارئ لـكتاب الله أوردناه) بمثمامه (في كذاب الاخلاص) وفيه (فان الله عزو جل يقول الكلواحد منهم كذبت بل أردت ان يقال فلان جو ا دكذبت بلأردت أن يقال فلان شجاع كذبت بل أردت ان يقال فلان قارئ فاخبرا لنبي صلى الله عليه وسلم المهم يثانوا) عِمَاعِلُوا (وان رياعهم هوالذي أحبط أعمالهم) رواءمسلم وسيأتى في كذاب الاخلاص (وقال ابن عمر) رضي الله عنسه (قال صلى الله عليه وسلم من راءى راءى الله به ومن ٤٠٠ سمم الله به)قال العراقي متفق عليمه من حديث جندب بن عبدالله وأما حديث ابن عرفر واه الطبراني في الكبير والبهي في الشعب من رواية شيخ يكني أبا يزيد عنه بلفظ من عم الناس بعمله عم الله به مسامع خلقه وحقره وصغره وفي الزهد الاين المبارك وسندأجد واين منسع أنه من حديث عبدالله بن عروانته ي قلت حديث جندب أخرجه كذلك ابن أبي شيبة وأحدوا بن مآجه وأبوعوانة وابن حبان والبغوى بلفظ من سمع سمع الله به ومن راعى راعى الله به ومن شق شق الله عليه نوم العيامة و رواه بدون الجلة الاخبرة أحدوم المر من حديث ابنعباس ومسلم وابنماجه والبهبق فى الأسماء والصفات من حديث جندب وأحد والعامراني وأبو الشيغ من حديث أب بكرة وأما حديث ابن عرفا خرجه كذلك ابن أبي شيبة وهنادفي الزهدوا ونعيم في الحلية وروى أحدواب أبشيبة والترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه وأبو بعلى من حديث أي سعد دالفظ من يرائى يرائى الله به ومن يسجع يسجع الله به (وفي حديث آخر طويل ان الله عز وجل يقول لملائكته ان هذا لم يردنى بعمله فاجعلوه في سجين وهي دركة من دركات جهنم قال مجاهده ي عت الارض السفلي فها ارواح الكفاروأع الهمأع الاسوء فالالعراق رواءابن المبارك فى الزهدومن طريقه ابن أبي الدنيا في الاخلاص وأبوالشيخف كتاب العفاحة من رواية ضمرة بنحبيب مرسلاو رواءابن الحوزى فى الموضوعات انتهى فلتر واوابن المباول عن أبي بكر بن أبي مريم عن ضيرة بن حبيب قال قال صلى الله عليه وسلمان الملائكة يرفعون عل عبد من عبادالله فيستكثر ونه ويزكونه حتى ينتهوابه الى حيث يشاء الله من ساطانه فيوحى الله البهم انكر حفظة على عل عبدى وأنارقب على مافى نفسه انعبدى هذالم يخلص لى عله فاكتبوه في سحين و يصعدون بعمل عبد فيستقاوله و يحتقر ونه حتى ينتهو ايه الى حيث شاء الله من ساطانه فوحى الله الهم انكم حفظة على على على وأنارقت على مافى نفسه ان عبدى هذاقد أخلص لى على فاكتبوه في علين فهذا هوالذي أشار اليه المصنف بقوله وفي حديث آخو طويل وأخرج ابن مردويه في التفسير من حديث جاربن عبد الله قال حدثني وسول الله صلى الله عليه وسلم أن الملك رفع العمل العبد يرى ان في يديه منه سروراً حِتى ينتهس الحالمية ات الذي وضعه الله فيضع العمل فيه فيناديه الجبارمن قوقه ارم بمامعك في سعين فيقول الملك مارجعت الملك الاحقافية ولسدقت ارمى امعك في سعين وأخرج

(وأما الاخبار) فقد قال صلى الله عليه وسلم حيث سأله رحسل فقال ارسول الله فيم النجاة فقال ان لا يعمل العبد بطاعة الله تريد ماالناس وقال أوهر رة فحديث الثلاثة المقتول فى سىيل الله والتصدق عاله والقارئ لكتاب الله كما أوردناه في كتاب الاخلاص وانالله عز وجل يقول اكل واحدمنهم كذبت بل أردت ان مقال فلان حواد كذبت بلأردت أن يقال فسلان شعاع كذبتبل أردت ان مقال فلات قارئ فأخبر صلى الله عليه وسلم المسمل يثابواوان رباءهم هوالذى أحبط أعمالهم وقال انءررضي الله عنهما قال الني صلى الله عليه وسلم من راءى راءى الله به ومن المعرسمع الله به وفي حديث آخر طويل ان الله تعالى يقول للائكتهان هدالم مردنى بعمله فاحعلوه في سعين

وقالسلى الله عليموسل ان أخوف ماأخاف علسكم الشرك الامسغر فالواومأ الشرك الاصعر بارسول الله فالالر ماء مقول الله عز وحل بوم القيامة اذاحاري العبادباع الهماذهبواالي الذمن كنتم تراؤن فى الدنسا فانظروا هـل تحـدون عندهم الجزاء وفالسل اللهعليه وسلم استعيدوا بال عزوحالمن حب الحرد قىل وماهو بارسول الله قال وادفى جهمنم أعدالقراء المراثين وقال سلى الله علما وسلم يقول الله عزوجل مر عل علا أشرك فيه غيرى فهوله كله وأنامنيه يريء وأنا أغيني الاغساء عن الشرك وقالءيسي المسيم صلى الله عليه وسلم اذا كأن نومصوم أحدكم فلدهن رأسهولحيتهو عسم شفتيه لأللا وىالناس أنه صائم واذاأعطى بمنسه فلعف عن شماله واذاصلي فلرخ سترباله فأن الله بقسم الثناء كايقسم الرزق وقال نبينا صلى الله عليه وسدار لا يقبل اللهعز وجلعلافهمثقال ذرة من رباء وقال عراماذ انجبال حدينرآهسكي ماييكيك فالحديث معته منصاحب هذاالقبر بعني النبي مسلى الله علمه وسلم يقول انأدنى الرياءشرك

المزار والبهتيمن حسديثأنس رفعه فال تعرض أعمال بني آدمين بدى الله عزوجل وم القيامة في صف يختمة فيقول الله عزوحسل القواهذا واقبلواهذا وتقول الملائكة بأرب والله مارأ بنامنه الاخسيرا فيقول انعله كانلفير وحهي ولاأقبل البومين العمل الاماأر بدبه وجهي (وقال صلى الله عليه وسلم ان أخوف ما أخاف عليكم الشرك الاصغر قالوا وما الشرك الاصغر بارسول الله قال الرباء يقول الله عزوجل بوم القيامة اذا حازى العباد باعسالهم اذهبو الى الذين كنتم تراؤن فى الدنيا فا نظروا هل تجدون عندهم خزاء) قال العراق رواه أحدو البهتي في الشعب من حسديث محود بن لبيدوله رواية ورجاله ثقات ورواه الطهراني من رواية مجود بنلبيدعن رافع بنخديم انتهى قات سياق الصنف هوسياق أحدوالبهتي وأماسياق حديث العابران فلفظه يعال أن يفعل ذلك اذاجاء الناس باعالهم اذهبوا الى الذين كنتم تراؤن فاطلبوا ذلك عندهم ورواءان مردويه فى التفسير من حديث أى هريرة بعوه (وقال صلى الله عليه وسلم استعيذوا بالله من جب الحزن قيل وماهو بارسول الله قالواد فيجهم أعد القراء الرائين) قال الولى العراق رواه الترمذي وقال غريب وابن ماجمه من حديث أبي هر مرة وضعفه ابن عدى أنهى قات وكذلك رواء العذارى فىالناريخ ولفضهم جيعا تعرَّذو ابالله منجب الحزَّن قالوا يارسول الله وماجب الحزن قال واد في جهنم تتعوذمنه جهنم كل يوم أو بعمائة من يدخله القراء المراؤن وانمن أبغض القراء الى الله الذن مزورو فالامراء ورواءا لبعهقي فحالشعب يختضرا وفيمقيل ومن يسكنه فالبالراؤن بأعسالهم وقد تغدمنى تخار الامرمالعروف والنهىءن المنكروأماسماق ابنءدى الذي ضعفه انفي حهنم وادبا تستعمذ منه ومنهمرة أعده الله القراء المراثين بأعسالهم والأبغض الخلق الى الله عالم السلطات (وقال صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل منعل علا أشرك فيه غيرى فهوله كله وأنامنه يرىء وأناأ غنى الأغنياء عن الشرك) قال ألعراق وواممالك في الموطأ واللفظ له من حديث أبي هريرة دون قوله وأنام فمرىء ومسلم مع تقديم وتأخــُ بردونها أيضاوهوعند ابن ماجه بسندصيم آه فاتْ لفظ مسلم وابن ماجهُ قال الله تعالى آنا أغنى الشركادعن اأشرك منعل عسلاأشرك فيهمى غيرى تركشسه وشركه ورواه ابن حويرفي تهذيبه والهزار المفظه قال الله عز وحل من على علا أشرك فيه غيرى فهوكله له وأنا أغنى الشركاء عن الشرك وعند أحد ومسلمف رواية وابن أبي ماتم وابن مردويه والبهتي بالفظه قال عزوجل انه خير الشركاء فنعل علاأشرك فده غاري فالاريء منهوه والذي أشرك وأخرج البهقي من حدمث حاور فعه يقول الله تعالى كل من على عكا أراديه غيرى فالمامنه برىء وأخرج الطيالسي وأحدوا بت مردويه من حديث شدادين أوس رفعمات الله رهول أناخير قسيم أن أشرك بي من أشرك بي شبأ فانعله فلبله وكثيره لشريكه الذي أشرك أناعنه في وأخرج البزار وابت مردويه والبيهتي منحديث الضحالة بنقيس رفعمه يقول الله تعالى أناخير شريك فن أشرك معي أحدا فهولشريكه الجديث (وقال عيسي عليه السسلام اذا كان يوم صومكم فليدهن أحدكم رأسه ولحيته وعسم شفتيه لثلامى الناس انه صائم واذا أعطت عينه فلحف عن شماله واذا صلى فلر مرسر بانه فان الله يقسم الثناء) اى الصيت الحسن (كماية سم الردق) أخرجه أجد فى الزهد من طريق هلال بن رسار وسيأنى مثل ذلك من قول عبدالله بن مسعود (وقال نبينا صلى الله عليه وسلم لا يقبل الله علا فيممثقال ذرة من رياء) قال العراق لمأجده هكذا قلت هومن كالام بوسف بن اسباط أخرجه أبونعم في الحلية من طريق عبدالله بنخبيق قال معت وسف بن اسباط يتول فذكر والآاله قال منقال حية مدل ذرة (وقال عرلعاذبن جبل) رضى الله عنهما (حين رآه يبكى)عند القبر (ما يبكيك قال حديث معتممن صاحب هذا القبريعني النني صلى الله عليه وسلم يقول الأدنى الرياء شرك أقال العراقي رواه الطبراني هكذا ورواه الحاكم بلفظ ان اليسسير من الرياء شرك وقد تقسدم قريبا انتهى قلت وتحسامه واحب العبيد الى الله الاتقياءالا حفيا مالذين اذاعا بوالم يفتقدوا واذاشهدوا لم يعرفوا أولئك أغذالهدى ومصابيح العلم هكذا

رواه الطبراني فى الكبير وأنونعيم فى الحليسة والحاكم من حديث ابن عرومعاذمها والروا يفالشانية التي تقدمذ كرها ف فضيلة الحول ان السير من الرياء شرك وان من عادى أولياء الله فقد بارزالله بالحارية وانالله يحب الابرارالاحفياء الاتقياء الذناغانوا لميفتق دواوان حضروا لم يدعواولم يعرفوا فلوجهم مصابح الهدى يخرجون منكل غبرا معظلة وهكذارواه الطبراني والحاكم من حديث معاذ (وقال صلى الله عليه وسلمان أخوف ما أخاف عليكم الرياء والشهوة الخفية) رواه ابن المبارك في الزهدمن حديث شداد ابن أوس وقد تقدم الكلام عليه في أول أحاديث هذا الكتاب (وهي أيضا) أي الشهوة الخفية (ترجيع الى منايا الرياء ودقائقه) وقدر وي أحدواب أبي ماتم والطعراني والحا كوصعه والبهني في الديث الذكورة لمت بارسول ألله فماالشهوة الخفية فقال يصبح أحدكم صائما فتعرض له شهوقمن شهوانه فيترال صومه و يواقع شهوته (وقال صلى الله عليه وسلم ان في طل العرش يوم لاظل الاطله رجلانصدق بمسه في كاد ان يخفيها عن شماله) هومنفق عام من حديث أبي هرمرة بنعو في حديث سبعة بظلهم الله في ظله وقد تقدم في كتاب الزكاموفي كتاب آداب الصحبة (ولذلك وردية ضلعل السرعلي على الجهرسم هين ضعفا) قال العراق رواه البيهتي في الشعب من حمديث أبي الدرداء ان الرجل ليعمل العمل فيكتب له على صالح معمول به في السر يضعف أحر مسعين ضعفا قال البهيق هذا من افراد بقية عن شيوخه الجهولين وروى ابن أبى الدنيا في كتماب الاخلاص من حديث عائشة بسند ضعيف يفضل الذ كرا الحني الذي لاتسمعه الحفظة على الذكر الذي تسمعه الحفظة سبعين درجة انتهسي قلت ورواه كذلك البيه في في الشعب من طريقه وضعفه ولفظه سبعين ضعفا وأماحديث أبي الدرداء فتمامه عندالبهق والديلي فلايزال به الشيطان حتى يذكره الناس و يعلنه فلكتب علانية وعمى تضعيف أحره كله ثملا مزال به حتى بذكره الناس الثانية وبعب ان يذكر الناس و يحمد عليه فيمعى من العلانية و يكتب رياه (وقال صلى الله عليه وسلم ان المرائي ينادى وم القيامة بافاحر باغادر يامن ائي صل علا وحبط أحله اذهب فيدأ حرائمي كنف تعمل له) قال العراقي رواه ابن أبن الدنيامن رواية حبسلة الحصى عن صابي لم يسم وزاديا كافريا خاسر ولم يقسل يأمرائي واسسناده صَعيفُ قلت هو في الحديث الطويل الذي تقدم ذكر أوله أورده أبو اللبث السمر قندي باسناده الى جبلة اليعصي قالكنا فى غزا أمع عبدالك بنمروان فصبنا رجل الحديث وفيه واتقوا الرباعانه الشرك بالله وانالمرائي ينادى يوم القيامة على رؤس الخلائق بار بعة أسماءيا كافر يافاجر ياغادر يالماسر ضلعلك وبطل أجوك فلاخلاق الداليوم فالتمس أجولة من كنت تعمل له يامخادع قال فقلتله بالمه الذي لااله الامو أنتسمعت هذامن رسول اللهصلي الله عليه وسلم فقال والذى لااله الاهواني لقد سمعت رسول اللهصلي الله عليه وسسلم الاان يكون قد أخطأت شدياً لم أكن أتعمده ثم قرأ ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم (وقال شداد بن أوس) بن المنذرالخزر جي ابن أخي حسان بن ثابت كذيته أبو يعلى صحابي مات بالشام روى له الجماعة (رأيت الذي صلى الله عليه وسلم يبكى فقلت ما يكيك فقال انى تخوفت على أ. تى الشرك أماانه سملا يعبدون صنما ولاشمسا ولاقرا ولاعرا واسكنهم يراؤن باعسائهم) ووامأ جدوا بن ماجه وابن أبي الم والطسيراني والحا كم وصحعه والبيهق بحوه وقد تقدم في أول هذا الكتاب (وقال صلى الله عليه وسلم الحاق الله الارض مادت) أى تحركت واضطربت (فلق الجبال فصيرها أو تادالارض) أى سكنها بهافكانت شسبه الاوناد (فقال الملائكة ماخلق ربناخلقاً شدمن الجبال فلق الله الحديد فقطع الجبال مُخاق النار فاذابت الحديد مُ أمر الله الماء فاطفاالنار وأمرالريح فيكدرت الماء فاختلفت الملائكة فقالت نسأل الله تعمالي قالوا بارب ماأشدما خلقت من خلقك) أي أقواه (فقال تعملي لم أخلق خلقاهو أشدمنابن آدم حين يتصدق بيمينه فيخفيها عن شماله فهوأشد خاق خلقته) قال العراق رواه الترمذي من حديث أنس مع اختلاف وقال غريب انتهمي فلت ولفظه لما خلق الله الارض جعلت عمد فلق

وقال صالى الله على وسلم أخرف ماأخاف عابكم الرباعوالشهوة الخفية وهي أيضا ترجع الىخطاتا الرياءود قائقة وقال صلى الله عليه وسلمان في طل العرش نوم لاظهل الاظاه رحداد تصدق بمنه فكان مخفها عن شماله ولذلكوردان فضلعل السرعلى على عل الجهر بسبعين ضعفا وقال صلى الله علمه وسلم ان المه رائي ينادى عليمه يوم القيامة بافاحر ياغادر بامرائى ضدل علك وحبط أحرك اذهب فحدأحرك من كنت تعدمل له وقال شدادين أوس رأيت النبي صــلىالله عليه وسلم يبكى فقاتماسكسك بارسول الله قال اني تحوّفت على أمتى الشرك أماانجملا بعبدون صنما ولاشمسا ولاقراولا عراول كمهم واؤن باعالهم وقال صلى الله عليه وســــلم لماخلق الله الارضمادت باهاها فلق الجيال فصيرها أوتادا للارض فقالت الملائكةماخلق رناخلقا هوأشد منالجمال نفلق الله الحديد فقطع الحيال ثمخلق النارفأ ذابت الحديد شم أمن الله الماء ماطفاء الناروأم الريح فسكدرت الماءفاختلفت المادئكة فقالت نسأل الله تعالى قالوا مار سماأشد ماخلقتمن خلفك فالالله تعالى لمأخلق

رروى عبدالله بن المبارك با سناده عن رحل أنه قال لمعاذين جبل حدثنى حديثا و عنمن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في معاذحتى طننت أنه لا يسكت م سكت م قال معت النبي صلى الله عليه وسلم قال لى يامعاذ قات لبيك بايي أنت وأى يارسول الله قال الى عد ثلف حديثان أنت حفظته نفعك وان أنت في معت النبي صلى الله عند الله يوم القيامة يامعاذان الله تعالى خلق سبعة أملاك قبل أن يخلق السموات والارض م خلق السموات فعدل الكل سماه من السبعة ملكابو أباعلها قد جالها عظمافة صعد الحفظة بعمل العبد من حين أصبح الى حين أصبح الى حين أصبح الى مسى له فوركنور الشمس حتى اذا سعدت به الى السماء الدنياز كنه فكثرته فيقول (٢٥٥) الله العفظة اضر بوام ذا العمل وجه

صاحبه أناصاحب الغبية أمرني دبي أن لاأدع عل من اغتاب الناس معاوري الىغىرى قال ثم تأتى الحفظة بعملصالح من أعمال العبدد فتمر بهفتز كيسه وتكثره حسى تباغريه الى السماء الثانية فيقول لهم الملك الموكلج اقفوا واضر نواجذاالعملوجه صاحبه الهأراد بعمله هذا عرض الدنباأمرنيري أنلاأدع علي يحاورنى الى غبرى اله كان يفتخر به على الناسفى السهم قال وتصعدا لحفظة بعمل العبد وينهب نورامن صدقة وصيام وسلاة ودأعب الحفظة فعاوزونه الى السماء الثالثية فيقول لهم الماك الوكلها قفواواضربوا بهذا العمل وجه صاحبه أنا ملك السكر أمرنى ربي أنلاأدع على بحاورني الى غىرىانە كانىنىكىرەلى الناسف عالسهم قال وتصعدا لحفظة بعمل العبد يزهدركايزهر الكوكب

الجبال فالقاهاعليها فاستقرت فعبت الملائكة من خلق الجبال فقالت ياربهل فى خلقك شئ أشدمن الجبال قال نعم الحديد قالت يارب هل في خلقك شئ أشد من الحسديد قال نعم النار قالت يارب هل في حلفك شي أشدمن النار قال نع الماء قالت باردهل ف خلفك شي أشدمن الماء قال نع الربح قالت يارب هل فى خافل شي أسد من الريح قال نعم ابن آدم يتصدق بيمينه ويخفيها عن شماله وهكذا رواه أيضا أحد وعبدبن حيد وأبويعلى والبيهتي وأبوالشيخ فىالعظمة والضياء فىالختارة (وروىعبداللهبن المبارك) المروزى تقدمت ترجمته في كتاب العلم (بأسناده عن رجل) لم يسم (اله قال العاذ بن جبل) رضي الله عنه (حدثناحديثا معنه من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فبكي معاذ حتى طننت أنه لايسكت ثم سكت ثمقال سمعت رسول الله صلى الله على وسلم فاللى يامعاذ فات ابيك بابى أنت وأمى يارسول الله قال انى محدثك حديثاان أنت حفظت نفعك وان أنتضيعته ولم تحفظه انقطعت حبتك عددالله يوم القيامة بامعاذان الله عزوجل خلق سبعة أملاك قبل أن يخلق السموات والارض غمخلق السموأت فعل لكل سماء من السبعة ملكانوا با علم افدجالها عظما فتصعد الحفظة) وهم الكرام الكاتبون (بعمل العبد من حين يصبح الى أن عسى له فوركنور الشمس حتى اذا طلعت به الى السماء الدنيا زكته فَكُثْرَتُهُ فَيَقُولُ الْمُلَكُ) المُوكِلُ بِنَاكُ أَلْسَمَاءُ (الْعَفْظَةُ) الصَّاعَدِينَ بِذَلَكُ العمل (اضر بواج ـــذاالعمل وجه صاحبه أناصاحب الغيبة أمرنى ربى أن لاأدع علمن اغتاب الناس يجاوزني الى غيرى قال م تالى الحفظة بعمل صالح من أعمال العبدفتر كيه وتكثره حتى تبلغيه الىالسمماءا لثانية فيقول لهم الملك الوكل بالسماء الثانيه قفوا واضر بواج ذا العمل وجه صاحبه فاله أراد بعملة هدا عرض الدنيا) أي متاعها (أمرني ربي أن لاأدع عله يجاو زني الى غيرى انه كان يفتخرعلي الناس في مجالسهم قال وتصعد الحفظة بعمل العبد يبهم بجنورا منصدقة وصيام ومسلاة فدأعجب الحفظة فيجاوزون به الى السماء الثالثة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضر بواج ذاالعمل وجمصاحبه أناملك المكبرأ مرفى ربى أنلاأدع عمله يحاورني الى غيرى اله كان يتكبرعلى الناس في عجالسهم قال وتصمعد الحفظة بعمل العبد يزهر) أى يضيء (كما زهر البكوكب الدرى له دوى من تسميم وصلاة و جوعرة حتى يجاوزوا مهالي آلسهمأه الرابعة فيقول لهم الملك الموكل بما قلمواواضر بوا بهذا العمل وجه صاحبه أضر بواظهره وبطنه أماصاحب العجب أمرنى ربى أن لاأدع عله يجار ونى الى غيرى انه كان اذاعل علاادخل فيدالجب قال وتصعد الحفظة بعمل العبددي يحاوروابه الى السماء الخامسة كانه العروس الزفوفة ألى أهلها فيقول الهمالملك الموكل بها قفواواضر بواجم ذاالعمل وجمصاحبه واجاوه على عاتقه أناملك الحسدانه كان يحسد الناس من تعلم و يعمل بعمله وكل من كان ياخذ فضلا من العبادة و يحسدهم ويقع فهم أمرنى ربيأن لاأدع علم يحاورني الى غيرى قال وتصعد الحفظة بعمل العبد من صلاة وزكاة وج

السماءالرابعة فيقول الهسمالاك الوكلم اقفواواضر بوام سذا العمل وجهساحهاضر بوابه ظهره و بطنه أناصاحب الجب أمرى ب السماءالرابعة فيقول الهسمالاك الوكلم اقفواواضر بوام سذا العمل وجهساحهاضر بوابه ظهره و بطنه أناصاحب الجب أمرى ب أن لاأدع على يجاوز في الى غيرى انه كان اذاعل علاأ دخل العبي في عله قال وتسعد الحفظة بعمل العبد حتى يجاوز وابه السماءاك سة كانه العروس المزفوفة الى أهلها فيقول لهم الملك الموكل مهاففوا واضر بوام ذا العمل وجهساحبه واحلوه لي الملك الحسد اله كان يتحدد الناس من يتعلم و يقم فهم أمر في بي أن لاأدع عله بحاوز في الى غيرى قال وتسعد المحلفظة بعمل العبد من صلاة وزكامن كان يتحدد فضلامن العبادة يحسدهم و يقع فهم أمر في بي أن لا أدع عله بحاوز في الى غيرى قال وتسعد المحلفظة بعمل العبد من صلاة وزكامن كان يتحدد فضلامن العبادة بعسدهم و يقع فهم أمر في بي أن لا أدع عله بحاوز في الى غيرى المحدد المحد

وغرة وصدمام فعاور ونبه الى السماء السادسة فيقول لهم المك الموكل بهاة فواوا ضربوا بهذا العمل وجه صاحبه انه كان لا برحم انسانا قط من عبادالله أصابه بلاء أوضر أضربه بل كان شمت به أنامك الرحة أمرنير بى أن لا أدع عله يحاورنى الى غيرى قال وتصعدا لحفظة بعمل العبد الى السماء السابعة من صوم وصلاة ونفقة و ركاة واحتماد و ورعله دوى كدوى الرعد وضوء كضوء الشمس معه ثلاثة آلاف ملك فعياو و ونبه الى السماء السابعة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه واضربوا به جوارحه اقفاوا به على قلبه ان أحب عن ربى كل على برديه وجه دبى انه (٢٦٦) أراد بعمله غير الله تعالى انه أراد به رفعة عند الفقها عوذ كراعند العلماء وصيتانى

وعمرة وصيام فعجاو زنبه الى السماء السادسة فيةول لهم الماك الموكل بما قلوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه أنه كأن لا ترحم انساناقط من عباد الله أصابه بلاءأوضربل كأن يشمث به أناملك الرجد أمرني رب أن الأدع عسله يحاوزني الىغيرى قال وتصعد الحفظة بعمل العدد الى السماء السابعة من ممام وصدقة وصلاة ونفقة وأجتهاد وورغ له دوى كدوى المرعدوضوء كضوء الشمس معه ثلاثة آلاف ملك يتعاوزون بهالى السماءالسابعة فيقول لهم الملك الموكل بها قفوا واضر بوابهذا العمل وجمصاحبه واضربوا به جوارحه وافغلوابه علىقابه أناأججب عنىربى كلءل لم يرد به وجهر بى انه أراد بعمله غير اللهانه أرادبه رفعة عند الفنهاء وذكراعند العلماء وسيتاني المدائن أمهني ربي أن لاأدع عمله يجاوزنى الى غيرى وكلعمل لم يكن خالصافهو رياء ولايقبل الله عمل المرائى فالوتصعدا لحفظة بعمل العبد منصلة وصيام وزكاة وجرجرة وخلق حسن وصمتوذكر الله تعالى وتشمعه ملائكة السموات حتى يقطعوابه الحجب كاما آلىالله عزوجل فيقلمون بين يديه و يشهدون له بالعمل الصالح المخلصاته تعالى قال فيقول الله تعالى لهم انتم الحفظة على على عبدى وأنا الرقيب على نفسه انه لم يردني بهددا العمل وأراديه غيرى فعليه لعنتي فتقول الملائكة كلهاعليه لعنتك ولعنتناوتةول السموات كالهاعليه لعنةالله ولغنتنا وتلعنه السموات السبيع ومن فيهن قال معاذ) رضى الله عنه (قلت يارسول الله أنت رسول الله وأنامعاذ قال اقتدبي وان كأن في عالك نقص يامعاذ حافظ على لسانك من الوقيعة في اخوانك من حلة القرآن واحل ذنوبك عليك ولا تحملها عليهم ولائرك نفسك بذمهم ولا ترفع نفسك علبهم ولا ندخل عل الدنيافي على الا حرة ولانشكبرفي مجلسك لسي يعذر الناس من سوء خافك ولاتناج رجسلا وعندك آخرولا تتعظم على الناس فينقطع عنك خير الدنيا ولاغزق الناس فقزقك كالرب النار يوم القيامة فىالنار قالىالله تعالى والناشطات نشطا آتدرى ماهن يامعاذ ذلت ماهن بابيأنت وأي يارسول الله قال كلاب فى المار تنشط اللهم والعفام قات إبي أنت وأى بارسول الله فن يطيق هذه الخصال ومن ينجو منهاقال ياءعاذ انه ليسير على من يسروالله عليه قال فارأيت أكثر تلاوة المرآن من معاذ العذر مما في هسذا الحسديث) قال العراقي هو كما قال المصنف رواه ابن المبارك بطوله في الزهد له وفي اسناده كما ذكر رجل ورواه ابن الجوزى فى الموضوعات انته بى وبخط الكمال الدميرى قال الشيخ تقي الدين القشيرى الرجل المذكور هوخالد بن معدان انتهى وخالد بن معدان هوأ يوعبد المه المكازى الشامى ثقة عابد يرسل كثيراعن معاذو ربما كأن بينهما اثنان كاذكره الحافظابن حرفى الهذيب وقال ابن عراق ذكر هذا الحديث الحافظ المنذري في ترغيبه مخر جامن الزهد لابن المبارك وأشارالي بعض العارق المذكورة وغسيرها ثم قال وبالجدلة فاستار الوضع ظاهرة عليه في جدع طرقه والفاظه والله أعدلم (وأما الاستار فيروى عن عربن الخطاب رضى الله عنه انه رأى رجلايطا ملى رقبته فى الصلاة فقال باصاحب الرقبة ارفع

المسدائن أمرنى دي أن لا أدعها بحاورني الرغرى وكل عدل مكن تهذالها فهور ياءولا يعبسل اللهعل الرائى فالرنصه الحفظة بعمل العبدمن صلاة وزكأة ومسيام وجروعرة وخلق حسن وصمتوذ كراله أهالى وتشميعهملائكة السموات حتى يقطعوانه الحب كاماالى الله غروحل فيقفون بين يديه و دشهدون له بالعمل الصالح المخلص لله قال نيقول الله لهم أنتم الحففاة على عرادى وأنا الرقيب على نفسه انه لم ردنى بهذا العمل وأراده غيرى فعايه لعنتي فتقول الملائكة كالهمهم علمهامنتك ولعنتنا وتةول السموات كالهاعليه اعندة الله ولعننا وتلعنده السموات السبيع والارض ومنفهن قالمعا ذقلت بارسول الله أنترسول الله وأنامعاذفال اقتسدى وان كأن في علك نقص يامعاذ حافظ على لسانك من الوقيعة فى اخوانك من جلة القرآن واحسل ذنو بك عليك ولا

تعملهاعليهم ولا ترك نفسك بدمهم ولا ترفع نفسك عليهم ولا تدخل على الدنياني على الا شوة ولا تشكير في مجلسك السي يعذر وقيتك الناس من سوء خلفك ولا تناجر جلاوعندك أخر ولا تتعفلم على الناس هن قطع عنك ندير الدنيا ولا تمزق الناس فقرقك كلاب النار وم القيامة في النارة الدنيان الناسطات نشطا أقدر عمن هن يامعاذ قلت ماهن بابي أنت وأي يارسول الله قال كلاب في النارة نشط اللهم والعظم قلت بابي أنت وأي يارسول الله على النارة نشط اللهم والعظم قلت بابي أنت وأي يارسول الله عليه قال في الترق الموقلة والعظم قلت بابي أنت وأي المول الله في يطبق هذه الحديث (وأما الآثار) فيروى أن عمر بن الخطاب وفي الله عنده وأي رجلا بطأ طي رقبت وفقال باصاحب المقاد الم

هذافي بينك وفال على كرم الله وجهده المراثى الأت علامات يكسل اذاكان وحده وينشط اذا كأن فى الناس و تزيدفي العسمل اذا أثني عليه وينقص اذاذم وقال رجل اعبادة من الصامت أقاتل بسنى فىسسالله أر مدمه وحهالله تعالى ومحدة الناس قال لاشئ لك فسأه ثلاث مرات كلذلك بقول لاشي الثم قال في الشالشة ادالله يقول أناأغني الاغنماء عن الشرك الحديث وسأل رجل سعندان المساسافقال ان أحدنا بصطنع المعروف يحب أن يحمدونو حرفقال له أنحب أن تقت قال لاقال فاذا عملت شه عملا فأخلصه وقال الضحاك لانقران أحدكم هدذالوحه الله ولوجهك ولايقولن هسذا لله والمرجم فان الله تعالى لاشريكه وضربعير رجلا بالدرة ثمقالله اقتص منى فقاللابل أدعهالله واك فقالله عرماصنعت سأاما أن دعهالى فأعرف ذلك أوتدعهالله وحبده فقال ودعتهاللهوحده فقال فنع اذن وقال الحسن لقد معبث أقواماان كان أحدهم لتعرض له الحكمة لونطق بهالنفعته ونلعت كعاره وماء عممها الامحافة الشهرة وأن كان أحدهم لم فرى الاذى فى الطريق فساعنعه أن يخديه الامخافة الشهرة ويقال ان الرائي ينادى وم القيامة بأربعة إسهاء يامرائي باغلار ياخاسر يافا واذهب فعد أجل من عالت

رقبتك لبس الخشوع في الرقاب وانمياه لخشوع في القاوب) أو رده الاسمعيلي في مناقبه (ورأى أبو امامة الباهلي) رضي الله عنه (رجلا في المسجد يبهرف مجوده فقال أنت أنت لو كان هـ ذا في بيتك) أشار بذلك الى أنه يخاف عليه من الرياء فاما أذا كان في جوف بينسه فلا يطلع عليه أحد الاالله (وقال على رضى الله عنه للمرائى ثلاث علامات يكسل اذا كان وحده وينشط اذا كان في الناس وتزيد في العمل اذا أثنى عليه وينقص اذا ذم) نقله أنوالليث الممرقدي (وقالرجل لعبادة بن العامت) الاوسى رضى الله عنه (أقاتل بسيق في سيل الله أريديه وجه الله ومحسدة الناس قال لاشي لك فسأله ثلاث مرات كلذلك يعول لاشي لك مُقال في الثانية ان الله تباول وتعالى يقول أنا أغنى الاغنماء عن الشرك الحسديث)وقدروى نحوه مرفوعامن حديث أبي امامة قالجاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رأيت رجلا غزا يلنمس الاجروالذكرسآله فقبال صلىالله عليه وسلم لاثبي له فاعادها ثلاث مرات يقول رسول اللهصلي اللهعلميه وسسلم لاشئ له ثم قال ان الله لايقبل الاماكان له خالصا وابتغي به وجهه ورواه أبودارد والنسائى والطبرانى بسند جيد وكذلك بروىءن أبيهر يرة أنترجلا قال يارسول الله الرجل يجاهد فى سبيل الله وهو يبتغيء رضا من الدنيا قالَ لاأجرله وأعظم الناس هذه فعاد الرجل فقال لاأحوله رواه الحاكم وصحعه والبيهق (وسأل رجدل سعيد بن المسيب) رحسه الله تعالى (فقال ان أحذنا يصطنع المروف يحب أن يحمدو يؤجر فقال له أتحب أن تمقت قال لاقال فاذاعملت تمسلا لله فاخلصه وقال الضحالة) بن قيس بن خالد بن وهب الفهرى أنوأنيس الامير المشهو رصحابي صغير قتل فى مرج راهط سنة أربع وستين روى له النسائي (لايقول أحدكم هذا لوجمه الله ولوجهك ولايقول هذا لله والرحم فانالله تعالى لاشريك له) وقدر وىذلك عنه مرفوعاً بلفظ يقول الله أناخير شريك فن أشرك معى أحدا فهو اشريكه ياأيها ألناس اخلصوا الاعمال لله فان الله لايقبـــل من الاعمــال الاماخلص اليه ولاتقولوا هذالته ولارحم فانه لارحم وايس لله منه ثئ (وضربعر) رضى الله عنه (رجــــلا بالدرة ثم قالله) عمر (اقتصها مني قال لا بل أدعهالله ولك فقال له عمر ماصنعت شــــــــأ اما ان تُدَّعها الى فاعرف ذلك الله أوتدعها للهوحد، قال ودعتها للهوحد، قال فنم اذا) أخرجه الذهبي في نعم السمرمن طريق داودبن عروالضي حدثناابن أبي قتيبة حدثنا سلامةبن مسيم التميمي قال قال الاحنف ابن قيس قال وفسدنا على عمر بفتح عظيم فقال أين نؤلثم قات في مكان كذا وكذا فقام معنا الى مناخ ركائمنا فعسل يتخالها ببصره ويقول الااتقيتم اللهف ركابكم أماعلتمان لها عليكم حقا الاخليتم عنها فاكلت من نبت الارض فقانا باأمير المؤمنين انا قدمنا بفتح عظيم فرجع وتحن معه فلقيه رجل فغال يا أمير الوُّمنين الطلق معي فاعدني على فلان فانه طلمني ففق رأسه بالدرة وقال تدعون عروه ومعرض الكم حتى اذا شغل في أمر من أمر المسلمين أتبغوه أعدني أعدني فانصرف الرجل يتذمر فقال عرعلي به فالتي اليهالمحفقة فقال افتـــد قاللا ولـكن أدعهالله واك قال اماتدعهالله أولى قال أدعها لله قال انصرف ثمجاء يمشى حتى دخل ننزله ونحن معه فافتتح الصلاة فصلى ركعتين وجاس فقال ياابن الحطاب ألست كنت وضمعا فرفعك الله تعمالى وكنت ضالافهداك الله وكنت ذاملا فاعزك اللهثم حماك على رقاب المسلين فحاءك رجل يستعديك فضربته ماتقول لربك غدا اذاأتيته فحعل بعاتب نفسه معاتبة ظننت انه من خبر أهل الارض (وقال الحسن) البصري رجه الله تعالى (القد محبث أقواما ان كان أحدهم لتعرض لهالحكمة لونطقها لنفعته ونفعت أصابه وما عنعه منها الامخافة الشهرة وانكان أحسدهم ليمر فيرى الاذي على الطريق فلاعنعه ان لا ينحيه الامخافة الشهرة) أخرجه أبو نعيم في الحلية (ويعال ال المرائي ينادى يوم القيامة باربعة أسماء يامرائي باغادر بالعاسر يافاحرادهب نقذ أحوا من عات

له فلاأح الثعنه فاوقال اللف بل بنعياض كانوا واؤنء العماون وصاروا البوم تراؤن بمالا يعماون وفالعكرمة انالله يعطى العبده لي نيته مالا تعطيه على على لان النية لار ياءفها وقال الحسررضي اللهعنه المراثى تريدأن يغابقدر الله تعالى وهور جل سوء ىرىد أن يقول الناس هو رجلمالخ وكيف يقولون وقدحلمن ومعل الاردياء فلايدلق الوبااؤمنينأت تعرفه وقال تتادةا ذاراءي العبدية وليالله تعالى انظروا الى عبدى يستهزئ بى وقال مالك س دينارالقراء ثلاثة قسراء الرحن وقراءالدنما وقراءاللوك وانعسدين واسعمن قراءالرجن وقال الفضيل من أراد أن ينفار الى مراءفلمنظرالي وقال محدين المارك الصورى أطهرالسهت بالايسلفانه أشرف من ممتك بالنهارلان المعت بالنهاوالمعفاوتين وسهت الميلارب العالمين وقال أوسلمان التوقى عن العمل أشدمن العمل وقال ا من المباول ان كان الرجل ليطسوف بالبيث وهسو مغراسان فقبله وكيف ذاك قال محب أن مذكر أنه مجاور عكتوقال الراهمين أدهم ماصدق الأسن أراد أن ستهر به (سان حقيقة الرياءوما يرامىيه عهاهم أنالر بامشتق من الرؤية والسععة مشتقة من السهاع

له ولا أحراك عندنا) وهذا قدروي مرفوعا من رواية حبسلة العصى عن عمايي لم يسم بلفظ بافاحر يأغادريا كافرياغاسررواءابن أبي الدنيا فى كتاب الاخلاص بسند ضعيف وود تقدم قريبا (وقأل الفضيل) بن عياض رحه الله تعالى (كانوا براؤن عما يعملون وصاروا اليوم براؤن عمالا يعملون) أخرجه أبونهيم في الحلية (وقال عكرمة) مولى أبن عباس (ان الله يعطى العبد على قدر نبته مالا يعطيه على قدر عله لان النية لار ياء فهما) نقله صاحب القوت (وقال الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (المرائي مريدأن يغلب قدرالله تعمالي وهورجل سوء مريدأن يقول الناس هورجل صالح وكيف يقولون وقد حل من ربه محل الاردياء) جمع ردىء (فلابد لقاوب الومنين أن تعرفه) أخرجه أبونعم فى الحلية (وقال قتادة) بن دعامة السذوسي البصرى العابد الثقة (اذا راءى العبد في يقول الله تبارك وتعالى انظروا الى عبدى يستهزئ بي) أخرجه البهرقي في الشعب (وقال مالك بن دينار) البصري وجه الله تعالى (القراء ثلاثة قراء الدنيا وقراء الموك وقراء الرحن وأن مجد بنواسع من قرأء الرحن) قال أنونعيم في الحلية حسد ثنا أنوعر وعثمان بنجد العثماني حدثنا اسمعيل بن على حسد ثنا هروك بن حيد حدثنا سيار حدثنا جعفر قال معت مالك من دينار يقول النمن القراء قراء ذاوجهن اذالقوا الماوك دخلوا معهم فماهم فيمواذا لقواأهل الاخترة دخلوامعهم فيماهم فيموقراء يكونوامن قراء الرحن وانمجمد بنواسع منقراء الرجن حسدثفا أقوطمد بنجبلة حذثنا محمدبن اسحق حدثناهرون حدثنا سيار حدثنا جعَمْر قال معت مالك بن دينار يقول الغراء ثلاثة فقارئ للرحن وقارئ للدنيا وقارئ للملوك فياهؤلاه محمدين واسع عندى منقراء الرجن حدثنا مخلدبن جعفر حدثناعبد الله بنهجد ابن ناجية حدثنانصر بن على قال معت سفيان يقول قال مالك بن دينار للامراء قراء والاغنياء قراء وان محمد بن واسع من قراء الرحن (وقال محمد بن المبارك) بن يعلى القرشي أنوعبد الله (الصو ري) القسلانسي العابد نزيل دمشق وشبخ الشام بعسد أبي مسهر ذكره ابن حبان في كناب الثقات قال وكان مولده سينة ١٥٣ ووفاته سنة ٢١٥ روى له الجماعة (أظهر السمت بالليسل فانه أشرف من سمتك بالنهار لان السمِت بالنهار العفلوقين وسمتك بالليسل لرب العالمين وقال أبو سلمسان) الداراني رجهالله تعمالي(التوقي على العمل أشدمن العمل) وهذا قدروي مرفوعًا من حسديث أبي الدرداء بلفظ ان الاتقاء على العمل أشد من العمل واه البهرقي بسند ضعيف ونقل نحوه عن أبي بكر الواسطى قال حفظ الطاعة أشد من فعلها لانمثلها مثل الزجاج لايقبل الجبر (وقال ابن المبارك) عبد الله رجه الله تعمالي (ان الرجل ليطوف بالبيت وهو بخراسان) أى قلبه متعلق بخراسان (قبلُه وكيف ذلك قال يحب أن يذكرانه مجاور بمكة) وهذا بخــلاف قول بعضهم قوم بخراسان وفاوجهم بمكة (وقال الراهيم بنأدهم) رحمالله تعمالي (ماصدق الله من أراد أن يشتهر) أخرجه أبو نعيم في الحلمة ومن الآثارقال مجد بنالحنفية كلمالايبتغي بهوجهالله مضععل أخرجه أبونعيم في الحلية وقال الربيسع ابن خيثم مالم ترديه وجهالله يضعم أخرجه ابن أبي شيبة وعن أبي العالية قال قال لى أصحاب مجمد صلى الله عليه وسلم بأنَّا العالية لا تعمل لغير الله فيكَاكَ اللهالي ماعُلَت له وقال ابن مسعود من صلى صلاة والناس برونه فلمهل اذا خلا مثلها والافاعا هي استهانة يستهين جاربه أخرجه ابن أى شيبة وبأتى ذلك المصنف في فصل الرباء باوصاف العبادات

* (بدان حقيقة الرياء وما براءي به)

(اعلم) ونقل الله تعمالي (ان الرياء) بالكسر ممدودا (مشتق من الرؤية) وهي النفار بحاسة البصر وقدراءى الشخصروية (والسمعة) بالضم (مشتقة من السماع) وقد ممعده وممع الاسمعا وسماعا والعمل ان كان اظهاره للناس قصدالاإن برأوه فيظنوا بهخيرا أو يسمعوا بهخيرا فسمعة فالقصود في وانعالوباء أصله طلب المنزلة في قاوب الناس با والهم خصال الحير الاأن الجامو المنزلة تطلب في القلب باعدال سوى العبادات وتطلب بالعبادات وانعاله على العبادات والعباد بالعبادات والما الرياء هو العباد بطاعت الله فالمراقى هو العابد والمراءى هو الناس المطلوب ويتهم بطلب المنزلة في قلوبهم والمراءى به هو الحصال التي قصد المراقى اظهارها والرياء هو قصد ما طهار والما والمراءى به كثير و تجمعه خسة أقسام وهى مجامع ما يتر نبه العبد الناس (٢٦٩) وهو البدن والزى والقول والعسمل ذلك والمراءى به كثير و تجمعه خسة أقسام وهى مجامع ما يتر نبه العبد الناس

والاتباع والاشاءالخارجة وكذلك أهلالدنيا واؤن بهذه الاسباب الحسة آلاأن طلب الجاه وقصندالرياء بأعمال ايستمن جسلة الطاعات أهون من الرياء بالطاعات (القسم الاول الرياءفالدين بالبدن)* وذلك باظهمار النعسول والصفارايوهم بذلك شدة الاجتهاد وعظم الحزن على أمرالدىن وغلبسةخوف الاخرة وليدل بالنحول على قبلة الاكلوبالصفار على سمرالليل وكثرة الاجتهادوعظم الحزنعلي الدين وكذلك برائي بتشعب الشعرليدليه على استغراق الهم بالدين وعدم النفرغ لتسريح الشمروهمذه الاسباب مهدماطهرت استدل الناس بهاء لي هدذه الامرو رفارتاحت النفس لمعرفتهم فلذلك تدعوه النفس الماظهارها لنبل تلك الراحة ويقرب من هدا خفض الصوت والخلوة العينسين وذيول الشغتين ليسستدل بذلك على الممواظب على الصوم

كلمتهما رؤية الخلق وسماعهم غفلةعن الخالق وعماية عنه هذا ماتقتضيه اللغة وقدأشار اليه بقوله (وأنما الرياء أصله طلب المزلة في قلوب الناس بايرائهم خصال الحسير) فيظنوا به خسيرا ويكرموه (الاان الجاه والمتزلة تطلب في القلب باعمال سوى العبادات و) ثارة (تطلب بالعبادات واسم الرياء يخصوص بعكم العادة بطلب المزلة فى القلوب بالعبادات واطهارها) للناس (فدالرياء هو ازادة المغرلة بطاعة الله عزوجل فالمراقى) على صيغة اسم الفاعل (هوالعابد) يرائى الناس بعبادته (والمراءىله) على صيغة اسم المفعول (هم الناس المطلوب رُوِّ يهم بطلب المنزلة في قلوبهم والمراءي به هو) اسم (الخصال التي قصدا ارائي اظهارها) لهمو (الرياء هوقصده اظهار ذلك) ولايقع غالبا الاعن غفلة عن الخالق وعمايته عنه (والمراعى به كثير و يجمعه خسة أقسام هي مجامع مآيتزين به العبد الناس وهوالبدن والزى والقول والعمل والاتباع والاشياء الخارجية وكذلك أهيل الدنيا يراؤن بهيذه الاسماب الخسسة الاان طلب الجاه وقصد الرياعباعال) هي (ايست من الطاعات أهوت من الرياء بالطاعات) اذلايفان به خير االالاجلها (الاول الرياء في الدين من جهة البدت وذلك باطهار النحول) وهوالسقم وقد نعل البدن ينحل نحولا ونعل كتعب لغة فيه (والاصغرار) أى في لون الجسم (ليوهم بذلك شدة الاجتماد) في العبادة (وعظم الحزن على أمر الدين وغلبة خوف الا خوة) قان من غاب عليه خوفهاا صفرلونه ونحسل جسمه (وليدل بالنعول على قلة الاكلو بالاصفرار على شهر اللبل وكثرة الاجتهاد وعظم الحزن على الدين وكذا يرائى بتشعيث الشعر) وانتشاره (ليدل به على استغراق الهم بالدين) أى أموره (وعدم الفراغ لتسريح الشعر) ودهنه كما قيل لبشرا لحافى الاتسرح لحيتك فعال انى اذا لفارغ (فهذه أسباب متى ظهرت استدل الناس بها على هذه الامور وارتاحت النفس لمعرفتهم بهاوكذاك تدءو النفس الى أظهارها أنيه لل الله الراحة ويقرب من هذا خفض الصوت) اذا تكلم (واغارة العينين وذيول الشفتين) أي يبسهما (ايستدل بذلك على انه صائم مواطب على الصوم وان وقار الشرع هوالذي خفض من صوته وضعف الجوعهو الذي أضعف قوته) أي أوهنها (وعن هذا فال عيسى عليه السلام اذاصام أحدكم فليدهن وأحه ولحيته و برجل شعره و يكعل عينه) لثلا برى الناس انه صائم وقد تقدم قريباباتم منه (وكذلك روى عن أبي هريرة)رضي الله عنه من قوله (وذلك كله لما يخاف عليهمن نزغ الشيطان بالرباء ولذلك قال ابن مسعود) رضى الله عنه لاصحابه (اصحوا صياماً) جمع صائر (مدهنين) أى لئلا وى عليكم الصوم وقال الوقعيم في الحلية حدثنا احدين جعفر حدثنا عبدالله ب آجد حدثنا محدب حعفر الدركاني أخبرناشريك عن أب حصين عن معروق عن عبدالله قال اذا أصبح أحدكم صائحا أوقال اذا كان أحدكم صائح افليترجل واذا تصدق بمرنع فاليخفها عن شماله واذامسلى صلاة أوصلى تطوّعا فليصل فى داخله (فهذمرا آة أهل الدين بالبدت وأماأهل المدنيافيراؤن باطهلزالسمن) فىالبدت (وصفاءاللون) وذائة بكثرةالمآ كلوالثائق بانواعهافاته توجب ذلك (واعتدال القامة وحسن الوجهونظ افة البدن وقوة الاعضام وتناسبها) وكل الم يراؤن به (الثاني الرياء بالزى والهيئة المالهيئة فتشعيث شعر الرأس وحلق الشارب) بتمامة أواحفاته (واطراق الرأس)

وان وقارالشرعهوالذى خفض من صوته اوضعف الجوعه والذى ضعف من قوته وعن هسدا قال المسيم عليه السسلام اذاصام أحدكم فليدهن رأسه و برجل شعره و يكعل عينيه وكذلك وى عن أبي هر بر توذلك كامل ايخاف عليسه من ترغ الشيطان بالرياء ولذلك قال ابن مسعود أصبعوا صيامامدهنين فهذم مراآ أهل الدين بالبدن فاما أهل الدندافيراؤن باظهار السمن وصفاء المون واعتدال القامة وحسن الوجه واذا ادالدن وقوة الاعضاع وتناسها و (الداني الرياء بالهيئة والزي) و أما الهيئة فبتشعب شعر الرأس وحلق الشاور واطراق الرأس فى الشى والهد منى الحركة وابقاه أثر السعود على الوجه وغلظ الثياب ولبس الصوف و تشهيرها الى قريب من الساف و تقصير الا كام و ترك تفطيف الثوب و تركه عفر قاعل المنافسة فيه ومقتد فيه بعبادا الله الصالحين ومن ذه البس المرقعة والصلاة على السعادة ولبس الثياب الرق تشهر الله وفي تمع الافلاس من حقائق التصوف في الباطن ومنه التفنع بالازار فوق العمامة واسبال الرداء على العينين ليرى به انه قدا بهسى تقشفه الى الحدر من عباد العاربي ولتنصرف البه الاعين بسبب تميزه بتان العلامة ومنه الدراعة والعابلسان وابسه من هو خال عن العلم ليوهم انه من (٢٧٠) أهل العلم والمراون بالزي على طبقات فنهم من يطلب المتزاة عنداً هل الصلاح باطهار الزهد

على الارض (فى المشي والهد عنى الحركة وابقاء أثرا لسجود على الوجه) بما يلحقه من غباراً وغيره (وغلظ الثياب ولبس الصوف) المحشن (وتشميرها) أى الثياب (الى قريب من نصف الساق وتقصير الا كمام وتوك تنظيف الثوب وتركه نخرقا) أو يرقعه عاليس من جنسه (كلذاك يرائى به ليفاهر من الهسه اله متبع السنة فيه ومقتد فيد بعباد الله الصالحين) في هيأتهم (رمنه لبس المرقعة) وهي ثوب يقطع قطعا ثم برقع رقعائم عفيط بالصوف ويسمى أيضا بالخرقة وهي من أبس الصوفية (والصلاة على السجادة ولبس الثماب الزرق) المصبوغة بالنيل أوالصفر المصبوغة بالطين الاحسر كلذلك (تشبها بالصوفية مع الافلاس عن حقائق التصوف فى الباطن) وعدم الساول على طريقتهم (ومنه النقنع بالازار فوق العمامة واسبال الرداء على العينين ليرى انه انتهنى تقشفه الى الحدر من غبار الطريق ولتنصرف اليه الاعين بسبب عيزه بتلك العلامات) فيكرم لذلك (ومنه الدراعة)وهي المسم في العارجة (والعابلسان) وهوكساء أسودم بعوكل منهمامن رَى العلماء (وهُوسَال من العلم) وانما يفعل ذلك (ليوهم) الناس (اله من أ هل العلم والراؤن بالزىعلى طبقات فنهممن يطلب المنزلة عنسدأهل الصلاح باطهار الزهد فيلبس الثياب المخرقة الوسخة القصيرة) الذيل والا كام (الفليظة) الحشنة (ايرانى بغلظها وقصرها ووسينها وتخرقها) بانه من الزاهدين في الدنيا (ولوكاف) هذا (أن يلبس فو بانظيفا وسطاعما كان يلبسه السلف لكان عند ، عنزلة الذبح وذلك لخوفه أن يقول الناس قديداله رأى من الزهدور جمع عن تلك العاريقة ورغب فى الدنيا وطبقة أخوى يطلبون الغبول عندأهل الصلاح وعندأهل الدنيا من الماولة والوزراء والتجار ولوابسوا الثياب الغاخوة ردهم القراء ولولبسوا الشباب الخرقة البذلة) وفي نسخة الخلقة (ازدرتهم) أى احتقرتهم (أعين الماوك والاغنياء فهم يريدون الجدم بين قبول أهل الدين والدنيا فلذلك يطابون الاصواف الرقيقة) من الرعزى (والاكسسيةالرفيعة) الثمن (والمرقعات المصبوغة) بانواع الالوآن (والفوط الرفيعة) وفي نسخة الرقيقة (ُ فيلبسونها ولعل فيمة ثيابهم) وفي تسخة قيمة ثُوب أُحدُهم ﴿ فَيه ثيابُ الاغنياء وهيئيَّه ولونه هيئة ثباب الصلماء فيلتمسون) بذلك (ألقبول عندالفريقين وهؤلا علوكالفواليس ثوب خشن) من المكر باس الغليظ أدمن الصوف (أو) ثوب (وسع) أو عفرق (لكان عندهم كالذيع) في الحلق (خوفا من السقوط من أعين الملوك والاغنباء ولو كلفو البس ثوب الدبيق منسوب الىدبيق وهيمن قرىدمياط قدخرب منذ زمان كان يعمل فيهاهذوا لثياب المنسوجة بالحرير (والمكان الرة ق الابيض أو) ثوب (القصب المعلم وان كانت قيمتمدون قيمة ثيابهم لعظم ذلك عابهم خوفا من أن يقول أهل الصلاح قدرغب فى زى أهل الدنيا وكل طبقة منهم رأى منزلته في زي يخصوص فيثقل عليه الانتقال الىمادونه أوما فوقه وان كان مباحا خوفا من كوف (المذمة) اليه (وأماأهل الدنيافرا آتهم بالثياب النفيسة) الناعة (والمراكب الرفيعة وأنواع التوسع والعجمل في الملبس والمسكن واثاث البيت) من الفرش المفتخرة (وأوره الخيسل) أى السمينة الموسومة (و بالثياب المصبغة) بانواع الالوان (والطيالسة النفيسة وذلك ظاهر بين الناس فائم ميلبسوت في بيوتهم

فهلس الثهاب المخسرقية الوسطة القصيرة الغليظة لسيرائى بغلفانها ووحفها وقصرها وتخرقها الهغسيز مكترث بالدنسا ولوكاف ان يليس ثوباوسطانطيفابما كان السلف يليسهلسكان عنده بمنزلة الذبح وذلك لخوفه أنية ولاالناس قد بداله منالزهدورجععن تلك الطريقة ورغبف الدنياوطبقةأخرى يطلبون القبول عندأهل الصلاح وعندأهل الدنيامن الماوك والوزراء والتعار ولوابسوا الثياب الفاخرة ردهم القراء ولولبسوا الثياب المخرفسة البذلة اردرتهم أعين الملوك والاغنياء فهمريدون الجمع بينقبول أهل الدن والدنيا فلسذلك يطلبون الاصواف الدقيقة والاكسية الرقيقة والمرقعات المصبوغة والفوط الرفيعة فيلبسونها ولعسل فيمة ثوب أحسدهم فمةثو بأحدالاغنياء ولويه وهيئته لون شاب الصلحاء فبلتمسون القبول عنسد

النبر يقين وهؤلاءان كلفوالبس فو بخشن أو وسخ لكان عندهم كالذيح خوفا من السقوط من أعين الملول النباب والاغنياء ولو كلفوالبس الدبيق والكتان الدقيق الابيض والمقصب المدلم وان كانت قينه دون قيمة نبابه مسلم المناه المادية خوفا من ان يقول أهل الصدلاح قدر غبوا في ما أهل الدنيا وكل طبقة منهم وأى منزلته في زي مخصوص في قالم الانتقال الحمادونه أوالح ما نوقة وان كان مباحات مقتم الملكمة وأما أهل الدنيا فرا آثم بالنباب النفيسة والمراكب الرفيعة وأنواع التوسع والمتحمل في الملبس وأناث البيت وفره الجليول وبالنباب المستعد والميالسة النفيسة وذلك ظاهر بين الناس فانهم يلبسون في بونهم

الشاب الحسنة و يشتد عليه ملى وروالناس على تلك الهندة مالم بدالفوافى الزينة به (الثالث الريام بالقول) بهورياء أهل الدن بالوعظ والتسدكير والنطق بالحكمة وخفظ الانعباد والات ثار لاجل الاستعمال في الحاو رة واظهار الغزارة العلم ودلالة على شدة العناية باحوال السلف الصالحين وتحريك الشيفة بن الذكر في عضرالناس والام بالمعروف والنهى عن المنكر عشهدا الحاق واظهار الغضب المنكرات واظهار الاسف على مقارفة الناس المعامى وتضعيف الصوت في السكلام وترقيق الصوت بقراء قالقرآن لدل بذلك على الخوف والحزن واعامدة فا الحديث ولا المناول وي الحديث بيان خلل في لفظه ليعرف (٢٧١) الله بعير بالاحديث والمبادرة الى

أنالحديث صحيم أوغير محيم لاظهارالفضك فيه والمجادلة على قصدا فحام الحصم ليظهرالناس فوته فى علم الدن والرماء بالقول كشبر وأنواعه لاتعصر وأما أهلالدنيافرا آثهم بالغول يحفظ الاشمار والامثال والتفاصيم في العبارات وحلظ التحسو الغريب الاغراب عملي أهل الفضل واظهار التودد الى الناس لاسمّالة العلوب * (الرابع الرياء بالعمل)* كسراآة المصلي بطول القسام ومدالناهر وطول احجودوالركوعواطراق الرأس ونرك الالتلمات واظهارالهدعوالسكون وتسو مة القدمين واليدين وكذلك بالصوم والغسزو والحجو بالمدقة وباطعام الطعام وبالاخبات فىالمشي عنداللقاء كارخاء الجفون وتنكبس الرأسوالوقار في الكارم حتى ان المراني قددسرع فالمثى الى حاحته فاذاا طلع علمه أحد

الثياب الخشنة) البذلة (ويشتدعليهم لوبرزواللناس فى تلك الثياب مالم يبالغوا فى الزينة) والاصلاح والتسوية (الثالث الرياء بالقول ورياءاً هل الدين بالوعظ والتذكير) على رؤس الناس (والسلق بالحكمة وحفظ الاخبار) النبوية (والا ثار)والقصص (لاجل الاستعمال في الحاورة واظهار الغزارة العلم) وسعته (ودلالة على شدة العناية بأحوال السلف الصالح وتعريك الشفتين بالذكر في محضر الناس والامر بأاهروف والنهى ونالمنكر عشهدا الحاق واطهار الغضب المذكرات واطهار الاسف والحزن (على مقارفة الناس) أى ارتكامهم (المعاصي) والبدع (واضعاف الصوت) وخفضه إفى الكلام وترقيق الصوت بقراء ، الغرآن لبدل بذلك على الحزن والخوف وادعاء حفظ الحديث ولقاء الشيوخ والردعلي من يروى الحديث ببيان خلل فالفظه) منجهة الاعراب أو الحما في المعنى (العرف اله بصير بالاحاديث) حبير بما (والمبادرة الى ان الحديث صحيح أوغيرصيم) أوموضوع أوباطل (لاطهار الفضل فيه والجادلة على قصد الحام الخصم) وتسجيله وتسكينه (ليظهر للناس قوّته) ومعرفته (في علم الدين والرياء بالفول كثير وأنواء ءولا تتحصر وأما أهل الدنيا فرأ آتهم بالقول بحفظ الاشعار) المناسبة المعالس من دواوين شعر العرب (و) حفظ (الامثال) والنوادروالوقائع (والتفامع في العبارات) والتفن فيها عند الحاورات (وحفظ) مسائل (النعوالغُريب الأغراب على أهسل اتفَّفسل) والتمُسيزعليهم (والمهار التودد الى الناس لاستمالة القلوب) الهم (الرابع الرياء بالعمل كراآة المصلى بطول القيام ومد الفاهر) زيادة عن العادة (وتعاويل السحودوالركوع واطراق الرأس وتوك الالتفات)عينا وشمالا (واظهاد الهدة والسكون) والطمآنينة (وتسو ية القدمين واليدين) واصطفافهما (وكذَّلَكُ)المرا آ ﴿ بَالصوم والغزو والحيج والصَّدقة والمعام الطعام و) الراآة (بالآخسات في الشيُّ عند اللقاء كارناء الجفون وتنكيس الرأس والوقار في السكادم حتى أن المرائي قد يسرع في الشي الى حاجته فاذا اطلع عليه واحد من أهل الدين رجع الى الوقار واطراف الرأس خوها من أن ينسبه الى العجلة) والخفة (وقلة الوقار فان غاب الرجل عاد الى عجلته واذا رآه عاد الى خشوعه ولم يحضره ذكرالله حتى يُكُون يجدد ألخشوع لهبل هو لاطلاع انسان عليه يخشى أن لا يعتقد فيه أنه من العباد والصلحاء) فتقوم عليسه القيامة بسبب ذلك (ومنهم من اذا سمع هددا استحيان غالف مشيته في الحاوة مشيته عراى من الناس فيكلف نفسه المشية الحسنة في المُلَادة حتى اذا رآه الناس لم يشتقر الى التغيير و يظن انه يتخلص به من) وصمة (الرياءو) لايدرى انه (قد نضاعف به رياؤه فانه صارف خساوته أيضام اثيا فانه اغما يحسن مشيته في خاوته ليكون كذلك في الملا) من النام (لالحوف من الله وحياء منه وأماأهل الدنيا فرا آنهم بالتبخير) في المشي (والاختيال ونعريك البدين) قصدا (وتقريب الخطا والاخد باطراف الذيل) من المين والشمال (وادارة العطفين ليدلوا بذلك على ألجاه والحشمة)وعلوالمنصب (الخامس المرا آة بالاصعاب والزائرين والمخالطين

من أهل الدن رجيع الى الوفار واطراق الرأس خوفامن ان ينسبه الى العجلة وقلة الوفارفان عاب الرجل عادا لى علته فاذارآه عادا لى خشوعه ولم يعضره ذكر الله حتى يكون يحدد الخشوع له بل هولاط الاع انسان عليه يعشى أن لا يعتقد في المه من العبادوالصلاء ومنهم من اذا المع هذا استحيامن ان تخالف مشيته في الخلوة مشيته بي الخلوة مشيته بي الحاليات في كلف نفسه المشية الحسنة في الخلوة حتى اذارآه الناس المن فقط الى التغيير و بنظن أنه يتخلص به عن الرياع وقد تضاعف به ويا والمن المنافرة المناف

كالذى يشكاف أن يسبير برعل امن العلم العلم العلم العلم الفلانا قدرا وفلانا أوعابدا من العباد ليقال ان أهل الدين يتبركون بريارته و يترددون المه أوملكا من الماول أوعام الامن عمال السلطان ليقال انهم يتبركون به لعظم رتبته في الدين وكالذى يكثر في كرائشيو خليرى انه لتي شيوخا كثيرة واستفاد منهم فيها هي بشيوخه ومباها ته ومراآته تترشح منسه عند مخاص تمه فيقول لغسيره ومن القبت من الشيوخ وأنا فدلقيت فلانا وفلا اودرت البسلاد وخدمت الشيوخ وما يجرى مجراه فهذه مجامع ما يراثى به المراؤن وكلهم يطلبون بذلك الجاه والمنزلة في قاوب العباد ومنهم من يقنع بحسن الاعتقادات فيه فكم من (٢٧٦) واهب انروى الى ديوه شنين كثيرة وكم من عادا عبرل الى قالة حبل مدة مديدة واغط

کالذی بتنکاف ان بستر بر عالمامن العلماء) مشهورا (لیقال ان فلانا قدرار فلانا أو) بستر بر (عابدا من العباد) مغروفا (لیقال ان أهل الدین بتبرکون بر یارته و بترددون الیه أو) بستر بر (ملکا من الماوك) أو أمیرامن الامراء (أوعاملامن عمال السلطان لیقال انهم بتبرکون به لفظام رتبته فی الدین فیروج بذلك حاله (و كذلك الذی يكثر ذكر الشيوخ) فی مجالسهم (لیری انه) قد (لتی شیوخا كثیرة واستفاد منهم فیباهی بشیوخه) و یقول كاقال المرزدق

أُولِئُكُ آبَائِ فِئْنِي بَثْلُهُم * اذاجعتناباح يرالجامع

(فباهانه ومراآنه تترشع عند مخاصمته فيقول أغيره ومن لقيت من الشيوخ وأنا لقيت فلانا وفلانا وُدرت البلاد) وقطعت الوهاد (وخدمت الشيوخ) وتلفيت عنهم كذا وكذا (ومايجري مجراه) من الدعاوى (فهذا بجامع ما برائي به المراؤن وكالهم بطَّابُون به الجاه والمنزلة في قادب ألعباد ومنهم من يقنع عيس الاعتقادات فيه فكم من راهب الزوى الى ديرسنين كثيرة وكم من عابد اعتزل) الناس (الى فلة جبل شاهق مدة مديدة وانحا خباته منحبث عله بقيام جاهه فى فاوب الخاق ولوعرف انهم نسبوه الى حريسة فى ديره أوصومعته لتشوّش قلبه) من تلك النّسبة (ولم يقنع بعسلم الله ببراءة ساحته) من تلك الجرعة (بل نشتد بذلك نجه و يسعى بكل حيلة في ازالة ذلك من قاويهم مع أنه قسد قطع طمعه في أموالهم) فلأتخطِّر له بمال (ولكنُّمه يعب مجرَّد الجاه فانه لذيذ كاذكرناه في) بمان (أسباب فانه نوع قدرة واستيلاء وكال في الحال وان كان سريع الزواللايغترب الاالجهال والكن أكثر الذاس جهال) غلبِعليهم الجهل والغرور (ومن المراثين من لايقنع بقيام منزلتــه) في القلوب (بل يلتمس مع ذلك اطلاق اللسان بالثناء والحد ومنهم من يريد انتشار آلصيت في البلاد) البعيدة (لُتكثر الرحلة اليه) الدخد والتلقي (ومنهم من يريدالاشتهار عند الماولة) والوزراء (انتقبل شفاعته عندهم وتنجزا لحوائج) للناس (على يديه فيقوم له يه جاءعند العامة ومنهم من يقصد التوصيل بذلك الى جمع حطام وكسب مال) من أى وجه كان (ولومن الاوقاف وأموال البتامي وغيير ذلك من الحرام وهؤلاء شرطبقات الرأثي الذين يراؤن بالاسباب التي ذكرناها فهدنه حقيقة الرياء ومايقع به الرياء فان قلت فالرياء حرام أومكروه أومباح) كلذلك على الاطلاق (أوفيه تفصيل فاقول فيه تفصيل فان الرياءهو طلب الجاه وهواما ان يكون بالعبادات أو بغير العبادات فان كان بغيرالعبادات فهو كطلب المال فلا يحرم من حيث الله طلب منزلة في قلوب العباد ولكن كايمكن كسب المال بتلبيسات وأسبباب محظورات شرعاً (فكذلك الجاه) يمكن تحصيله عثل الله الاسباب (وكان كسب قليسل من المال وهو ما يعتاج اليه الأنسان مجود فكذَّ الدُّ كسب تليل من الجاه وشو مايسلم بهم الا فات مود) والكن من عاسير حوص على طلبه ومن غير اغتمام على زواله انزال بلا ضروفيه (وهوالذي طلبه يوسف عليه السلام) من عز يزمصر (حيث قال) له اجعلني على خزائن الارض (اني حفيظ علم) كا تقدم قريبا (وكما أنَّ

خبأنه منحيث علميقيام حاهه فى قـــ الوب الخلق ولو عرف انهم اسبوه الىحرعة فىدىروأ وصومعته لتشوش قلبه ولم يقنع بعلم الله بعراءة ساحته بل تشتد اذلك عمه و يسعى بكل حيد له في اراله ذلك من قلوبهم معانه قد قطع طمسعه من أموالهم ولكنه يحب مجردا لجاه فاله لذيذ كإذ كرناه في أسبايه فائه نوع قدر أو كال في الحال وان كان سر يمع الزوال لايغتربه الاالجهآل واكمن أتكثر الناس جهالومن المراثين منلايقنع بقيام منزلت مبل يلتمسمع ذلك اطلاق الاسان بالثناء والجد ومنهسم من بريد انتشار الرحلة المهومنهم من يريد الاشتهارعند االولالتقبل شفاعتهو تنجزالحوائج على يده فيقومله بذلك ماءعند ألعامة ومنهم من يقصد التوصيل بذلك الىجمع حطام وكسبمال ولومن الاوقاف وأموال المتامي وغسيرذاك من الحرام

وهؤلاء شرطبقات الرائين الذين ورون بالاسباب التي ذكر فاهافهذه حقيقة الرياء ومابه يقع الرياء فان قلت فالرياء حرام المال أومكروه أومباح أوفيه تفصيل فاقول فيه تفصيل فان الرياء هو طلب الجاه وهواما أن يكون بالعبادات أو بغير العبادات فان كان بغير العبادات فهو كاب المال فلا يحرم من حيث اله طلب منزلة في قساوب العباد ولكن كا يمكن كسب المال بتلبيسات وأسبباب محظورات في كذلك الجاه وكان كسب قليل من المال وهوما يعتاج السه الانسان محود فكسب قليل من الجاه وهوما يسلم به عن الاتفات أبضا محود وهوالذي طلبه يوسف عليه السلام حدث قال الى حفيظ عليم وكائن

المال فيسه سم ناقع ودرياق نافع فكذلك الجاموكان كثيرالمال بلهي ويطفى وينسى ذكرالله والدارالا حق فكذلك كثيرا لجامل أشدد وفتنسة الجاه عظم من فتنة المال وكالالانقول على المال المكثير حوام فلانقول بضاغاك القلوب المكثيرة حوام الااذا حلته كثرة المال وكثرة المال وكالنائق ول على المال على من المال المال ولا يقدر عب الجاه والمال على من المال المال المال ولا يقدر عب الجاه والمال على من المال ولا يقدر عب الجاه والمال على من المال المال ولا يقدر عب المال المال ولا يومن على المال المال ولا يقدر عب المال المال ولا يومن المال ولا يومن المال ولا يومن المال ولا يقدر عب المال المال ولا يقدر عب المال المال ولا يومن عبول المال ولا يومن عبول المالة ولا يومن المال ولا يومن المال المال ولا يومن المال المال ولا يومن المال ولا يومن المال ولا يومن المال ولا يومن المال المال ولا يومن المال ولا يومن

بالعبادة بلى الدنداوقس على هذا كل تحمل الناس وتربن لهم والدليل عليهماروي عنعائشة وضي الله عنها أنرسول الله صلى الله عليه وسدارأزادأن يخرج يوما الىالصابة فكان ينظرنى حسالماءوسوىعمامته وشعره فقالت أوتفعل ذلك ارسولالله قال نعران الله تعالى يحيسن العبدان يتزن لاخوانه أذاخرج البهم نعم هذا كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم عبادة لانه كانمأم ورابدءوه الخلق وترغمهم في الاتماع واستمالة تلوجهم ولوسقط من أعيم لم رغبوا في اتباعه فكان يحب عليه أن يظهرلهم محاسن أحواله لئدلا تزدر به أعمهمان أعن عوام الخلق عندالي الفلواهر دون السراثرة كان ذلك قصدرسول الله صلى الله عليه وسلم والكن لوقصد فاصديه أنحسن نفسه في أعينهم حذرا من ذمهم

المال فيه) من وجه (سم اقع) من وجه (درياق نافع فكذلك الجاه وكما ان كثير المال بلهي) عن الطاعات (ويطفى وينسى ذكر الله تعالى والدار الآخرة فكذلك كثير الجاه بل أشدلان فتنة الجاه أعظم من فتنة المال وكاأنا لانقول عملك المال الكثير حوام فلانقول علك القلوب المكثيرة حوام الااذا حله كثرة المال وكثرة الجاه على مباشرة مالا يجوز) شرعا (نعم انصراف الهم الى سعة الجاه مبدأ الشرود كأنصراف الهم الى كثرة المال ولايقدر بحسالمال والجاء على ترك معاصي القلب واللسان وغييرها فاما سعة الجاء من غير حرص منك على طلبه ومن غير اغتمام) منك (برواله ان زال فلاضر و فيسه فلا جاه أوسع من جاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاه الخلفاء الراشدين) من بعدد (ومن بعدهم من علماء الذن وليكن انصراف الهم الىطاب الجاه نقصات فيالدين ولانوصف بالخريم فعلى هذا نقول تعسين النُّوب الذي يلبسه الانسان عندانكر وج الحالناس مرأآة) لغة (وهو ليس عرام لانه ليس رياه بالعبادة بل بالدنيا وقس على هسنذا كل تجمل للناس وتزين لهم) في المسكن والمركب (والدليسل عليهماروي عنعائشة رضي الله عنها انرول الله صلى الله عليه والم أراد أن يخرج وماعلى أعدايه فكان ينظر في حب الماه) أي الدن الذي فيه الماء (ويسوّى عمامته وشعره فقالت أوتفعل ذلك بارسول الله فقال نعم النالله يحب من العبد أن يتزين اذاخرج لاخوانه) رواه ابن عدى في المكامل وقد تقدم ف كتاب أسرار الطهارة (نع هذا كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم عبادة لانه كان مأمو را بدعوة الخلق الحالله تعالى وترغيبهم في الاتباع واستمالة قلوبهم ولوسقط من أعينهم لم يرغبوا في اتباعه فكان يحب علمه أن يظهر محاسن أحواله لكملا تزدريه) أي تعنقره (أعينهم لان أعين عوام الحلق عَند الى الفاواهر دون السرائر فكان ذلك قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهي مصلحة شرعية (ولكن لوقصد قاصدبه ان يحسن نفسه في أعيبهم حسدرامن ذمهم ولومهم واستروا حالى توقيرهم واحترامهم كانقصدا مياحا اذ للانسان الحذرمن ألم المذمة ويطلب راحسة الانس بالاخوان ومهما استقذروه واستثقاوه لم يأنس بهم فاذا المواآة عما لبسمن العمادات قدتكون مباحسة وقسد تكوب طاعة وقد تكون مذمومة وذلك يحسب الغرض الطلوب بها ولذلك نقول الرجل اذا أنفق ماله على جماعة من الاغنياء) اطعامالهم واغدامًا عليهم (اللق معرض العبادة والصدقة والكن ليعتقد الناس انه معنى كريم بذول (فهذه مرا آ البت عرام وكذلك أمثاله وأما) الرباء (بالعبادات كالمددة والصلاة والغُرُّ و والحج والمرافي فيه حالتان أحداهما ان لا يكون له قصد الاال ياء الحض دون الاحر وهذا يبطل عبادته لأن الاعمال بالنيات) والقصود (وهذا ايس بقصد العبادة ثم لايقتصر على احباط عبادته حتى نقول صاركا كان قبسل العبادة بل يعصى بذلك ويأثم المادلت عليمه الاخبار والأسيات

(٣٥ - (اتعاف السادة المتقين) - نامن) ولومهم واستروا حالى توقيرهم واحترامهم كان قدقصد أمرا مباحا اذ الانسان أن يحترو من ألم الذمة و يطلب واحدة الانس الاخوان ومهم الستثقاؤه واستقذر وه لم يأنس بهم فاذا المراآة بحاليس من العبادات قد تكون مباحة وقد تكون مباحة وقد تكون مناه على جماعة من الاغنياء لا في وقد تكون طاعمة وقد تكون مذه ومتوذاك بعسب الغرض المعالوب به اولذاك نقول الرحسل اذا أنفق ماله على جماعة من الاغنياء لا في معرض العبادة والعسد ققول كن لغتقد الناس أنه سخى فهذا مراآة وليس بحرام وكذاك مناله أما العبادات كالصد ققوالصلاة والصيام والقرووالج فالمراقى فيه حالتمان احداهم النالا يكون له قصد الاالم بأعاله من ون الاجروة منا يبطل عبادته لان الاعمال بالنيات وهذا ليس يقصد دالعبادة ثم لا يقتصر على احباط عبادته حدثي تقول صاركاً كان قبل العبادة بل يعصى بذلات و بأثم كادلت عليه الاخدار والاتيات

والمعنى فيه أمران أحدهم التعلق بالعبادوهو التلبيس والمكرلانه خيل الهم اله مخاص مطبع ته وانه من أهل الدين وليس كذلك والتلبيس في أمراك أن الدين وليس كذلك والتلبيس وعلى المهم المعتقد واستفاوته الم به لما فيه من التلبيس وعلك القاوب بالحداع والمكر والثانى تعلق بالله وهو أنه مهما قصد بعبادة الله تعالى خلق الله فهوم سترزى بالله والذلك فال فتادة اذا واعى العبد قال الله لملائك ته الفار والله كيف بسترى بي ومثاله (٢٧١) أن بتمثل بين بدى ملك من الموك طول النهار كاحرت عادة الحدم والحاوة وفه اللاحظة جارية

والمعنى فيه أمران أحدهما يتعلق بالعباد وهوالنلبيس والمكرلانه خيسل البهم انه مخلص مطبع التعوانه من أهل الدين وليس كذاك والتلبيس في أمر الدنيا حرام أيضاحتي لوقضي دين جماعة وخيل للناس الهمتبرع عليهم) أىلوجه الله (ليعتقدوا سخاوته) وكرمه (اثملا فيسه من التلبيس وعلك القاوب بالخدداع والمكر الثانى يتعلق بالله وهو اله مهماقصد بعبادةالله الناس) وفي نسخة الخلق (فهو مستمرئ بالله عز وجل ولذلك قال قنادة) بندعامة البصرى رحه الله (اداراءي العبد) بعمله (قال الله تبارك وتعالى للملائكة انظر واالى عبدى كيف يستهزى بي) كما تقدم قريبا (ومثاله) في الفاهر (ان ينمثل)الرجل (بين يدى ملك من الملوك طول النهار)أى يقف (كاجرت)به (عادة الخدمة) فى رقوفهم (وانمأوقوفه لملاحظة جارية من جوارى الملك أوغلام من غلمانه فان هذا أستهزاء بالملك اذلم يقصد التقرب الحالمات بخدمته بلقصديه عبدا من عبيده فائل احقعقار يزيد على ان يقصد العبد بطاعة اللهمراعاة عبد ضعيف لاءلك ضرا ولانفعا وهلذلك الاانه طن ان ذلك العبد أقدرعلي تحصيل اغراضه منالله تعمالي وانه أولى بالتقرب اليه من الله تعمالياذ آثره) أي اختاره (على ملك الملوك) جلجلاله (فجعله مقصودعبادته وأن استهزاء مز يدعلي رفع العبد فوق المولى) السيدالمالك(فهذا مُن كبائر المَها يكات وأذلك سماء وسول الله صلى الله عليه وسَلَّم الشرِّك الاصغر) قال العراق رواه أحد منحديث محودب لبيدوقد تقدم ورواه الطبراني من رواية مجود بن لبيدعن رافع بن خديج فعله من مسند وامع وقد تقدم قريبا والعاكم وصحع اسناده من حديث شداد بن أوس كنا نعد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أرالرياءالشرك الاصغراه فلت حديث شدادين أوس هذار وامكذلك ابن أبي الدنباني كتاب الاخلاص وأبن مردويه فى التفسير والبهتى فى الشعب ولفظهم كنانعد الرياء على عهدرسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك الاصغر وأمالفظ حديث محمود بن لبيد ورافع بن خديج ان أخوف ما أخاف علمكم الشرك الاصغر الحديث وقد تقدم وأخرج ابن أبي شيبة من حديث محود بن لبيد ايا كم وشرك السرائر قالواوما شرك السرائرقال ان يقوم أحدكم تريد صلاته جاهسدا لينظرالهاس اليسه فذلك شرك السرائر ولابن مردويه منحديث أبي هر مرةا تقوآ النبرك الاصغر فالواوما الشرك الاصغر قال الرماء الحديث ورواه أيضا كذاك الاصفهاني في الترغيب والترهيب (نعم بعض در جات الرياء أشدمن بعض كما سيأنى بيانه) قريبا بعدهذا الفصل (في درجات الرياء ولا يخلوشي منه عن اثم غليظ أوخفيف بحسب مابه الراآة ولولم يكن فى الرياء الاانه مركع ويسجد لغسير الله لسكان فيه كفاية لانه اذالم يقصد التقريب الى الله تمالى فقد قصد غيرالله لعمري ولوعظم غيرالله بالسجود لكفرك فرا جليا الاان الرياء هو الكفر ﴿ الْحَقِّى لانَ المرائى عَمْلُم فِي قَلْبِهِ النَّاسِ فَاقْتَضَّتْ ثَاكُ الْعَمْلُمَةُ أَنْ رَكَّم ويستحد لهم فيكان النَّاسِ هم المظمون بالسحودمن وجه ومهمازال قصدته غليم الله بالسحود وبتى تعظيم الحلق كان ذلك قريبا من الشرك الاالله أن قصد تعظيم نف مني قاب من عظم عنسده باطهاره من نفسسه صورة التعظيم لله فن هذا كان شركا خليا لاشركا جليا وذلك عاية الجهل ولايقدم عليه الامن خدعه الشيطان) بغروره (وأوهم عنده ان العباد علكون من نفعه وضره ورزقه وأحله ومصالح حاله وما له أكثر مما علكه

منجوارى الملك أوغلام من غلمانه فان هذا استهزأه باللذاذل مهصدالتقرب الى المالك محدمت وبل قصد بذلك عبدامن عبيده فأى استحقاريز يدعلى ان يقصد العبدد بمااء الله تعالى مراآة عبده عيف لاعلائله ضرا ولانفعا وهلذلك الا لانه نظن انذاك العبد أقدر على تعصل اغراضه منالله واله أولى بالتقرب المهمن اللهاذآ تروعلي ملك اللوك فعلهمقصودعمادته وأى استهزاء زيدعلى رفع العبد فوقالولى فهذامن كاثر المها كات ولهذا سماه رسولالله صلى الله علمه وسلم الشرك الاصغرتم بعض درجات الرباءأشد من بعض كاساني سانه في درجات الرباء انشاءالله تعالى ولايخلوشي منهعن اثم غايظأ وخفيف بحسب ماره المسراآة ولولم يكنفى الرياء الاأنه يستجدو تركع الغدرالله لكان فعه كفاعة فانه وأنلم يقصدا النقرب الىالله نقد قصد غرالله والعمرى لوعظم غسيرالله مالسعود لكفركفراجليا

الاان الرياء هوالكفران لخي لان المراقى عظم فى قلبه الناس فاقتضت تلك العظمة أن يسجد و يقتعظم الخاق كان ذلك قريبا من الشرك الانه و يركع في كان الناس هم المعظم ون بالسحود من وجهومه ما زال قصد تعظيم الله بالسحود و يقتعظم الخاق كان ذلك قريبا من الشرك الانه ان قصد و تعظيم الفات المناس كان شركا خوالا شركا جلما و ذلك عايمة الجهدل و لا يقدم عليه الامن خدعه الشيطان وأوهم عنده أن العباد علكون من ضرو فقعه ورزقه وأجه و مصالح حاله و ما كان أكثر عما عامكم الله تعمالي

فلذاك عسدل وجه عن المه المهم وأقبل بقلب عليهم إستميل بذاك قاو بهم ولو وكله الله أعمال المهم في الدنه والا والكان ذلك أقل مكافأة له عسلى صنيعه فان العباد كالهدم عاجزون عن أنفسهم لاعاكون لانفسهم نفعا ولا ضراف كيف عاكون لفيرهم هذا في الدنياف كيف في م ولا مجزى والدعن ولاء ولا مولوده و حاز عن والده شياً بل تقول الانبياء فيه نفسى فكيف ستبدل الجاهل عن ثواب الا تحرة ونيل التهرب عندالله ما مرتقبه بطمعه الكاذب في الدنيا. نالناس فلا ينبغي ان نشك في ان الرائي بطاعة الله في سخطا الله من حيث الذهل والقياس جمعاهذا اذالم بقصد الاجرة أما اذا قصد الاجرة أما اذا قصد الاجرة أما اذا قصد الاجرة أما اذا قصد الاجرة أما اذا في سائل المناس عندا لله والمناس عندا الله والمناس عندا الله والمناس عندا المناس عندا الله والمناس عندا الله والمناس عندا المناس عندا الله والمناس عندا المناس عندا الله والمناس عندا الله والمناس عندا المناس عندا الله والمناس المناس وقد ذكر المناس عندا الله والمناس عندا الله والمناس عندا الله والمناس والمناس عندا الله والمناس والمناس

كأب الاخلاص ويدلءلي مانقلناممن الاسثارقسول سعمد بن السيب وعبادة بن اصامت الدلاأحراه فده أصلا *(بياندرجات الرياء)* اعلم أن بعض أبواب الرياء أشسد وأغلظامن بعض واختلافه باختلاف أركانه و تفاوت الدرجات فهـــه وأركاء تسلالةااراءىبه والمراءى لاجاله ونفس قصد الرياء * (الركن الاول) ، نفس قصد الرياء وذلك لا يخلواما أن يكون مجردا دون اراد عبادة الله تعمالى والثواب واماان يكون مع ارادة الوب فان كان كذلك ف لا تعلواما أن تمكون ارادة الثواب أثوى وأغلب أوأضعف أومساوية لارادة العبادة فتكون الدرحات أربعا الاولى وهيأغلظهاأن لايكون مراده الثواب أصلا كالذى يصلي بين أظهدر الناس ولوانف ردلكان لا اصلى بلرعايصلىمن غير طهارة مع الماس فهددا

الناس فلذلك عدل) أى صرف (بوجهه عن الله تعالى الهم فأقدل بقلبه عليهم ليستميل بذلك قلوم م ولو وكله الله تعالى الهم فى الدنيا والا تخوة لكان ذلك أقل مكافأة له على صنيعه) ذلك (فان العباد كلهم عاخر ونعن أنفسهم لا يملكون لانفسهم ضرا ولانفعا فكيف لغيرهم هذا فى الدنيافكيف فى الاستخرة (يوم لا يحزى والدعن والده ولامولوده وجازعن والده شيماً بل يقول الانبياء) عليهم السلام مع جلالة تدرهم (فيه نفسى نفسى كاجاء فى حديث الشفاعة الطويل (فكيف يستبدل الما الماعن ثواب الا خوة ونيل القرب عند الله تعالى ما يرتقب وبطمعه الكاذب فى الدنيا من الناس) فاذا عرفت ذلك (فلاينه في أن تشك في ان المراقي بطاعة الله في سخط الله من حيث النقبل والقياس فاذا عرفت ذلك (فلاينه في أن تشك في ان المراقي بطاعة الله في سخط الله من الناس) الانداس وقدد كرنا حكمه فى كلب الاخلاص) على ماسياتي ان شاء الله تعالى (ويدل على مانقاناه من الا أن في تقدم قريبا (من قول معيدين المسيب) رجه الله تعالى (و) من قول (عبادة بن الصامت) رضي الله عنه وغيرهما (انه لا أحمله في مأسلا على ماشات المرفوع عن أبى امامة الدمن ذكره قريبا والله الموقق به (بيان درجان الرياء) بها مامة

(اعلم) وفقل الله تعالى (ان بعض درجات الرياء أشد وأغلظ من بعض وآخر الذه باختلاف أركانه وتفاوت الدرجات فيه وأركانه ثلاثة المراءى و الراءى لاجله ونفس قصد الرياء الركن الاول نفس قصد الرياء) ذكره في السياق آخر وقدمه في البيان لشدة الاهتمام به فقال (وذلك لا يخاوا ما ان يكون بحردا دون ارادة عبادة الله والزواب واما ان يكون مع ارادة الثواب فان كان كذلك فلا يخاوا ما ان يكون ارادة الثواب أقوى وأغلب أو أضعف أومساوية لارادة العبادة فتكون الدرجات أربعا) الدرجة (الاولى وهي أغافا فا اللا يكون مراده الثواب أصلا) وهذا (كالذي يصلى بين أطهر الناس) أى في مشهد منهم (ولوانفرد) بنفسه (لكان لا يصلى بل بربماي من غير طهارة مع الناس فهذا حرد قصده المال ياء فهو المقوت عند الله تعالى وكذلك من يخرج الصدقة خوفا من مذمة الناس وهو لا يقصد الثواب أيضا ولكن الثواب ولو خلابنفسه لما اداها فهذه الدرجة العلما الدرجة الثانية ان يكون له قصد الثواب أيضا ولكن الكان قصد الرياء عمله على ذلك العمل فهذا قريب مما قبله ومافيه من شائبة قصد ثواب لا يستقل بعمله على العمل لا ينفي عنه انقت والاثم) عند الله تعمله على العمل لا ينفي عنه انقت والاثم عنه الله تعمله الدرجة الثالثة ان يكون قصد الثواب المعلم وقصد الرياء متساويين بحدث وكان كل واحد خالياءن الاحرجة الثالثة ان يكون قصد وان بسلم وقصد الرياء متساويين عد لوانفرد لاستقل بعمله على العمل فهذا قد أفسد مثل ماأصلح فنرجوان بسلم المرغبة أوكان كل واحد لوانفرد لاستقل بعمله على العمل فهذا قد أفسد مثل ماأصلح فنرجوان بسلم وأسام للاله ولاعليه أو يكون له من الثواب مثل ماعليه من العقاب وظواهر الاخبار) الماضية (ندل

حرد قصده الحالرياء فهوالمقوت عندالله تعالى وكذلك من يخرج الصدقة خوفا من مذمة الناس وهولاً يقددا الواب ولوخ الا بنفسه لما أداها فهذه الدرجة العليا من الرياعيدا الثانية أن يكون له قصدا لثواب أيضاوا كن قصدا ضعيفا بحيث لو كان في الحاف الكاف المعلمة ولا يحمله ذلك القصد على العمل ولولم يكن قصدا لثواب المناف فهذا قريب عاقباه وما في منه المعتمل المناف المنا

على اله لا يسلم وقد تدكله خاعله في كتاب الإخلاص الرابعة ان يكون الجلاع الناس مرجه اومقق بالنشاط مولوم يكن ليكان لا يترك المهادة ولوكان قصد الرياعو حدم لما أقدم عليه فالذى تقلنه والعلم عند الله أنه لا يحبط أصل الثواب وليكنه منقص عندة أو يعاقب على مقد الرقص الوظاء وثناب على مقد ارقصد الثواب وأما قوله صلى الله عليه وسلم يقول الله يعكن الما أغنى الاغنياء عن المسرك فهو يجول على ما اذا يتسلم ي الما الما عند الرباء بأوصافها مقد الرباء أو صافها الما عام والعام الما الما عام والما الما عام والما الما عام والما عالى الما عام والما عالى الما عام والما عالى الما عام والما عالى الما عالى الم

على أنه لابسلم وقد تسكامناعامه في كتاب الاخلاص) فيما ساني (الدرجة الرابعة أن يكون الحلاع الذاس عليسه عريدا ومة و يالنشاطه) وفي نسحة وهو الذي يبعث بالنشاط (ولولم يكن لكان لايترا العبادة ولوكان قصد الرياء وحدماسا أقدم عليه فالذى نظنه والعلم عند الله انه لا يحبط أصل الثواب ولكنه بنقص منه أو يعاقب على مغدار ماقصد من الرباءو يثاب على مقدار قصد الثواب) فيسه (وأما قوله تعدالي) فيمار وي عنه في حديث قدسي (المأشي الاغنياء عن الشرك) من على عدلا أشرك فيهمعي غيرى تركته وشركه رواهمسلم وابن ماجه من جديث أبي هر برة بلفظ أغنى الشركاء وقد تقدم قريا (فهو محول على مااذا تساوى فيه القصدان) قصدالرياء وقصد الثواب (أوكان قصد الرياء أرج) والله عدم (الركن الثاني الراءي، وهو الطاعات وذلك ينقسم الي الرياء باصول العبادات والىآلرياء باوصافها القسم الاؤل وهو الاغلظ الرياء بالاصول وهو عدلى ثلاث درجات الدرجة الاولى الرياء إصل الإيمان وهو أغاظ أنواب الرياء وصاحبه مخلد في الناروهو الذي يظهر كلتي الشهادة) بلسانه (وباطنت مشعون بالتكذيب ولكنه صراء بفاهر الاسلام) وقاية خاله (وهوالذى ذكره الله سجانه وتعالى فى كتابه فى مواضع شتى كةوله تعالى اذاجاءك المنافقون قالوا نشــَهد انك لرسول الله) الشهادة الخبارين علم من الشهود وهوالحضور والاطلاع ولذلك صدق المشهود بهوكذبهم بالشهادة بقوله (والله يعلم الكارسوله والله يشهد ان النافقين لسكاذيون أى في دلالتهم بقولهم على ضمائرهم) لائهم لم يعتقدوا ذلك ثم قال اتخذوا اعمائهم جنة فصدواعن سبيل الله انهم ساعما كانوا يعملون ذلك بانهم آمنواأى ظاهرا ثم كفروا أي سرافطب على قلوبهم أي حتى تمرنوا على الكفر واستعملموا فيه فهم لايفقهون أى حقيقة الاعدان ولا يعرفون صحته (وقال تعالى ومن الناس من يعبل قوله في الحياة الدنيار بشهدالله على مافى قلب وهو ألدالحصام) أى أشدهم عنادا ولجاحة وخصومة (واذا تولى سَى فِي الْارْضِ) ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل (الا"ية) الى آخرها (وقال تعالى وأذا لقوكم قَالُوا آمنًا) أَى بَالسَّتْهُم (وَاذَا حُــاوا) أَى انفردوا بِانفُسهم (عضوا عليكم الأنامل من الغيظ) قسل موتوا بغيظكم انالله عليم يذات الصدور (وقال تعالى مراؤن الناس ولايذ كرون الله الاقليسلا والآسمات فيهم كثيرة وكان المفاق يكثر في ابتداء الاسلام من بدخل في ظاهر الاسلام ابتداء لغرض) من الاغراض كماية النفس والمال والمرض وكالطمع في الدنياوغير ذلك (وذلك بما يقل في زماننا) بل وقبل زمانه (والكن يكثرنفاق من ينسل عن الدين بآطنا) انسسلالا خفيا (فيجعد الجنسة والنار والدار الاسخرة) من أصلها (ميلا الى قول اللحدة) وهم في زمن المصنف عرفواً بالباطنية يدعون ان القرآن ظاهرا وباطنا وانه مخالف الظاهر وانهم يعلون الباطن فاحالوا بذلك الشريعة لانهم تأولوا بما يخالف العربية التي نزل بها القرآن (أو يعتقد طي بساط الشرع والاحكام ميلا الي أهل الاباحة) القاتلين بسقوط الدكليف عن العبد اذابلغ مقام البقين (أو يعتقد كفرا أوبدعه وهو يظهر خلافه فهؤلاء من المنافقين الرآئين المخلدين في النار وليس وراء هـ ذا الرياء رياء) اذهوآ خردر حاله (وحال هؤلاء أشدمن حال الكفار الجاهرين) بالكفر (لانهم جعوا بين كفر الباطن ونفاق الطاهر) أعاذنا

بهالقسم الاولوه والاغلظ الرياء بالاصول وهوعلى ثلاث درجات والاولى الرياء أصلالاعان وهذا أغلظ أنواب الرباء وصاحبه يخلد فىالناروهوالذى يظهسر كلتي الشهادة وباطنه مشعون بالتكذيب ولكنه مواثى بظاءرالاسلام وءوالذى ذ كروالله تعمالي في كتابه فى مواضع شىشى كقوله عز وجل اذاجاءك المنافةون قالوا تشهدانك لرسولالله والله يعلمانك لرسوله والله بشهدات المنافقين لكاذبون أى فىدلالتهم قولهم على صمارهم وقال تعالى ومن الناسمن يعيسك قواه في الحياة الدنياويشهد اللهعلى مافى قلمه وهو ألدا لحصام واذا تولى سمى فى الارض ليفسد فيهاالآية وقان تعالى واذالقوكم فالواآمنا واذاخم اواعضواعليكم الانامال من الغيظوقال تعالى تراؤن المناس ولا يذكرون الله الاقاسلا مذنذس سنذلك والاتات فمسم كشرة وكان النفاق مكثر فيابتداءالاسلامين

مدكل فى ظاهر الاسلام ابتداء الخرض وذلك بمناية لف زمانناول كن يكثرنفاق من ينسسل عن الدين باطنا الله و الله في معدا الجنتوالنار والدار الاستخرة من يعتقد كفراأ و بدعة و يعتقد كفراأ و بدعة و يفهر منافرة المناوعين المنافقين المراثين المخارا المنافقين المراثين المخارا المنافقين المراثين المنافقين المراثين المنافقين المراثين المنافقين المراثين المنافقين المراثين كفرال المنافقين المنافقين المراثين كفرال المنافقين المراثين المنافقين المراثين المنافقين المراثين كفرال المنافقين الم

هالثانية الرباء بأصول العبادات مع التصديق بأصل الدين وهذا أيضاء فلم عندالله ولكندون الاول بكثير ومثله أن يكون مال الرخل في يدغيره فيأمر مباخواج الزكاة خوفامن فلموالله بعلم منه اله لوكان في يد غيره فيأمر مباخواج الزكاة خوفامن فلم منه اله يعلم منه اله لوكان يحضر المعة ولولاخوف المذمة لكان لا يحضرها أريصل رحمه أو بير في الخلوة وكذلك بعضر المعتمد والمناف المناف الله يعتم ولكن تحمير المدين والمناف المناف الله ويقتم منه المناف المناف المناف المناف المناف المناف المناف الله والمناف المناف الله المناف والمناف المناف المنا

منزلته عندالخالق وخوفه من مذمة الناس أعظم من خوفهمن عقاب اللهورغبته فى محدثهم أشدمن رغبته في ثواب اللهوهذاغاية الجهل ومأأجدر صاحبه بالمقت وان كان غديرمسلعن أصل الاعان منحيث الاعتقاد والثالثة أنلا مرائى بالاعان ولابالفرائض والكنسه والحاانوافسل والسدني الني لوتركهالا داصي ولبكنه بكبال عنها فى الحاوة لفتور رغبت منى ثواجها ولايثارانة الكسل على مارجى والثواب يبعثه الرياء على فعلها وذلك كحضو رالجاعة في الصلاة وعبادة المربض واتباع الجنازة وغسل الميت وكالتهد بالليل وصيام نوم عرفة وعاشو راعو نوم الاثنين والميس فقديفعل المراتى حسلة ذلك خوفامن المذمة وطلبا للمعسمدةوبعلمالله تعالى منهانه لوخلا بنفسة المازاد على أداء الفرائس فهذاأ بضاعظم ولكنعدون

الله منه بنه (الدرجة الثانية الرياء باصول العبادات مع التصديق باصل الدين وهدا أيضاعظم عند الله والكنمدون الاولبكثير ومثاله أن يكون مال الرجل في يدغيره فيأمر ، باخراج الزكاة خوفا من ذمه) أى ان يلحقه ذم من الناس (والله تعلى يعلم الهلوكان في يديه) ومتمكمنا منه (لما أخرجها) بخلامنه (أوبدخلوةت الصلاة وهو في جمع) من الناس (فيصلي معهم وعادته ترك الصلاة في الحاوة) اذا كات مُنفردًا بِنفسه ﴿ وَكَذَلِكُ بِصُومُ رَمُّضَانَ وَهُو بِشَهْدَى خَلُوهُ مِنْ الْخَلَقُ لِيفْطِرُ وَكَذَلِكُ يحضر الجُعة ﴾ مع الناس (ولولاخوفه المذمة لكان لا يحضرها أو بصل رحه أو يبروالديه لاعن رغبة لكن خوفامن الناس أو يغزوأو يحبح كذلك) دفعالشين العار والذم عنه فقط (فهذا مراءمه أصل الايمان بالله يعتقد الهلامعبود سوآه ولوكأف أن يعبد غسيرالله أو يسجد لفسيرالله لم يفعل ولكنه يثرك العبادات للكسل وينشط عند الحلاع الناس) واليهأشار على رضى الله عنه بقوله للمراثى ثلاث علامات يكسل اذا كأن وحده و ينشظ اذا كان مع الناس كاتقدم في الآثار ور وي صاحب الحلية من طريق عقيل بن معقل قال معت عي وهب نمنسه يقول ان لكل شئ علامسة تعرف بهاو دشهدله أوعليسه فذكر الحديث وفيه والممنافق ثلاث علامات يكسل اذاكان وحده وينشط اذاكان أحد عنده و يحرص في كل أمره على الهمدة (فتكون منزلته عندالحلق) في قلوبهم (أحب اليهمن منزلته عند الحالق وخوفه من مذمة الناس أعظم من خوفه من عقاب الله ورغبته في محدثهم أشدمن رغبتم في نواب الله تعالى وهذا غاية الجهل وما أجدر صاحبه بالمقت) من الله تعمالي (وان كان غيرمنسل من أصل الإيمان من حيث الاعتقاد الدرجة الثالثة ان لايرائى بالأعان ولابالفرائض ولكن يرائى بالنوافسل والسئن التي لوثر كهالابعصى) الله تعالى بتركها (ولكن يكســل عنهانى الخاوة لفتور رغبته فى ثواج اولا يثاره لذة الكسل على ما يرجى من الثواب ثم يبعث ما لرياء على فعله وذلك كمضور الجاعة في الصلاة وعيادة المريض وانباع الجنائز وغسسل الميت وكالتهسعد بالليسلوصيام) يوى(عرفة وعاشو راءو)صوم (يوم الاثنين والجيس فقد يفعل الرائى جلة ذلك خوفا للمذمة وطلبا للمحمّدة) من الناس (ويعلم الله تعمالي الهلوخلا بنف مليا زادعلي اداء الفرائض فهذا أيضا عظم) عندالله تعيالي (وليكن هودون ماقبله فان الذي مَهِمَ أَنْرِ حِدَ الْخَلَقِ عَلَى حَدَ الْخَالَقِ وَهُو أَيْضًا قَدَ فَعَلَ ذَاكُ وَاتَّتَى ذَمَ الْخَلَق دُم الْخَالَق فَكَانَ ذُمّ الخلق عنده أعفام منء اب الله تعالى وأماهذا فلم يفعل ذلك لانه لم يحف عقاباعلى ترك النافلة لوثر كهاوكاته على الشيطرمن الاول وعقابه تصف عقاه فهسد اهوالرياء باصول العبادات القسم الثاني الرياء بأوصاف العبادات لاباصولها وهوأ بضاءلي ثلاث دربات الدوجة الاولى ان برائى بفعل مافى تركه نقصان العبادة كألذى غرضه ان يخلف الركوع والسعود ولايعلول القراءة فاذارآ آلناس أحسن الركوع والسعود وترك الالتفات) عينا وشمالا (وقد قال ابن مسعود من فعل ذاك فهو استهانة يستهين جاربه) أخرجه ابن أبي شبية في المصنف بلفظ من صلى صلاة والناس يرونه فليصل اذاخلام الهاو الافاعدا هي استهانة يستهين بها وبه

ماقبله فان الذى قبله آثر حدا الحلق على حدا الحالق وهذا أيضا قد فعل ذلك والتي ذم الحلق دون ذم الحالق في كان ذم الحلق أعظم عند من عقاب الله وأما هدذا الم يفعل ذلك لا تعلى عقاب المنافعة المنافعة المنافعة والمنافعة والم

أى انه ليس ببالى بالحلاع الله على من الخاوة فاذا اطلع عليه آدى أحسن الصلاة ومن بطس بين يدى انسان متر بعا أومن عك ادخل غلامه فاستوى وأحسن الجلسة كان ذلك منه تقديم الفلام على السيدوا سهانة بالسيدلا بحالة وهذا سأل المراقى بقدين الصلاة في الملائدون الحاوة وكذلك المائم وكذلك الذي يعتادا عراج الزكاة من الدنا ترافر ديثة أومن الحيب الردى ، فاذا اطلع عليه غيره أخرجها من الجيد خوفا من مذم ته وكذلك المائم يصون صومه عن الغيبة والرفت لا جل الخلق لا كالالعبادة الصوم خوفا من المذسة فهذا أيضا من الرياء الحظور لان فيه تقديم المعفوة قين على الخلق والمنافرة المنافرة المناف

وأُخرَجه أيضًا عن حسديفة مثله (أي ليس يبالي باطلاع الله عليه في الحلوة فاذا اطلع آدي عليسه أحسن الصلاة) واتمها ركوعا وسعبودا وقراءة (ومن جلس بينيدى انسان مثر بعا أومتكثا فدخسل غلامه فاستوى وأحسن الجلسة كان تقدعنا للغلام على السيد واستهانة بالسيد لامحالة وهسدا حال المرائى بتحسن الصدلاة في الملادون الخلوة وكذلك الذي يعتاد اخواج الزكاةمن الدنانير الردية أومن الحب الرذىء فاذااطلع عليه غيره أخرجها من الجيد خوفامن مذمته وكذاك الصائم يصوب صومه عن الغيبة والرفث لاجل الخلق لاا كالا لعبادة الصوم بل خوفا من المذسة فهذا أيضا من الرياء الحفاور لان فيه تقدعنا المغسلوقين على الخالق ولكنهدون الرياء باصول التطوعات فان قال الرائي اغسا فعلت ذلك صمائة لالسنتهم عن) الوقوع في (الغيبة فانهم اذاوأ وا نخفيف الركوع والسعود وكثرة الالتفات اطلقوا ألسنتهم بالذم والغيبة فاعما قصدت صيانتهم عنهذه العصية فيقال له هذه مكيدة من الشيطان وتلبيس) وآغر بروخداعات (وليس الامركذاك فان ضروك من نقصان صلاتك وهي خصدمة منك اولاك أعظم من منررك من عيمة عديرك فاو كان باعثك الدين لكانت شفقتك على نفسك أكثروما أنت في هذا الاكن يهدى وصيفة) أى جارية (الى ملك) من الماؤل (لينال منه) فضلاو (ولاية يتقلدها فهديهااليهوهي عوراه) أى معيبة (قبيعة)العورة (مقماوعة الاطرأف ولايبالى به اذا كان الله وحده وأذاكان عنده بعض عبيده امتنع خوفا من مذمة عُسلامه وذلك محال بلمن يراعى جانب غلام الملك ينبغي أن تبكون مراقبته للملك أكثرنع المراءى فيستحالتان احسداهماان يطاب بذلك المنزلة في) القاوب (والحمدة عند الناس وذلك خوام قطعاالثانية ان يقول ليس يعضرف الاخلاص في تحسسين الركوع والسجود ولوخففت كانتصلاتي عند الله ناقصة وآذاني الناس بغيبتهم وذمهم فاستغيد بتحسين الهيئةدفع مذمتهم) عنى (ولاأر جوعليه ثوابا) في الا تحرز فهو خيرمن ان الرك تحسين الصلاة في فوت الثواب وتعصسل المذمسة فهذا فيه أدنى تظر والمعيم أن الواجب عليسه أن يحسن ويخاص) في صَـُكُنَّهُ ﴿ فَانَ لَمْ يَعْضُرُهُ النَّهِ قَيْنِهِي أَنْ يُسْمِّرُ عَلَى عَادْتُهُ فَى الْخَلْوةِ فليس له أن يدفع الدُّم بالمراآة بطاعة الله تعمالي فان ذلك استهزاء كاسبق) من قول قدادة (الدرجسة الثانيسة أن برأتي بفعسل مالانقصان فى تركه ولكن فعدله فى حكم الشكملة والتنمة للعبادة كالتطويل فى الركوع والسعود ومدالقيام) بتطويل الغراءة فيه (وتعسين الهيئة في وفع اليدين والمبادرة الى التكبيرة الاولى) مع الامام (وتعسين الاعتدال والزيادة في القراءة على السورة المعتادة وكذلك كثرة الحلوة في صوم ومضات وطول الصمت وكاختيار الاجود على الجيسد في) اخراج (الزكاة واعتاق الرقبة الغالبة) الثمن

وتليس وليس الامركذلك فات ضرركمن نقصات صلاتك وهيخدمة منك اولال أعظهمن ضروك بغسة غمرك فاوكان باعثك الدس لكان شفقتك على نفسك أكثر وماأنتف هذا الاكن يهدى وصيفة الى ملك لمنالمنه فضلا وولاية يتقلدهافهديهااليه وهيءوراء فبحة مقطوعة الاطراف ولا سالى مهاذا كان المال وحده واذا كان عنده بعض غلمانه امتنع خوفا من مذمة غلمانه وذاك محال بلمن اراعى جانب غدلام ألملك يتبدغي أن تكون مراقبته للملك أكثرنع للسمرائي فيسه حالتان أحداهسما ان بطلب بذلك ألمسنزلة والمجدة عندالناس وذلك حرام نطعا والثانيسة أن يقدول ليس يحضرني الاخسلاص في تحسسن الركوع والسعدود ولو

خفف كانت صلاق عندالله فاقصة وآذاني الناس بذمهم وغيبتهم فأستفيد بتعسب بناله يتذفع مده تهم ولا أرجو عليه قوا بافهو خير من ان أثرك تعسب الصلاة فنفوت الثواب وتعصل المذمة فهذا فيه أدنى نفار والعيم ان الواجب عليه أن يعسن و يخلص فان لم تعضره النية في نبغي أن يستمر على عادته في الخاوة فليس له أن يدفع الذم بالراآة بطاعة الله فان ذلك استهزاء كأسبق به الدرجة الثانيه "ن يوالى بلعن ما لانة عمان في تركمولكن فعله في حكم التكملة والتقمة لعبادته كالتطويل في الركوع والسعود ومد القيام وتعسين الهيئة ورفع اليدين والمبادرة الى التكبيرة الأولى وتعسين الاعتدال والزيادة في القراءة على السورة المعتادة وكذلك كثرة الحدوق صوم رمضان وطول المعتب وكاختيار الاجود على الجيد في الزكاة واعتاق الوقية الغالية

فى الكفارة وكل ذلك عمال خلابناسة لكان لا يقدم عليه الثالثة أن برائي بر بادات خارجة عن نفس النوافل أيضا كحضوره الجاعة قبل القوم وقصده الصف الاقل وتوجهه الى عن الامام وما يحرى محراه وكل ذلك ما يعلم الله منه أنه لوخلابنا سه لكان لا يبالى أن وقف ومتى بحرم بالصلاة فهذه درجات الرياء بالاضافة الى ما برائى به و بعضه أشد من بعض والدكل مذموم بر (الركن الثالث) به المراءى لاجله فان المرائى مقصود الا يحالة وانحابرائى لا درائ مال أو جاه أوغرض من الا غراض لا عالة وله أيضائلات درجات به الاولى وهى أسدها وأعفامها أن يكون مقصوده النه كن من معصدة كالذي برائى بعباداته و يفاير التقوى والورع بكثرة النوافل والامتناع عن أكل الشبات وغرضه الا يعرف بالامانة فيولى القضاء أو الاوقاف أو الوصايا أو مال الا يتام فيا خذها أو يسلم اليه تفرقة (٢٧٩) الزكاة أو الصدقات ليستأثر بما

قدر عليه منها أو نودع الودائع فبأخذها ويجعدها أوتسم اليمه الاموال التي تنفقُ في طريق الحج فيخ تزل بعضها أوكاهاأو يتوصلها الحاستتباع الخيج ويتوصل بقوتهم الى مقامددالفاسدةفي للعاصى وقديظهر بعضهم رى النصدوف وهيئمة الخشوع وكالام الحكمة على سبيل الوعظ والتذكير واغا قصده التعبدالي امرأةأوغلاملاجل^{الف}عور ودد يحضرون مجالسالعلم والتذكير وحاق الغرآن يظهر ون الرغبة في سماع العملموالقرآن وغرضهم ملاحظة النساء والصيان أو يخرج الى الجيج ومقصوده الفافر بين في الرفقسة من امرأة أوغسلام وهؤلاء أبغض المرائدين الى الله تعالى لانهرم جعلوا طاعة ر بهسم سلما الى معصيته

(فالكفارة وكلذلك ممالوخلا بنفسه لايقدم عليه الدرجة الثالثة أن والى ويادات خارجة من نفس النوافل أيضا كمضوره الحماعةقبل القوم وقصده الصف الاول وتوجهه الىءين الامام وماجرى مجراه وكلُّذُكُ يُعلِمُ الله منه انه لوخلا بنفسه لكان لايبالي أين ووَّف)ومتى (يحرم بالصلاة فهذه درجات الرياء بِالْاَصْافة الْيَمَا مِرَاءَى بِهُوْ بَعِضَهُ أَشَدَ مِنْ بَعِضَ وَالْيَكُلِ مَذْمُومٌ ﴾ وصاّحبه محقوت عند الله تعالى والله الموفق (الركنّ الثانث المراءي لاحسله فان للمرائي مقصوداً لأنحالة فانه لا برائي الا) وفي أسخسة فاغما وأعظمها ان يكون مقصده التمكن من معصمية الله كالذي يرائى بعبادته ويظهر التقوى والورع بكثرة النوافل والامتناع.نأ كل الشهات وغرضه أن يعرفُ بالامانة) عنــدهم (فيولى) منصب (القضاءأوالاوقافأوالوصايا أومال الايتام فيأخذها أويسلم اليه تفرقة الزكاة أوالصدقات ليستأثر عما يقدر عليمنها أو يودع) عنده (الودائع فيأخذها أو يجعدها أو تسدم اليه الاموال التي تنفق ف طريق الحج فيختزل) أي يقتطع (بعضها أوكاها أو يتوصل بها الى استتباع الحجيج ويتوصل بغونهم الى مقاصدة الفاسسدة في المعاصي وقد يفلهر بعضهم زى التصوّف وهيئة الخشوع وكالرم الحكمة على سدل الوعظ والتذكيرواغيا قصدهالتحبب الى امرأة أوغلام لاجل الفعوروةسد يحضرون يجالس المقر والتذكير وحلق القرآن يظهر ون الرغبة في سماع العلم والقرآن وغرضهم ملاحظة النسوان والصبيان أو يخسر جالى الحبج ومقصده الظفر بمن في الرفقسة من غسلام أو امر أة وهؤلاه أبغض المراثين الى الله تعالى لانهـ مجعلوا طاعة الله سلما لمعصيته واتخسذوها آلة و بضاعة ومتحرا لهم في فسقهم)وخبيثصنعهم (ويقرب من هؤلاه وان كان دونهم من هومقترف جريمة اتهم بها وهو مصر علمها وُبريد أن ينفي الشهمة عن نفسه فيظهر النقوى لنفي التهمة كالذي جحدوديعة) لانسان (فاتهمه النآس بمانتصدق بالمسال ليقال انه يتصدق بمسال نفسه فسكيف يستعل مال غيره وكذلك من ينسب الى فحور بامرأة أوغلام فيدفع عنهالتهمة بالخشوع واظهار التقوى) حتى لايفان به ذلك (الدرجــة الثانية ان يكون غرضه نبل حظ مباج من حفاوظ ألدنيامن مال أوز كأح امرأة جيلة)الصورة (كالذي يظهر الخزن والبكاء ويشتغل بالوعظ والتذكير لتبدذله الاموال وترغب في نسكاحه النساء فيقصد المااصرة بعينه البنكيمها أوامرأة شريفة)فى قومها (على الجلة وكذلك برغب فى أن يتزوج بنت عالم عابد فيفلهر له العلم والعبادة لبرغب في تزويجه ابنتسه فهذار ياء محفاو رلانه طاب بطاعة الله مناع) الحياة (الدنياولكنه دون الاولى فأن المطاوب بهذا مباح في نفسه الدرجة الثالثة ان لايقصد نيسل حفا

واتخذوها آلة ومخراو بضاعة لهم فى فستقهم و يقرب من هؤلاء وان كأن دونهم من هومة ترف حريمة انهم بهاوهو مصرعابها وبريدان ينفى النهمة عن نفسه فيفاهر التقوى لنفى النهمة كالذى بحد وديعة وانهمه الناسبها فيتصدق بالمال ليقال انه يتصدق عال نفسه فيكيف يستحل مال غير و كذلك من ينسب الى فور بامر أن أوغلام فيدفع المهمة عن نفسه بالخشوع واظهار التقوى به الثانية أن يكون غرضه نسلحظ مباسم من حفلوظ الدنيا من مال أونكام امرأة جهلة وهر يقة كالذى يفلهر الحزن والبكاء ويشتغل بالوعظ والتذكير لتبذل له الاموال و يرغب فى ذكاحه النساء فيقصد امال مرأة بعينها المنكمها أو امرأة شريفة على الجلة وكالذى يرغب فى أن يترق بنت عالم عابد فيظهر له العبادة البرغب فى ترويعه ابته فهذا و يا معام عابد فيظهر فى نفسه به الثالثة ان لا يقصد نبل حفظ

وادراك مال أونكاح ولكن يظهر عبادية خورا من التي ويترك العبة كلايقال الهمن الخامت والزهادو بعتقداله من وإذاك النبق الم عنى مستجلاف العمل المناس فيسسن المتى ويترك العبة كلايقال الهمن أهل الهور السهولامن أهل الوقاروكذاك ان سبق الى الصحك أو بدامنسه المزاح فيضاف ان يتقار اليه بعين الاحتقار فيتبيع ذاك بالاستغفار وتنفس المعدا مواطها رالمزن ويقول ما عظم غفلة الاحدى عن نفسه والله يعلم منه الهور وكالذي يرى الاحدة المورد ويتبعدون أو يصومون الحيس والاتنين أو يتعدقون فيوا فقهم تعيفة ان ينسب الى الكسل ويلحق بالعوام ولو خلابنفسه لكان لا يفعل شيامن ذاك (٢٨٠) وكالذي يعطش ومعرفة أوعاشوراء أو في الاشهر الحرم فلا يشر بخوفا من أن يعلم على المناس والمناس والمن

وادراك مال أونكاح ولكن يظهر عبادته خيفتمن ان يتفار اليه بعين النقص ولا بعد من الخاصة والعباد) وفي نِسخة بدله والزهاد (ويعنقد أنه منجلة العامة ومن آحاد الناس كالذي عشي) في طريق (فيطلع عليه الناس فيعسن المشي جمئته ويترك العملة) والاسراع (كيلاية ال اله من أهل اللهو والسهولامن أهل الوقار) والخشوع (وكذلك نسبق الى الضحك أو يبدرمنه المزاح فيعاف ان ينظر اليه بعين الاحتقار فيتبيع ذلك بالاستغفار) والحوثلة (وتنفس الصعداء واظهار الحزت) وتغير اللون (ويقول ماأعظم عَقلة آلا دى عن نفسه والله تعمالي بعلم منه اله لو كان في خاوة لما كان يثقل عليه ذلك وانما يخاف أن ينظراليه لابعين النوقير) والتعظيم (وكالذي يرى جماعة يصلون التراويج ويتهتعدون أو يصومون الاثنين والخيس أو يتصدقون فيوافقهم) في فعلهم (شيفة ان ينسب الى الكُسلُ و يلحق بالعوام ولوحلا بنفسه اسكان لايفعل شيأ منه وكالذي يعطش في يوم عرفة وعاشوراء أوفى الاشهر الحرم فلايشرب خوفا من أن يعلم الناس اله غسير صاح فاذا تلنوا به الصوم امتنع من الاكلاجلهسم أويدع الى العلعام قيتنع) من الاكل (ليفان الهصائم وقد لا يصرح بالهصام والكن بقول لى عذر وهو جمع بين خبيثين فالله برائى اله صائم ثم برائى اله مخام اليس بمراء واله يحترز من ان يذكر عبادته الناس فيكون مراثيا فيريدان يقال انه سائر لعبادته عمائه ان اضطرالي شرب) ماه (لم يصبر عن أن يذكر لنفسه عذرا تصريحا أو تعر يضابات يتعلل بمرض اقتضى فرط العَطْش) ولولم يشرب لتضرر (و عتنع) لأجسل ذلك (من الصوم أو يقول افطرت تطبيبا لقلب فسلان) ويسميه (غُ قَدَلًا يَذَكُرُ ذَاكَ مَنْصَلًا لِشَرِ بِهِ كَى لَا يَغَانِ بِهِ اللَّهِ يَعْتَذُرُ رِياءً وَلَكُنَّهُ يَصِيرُ ثُمِّ يَذَكُرُ عَذُوا في مَعْرِضُ حَكَاية) يسوقها (مثل أن يقول أن فلاناً) ويسميه باسمه (عب الاخوان شديد الرغبة في أن ياً كل الانسان من طعامه وقد ألم على اليوم ولم أحد بدا من تطبيب قلبه) قوا فقته (ومثل أن يقول أن أي منعيقة القلب مشفقة على تقلن الى لوسمت يوما مرمنت فلا تدعي ان أصوم) رعاية تخاطرها (فهذا وما يجرى بجراه عسلامات الرياء ولا يسبق الى المسان الالرسوخ عرق الرياء في الباطن) وعَكنه منه (أما الخلص فلا يبالي كيف نظر الخلق البه قائل تكن له رغبة في الصوم وقد علم الله ذلك منه ولار بعات يعتقد عسيره مايخالف عامالته فيكون مايساوات كانته وعبة في الصوم لله منع بعلم الله ولم يشرك نيه غيره وقد عِصْلَوْلُهُ) بباله (ان في اللهاره اقتداء غيره به وتحريك زغبة الناس فيسه وفيه مكيدة وغروزوسيأتي شرح ذلك وشروطه) في الفضل الذي بعدد (فهذه در جان الرياء ومراتب أمسناف المراثين وجيعهم تحث مقت الله وغضبه وهو من أشد المهلكات والدمن شدقه ان فيسه شوائب هي أخفي من دبيب النمل كاو ردبه الخبر) قال العراقي روّاه أحد والعلبراني من حديث أبي

الناسانه غسرسائم فاذا ظنوابه الصوم امتنع عسن الاكللاحـــلەأوبدىءالى طعام فيمتنع ليظن أنه صائم وقدد لايصر حيأنى صائم ولكن بقول لىعذروهو جدع بين حبيثين فانه ري أنه صائم ثم برى أنه مخلص ليس براءواله يحستر زمن أن مذكر عبادته الناس فيكون مراثبا فيريدأن مقال الدسا تراعمادته ثمان اضطرالى شربلم بصعرعن أنبذ كرلنفسه فيمعذرا تصريحا أوتعسر يضايان يتعلل بمرض يقتضي فرط العطش وعنع من الصوم أو يقول أفط رت تطبيبا لقاب فلان عُمقدلايذِ كر ذاكمتم الإيسريه كيلا يظسن بهأنه بعشدروباء واكنه بصبرتم يذكرعذره فى مسرص حكاية عرضا مثلأن يقول ان فلاناسح الاخوان شديدالرغبةفي أن يأكل الانسان من طعامه وقدألح علىالدوم

ولم أجديدا من تعليب قلبه ومثل ان يقول ان أى ضعيفة القلب مشفقة على تفان أفيلو صبت ومامر ضت فلا تدعنى أصوم موسى
فهذا وما يجرى مجراء من آفات الرياء فلايسبق الى السان الالرسوخ عرف الرياء فى الباطئ أما الخلص فانه لا يبالى كيف نفارا ناقال البسه
فان لم يكن له رغبة فى الصوم وقد علم الله ذلك مته فلا يويد أن يعتقد غسيره ما عالف علم الله فيكون مليسا وان كان له رغبة فى الصوم الله قنعا
بعلم الله تعالى ولم يشرك فيه غيره وقد يخطر له أن فى اظهاره اقتداء غسيره به وتحريك وغية الفاس فيه وفيسه مكيدة وغرور وسيأتى شرح
ذلك وشروطه فهذه در حات الريام ومراتب أصناف المراثين وجيعهم تحتمة تساله وغضب وهومن أشدا الهلكات وان من شدنه
أن فيه شوائب هي أختى من دبيب النمل كاور دبه الحمير

يزل فيه فول العلم المضلاعن العبادا بلهلاء به أفات النظرين وغوائل القساوب والله أعلم وإبيان الرباء الخنى الذي هو أخنى من دبيب النهل) قد اعلم آن الرباء على وحنى فالجلى هو الذي يعت على العمل و عمل عليه ولوق عدا الثواب وهو أحلاه وأخنى منه قليلاهو مالا بعمل على العمل الذي يوينيه وجه الله كالذي يعتاد الته عد كل لياة و يتقل عليه فاذا ترك عنده ضيف تنشط أو خف عليه وعلى اله والمناف المناف المناف المناف العمل والمنفف أيضا

ولكنهم عرذاك مستبطن فىالقلب ومهمالم يؤترف الدعاءالى العمل مككن أت معرف الامالعلامات وأجلي عد الماته أن سربا طلاع الناس على طاعته فرب عبد يخلص فيعدله ولا معتقدالرباء بليكرهه و مردور يتمم العمل كذلك وأكناذا اطلمعلسه الناس سروذلك وأرتاحله وروح ذاك عن قلبه شدة العمادةوهذا السروريدل على راء خنى منه وع السرورولون التفات القلب الحالناس تساطهرسروده عندد اطلاع الناس فاقد كان الرياء مستكنافي القلب استكنان النار فوالحجسر فأظهر عنهاطلاع الخلق أثوالفسرح والسرورثم اذا استشعولذة السرور بالاطسلاع ولم يقابل ذلك مكراهسة فيصيرذاك قوتا وغداء العرق الخفيمن الر ماءحتى يتحرك على نفسه حركة نحفية فيتقاضى. تقاضا خذاأن يتكاف سسالطلع علىه بالتعريض والقاء الكالامعرضادان كان لايدعوالى التحريج

موسى الاشعرى اتقواهذا الشرك فانه أختى من دبيب النمل و رواه ابن حبان فى الضعفاء من حديث أبي بكر الصديق وضى الله عنه وضعفه هو والدا وقطنى اه قلت حديث أبي موسى أخرجه أيضا ابن أبي شبية فى المسنف ولفظه عط خارسول الله صلى الله عليه و سادات بوم فقال بأجها الناس اتقوا السرك فانه أختى من دبيب النمل فقالوا كتف نتقيه وهو أختى من دبيب النمل بارسول الله قال فولوا اللهم انا نعوذ بك ان نشرك بك شبأ فعله و نستغفر لك لما لا نعله و رواه كذاك أحد والعلم انى وأما حديث أبي بكر فلفظه الشرك فيكم أختى من دبيب النمل وساداك على شئ اذا فعلنه أذهبت عنك صفار السرك وكاره تقول اللهم الناقط و المناقط و استغفر لك الاأعلم تقولها ثلاث مرات كل يوم هكذا و واه هناد فى النهو والمنافذ والمناد فى المنافذ وهو حديث حسن و روى المكتم من حديث ان المنافذ و المناف

(اعلم) هداك الله تعالى (ان الرياه حلى وتني فالجلي هوالذي يبعث على العمل) وينشط عليه (ويحمل عليه أولا) لقصد الهمدة (دون قصد الثواب) والاحر (وهواجلاه وأخني منه قليلا) هو (مألاعمل على العمل بحرده الاانه يخفف العمل الذي تربدبه وجه الله تعالى كالذي بعناد التهجدكل ليله وينقل عليه فاذاد تعلى عليه الضيفان)وفي نسخة فاذآنرل عليه ضيف (نشطله) وفي نسخة تنشط له (وخف عليه وعلمانه لولار جاء ثواب الله لكان لا يصلى عبر دال ياء الضيفان وأخنى من ذاك مالا يو ثرف العمل ولا بالتسهيل والعنفيف أيضا ولكنه مع ذاك مستبطن في الملب) أي مستقرف باطنه (ومهما لم يؤثر في الدعاء الى العمل لم عكن ان بعرف الابالعلامات) الدالة عليه (واجلى علاماته ان يسر) أى يفرح (باطلاع الناس على طاعته فربعيد يخلص فيعله ولا يعتقدال ياءبل يكرهه وبردمو يتم العمل كذاك واذاا طلع عليه الناس سروذاك وارتاحه وانبسط وروح ذلك عن قلب شدة العبادة) وخف عنه ثقلها (وهذا السرور بدل على رياء خنى منه وشعمنه السرور ولولآ التفات العلب الحالتاس كماطهر سروره عندا طلاع الناس فلقد كان الرياعست فى القلب است كان النارق علب (الجر) العلد (فاظهر منداطلاع الحلق أثر السرورم اذا استشعراذة السرور بالاطلاع ولم يقابل ذلك بكراهية ليمسيرذاك قو نادغذاء العرف اللني الدسوس (من الرياء على يتعرك على نفسه سركة تنفيه فيتقاضي أي يعلب (تقاضيا) طلبا (خفيا أي يدكاف سببا يطلع عليه بالتعر بين والتلايج (والقاء الكالم عرضا وانكان لابدعوالي النصر يحود يعني فلابدعوالي الآطهار بالنطق) بالنسان (التعريضا ولاتصر يعاول كن بالشمائل) الدالة عليه (كاظهار النحول) أي السقم (والاصفرار وخفض العوت وبيس الشفتيز وحفاف الريق وغلبة النعاس الدال على طول التهدوآثار المموع) في العينين (وأخفى من ذاك ان يختفي عيث لا يريد الاطلاع ولايسر) أى لايفرح (بفلهور طاعته ولكنه مع ذلك أذاوراً عالناس أحب ان يبدؤه بالسلام) عليه والمصاغة (وان يقاباوه بالبشاشة والتوقير وان يشتواهليه) و عدحوه (وان ينشطوا) أى يخفوا (فى قضاء حوائعة) مهما كانت (وان

وقد يخنى فلا يدعوالى الاطهار بالنطق تعربه فاوت ريحاً وقد يخنى فلا يدعوالى الاطهار بالنطق تعربه فاوت ريحاً ولكن بالشمائل كاظهار النعول والصفار وخنص الصوت و يبس الشفتين وجناف الربق وا تاراللموع وغلبة النعاس الدالسلى طول التهجد وأختى من ذلك أن يعتقى بحيث لا يريد الاطلاع ولا يسر بظهور طاعته ولكنه مع ذلك اذاراً مى الناس أحب أن يبدؤه بالسلام وان يقا باوه بالبشا شتوالتو قبر وأن يثنوا عليه وان يقا باوه بالبشا شتوالتو قبر وأن يثنوا عليه وان يشطوا فى قضا عدوا شجه وان

يسامعوه فى البيع والشراعوة نوسعواله فى المكان فان قصر فيه مقصر ثقل ذلك على قلبه ووجداذ الكاستبعاد افى نفسه كاته يتقاضى الاحترام مع الطاعة التى أخفاها مع انه لم يطلع عليه (٢٨٢) ولولم يكن قد سبق منه تلك الطاعة التى أخفاها مع انه لم يطلع عليه (٢٨٢) ولولم يكن قد سبق منه تلك الطاعة للكان يستبعد تقصير الناس فى حقه ومهسا

يسامحوه فى البيع والشراء) مالايسام بغيرهم (وان يوسعواله فى المكان) مهم اقدم عليهم (فأن قصرفيه مقصر ثقل ذاك على قلبه ووحد لذاك استبعادافى نفسه كأن نفسه تتقاضى الاحترام على الطاعة التي أخفاها) عن الناس (مع انه لم يطلع عليه ولولم يكن قد سبقت منه تاك الطاعة لما كان يستبعد تقصير الناس في حقه) فيماذُ كر (ومهممالم يكن وجودالعبادة كعدمهافهما يتعلق بالخلق لم يكن قد قنع بعلم الله تعالى وحده ولم يكن خالياء نشوب خني من الرياء أخنى من دبيب النمل على الصفا (فكل ذلك يوشدان ا يحبط الاروولابسلم منه الاالصديقون) واذلك قال صلى الله عليه وسلم لحضرة الصديق وضى الله عنسه الا أعلن شأاذًا قلته اذهب عنك صغار الشرك وكباره في خبر تقدم ذكره فريبا (وقدر وي عن على رضي الله عنه اله قال ان الله عز وجل يقول القراء) أى العلاء (يوم القيامة ألم يكن يرخص عليكم السعر ألم تكونوا تبتدؤن بالسلام ألم تكونوا تقضى الكم أخواع، وفي أخديث الاستحولا أجراكم قداست وفيتم أجوركم) أغفله العراقي وروى البهرقي من حديث أب هريرة يقول الله تعالى لعبد أبوم القيامة يا ابن آدم ألم أحلك على الخمل والامل وأزو بالنساء وأجعلك ترقع وترأس فيقول بلي أير بفيقول أن شكرذاك وروى أيضا وكذا أبوالشيخ من حديث عدالله بن سلام يقول الله العبد يوم القيامة ألم لدعني ارض كذا وكذا فعافيتك ألم نُدعني آن أزو جك كرعة قومهافزو جتالهالم (وقال عبدالله بن المبارك) رحه الله تعالى في كاب الزهد والرقائق (روى عن وهب بن منيه) البياني رجه ألله تعالى تقدمت ترجه في كاب العلم (انه قال انرجلامن السياح قالله أصحابه اناانماقارقنا الاموال والاولاد مخافة الطغيان فنخاف ان يكون قد دخل علينافي أمرناه فدامن الطغيان أكثر ممادخل على أهل الاموال في أموالهمان أحداً اذالتي أحب ان معظم لمكان دينه وانسأل حاجة أحيان تقضى له لمكاندينه وان اسرى أحيان برخص عليسه الكأن دينه فبلغ ذلك ملكهم فركب في مركب من الناس فاذا السهل والجبل قدامتلا مالناس فقال السائح ماهذا فقيل هذا الملك قدأ طاك فقال للغلام اثنني بطعام فاتاه ببقل وزيت وقلوب الشحر فعل يحشو شدقيه ويأكل أكلاعنيفافقال الملك أن صاحبكم قالواهذا قال كيف أنت قال كالناس وفى حديث آخر عفير فقال الله ماعند هذا من خير فانصرف عنه فقال السائح الحدالله الذي صرفك عنى وأنت لى ذام) هكذا أخرجه أوزعيم فىالحلية من طريق ابن المبارك فقال حدثناعبد الله بن محدبن جعفر حد شاعلى فاسحق حدثنا حسين بن الحسن المروزى حدثنا عبدالله ن المبارك حدثنا بكار بن عب دالله انه سمع وهب بن منبه يقول كانرجل من أفضل أهل زمانه وكان يزار فيعظهم فاجتمعوا اليه ذات يوم فقال الآقد خرجنامن آلدنيا وفارقنا الاهل والاموال يخافة الطغيان وقدخفت ان يكون قددخل علينا في حالناهذه من الطغيان أكثر مايدخل على أهل الاموال في أموالهم أرانا يحب أحدنا ان تقضي له حاجته وان اشترى بيعا أن يقارب اسكان دينموان لتي وقراسكان دينه فشاع ذلك السكلام حتى بلغ الملك فعب به الملك فركب اليه ليسلم عليه وينظراليه فلما رآه الرجل قيل له هذا الملك قدأ تاك ليسلم عليك فقال ومايص مع قال السكالم الذي وعظت به فسأل ردأ مهل عندل من طعام فقال شئ من غرالشعر عما كنت تفطر به فاصربه فاتعلى مسع فوضع بين يديه فاخذيا كلمنه وكان يصوم النهاولا يفطرفوقف عليه الملك فسلم عليمه فأجابه باجابة خطية فاقبل على طعامه يأكله فقال الله فاش الرجل قبل له هو هذا قال هذا الذي يا كل قالوا نعم قال ماعند هذا منخيرفاد برفقال الرجل الحديثه الذي صرفك عنى عاصر فلئعه وقدرواه أيضامن طريقه بلفظ آخرفقال حدثناء بدالله بنعد حدثناء في بناءعق حدثنا حسين الروزى حدثنا ابنا البارك حدثنا عر بنعبد

لم يكن وجود العيادة كعددمها فى كلماينعلق مالخلق لم يكن قدة مع بعلم الله ولم يكن حالماءن شوب خدفى من الرباء أخفى من دبيب النمل وكل ذلك بوشك أن يحبط الاحرولا بسلممنه الاالصددية ونوقدروى عن على كرم الله وحهدانه قال الله عز وجل يقول للقراء بومالقيامة ألميكن ارخص عليكم السمعر ألم تكونوا تبتدؤن بالسلام ألم تكونوا تقضى لكم الحسوائج وفي الحسديث لاأحراثكم ةداستوفيتم أحوركم وقال عبدالله بن المبارك روى عن وهبين منبهاته قال ان رجالامن السواح فاللاصحابه انااغه فارقناالا والاولاد مخافة الطغيان فنخاف أن الكون قددخسل علينافي أمرنا هدذا من الطغمان أ كثر ممادخل على أهل الاموال فيأموالهـم ان أحدنا اذا لق أحدأن العظم الكاندينموان سأل ماجـة أحبأن تقضيله الكان دينه وان اشترى شأأحبأن برخصعلمه لمكان دينه فبلغ ذاك ملكهم فركب في موكب من الناس فاذا السهل

والجبل قدامتلا بالناس فقال السائح ماهذا قيل هذا الملك قد أطلك فقال الغلام ائتنى بعاعام فأناه ببقل و زيت الرحن وقاو ب الشعير فعل يحشو شدقه ويأكل أكلاء غيفا فقال الملك أن صاحبكم فقالواهذا قال كيف أنت قال كالناس وفي حديث آخر بخبر فقال الملك ماعندهذا من خبر فانصرف عنه فقال السائح الحداثه الذي صرفك عنى وأنت لدذام فإرن المفلصون ما أف ين من الرياء الحق يحتمدون اذلك ف محاده قالناس عن أعمالهم الصالحة يحرصون على الحنائم العظم ما يحرص الناس على الخفاء فواحشهم كلذ للنوجاء ان تخلص أعمالهم الصالحة فيعازيهم الله في القيامة بالخلاصهم على ملائمن الحلق اذعلوا ان الله لا يقبل في القيامة الاالخالص وعلوا شدة حاجتهم وفاقتهم في القيامة وانه يوم لا ينفع (٢٨٣) فيه مال ولا بنون ولا يجرى والدين والم

و مستغل الصدر مقون بأنفسهم فيقولكلواحد نفسى نفسى فضلاعسن غيرهم فكانواكزواربيت اللهاذا توحهوا الحمكة فأنهم يستحبون معأنفسهم الذهب المغربي الخالص لعلهم مان أر باب البوادى لايروج عنددهم الزائف والنهرج والحاجة تشد فىالبادية ولاوطن يفزع المهولاجم يتمسك به فلا ينحى الاالخالص من النقد فكذا بشاهدارياب القلوب بوم القيامة والزاد الذي يسترودونه له من التقوى فاذاشوا ثبالرياء الخفي كثيرة لاتنحصر ومهما أدركمن نفسمة تطرقة بن أن بطلع على عمادته انسان أو بهيمة ففيسه شعبةمن الرياءفانه لماقطع طمسعه عدن الهائم لم يبالحضره الهام أوالصيان الرضع أم غأبوا اطلعواعلى حركتهأم لم تطلعواف لوكان مخلصا فانعابعلم أتهلا ستحقر عقلاء العياد كااستعقرصيانهم ومحانينهم وعلمأن العقلاء لايقدرون لهعلى رزقولا أجل ولازيادة ثواب ونقصان عقاب كالايقدر عليه الهائم

الزحن بنمهر بانه مع وهب بنمنب يقول ان الك مع باجتهاده فقال لا تبينه يوم كذاوكذا ولاسلن عليه فاسرعت البشرى الىهذا الراهب فلا كان ذاك اليوم وطن انه يأتيه خرج الى مضعى له قدام مصلاه وأخرج ينشف فيه بقلوزيت وحص فوضعه قريبامنه فلما أشرف اذاهو باللامقبل ومعه سواد من الناس قد أماطوابه فاوضعواقر يبافلاري سهل ولاجبل الاقدملي من الناس فعل الراهب عمع من تلك البقول والطعام وبعظم اللقمة ويغمس فحالز يت فياكل أكلاعنيه ارهو واضع رأسه لاينظر الى من أتاه فقال الله أين صاحبكم فالواهوهذا قال الملك كيف أنت يافلان فقال الراهب وهو يأكل ذلك الاكل كالناس فرداللا عنان دابته وقالماني هذامن خبر فلماذهب قال الراهب الحدلله الذي أذهبه عني وهولي الاثم (فلم يزل المخلصون خائفين من الرياء الخني يجتهدون الذلك في مخادعة الناس عن أعمالهم الصالحة يحرصُونْ على انحفام ١) وكتمهامهما أمكن (أعظم ما يحرص الناس على اخفاء فواحشهم) عن الناس (كلذ للنوجاءان علص علهم فعياز يهم الله يوم القيامة باخلاصهم على ملامن الخلق اذعلوا أن الله لا يقبل بُوم القيامة الاالخالص) فقدر وى النسائي والعابراني من حديث أب امامة ان الله عزو جل لايقب لمن ألعمل الاما كاناه خالصاوا بتغيبه وجهه وأخرج الخطيب فى المتفق والمفترق من حديث الضمال بن قيس الفهرى يأتبها الناس اخلصوا أعمالكم ته فان الله لايقبل من الاعمال الاماخلصله (وعاو المدة عاجتهم وفاقتم ــ م في القيامة وانه يوم) عظيم كأفال الله تعالى يوم (الاينفع مال والابنون الامن أني الله بقلب سليم) خالص من شوا تبالرياء (ولا يجزى والدعن ولده ولامولود هو جازعن والده شيا ويشتغل الصديقون) والصالحون(بأنفسهم فيقول كلواحد نفسي نفسي فضلاعن غيرهم) بمن لم يدا نوامقا ما ثمم (فكانوا) في سلوكهم (كُزوّار بيت الله) الحرام (اذا توجهوا الى مكة) شرفها الله تعالى (فانهم يستحصبون مع أنفسهم الذهب المصرى الخالص) عن الغش وألحله (لعلهم بان أر باب البوادي) وهم العر بان (لا يروج عندهم الزيف والنهرج) وهوالردى المغشوش (والحاجة تشتدفى البادية ولاوطن) هناك (يفزع اليه) في تغييرالذهب (ولانجم ينمسكنه) في المعارنة (فلا ينجي الاالخالص من النقد) ولا يقضي الحاجة الأهو (فهكذا بشاهدُ أربابُ القاوب وم القيامة) والسفراليه كالسفرالي مكة (والزادالذي يتز ودون المالتقوى) واليه يشير قوله تعالى وتزودوا فان خير الزاد النقوى (فاذاشوا تبالرياه الخفي كثيرة لا تنعصر ومهما أدرك من نفسه تفرقة بين أن يطلع على عبادته انسان أو جهيمة ففيه شعبة من الرياء فانه لماقطع طمعه عن البهائم له يبال حضرته البهائم أم الصبيان الرضع أوغابوا) وسواء (اطلعواعلى حركته أولم يطلعوافلو كان مخلصا قانعابهم الله لاستعقر عقلاء العباد كالستعقر صبياتهم ومجانبتهم وعلم ان العقلاء لايقدرون له على رقولاأحل ولاز مادة ثواب ونقصان عقاب كالاتقدر عليه الهائم والصبيان والجانين فاذالم يجددنك أى ادراك التفرقة من نفسه (ففيسه شو برياه خنى وليس كل شو ب مجمط اللاحر مفسد المعمل بل فيه تفصيل) سيأتىذ كره فى الفصل الذي يليه (فان قلت في الري أحدين فل عن السرو راذاعرف بطاعته فالسرو رمذموم كلهأو بعضسه مجودو بعضه مذموم فنقولأؤلا كلسرو رفلبس بمذموم كله بلالسرور منقسم الى يجودوالى مذموم فاما المحمود فاربعة أقسام الاول أن يكون قصده اخفاء الطاعات والاخلاص الله تعالى) منها (والكناسااطلع عليسه الخلق علم انالله أطلعهم)عليسه (وأظهر الجيسل من أحواله

والصبيان والمجانين فاذالم يجدد ذلك ففيه شربخى ولكن ليسكل شوب عبط اللاحمف دا العمل بل فيه تفصيل فان قلت في الرى أحدا ينفك عن السروراذا عرفت طاعاته فالسرور مُدموم كله أو بعضه مجود و بعضه مذموم فنقول أولا كل سرور فليس بمذموم بل السرور منقسم الى مجود والى مذموم فاما المحمود فأربعة أقسام * الاول أن يكون قصده اختفاء الطاعة والاخلاص لله وليكن لما اطلع عليه الخلق علم أن الله أطلعهم وأظهر الجيل من أحواله فيست المبعلى حسن صنع الله به ونظره المعوالطافه به فاله يسترالطاعة والمعسية مالله يسترعله المعصية والطاعة واللطف أعظم من سترالقبيح واطهادا المسلف كمون فرحه بحميل نظر الله لا يحمد الناس وقيام المنزلة في قلوجم وقد قال تعالى قل بفضل الله ويرحته فبذلك خليفر حواف كانه ظهر له اله عندالله (٢٨٤) معبول فقرح به والثاني أن يستدل باطهار الله الجيل وسترة العبيع عليه في الدنيا

فيستدل به على حسن صنع الله و نظره والطافه به فانه يستر الطاعة والعصية ثم الله يسترعليه المعسبة ويظهر العااعة فلالطف أعظم من سسترالة بع عليه واظهارالجيل وقدوردفى بعض الادعية يامن أطهرالجيسل وسترالقبيم ولم وأخذما لجريرة وقد تقدم في الدعوات (فيكون فرحمتعميل نظراته له) وحسن عنايته بهو رعايتمة (الانحمد الناس وقيام النزلة في قاويهم وقد قال تعمالي قل بفض اللهو برحته فبذلك فليفرحوا فكانه ظهرله الهعندالله مقبول فقرحيه) ولكن ليس لكل أحدلم يختبرنفسه وعلم دسائسهاان يقول انه مقبول عندالله ففيه خطرعظيم زلت بسببه اقدام خلق كثير (الثاني ان يسندل باطهارالله تعالى الجيل وستره القبيح عليمف الدنياانه كذلك يفعل به فى الاسخرة اذقال برسول الله صلى الله عليموسلم ماسترالله على عبدذنبا) منذنو به (فالدنيا) بانام يفضه به (الاستره عليسه في الا تحرة) فلايفضه به على روس الاشهاد قال العراق رواه مسلم من حديث أي هر رة اه قلت ورواه ابن المجارع علقمة المزنى عن أبيه واسمه عبد الله بن سنان المزني له صبة وعلقمة هذا أخو بكرا ازنى في قول البخاري وخالفه غديره و روى الطبراني والخطيب من حديث أبي موسى ما - تراته عز وجل على عبد في الدنيافي عبره به يوم القيامة (فيكون الاقل فرحابالة بول في الحال من غير ملاحظة المستقبل وهذا التفات في المستقبل) وقد يجتمعان معافى مؤمن فيكون سببالمزيد فرحه ولكن بشرط انه اذاصدرمنه القبيع فرطامن عيرته يميا لعزم عليه تمستره الله تعمالي عليه ندم وأحسن توبته فهذا الذي يرجح له السترقى الاستنوة وأمامن سترالله علم وذلك وهومصهم على الوقوع فيه أوالعود اليه فليسراه في الاستحرة تصيب ورعما يفضه الله في حوف بيته فليحذر السالك من ذلك (الثالث أن يظن وغبدة المطلعين على الافتداء به في الطاعة فيضاعف بذلك أجره فيكون له أحرالعلانية بمناطهر آخراو أحرالسرور بمناقصده أوّلاومن افتدى به في طاعة فله أحريل المقتدين به من غيرأن ينقص من أجورهم شي و يشهد لذاكمار راه أجد من حديث أبي هر يرة من سن خيرا فاستنبه كانله أجره كاملا ومن أجورمن استربه ولاينقص من أجورهم شيأ الحديث ورواه السعرى فى الابانة الفظ من سن سنة هدى فاتبع عليها كان له أحرها وأحرمن على ما من غير أن ينقص من أجو رهم شدياً الحديث وروى مسلم والترمذى وابن ماجه من حديث حر مرمن سن فى الاسلام سنة حسنة فله أحرها وأجرمن على المنبعده من غير أن ينقص من أجورهم شي الحديث (وتوقع ذلك جدير مأن يكون سب السرورفان ظهور يحايل الربح الديدوموجب السرور لاعالة الرابع أن يحمده المطلعون على طاعته فيفرح بطاءتهم اله في مدحهم و بحبهم المطيع وعيل فلوج م الى الطاعة) و يغتنم ذاك منهم و يسره ذاك (اذ) كم (منأهلالاعان من يرىأهل الطاعة فيقته) بعلبه (أو يحسده) على مأأوتيه (أو يدمه) تبرعاً (ويهزأ بهُ ويسبه) في الجالس (أو ينسبه الى الرياء ولا يحمدهُ عليه فهــذا فرح بحسن أيمان عبادالله) ولكن للشيطان في هدذا الاسم تغر يرات وتلبيسات اذلك قلا بوجد معه الاخلاص (وعلامة الاخلاص في هدذا النوع أن يكون فرحه عمد هم عديره مثل فرحه يحمدهم اياه)ومهمار أى نفسه تسنثقل حدهم غيره في مجلسمه فاعلمانه لااخلاص حينتذ (وأماا الذموم فهوالخامس وهوأن يكون فرحه لقيام منزلته في قاوب الناس حتى بمدحوه ويعظموه ويقوموا بقضاء حوائعه ويعاملوه بالاكرام في مصادره كخين بصدمر (وموارده) حين يرد (فهذا مكروه) مذموم ، (بيانما يحبط العمل من الرياء الخني والجلي ومالا يحبطه) * (فنقول اذَّاعقد) العبد (العبادة على الاخلاص ثموردعليه واردالرياء فلا يخلواما أن يكون وردعليه

الله كذلك مفعله في الأخرة اذقال رسول الله صلى الله علموسلماسترالله على عيد ذنيا فىالدنساالاسترمعلمه فى الا خرة فيكون الاوّل فرحا بالقبول فيالحالسن عمر ملاحفاة المستقبل وهذا التفات الى المتقبل * الثالث أنطن رغبة الطلعن على الاقتداء به في الطاعية فتضاعف بذلكأحره فكوناله أحرالعلانيةعما أظهرآ خوا وأحوالسرعما تصده أؤلاومن اقتدىه في طاعة خلامثل أحرأعمال المقتددانيه من غيرأن يُنقص من أجورهم سيُّ وتوقع ذلك حدير بأن يكون سبب السرودفان طهو و مخايل الربح اذبذوموجب السرورلانحالة * الوابع أن محمده الطلعون على طاعته فيفرح بطاعتهماله فىمدحهم وبحبهم المطسع وعيلقلوم مالى الطاعة أذ منأهل الاعانمن وي أهل الطاعة فمقتمو بجسد أويذمه ويهزأبه أوينسيه الىالر ياءولا يحمده عامه فهدذافر ح يحسن اعات عبادالله وعلامة الاخلاص في هذا النوع أن مكون فرحه بحمدهم غيره مثل

فرحه بحمدهم اياه وأما المذموم وهو الحامس فهو أن يكون فرحه لقيام منزلته في قاوب الناسحي عد حوه و يعظموه بعد و يقوموا بقضاء حوا تبحه و يقابلوه بالا كرام في مصادره وموارده فهذا مكروه والله تعالى أعلم * (بيان ما يحيط العمل من الرياء الحبى والجلى وما لا يحبط) * فنقول فيه اذا عقد العبد العبادة على الاخلاص تم ورد عليموارد الرياء فلا يخلوا ما أن يردعا به بعد فراغهمن العمل أوقب الفراغ فان ورد بعد الغراغ سرور مجرد والفلهور من غيرا طهار فهذا لا يفسد العمل افالهمل قد نم على نعث الاخسلاص سلل عن الم ياعق العلم الفرور و الاخسلاص سلل عن الم ياعق المعلق و المع

فقدر دى عنا بن مسعود أنه معرج لايقول قرأت البارحة البقرة فقالذلك حظسه منها وروی عن رسول الله مسلى الله عليه وسلم اله قال لرجسل قال له صمت الدهر بارسول الله قالله ماصبت ولاأفطرت فقال بعضهم انماقالذلك لانه أظهره وقيلهواشارة الىكراهمة صومالدهر وكيفماكان فيحتمل أن يكون ذاك من رسول الله صلى الله عليه وسملم ومن أينمسعود استدلالاعلى انقلبه عندالعبادة لمعل عنعقدالر باعوقصدها لماأن ظهر منه التحدث به اذيبعدأن يكون ما يطرأ بعدالعسمل مبطلال واب العمل بل الاقيس أن رقال انه مثاب على عـــله الذي مضى ومعاقب على مراآته بطاعةالله بعدالفراغ منها بخدلاف مالو تغيرعة دوالي الرياءقبل الفراغ من الصلاة فاندلك قد ببطل الصلاة ويحبط العملوامااذا وردواردالر ياءقبل الفراغ من الصلاة مثلا وكان قد عقدعلي الاخلاص ولكن

بعدفراغه من العسمل أو قبل فراغه) منه (فان و رد) عليه (بعد الفراغ سرو رمجرد بالفلهور من غسير اظهار) منه (فهذالا يحبط العمل اذالعمل قدتم على نعث الاخلاص سالماعن) شوب (الرياء في الطرأ بعسده فنرجو أن لا ينعطف عليه أثره) هكذا ذهب اليه جماعة من العارفين (لاسما اذالم يسكاف هو اظهار والتحدثبه) للناس (ولم يتمن اظهاره وذكره) بين الناس (ولكنه التَّق ظهوره باظهار الله اياه ولم يكن منه الامادخل من السرور والارتباح على قلبه نعملوتم العسمل على الاخلاص من غيرعقد رياء ولسكن ظهرته بعدد رغبة فىالاظهار فتعدث بهوأظهره فهدذا يخوف وفى الاخبار والاسمار) بظواهرها (ما يدل على الله محبط) لذلك العمل (فقدر وى عن ابن مسعود) رضى الله عنه (اله سمع رجلا يغول قرأت البارحة سورة البقرة قالذلك حفاك منها وروىءن رسول الله صلى الله عايه وسلم أنه قال لرجل قاله صمت الدهر فقالله ماصمت ولا أفطرت) قال العراقي روى مسلم من حديث أبي قتادة قال عمر بارسول الله كمف عن يصوم الدهر قال لاصام ولا أفطر والط براني من حديث أسماء بنت يزيد في أثناء حديث فيسه فقال رجل الحامة قال بعض القوم اله لا يفطر اله يصوم كل يوم قال النبي صلى الله عليه وسملم لاصام ولاأفطر منصام الدهرولم أجدده بلفظ الخطاب اه قلت بلرواه ابنوهب في مستدوعن سليمان باللعن موسى بنعمدة عنعران بن أبى أنس عن أبي سلة بنعدالدن ا رجلا قال بارسول الله ماأ فطرت منذأر بع سنين فقال ماصت ولاأ فطرت وكذلك رواه ابن المبارك في الزهد وفي اسناده ارسال وضعف (فقال بعضهم انما قال ذلك لانه أظهره) وهكذار وي عن موسى بن عبيدة أحدرواة هذا الحديث فالوذلك لانه حدثبه فيماترى كذافى مسند ابنوهب وعندابن المباوك قال أبوسلة لانه تحدث به (وقيل هو اشارة الى كراهية صوم الدهر وكيفما كان فيحتمل أن يكون ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم) في هذا القول (ومن ابن مسعود) رضي الله عنسه في قوله السابق (استدلالاعلى ان قلبه عند العبادة لم يخل عن الرياء وقصده لما ان ظهر منه التحدث به اذ يبعد أن يكون ما يطرأ على العمل مبطلا لثواب العمل فالاقيس) من القولين (أن يقال الله يثاب على عـله الذي قد مضى ومعاتب على مراآته بطاعة الله بعد الفراغ منه بخلاف مالوتغير عقده الى الرياء قبل الفراغ من الصلاة فان ذلك قد يبطل الصلاة و يحبط العمل وأمااذاورد الرباء قبل الفراغ من الصلاة مثلا وكان قد عقدهلي الاخلاص ولكن وردفى أثنائها وارد الرباء فلا يخلواما أن يكون مجرد سرور لايؤثر فى العمل واماأن يكون رياء باعداعلى العمل فان كان باعداعلى العمل وختم العبادة به حبط أجره) لانه قد تخال عدد مَأْ أَرْفِيه فَهُو أَحْرَى أَن يُوصِفُ بِالانتخلال (ومثاله أن يكون في تُطَوّع فتعردت له نظارة) بالتشديد كلة يستعملها الجم عمني النغره في الرياض والبساتين كذافي المصباح (أوحضرملك من الماوك) عوكبه وحشمه (وهو بشَهْمي أَن ينظر اليه) أواليموكبه (أوتذ كرشيأنسيه من ماله) في موضع أوعند أحد (وهو بريدأن بطلبه ولولاالناس لقطع الصلاة فأستمها خوفامن مذمة الناس فقد حبط أجره وعليه الاعادة ان كان في فريضة وقد قال مسلى الله عليه وسلم العسمل كالوعاء اذا طاب آخوه طاب أوله) قال العراقى رواه ا بنماجه من حديث معاوية بن أبي سفيان بلفظ اذا ظاب أسفله طاب أعلاه وقد تقدم اه

وردف أننائم اورادالر باعظ العلواما أن يكون محرد سرور لا يؤثر في العمل واما أن يكون رياع باعثاعلى العمل والعمل وختم العبادة به حبط أحره ومثاله أن يكون في تطوع فتعدد تله نظارة أوحضر ملك من الماوك وهو يشتهى أن ينظر اليه أو يذكر شمأ نسيه من ماله وهو يريد أن يطلبه ولولا الناس لقطع الصلافات تتمها خوفا من مذمة الناس فقد حبط أحره وعليه الاعادة ان كان في فريضة وقد قال صلى الله عليه وسلم العمل كالوعاء اذا طاب آخه طاب أوله أى النظر الى خاتمة موروى أنه من راءى بعمله ساعة حبط عله الذى كان قبله وهد دامنزل على الصلاة في هذه الصورة لاعلى الصدقة ولاعلى القراعة قان كل خومن ذلك مفرد في ايطرأ يفسد الباق دون المياضى والموم والحيمن قبيل الصلاة وأمااذا كان وارد الرياء بعيث لا عنعه من قصد الاتمام لا جل الثواب كالوحضر (٢٨٦) جاعة في أثناء الصلاة ففرح بعضورهم وعقد الرياء وقصد تحسين الصلاة لأجل نظرهم

قلت ولفظه اغا الاعال كالوعاء اذاطاب أسفله طاب أعلاه واذا فسدأ سفله فسدأ علاه وهكذا رواه أحد أرضا وعندابن المبارك فيالزهد بلفظ انميابتي من الدنيا بلاء وفئنة وانميامثل عمل أحدكم كثل الوعاء اذا طابأعلاه طابأ سفله واذاخبث أعلامخبث أسفله ورواه أنواهيم في الحلية وفد تقدم الكلام عليمه (أى النظر الى حاممته وروى) أيضا (من راءى بعمله ساعة حبط عله الذي كان قبله) قال العراق لم أحده بهذا اللفظ قلت روى الطامرانى وأبوالشَّيم وابن عسا كرمن حديث أبي هند الدارى من راءى بالله بغيرالله فقد مرئ من الله (وهومنزل على الصلاة في هذه الصورة لاعلى الصدقة ولاعلى القراءة فان كل حزء من ذلك) وفي نسخة منها (منفرد) بذاته (فيايطرأ) بعد (يفسد الباقي دون المياضي والصوم والجم من قبيل الصلاة) لا تصال العمل فيهما كالصرلاة (فامااذا كانواردالر باعصت لاعنعه من قصد الاستقمام لاجل الثواب كالوحضر جماعة فى اثناء صلائه ففرح بعضورهم) باطنا (واعتقدال باءوقصد تحسين الصلاة لاجل تفارهم) اليه (وكان لولاحضورهم لكان يتمها أيضافهذار ياءقد أثرف العسمل وانتهض باعثاعلى الحركان فان غلب حتى المحق معه الاحساس بقصد العبادة والثواب وصارقصد العبادة مغمورا) قد غره قصد الرياء (فهذا أيضاينبغي أن يفسد العبادة مهمامضي ركن من أركائها على هذا الوحه لانا نكتني بالنية السابقة عند الاحرام بهابشرط أنالا يطرأعلها مأيغلها وبغد مرها) وقدطرأ علها مايغمرها ففات الشرط (و يحتمل أن يقال لاتفسد العبادة نظرا الى حلة العقدوالي بقاء أصل الثواب وانضعف بهيعوم قصده وأغلب منه) وبعض الفقهاء قدقوى هــذاالاحتمـال وبه كان يفتى شيخنا الفقيه الشريف أبوالحسن المقدسي رجه الله تعالى (ولقددهب) الامام العارف (الحرث) بنأسد (الحاسبي) رجمه الله تعالى في كتابه الرعاية (الى الأحباط في أمر هو أهون من ذلك فعال اذالم بردالا بجرد السرور باطلاع الناس يعنى) به (سروراهو كب المنزلة والجاه قال قد اختلف الناس في هـــذا فصارت فرقة الى انه يعبط لانه قد نقض العزم الاول وركن الى حسد الخلوقين ولم يغتم عليه بالاخلاص واغمايتم العمل يخاتمنه) كادل عليه الله مراغما الاعمال بالخواتيم (م قال ولا أقطع عليه بالاحباط وان لم يتزيد في العمل ولا آمن عليه وقد كنت أقف فيه لاختلاف الناس والأغلب على قلى اله يعبط اذا خــم عليه بالرياءم قال فان قبل قد قال الحسن البصرى وجه الله تعالى (انهما حالمات) وفي نسخة صور مان (فاذا كانت الاولى لله لم تضره الثانية وقدر وى ان رجلا قالمرسول الله صلى الله عليه وسلم بارسول الله انى أسرالعمل) أى أخفيه (لاأحب أن يطلع عليه فيطلع عليه فيسرني قال الذأ حران أحرالسر وأحر العلانبة) قال العراق رواه البيه في في الشعب من رواية ذكوان عن أبي مسعود ورواه الترمذي وابن حبان من رواية ذكوان عن أبي هر رة الرحل يعمل العمل فيسره فاذا اطلع عليه أعبه قال له أحرالسر وأحوالعلانية قال الترمذي غريب وقال انهروي عن أبي صالح وهوذ كوان مسلا اه قلت وقدروي في افرادمسلم من حديث أبي ذر قال قيل بارسول الله أرأيت الرجل يعمل العمل من الخير و يحمده الناس عليه فقال تلك عاجسل بشرى الوَّمن (ثم تسكام على الاثر) المروى عن الحسن (والحسر) الذكور (فقال أما الحسن) البصرى (فاراد بقوله لاتضره أى لايدع العدمل) أى لايتركه (ولا تضره الحمارة وهو يريدالله عزوجل) فعل الحالة الطارتة بمنزلة الخطرة (ولم يقل اذا عقسد الرياء بعدعقد الاخلاص

وكان لولاحضورهم لكان يتمهاأ بضافهذار ياءقدأثر فى العمل وانتهض باعثاعلى الحركات فانغاسحتي انجعق معمه الاحساس مقصد العبادة والثواب وصارقصد العبادة مغمورا فهذا أيضا ينبغي أن يفسد العبادة مهمامضي ركنمن أركام اعلى هذاالوجهلانا تكتني مالنه السابقة عند الاحرام بشرط أنلايطرأ علها مانغلهاو نغمرها ويحتمل أن مقاللا مفسد العبادة نظراالى حالة العقد والى مقاء قصد أصل الثواب وانضدهف بهيعوم قصد هوأغلب منه ولقدذهب الحرث المحاسب يرجه الله تعالى الى الاحباط في أمر هوأهون منهسذاوقال اذالم مرد الامجردالسرور بالملاع الناس يعنى سرورا هو كمب المنزلة والجاء قال قداختلف الناس في هدذا فصارت فرقدة الىأنه محبط لانه نقض العزم الاولوركن الى حدالخلوقن ولم يختم عله بالاخلاص واعايتم العمل مخاتمته ثم قالبولا أقطع علمه مالحبط وان لم يتزيدني العمل ولاآن علسه وقدكنت

أقف فيه لاختلاف الناس والأغلب على قلى أنه يحبطا فاختم عله بالرياء ثم قال فان قيل قد قال الحسن وجه الله تعالى انم ما حالتان فافا كانت الاولى لله لم تضره الثانية وقدر وى أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يارسول الله أسر العمل لا أحب أن يطلع عليه فيطلع عليه فيسرنى قال الث أجران أجرال سروا جرالعلانية ثم تسكلم على الخبروا لا فرفقال أما الحسن فانه أراد بقوله لا يضره أى لا يدع العمل ولا تضره الخطرة وهو مريد الله ولم يقل افاعقد الرياء بعد عقد الاخلاص لم يضره وأما الحديث فتكام عليه بكلام طويل يرجع ماصله الى ثلاثة أوجه وأحدها أنه يعتمل انه أراد طهور عله بعد الفراغ وليس في الحسديث انه قبل الفراغ والثانى انه أراد أن يسربه الاقتداعيه أولسر ورآخر يحود بماذكر ناه قبل السرو وابسب حب المحدة والمنزلة بدليل انه جعل له به أحوا ولاذا هدمن الامة الى أن السرور بالمحمدة أحوا وغايته أن يعنى عنه فكيف يكون المعلص أحروالمرائى أحوان بدليل انه جعل أن المنافق المنافق المنافق على أن المسلم ويد غير متصل الى أب هريرة بل أكثرهم (٢٨٧) وقفه على أبى صالح ومنهم من يرفعه بدوالثالث انه قال أكثرهم وي الحديث يرويه غير متصل الى أب هريرة بل أكثرهم (٢٨٧) وقفه على أبى صالح ومنهم من يرفعه

فالحكم بالعمومات الواردة فى الرياء أولى هذاماذ كره ولميقطعيه بلأظهرميلا لى الاحباط والاقيس عندما انهدذاالقدراذالم يظهر أثره في العمل بل بتي العمل صادرا عسن باعث الدن وانماانضاف اليه السرور بالاطلاع فلايفسدالعمل لانه لم ينعسدميه أصلنيته وبغيث تلك النبة باعثة على العمل وحاملة على الاعمام وأماالاخسارالتي وردتف الرباءفهي محولة على مااذا لم يرديه الاالخلق وأماما ورد فى الشركة نهو مجول عدلي مااذا كانقصدالرياءمساويا القصدالثواب أوأغلب منه أمااذا كانضعفا بالاضافة المه فلا محيطا مال كلمة ثواب الصدقة وسائرالاعمال ولا ينبغي أن يفسد الصلاة ولا يبعسد أيضاأن يقال ان-الذي أو حسعلسه صلاة خالصة لوجه الله والحالص مالايشو به شي فلا يكون مؤدباللواجب مسعهدذا الشو بوالعلم عندالله فيه وقدد ذكرنا فيكتاب الاخلاص كلاما أوفى بمما

المبضره وأماالحديث فتكام عليه بكلام طويل مرجع حاصله الى ثلاثة أوجه أحسدهااله يحتمل انه أرادطهو رعمله بعدالفراغ وايس فى الحديث انه قبل الفراغ) أى يخبر باطلاعهم على عله بعدان فرغ منه فيفرح به وهوظاهر فالعمل على هذا باق على عقد الاخلاص لم يتخلله شئ (والثاني الله يسمر به لاقتداء الناسبه أوبسرورآ خريجودماذكرناءقبل لاسرورابسيب حسالمنزلة والحمدة بدليل انهجعلله بهأجرين ولاذاهـــــن) علماء (الامةالىانالمسرور بالمحدةله أحروغايته أن يعنى عنـــه) ويسامحه (فكيف يكون المخاص أحر والمرائى أحران والثالث انه قال أكثر من يروى الحديث يرويه غيرمتصل الى أبهر برة بلأ كثرهم أوقفه على أبي صالح ومنهم من يرفعه فالحسِّم بالعسمومات الواردة في الريام) في الاخبارآلمنقدمة (أولى) وأبو صالح المذكور هوالمعروّف بالسمان والزيات واسمسه ذكوان مولى جو يرية بنثالاً حس ألغطفانى كآن يجلب السمن والزيت الى الكوفة وهو والدسهيل وصالح وعبدالله ا بن أييصالح سألسعد بن أب وقاص مسسئلة فىالزكاة وشهدالنار رْمن عَمْسان وروى عن أب هريرة قال أحد ثقة من أجل الناس وأوثقهم وقال ابن معين ثقة وزاد أبوز رعة صالح الحديث محتم بحديثه وقال أنوحاتم ثقة مستقيم الحديث وقال ابن سعد ثقة كثيرا لحديث مات بالمدينة سدنة احدى وماثة روى له الجاعة وأما قول إلمحاسي بلأ كثرهم أوقفه الح أى فيكون مرسلا وقدأ شار اليه الترمذى والذىر وا. مرفوعا فقيل عن أبي هريرة وهوعنسد الترمذي وابن حبان وقيسل عن ابن مسعود وهوعند البهتي في الشعب كاتقدم والاستدلال بالعمومات معوجود المرسل هومذهب الشافي رضى اللهءنه وجمأعة اذ المراسيل غيرمقبولة عندهم فى الاحتجاج سوى صراسيل ابن المسيب فانها فى حكم الرفع ومذهب غيرهم العمل ما فاداو جد خبر مرسل فانه يقدم على العمومات (هذاماذ كره) المجاسي رجه الله تعالى (ولم يقطع به بل أطهرم يلاالى الاحباط) حيث قال والاغلب على قلى الخ (والأقيس عندناان هذا القدراذالم يظهراً ثره فىالعسمل بل بقى العمل صادرا من باعثالدين واغساانضاف اليه السرور بالاطلاع فلا يفسد العمللانه لمينعدميه أصلنيته ويقيت تلكالنية باعثة علىالعسمل وساملة علىالاتمسام واماالاخبار التي وردت في فم (الرياء فهي عمولة على مااذا فم يردبه الاالخلق) دون الخالق (وأماما وردف الشركة) ف قوله المأغني الاغنياء عن الشرك من أشرك في عسل فهوله (فهو محول على مااذا كان قصدال ياء مساو بالقصدالثواب أوأغلب منه امااذا كانضعيفا بالاضافة اليه فلإيحبط بالسكلية ثواب الصدقة وسائر الاعال ولاينه في أن يفسد الصلاة) لف مف قصد الرياف الكل (ولا يبعد أيضا أن يقال ان الذي أوجب عليه صلاة خالصة لوجه الله والخالص مالايشو بهشئ فلايكون مؤديا الواجب معهذا الشوب والعلم عند الله فيه وقد ذكرنا في كتاب الاخلاص) فيما سيأني (كلاما أوفي مما أوردناه الآن) هنا (فليرجع اليه فهذا جِكم الرياء الطارئ بعد عقد العبادة اماقبل الفراغ أو بعد الفراغ) والله الموفق (القسم الثالث الذي يقارن المقدبان يبتدئ الصلاة على قصد الرياء فأن استمر عليه حتى يسلم فلاخلاف فاله يعمى الله عز وجل (ولا بعد بصلاته فان ندم عليسه في أثناء ذلك واستغفر و رجع قبل التميام ففيما يلزمه اللائة أوجه قالت فرقة لم تنعقد صلاته مع قصده الرياء فليستأنف صلاته (وقالت فرقة) أخرى (يلزمه

أوردناه الآنفلير جع السه فهذا حكم الرياء الطارئ بعد عقد دالعبادة الماقيسل الفراغ أو بعد النواغ بر (القسم الشالث) به الذي يقارت حال العسم دين يتدئ الصلاة وان ندم عليه في الذي يقارت حال العسم قبل المناف المناف وان ندم عليه في أثناء ذلك واست غفر و رجع قبل المنام فليما يلزمه ثلاثة أو جهة التفوقة لتنعقد صلاته مع قعد الرياء فليست أنف وقالت فرقة

اعادة الانعال كالركوع والسعودوة فسد أفعاله دون شحر عة الصلاة لان القريم عقد والرياه فاطرق قلب الانعراج النعر معن كونه عقد الوقال في المنافرة المنادة شي المنسبة فرالله بقامه ويتم العبادة على الاخلاص والنظر الى فاقة العبادة كالوابقد أبالا خد المسودلات كمان يفسد عله وشهواذ المند وبأبيض لعاع بفعاسة عارضة فاذا أزيل العارض عادالي الاصل فقالوا ان الصلاة والركوع والسعودلات كون الانته ولوسعد لغيرالله لكان كافراولكن اقترت به عارض الرياع مراك بالندم والتوبة وصادالي سالة لايبالي عمد الناس وذمهم فقص صلاته ومذهب الفرية سين الانتوب من حارج عن قياس الفسقة حدد اخصوصامن قال يلزمه اعادة الركوع والسعود دون الافتتاح لان الركوع والسعود الله المناس صع نظر الى والسعود الوختم الانحلاص صع نظر الى والسعود ان المناس والمناس المناس المناس المناس والمناس المناس المناس المناس المناس المناس المناس والمناس والمنا

اعادة الافعال كالركوع والسعود وتفسد أفعاله) كلها (دون تعريمة الصلاة لان تعر عمعقد والرياء خاطر في قلبه لا يخر ج التحريم عن كونه عقدا وقالت فرقة) أخرى (لا يلزمه اعادة شي بل يستغفر الله. تعالى قلبه ويتم العبادة على الاخلاص والنظر الى خائدة العبادة) فان صلحت صلح أولها (كالوبدأها بالاخلاص وخفهها بالرياء لمكان يفسدعه وشمهوا ذلك بثو بأبيض لطغ بنجاسة عارضة فاذا أزيل العارض عاد) النوب (الى الاصل فقالوا ان الصلاة والركوع لاتكون الالله) عزوجل (ولوسجد لغير الله) تعالى (لكان كافرا لكن قدافترن به عارض الرياء عرزال بالندم والتوبة) والاستغفار (وصارالي عالةً لايبالى يعمد الناس ودمهم فتصح صلاته) فهذا اختلاف القول فى المسئلة (ومذهب ألفريقين الاخير من خارج عن قياس الفقه حدد الحصوصا من قال يلزمه اعادة الركوع والسعود دون الافتتاح لان الركوع والسحود ان لم يصع صارت أفعالا زائدة فى الصلاة فتبطسل الصلاة وكذلك قول من يقول لوختم بالاخلاص صع نظرا الى آلا مخرفهو أيضاضعيف لان الرياء يقدح فى النية وأولى الاوقات عراعاة أحكام النية حالة الافتتاح فالذي يستتم على قياس) قانون (الفقه هوأن يقال ان كان باعثه مجرد الرياء فى ابتداء العقد دون طلب الثواب وامتثال الامر لم ينعقد أفتناحه ولم يصح مابعده) لاتصاله بماقب له فيسرى وصف عدم الانعقاد (وذاك فين اذا خلابنفسه لميصل ولمارأى النماس تعرم بالصلاة وكان عدثلوكان) على غير وضوء أوكان (تو يه نحسا أيضا كان يصلى لاجل الناس فهذه صلاة لانمة فهااذ النيةعبارة عن اجابة باعث الدين وههنالاباعث ولااجابة) فقد بطلت مسلاته (قاما اذا كان يحيث لولا النَّاسَ أَيضًا لَهُ كَانُ يُصَلِّى الاانه طهرتُه الرغبة في المحمدة أيضًا فاجتمع) فيه (البَّاعثان) باعث الثواب وباعث الحمدة (فهذااماأن يكون في صدقة أوقراعة وماليس منه تحليل وتحريم وماليس في عقد صلاة وج فان كان في صدقة فقد عصى باجابة باعث الرياء وأطاع باجابة باعث الثواب) قال الله تعالى (فن يعمل مثقال ذرة خيرا بره ومن بعمل مثقال ذرة شرابره فله) عِقتضي هسذه الآية (ثواب بقدرقصده العجم وعماب بقدرعةده الفاسدولا يحبط أحدهماالآ خوفان كانف صلاة تقبل الفساد بتعارف خلل الى النية فلا يخلو اماأن تكون للا الصلاة (نفلا أوفر صافان كان نفلا فحكمه أيضاحكم الصدقة فقدعصي من وجه واطاعمن وجهأذا اجتمع فى قلبه الباعثان ولا يمكن ان ية السلانه فأسدة والافتداء به باطل حتى انمن يصلى التراويج وتبين من قرائن حاله ان قصده الرياء باطهار حسن القراءة ولولا اجتماع الناس خلفه وخلا) بنفسه (فى البيت وحده المالي لا يصم الاقتداء به فان المصير الى هذا بعيد جدا بل يظن بالمسلمانه يقصدالثواب أيضًا بتطوّعه فيصم باعتبار ذلك القصد صلاته ويصم الاقتدامية راننا تأرن به تسدآ شر) يخالفه (وهوبه عاص) هذاحكم صلاة التطوع (فامااذا كأن فى فرض فاجمع الباء: ان وكان كل

الاسخرفهوأيضاض عيف لان الرياء يقسدح في النية وأولى الاوقات بمسراعاة أحكام النية حالة الافتتاح فالذى يستقيم على قياس الفقه هو أن يقال انكان باعثه مجردالر باعنى ابتداء العقددون طابالثواب وامتثال الامرلم ينعبقد افتتاحه ولم يصعما بعده وذلك فبمن اذا حلابنفسه لم يصل ولمارأى للناس تعرم مالصلاة وكان عيث له كان قويه نيساأ بضاكان بصلى لاحلالناس فهذهصدلاة لانية فمااذالسة عدارةعن اجابة بأعث الدمن وههنا لاباءث ولااحالة فأما اذا كأن محت لولاالناس أنضا لكان سلى الاانه ظهرله الرغبة في الحدمدة أنضا فاجتمع الماعثان فهذا اما أن يكون في صدقة وقراءة وماليس فيه تحليل وتحريم أوفىءقدمسلاة وج فان كانفى سدقة فقدعمي

ما جابة باعث الرياء وأطاع باجابة باعث الثواب فن يعمل مثقال ذرة خيرا بره ومن يعمل مثقال ذرة من أحد المنه باعث الفياد بنار قد خيرا بره ومن يعمل مثقال ذرة خيرا بره ومن يعمل مثقال في الفياد بنار قد خلل الى النبة غيرا بره فله ثواب يقد وقعد الصدقة فقد عصى من وجه وأطاع من وجه اذاا جمّع فى قلبه الماعث فلا يتحلو الماأن تسكون فرضا أو نفلا فان كانت نفلا في كمها أيضا حكم الصدقة فقد عصى من وجه وأطاع من وجه اذاا جمّع فى قلبه الماعث ولا عكن أن يقال صلاق الماعدة والاقتداء به باطل حتى ان من صلى الثراوي وتبين من قرائن حاله ان قصده الرياع باطه ارحسن القراءة ولولا احتماع الناس خافه موخلافى بيت وحده المامل لا يصم الاقتداء به فان المصر الى هذا بعيد جدا بل يظن بالمسام انه يقصد الثواب أيضا بنطق عه فتصد باعتمار ذلك القصد صلائه و بصم الاقتداء به وان اقترن به قصد آخره و به عاص فأما أذا كان فى فرض وا جمّع الباعثمان وكان كل

واحداد بستقل واعليه مل الانبعاث بجموعه ما فهذا الاسقط الواجب عنه الانالا بحاب لم ينتهض باعثانى حقه بجرده واستقلاله والكانكل باعث مستقلاحتى لولم يكن باعث الفروه ومحتمل باعث المنظر وهو محتمل جدا معتمل المنافعة المنظر وهو محتمل المنطقة المنطقة المنظر وهو محتمل المنطقة المنطقة المنطقة والمنطقة والمنطقة

مثلادون أصل العلاة مثل من بادرالي الصلاة في أوّل الوقت لحضور جماعة ولو خــ لالاخرالي وسط الوقت ولولا الفرض لكانلا يبتدئ صلاة لاجل الرباء فهذاع ايقطع بصعة صلاته وسمقوط الفرض يهلان باعث أصل الصلاة من حيث انهاصلاةلم يعارضه غديره بل منحيث تعمن الوقت فهذا أبعد عن القدح فى النمة هذا في رياء يكون ناعثا على العمل وحاملا علب وأمامجردا لسرور باطلاع الناس علسهاذا لم يبلغ أثره الىحيث يؤثرني العمل فبعبدأن يفسد الصلاة فهذا مأنرا ولاثقا بقانون الفقه والمسألة غامضة من حيث الالفدةهاء لم يتعرضوالهافى فن الفقه والذمنخاضوافهاوتصرفوا لم الاحظوا قوانان الفقة ومقتضى فتاوى الفقهاءني صحمة الصلاة وفسادهابل جلهمالحرص على تصفية القاوب وطلب الاخلاص

واحدلابستقل) بنفسمه اذاانفرد (وانما يحصل الانبعاث بمحموعهمافهذالا يسقط الواجب عنه لان الايجاب لم ينهض باعدًا في حدة ــ م بمعرده واستقلاله وان كان كل باعدًا مستقلا) بانفراده (حتى لولم يكن باعث الرياء لادى الفرض ولولم يكن باءث الفرض لانشا صلاة تعلق ع) وفي نسخة صلاة تعلق عا (لاجل الرياء فهذا محل النظر وهو محتمل جدافيحتمل ان يقال ان الواجب) على العبد (صلاة حالصة) عن شوب الرياء (لوجه الله تعالى ولم يؤد الواجب الخالص ويحتمل أن يقال ان الواجب امتثال الامر بباعث مستقل بنفسه وقدوجد فاقتران غيره به لايمنع من مقوط الفرض عنه كالوصلي في دارمعصوبة) على أهلها طلما (فانه وان كان عاصيا) من و جــ موهو (بايقاع الصلاة فى الدار المغصوبة فانه مطيع) من و حد وهو (بأصل الصلاة وسقط الفرض عن نفسه وتعارض الاحمال في تعارض البواعث في أصل الصلاة أمااذا كانالرياء في المبادرة مثلا دون أصل الصلاة) وذلك (مثل من بادر بالصلاة في أول الوقت لحضور جماعة ولوخلا) بنفسه (لاخوالي وسط الوقت ولولاً الفرض لكان لا يبتدئ صلاة لاجل الرماء فهذا بممايقطع علىصحة صلاته وسقوط الفرض يهلان باعث أصل الصلاة منحيثانه اصلاة لم يعارضه غيره بلمن حيث تغييرالوقت فهذا أبعدعن القدح في النية هذا) الذي ذكرنا (في رياء يكون بأعثاعلي العمل وحاملا عليه فاما بجرد السرور باطلاع الناس اذالم يبلغ أثره الىحيث يؤثر في العمل تأثيرا بينا (فبعيد أن يفسد الصلاة فهذا مانراه لاتقابقانون الفقه) العملي (والمسئلة) من أصلها (عامضة) خفية المدرك (منحيث ان الفقهاء لم يتعرضوالها في فن الفقه) غير نتف اشارات تسكام و اعلم افي محث النية (والذين خاضوا فيها وتصرفوا)مثل الحرث المحاسى وصاحب القوت وغيرهما (لم يلاحظوا قوانين الفقه ومقتضى فتاوى الفقهاء في صحية الصلاة وفسادها بلحلهم الحرص على تصفية القلوب)من الشوائب (وطلب الاخسلاص على افساد العبسادات بأدنى الخواط ر) الطارئة (وماذكرناه) من النفصيل (هوالاقصد) أي الاعدل (فيمانرا ، والعلم عندالله تعالى فيه) وألله الموفق * (بيان دواء الرياء وطريق معالجة القلب فيه) *

وقد عرف عماسبق أن الرياء تعبط الله عمال وسبب المقت عندالله وانة من كارالهلكات وماهذا وصفه فدم بالتشمير عن ساف الجد فى ازالته ولو بالجاهدة) والرياضة وتهذيب النفس (وتجمل المشاف) منها (فلاشفاء الافى شر بالادوية المرة البشعة) الكريمة الطعم (وهذه مجاهدة يضطر المهاالعب ادكاهما الصي يخاتي ضعيف العقل و) فاقد (التم يز ممتد العين الى الخلق كثير الطمع فهم فيرى الماس يتصنع الصي يخاتي ضعف في المعاملة حب التصديم بالضرورة و برسيخ ذلك فى نفسه) ويتبت (والحماسه ويتربكون بعضهم أبعد كال عقله وترسخ فيه فلا فلك مهلكا بعد كال عقله) وقدذ كرفى كتاب رياضة النفس (وقد انغرس الرياء فى قلبه وترسخ فيه فلا يقدر على قعه الا بحماه في شديدة ومكابدة) مديدة (لقوة الشهوات) الكونم الوادمعه (فلا ينفك أحدد

(٢٧ - (انحاف السادة المنقين) - عامن) على افساد العباد انباً دنى الخواطر وماذ كرناه هو الاقصد في الراه والعسلم عند الله عزوجل فيه دهو علم الغيب والشهادة وهو الرحن الرحم (بيان دواء الرياء وطر يق معالجة القلب فيه) * قد عرفت بما سبق أن الرياء محبط الاعمال وسبب المقت عند الله تعالى وانه من كاثر الهلكات وماهذا وصفه فحد بريالتشمير عن ساق الجدفى از الته ولو يا المجاهدة وقعمل المها العباد كاهم آذا لهي يخلق ضعيف العقل والمميز بالحاهدة وقعمل المها العباد كاهم آذا لهي يخلق ضعيف العقل والمميز مند العين الحالم ورة و برسخ ذاب في نفسه والما العباد كالهم آذا له وقد انفرس الرياء في قلب وترسخ بعضهم لبعض فيغلب عليه حب التصنع بالضر ورة و برسخ ذاب في نفسه والما شعر بكونه مهاسكا بعد كال عقله وقد انفرس الرياء في قلبه و ترسخ فيه فلا يقد رعلي قعه الانجماهدة شديدة ومكابدة لقوة الشهوات فلا ينفل أحد

عن الحاجبة الى هذه المجاهدة ولكنها تشق أولاو تخف آخراوفى علاجهمقامان أحدهما قلع عروة مواسوله التي منها انشعابه والثانى دفع ما يخطر منسه في الحال * (المقام الاقل) * فى قلع عروقه واستئمال أصوله وأصله حب المنزلة والجاه واذا فصل رجم الى ثلاثة أصول وهى حب الذة المحسمدة والفر ارمن ألم الذم والطمع في الفي أيدى الناس ويشهد الرياعيم ذه الإسباب وانم الباعثة المرافى ما وى أبوم وسى أن اعرابيا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله الرجل يقاتل حمية ومعناه انه يأنف أن يقهر أو يذم بانه مقهور مغلوب وقال والرجل يقاتل لدكر وهدا هو الحداد والقدر في القدال وهدذا هو الحداد وهدا هو المداد والقدر في القدر في الذكر وهدا هو المداد والمداد والقدر في الفي الذكر وهدا هو المداد والقدر في الفي الذكر وهدا هو المداد والقدر في المداد والمداد والمداد

عنهذه الحاجة الىهذه المجاهدة ولكنهاتشق أولاونخف آخرا) كاهوشأن كل مجاهدة (وفي علاجمه مقامان أحدهماقطع عروقه وأصوله التي منهاانشعابه) وتولده (والثاني دفع ما يخطرمنه في الحال المقام الاوّل في قطع عمر وقه واستنتمال أصوله) أى قلعها من أصلها (وأصله) المتفقّ عليه (حب المنزلة والجاه) فى الوب الناس (واذا فصل جيع الى ثلاثة أصول وهو حب الذة المحمدة والفرار من ألم المذمة والطمع لما فى أيدى الناس و يشهد للرياء بمد الاسباب وانه الباعثة للمرائى ماروى أيوموسى) الاشعرى وضى اللهعنه (اناعرا بياسأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال بارسول الله الرجل يقاتل حية ومعناه انه يأنف ان يفهرأو بذم بانه مقهو رمغلوب والرجل يقاتل ليرى مكانه) أى من الشجاعة (وهذاهو طلب لذة الجاه والقدر) والمنزلة (فى القلوب والرجل يقاتل للذ كر وهذاه والحدباللسان فقال صلى الله عليه وسلم من قاتُلُلتَكُونَ كُلِمَاللَّهُ هي العليا فهو في سبيل الله) رواءأحد والشيخان والاربعة (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (اذاالتي الصفان نزلت الملائكة وكتبو الناس على مراتبهم فلان يقاتل للذكر وفلان يقاتل للملك اشارة الى الطمع فى الدنيا وقال عمر) رضى الله عنه (يقولون فلان شهيد ولعله يكون قد ملاً دفتي راحلته و رقا) كمسرالراء أى فضة (وقال صلى الله عليه وسلم من غزا) وهو (لا يبغي) في غزواله (الاعقالا) بالكسرا لحبل الذي تربط به البعير (فله مانوي) رواه أحدوالدار في والنسائي والروياني وابن حبان والطبراني والحاكم والمحمه والبهتي والضياءمن طريق يحيى بن الوليد بن عبادة بن الصامث عن عبادة بن الصامت وقد تقدم وأخرج الحاكم من حديث تعلى من منه قال كان النبي صلى الله علمه وسلم ببعثني ف مراياه فبعثنيذات وموكان و جــل يركب فقلتله ارحل قالما أنابخارج معك التالم قال حتى تجعل لى ثلاثة دنا نير قات آلا آن حين ودعت النبي صلى الله عليه وسلم ما أنابراجيع اليه ارحل ولك ثلاثة دنا نير ولمارجعت من غزاتى ذكرت ذلك المني ملى الله عليه وسلم فقال اعظها اياه فانم اخطه من غزاته (فهذا اشاوة الى الطمع وقد لايشتهي الحد ولايطمع فيه ولكن يحذرمن ألم الذم كالنعيل بن الاستنباء) يراهم (وهم يتصدقون بالمال المكثير فانه يتصدق بالقايل كيلايطل وهوليس بطامع في الحد وقد سبقه في الحد غيره وكالجبان بين الشجعان لا يفر من الرحف خوفا من الذم وهولا يطمع في الجدوقد هعم غيره على صف القتال واسكن اذا أيس من الحد كره الذم وكالرجل بين قوم يصاون جميع الليل فيصلى ركعات معدودة كيلايذم بالكسل وهولا يطمع فى الحدوقد يقدر الانسان على الصبرعن لذة الحدولا يقدر على الصبرعلى ألم الذم واذلك قديترك السؤال عنعلم ماهو محتاج اليه خيفة من أن يذم بالجهل ويفتى بغيرعلم وقديدى العلم بالحديث وهوبه جاهل لايدرى من فنونه شآر كل ذلك حذرا من الذم فهذه الامورالثلاثة هي التي تحرك الراقى الى الموراث المراقى المراقى المراقى الى المراقى الى المراقى الى المراقى الى المراقى الى المراقى الم وليس بخني) على البصير (ان الانسان انما يقصد الشي ومرغب فيه لظنه اله خيرله ونافع والديد اما في الحال وامانى الما "لفان علم انه الديدفي الحال واكنه ضارف الما "ليسهل عليه قطع الرغبة عنه كن يعلم ان العسل

باللسان ذقال ملى الله عليه وسلم من قاتل لتكون كلة اللههى العليافهوفي سبيل الله وقال ابن مسعوداذا التسقى الصدفان نزلت السلائكة فكتبواالناس علىمراتهم فلان يقاتل للذكروفلان يقاتل للملك والقتال للملك اشارة الى الطمع فىالدنيا وقالءر رضى الله عنه يقولون فلان شهدوله له يكون قدملا دفتي راحلت ورقادقال ملى الله علمه وسلمن غزا لايبغي الاعقالافله مانوى فهدذا اشارة الى الطمع وقدد لانشتها لجدولا نطمع فيه ولكن يحذر من ألم الذم كالعدلين الاسخياء وهميتصدقون بالمال الكثيرفانه يتصدق بالقليل كىلايخلوهوليس اطلمع فالحدوقدسيقه غمره وكألجبان بين الشععان لايفرمن الزحف خوفامن الذم وهولايطمع فيالجد وقدهعم غيبره علىصف القنال ولكن اذا أسمن الحدكر والذم وكالرجل بين

قوم بصاون جميع الليل فيصلى وكعات معدودة حتى لايذم بالكسل وهولا يطمع فى الجدوقدية در الدينة الميان فيصلى وكعات معدودة حتى لايذم بالكسل وهولا يطمع فى الجدوقدية در الدينة الجدولا يقدر على الصبر على الميان المولالات السؤال عن علم هو محتاج اليه خيفة من أن يذم بالجهل ويفتى بغير عسار ويدى العلم بالحديث وهو به جاهل كل ذلك حذرا من الذم فهذه الامور الثلاثة هى التي تحرك المراتى الى الرياء وعلاجه ماذكرناه في الشطر الاقل من المكاب على الجلة ولكانذ كرالات ما يخص الرياء وليس يخفى أن الانسان الحياية عدد الشيء ويحب فيه الفلنه أنه لذيذ في الحال ولكنه ضارفي الماكسهل عليه قطع الرغمة عدد كن بعد فم أن العسل ويافع ولذيذ المافي المال والمافي الماكسة عدد كن العسل ويافع ولذيذ المافي المال والمافي الماكسة والمنافقة عدد كل الماكسة والمافية الماكسة والماكسة والماك

لذيذولكن اذابان له أن فيه سما أعرض عنه فكذلك طريق قطع هذه الرغبة أن يعلم مافيه من المضرة ومهما مرف العبد مضرة الرياه وما يفومه من المعرف العبد مضرة الرياه وما يفويه من صلاح قلبه وما يتعرض لمن العقليم والمقت الشديد يفويه من صلاح قلبه وما يتعرض المدنيا وراقبت قلوب العباد والخزى الظاهر حيث ينادى على رؤس الحلائق ما فاحريا عادر بامرائى أما استحديث اذا شتريت بطاعة الله عرض الدنيا وراقبت قلوب العباد واستهر أت بطاعة الله وتحببت الى العباد ما التبعض الى الله وتزينت لهم بالشين عند الله (٢٩١) وتغر بت البهم بالبعد من الله وتحمدت الهم واستهر أت بطاعة الله وتعربت الى العباد من الله وتحمدت الهم واستهر أت بطاعة الله وتعربت الى العباد من الله وتحمدت الهم والمناود والمستورة والمناود وال

بالنذم عنددالله وطلبت رضاهم بالتعرض لسخط الله أما كان أحداهون عليك من الله فهما تفكر العبدق هذا الخزى وقابل ما يحصــ له من العباد والتزم الهسم في الدنداعيا يفسونه فىالا خزة وبما يحبط عليمن ثواب الاعمال معأن العمل الواحدر عما كان يترجيه ميزان حسناته لوخلص فاذافسد مالرباء حول الى كفة السيآت فترجيه ويهوى الىالنار فسلولم يكن في الرباء الا احباط عبادة واحدة الكان ذلك كافيافى معرفة ضرره وان كان مع ذلك سائر حسـناته راحمة فقدكان ينال بهذه الحسنة عاوالرتبة عندالله فازمرةالنسن والصديقين وقدحطعنهم بسبب الرياء وردالى صف النعال من من اتس الاولماء هدذا معمايتعرض له في الدنيامن تشتت الهم بسبب ملاحظة قاوب الخلق فان رضا الناس غامة لاتدرك فكل ما رضي به فسريق

الديدولكنه اذابان له ان فيه سما) قائلا (أعرض عنه) وتركه (وكذلك طريق قطع هـ ذه الرغبة أن يعلم مافيها من المضرة ومهماعرف العبدمضرة الرياءوما يفوته من صلاح قلبه وما يعرم عنه في الحال من التوفيق وفى الاستخرة من المنزلة عندالله وما يتعرض له من العقاب العظيم عندالله والمقت الشديد والخزى الظاهر حبث ينادى على روس العباد) يوم القيامة (يافاحرياغادريامراني) كاروا . ابن أبي الدنيا في الاخلاص من واية جبلة العصى عن رجل من العماية لم يسم ريادة بإخاسريا كافر بدون قوله يامراني وقد تقدم قريبا (أماا سخييت اذ اشتريت بطاعة الله عرض الدنياو راقبت قلوب العباد واستهزأت بطاعة الله تعمالي وتحببت الى العباد بالتبغض الى الله وتزينت لهم بالشمين عند الله وتقر بت المهم بالبعد من الله وتعمدت اليهم بالنذم عندالله وطلبت رضاهم بالتعرض استفط الله اما كان احد أهون عليك من الله) كلذلك من مخاطبة الرب لعبده (فهما كان تفكر العبد في هذا الخزى وقابل ما يحصل له من العبادو) من (التزين لهم فى الدنياعا يفوته في الاستحق ومايحبط عله من ثواب الاعمال مع ان العمل الواحدر عما كان يترجيه ميزان حسناته لوأخاص فاذا أفسده الرياعحول الى كفة السيات فيرجيه وجوى أى يسقط (الى النارفاولم يكن في الرياء الااحباط عبادة واحدة الكان ذلك كافيافي معرفة ضرره وان كان مع ذلك سأترحسناته رأجة فقد كأن ينال بهذه الحسنة علوالرتبة عندالله فيزمرة النبيين والصديقين وةرحط عنهم ما يعرض له في الدنيامن تشتيت الهسم) أى تفريقه (بسبب ملاحظة قلوب الخلق فانرضا الناس عاية لاندرك) روى الحطاب في العرلة من حديث أكتم ين صيفي اله قال رضا الناس غاية لاندرك ولايكر. سخط من رضاً الجور ومن طريق الشافع انه قال ليونس بن عبد الاعلى يا أبا اسعد قرضا الناس عاية الاندرا ليس الى السلامة من الناس سبيل فانظر مافيه صلاح نفسك ودع الناس وماهم فيه (وكل ما يرضى به فريق يسخط به فريق) آخر (ورضاً بعضهم في سخط بعضهم ومن طلب رضاهه م في سخط الله سخط الله عليه واسخطهم أيضاعليه) روى الطبراني منحديث ابن عباس من اسخط الله في رضا الناس سخط الله عليه واسخط عليه منأرضاه فى سخطه ومنأرضي الله من سخط الناس رضي الله عنه وارضي عنه من أسخط في رضاه حتى يزينه ويزين قوله وع له في عينه وروى أبونعيم في الحلية من حديث عائشة من أرضى الناس بسخط اللهوكاءالله آلى الناس ومن اسخط الناس برضاالله كفاءالله وروى الخليلي عن عمرو بن شعيب عن أسه عن حده من أرضى الله بسخط المخلوقين كفاء الله مؤنة المخلوقين ومن أرضى المخلوقين بسخط الله سلط الله عليه المخاوفين (ثم أى غرض له في مدحهم وايشار ذم الله نعالي لاجل حدهم ولا يزيده حدهم رزقاولا أجلاولا ينفعه يوم فقره وفاقته وهويوم القيامةوأما الطمع فيمانى أيدى الناس فبآن تعلم بان الله تبارك وتعالى هو المسجر القاوب بالنع والاعطاء وان الحلق مضطرون فيه)غاية الاضطرار (ولار ارف الاالله ومن طمع فى الخلق لم يخدل عن الذل والخيبة وان وصل الى المرادلم يخل من المنة و المهانة) أي الذل (فكيف يترك ماعندالله برحاء كاذب ووهم فاحدوقد يصيب وقد يخطئ فاذا أصاب بوما (لاتني لذته بالممنته ومذلته وأما

يسخطيه فريق ورضا بعضهم في سخط بعضهم ومن طلب رضاه مفي سخط الله سخط الله عليه وأسخطهم أيضاعله م أي غرض له في مدحهم وايشار ذم الله لا جل حدهم ولا يزيده حدهم وقاولا أجلاولا ينفعه يوم فقره وفاقته وهو يوم القيامة وأما العلمع فيما في أيدم مه فبأن يعدم ان الله والمسخر الفاقوب بالنع والاعطاء وأن الحلق مضطرون فيه ولا وازق الاالله ومن طمع في الحلق لم يخل من الذل والخيبة وان وصل الى المراد لم يخل عن المنة والمهانة فكيف يترك ما عند الله برجاء كاذب و وهم فاسد قد يصيب وقد يخطى واذا أصاب ولا تني الدنه بألم منته ومذلة وأما

ذمهم فلم يحذومنمولا بزيده ذمهم شيأ عمالم يكتبه الله عليمولا يعجل أجله ولايؤخرر زقه ولا يععله فى أهل النار انكان في أهل الجنسة ولا يبغضه عند الله ان كان محود اعند الله ولا فر يدمقنا ان كان مفو تاعند الله فالعماد كلهم عجزة)أى عاحرون في أنفسهم (الاعلكون لانفسهم ضراولا نفعاولاع الكون مو ماولا حداة والانشورا فاذاقر رفى قلبه أ فقهذه الاسباب وضر رهافترت رغبته) أى ضعفت (وأقبل على الله يقلبه) ، كاسته (فان العاقل لا برغب فيمايكثر ضرره و يقل نفعه ويكفيه ان الناس لوعلوا مافى باطنه من قصد الرياء واطهار الاخلاص الفتوه) أى أبغضوه (وسيكشف الله عن سره) ومانى باطنه (- في يبغضه الى الناس و يعرفهم اله مراء عقوت عند ألله تعالى ولو أخلص لله لكشف الله لهم اخلاصه وحبيه المهم و مخرهم له) وكفاه المولة (واطلق ألسنتهم بالحد والثناء علىممع انه لا كال في حدهم ولانة صان في ذمه م كما قال شاعر بني تميم) هو الاقرع بنا ابس (انمد حير من بوان دى شين فقالله صلى الله عليه وسلم كذبت ذاك الله وبالعالمين الذى لاله الاهو) قال العراقي رواه أحد من حديث الافرع بن حابس وهوقا مل ذلك دون قوله كذبت ورجاله نقات الااني لا أعرف لا يسلة بن عبد الرحن عماعامن الاقرع ورواه الثرمذي من حديث المراء وحسنه بلفظ جاءرجل فقال انحدى اه قلت قال الحافظ فى الاصابة فى ترجة الاقرع بن حابس رواه ابنح يروابن أبيعاصم والبغوى منطريق وهبعن موسى بنعقبة عن أبيسلة بنعبد الرجن عن الاقرع بنحابسانه نادىالنبي صلىالله عليهوسنم منو راءالحجرات فلم يجبه فقال يامجمدان حذى لزينوان ذى اشين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلكم الله قال ابن مند ، روى عن أبي سلة ان الاقرع ادى فذ كرهمرسلا وهوالاصح وكذلك واءالر و يانى من طر يق عربن أبي سلة عن أبيه قال نادى الاقرع فذكره مرسلا وأخرجه أحدعلى الوجه ينووقع فى رواية أبنجر يرالتصريج بسماع أبي سلمن الاقرع فهذا يدل على انه تأخر اه وقال السيوطى فى الدرّ المنثور أخرج أحدوا بن حرير والبغوى وابن مردو به والطبراني بسند صحيم من طريق أبي سلة بن عبد الرجن عن الاقرع بن حابس اله أنى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يامحد الحرج المنافلم يحبه فقال يامحد ان حدى رضوان ذمى لشين فقال ذاك الله فأنزل الله عز وجل ان الذين ينادونك من و واعا لحراتاً كثرهم لا يعتملون قال البغوى لا أعلم روى الاقرع مسندا غير هذا وأخرج الترمذي وحسنه وابرحر مروابن المنذروابن أبيحاتم عن البراء بن عازب قال جامو جل فقال بالمجدان حدى وينوان ذمى شين فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذلك الله وأخرج عبدالرزاق وعبدبن حميد وابن حر مرعن قتادة الدرجلاجاءالى النبي صلى الله عليه وسلم فقال بالمجدان مدحى زن وان شتمي شين فقال ذلك هوالله فنزلت ان الذين ينادونك من وراء الحرات أكثرهم لابعة لون الاتمة وأحرج ابن اسعق وابن مردويه عن ابن عباس قال قدم وفد بني عمر وهم سبعون رجلاأ وعانون رجلامهم الزير قان بدر وعطاء ابن معبدوقيس بن عاصم وقيس بن الحرث وعمر و بن أهتم الدينة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فالطلق معهم عيينة بنحصن بنبدرالفزاري وكان يكون في كلسراة حتى أتوامنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فنادوه من وراء الجرات فقالوا يا محدان مدحنان ن وان شمناشين نحن أ كرم العرب ف الرسول الله صلى الله عليه وسلم كذبتم بل مدحة الله الزين وشتمه الشين واكرم منكم يوسف بن يعقو بن اسعق بن ابراهم فقالوااعًا أتيناك لنفاخوك فذكره بطوله وقال في آخره فقام التمميون فقالوا والله ان هذا الرجل اصنوع له لقدقام في خطبته فكان أخطب من خطم خاوقال شاعره فكان أشعر من شاعر نا قال فقهم م أترك الله ات الذن ينادونك الاسمة (اذلار من الافى مدحه ولاشس الافى ذمه فاى خيراك في مدح الناس وأنت عند الله مذموم ومن أهل النار وأى شراك في ذم الناس وأنت عندالله مجودو في زمرة المقر بين فن أحضرف قلبه الاستخرة ونعيمها الوبدو المنازل الرفيعة عند دالله استعقر ما يتعلق بالخلق أيام الحياة الدنيا مع مافيسه من الكدورات) والغمومات (والمنفصات) التي لاتكادتفارق الاحوال (واجتمع همه وانصرف الى الله قلبه

الحنة ولأسغضه الى الله ان كان محودا عند الله ولا بزيده مقتاان كان ممقو تاعند الله فالعماد كالهسم عرولا علكون لانفسهم ضراولا تفيعا ولاعلكونمو تاولا حما تاولانشورافاذاقرز فى قلبه آفة هذه الاسباب وضر رهاف ترت رغبت واقبل علىالله قلب فان العاقل لانرغب فبمأيكثر ضرره ويقل نفعه ويكلميه أن الناس لوعلوا ما فى باطنه من قصد الرباء واطهار الاخلاصافتو وسيكشف الله عن سروحتي يبغضه الى الناس ويعرفهم الهمراء ومقوت عندالله ولوأخاص لله المستشف الله لهم اخلاصه وحببه البهسم وسخرهماه وأطلق السنتهم بالدحوالثناءعليه معأنه لاكالفمدحهم ولانقصان فى دمهم كاقال شاعر من بني غمانمدحى رمزواندمي شين فقالله رسول اللهصلي اللهعليه وسلم كذبت ذاك الله الذى لااله الاهوا ذلاز م الا في مدحه ولاشين الافي ذمه فاىخيراك فىمدح ااناس وأنث عنسدالله مسذموم ومن أهلالنار وأى شراك من ذم الناس وأنتعندالله مجودفي زمرة المقربن فنأحضرف قلبه الاسحرة ونعمها المسؤيد والمناز لالرفعةعندالله وتخلص من مذلة الرياء ومقاساة فلوب الحلق وانعطف من اخلاص فه أنوار على قلبه ينضر عباصدره وينفض به من لطائف المكاشفات ما يزيد به أنسب بالله وحشته من الحلق واستعقاره للدنيا واستعقامه للا تخرة وسقط محل الحلق من قابم وانعل عندا عدا عدا الحلق واستعقاره للدنيا واستعقامه للا تخرة وسقط محل الحلق من قابم وانعمل فهو أن يعود نفسه المعلم منهم الاخلاص فهذا وما قدمناه في الشطر الاقل هي العلم الاورية العلم القالة والمستقى يقنع قلبه بعلم الله واطلاعه على عباداته ولا تنازعه النفس الى طلب علم العبادات واغلاق الابواب ومن الخواب وون الفواحد من الفياد والمهافقال أطهرت ما كان سيلك أن تخفيه لا تجالسنا بعدهذا فلم يرخص غيرالله به وقدروى أن بعض أحمال في حقول المداول المداولة الما يعدل الما المنابعة في المهاد الما يعدل المنابعة وقدروى أن بعض أحمال المنابعة والمنابعة وقدروى أن بعض أحمال المنابعة والمنابعة والمنابعة

عليمه مدةبالتكاف سقط عنه ثقله وهانعلمذلك بنواصل ألطاف اللهوماعد بهعبادهمن حسن التوفيق والتأييدوالتسديدولكن اللهلا يغيرما بقوم حتى يغيروا مابأنفسهم فن العبد المجاهدة ومنالله الهداية ومن العبدقرع البابومن الله فتح الباب والله لايضيع أحرالحسنين وانتلاحسنة يضاعفها وبسؤتمن النه أحراعظم ا * (المقام الثاني) *في دفع العارض منه فى اثناء العَبادة وذلك لابد من تعلماً يضا فانمن جاهدنفسده وقلع مغارس الرياء منقلب بالقناعة وقطع الطمع واسقاط نفسه منأعين المخلوةين واستعقار مدح الخاوةين وذمهم فالشيطان لإيركه في أثناء العبادات المعارضه يخطرات الرياء ولاتنقطع عنه نزعانه وهوى النفس وملهالا ينمعي بالكاسة

وتتخلص من مذمه الرياء ومقاساة قاوب الخلق بانواع التعب وانعطفت من اخسلاصه أنوار) تشرق (على قلبه ينشر حم اصدره وينفقح له من المايف المكاشفات) الالهية (مايزيدبه انسه بالمهو وحشته المغلق واستحقاره للدنياوا ستعظامه لاستحرة وسقط ععل الحلق عن قلبه وانحل عنه داعية الرياء وتذللله منهدج الاخلاص) أي سهله طرية ه (فهدا وماقدمناه في الشطر الاول هي الادوية العلمية القالعة مغارس الرياء) المزيلة أصوله ومنابته (وأما الدواء العهملي فهوأن يعودنفسه اخفاء العبادات) عن الناس (واغلاق الابوابدونها كاتغلق الابواب دون الفواحش حتى يقنع قلب بعدلم اللهوا طلاعة على عبادته لاتنازعه النفس الى طاب علم غير الله به وقدر وى انبعض أصاب أبي حفص) عرب مسلم (الحداد) المتوفى سنةنيف وسستين وماثتين كان واحد دالائمة والشارة (ذم الدنيا وأجلها فقال له أبوحفص اظهرت ما كانسبياك أن تحفيه لاتحالسنابع رهذا فلم رخص) أبوحمص له (في اظهارهدذا القدرلان في ضمن ذم الدنسادعوى الزهد فيها) وهوغير لائق بأحوال المخلصين (فلادواء للرياء) نافع (مثل الاحفاء وذلك يشق فى بداية المجاهدة) وأوائلها (واذاصبرعليه مدة بالتكلف) وعرن نفسه عليه (سقط عنه ثقله وهان عليه ذلك بتواصل ألطاف الله) وتواليها (وماعدبه عباده من حسن التوفيق والتأييد ولكن الله لا يغسير ما بقوم حتى يغيرواما بانفسهم) كماهو في الكتّاب العزيز (فن العبد المجاهدة ومن الله الهداية ومن العبد قرع الباب ومن الله فتح الباب) فن لج بالباب و لجو لج (والله لا يضيع أحرا لمحسنين وان تلحسنة يضاعفها و بؤت من لدنه أجرا عظيما) * (المقام الثاني) * (في دفع العارض منه في أثناء العمادة وذلك لا بدمن تعلمه أيضافان من حاهد نفسه وقلع مغارس الرياء من قلبه بألقناء ةوقطع الطمع واسقاط نفسه عن أعير المخلوقين واستحقارمدح المخلوقين وذمهم فالشديطان لايتر كهفى اثناءالعبادة بل يعارضه بخطرات الرياعولاتنقطع عنه نزغاته) وتسو يلاته (وهوى النفس ومياهالا ينمعي بالكاية) بل يبقى أثرها(فلابدوان يشمرلدفع مايعارض وناطر الرياء وخواطره ثلاثة قد تخطر دفعة واحدة كالخاطر الواحد وقد تترادف على التدريج)واحدا بعدواحد (فالاولاالعلم باطلاع الخلق) حالا (أو رجاء اطلاعهم) فيما بعد (ثم يتاوه هيجان الرغبة من النفس في حدهم وحصول المنزلة عندهم) في قلوم موهو الثاني (غم يتلوه قبول النفسله والركون اليهوعقد الضميرعلي تحقيقه) وهوالثالث (فالاؤلمعرفة والثاني حالة تسمى الشهوة والرغبة والثالث فعل يسمى العزم وتصميم العقد وانما كال القوة في دفع الخاطر الاول ورد مقبل ان يتلوه الثاني فاذا خطرله معرفة اطلاع الخلق أورجاء اطلاعهم دفع ذلكبان فالمالك وللغلق علوا أولم يعلوا ان الله عالم بحالك وأى فائدة فى علم غبره فان هاجت الرغبة الى الذة الحديد كرمار سبخ فى قلبه من قبل أفة الرياء وتعرضه للمقت عندالله فى القيامة وخببته في أحوج أوقاله الى أعماله فكان معرفة اطلاع الناس تفتع) وفي نسخة

فلابد وان يتشهر الدفع ما يعرض من خاطر الرياع وخواطر الرياء ثلاثة قد تفطر دفعة واحدة كالخاطر الواحد وقد ترادف على التدريج فالاول العلم باطلاع الخاق ورجاء اطلاعهم ثم يتاوه هيجان الرغبة في قبول النفس العلم باطلاع الخاق ورجاء اطلاعهم ثم يتاوه هيجان الرغبة في قبول النفس له والركون اليه وعقد الضمير على تحقيقه فالاول معرفة والثاني حالة تسمى الشهوة والرغبة والثالث فعل يسمى العزم وتصميم العقد والحاكال المقوة في دفع الخاطر الاولورد وقبل أن يتاوه الثاني فاذا خطراله معرفة اطلاع الخلق أورجاء اطلاعهم دفع ذلك بان قال مالك والخلق علوا أولم بعلوا والته عالم بحالات في القراء وتعرضه المقت عند الله في القيامة وخيبته في أحوج أوقاته الى أعله في النمو في القيامة وخيبته في أحوج أوقاته الى أعله في القيامة وخيبته في أحوج أوقاته الى أعله في الناس تثمر

شهوة ورغبة فى الرياه فعرفة آفة الرياه تثير كراهة له تعابل ثال الشهوة اذينفكر فى تعرضه القت الله وعمايه الاليم والشهوة لدعوه الى العبول والكراهة تدعوه الى الاباء والنفس إ (٢٩٤) تطاوع لا يحالة أقواهما وأغلبهما فاذا لا بدفى ردالهاء من ثلاثة أمور المعرفة والسكراهة

تفيد (شهوة ورغبة في الرياء فعرفة آفة الرياء تثير كراهة له تقابل الشاهوة اذيت كرفي تعرضه الفت الله وعقابه الاليم والشهوة تدعوه الى القبول والكراهة تدعوه الى الاباء والنفس تطاوع لايحالة أقواهما وأغلبهمافاذالابد منرد الرياء منثلاثة أمورالمعرفة والكراهة والاباء وقديشر عالعبد فىالعبادة على عزم الاخلاص ثم يردخاطر الرياء فيغلبه ولانحضره العرفة ولاالكراهة الثي كان الغير منطو ياعلها وانماسب ذلك امتلاه القلب يخوف الذم وحب الحدواستيلاء الحرص علمه عيث لا يبقى في القلب منسع لغيره فيعرب أي يغيب (على القلب) وفي نسخة عن القلب (العرفة السابقة با فأن الرياء وشؤم عافبته اذُلْم يبقَ موضع في القلب عال عن شهوة الحد) وفي نسخة عن الشَّهوة التي المعمد (وخوف النم وهو كالذي يحدث نفسه بآلحلم وذم الغضب ويعزم على ألتعلم عندجريان سبب الغضب ثم يحرى من الاسماب مايشتد به غضبه فينسى سابق عزمه و علا قلبه غيظا عنع من لذ كرآ فة الغضور تشتغل عنه فكذلك حلاوة الشهوة علاالقلب وتمنع) وفي نسخة تدفع (نو رالعرفة مثل مرارة الغضب واليه أشار جابر) بن عبدالله الانصارى رضى الله عنه (بقوله با يعنار سول الله صلى الله عليه وسلم تحت الشعرة) بالحديبية وهو بأثر بقرب مكة على طريقُ جدة دون مرحلة (على أنلانكر) اذا لأقينا العدوُّ (وَلَم نبايعه على الموت فانسيناها) وفىنسخةفانسيتها (يومحنينحنىنودى باأصحاب الشجرة فرجعوا)قال انعراقى رواه مسلم مختصرادون ذكريوم حنين فرواه مسلم منحديث العباس اه قلت ولفظ مسلم منحديث جابرقال كأ وم الحديبية ألفا وأر بعسماية فبايعناه وعمرآ خذبيد فعت الشجرة وهي سميرة وقال بايعناه على أن لانفرولم نبايعه على الموت ورواه كذلك ابن حرير وابن مردويه وروى عبدبن حيسدومسسلم وابن مردويه من حديث معقل من سيار قال لقدراً يتني توم الشحرة والذي صلى الله عليه وسلم يماسع الناس وأنا رافع غصنامن أغصائها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ونعن أربع عشرة مائة ولم نبايعه على الموت والكنبا يعناه على أنالانفر وروى عبدبن حبد وابنجر يرعن فتادة فبآيه وعلى أنالا يفروا ولم يبابعوه على الموت وأماحد يث العباس في قصة حنين فعند مسلم من طريق كثير بن العباس بن عبد المطلب عن أبيه وفيه فطفق النبي صلى الله عليه وسلم مركض بغلته تحوا لكفاروأ ناآ خذبلجامها وأبوسفهان بن الحرث أخذر كابه فقال باعباس نادياأ صحاب الشعرة الحديث وأخرجه الدولابي منحديث أبي سمفيان بن الحرث بسند منقطع وقصة حنين قد تقدم الكلام عليها فى المجزات وحاصله انه لما انكشفت خيل بني سليم مولية وتبعهم أهل مكةوالناس ولم يثبت معده الاعمه العباس وأيوسفيان بن الحرث وأبو بكروأ سامة في أناس من أهل بيته وأصحابه فال العباس وأنا آخذ بلجام بغلته أكفها مخافة أن تصل الى العددوا يو سفيان آخذم كابه وجعل صلى الله عليه وسلم يأمر العباس بمناداة الانصار وأصحاب الشجرة فناداهم وكان صيتافل اسمعوه أقباوا كأئم مالابل حنت على أولادها يقولون بالبيال بالبيان فتراجعوا حتى ان من لم يطاوعه بعيره نزل عنه ورجمع ماشيافا مرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يصدقوا الحلة فاقتتسلوا مع الكفارفنصرهم الله (وذلك لأن القاوب المتلائت بالخوف فنسيت العهد السابق حتى ذكروا) عناداة العباس فرجعوا (وأ كُثرالشهوات التي تهجم فحآة)أى من واحدة من غييرا نتظار (هكذا تبكون اذ تنسى معرفة مضرته الداخلة في عقد الاعبان ومهمانسي المعرفة لم تظهر الكراهة فان البكراهة عمرة المعرفة وقديتذ كرالانسان فيعلم ان الخاطر الذي خطرله هوخاطر رياء وهو الذي يعرضه لسخط الله) أي غضبه (ولكنه يستمرعليه) بعد عله به (لشدة شهوته فيغلب هواه عقله ولا يقدرعلي ترك لذة الحال) و يؤثره على

والاماء وقديشرع العبدفي العبادة على عزم الاخلاص مُ ردخاطر الرياء فيقبله ولا تحضره العرفة ولاالكراهة التي كان الضمير منطويا عليها وانحاسب ذلك امتلاء القلب يخوف الذم وحب الحدد واستبلاء الحرص علمعت لايبق في القلب متسع الخسيره فيعزبعن القلب العرفة السابقة ماتفات الرياعوشؤم عاقبته اذلم يبق موضع في القلب خالءن شهوة الحداو خدوف الذم وهوكالذي يحدث نفسه بالحلم وذم الغضب ويعزم على التحلم عندحربان سيب الغضب م يعرى من الاسباب ماستديه غضبه فينسى سالغمة عزمه وعتلئ قلسه غيظاعندع من تذكر آفة الغضب ويشمغل قلبه عنه فكذلك حدادة الشهوة غلا القل ومدفع نورا اعرف مشل مرارة الفضواليه أشارحار بقدوله بالعنا رسولالله مسلى اللهعلمه وسلم تعت الشيحرة على أن لانفرولم بمايعه عدلي الموت فأنستناها بومحنين حثي نودى باأصاب الشعسرة فرجعوا وذلك لات القاوب امتلائت مالخوف فنسيت

العهدالسابق حتى ذكرواوا كثرالشهوات التي تهجم قباله هكذا تبكون اذتنسى معرفة مضرته الداخلة في عقد إذة الاعبان ومهسمانسى المعرفة لم تظهرالم كراهة فان البكراهة غرة المعرفة وقد يتذكر الانسان فيعسلم أن الخاطر الذي خطرله هو خاطر الرياء الذي بعرضه لسخط الله وليكن يستمر عليه لشدة شهوته فيغلب هوا وعقله ولا يقدر على ترك اذة الحال

فيسوف بالتوبة أويتشاغل عن التفكر في ذلك السدة الشهوة فكمن عالم يحضره كالم لا يدعوه الى نعاد الارياء الحلق وهو يعلم ذلك واكنه يستمر على ونالجة عليه أوكداذ قبل داعى الرياءمع عله بغاثلتله وكونه مذموما عندالله ولاتنفعه معرفته اذاخلت المعرفة عن الكراهة وقد تحضر المعرفة والكراهة ولكنمع ذلك يقبل داعى الرباءو يعمل به لكون الكراهة ضعيفة بالاضافة الىقوة الشهوة وهذاأ يضالا ينتفع بكراهيت اذا لغرض من الكراهة أن تصرف عن الفعل فاذالا فالدة الافي اجتماع الشلاث وهي العرفة والكراهة (190)

والاماعفالاماع عرةالكراهة والكراهة غرةا لمعرفة وقؤة المعرفة يحسب قوة الاعان ونورالعلم وضعفالمعرفة محسسالغفلة وحسالدنما ونسسان الاسخرة وقلة التفكر فعماعنداللهواله التأمل في آفات الحماة الدنيا وعظم نعيم الاسخرة وبعسض ذلك ينتج بعضا ويثمره وأصل ذلك كلهحب الدنياوغلبةالشهواتفهو رأس كلخطيئة ومنبيع كل ذنب لان حلاوة حب آلجاه والنزلة ونعم الدنساهي التي تغضب القلب وتسلبه وتحول بينه وبينالتفكر فى العاقبة والاستضاءة بنور الكتاب والسسنة وأنوار العلوم فان قلت فن صادق من نفسه كراهة الرباء وحلتهالكراهةعلى الاباء ولكنهمع ذلك غيرنالعن مدل الطبع الموحيه ومنازعته الآه الاأنه كاره لحبه ولميله المهوغير محيب السه فهل كون في زمرة المرائين فاعلم أن الله لم مكاف العباد الاماتطيق وليس فى طاقة العبد منع الشيطان عسن نزعاته ولآقع الطبع

الذة الما لوفيستلذ بالشهوة ويسوف بالتوبة)أى يؤخرها (أو يتشاغل عن التفكر في ذلك لشدة الشهوة) الانجاتهمي حاسة الفكر (فكم من عالم يحضره كالرم لايدعوه الى فعله الارباء الخلق وهو يعلم ذال واكنه يستمرعليه) منشاغلا أومتعامما (فتكون الجه عليه أوكد) أي أثبت (اذ قب لداعي الرياء مع عله بغائلته) و وخامة عاقبته (وكونة مدَّمُوما عندالله ولاتنفعه مغرفته اذاخات المعرفة عن الكرَّاهية وقد تعضرا أهرفة والكراهة والكنامع ذلك يقبل داعى الرياء ويعسمل به لكون الكراهة ضعيفة بالاضافة الى قوّة الشهوة وهذا أيضالا ينتفع به لـ كراهته اذالغرض من الكراهة أن تصرف عن الفعل) وتمنع منه (فاذا لافائدة الافي اجتماع الشلات وهي المعرفة والكراهة والاباء فالاباء غرة الكراهة والكراهة غرة المعرفة وقوة المعرفة بحسب قوّة الايمان ونورالعلم) فسكلما كان نورالعسلم زائداةوىالايمان وبقوّته تقوى المعرفةوبةوته اتظهر ثمرتهاوهي كراهةالريآء (وضعف المعرفة بحسب) وفي نسخة بسبب ضعف الاعان الناشئ عن (الغفلة وحب الدنيا ونسيان الاستخرة وقلة التفكر فيماعند الله) من الاحر والنعيم (وقلة النامل في آفات الحياة الدنيا) ومنفصاته (و) قلة التأمل في (نعيم الا تحرة و بعض ذلك ينتج بعضار يثمره) ويفيده (وأصل ذلك كله حب الدنب اوغلبة الشهوات) الى متّاعها (فهورأسكل خطينة ومنبع كل ذنب) كاروى من مرسل الحسن البصرى حب الدنيار أس كل خطيئة روا ه البهتي في الشعب بسند حسن ورواه أبونعيم فى الحلية من قول عيسى عليه السلام و رواه ابن أبي الدنيا في كُتَّابِ مَكَايِد الشَّيْطان من قول مالك ابندينار ورواوابن ونس فى الريخ مصر من قول سعد بن مسعود التحييي وقد تقدد مذلك (لان حلاوة حب الجاهوا لمنزلة ونعسم الدنياهي التي تغضب القلب وتسلبه وتحول بينسه وبين التفكر في العاقبة والاستبصار بنور الكتاب والسنتوأ توار العلم) ومعرفة طريق الهداية والتوفيق (فان قلت فن صادف من نفسه كراهة الرياء وجلتمه الكراهة على الاباء والكنه معذلك غيرخال عن ميل الطبيع اليه وجدله ومنازعته اياه الاانه كاره لحبه ولميله وغير محبب البه فهدل يكون في زمرة الرائين) نظر الى ذلك المبدل أولايعد فى زمرتهم نظرا الى كراهته ونفرته منه (فاعلم ان الله تعالى لم يكلف العبد الامايطيق) ويقدر عليه (وليس في طاقة العبد منع الشيطان من نزعاته) بالكلية (ولافع الطبيع حتى لاعيل الى الشهوات) أُصــلًا (ولاينزع البهاوانم آغايتهان يقابل شهوته بكراهة استثارها من معرفة العواقب وعــلم الدين وأصول الأعمان بالله واليوم الاخر فاذا فعل ذلك فهو الغاية فيما كلفه وفي نسخة في أداء ما كلف (و يدل على ذلك من الاخبار ماروى ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوا اليه وقالوا تعرض لْقُلُوبِمَا أَشْيَاءُلَانَ نَخْرَ مِنَ السَّمَاءُ) أَى نَسْقَطُ (فَتَخْطَهُ مَا الطِّيرِ أُومْهُوى بنَّ الرَّبِح في مكان سحيق) أَى بعيدالغور (أحب المنامن أن نتكام بها فقال) صلى الله عليه وسلم (أوقد و- دعوه قالوانعم) وجسدناه (قَالَ ذَلِكُ صَرَ يَحَ الْأَعَانَ) قَالَ العراقي رواه مسلم من حديث ابن مسعود مختصرا سلل الني صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة فقال ذلك عض الاعان ورواه النسائي في اليوم والليلة وان حبان في صحيحه ورواه النسائي فيها من حديث عائشة اه قلت لفظ المصنف أخرجه البزار من حديث عمارة بن أبي حسان المازف عنعه عبدالله بنزيد بنعاصم انالناس سألوارسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة التي حى لاعبل الى الشهوات ولا ينزع المهاوا عاعايته أن يقابل شهوته بكراهة استثارها من معرفة العواقب وعدلم الدين وأصول الاعمان بالله

والبوم الاسخرفاذ افعل ذلك فهو الغاية في أداعما كاف به و بدل على ذلك من الاخبار ماروى أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم شكو الليه وقالوا تعرض لقاوبناأ شاءلان تنخرمن السماء فتخطفنا الطيرأو تهوى بناالريح في مكان عيق أحب الينامن أن نتكام م افقال عليه السلام

أوقدو جدتموه قالوانع قال ذلك صريح الاعان

ولم يحسدوا الاالوسواس والكراهة له ولا يمكن أن يقال أراد بصريح الاعمان الوسوسة فلم يبق الاجله على الكراهة المساوقة الوسوسة والرياء وان كان عظيما فهودون الوسوسة في حق الله تعمالي فاذا الدفع ضرر الاعظم بالكراهسة فيأن بندفع ما ضرر الاصغر أولى وكذلك بروى عن الذي صلى الله عليه وسلم في حديث (٢٩٦) ابن عباس أنه قال الحديثه الذي رد كيد الشيطان الى الوسوسة وقال أبو حازم ما كان من

يجدها أحدهم لان يسقطمن عندالتريا أحب اليهمن أن يتكام به قال ذاك صريح الاعان الشيطان يأتى العبدفي أدون ذلك فاذاعهم منه وقع فيماهنالك واستناده صحيع وقدرواه أيضال كنه مختصرامسلم وأبوداودوالنسائي منحديث أبيهر ارة والطبراني فيالاوسط منحمديث ابن مسعود وأماحمديث عاثشة فلفظه شكوا الىرسول اللهصلي الله عليه وسلم مايجدون من الوسوسة قال ذلك بحض الايمان هكذا رواه أجدورواه أبو تعلى من حديث أنس ورواه العابراني في المكسر من حديث ان مسعود (ولم عدوا الاالوسواس والكراهمة ولاعكن أن يقال أراد بصريح الايمان الوسوسة فلم يبق الاحله على الكراهة المساوقة للوسوسة والرياء فانه وانكان عظيما) في دنفسه (فهودون الوسوسة في حق الله تعالى فاذا اندفع ضروالاعظم بالكراهة فبان يندفع بهاضرو الاصغرأولى وكذلك تروى عن النبي صالى الله عليه وسلم فى حديث ا بن عباس) رصى الله عنهما (انه قال الحد تته الذى رد كيد الشيطان الى الوسوسة) قال العرأق رواه أبوداود والنسائى فى اليوم والليلة بلفظ كيده باسناد جيدانتهي فلت لفظ المصنف أخرجه أحدوالطمالسي انه قاللرجل قال انى لاتحدث بشئ لان أخرمن السمياء أحب الىمن ان أتسكام به فكمير النبي صلى الله عليه وسلم مرتين وقال الحدلله فذكره ور واه الطيالسي أيضاو أوداود والترمدذي وضعفه والطبرانى والبهيق بلفظ الحدتله الذى لم يقدر منكم الاعلى الوسوسة وعدر الطبراني من حديث معاذ قال فلت يارسول الله أنه ليعرض في نفسي الذي لان أكون حمة أحب الحمن أن أتكام به فقال الحدالله ان الشيطان قدأيس ان يعبد بارضي هـ فده ولكنه قدرضي بالمحقرات من أعمالهم (وقال أبوحازم) سلة بن دينارالاعرج المدنى رحمه الله تعالى (ما كانمن نفسك فكرهته نفسك لنفسك فلا بضرك ماهومن عدول وما كأن من نفسك فرضيته نفسك لنفسك فعاتبها عليه) أخرجه أبونعيم في الحليسة بنحوه (فاذا وسوسوة الشيطان ومنازعة النفس لاتضرك مهمارددت مرادهما بالاباء والكراهة والخواطر التيهي العاوم والتذكرات والتخيلات الاسباب المهيعة) وفي نسخة المنتجة (الرياء من الشيمان والرغبة والميل بعد تلك الخواطر من النفس) فالشيطان بوسوس بتلك الخواطر والنفس ترغب الها (والكراهة من الاهمانومن آثارالعقل) فانهمن قوى اعمانه واستنارعة الدلا برغب الى تلائما لخواطر بل يكرهها (الا ان الشيطان ههنا مكيدة وهي انه اذاعِرُ عن حله على قبول الرياء تحيل اليه ان اصلاح قلب، في الاشتغال عجادلة الشيطان) ومحاولته (ومطاولته فى الرد والجدال حسى يسلبه ثواب الاخسلاس) فى العبادة (وحضورالقلب) معالله (لان الاشتغال بمجادلة الشيطان ومدافعته) عنه (الصراف عن سرالمناجاة معالله) لكونذلك شغَّلا بالسوى (فيوجب ذلك نقصانا في منزلته عنداً لله تعالى والمتخلصون عن الرباء في دفع خواطر الرياء على أربع مراتب الرتبة الاولى ان يردعلى الشيطان مكيدته ولاية تصرعليه بل يستغل عادلته) بكل ممكن (و يطول حداله معه لظنهان ذلك أسلم لقلبه) وأخلصله (وهوعلى التحقيق نَقصان) وليس بكال (لانه أَسْتَعَلَ عن مناجاة الله تعالى وعن الحيرالذي هو بصدده) وهوالوسول الى مرتبسة القرب (وانصرف الى قنال قطاع الطريق والتعريج على قتال) وفي نسخة والتفرغ الى قتال (فطاع الطريق نقصان في الساوك) عند أهل الساوك (الرتبة الثانية أن يعرف ان الجدال والقنال نقُصان في الساول في قتصر على تكذيبه ودفعه) فقط (ولايشتغل عجادلته) ولايصرف وقتمه فيذلك (الرتبة الثالثة أن لابشت على بمكانيبه أيضالان ذلك وقفة) في الساوا وان قلت بل يكون قد قرر وف عقد

نفسك وكرهنده نفسك لنفسك فلايضرك ماهومن عدوك وماكان من نفسك فرضاته نفسك لنفسك فعاتبها عليه فاذاوسوسة الشيطان ومناؤعة النفس لاتضرك مهمما رددت مرادهما بالاباءوالكراهة والخواطر التيهي العلوم والتهذكرات والتخيلات للاسباب المهجة للرياءهي منالشطان والرغبة والمل بعدد تالئا الحواطرمن النفس والكراهمة من الاعمان ومن آثارالعقل الأأنالشيطانهها مكدد وهي أنه أذاعز عن حيل على قبول الرياء خمل المه أنصلاح قلم، في الاشتغال عجادلة الشيطان ومطاولته فى الردوالجدالحتى يسلمه ثواب الاخلاص وحضور اقلب لان الاشتغال بحادلة الشدمطان ومدافعته انصراف عن سرالمناجاةمع الله فسوجب ذلك نقصانافي منزلته عندالله والمتعلصون عن الرباءفي دفع خواطر الرباء على أربعمراتب اشبطان فيكذبه ولايقتصر عليه بليشتغل بعادلته و نظمل الحدال معهلظته

أنذلك أسلم لقلبه وهوعلى التحقيق نقصان لانه اشتغل عن مناجاة الله وعن الخير الذى هو بصده وانصرف الحوقتال قطاع العاريق والتعريج على قتال قطاع العاريق نقصان في الساوك * الثانيسة أن يعرف أن الجدال والفتال نقصان في الساوك في قتصر على تكذيبه ودفعه ولا يشتغل بجعاد لنه * الثالثة أن لا يشتغل بتكذيبه أيضا لان ذلك وقفة وان قات بل يكون قد قر رفى عقد ضمره كراهة الرياه وكذب الشيطان فيستمر على ما كان عليه مستحم اللكراهة غير مشغل بالتكذيب ولا بالخاصمة به الرابعة أن يكون قد علم أن الشيطان سعده عند حريان أسباب الرياء فيكون قد عزم على أنه مه ما نزغ الشيطان رادفهم اهوف من الاخلاص والاستغال بالله واخفاء الصدقة والعبادة غيفا الشيطان وذلك هو الذي يغيظ الشيطان و يقدمه و يوجب يأسه وقنوطه حتى لا يرجم به يروى عن الفضيل ابن غروان أنه قيل له ان فلا نأيذ كرك فقال والله لاغيظن من أمره قيل ومن أمره قال الشيطان اللهم اغفرله أى لاغيظن ما الشيطان المهما عرف الشيطان من عبدهذه العادة كف عنه خيفة من أن يزيد فى حسناته به وقال (٢٩٧) ابراهم التيمى ان الشيطان ليدعو

الغيدالى الباسمن الاثم فلا بطعه والمحدث عند ذلك خبرا فاذارآه كذلك تركه وقال أيضااذاوآك الشمطان مترددا طمع فللواذارآك مداوماملك وقد لاك وضرب الحرث الحاسى رحمالله لهدذه الاربعة مثالا أحسن فيه فقال شالهم كاربعة قصدوامجلسامن العلم والحديث لينالوابه فأئدة وفضلا وهداية ورشدا فسدهم علىذلك ضال مبتدع وخاف أن معرفوا الحقفنقدمالى واحدفنعه وصرفه عنذلك ودعاءالي محلس ضـ لال فأى فلما عرف اباءه شدخله بالمجادلة فاشتغل معه ليردضلاله وهو نظن أنذلك مصلحة له وهو غرض الضال ليفوت عليه مقدر تاخره فلمام الثاني علمه نهاه واستو قفه فوقف فدفع في تعر الضال ولم مشتغل بالقتال واستعجل ففرحمنه الخال بقدد توققه ملافع فسمومريه

ضميره كراهة الرياءوكذب الشيطان فيستمر علىما كانعليه مستعهما للكراهة غسيرمشتغل بالتكذب ولابالخاصة الرتبة الرابعة أن يكون قد علم ان الشيطان سيصيده) وفي بعض النسخ سيعسده (عند جريان أسباب الرياء فيكون قدعزم على انه مهمانزغ الشيطان وادفيماه وفيهمن الانحلاص والأشتغال بالله واخفاء الصدقةوالعبادة غيظاللشيطان) وأرغاماله (وذلك) أىعدمالالنفات اليهفىنزغاته والاستمرار على الاخلاص (هوالذي يغيظ الشيطان و يقمعه) ويدفعه (ويوجب يأسه)عنه (وقنوطه) فيه (حتى لا يرجيع اليه) ثَانيا(يروى عن) أبي الفضل (فضيل) مصغرًا (بن غز وان) بفتح الغين المجمة وسكون الزاي ابن حرير الضي مُولاهم الكُوفي ثقة مات سُنة أربعين روى له ألجاعة (اله قيل له أن ذلا ناذ كرك) أي سبك (قال والله لأغيظن من أمر وقيل) له (ومن أمر وقال الشيطان مُ قال اللهم اغفرله أي لاغيظنه بان أطيع الله فيه) وفي نسخة بعدقوله اللهم اغفركه أى لاطبعن الله فيه (ومهما عرف الشيطان من عبدهذه العادة كنعنه خيفة من أن يزيد في حسناته وقال الراهسيم) بن يزيد (التميي) رحمه الله تعالى (ان الشيطان ليدعوالعبد إلى الاسباب من الاثم فلأبطيع - م والمحدث عند ذلك حديرا فاذار آه كذلك تركه) أخرجه أبونعيم فى الحلمة (وقال أيضاا ذارآك الشيطان مترددا طمع فيكواذارآك مداوما ملك وقلاك) أى أبغضا وفي نسخة خلال (وضرب الحرث) بن أسد (المحاسي) رجه الله تعالى (لهذه الاربعة مثالا) فى كتاب الرعاية (أحسن فيه فقال مثالهم كار بعة) أشخاص (فصدو المجلسا من العلم والحديث لينالوابه فائدة وفضلاوهدأية ورشدا فحسدهم علىذلك فالمستدع يضل الناس ببدعته وخاف أن يعرفواالحق فتقدم الى واحد فمنعه وصرفه عنده ودعاه الى مجلس ضلال فأبى) عليد مولم يطعه (فلماعرف أباءه شغله بالجادلة معه فاشتغل معهلير دضلالته وهو يفان انذاك مصلحته وهوغرض الضال) ومقصود الاعظم (ليفوّنعلبه) فائدة المجاس (بقدرتأخره) فيجداله (فلمام الثاني عليه مهاه واستوقفه) أي طلب أن يقف معه (فوقف فد فع فى شحر الضال ولم يشتغل بالقتال واستع ل ففر حمنه الضال بقدر توقفه الدفع فيسه ومربه الثاأث فلم يلتفت اليه ولم يشتغل بدفه ولابقتاله بل استمرعلى ماكان فاب منه وجاؤه بالكاية فربه الرابع فلم يتوقف له وأراد أن بغيظه فزادفي علتسه وترك التاني في المشي فيوشك انعادوا ومرواعليه من أخرى المنعاود الجسع الاهدذا الاخير فانه لا يعود السمخيفة من أن يزداد فائد ، باستعماله) نهذا المثال يفهمكان الاشتغال بحادلة الشيطان والوقوف لالستماع زخرفته ولوطظة والتأني لسماع مايلقيدنى النسو يلات ولوغير ملتفت اليه كاهو حال هؤلاء الثلاثة محض حسران (فان قلت فالشميمان لاتؤمن نزعاته) وفي نسخة مراوغاته (فهل يجب الترصد له قبل حضوره العذرمنة انتظارا لوروده أم يحب التوكل على الله ليكون هو الدافع له أو يجب الاشتغال بالعبادة والغفلة عندوع دم الالتفان السه بالكاية فلنا اختلف الناس فيه على ثلاثة أوجه فذهبت فرققمن عباد (أهل البصرة الى ان الاقو ماء قداسة غنوا عن الحذرمن الشيطان لائهم انقطهوا الى الله واشتغاوا بحبه فلم يكن فى قلوبهم سعة لغير الله (فاعتزالهم

(٣٨ - (اتحاف السادة المتقين) - عامن) الثالث فل ملتفت الده ولم يشتغل بدفعه ولا بقت اله بل استمر على ما كان فاب منه رجاؤ و بالسكلية فر الرابع فلم يتوقف له وأراد أن يغيظه فراد في علته و ترك التأفى المشى فيوشك ان عاد واومر واعليه مرة أخرى أن يعلود الجديم الاهذا الاخير فانه لا يعاود خيفة من أن يودا فر والمنافذة المان المنافذة الاخير فانه لا يعاود خيفة من أن التوكل على الله ليكون هو الدافع له أو يجب الاستغال بالعبادة والغفلة عنه قلما اختلف الناس فيه على ثلاثة أوجه فذهبت فرقة من أهل البصرة الى أن الاقوياء قد استغنوا عن الحذر من الشيطان لا تم ما نقطع و الى الله و المنافذة و عنزلهم

مباحة كالخر والخمازير فارتحاوا من حهامالكاسة فلميبق الشميطان المهم سبيل فلا حاجة بمسمالي الحسذر وذهبت فرقتمن أهل الشأم الى ان الترصد العدذرمنه انما يحتاج المه من قل بقسنه ونقص توكله فنأيقن مانالاشريكالله في لدبيره فلايحسدر غيره ويعلمان الشميطان ذليل معلوق ايسله أمرولا يكون الاماأرادهالله فهموالضار والنافع والعارف يستحيي منهأن يحذرغيره فاليقين بالوحدانية يغنيه عن الحذر وقالت فرقة من أهل العلم لابدمن الحذرمن الشيطان ومأذكره البصريون من انالاقوياء قداستغنوا عنالحذر وخلت قلوبهم ٥ن حب الدنيابالكاية فهو وسيلة الشيطان بكاديكون غرو والذالانبياء عليهم السلام لم يتخلصوا من وسواس الشيطان ونزعاته فكيف يتخلص غيرهم وليس كلوسواس الشيطان من الشهوات وحب الدندا إلى في مسهات الله تعالى وأعماله وفي تحسين البدع والفسلال وغبرذلك ولا ينجوأحد منالخطرفيه ولذلك فال تعالى وماأو سلنا من قبالة من رسوله ولاني

الشيطان وايسمنهم وخنسء بمسم أى تأخر (كائس من ضعفاء العباد فى الدعوة الى) شرب (الجر و) مفارقة (الزنافصارت ملاذالدنيا عندهموان كانت مباحة كالخروا لخنز برفارتحاوا من حمه ابالكلية ولم يبق الشيطان اليهم سبيل) يوسوس لهميه (فلاحاجة بهم الى الحذر) منسه (وذهبت فرقة من) عباد (أهلالشام الحان الترصد العدرمنه المأيحة أج اليهمن قل يقينه ونقص قو كله فَن أيقن انه لاشريك لله في مدبيره فلا يحذر غيره و يعلم أن الشيطان ذليل مخهاوق وليسله) في عبادالله (أمر ولا يكون الاماأراده الله تعالى فهوالضار النافع) وهو الفاعل الختار في خلقه (والعارف يستحيى منه ان يحذر غيره فاليقين بالوحدانية بغنيه عن الحذر وقالت نرقة) وفي المحمدة طائفة (من أهل العلم لابدمن الحذر من الشهيطان وماذ كره البصرون من أن الاقوياء استغنواعن الحذر)عنه (انخلت فاويهم من حب الدنما) وفي نسخة انخلامن قلوجم حب الدنيا (بالكلية فهو وسيلة الشيطان يكاديكون غر ورااذ الانبياء عابيهم السلامل يتخلصوا من وسواس الشيطان ونزعاته فكيف يتخلص غيرهم وليس كل وسواس الشميطان من الشهوات وحسالدنيا) كاطنوا (بل في صفات الله تعالى واسمائه وفي تحسن البدع والضلال وغير ذلك ولا ينجوأ حدمن الخطرفيه واذلك فأل تعالى وماأرسلنا من قبلك من رسول ولانبي) وقد تقدم الكلام على الرسول والنبي في كتاب قواء ــ دالعقائد (الااذاتمني) أيمزة رفى نفسه ما يهواه (ألقي الشــيطان في أمنيته) في تشهيه ما يوجب اشتغاله بالدنيا كافي الخبروانه ليغان على قلبي (فينسخ الله ما يلقي الشيطان) أى فسيطاله و يذهبه بعصمته عن الركون اليه والارشاد الى ما ربعسه (مُ يحكم الله آياته) أى ثم يثبت آياته الداعية الى الاستغراق في أمر الاسترة (والله عليم) بأحوال الناس (حكيم) فيما يفعل جرم قيل حدث نفسه مزوال المسكنة فنزلت وقيل تمني لحرصه على أعمان قومه ان ينزل علم مما يقربهم اليه فأستمر بذلكحتي كانف ناديهم فنزات عليه سورة النجم فأخذ يقرؤها فلمابلغ ومناة الثالثة الاخرى وسوساليه الشيطان حتى سبق لسانه الى ان قال النال الغرانيق العلى وان شفاء تهن لترتجى ففرحيه المسركون حتى تابعوه فىالسعودلما سعدفى آخرها يعيث لم يبق فى المسعد مؤمن ولامشرك الاسعد غنهه بعريل فاغتم به فعزاه الله بهذه الآية وهومردود عند المحققين وانصم فابتلاء يتميزيه الثابت على الاعان عن المزازل فيه وقبل بمني قرأ كقوله مني كتاب الله أول مراة * مني داود الزيور على رسل وامنيته قراءته وأابتي الشيطان فصاان تكلم بذاك رافعاصوته بحيث ظن السامعون انه من قراءة الني صلى ألله عليه وسلم فقسدردا بضائمانجد بالوثوق على القرآن ولايندفع بقوله فينسخ الله مايلتي الشيطان

ثم بحكم الله آياته لانه أيضا يحتمله والآية تدل على جواز السهو على الأنبياء وتطرق الوسوسة الهم كلهذا سياق البيضاوى والمسئلة مختلف فيهاقد يماوقد تمكام عليها القاضي عياض فى الشفاء ورد ماذكر وه فى توجيه الآية وأوسع عليه المكلام شارحه الشهاب الخفاجى والعيج ورودالقضية فقدر ويت من طرق كثيرة المتعتمل الحطأ كاأشارا المهالحافظ ففع البارى فقد أخرجه عبد بن حيد من طريق السدى عن أبي صالح عنابن عباس والعزار والطعراني وابن مردويه والضياء في المختارة بسندر جاله ثقات من طريق سعد من حبير عنابن عباس وابن سوير وابن المنذروابن أبي عام وابن مردويه بسند صحيح عن سعيد بن جبير وابن بوير وابن مردويه من طريق العوفي عن ابن عباس وابن مردويه من طريق الكاي عن أي صالح عن ابن عباس ومن طريق أبى بكر الهذلى وأنوب عن عكرمة عن ابن عباس وعبد بن حيد وابن برين طريق ونسعن الزهرى عن أي بكر بن عبد الرحن بن الحارث وابن أبي الممن طريق موسى بن عقبة عن ابن شهاب والبهتي فى الدلائل عن موسى بن عقبة ولم يذكر ابن شهاب والماسيراني عن عروة مثله وسعيد بن منصور وابن حرمان معد بن كعب القرطى ومحدب قيس وابن حرمان الفعال وابن حرم وابن المنذر وابن أبي الم بسند معيم عن أبي العالية وعبد بن حيد عن مجاهد وعن عكرمة وابن أبي ماتم عن السدى

الااداءي ألقي السمطان

اشتغال رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائرالانيباء علبهم السلام فهومغرور ولم يؤمنه مذاكمن كيد الشيطان ولذلك لم يسلمنه آدموحواءفي الجندة التي هى دارالامن والسرور بعد أن قال الله لهما ان هـ ١١ عدواكولز وحلفلا يخرجنكامن الجنة فأشقى أناك أنالنعوع فهاولا تعرى وأنك لاتظ عمافها ولاتضعى ومعانه لمينهالا عن شحرة واحدة وأطلق له وراءذاكماأرادفاذالم يأمن نىمنالانبياءوهوفىالجنة دارالامن والسعادة من كد الشيطان فسكيف يحور الغيروأن يأمن فى دارالدنه وهيمنب حالحن والفيتن ومعدن آلملاذوالشهوات المنهدىءنها وقال موسى عليه السلام فيماأخبرعنه تعالى هذا منع لى الشيطان ولذلك حذر اللهمنه جرح الخلق فعال تعنالي بابني آدم لايفتننكم الشيطانكا اخرج أنويكم منالجنسة وقال، وجلانه برا كم هـووقبيـله منحىثالا ترونهم والقرآن منأؤله الى آخره نحسذىر مسن الشسيطان فكيف يدعى الامنمنه وأخذا لحذرمن حيث أمر الله به لاينافي الاشتغال بحب الله فانمن

وألفاظ الكلمنقاربة وفىسوق كلمنهاتطويل ومع ثبوت القصة من هدنه الطرق لابسع العالم ردها فضلاعن المحقق (وقال صلى الله عليه وسلم اله ليغان على قلبي) وانى لاستغفر الله في اليوم ما ثة من وواه أحدوعبد بنحيد ومسلموأ توداو دوالنسائي وابن حبان والبغوى وابن قانع والباوردى والطمراني كلهم من حديث الاغر بن يسار المزنى وقد تقدم الكلام على هذا الحديث (مع أن شيطانه) صلى الله عليه وسلم (قَدَّ أَسَلِمَ فَلا يَأْمُرُ وَالْأَبِخَبْرُ) رَّ وَاوَالطَّمِرِ الْنَيْ مِنْ الْمَغْيْرِةُ بِلْفَظَ مَامُنَ أَحدالاً جَعَلِمُعمقر بِن مِنْ الْجِنْ قألوا ولاأنتيارسولالله فالءولاأناا لاأن الله أعانني عليه فأسلم فلايأمرنى الابخير وروى أحدوأ يويعلي والطابراني والضدياء من حديث ابن عباس ليسمنكم من أحذ الاوقد وكل به قرينده من الشيطان قالوا وأنت بارسول الله قال نعم والكن الله أعانني عايه فأسلم وقد تقدم الكلام عليه أيضا (فن ظن ان اشتغاله بحب الله أكثر من اشتغال وسول الله صلى الله عليه وسائر الانبياء) عليه ما السلام (فهوم فرورولم يُؤْمُنهم ذلك من كيدالشيطان ولذلك لم يسلم منه) أي من كيد. (آدم وحوّاء) عليهما السلام وهما (في ألحنة التيهي دار ألامن والسرور بعدان قال الله لهما ان هذا) بعدي الشيطان (عدوّلك ولزوجك فلا يخرجه كما) أى لا يكون سببالاخراجكم (من الجنة) والمرادم الهمّا عن أن يكون بحيث يتسبب الشيطان شقاءهامن حيث انه قيم عليها أولان المراد بالشقاء التعب في طلب المعاش وذلك وظيفة الرجال والشقاء بمعنى التعب شائع فى كالام العرب يقولون أشقى من رائض الهروسيد القوم أشقاهم و يؤيده قوله (ان النانلانجوع فمها ولاتعرى وانك لاتظمأ فيهاولا تضحى فانه بيان وتذكيرلماله في الجندة من أسباب المكفاية واقطاب الكفاية هي الشبيع والري والكسوة والكن مستغنيا عن اكتسابها والسعى بقصيل اعراض ماعسى ينقطع و يزولمنها بذكرنقائضها لتطرق سمعه باصناف الشقوة الحدرمنها (معانه لم ينهه الاعن شعرة واحدة) قيدل هي الحنطة وقيل البكرم وقيل التينوقيل غيرذلك (وأطلق له وراء ذلكما أراد) وفيه الاشارة بقوله تعلى فوسوس المه الشمطان قال ما آدم هل أدلك على شعرة الخلدوملان لايبلي فاكالدمنها فبدت لهما سوآ تهما(فاذالم يأمن نبي من الانبياء وهو)مستقر (في الجنة) التي هي (دارالامن والسعادة من كمدالشيطان) و وسوسته (فكيف يجوزلغيره أن يأمن)من وسوسته وهو (فىدارالدنياوهى منبع الفتن والحن ومعدن الملاذوالشهوات المنهى عنهاوقال موسى عليه السلام) فمماككرالله عنه فى كتابة العز مزودخل المدينة على حين غفلة من أهلها فوجد فعها رجلين يقتتلان هذا منَّ شيعتموهذا من عــدوّه فاستّغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوّه فوكرُه موّسي فقضي عليــه قال (هذا منع ل الشيطات) لانه لم يؤمر بقتل الكفار أولانه كان مؤمنا فهم فلريكن له اغتياله ولا يقدح ذلك في عصمته لكونه خطا والماعد من عل الشيطان وسماه ظلما واستغفر منه على عاد تهدم في استعظام محقرات فرطت منهم (انه عدوّمضل مبين) طأهرالعداوة (ولذلك حذرالله منه جَسِع ألخلق فقسال يالني آدملايفتننكم الشسيطان كمأخرج أبويكم من الجنة) آدموحواء (ينزع عنهما لباسهما) أى حلل الجنة قيدل المهمالماتناولامن الشعرة سقطت عنهدماأ لحلل (وقال عزوجل اله يرا كمهو وقبيله) أي جاعته و حنوده (من حبث لا نروم م والقرآن من أوّله الى آخره تحد نرمن االشيطان) وتنبيه على غوايته وارشاد في مخالفته (فكيف يدعى الامن منه وأخدذ الحذر من حيث أمرالله به لاينافي الاشتغال عب الله تعالى فان من الحبله امتثال أمره وقد أمرنا بالحذر من العدو كاأمر نابا لحذر من الكفار فقال تعالى والمأخذوا حذرهم وأسلحتهم) أى المأخذوا مافيمه الحذر بالكسر وهوالتحر زوالاسلمة جمع سلاح وهو كلعدة للعرب (وقال تعالى وأعدوالهم مااستطعتم من قوة ومن رباط الجيل ترهبون به

الحبله امتثال أمره وقد أمربا لحددر من العدوكما أمربا لحذرمن المكفار فقال تعالى وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم وقال تعالى وأعدوالهم مااستطعتم من قوة ومن رباط الحيل

ن ذائرما المرابلة الحدرمن العدو الكافر وأنت تراه فبأن يلزمك الحدرمن عدو بران ولا ثراه أولى ولذلك فال ابن محير برصد تراه ولا براك وسند تراه ولا براك وسند تراه ولا تراف وسند براك ولا تراه بوشك أن نظفر به وصديد براك ولا تراه بوشك أن نظفر بك فأشار الى الشيطان في تحديد المنفلة عن عدارة الدي المنفلة بالمنفلة وبه يمطل مذهب الفرقة الثانية في الهمال الحديد و المنافرة المنافرة الثانية في طنهم ان ذلك قادم في التوكل فان أخذ الترس والسلام و جمع الجنود وحقر الخندق لم يقدم في توكل رسول الله عليه وسلم فكيف يقدم في التوكل التوكل ما يبدين غلط من زعم أن يقدم في التوكل التوكل ما يبدين غلط من زعم أن

عد والله وعدق كم فاذ الزمك بامرالله الحذر من العدق والكافر وأنت تراه) وتشاهده بعمنك (فمأن يلزمل الحذر من عدة براك) هو وقبيله (ولا نراه) ولا ترى قبيله (أولى)وآكد (ولذلك قال) عبدالله (بن محير بن) بمهمملة وراء آخره زاى مُصغرا ابن جنادة بن وهُب الجُعى المسكمُ تُول بيث المؤدس ثقة عابد مات سنة تسع وتسعين روى له الجاعة (عدو صيدتراه ولايراك وشك أن تظفر به وعدوصا لديراك ولأترا. بوشك أن يظفر بلُّ وأشار به) أي بهذا الكلام (الى الشيطان) فانه عدول وقصده أن يصيدك وهو براك و يخيلك و برمى عليك الفخ وأنتلاثراً. فما أقر بأن تقع في قبضته (كيف وليس في الغَــُةُ لهُ من عداوة الحَــُافر الاقتــل هُوشهادة) ان تيسر القتل (وفي اهمال الحــُذر من الشيطان التعرض للنار والعقاب الالم فليس من الاشتغال بالله الاعراض عُماحد واللهو به يبطل مذهب الفرقة الثانية في ظنهم ان ذلك قادح في التوكل فان أخذ الترس والسلاح و جمع الجند) وحشد العساكر (وحفرا لخندقالم يقدح فى توكل رسول اللهصلى الله عليه وسلم فكيف يقدح فى التوكل الخوف بماخوف الله تعالىبه والحذر بما أمرالله بالحذرمنه وقدذ كرنا فى كتاب التوكل ما يبن غلط من ظن ان معنى النوكل النزوع من الاسباب باا كلية) أى الخروج عنها (وقوله تعالى وأعدوالهم مااستطعتم من قوة ومن رباط الحيل لايناقض امتثال النوكل مهدمااعتقد القلبان الضار والنافع والمحيى والمميت هو الله) عزوجل لاغيره (فكذلك يحذر الشيطان) و يحترزمنه (ويعتقدأن الضلوالهادي هوالله) عز وجل لاغيره (و مرى الاسماب وسائط مسخرة) بلطف الحكمة الالهية (كاذكرناه في) كاب (التوكل) وسيأنى تَحَقيقُه ان شاءالله تعالى(وهذا ماأختاره) الحرث (المحاسي) رحمالله تعالى(وهو الصبح الذي يشهد له نو رااعلموما قبله) مماذ كر (يشبه أن يكون من كادم العباد الذين لا يغزر) أي لايكثر (علهمو بظنون انمايه عبم عليهم من الاحوال في بعض الاوقات من) نتيجة (الاستغراف بالله يستمرعلى الدوام وهو بعيد) لان الاحوال لاتثبت (ثم اختلفت هذه الفرقة على ثلاثة أو جه في كيفية الحذر) أى الاحتراز (فقال قوم اذاحذرناالله العدوفلا ينبغي أن يكون شئ أغلب على قلو بنامن ذكره والحذرمنه والترصدله فانااذا غفلناعنه لحظة) واحدة (نوشك أن يهلكنا) بكيده ومكره (وقال قوم انذلك) أى كونه أغلب شيءلى القلب (يؤدى الى خاوالقلب عن ذكرالله واشتغال الهـم كله بالشميطان وذلك مرادالشميطان منابل نشتغل بالعبادة وذكرالله ولاننسي الشمطان وعداوته والحاجة) الداعية (الى الحذر منه فجمع بين الامرين فأناان نسيناه ربما عرض من حيث لا نعتسب) فها كما (وان تعرد نألذ كره) والترصدله (كاقد أهملناذ كرالله فالجمع أولى وقال العلماء المحققون) من الصوفية (غَلَطَ الفرقتانُ أما الاولى فقد تَجُردت لذ كر الشيطان ونسيت ذكر الله ولا يخفي غلطها) علىمن تأمل كلامها (وانما أمرنا بالحذرمن الشيطان كيلابصدنا عنالذ كرفكيف نجعل ذكره أغلب الاشياء على قلو بناوهومنته على ضر رالعدق ثم يؤدى ذلك الى خاوالقلب عن نورذ كرالله) فان

معنى التوكل النزوعين الاسماب بالكاية وقوله تعالى وأعدوالهم مااستطعتم من قوّة ومن رباط الحل لايناقض امتثال التوكل مهما اعتقد القلب أن الضار والناف عوالمحسى والميت هو الله تعالى فكذلك يحذرالش يطان و نعتقد أن الهادى والمضل هوالله و برى الاستباب وسائط مسخرة كاذكرناه فى التوكل وهذا مااختاره الحرث المحاسي رجمه الله وهوالسجع الذي يشهدله نور العلم وما قبله يشبه أن يكون من كالم العباد الذن لميغزرعلهم ويظنون أن مايه عم علم من الاحوال في بعض الاوقات من الاستغراق بالله يستمر على الدوام وهو بعددتم اختلفت هذه الفرقةعلى ثلاثةأوجهفي كمفهةالجذر فقال قوم اذاحدر ناالله أهالى العدو وفلا مابغي أن كمون شئ أغاب على قاورنا منذكره والحسدرمنسه

والترصدله فاناان غذانما عنه لخفاة فيوشك أن بهلكا وقال قوم ان ذلك يؤدى الى خلق القلب عن ذكرالله والله عنه القلب والشيطان منابل نشتغل بالعبادة و بذكر الله ولانتسى الشيطان وعداوته والحاجة الى الحدر منه فخجمع بن الامرين فاناان نسيناه ربما عرض من حيث لا نعتسب وان تجرد فالذكر و كاقد أهملناذ كرالله فالجع أولى وقال العلماء المحققون غلط الفريقان أما الاقل فقد تجرد اذكر الشيطان ونسى ذكر الله فلا يخفى غلطه والحام فالما الحذر من الشيطان كيلا يصد فاعن الذكر فك في تعلق المنابع عن فرد كرالله تعالى فك بفر على العدال في الله ومنه عن مرر العدق ثم يؤدى ذلك الى خلق القلب عن فرد كرالله تعالى

فاذاقصدالشيطان مثلهذا القلب وليس فيه نورذ ترالله تعالى وقوة الاشتغاليه فيوشك أن يفلفر به ولا يقوى على دفعه فلم أمر نابا نفظار الشيطان ولا بالمانذكر وأما الفرقة الثانية فقد شاركت الاولى اذجعت في القلب بين ذكر الله والشيطان و بقدر ما يشتخل القلب بذكر ونسيان ماعداه الميس وغيره فالحق أن يلزم العبد قلبه الحذر من الشيطان و يقر وعلى الشيطان و يقر وعلى نقسه عداوته فاذا اعتقد ذلك وصد قبه وسكن الحذرف فيشتغل بذكر الله و يكب عليه بكل الهمة ولا يخار بباله أمر الشيطان التبه في المنافذ الشيطان فانه اذا الشتغل بذلك بعد معرفة عداوته ثم خطر الشيطان له تنبه له وعند التنبه بشتغل بدفعه (٢٠١) والاشتغال بذكر الته لا عنه عن التبقظ عند

القلب اعسااضاءته بسبب ما يردعليه من أنوارالذ كر (فاذاقصد الشيطان مثل هذا القلب وليس فيه نورذ كرالله وقوة الاشتغال به فيوشك ان يظفر به) ويُستولى عليه (ولايقوى على دفعــه فلم يؤمر) العبدوفي نسخة فلم يأمرنا (بانتظار الشيطان ولابادمان ذكره وأماالفرقة الثانية فقدشاركت الاولى اذ جعت فىالقلب بين: كرالله والشــمطان) وهمانقيضان (و بقدرما بشتغل القلب بذكر الشــمطان ينقصَمَن ذكرالله) و نشتغل عنه (وقدأمرالله تبارك وتعالى الخلق بذكرة ونسيان ماعداه) أى ماسواه (ابليسوغيره) بل سائر مافى الكرون الاشتغال به شغل عن الله عز وجل (فالحق) الذي أحق أن يتبع وهوالوجه الثالث (أن يلزم العبد قلبه الحذر من الشيطان ويقرر على نفسه عداوته) على ظريقآلتاً كد (فاذا اعتقدُه وصدق به وسكن الحذرفيه فيشتغل بذكرالله) حينـُدر (ويكبْعليه بكل الهمة) أى يقبِّل عليه مع الملازمة (ولا يخطر بباله أمر الشيطان فانه ان اشْتَعَل بذلك بُعــد معرفة عداوته ثم خطرااشيطانله تنبه له) في ألحال (وعندالنبه يشتغل بدفعه) على قدرالامكان (والاشتغال بذكرالله لاعنع من التبقط عند تزغة الشيطان) والتنبعله (بل الرجل ينام وهوخائف على أن يفونه مهم) أى أمرهقصود لذاته (عند طاوع الصبح فيلزم نفسه الحذر) أى التحرز (وينام على أن يتنبه في ذلك الوقت فينتبه من الليل) أى فى أثنائه (مرات قبل أوانه الماسكن فى قلبه من الحذر مع انه بالنوم غافل عنه فاشتغاله بذكرالله كيف يمنعه تنبهه) لا يحذر منه (ومثل هسذا القلب الذي يقوى على دفع العدق) اذا هعم عليه (واذا كان اشتغاله بمحرد ذكرالله فقدأمات منه الهوى وأحيامنه نور الفضل والعلم وأماط) أى أزالُ (عنه ظلة الشهوات فأهل البصيرة) النامة (أشعر وافلوجهم عداوة الشيطان وترصده) وانتظاره (والزموها لحذر عملم يشتغاوا بذكره بل بذكراته ودفعوا بالذكر شرا لعدة واستضاؤا بنورذ كرالله حتى أبصروا خواطر العدة) من أين تهجم فاستعدوا لدفعها بقوّة فورالذكر (فثال الغلب مثال بترأر يدتطه يرهامن الماء القذر) المنتن (المتفجر منها الماء الصافى فالمشتغل بذكر الشيطان قد ترك فيها الماء القذر والذى جمع بين ذكر الشيطان وذكر الله تعالى قد نزح الماء القدر من جانب ولكنه قد تركه حار باالهامن جانب آخر فيطول تعبه ولا يخف من البترالماء القدرو البصير) العارف (هو الذي يجعل لمجرى الماء القذرسدا) فسده عليه (وملاء مااصافي) الذي لا كدرفيه (فاذا جاء الماء القذر دفعه بالسكر والسد) يقال سكرت النهر سكرا اذا سددته والسكر بالسكسر مايسد به النهر (من غير كافة) أىمشقة (ومؤنة وزيادة تعب) والله الموفق *(بيان الرخصة في قصد اطهار الطاعات)

(اعلم) هداك الله سوفيقه (ان في الاسرار الاعمال) أى في اخفائه الأخلاص والنجاة من الرياء القدر والذي جُمعين وفي الاطهار) لها (فائدة الاقتداء) فيها (وترغيب الناس في الخمير ولكن فيها أفة لرياء قال الحسن) لها (فائدة الاقتداء) فيها (وترغيب الناس في الخمير ولكن في الاظهار أيضافائدة ولذلك أنى الله على السرأ حرز العملين ولكن في الاظهار أيضافائدة ولذلك أنى الله على السرأ حرز العملين ولكن في الاظهار أيضافائدة ولذلك أنى الله على السرأ حرز العملين ولكن في الاظهار أيضافائدة ولذلك أنى الله على السراء ولا المناس الم

ولكنه تركه جار بالهامن جانب آخرف طول تعب ولا تعف البتر من الماء القدر والبصيره والذي حول بحرى الماء القذر سداو ملائها بالماء الصافى فاذا جاء الماء القذر دفعه بالسكر والسد من غير كافة ومؤنة وزيادة تعب * (بيات الرخصة في قصد اطهار الطاعات) * اعلم أن في الاسرار الارجال فائدة الاخسلان والمناف الماء في الماء في الاطهار فائدة الافتداء وترغب الناس في الخير ولكن فيه آفة الرياء قال الحسن قد علم المسلون أن السراح والعملين ولكن في الاظهار أيضافا ثدة والذاك أثنى الله تعالى على السر

نزغة الشطان بلالرجل منام وهدو خالف منأت يفوته مهم عند طاوع الصم فيلزم أغسمه الحذرو ينام على أن سنمه في ذلك الوقت فسننه فى اللهل من اتقلل أوانه لماأسكن فىقلمهمن الحددرمع أنه بالنوم غافل عنه فاشتغاله مذكرالله كنف عنع تنهه ومثل هذا القلب هو الذي يقوى على دفع العدواذا كان أشتغاله بمعرد ذكرالله تعالى قسد أمأت منه الهوى وأحمافه نورالعقل والعلروأماط عنه اطلمة الشر فوات فأهل البصميرة أشعرواقلومهم عداوة الشطان وترصده وألزموها الحذرثم لمستغلوا ذكره بليذكرالله ودفعوا بالذكر شرالعدووا ستضاؤا بنورالذ كرحتى صرفوا خواطرالعدوفاالاالفل مثال بشرأر بدنطهيرهامن الماءالف ذركة فمعرمتها الماءالصافي فالمشتغل مذكر الشيطان قد تركفها الماء القُدر والذي جُدعين ذكرالشطان وذكرالله

والعلانية نقال ان تبدو االصدقات فنعماهي أى فنعم شي تبدوها (وان تخفوها وتؤثرها الفقراء) أى تعطوها مع الاخطاء (فهوخير لكم) وعمام الآية وتكفر عشكم من سيات تكم والله بما تعملون خمير (والاظهارقسمان أحدهماني نفس العمل والاسخر بالتحدث عماعل القسم الاول اطهار نفس العمل كالصدقة في الملاع) أي بين أظهر الناس (لترغيب الناس فيها كاروى عن الانصارى الذي عام بالصرة) فهادراهم وذلك المارغب النبي صلى الله عاليه وسلم في أمر الصدقة (فتنابع الناس بالعطية لمار أو ، فقال النبي صلى الله علميه وسلم من سن سنة حسنة فعمل ما كانله أحرها وأحر من اتبعه) قال العراقير واه مسلم من حديث حرير بن عبد الله المجلى وفي أوله قصة اه قلت الفظ مسلم من سن في الاسلام سنة حسنة فله أُجرها وأجرمن عل بمامن غيران ينقص من أجورهم شئ ومن سن فى الاسلام سنة سيئة فعليه و زرها ووزرمن علبها من بعده من غسيرأن ينفص من أوزارهم شئ وهكذارواه أيضا الطيالسي وأحدد والترمذى والنساف وابن ماجمه والدارى وابوعوانة وابن حبان وفى الباب حذيقة بن الممان وأبوهر يرة وأبوجيفة وواثلة بن الاسقع فلفظ حديث حديفة من سن في الاسلام خير افاستن به كان له أحر . ومثل أجو رمن تبعه من غيران ينقص من أجورهم شيآ ومن سن شرا فاستنبه كان عليه وزر وومن أوزارمن تبعه من غيرأن ينقص من أوزارهم شيأهكذا رواه أحد والبزار والطبراني في الاوسط والحاكم والضياء من رواية أبي عبيدة بنحذيفة عن أبيه ولفظ جديث أبي هر من سن خبر افاستنبه كان له أجره كاملا ومن أجور من استن به من غير أن ينقص من أجورهم شيأ ومنسن شرافاستن به كان عليه وزره كاملا ومن أوزار الذي استنبه لاينقص من أوزارهم شبأ هكذا رواء أحدوفي رواية من سن سنة هدى فاتسع علمها كانله أحرهاوأحرمن على مامن غيرأن ينقص سنأجو رهم شيأ ومن سن سنة ضلالة فاتبع علمها كأن عليه مثل أوزارهم من غيرأن ينقص من أوزارهم شيأ هكذاروا والسحزى فى الابانة ولفظ حديث أبى حميقة من سنسنة حسنة فعمل بهابعده كانله أحره ومثل أجورهم من غير أن ينتقصمن أجو رهم شيأ ومنسن سنة سيئة فعملهما بعده كانعليه وزرها ومثل أوزارهم من غيرأت ينتقص من أوزارهم شيأ هكذار واه ابن ماجه والطبراني في الاوسط ولفظ حديث واثلة من سن سنة حسنة فله أحرها ماعل بمانى حياته وبعد عماته حتى يترك ومن سن سنةسيشة فعليه اعما حتى تترك ومن مات مرابطا في سبيل الله جرىله أجرالرابط حتى يبعث يوم المقيامة هك ذارواه الط برانى فى الكبير والسعرى فى الامانة (و يجرى سائرالاعال هذاالجرى من الصلاة والخرو وغيره ولكن الاقتداء في الصدقة على الطباع أُغلب) كاوقع الانصاري المتقدم ذكره (نعم الغازي) في سبيل الله (اذا هم بالخروج) من محله بنية الغزو (فاستعد) ومهيأ (وشدالرحل) والركائب (قبل القوم تعريضاعلى الحركة)والنهوض (فذلك أفضل النالغزوفي نفس من أعمال العلائمة لاعكن اسراره) أى اخطاؤه (والمبادرة السه ليس من الاعلان بلهو تحر يض مجرد وكذلك الرجل قد برتفع صوته في صلاة الليل أي الني يصلم ابعد هعمه (لينبه جيرانه وأهله فيعتدى به) في فعدله (فكل عمل العكن اسراره كالخيروالجهاد والجعة فالافضل المبادرة اليسه واظهار الرغبة فيه التحريض) على الانتفاعبة فن كان بمن يستنبه عالما بمالله عليسه قاهرا لشيطانه استوى ماطهر منعله وماخني اصحة قصده جازله الاطهار والمبادرة واليهالاشارة بقوله (بشرط أن لا يكون فيه شوائب الرياه) والافالافضل الاخفاء مطلقاصر به العزبن عبد السلام في قواعده (وأما ماتكن اسراره) أى اخفاره (كالصدقة والصلاة فانكان اظهار الصدقة يؤذى المتصدق عليه و ترغب النَّاس في الصدَّقة فالسرأفضلُ لان الايذاء حرام) فيغلب جانبه على جانب الترغيب عند التعارض (وان لم يكن فيه ابذاء فقد اختلف الناس في الأفضل فقال قوم السر أفضل من العلانية) ومعه يكون تـكم فمر

العملوالا تخربا اتحدث عاعل * (القسم الاول) * اطهارنفس العمل كالصدقة فى الملا الرغيب الناس فها کار وی عن الانصاری الذی جاء بالصرة فتتابع الناس بالعطية لمارأو وفقال النبي صلى الله عايه وسلم من سن سنة حسنة فعمل بها كان لهأحرها وأحرمن اتبعسه وتعسرى سائرالاعال هذا المجرىمن الصلاةوا لصيام والحج والغسؤووغسيرها ولكن الاقتداء في الصدقة عملى الطباع أغلبنعم الغازى اذاهم بالخروج فاسـ تعدو شدالرحل قبل القوم تحريضالهمعلي الحركة فذلك أفضل لهلان الغزوف أصله من أعمال العلانية لاعكن اسراره فالبادرة السهليستمن الاعلان بل هو تحريض مجردوكذلك الرجل قديرفع صوته فى الصلاة باللمل لينيه حيرانه وأهله فيقتدىه فكلعمل لاعكن اسراره كالحيم والجهادوالجعمة فالافضل المبادرة المعواظهار الرغبة فيهالتحريض بشهرط أن لايكون فيده شوائد الرياء وأماما عكن اسراره كالصدقة والصارةفانكان اظهار الصدقسة يؤذى المسدقعلمه وبغب

وانكان في العلانية قدوة وقال قوم السرأ فضل من علانية لاقدوة فهاأما العلانية القدوة فأفضل من السرويدل على ذاك أن الله عزوجل أمرالانبياء باظهار العمل للاقتداء وخصدهم بمنصب النبوة ولا يجوز أن يظنهم أنهم (٢٠٣) حموا أفضل العملين ويدل عليه قوله

عليه السلام له أحرها وأحي منعسلها وقدروي فى الحديث انعسل السر مضاعف على على العلانية سسعن ضعفاو بضاعف على العلانية اذااستن بعامله علىعلالسرسيعين ضعفا وهمذالاوحه ألغلاف فعه فانه مهما انفك العلم عناف شوائب الرباء وتم الاخلاص على وحمواحدفى الحالتين فاعتدىه أفضل لامحالة وانمايخافمن ظهورالرياء ومهماحصلت شائبة الرماء لم ينقعه اقتداء غيره وهاك به فلاخسلاف في أن السر أفضل منه ولكن على من بظهر العسمل وظيفتات أحداهما أن نظهر محيث بعلم أنه يعتدىبه أو يظن ذاك طناوربر-ل يقتدى مه أهله دون حيرانه ورعا مقتدى محرانه دوت أهل السوق ورعنا يغتسديه أهسل محلته وانماالعالم المروف هوالذي يقتدي مه الناس كافة فغير العالم اذا أظهر بعض الطاعات رعا نسب الى الرياء والنفاق ودموه ولم مقتدواته فليس له الاظهار من غرفا لدة واغا يصم الاطهار بنية القدوة عن هوفي عل القددوة على

السيات (وان كان في الملانية قدوة) لامثاله (وقال قوم السرأ فضل من علانية لاقدوة فيها المالعلانية القدوة) أيُلاحل أن يقدى به ويستشرف أمثله (فافتل والسرويدل على ذاك أن الله عزوجل أعرأنبياءم)عليم السلام (بالاطهار العمل الاقتداء) بمم (وخصهم بنصب النبوة) واجتباهم به (ولا يجو زان نظن بهم أنهم حرموا أفضل العملين ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم) في الحديث السابق من سنسنة حسنة (فلهأحرها وأحرمن علهما) منغيرأن ينقص من أجو رهم شبأ (وقدروى في بعض الحديث أنعل ألسر يضاعف علىعل العلانية بسبعين ضعفاو يضاعف عل العلانية اذاا ستنبعامله على علاالسر بسبعين ضعفا) قال العراقي رواه البهتي في الشعب من حديث أبي الدرداء مقتصرا على الشطر الاول بنعوه وقال هذامن افراد يقيةعن شيوخه الجهولين وقدتة دمقبل هذاقر يباوله منحديث ابن عرعل السرأفضل منعل العلانية والعلانية أفضل ان أراد الاقتداء وقال تفرد يه بقية عن عبد ألمك بن مهرانوله من حديث عائشة يفضل أو بضاعف الذكرالخي الذى لا يسمعه الحفظة على ماتسمعه يسمعن ضعفاوقال تفردبه معاوية بنيحبي الصدفى وهوضعيف اه قلت اماحديث أى الدرداء فلففله عندالديلي فى مسند الفردوس ان الرحل العمل علا سرا فيكتبه الله عنده سرافلا بزال الشيطان حتى يتكام مه فيمجى من السر فيكتب علانيسة فان عادفتكام الثانية محيءن السروالعلانية وكتبعر يامولففاه عند البهتي ان الرحل لنعمل العمل فتكتب له عمل صالح معمول به في السر تضعف أحره سيعين ضعفاهذا أوَّله والماقي كسياق الديلي وقد تقسدمت الاشارة اليه في يان فهم الرباء في أوّل الشطر الثاني من هذا الكتاب وأما حديث عائشة فرواه كذلك ان أبي الدنما في كتاب الاخلاص وتقدمت الإشارة المه وأما حديث ابن عي فقدر واه كذلك ٱلديلي في مسندا لفردوس ولفظه السرأ فضل من العلانية ولمن أرّاد الاقتداء العلانيسة أفضلمن السروفيه محدبن الحسين السلى قال الذهبي قال الخطيب قال محد بن القطان كان بضع المسوفية الحديث وبغية فالاالذهبي صدوق ولكنه يروىعن دبودرج فكثرت المجائب والمنا كيرقى حديثه وعمَّان بنزائدة أورده النَّهي في الضعفاء وقال له حديث منيكروفي اللسان عمَّان بنزائدة عن نافع عن ابن عرحديثه غير محفوظ قاله العقبلي وساقله هذا الخبر (وهذا لاوجه المفلاف فيه فانه مهما انفك القلب عن شوا اب الريام) وسلم منه (وتم الاخلاص على وجُه واحد في الحالتين في المتدى به أفضل لامحالة وانما يخاف من طهو والرباء ومهماحصل شائبة الرباء لم ينفعه افتداء غيره وهلايه فلاخسلاف فان السر أفضل منه ولكن على من نظهر العمل وظيفتان احداهما أن يظهره حيث يعلم اله يقتدىه) علما حاصلًا له به في الحال (أويفَان ذَاك طنا) فني الحالتين له الاطهار (وربماً يعتدى به أهسل معلته) فقط (والمسأالعالم المعروف هوالذي يقتدى به الناس كافة) في بلده ومن الواردين عليه (فغير العالم اذا أطهر بعض الطاعات ربحانسب الحالرياء والنفان وذموه ولم يقتدوابه فليسله الاظهار من عسيرفائدة وانمابهم الاطهار بنية القدوة عنهو فى على القدوة على من هوفى على الاقتداء به الثانية أن مراقب قلبه فانه ربحاً يكون فيه حب الرياء اللي السمكن في الضمير (فيدعوه الى الاطهار بعدر الافتداء) أي يقول اغسأ ظهره لبقتدى ببالناس وهذاهذري (واغساشهوته العمل بالعسمل وبكونه مقتدى به) فَيَعَمَاج الى المراقبة في ذلك فان وجد في نفسه سيأ من ذلك لم يجزله الاطهار أصلا وهذا حال كلمن بظهر أعماله) فانه لا يخلو من حب الرياء الحنى (الاالاقوياء المخلصين) الذين يتوقون من ذلك (وقليل ماهم فلا ينبغى أن يخدع الضعيف نفسه بذلك فيهلك وهولايشعر) بهلا كه (فان الضعيف مشاله مشال الغريق من هوفى يحل الاقتداعية والثانية أن يراقب قلبسه فانه ربحا يكون فيه حب الرياء الخني فيدعوه الى الاظهار بعذر الاقتداء وانحاشه ونه

التعمل بالعمل وبكونه يقندىبه وهذاحال كلمن يفاهرأعاله الاالاقو باءالخلصين وقليل ماهم فلاينبغي أن يخدع الضعيف نفسه مذاك فهاك وهولايشفرفان الضعيف مثاله مثال الغريق

الذى بعسن سسماحة ضعيفة فنظرالى جماعة من الغرقى فرجهم فأقبل عليهم حتى تشبثوابه فهلكواوهالم والغرق بالماء فى الدنيا ألمه ساعة وليت كان الهلال بالرياء مشهدا به دائم مدة مديدة وهذه مزلة أقدام الغباد والعلماء فائهم يتشهون بالاقوياء فى الاظهار ولا تقوى قلومه على الاخلاص فقيطاً جورهم بالرياء والتفطن لذلك عامض ومحكذ الكأن يعرض على نفسه أنه لوقيل له أخف العمل حتى يقتدى الناس بعابد آخرون أقرانك و يكون الكفى السرم شل أحرالا علان فان مال قلبه الى أن يكون هو المقتدى به وهو الظهر العمل فباعثه الرياء دون طلب الاحروا قتداء الناس به ورغبتهم (٣٠٤) فى الخير فائهم قدر غبوا فى الخير بالنظر الى غيره وأحروقد توفر عليه مع اسراره في المناس المناس المناس به ورغبتهم المناس و المناس ال

الذي يحسن سباحة ضعيفة فنظر الى جاءة غرقى) مثله (فرجهم) فأشفق الهم (فأقبل علمهم حتى تثبتوا به) فهلكوا وهلك معهم (والغرق بالماء في الدنيا أله ساعة) ثم فرناح (وليت كان الهلاك بالرياء مثله لابل عذابه دائم) مقيم (مدة مديدة) أي طويلة (وهذو من لة أقدام العباد والعلماء فانهم يتشهون بالاقوياء فىالاظهار ولاتقوى قاوبهم على الاخلاص فتحبط أجورهــم بالرياء) فعهلـكون (والتفطن الذلك عامض) أى خنى المدرك (ومحسل ذلك أن يعرض على نفسه انه لوقيل له الحف العمل حتى يقتدى الناس بعابد آخرهن أقرانك) وأمثالك (ويكون لك فى السرمثل أحر الاعلان فان مال قلبه أن يكون هوالمقتدىبه)دون غيره (وهوالمظهر العمل فباعثه الرياءدون طلب الاحر واقتداء الناس به و رغبتهم فى الليرفائهم قدرغبوا فى النظر الى غيره وأجره قد توفرعليه مع اسراره) أى اخفائه (فابال قلبه عمل الى الأطهار لولا ملاحظته لاعين الخلق ومراآتهم فليحذر العبد خدع النفس) ومكر باخرا (فان النفس خدوع والشيطان) طلاع (مترصد) لان يوفعك (وحب الجاه عدلى القلب عالب وقلما تسلم الاعدال الظاهرة من الا فات فلاينبني أن بعدل بالسلامة شياً) فانها غنيمة الا كياس (والسدامة في الاخفاء) محققة (وفى الاظهار من الاخعاار مالايقوى عليه أم النا فالحذر من الاظهار أولى بناو بحميع الضعفاء أمثالنا القسم الثانى أن يحدث عمافعل بعدالفراغ وحكمه حكما طهارالعمل نفسه والططرفي هذا أشد لانمؤنة النطق خفيفة على اللسان وقد يجرى في آلحكاية زيادة ومبالغة وللنفس لذة في اظهار الدعاوى) المكاذبة (عظيمة الا أنه لوتطرق اليه الرياعلم يؤثر فى افساد العبادة الماضية بعد الفراغ منها فهو) من هذا الوجه (أهوُن والحكم فيه أن من قوى قلبه) بنو رالذكر (وتم اخلاصه وصغرالناس في عينه واستوى عنده مدحهم) له (وذمهم) كذلك (وذكرذاك عندمن يرجو الاقتداء به والرغبة فى الحدير إسببه فهوجائز بل منذوب اليه ان صفت النية وسلت عن جيم الاتفاتلانه ترغيب في الحير والترغيب فى الخيرخير وقد نقل مثل ذلك عن جماعة من السلف الاقوياء) قال أبوعمر و (سعيد سمعاذ) بن النعمان الانصارى الاشهلى سيدألاوس شهيديدرا واستشهد بسهم أصابه في الخندق روى له المخارى (ماصليت صلاة مندأ سات فدئت نفسي بغيرها ولاتبعت جنازة فدثث نفسي بغيرماهي قائلة وماهومة ولالهاوماسمعت رسولاللهصلى الله عليه وسملم يقول قولاقط الاعلت انه حق وقال عمر)رضى الله عنه (ما أبالى أصحت على يسرأوعلى عسرلاني لاأدرى أبهما خيرلى أخرجه الاسماعيلي في مناقبه (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (ماأَصِيتُ على حله فتمنيث أنأ كون على غيرها وقال عثمان)رضي الله عنه (ما تغنيت ولا تمنيت ولا مسست ذكرى بيميني منذبا يعترسول الله صلى الله عليموسلم) قال العراقير واه أبو يعلى الموصلي في معمه باسناد ضعيف من روايته عنه في أثناء حديث وان عثمان قال يارسول الله فذكره بلفظ منذ بايعتك قال هو ذاك باعثمان اه قلترواه وكبيع عن الصلت عن عقبة بن صهبان اله مع عثمان يقول ما تمنيت ولا تغنيت

مال قلبه عيل الى الاظهار لولاملاحظته لاعنى الخلق ومراآتهم فليعذرالعبد خدعالنفس فأنالنفس خدوع والشطان مترصد وحب الجاه عملي القلب غالب وقلما تسلم الاعمال الظاهرة عسن الأسفات فلا بنبغي أنابعدل بالسلامة شيأ والسلامة فىالاخفاء وفى الاظهار منالاخطار مالايقوى عليمه أمثالنا فالجددرمن الاظهارأولى بناو بحميع الضعفاء *(القسم الثاني)* أن يتحدث بمافعله بعدالفراغ وحكمه حكراظهارالعمل نفسه والخطرفى هذاأشد لانمؤنة النطق خف "ـة على اللسان وقد تجرّى في الحكاية زيادةومبالغية وللنفيس لذة في اظهار الدعاوى عظم ـ ةالاأنه لو تطرق المهالر باعلم دؤثرفي افساد العبادة الماضية بعد الفسراغ منهافهومنهذا الوحه أهون والحركم فمه

أن من قوى قلبه وتم الخلاصة وصغر الناس فى عينه واستوى عنده مدحهم و ذكر خلاصفت النية وسلت عن جيع الا تفات لانه ترغيب ذلك عند من يرجو الاقتسداء به والرغبة فى الخير بسببه فهو جائز بل هو مندوب اليه ان صفت النية وسلت عن جيع الا تفات لانه ترغيب فى الخير والترغيب فى الخير والترغيب فى الخير والترغيب فى الخير المناف الاقومة ولل السلف الاقومة والماسعد بن معاذ ماصليت صلاة منذ أسلت فد التنفسي بغيرها هى قائلة وماهومة ول لهاوما معت الني صلى الله عليه وسلم يقول قولاقط الاعلت أنه حق وقال عمر رضى الله عنه ما أبلى أصحت على عسر أو يسر لانى لا أدرى أيهما خيرلى وقال ابن مسعود ما أصحت على حال فتمنيت أن أكون على غيرها وقال عنه عنان رضى الله عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه وسلم ولا على الله عليه وسلم ولا تنفس ولا على الله على الله عليه وسلم ولا تنفس ولا على الله على الله عليه وسلم ولا تنفس ولا تن

وفالشدادين أوس ماتكاه تبكامة مند أسات حتى أزمها وأخطمها غير هذا وكان قد قال لغلامه التنا بالسفرة لنعبث ماحتى ندوك الغذاء وقال أوسفيان لاهله وينحضره الموت إلا تبكوا على قانى ما أحدثت ذنبا منذ (٣٠٥) أسلت وقال عرب عبد العز نزرجه

الله تعمالي ماقضي الله في بقضاءقط فسرني أن تكون قضى لى بغرروما أصمل هوى الافئمواقع قدرالله فهذا كله اظهار لاحوال شريفة وفهاغاية المراآة اذامسدرت من رائيما وفهاغابة المسترغساذا صدرت عن يقتدديه فذلك على قصد الاقتداء جائز للاقوياء بالشروط التي ذكرناها فلاينبغيأن سحد ماب اظهار الاعال والطباع محبولة علىحب التشبه والافتداء بل اطهار المرائى للعبادة اذالم يعسلم الناسانه رياءفهه خبركثير للناس ولكنهشر المراثى فكرمن مخلص كانسب اخلاصه الافتداءين هو مراءعندالله وقدر ويأنه كان محتاز الانسان في مكاث البصرة عندالصبح فيسمع أصوات الصبلين مالغرآن من البيوت فصنف بعضهم كاباف دفائق الرياء فتركوا ذلك وترك الناس الرغبةفيه فكانوا يقولون لتذلك الكابلم بصنف فاظهارا الرائى فيهخيركثير لغميره اذالم يعرف وباؤه وانالله بؤ مدهسذاالدن بالرجل الفاحر ويأقوام لاخملاق لهممكار ردفي

ولامسست فرحى بهيني منذبا يعت رسول الله صلى الله علب وسلم وقد تقدم فى كذاب الوجدوالماع (وقال شداد بن أوس) رضي الله عنه (ما تسكامت بكامة منذأ سلت حتى ازمها وأخطمها) يقال زم ناقته وخطمهااذا حبسه فأنزمام أوخطام فيرهد فركان قدقال لغلامه ائتنابا لسفرة لنعبث بهاحتي لدرك الغذاء) أخرجه ابنأ بي الدنياني كتاب الصمت من طريقين احداهماقال فمهاحد ثناأ بوعبد الرحن مجدبن عمران بن أبى ليلي حدثنا عيسي بن يونس عن الاو زاعى حسان بن عطية قال كان شذاد بن أوس في سفرفنزل منزلا فقال لغلامه ائتنا بالسفرة نعبث بهافا نكرت عليه فقال ماتكامت بكامة منذأ سلت الاوأنا أخطمها وأزمهاالا كلثي هذه فلاتحفظ هاعلى والثانمة قالفها حدثنا أحدن حمل أخرنا عبدالله ين المباوك أخبرنا السرى بن يحيىعن ثابت البنائى قال قال شداد بن أوس لغلامه ائتنا بسفرتنا نعبث ببعض مافيها فقال له رجل من أصحابه ما يمعت منك كلة منذصاحبنك أرى أن يكون فيها شئ من هذه قال صدقت ماتكامت بكامة منذبايعث رسول اللهصلى الله عليه وسلم الاأزمها وأخطمها الاهذه واج الله لانذهب مني هكذا فعل يسبع ويكبرو يحمدالله عزوجل (وقال أنوسفيان) بن الحرث بن عبد المطلب الهاشمي رضى اللهعنه ابن عم الني صلى الله عليه وسلم وأخو من الرضاعة أرضعتهما حليمة (لاهله حين حضره الموت لاتبكواعلى فانى ماأحد ثن ذنبامنذا سلت) رواه ابن أبي الدنيافي كتاب الموت وسَـيأني في آخرال كتاب وكان اسلامه يوم فتح مكة ثم شهد حنينا وكان بمن ببت معه وكان آخذ الركاب البغلة ومات سنة جس عشرة في خلافة عروقيل سنةعشرين وقيل الهلم برفع وأمه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حياءمنه (وقال عرب عبدالعزيز)الاموى رحمالله تعالى (مَأْفَضي الله تعالى لي بقضاء قط فسرني ان يكون قضي أي بغـ يرموما أصبح لى هوى الافي مواقع قدرالله) أخرجه أنونعيم في الحلية (فهذا كله اظهار لاحوال شرية ةوفيها غاية المراكة اذاصدرت بمن يرائى بم اوفيها غاية الترغيب اذاصدرت بمن يقتدى به فذلك على قصد الاقتداع جائز الاقوياء) القادر ين على أنفسهم الخلصين في قصودهم (بالشروط التي ذ كرناها فلاينب غي ان يسدباب اطهارالاعال) على مظهر يها (والطباع يجبولة على حب التشبه والاقتداء) بذوى الصلاح في أعمالهم وكيفية سلوكهم وآدابهم (بل اطهارا لرائى للعبادة اذالم يعلم الناس اله رياء فيه خير كثير للناس ولكنه شر المراثى فكممن يخلص كان سبب اخلاصه الاقتداء بن هومراء عندالله وقدر وى انه كان يجتاز) أى يمر (الانسان فى سكان اليصرة عند الصبح فيسمع أصوات المطاين بالقرآن من البيوت) وكان المرادبه صلاة الليل فَقُولُه عندا الصبح أى بالقرب من طاوعه (نصنف بعضهم كتاباني) التصوّف وذكر فيسه جلة من (دقائق الرياء) وخفاياً هافطالعوه و معوه (فتركواذلك) خوفامن أن يدخل فيه الرياء الخفي (وترك الناس الرغبة فيه فتكانوا يقولون ليت ذلك الكتابُ لم يصنف نقله صاحب القوت (واطهار المراثى فيمخير كثير لغيره اذا لم يعرف رياؤه فانالله يؤ يدهـــذا الدين بالرجل الفاحرو بأقوام لاخلاق لهم كماء رد) ذاك (فى الاخبار و بعض الراثين من يقتدى به منهم) قال العراق هما حديثان فالاول عليه من حديث أبي هر مرة وقد تقدم فى العلم والثانى رواه النسائي من حديث أنس بسلد صحيح وقد تقدم أيضا اه قات وروى الطبراني من حديث عروبنا لنعمان بن مقرن ان الته تعالى لو يدالد ين بالرجل الفاجرو روى ابن النجار من حديث كعب بنمالك انالله ليؤيد الدين بقوم لاخلاق لهسم وروى الطبراني من حديث عبد الله بن عروان الله عزوجل ليؤ يدالا سلام برجال ماهم من أهله وقد تقدم السكلام عامه * (بيان الرخصة في كنيان الذنوب وكراهة اطلاع الناس عليه وكراهة فمهم)

(٢٩ - (اتعاف السادة المتقين) - نامن) الاخبار وبعض المراثين بن يقتدى به منهم والله تعالى أعلم وراهة ذمهم الله تعالى أعلم واليه تعالى أعلم والمان الرخصة في كنمان الذنوب وكراهة المدلاع الناس عليه وكراهة ذمهم له) *

اعلم أن الاصل فى الاخلاص استواء المسر وقوالعلانية كافال عروضى الله عند الرحل على العلانية فال بالميرا لمؤمنين وماعل العلانية فالمااذا اطلع عليك المستحى منه وقال أقومه لم الخولاني ماعات علا أبالى أن وسلم الناس عليه الاأتياني أهلى والبول والغائط الاأن هذه ورحة عظيمة لا ينالها كل أحد ولا يخلوالا نسان عن ذفوب بقلبه أو يحوار حموه و يخفه او يكره اطلاع الناس عليه الاسمام انختلج به الخواطرفى الشهوان والامانى والله مطلع على جميع ذلك فارادة العبدلا خفائها عن العبدر عمايظ تأنه ريام عظور وليس كذلك بل المحفلور أنه سترذلك اليرى الناس أنه و رعنائف (٢٠٠٩) من الله تعمالي مع أنه ليس كذلك فهذا هو سترا لمراثى وأما الصادق الذى لا يراثى فله ستر

(اعلم)أرشدك الله (انالاصل في الاخلاص استواء السريرة والعلانية كاقال عمر رضي الله عنه لرجل عَلَمُكُ بِعِمِلِ العلانيةَ قال بِالْمِرِ الوَّمنين وماعل العلانية قال مااذا اطلع عليك أستحي منه) أخرجه الاسماعيلى فى مناقبه و به فسر مالك رحه الله تعالى قوله صلى الله عليه وسلم أذالم تستع فاصنع مأشنت أى اذا كنت في أمورك آمناهن الحماء في فعلها الكونها على القانون الشرعي الذي لا يستحيى منه أهله فاصدم ماشتت ولاعليك من متكبر يلومك ولامن متصلف يستعتبك فانما أباحه الشرع لاحماء فى فعله (وقال أبو مسلم) عبدالله بن قوب (الخولاني) الزاهدالشاى التابعيرجه الله تعالى (ماعلت علاأ بالى أن يطلع الناس عليه الااتياني أهلي والبول والغائط) أى فهذان العملان بما يستحيام نهما اذا اطلع عليه ما الناس (الاأن هذه درجة عظامة لاينالها كلأحد ولايخلوالانسان عن ذنوب بقلبه و يحوارحه) الظاهرة (وهو يخفهاو يكره اطلاع الناس عليها لاسماما تختلج به الخواطرمن الشهوات والأمانى والله مطلع على جميع ذلك فارادة العبدلاخفائها عن العبيدر عمايفان انه رياء محظور وليس كذلك بل الحظورات يسترذلك الصادق الذى لا برائى فله ستر ألمعاصى و يصم قصده فيه و يصم اغتمامه باطلاع الناس عليه من عمانية أوجه)الوجه (الاولهوأن يفرح بسترالله عليه واذا افتض اغتم بمتن الله سستره) في الدنها (وخاف أن بهتك سنره فى القيامة اذوردفى الخبران من سترعليه فى الدنيا يسترعليه فى الا تحرة) تقدم قر ببامن رواية مسلم من حديث أبي هريرة بالفظ ماستر الله على عبد فى الدنيا الاسترعليه فى الا منوة (وهذا غم ينشأ من قوّة الابان) الوجه (الثاني اله قدعم ان الله تعلى يكره ظهور المعامى و يحب سترها كما قال صلى الله عليه وسلم من ارتكب شيأ من هذه القاذورات فليستتر بسترالله)رواه الحاكم فى المستدرك وقد تقدم فهووان عصىالله بالذنب فلم يخل قلبسه من محبة ماأحبه الله وهذا ينشأ من قوّة الاعبان بكراهة ظهو والمعاصي وأثر الصدق فيهان يكرو ظهو والذنب من غيره أيضاو يغتم بسببه الوجه (الثالث ان يكره ذم الناس له من حيثان ذلك يغمه ويشغل قلبه وعقاه من طاعة الله فان الطبيع يتأذى بالذم وينازع العقل ويشتغل عن الطاعة ولهدذ العله أيضاينبغي ان يكره الجدالذي يشغله من الله تعمالي ويستغرق قلبه) بان يغمره كام (و يصرفه عنذ كرالله وهدذا أيضامن قوة الايمان اذصدق الرغبة فى فراغ القلب لاجل الطاعة) حتى لأيكون فيه شاغل سواها (من الاعان) الوجه (الرابع ان يكون سستره ورغبته فيه لكراهنه لذم الناس من حمث يتأذى طبعاء فان الذم مؤلم للقلب كان الضرب مؤلم للبعدن وخوف تألم الذنب ليس بحرام ولاالانسان بهعاص واغما يعصى به اذا جزعت نفسمه من ذم الناس ودعته الى مالا يجوز) ارتمابه (حذرامن ذمهم وايس يعب على الانسان اللايغتم بذم الخلق ولايتألميه (نعم كال الصدق في الأترول عنه رؤيته الخلق فيستوى عند هذامه ومادحه) أى يكون عنده حامد وذامه في الحلق سواء كاقال ابن مسعود الايبلغ عدر حقيقة الاعان حتى يحل بذروته والايحل بذروته حتى يكون عامده وذامه عنده سواعر وامصاحب

المعاصى ويصم قصده فيه ويصع اغتدمامه باطلاع الذاس عليسه من عالية أوجه *(الاول)* أن يفرح بسترالله علمه واذا افتضم اغتم بمتك الله ستره وخاف أنجتك ستره في القيامة اذوردقى الحبرأن من سسترالله علمه في الدنما ذنباستره اللهعليمه الاسخرة وهذاغم ينشأمن فرة الاعمان (الثاني)اله قدعالانالله تعالى يكره الهورااءاصي وبيحب سترها كإقال صلى الله علمه وسلم منارتكب شيأمن هذه القاذورات فليستتر يسترانته فهووانعصىالته بالذنب فإيخل فليهعن محبة ماأحبه اللهوهذا ينشأ من فوة الاعمان بكراهمة الله طهورالمعاصي وأثرالصدق فيه أن يكره طهورالذنب منغيره أيضار يغتم بسببه * (الثالث) أن يكرودم الناسله به من حيثان ذلك يغهمه والشغل قلبه وعقله عن طاعة الله تعالى فان الطبع يتأذى بالذم

ويناز عالعقل ويشتغل عن الطاعة و مهذه العلمة أيضا ينبغى أن يكره الجدالذى يشغله عن ذكرالله تعالى الجلية ويستغرق ذله و يصرفه عن الذكر وهذا أيضا من قرة الاعمان اذصدق الرغبة فى فراغ القلب لاجل الطاعة من الاعمان * (الرابع) * أن يكون ستره و رغبته فيه لكرا عته لذم الناس من حيث يتأذى طبعه كان الذم مؤلم للقلب كان الضرب مؤلم للبدن وخوف تألم القلب بالذم اليس بحرام ولا الانسان به عاص وانحما يعصى اذا حرعت نفسه من ذم الناس ودعته الى مالا يحوز حذرا من ذمهم وليس يحب على الانسان أن لا يغتم مذم الخاق في منذه ذامه ومادحه

لعلمة أن الخارو النافع هو الله وان العباد كلهم عاجرون وذلك قليل جداواً كثر العاماع تنالم بالذم المافية من الشفر وبالنفصان ورب تالم بالذم بحود اذا كان الذام من أهل البصسيرة في الدين فائم مشهداء الله وذمهم بدل على ذم الله تعالى وعلى نقصان في الدين فكيف لا يغتم به نعم الغم المذموم هو ان يغتم له وان الحد بالورع كائه بعب أن يحمد بالورع ولا يجوزان يحب ان (٣٠٧) يحمد بطاعة الله فيكون قد طلب بطاعة

الله ثوابا من غيره فان وجد ذلك فيانفسه وجب عليه ان يقابله بااكراهةوالرد وأماكراهة الذم بالمعصمة من حيث الطبيع فليس عذموم فله السترحذرامن ذلك ويتصوران يكون العبد يحيث لايحبالجد وليكن يسكره الذم وانميا مراده أن يتركه الناس جدا وذمافكم من صابرعن الذالجدلاب سرعلى ألمالذم اذالحد يطلب المذةوعدم اللمذة لايؤلم وأماالذم فانه مؤلم فبالجدعلى الطاعة طلب ثوابعلى الطاعة في الحالوأماكراهةالذمءلي المصممة فلامحذور فيهالا مرواحدوه وان يشغله عمه باطلاع الناسءلي ذنبهعن اطــلاع الله فان ذلك عامة النقصان فى الدين بل ينبغى أن يكون عمه باط لاعالله وذمهله أكثر (الخامس) أن يكر والذم ونحسثان الذام قدعصي الله تعالى به وهذامن الاعمان وعلامته أن يكره ذم لغيره أيضا فهمذا التوجعلايفرق بينه و بين غـيره بخلاف التوجع منجهة الطبع *(السادس)أن يسترذاك

الحلية (العلمان الضار والنافع هو الله وان العماد كالهم عاجرون و) وجود (ذلك قليل حدا) لعزة هذا المقام (وأكثر الطباع تتألم بالذم لمافيه من الشعور بالنقصان ورب متألم بالذم مجودان كان الذام من أهل البصيرة فى الدين فانهم شهداء الله)فى الارض وروى الطبراني من حديث سلة بن الا كوع أنتم شهداء لله فى الارض والملائكة شدهداء الله في السماء (وذمهم يدل على ذم الله تعالى وعلى نقصانه في الدين فكيف لايغتمبه نعمالغم المذموم هوأن يغتم لفوات ألجدبالو رع كانه يحبأن يحسمد بالورع ولايجوزأن يحب أن يحمد بطاعة الله فكرن قدطلب بطاعة الله ثوابا من غيره فان وجد ذلك في نفسه وجب عليه أن يقابله بالبكراهة والردوأما كراهة الذم بالمعصية منحيث الطبيع فليس بمذموم فله السترحذرامن ذلك ويتصوّر أن يكون العبد يحيث لا يحب الحدول كن يكره الذم وانحاص اده أن يتركه الناس عداوذ ما فكم من صابر على أذة الجدلايم برعلى ألم الذم اذالجد يطلب اللذة وعدم اللذة لأيؤلم وأماالذم فانه مؤلم فبالجد على الطاعة طلب ثواب على الطاعة في الحال وأماكر اهة الذم على المعصية فلامحذور فيسه لامروا حدوهو أن يشغله غهمنه بالملاع الخلق على ذنيه عن الملاع الله فانذلك غاية النقصان في الدين بل ينبسغي أن يكون عُمه باطلاع الله وذمه له أكثر) لان شغله باطلاع الخلق لا يزيده الاعابخلاف شغله باطلاع الله فانه يزيده رهبة ويجره الىتوبة (الحامس أن يكره الذم من حيث ان الذم قدعصي الله به وهذا من الاء أن وعلامته أن يكره دمه لغيره أيضاً فهذا التوجيع لايفرق بينه وبين غييره بخلاف التوجيع منجهة الطبيع) فانه يتوجيع لنفسه أكثر من غيره الوجه (السادس أن يسترذلك كبلا يقصد بشراذا عرف ذنبه وهذا وراء ألم الذم فآن الذم يؤلم من حيث يشعر القلب بنقصانه وخسسته وان كان بمن يؤمن شره وقد يخاف شرمن يطلع على ذنبه بسبب من الاسباب فله أن بسستر ذلك حذرامنه) الوجه (السابع مجرد الحياء فاله نوع ألم وراءالم الذم والقصد بالشر وهوخلق كريم يحدث فأول الصبامهم أشرق عليه نور العقل فيستعي من القباغ اذا شوهدت منه) والاستحياء إستفعال من الحياء والحباء من قوّة الحسولهافه وقوّة الحيآء (وهو وصَّف مجود) واختلف فيه وأشهر الأقوال اله تغير وانكسار يعرض الانسان من تخوّف ما عاب بهُ أويدُم عاميه (قال صلى الله عليه وسلم الحياء خــ بركله) قال العراقير واه مسلم من حديث عران بن حصمين وقد تقدم قلت وكذلك رواه أحمد وأبوداود وانما كان خيرا كله لان مبدأه انكسار يلحق الانسان مخافة نسبته الى القبيع ونهايته ترك القبيع وكالاهماخير ومن غراته مشهدالنعمة والاحسان فان الكريم لا يقابل بالإساءة من أحسن وانما يفعله اللئيم فينعه مشهد احسانه اليه ونعمته عليه من عصيانه حياء منه ان يكون خيره وانعامه فازلاعليه ومخالفته صاعدة البه فالعيزل مذاوماك بعربهذا فاقب به من مقابلة (وقال صلى الله عليه وسلم الحياء شعبة من الاعان) قال العراق متفق عليه من حديث أبي هر برة وقد تقدم قلت و روى أجدوا بن منيع والترمذي وقال حسن غريب والحاكم والضياء من حديث أبي أمامة الحياءوالعي شعبتان من الاغان والبذاء والبيان شعبتان من النفاق وفي لفظ آخرا لحياء من الايمان رواممسلم والترمذى والزماجهمن طريق سفيان بنعيينة والبخارى وأبوداود والنسائ من طريق مالك ومسلم وحده من طريق معمر ثلاثتهم عن الزهرى عن سالم عن أبيه اله قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلابعظ أنباه في الحياء فقال الحياء من الاعبان وفي رواية وقال دعه فان الحياء من الاعبان وقد انفرد

كمدلايقصدبشراذاعرفذنيه وهذاوراء ألم للام فان الذم مؤلم من حيث يشعر القلب بنقصانه وخسته وان كان بن يؤمن شره وقد يحاب شر من يطلع على ذنبه بسبب من الاسباب فله ان يسترذ للتحذرامنه و (السابع) مجرد الحياء فانه نوع ألم و راء ألم الذم والقد د بالشروه وخلق كريم يحدث في أول العبامهما أشرت عليه نور العقل في شعي من القبائح اذا شوهد د منه وهو وصف يجود اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحياء شعبة من الاعمان

وقال صلى الله عليه وسلم الحياء لايا في الا بخير وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يعب الحي الحليم فالذى يفسق ولا يبالى أن يظهر فسقه المناس بحسم الى الفسق النه تناف المناف المناسبة وقال المناسبة وقال المناسبة وقال المناسبة والمناسبة والمن

حديث أبي بكرة ورواه أيضامن حديث أبي هر رة وفي لفظ الحياء من الايمان والايمان في الجندر واه الطبراني والبهيق منحديث عران بنحصين ورواه أحدوالترمذي وقالحسن صحيم وابنحبان والحاكم من حديث أبي هريرة ورواه البخارى في الادبروالطيراني والحاكم والبهرقي من حديث أبي بكرة ورواه الشيرازى فى الالقاب والطيراني فى الاوسط من حديث عران بن حصن وأبى بكرمعا وفى لفظ الحياء شمه من شعب الاعمان ولاايمان الن لاحيامه رواه ابن لال في مكارم الاخلاف عن يجمع بن حارثة عن عم (وقال صلى الله عليه وسلم الحماء لايأتى الا بحير) لان من استحيامن الناس ان يروه يأتى بقيم دعاه ذلك الى أن يكون حياؤه من ربه أشر فلا يضيع فريضته ولا برتبكب خطيئته قال العراقى متفق عليه من حديث عران ب حصين وقد تقدم قلت وروا مكداك أحد (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يحد الحي الحليم) أي صاحب الحياءوالحلم قال العراق رواه الطبران من حديث فاطمة وللبزار من حديث أب هررة ان الله يحب الغنى الحليم المتعفف وفيه ليثبن أى سلم مختلف فيه اه قلت وروى ابن صصرى في أماليسه من حديث أبي هريرة ان الله يحب الحي الحلم العذيف المتعفف من عباده ويبغض الفاحش البذي السائل الملفف وروى أجدومسلم والعسكري في الامثال من حديث سعدان الله عز وجل يحب العبدالتي الغني الخني (فالذي يفسق ولايبالي بان يظهر فسقه للنام جدم الى الفسق الثهتك والوقاحة) أى صلابة الوجه (ونقد الحياء فهوأ شد حالا من بسستتر ويستحيى الاأن الحياء مزوج بالرياء ومشتبه به اشتباها عظيماقل مُن يتفطن له و يدعى كل مراءانه مستحى وان سبّب تِحسينه العبادات هوا لحياء من الناس وذلك كذب بل الحياء خلق ينبعث من العابسع المكريم) ونقل القشديرى في الرسالة عن الجنيدر حد الله تعالى قال الحياء رؤية الا الاءورؤية التقصير فتولدبينه ـ ماحالة تسمى الحياء (ويهيج عقيبه داعيـة الرياء وداعية الاخلاص ويتصوران يخلص معه ويتصوران برائى معه وبيانه إن الرجل بطلب من صديق له قرضا ونفسه لاتسخو بافراضه الاأنه يستحيى من رده) بلااعطاء (وعلم انه لوراسله على لسان غيره لـ كمان لايستحيى ولا يقرض رباء ولالطاب الثوابقله عندذلك أحوال احداهاأت يشافه أى يواجه (بالردااصر يحولاببالي فىنسى الى قلة الحماء وهذا فعل من لاحياء له فان المستحى لا يتخاو (اماأت يتعلل) أي يعتسانر ويتعلق بذكرعلة مانعةله من الاقراض (أو يقرض) في الحالُ (فان أعطىُ فيتموّ رله ثلاثة أحوال احداها أن عتر جال باءبالحياء بان يهيج الحياء فيقم عنسده الردفيرج فأطرال ياء ويةول ينبغي أن تعملى حتى يشي عليك ويحمدك وينشرا سمك بالسخاء أوينبغي أن تعطى حتى لا يذمك ولا ينسيبك الحاليخل فاذا أعطى فقد أعطى بالرياء وكان المحرك الرياء هو هيجان الحياء) الحالة (النانية أن يتعذر عليه الردبالحياء ويبقى في نفسسه المخل فيتعذر الاعطاء فبيع باعث الاخلاص ويقول ان الصدقة واحدة والقرض بثمانية عشر) كاوردذلك في الخبر (ففيه أحرعظم وادخال سر ورعلي قلب صديق وذلك مجود عند الله تعالى فتسخو النفس بالاعطاء لذلك فهذا مخلص هيم الحياء اخلاصه) الحالة (الثالثة أن لاتكون له رغبة في الثواب ولاخوف من مذمته ولاحب لمحمدته لانه لوطلبه مراسلة اكان لأبعطيه فاعطاؤه بمعض الحياء وهوما يجدوني قلبه من ألم الحياء ولولا الحياء لرده ولوجاء من لايستعيمنه من الإجانب والارادل لكان يرده وان كثر الحد

الطبيع الكريم وتهيج عقيمه داعية الرياءوداعية الاخدلاص ويتصورأن يخلص معده و يتصوران يرائى معهو بيانه ان الرجل يطلب منصديق له قرضا ونفسمه لاتسخو باقراضه الاأنه يستحى من رد وعلم انهلوراسلهعلى لسانغيره الكانالا يستحى ولايقرض رياءولالطلب الثوادفله عندذلك أحوأل احداها أن نشافه بالردالصر يحولا يمالى فداسب الى قلة الحماء وهدذافعل من لاحماءله فان المستعى اماأن يتعلل أويقسرض فان أعطى فيتصدورله ثلاثةأحوال أحددها أن عرب الرياء بالحياء بأن يهيج الحياء فيقم عنده الردفيه يجاطر الرياء ويقول بنيد في أن تعطى حتى شدى عليك وبحمدك وينشراسمك بالسخاءأو ينبغيأن تعطى - تىلاىدەل ولاينسىكالى المخسل فاذاأعطى فقسد أعطى بالرباء وكان المحرك للرياء هو هجان الحماء بالثاني أن يتعذر على الرد بالحماء وببق في نفسه البخل

فيته ذرالاعطاء في يجداى الاخلاص ويقول له ان الصدقة بواحدة والقرض بثمان عشرة ففيه أحرع فالم وادخال والثواب سرورعلى فلب صديق وذلك مجود عندالله تعالى فتسعفوا لنفس بالاعطاء أذلك فهذا مخلص هيم ألحياء أخلاصه بها لثالث ان لا يكون له رغبة فى الثواب ولاخوف من مذمة به ولاحب لمحمد ته لا نه لوطله من اسلة لكان لا يعطيه فاعطاء بحض الحياء وهوما يحده فى قلبه من ألم الحياء ولولا الحياء لده ولولا الحياء لا يستعى منه من الاجانب والاراذل اسكان وده وان كثر الحد

والثواب فيمفهذا يحرد الحياء ولايكون هذا الافي القباغ كالبيل ومقارفة الذنوب والمراثي بستعيم من الماحات أيضاحتي اله برى مستعلاني المشيء ودالى الهدو أوضاحكا فيرب عالى الانقباض ويزعم أن ذلك حياء وهو عين الرياء وقد (٣٠٩) قبل أن بعض الحياء ضعيف وهو

صحيم والمراديه الحباءيما ليس بقبيح كالحياء من وعظ الناس وآمامه الناسفي الصلاة وهو في الصدان والنساء مجودوفي العقلاء غيرمجود وقدتشاهدمعصية من شيخ فتستحىمن شيبته أن تنكر عليه لانمن احلل الله احلالذي الشيبة المسلم وهذا الحياء حسن وأحسنمنه أن تستحيى من الله فلا تضيع الاس بالعروف فالقوى بؤثرالحياء مناللهء لي لحياء من الناس والنعيف قد لايقدر عليه فهدهي الاسباب التي يحورلاجلها سترالقباغ والذنوب (الثامن) أن يخاف من ظهوردند أن سحرى عليه غيره ويقتدى به وهده العدلة الواحدة فقط هي الجارية في اطهار الطاعة وهوالقدوة ويختصذاك بالاغة أوعن يقتدىه وجدوالعلة يسغى أنضاأن يخفى العاصى أيضامعصيته من أهاله وولده لائهم يتعلون منه فغي سترالذنوب هذه الاعذار الثمانية وليس فياظهار الطاعمةعذوالا هذا العذزالواحدومهما قصد بسترا اعصمة أن يخيل الىالناس أنهورع كان مرائما كااذا قصدددك

والثواب فيمه فهذا مجرد الحياء ولايكون همذا الافي القبائح كالبحل ومقارفة الذنوب) أي ملابسة (والمرائى يستحى من المباحات أيضاحتي الله رى مستعملا في المشي فيعود الى الهدة) أى السكاون (أو) يرى (ضاحكافبرجم الى الانقباض و يزعم ان ذلك حياء وهوعين الرياء وقد قبل ان بعض الماعضعف وهو) قُول (صيح والمرآد به الحياء مماليس بقبيع كالحياء من وعظ الناس وامامة الناس في الصلاة وهوفي النساء والصبيان مجود وفى العقلاء) البالغين(غير محودوقد تشاهد معصية من شيخ فيستحبى من شببته أن يذكمر عليسه لانمن اجلال الله اجلال ذى الشيبة المسلم كاوردفى الحمران من اجلال الله اكرام ذى الشيبة المسلم رواه ابن المبارك وابن أبي شيبة وأبوداودوالط براني والبه في والخرا تطي ف مكارم الاخلاق من حديث جابران من اكرام جلال الله اكرام ذى الشيبة المسلم (وهذا الحياء حسن وأحسن منه أن تستحيى من الله فلاتنميع الامربالمعر وف فالقوى يؤثرا لحياء من الله على الحياء من الناس والضعيف قد لا يقدّر عليه) وقال النو وى في شرح مسلم وأما كون الحيامندرا كله ولايأتي الايخير فقد يشكل على بعض الناس من حيثان صاحب الحياء قديستحي أن واجه بالحقمن يجدله فيترك أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر وقد يحمل على الاضلال ببعض الحقوق وغديرذان بماهومعروف فى العادة قال وجواب هذاما أجاب بهجاعة من الاعتمام الشيخ ابن الصدار ان هدا المانع الذيذ كرناه ليس الحياء حقيقة بلهو عزوخور ومهانة وانماالتسمية حياء مناطلاقهم يعني أهل العرف أطلقوه مجازا لمشابمت للحياء الحقيق وانما حقيقة الحياء خلق يبعث على ترك القبيم و عنع من التقصير في حقدى الحق والله أعلم (فهذه الاسباب هي التي يجو زُلاجِلها سترالُعَكِا يُحُوالذُنوب) وقد ذُكُّر المصنف منها ستة ولم يذكر الوجه السأبُ ع وتقدم له في أول السكادم أنهائمانية أوجه وقدراجعت غالب نسخ المتن فوجدت الوجه السابع ساقطافها فانظر ذلك الوجه (الثامن ان يخاف من ظهور ذبه ان يستحري عليه غيره و يقتدى به وهذه العلة الواحدة فقط هي اُلجارية فى طهارالطاعة وهوالقدوة ويحتَّص ذلكَ بالآغة أوَّ بمن يقتدىبه وبهذه العلة ينبغي ان يخفي العاصىأ يضا معصيته منأهله و ولده لانهم يتعلون منه) اذا اطلعواعلهامنه (فني سترالذنوب هـــذه الاعذارالثمانية وليس فياظهارالطاعة عذرالاهذا العذرالواحد ومهمآ قصدسترا اعصية ان يخيل الى الناس اله ورع كان مراثيا كااذاقصد ذلك باطهار الطاعة) كلاهماعلى حدسواء (فان قلت فهل يجوز العبدان يعب حدالناس له بالصلاح وحبهم اياه بسببه وقدقال رجل النبي صلى الله عليه وسلم دلى على مايحبني الله عليه ويحبني الناس فقال ازهدفي الدنيا) من الزه د بالضم وهو لغة الاعراض عن الشيّ احتقارا وشرعاالا قنصار على قدرالضرورة ممايتق حله والمراد بالزهد في الدنيا باستصغار جلتها واحتقار جمع شأنها لتعذرالله منها واحتقاره لها (يحبك الله وانبذالهم هذا الحطام) أى ارم لهم عمافيدا من اعراص الدنيا (بيجبوك) لان قاوم سم مجبولة مطبوعة على حب الدنياومن نازع انسانا في محبويه كرهه وقلاه ومن لم يعارضه فيه أحبه واصطفاه قال العراقي رواه انماجه من حديث سهل ن سعد بلفظ وازهد ما في أندى الناس يحبك الناس فلتسمياقا اصنف أخرجه أيونعيم في الحلية من طريق منصور بن المعتمر عن مجاهد عن أنس بلفظ ازهدف الدنها عبك الله وأماالناس فانبذالهم هدذا فعبول ورحاله ثقات لكن في سماع معاهد عن أنس فيه نظروقدرواه الاثبات فليجاوز وابه مجاهداوكذاروى منحديث ربعين حاشعن الربيع بن خيثم رفعه مرسلا وأماحديث سهل بن معد فرواه ابن ماجه فى الزهد فى سننه والطبرانى فى الكبير وأبونعم فى الحلية وابن حبان والحا كمفى صيحه والبهقى فى الشعب وآخرون كالهم من حديث الحالدبن عروالقرشي عن الثوري عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال جاء رجل الى رول الله صلى

ماظهارااطاعة فانقلت فهسل يجو والعبدأن عب حدالناس اله بالعلاج وحبهم اياه بسبه وقد قال رجل النبي صلى الله عليه وسلم دلني على ما يحبني الله عليه و يعبني الناس قال از هدفى الدنيا يحبك الله وانبذالهم هذا الحطام يحبوك

فنة ول حبك طب الناس الذقد يكون مباحاً وقد يكون مجود اوقد يكون مذه ومافالمحمود أن تحب ذلك لنعرف به حب الله الذفاله العمال اذا أحب عبد دا جببه فى قاوب عباده والمذموم أن تحب حبهم وحدهم على على وغزوك وصلاتك وعلى طاعة بعينهافان ذلك طلب عوض على طاعة الله عاجل سوى ثواب الله والمباح (٣١٠) أن تحب أن يحبول الصفات بحودة سوى الطاعات المحمودة المعينة فبلذلك كبك

الله عليه وسلم فقال يارسول الله دلني على عمل اذاعملته أحبني الله وأحبني الناس فقال ازهد وذكره وقال الحاكمانه صحيح الاسناد وليس كذلك فالدجم على تركه بلنسب الى الوضع لكن قدرواه غديره عن الثو رى وقال المنذرى عقيب عزوه لابن ماجه وقد حسن بعض مشايخنا استناده وفيه بعدلانه من رواية خالدا لقرشي وقد ترك وانهم قال على هـ ذا الحديث لامعة من أنوار النبرة ولاعنع كونراو به ضعيفاأن يكون النبي صلى الله علمه وسلم قاله اه وقد سبقه النووى في تحسينه وتبعه العراقي والجلال السيوطى وقداختلف فيه كلام الحافظ بنجر والذي عيل الى القلب تحسينه والله أعسلم (فنقول حبك لحب ألناس المُقديكون مباحاوقديكون مجوداوقديكون مذموما فالمحمودان تحب ذلك لتَعرفبه حب الله ال فانه عز وجلاذا أحب عبداحببه في قلوب عباده) روى أبونعيم في الحلية من حسديث أنس اذا أحب الله عبداقذف حبه فىقلوب الملائكة واذا ابغض عبدا قذف بغضه فىقلوب الملائكة ثم يقذفه فى قلوب الاحميين وفى المتفق عليه من حديث أبي هر مرة اذا أحب الله عزوجل عبد انادى جبريل ان الله يعب فلانا فاحببه فيحبه جبريل فينادى جبريل فأهل السماء انالله يحب فلانافاحبوه فيحبه أهل السماء ثم بوضع له القبول في الارض وعند الترمذي وقال حسن صحيح مزيادة ثم تنزلله الحبة في أهل الارض فذلك قوله تعالىان الذين آمنواوع اواالصالحات سيعل لهم الرحن ودًا (والذموم ان عب حبهم وجدهم على على وغروك وصلاتك وعلى طاعة بعينها فان ذلك طلب عوض على طاعة الله عاجلا وى ثواب الله) فذلك مذموم (والمحمود انتحبان يحبول اصفات مجمودة) وأخلاق حسنة (سوى الطاعات المحبوبة المعينة غبنذاك كبك المال لانملك القلوب وسيلة الى الاغراض كالنا الاموال فأنه كذلك وسيلة الى الاغراض فلافرق بينهما) حينتذ والله الموفق

* (إيان ترك الطاعات خوفامن الرياء ودخول الا تفات) *

(اعلم) هداك الله (انمن الناس من يترك العمل حوفاان يكون مراثيا به وذلك) أى ترك أصل العمل الهذا الخوف (غلط وموافقة الشيطان) فان قصده من العبد ذلك (بل الحق في الرك من الاعمال وما لا يترك خوف الا فات مانذكره) الآن (وهوان الطاعات) باسرها (تنقسم الى مالالذة في عيد الماسلاة والصوموا ليجوالغزو فانها) من أصلها (مقاساة ومجاهدات) بدنية ومالية (وانما تصيرالحية) لمارضوهو (من حيث انها قوصل المحدالناس وحدالناس الذي وذلك عندا طلاع الناس علمه في الملاة فيهالالعينها (والى ماهولذيذ) لعينه (وهو أكثر ممالا يقتصر على البدن بل يتعلق بالخلق كالخلافة والقدة فيها لا لعينها (والى ماهولذيذ) لعينه (وهو أكثر ممالا يقتصر على البدن بل يتعلق بالخلافة تعظم الا تنفي المناس المناس المناس والفاق المال على الخلافة القسم الاول الطاعات الملازمة للبدن التي لا تتعلق بالغير ولالذة في عنها كالصلاة والصوم والحج فطرات الرياء فيها للإنداء له في الناس وليس معه باعث الدين فهذا بما ينبغي ان يترك لا به معصة لا طاعة فيه فانه ندرع) الابتداء لو ويقول لها ألا تسمين من ولا لا تسمين من العدل العمل لا جل عباده حتى يندفع) الرياء ويقول لها ألا تسمين من ولا لا تسمين بالعمل لا جل عباده حتى يندفع) بذلك القول (باعث الرياء وتسمين من الناس الفس على خاطرال باء وتسمين العمل المناس في خاطرال باء وكفارة له فليشتفل بذلك القول (باعث الرياء وتسمين الفس على خاطرال باء وتعفرة له فليشتفل بذلك القول (باعث الرياء وتسمي الفس على خاطرال باء وتعفرة له فليشتفل بذلك القول (باعث الرياء وتسمين العسلام المناس المنا

وسلة الى الاغراضكاك الاموال فلافرق بينهدما * (بسان توك الطاعات خوفامن الرياء ودخول الا فات) * اعلم أنمن الناس من يترك العدمل خوفامن أن مكون مراثها مه وذاك غلط وموافقة الشيطان بل الحق فيما يترك من الاعمال ومالا يـ ترك الحوف الا فاتما لذ كر. وهو أن الطاعات تنقسم الىمالالذة فى عينه كالصلاة والصوم والجج والغسزو فانهمامقاساة ومحاهدات انماتصراذيذة منحيث الماتوصلالي جدالناس وحدالناس لذنذ وذلك عنداطلاع الناسعليهوالىماهوالبيذ وهوأكثرمالا يقتصرعلي البددن البتعلق بالخلق كالخلافة والقضاءوالولايات والحسبة وامامة الصلاة والتدكير والتدريس وانفاق المالء ليمالخلق وغبرذاك مماتعظم الاتفة فيه لتعلقه بالخلق ولمافيه من اللذة (العسم) الاول الطاعلت الازمة البدت التي لاتنعلق بالغيرولالذة في

المال لان ملك القاوب

عينها كالصوم والصلاة والحيخ فطرات الرياء فيها ثلاث احداها ما يدخل قبل العسمل فيبعث على الابتداء لم فيه الدين في الدين في ذا محالية في أن يترك لانه معصة لاطاعة فيسه فانه تدرع بصورة الطاعة الى طلب المنزلة فان قدر الانسان على أن يدفع عن نفسه باعث الرياع ويقول لها ألا تستحيين من مولاك لا تستخير بالعمل لاجله وتستخير بالعمل لاجل عباده حتى يندفع باعث الرياء وتستخوالنف بالعمل لله عقوبة للنفس على خاطر الرياء وكفارة في فليشتغل

بالعمل الثانبة أن ينبعث لا حل الله واكن يعترض الرياعم عقد العبادة وأولها فلا ينبغى أن يترك العمل لانه وجدما عناد ينبا فليشرع في العمل وليجاهد نفسه في دفع الرياء وتحسب الاخلاص بالمعالجات التي ذكر ناها من الزام النفس كراهة الرياء والاباء عن القبول الثالثة أن يعقد على الاخلاص ثم يطرأ الرياء ودواعيه فينبغى أن يجاهد في الدفع ولا يترك العمل السكى يرجع الى عقد الاخلاص و يردنفسه الميه فهرا حتى يتم العسمل لان الشيطان يدعوك أولا الى ترك العمل فاذا لم يجب واشتغلت في دعوك الى الرياء فاذا لم تجب ودفعت بقي يقول النه هذا العمل العمل المستخالص وأنت من اء وتعبل ضائع فاى فائدة النبي في على العمل المناسبة عالى فائدة النبي على المناسبة العمل فاذا تركته

فقدحصلت غرضه ومثال من يترك العدمل لخوفه أن يكون مراديا كنسلم الممولامحنطةفمهازؤات وقال خلصهامن الزوان ونقهامنه تنقية بالغةفيترك أصل العمل ويقول أخاف اناشتغلتيه لمتغلص خملاصا صافيانقيافترك العدمل من أحله هو ترك الاخلاصمع أصل العمل فلامعني له ومن هذا القبيل أن يترك العمل خوفاعلي الناس أن يقولوا الهرراء فيعصون اللهبه فهدذامن مكايدالشيطان لانه أولا أساء الظن بالمسلمينوما كان منحقه أن يظنجم ذلك تمان كان فلا يضره قولهم ويفوته ثواب العبادة وترك العمل خوفا من قولهم اله مراء هوءين الرياء فاولاحبه لحمدتهم وخوفه من ذمهــم فماله ولقولهم فالوااله مراءأو فالواانه مخلص وأى فسرق بين أن يترك العهمل خوفا من أن يقال الهمراءو بن أن بعسن العمل خوفامن

حينثذ بالعمل الثانية ان ينبعث لاجل الله واكن يعترض الرياء مع عقدا لعبادة وأؤلها فلاينبغي ان يترك العمل) لهذا (لانه وجد باعثاد ينيا فليشرع فى العمل) وليستمرعليه (وليحاهد نفسه في دفع الرياء وتعصيل) أحسل (الاخلاص بالمعالجة التي في كرناها من الزام النفس كراهية الرياء والاباء عن القبول الثالثة أن يعقد على الاخلاص بالمعالجة ثم يطرأ الرياء ودواعيه فينبغي أن يجاهد فى الدفع) مهما أمكنه (ولا يترك ألعمل لكي يرجع الى عقد الأخلاص ويرد نفسه اليه قهراحتي يتمم العمل لآن الشديطان يدعوك أوّلاالى ترك العمل) من أصله (فاذالم تعب) دعاءه (واشتغلت) بالعمل (فيدعوك الى الرياء فان لم تجب) دعاء، (ودفعت) في علك (بُق يقول لك هذا العمل ليس بخالص وأنت مراء وتعبل ضائع وأى فائدة النف عل الاخلاص فيه حتى بعمال على ترك العدمل بهدن الحداعات (فاذا تركته فقد حصلت غرضه الذى هو بصدده وهذا معنى الحبران الشيطان مضائدو فوخاوفى الخبر الاسخر الشيطان طلاعرضاد (ومثالمن يترك العمل لحوقه أن يكون مراتيا كن سلم اليه مولاه حنطة فيهازوان) وهو حب يخالط البرفيكسبه الرداءة وفيه لغات ضم الزاى مع الهمز وتركه فيكون وزن غراب وكسرالزاى وعالوا والواحدة زوانة ويسمى السليم (وقال خلصهامن الزوات ونقهامنه تنقية بالغة فيترك أصل العمل ويقول أخاف ان اشتغلت به لم تتخلص خلاصاصافهانقه افترك العمل من أجله رهو ترك الاخلاص مع أصل العَملَ فلامعنى له ومن هـ ذا القبيل ان يترك العمل حوقاعلى الناس ان يقولوا انه مراء فيعصون الله) بسبب قولهمذلك فيكون هو الحامل لهم على الوقوع فى تلك المعصية (فهذامن مكايدالشيطان) وخدعه (لانه أولاأساء الظن بالمسلين وما كان منحقه ان يفان جم ذلك) فهوداخل تحت قوله تعمالي ان بعض الظن الله (ثمان كان فلايضره قولهم ويفوته ثواب العبادة وترك العمل خوفامن قولهم انه مراءهو عين الرياء)فهومنله مثل من فرمن المطرالي الميزاب (فلولاحبه لمحمدتهم وخوفه من مذمتهم فياله والقولهم اله مراء اوقالوا انه يخلص فاى فرق بين أن يترك العدل خوفامن أن يقال انه مراء و بين أن يحسن العمل خوفامن ان يقال انه عافل) عن أمور الدين (مقصر) فيها (بل ترك العمل أشد من ذلك فهذه كلهامكايد الشيطان) وتلبيساته (على العباد الجهال) الذين اختلفوا على العبادة وتركوا العلم (ثم كيف يطمع ان يتخاص من شرك (الشيطان بان يترك العمل والشيطان لا يخليه بل يعول أن بمايوسوس البه (الات يقول الناس انك تركت العمل ليقال انك مخلص لاتشتهسى الشهرة فيضطرك أى يلجؤك (بذلك الحا أن تهرب (من الناس فان هربت ودخلت سربا) محركة بيتا (تحت الارض) لاسقف له ويسمى الو كر (القي في قلبك حلاوة معرفة الناس بتزهدك وهر بكمنهم وتعظيهم لك بقلوبهم على ذلك فكيف يتخاص) من شره ومن شركه (بللانجاة منه الابان تلزم قلبك معرفة الرياء وهوانه ضررفي الاسخرة ولا زفع فيه في الدنيا لتلزم الكراهة والاباء قابل وتستمر معذلك على العمل وتستمر عليه (فلا تبالى وان نزغ العدة نازغ العلب فأن ذلك لا ينقطع) ولايدرك منتهاه (وترك العدمل لاجل ذلك يجر الى البطالة

أن يقال اله غافل مقصر بل توك العلى أشد من ذلك فهذه كلها مكايد الشيطان على العباد الجهال ثم كيف يطمع فى أن يتخلص من الشيطان بان يترك العلى والشيطان لا يخلمه بل يقول الات يقول الناس انكثر كت العلى المقال اله يخلص لا يشته بى الشهرة في ضطرك بذلك الى أن شهر بن المناهم و تعظم هم الك يقاوم معلى ذلك فكر بن منه موقعظم هم الك يقاوم معلى ذلك فكر بن المناهم و تعظم هم الك يقاوم معلى ذلك فكر بن المناهم و تعظم هم الكراهة و الا باء قال باهوهوا له ضررف الا خوق ولا نفع فيه فى الدنيال المراهة و الا باء قلم لمونس تمرم خلك على العلى العراف توغيل المنالة و المنافذة المناهم و الكرافة و المنافذة المناهم و المنافذة المناهم و المنافذة المناهم و المنافذة العلى المنافذة المنافذة الكلاين على المنافذة المنافذة المنافذة الكلاين المنافذة المنافذة المنافذة الكلاين المنافذة المنافذ

ورك الحيرات في ادمت تعدما على قلبك ولواطلع الحلق على قلبك والكثريد جدهم اقتول بل ان قدرت على أن تريد في العمل حماء من الله العامل الما العمل حماء من وهو مطلع على قلبك ولواطلع الحلق على قلبك والكثريد جدهم اقتول بل ان قدرت على أن تريد في العمل حماء من ربك وعقوبة لنفسك فافعل فان قال الشيطان أنث مراء فاعلم كذبه وخدعه بما تعادف في قلبك من كراهة الرياء وابائه وخوفك منه وحيائك من الله تعد في المائل تعدف قلبك له كراهية ومنسه خوفا ولم يبق باعث ديني بل تعرد باعث الرياء فاترك العمل عند ذلك وهو بعيد في شرع في العن لله فلايد أن يهقى معه (٣١٢) أصل قصد الثواب فان قلت فقد نقل عن أقوام ترك العمل مخافة الشهرة روى المام المعملة عن شرع في العن الله فلايد أن يهقى معه

و) يفضى الى (ثرك الخيرات) فيمقى محروما خاسرا (فادمت نجدبا عثادينيا على العمل فلاتغرك العمل وجاهد خاطرال ياء والزم قلبك الحياء من الله اذدع في نفسك الى أن تستبدل بعمده حدد المخلوقين وهو مطلع على فلبدك) رقيب على أحوالك (ولواطلع الحلق على قلبك وأنت تربد حدهم الهتوك) أى أبغضوك (بلان قدرت على أن تزيد في العمل حياء من ربك وعقو به لنفسسك فافعل فان قال الفقائل أوالشيطان أنتحراء فاعلم كذبه بما تصادف في قلبك من كراهة الرياء وابائه وخوفك منه وحيالك من الله فان لم تجد في قلبك له كراهية ومنه خوفا ولم يبق باعث ديني بل مجرد باعث الرياء فاترك العمل عند ذاكوهو بعيدةن شرع فىالعمل للهفانه لابدأن يبتى معه أصل قصدال ثواب فان قلت فقد نقل عن أقوام) من السلف (ترك العمل مخافة الشهرة) فن ذلك (روى ان ابراهيم) بن يزيد (النحيي) رحمالله تعمالي (دخل عليه أنسان) وكان يقرأ في الصفف (فاطبق المعهف وترك القراءة وقال لأمرى هـ ذا المانقر أكل سُاءة وقال الراهيم) بن ريد (التمبي) رحُوالله تعالى (اذا أعجب السكار م فاسكت واذا أعجب السكوت فتكام) أخرجه إبن أبي الدنياني كتاب الصعت وقد تقدم في آفات اللسان (وقال الحسن) البصري رجه الله تعالى (ان كان أحددهم) أى من الذين أدركهم من الساف (ليمر بالاذى) في العاريق من خشبة وعذرة وحر وشولة وغير ذلك (ماعنعه رفعه) وازالته (الا كراهة الشهرة) بين الناس (وكان أحددهم يأتيه البكاء فيصرفه الى الضعلُ مخافة الشهرة) بين النَّاس درواه أبونعيم في الحليمة ون طريق هشام عن الحسن (وقدوردف ذلك آ الركثيرة) تدل على ترك العمل مخافة الشهرة (قاذاهذا بعارضه ماورد من اظهار الطاعات من لا يحصى واظهار الحسن البصري) رحمه الله تعالى (هدذا الكادم في معرض الوعظ أقرب الى خوف الشهرة من البكاء واماطة الاذى عن الطريق يقل) ويندر (ثم لم يتركه) أي لم يثبت عنه الترك (وبالجلة ترك النوافل جائز والكلام فى الافضل والافضل أغما يقدر علمه الافوياء دون النعفاء فالافضل أن يتمم العمل و يجتهد في الاخلاص ولايتر كه وأر باب الاعمال قد يعالجون أنفسهم بخلافالافضل لشدة الخوف) وتمكنه منهم (فالاقتداء ينبغىأن يكونبالاقوياء وأماا طباق ايراهيم النخعي المحصف يمكن أن يكون لعله بانه سيحتاج الى ترك القراءة عند دخوله واستثنافه بعد خروجه للاشتفال بمكالمته) وانجاح ماجاء لاجله (فرأى أن لا راه في القراءة أبعد عن الرياء وهوعازم على الترك للاشتغالبه حتى بعوداليه بعد ذلك وأماترك رفع الادى فذلك بمايخاف على نفسه آ فة الشهرة واقبال الناس علمه وشغلهم اياه عن عبادات هي أكبر من رفع خشبة عن الطريق فيكون تولئذ لك المعافظة على عبادات هي أكثرمه الاعمرد خوف الرياء وأما قول الراهم التمي اذا أعجبك الكلام فاسكت يحور أن يكون قدأراديه مباسات الكلام كالفصاحة في الخطاب وغسيره فان ذلك يورث العجب) في النفس (وكذلك العجب في السكوت المباح محذور فهوء ـ دول من مباح الى مباح حـ ذرامن) الوقوع

النخعي دخل عليه انسان وهويقرأ فاطبق المجعف وترك القراءة وقال لابرى هذاأنا نقرأ كلساعة وقال ابراهم التمياذ اأعبك الكارم فاسكت واذاأعمك السكوت فنكلم وقال الحسدنان كانأحدهم الهر بالاذىماعنعمه من دفعه الاكراهة الشهرة وكان أحدهم يأتيه البكاء فاصرفه الى الفعل عافة الشهرة وقدوردفي ذاك آثاركثيرة فلناهذا معارضه ماوردمن اطهارا لطاعات من لا يعمى واطهارالحسن البصرى هذا الكلامق معرض الوعظ أقربالي خدوف الشهرة من البكاء واماطة الاذىعن الطريق ثم لم يتركه و بالحداد ترك النوافل حائز والكلامف الافضل والافضل انما يقدر علمالاقو باعدون الضعفاء فالافضل أنيتم العل وعنهد فى الاخدلاض ولاسركه وأرماب الاعمال

قديه الجون أنفسهم مخلاف الافضل الشدة الخوف فالاقتداء ينبغى أن يكون بالاقو ياء وأماا طباق ابراهم المنعى في المعدف في المعدف في نات يكون العلم المعدف في المراء أبعد عن الرياء وهو عازم على البرك للاشتغال به حتى بعود اليه بعدذ الدواما ترك دفع الاذى فذ المدي من المعرف فة الشهرة واقبال الناس عليه وشغلهم اياه عن عبادات هي أكبر من رفع خشبة من الطريق فيكون ترك ذلك المعافظة على عبادات هي أكبر منه الابمعرد خوف الرياء وكذاك التي الما المعرف المعافل في المناس وغيرها فان ذلك بورث المعب وكذلك المعافلة على المكون المباحدة في الحكايات وغيرها فان ذلك بورث المعب وكذلك المحتال المالات المالية عندور فهو عدول عن مباحدة والمن

العب فاما السكادم الحق المندوب اليه فلم ينص عليه على ان الآفة عاتما تعظم فى السكادم فهووا فع فى القسم الثانى واغما كالدمنا فى العبادات الحاصة بهدن العبديم الايتعلق بالناس ولا تعظم فيه الآفات مكارم الحسن فى تركهم البكاء واما طمة الاذى لخوف الشهرة و بعا كان حكاية أحوال الضعفاء الذين لا يعرفون الافضل ولا يعركون هذه الدقائق واغماذ كرم (٣١٣) تنفو يفاللذاس من آفة الشهرة و زحراء ن

طلها (القسم الثاني) ما متعلق بألخلق وتعظم فدمه الا فانوالاخطاروأ عظمها الللافة ثمالقضاء ثمالة ذكير والتدر سوالغنوى انفاق المال واماالخلافة والامارة فهييامن أفضل العبادات اذا كان ذلك مع العدل والاخلاص وقدقال الني صلى الله عليه وسلم المومن امام عادل خيرمن عبادة الرجل وحدمسين عامافاعظهم بعيادة وازى بوم منهاعبادة سيتين وقالصلى اللهعليه وسلمأول من مدخل الجنة ثلاثة الامام المقسط أحدهم وقال أنو هر برة قالبرسول الله صلى الله على وسلم ثلاثة لا ترد دعوتهم الامأم بالعادل أحدهم وقال صلى الله عليه وسلرأ قرب الناسمي تحلسا نوم القدامة امام عادل رواه أبوسعم الحدرى فالامارة والخلافة من أعظم العبادات ولم مزل المتقون يتركونها و معتر زون منهاو بهر نون من تقلدها وذلك المافها من عظم الخطراذ تتحرك مهاالصفات الباطنة و بغلب على النفس خب الجاه والذة الاستبلاء ونفاذ الامراوهو أعظم ملاذالدنمافاذاصارت

ف (العب فاما الكلام الحق المندوب اليه فلم ينص عليه على ان الا فتم العظم في الكلام فهو واقع في القسم الثانى الآتىذ كره بعدهدا (وانحا كلامنافى العبادات الحاصة ببدن العبد عمالايتعلق بالناس ولاتعظم فيمالا فاتثم كلام الحسن) البصرى رحمه الله تعالى (في تركهم البكاء واماطة الاذي الحوف الشهرة ربحا كان حكاية أحوال الضعفاء الذين لا يعرفون الافضل ولايدركون هذه الدقائق واغا ذكره تخويفا الناس منآ فة الشهرة وزحراءن طلها القسم الثاني ما يتعلق به الحلق وتعظم فيه الآفات والاخطار وأعظمها لخلافة)أى الولاية العامة (ثم القضاء) وهي الولاية الخاصة (ثم النذ كير) والوعظ على العامة (ثم التدريس) للعاوم الشرعية (والفتوى ثم انفاق الاموال) على الناس (اما الحلافة والامارة فه أى من أفضل العبادات اذا كان مع العدل والاخلاص وقال الني صلى الله عليه وسلم ليوم من امام عادل خير من عبادة الرجل وحده ستين عاماً) قال العراقير واه الطبراني والبيه في من حديث ابن عباس وقد تقدم اه قلت لفظهما يوم من امام عادل أفضل من عبادة ستين سنة وحديقام في الارض يحقه أزكى فهامن مطرأ ربعين عاما وقدرو يت الجلة الاخيرة من حديث أبيهر مرة بلفظ حديقام في الارض خبرمن قطرأر بعن صباحا هكذارواه ابن حبان وعندأ حدوالنسائي وانها جه بلفظ حديقام في الارض خبرلاهل الارضمن أن يمطر واأر بعين صباحا (فاعظم بعبادة يوازى يوم منهاعبادة ستين سنة وقال صلى الله عليه وسلم أول من يدخل الجنة ثلاثة الامام المقسط أحدهم) قال العراقي رواه مسلم من حمديث عياض بن حماد أهل الجنسة ثلاث ذوسلطان مقسط ولمأرفيه ذكر الاوّليسة اه (وقال أبوهر يرة) رضىالله عنه (قالوسولاللهصلى الله عليه وسلم ثلاثة لاثرد دعوتهم الامام العادل أحدهم) وتماأم الحديث والصائم حتى يفطر ودعوة المظلوم برفعهاالله فوق الغمام ويفتح لهاأ يواب السماء ويتمول الرب تبارك وتعالى وعزتى وجلالى لانصرنك ولو بعد حين هكذا رواه الطمالسي وأحد والترمذي وقال حسن وابنمانجه والبيهق وروى ابن حبان صدره الى قوله المظلوم وقد تقسدم فى كتاب الصوم و روى ابن أبي شيبة بلفظ الامام العادل لاترد دعوته (وقال صلى الله عليه وسلم أقرب الناس منى منزلا يوم القيامة امام عادل واه أنوسعيدا الحدرى) رضى الله عنه قال العراقي واهالاصهاني في الثرغيب والثرهيب من رواية عطية العوفى وهوضعيف عنسه وفيه أيضاا مبحق بنامراهيم الديباجي ضعف أيضا اه قات رواه أحسد والترمذى وقال حسن غريب والبيهتي بلفظ ان أحب عبادالله يوم القيامة وأدناهم منسه مجلسا امام عادل وأبغض الناس الى الله وأبعدهم منه مجلسا وفي لفظ وأشدهم عدا بالمام جائر (فالامارة والخلافة من أعظم العبادة ولم مزل المتقون يحترز ون منهاو بهر يون من تقلدها وذاك المافها من عظم الحطر اذتحرك بها الصفات الباطنسة ويغلب على النفس حب الجاه ولذة الاستيلاء ونفاذ الامر وهوأعظم ملاذ الدنيافاذا صارت الولاية بحبوية كان الوالى ساعيا في حظ نفسه وأوشك ان يتبع هوا، فيمتنع من كل ما يقدح في جاهه وولايته وان كانحقا ويقدم على ما مزيد في مكانته) أى منزلته وقدره (وان كان با لحلاو عند ذلك بهلك و يكون برم من سلطان حائر شرامن فسق سستين سنة بمفهوم الحديث الذي ذكرناه) وهو حديث ابن عماس (ولهذا الخطرالعظيم كانعر) رضى الله عنه (يقول من يأخذها) أى الامارة (بمافيها) أى من الاخطار وروى ابن أبى الدنيانى مواعظ الخلفاء بلفظ فقال عرواعرا من يتولاها بمافيها وقد تقدم للمصنف في كتاب الامربالعروف وروى أبونعيم في الحلية من طريق الاوزاع عن سمال عن ابن عباس قال لماطعن

(و و سر (انحاف السادة المتقين) سر ثامن) الولاية محبوبة كان الوالى ساعدا فى حظ نفسه و يوشك أن يتبع هواه في من كلما يقدح فى جاهه وولا يتموان كان حقاويقدم على ما يزيد فى مكان ته وان كان باطلاو عند ذلك به الله و يكون يوم من سلطان جائر المرامن فسق ستين سنة وفه هوم الحديث الذى ذكر ناه ولهذا الحطر العظيم كان عروضى الله عنه يقول من يأخذ ها و المها

عردخلت عليه فقلت ابشرأميرا اؤمنين فان الله قدمصر بك الامصارود فع بك النفاق وافشي بك الرزقة فقال أفى الامارة تثنى على يا ابن عباس فقلت وفي غيرها فقال والذى نفسي بده لوددت اني حرجت منها كما دخلت فهالاأحر ولاوزر (وكيف لاوقد قال صلى الله عليه وسلم مامن والى عشيرة الاجاء يوم القيامة معلولة يد، الى عنقة أطلقه عدله او أو بقه جوره رواه معقل بنيسار) بن عبد البرا ازنى رضى الله عنه شهد الحديبية ونزل البصرة قال العراق رواه أحدمن حديث عبادة بن الصامت ورواه أحدد والبزار من رواية رجل لم يسم عن معد بن عبادة وفيه ما يزيد بن زياد منكام فيه و رواه أحدد والبزار وأبو يعلى والطبراني في الأوسط منحديث أبيهر ترة ورواه البزار والطبراني منحديث برةوالطبراني في الاوسط منحديث ابن عباس وثو بان وله من حديث أبي الدرداء مامن والى ثلاثة الالقي الله معد الولة عدنه الحديث وقد عزا الصنف هذا الديشارواية معقل بن بسار والمعروف من حديث معقل بن يسارمامن عبد يسترعيه الله رعيةلم يحطها بنصهالالم ورح رائحة الجنة متفق عليه انتهى فلتسياق المصنف واءالضياء في الختارة من حديث توبان وأماحد يتمعقل بن يسار فلفظه عندالحاكم في الكني والطبراني في الكبير مامن والولى منأمر المسلين شأفلر يحط منرواع مالنصحة الاكب الله على وجهه في جهدتم ومنج م الله الاولين والاسخرين ولفظ مسلم مامن أمير يلى أمر المسلمين عمليجهد دلهم ولم ينصح الالميدخل معهم الجنة وأما حديث أبى الدرداء فلفظهمامن والى ثلاثة الالتي الله مفاولا عينه الى عنقه فكه عدله أو جوره هكذا رواه ا بن عساكراً يضاوروي أحد ن حديث أبي امامة مامن رجل يلي أمر، عشرة في افوق ذلك الاأتي الله عز وجل مغاولا بدوالى عنقه فكه عدله أوأو بقهائه أولهاملاه ةوأوسطها ندامة وآخرها خرى بوم القيامةوروى النسائي من حديث أبي هر مرة مامن أمير ثلاثة الايؤتي به نوم القيامة مغلولة يداه الى عنقه أطلقه الحق أو أوبقهور واوالبهي بلفظ مامن أمير عشرة الايوني بوم القيامة ويدومغلولة الى عنقه وعند الطبراني من حديث ابن عباس مامن أمير يؤمرعلي عشرة الاستلعنهم نوم القيامة وأماحديث سعدبن عبادة فلفظه عندأ حدمامن أميرعشرة الا ورقىبه ومالقيامة مغاولايد الى عنقه لايفكه من غله ذاك العدل هكذا روا معيدبن منصوروابن أبي شيبة وعبدبن حيدوالطبراني والبهتي وروى ابن أبي شيبة والبهتي وابن عساكرمن حديث أنى هر برةمامن أمير عشرة الاوهو بؤتى به نوم القيامة مغاولاتي بفكم العدل أو يوبقه الجور(وولاه)أىمعقل بن يسار (عمر) رضى الله عنه (ولاية) قبل ولاية البصرة (فقال ياأمير المؤمنين أشرعلى فقال اجلس واكتم على وروى الحسن البصرى رجه الله تعالى (أن رجلاولاه الني صلى الله عليه وسلم فقال الرجل (النبي صلى الله عليه وسلم خرفي فقال اجلس) قال العراقير وا والطبر اني موصولا من حديث عصمة هوابن مالك وفيه الفضل بن الخنار أحاديثه منكرة يحدث بالاباطيل قاله أبوحاتم ورواه أيضامن حديث ابنعمر بلفظ الزم بيتك وفيه الفرات بن أبى الفرات ضعفه ابن معين وابن عدى وقال أبو مأتم صدوق اه وقال الخافظ فى الاصابة عصمة بنمالك الحطمى له أحاديث أخرجها الدارقطني والطبراني وغيرهمامدارها على الفضل بن الختار وهوضعيف جدا (وكذلك حديث عبدالرجن من مرة) العسمي القرشى رضى الله عنه (اذقال له النبي صلى الله عليموسلم ياعبد الرحن) بن مرة (لاتسأل ألامارة فانك ان أوتيهامن غير مسئلة أعنت عامها وان أوتيتها عن مسئلة وكات المها) رواه أحسد وابن أبي شسيمة والشيخان وأبوداود والترمذى مزيادة واذاحلفت على عين فرأيت غيرها خيرامها فكفر عن يمينك واثت الذى هوخير ورواه أبن عساكر بلفظ لاتسأل الامارة فانهمن سألها وكل المهاومن ابتلي المها ولمسالها أعين عليها (وقال أبو بكر)رضى الله عنه (لرافع من عر) الطائي (لا تأمر على أثنين عمولي هو الله فقة فقال له را فع ألم تقلل لاتأمر على اثنين وأنتُ قدوليت أمرأه تعمد سلى الله عليه وسلم فعال بلى وأنا أقول لك ذاك في المعدل فم افعليه م له الله أى اعنه الله)روى إن المبارك في الزهد عن رافع الطائي قال حبت أبا

وكيف لاوقد قال الني صلى اللهعله وسالمامن والي عشدارة الاحاء نوم القدامة مفاولة بده الى عنقه أطلقه عدله أوأوبقهجو رورواه معمقل سنسار وولاءعمر ولاية فقال اأميرالمؤمنين أشرعلى فالماجلس واكتم على وروى الحسينأن رجــ لاولاه الني صلى الله عليهوسلم فقال للنبيخولى قال اجلس وكذلك حديث عبدالرجن بنسهرةاذقال له النبي صلى الله عليه وسلم اعبدالرحن لاتسأل الامارة فانك ان أوتيتهامن غيير مسالة أعنت علمها وان أوتينهاء نمسألة وكات الهادقال أبوبكردضي الله عنده لرافع بن عرلاتأمر على اثنين مركى هواللافة فقام بهافقال لهرافع ألم تقل لى لاتأمر على الذين وأنت قدوليت أمرأمة مجدصلي الله عليه وسلم فقال بلي وأنا أقول الدفائفن لم العدل فبهافعليه لعنةالله

ولعل القلبل البصيرة برى ماو ودمن فضل الاماره مع ماورد من النهي عنها متنافقا وليس كذلك بل الحق فيه أن الخواص الاقوياء في الدين لا ينبغى أن عتنعوا من تقلد الولايات وأن الضعفاء لا ينبغى أن يدور واجمافيها كمواو أعنى بالقوى الذى لا تمياه الدنه اولايستفره الطمع ولا تأخده في الله لومة لا تموهم الذين سدة ط الحلق عن أعينه سمور هدوا في الدنيا وتبرمواجه الاعجام الطقاط القامة هم أهل نيل الفضل في الامارة الشبطان فأيس منهم فه ولا علا يحركهم الاالحق ولا يسكنهم الاالحق ولو زهقت فيه (٣١٥) أر واحهم فهم أهل نيل الفضل في الامارة

والخلافة ومنعلم الهايس بهسده العفة فعرمعليه الخوض فى الولايات ومن حرب نفسه فرآه اصابره على الحق كافة عن الشهوات فىغىرالولامات والكناف علها أنتنغيراذاذاقت لذة الولاية وان تستعلى الجاه وتستلذ نفادالامرفتكيره العزل فيداهن خمفة من بالعزل فهدذا قداختلف العلماء فيأنه همل يلزمه الهرب من تقلد دالولاية فقال قائساون لا يجب لان هذاخوف أمرفى المتقبل وهوبى الحاللم يعهدنفسه الاقوية في ملازمة الحق وترك لذات النفس والعيع انعلم الاحترار لان النفس خداعة مدعمة العق واعدة بالخمير فاو وعدت بالخير حزمالكان يخاف علهاأن تتغير عندالولاية مكيف اذاأطهرت الترددو الإمتناع عنقبول الولاية أهونمن العزل بعدالشروع فالعزل مؤلم وهو كاقيل العسرل طلاق الرحال فاذاشرعلا تسمع نفسه بالعزل وتميل نفسه إلى المداهنة واهمال

بكرفى غزاة فلما قفلناقات أوصني قال أتم الصلاة المكتوبة فساق الحديث وفيه ولاتكونن أميرائم قال ان هذه الامارة التي ترى اليوم يسير وقد أوشك ان تأشو وتكثر حتى ينالها من لبس لهابا هـل والهمن يكن أميرا فانه من أطول الناسحسابا وأغلظه عذابا الحديث وروى الدينو رق ف المجالسة عن رافع الطائى قالخطبأ يوبكر رضي الله عنه فذكر المسلمين فقال من ظلمتهم أحدا فقدأ خذر ذمة الله ومن ولى من أمور المسلين شيأ فليعظهم كتاب الله فعليهم له الله (ولعل القليل البصيرة برى ماوردفى فضل الامارة معماد ردمن النهسى عنها متناقضاوليس كذلك بلالحق فيسه ان الحواص الآقو ياعفى الدين لاينبغيات يمتنعوامن تقلدالولايات) لقوّمُهم وصلابتهم فىالدين (وان الضعفاء) فى المعرفة (لاينبغي آن يدوروابها فَهُلَكُوا) لعدم تعملهم لذلك فيكون سببا له-الاكهم (وأعنى بالقوى الذي لاغم له الدنياولا يستفزه الطمع) أى لا يحركه ولا يحمله (ولا يأخذه في الله لومة لأمروهم الذين سقط الخلق في أعينهم فلم تمكن اله-ممنزلة عندهم (و زهد دوافي الدنياوتبرموا بها وبمغالطة الخلق) أي ضعروا (وفهروا أنفسهم) فأماتوهاوملكوها وقعواالشيطان فايسمنهم فلايحول حول حماهم (فهؤلاء لايحركهم الاالحق ولا يسكنهم الاالحق ولوزهقت فيه أرواحهم فهم أهل نيل الفضل في الامارة و الخلافة ومن علم أنه ليسجد الصفة فيحرم عليه الخوض فى الولايات) والدو ران لطلبها (ومن جرب نفسه فرآهاصابرة على الحق كافة عن الشهوات في غدير الولاية الكن خاف عليها أن تتغدير) عن حالتها الاولى (اذاذا قد النه الولاية وان تستعلى الجاه وتستلذ نفاذ الامرفيد فتمكره العزل) عنها (فتداهن خيفة من العزل فهداقد اختلف العلماء فانه هسل يلزمه الهرب من تقلد الولاية) أملا (فقال فالساون لا يجب لان هدذ اخوف أمر في والصبح انعليه الاحتراز لان النفس خداعة مدعمة العق واعدة بأنخير فاو) انها (وعدت بالحير حرما الكان يخاف علم ان تنغير عند الولاية فكيف اذا أظهرت التردد والامتناغ عن قبول الولاية أهون من العزل بعدالشروع والعزل مؤلم وهوكافيل طلاق الرجال) وسبب كون العزل مؤلما نفورا لنفس عن مفارقةما ألفتهمن لذة الاستبلاعوماك القلوب ونفاذالامر (فاذاشرع) فى الولاية (لاتسمح نفسه بالعزل وغيل نفسه الى المداهنة واهمال الحقو بهوى به فى قدر جهنم) أى يسقط فيه (ولا يستطيع النزوعمنه الى الموت) برصانفسه (الاأن يعزل قهرا) على نفسه (وكان فيه عذابعاجل على كل محب الولاية ومهما مالت النفس الى طلب الولاية وحلت على السؤال والطلب) لها (فهوامارة الشرواذ ال قال صلى الله عليه وسلم لا نولى أمر نامن سألناه) قال العراقي متفق عليه من حديث أي موسى (فاذا فهمت اختلاف حكم القوى والضعيف عرفت ان ملى أبي بكر) رضى الله عنه (ارافع) الطائي (عن الولاية ثم تقلده لها ليس بمتناقض وأما القضاء فهو وان كان دون الخلافة والامارة) في الرَّتبة (فه و في معناهما فان كلذي ولاية أمر أى المرافد) في الناس (والامارة عبوية بالطبع) لذيذة عكم نفاذ الامر (والثواب في القضاءعظم مع تباع الحق والعقاب فيه أيضا عظيم مع العدول عن الحق وقد قال صلى الله عليه وسلم

التى وتهوى به فى قعر سهم ولا يستطيع النزوع منه الى الموت الاأن يعزل قهرا وكان فيه عداب عاجل على كل محب الولاية ومهما مالت النفس الى طلب الولاية وحملت على السوال والطلب فهو أمارة الشر واذلك قال صلى الله عليه وسيا اللانولى أمر نامن سألنا فاذا فهمت النفس الى طلب الولاية وحملت على المن على المنافذ والمعامن الولاية ثم تقلده لهاليس عناقض و وأما القضاء فهو وان كان دون الخلافة والامارة فهو فى معناه معان كل ذى ولاية أميرا كله أمر نافذوا لامارة محبوبة بالطبع والنواب فى القضاء عظم معاتبا عالحق والعقاب فيه أيضا عظم معالمة على الله عليه وسلم الله عليه وسلم المنافية الميان المنافية الميان المنافية عليه وسلم الله عليه وسلم الله عليه والنواب فى القضاء على الله عليه والنواب في القضاء على الله على

الحديث أناشتى أناحد ثولواشتهت أنالأحدث لحدثت والواعظ يجدف وعظه

القضاة ثلاثة واحد في الجنة واثنان في النار) قال العرافي رواه أصحاب السن من حديث بريدة وقد تقدم فى العلم انتهى قلت وكذلك رواه سعيد بن منصور وابن أبي عاصم والطيبراني والحاكم وصحه والبهسقى والضياءمن حديث ابنير بدةعن أبيه ولفظهم القضاة ثلاثة اثنان فى النارو واحدفى الجنة رجل علم الحق فقضى به فهوفى الجنة و رجل قضى المناس على جهل فهوفى المنارو رجل عرف الحق فحارفي الحكم فهوفى النارو رواه الطبراني أنضا من حديث ابن عمر بلفظ القضاة ثلاثة فاضيان في النار وقاض في الجندة قاض قضى بالهوى فهوفى المنار وقاض قضي بغيرعهم فهوفى المنار وقاض قضي بالحق فهوفى الجنهة وفى لفظ المامرانى من حديث بريدة قاض قضى بغير حقوهو يعلم فذلك فى الناروفاض قنى وهو لا يعسلم فأهاك حقوق الناس فذلك في النار وقاض قضى يحق فذلك في الجندة ورواه البهتي من حديث على موقوفا وحكمه الرفع وقد أفرد الحافظ ابن حرفي طرق حديث ويدة حزا (وقال) صلى الله عليه وسلم (من استقضى فقدذ بح بغير سكين) قال العراقي رواه أصحاب السنن من حديث أبي هر مرة بلفظ من جعل قاضيا وفي رواية من ولى القضاء واسناده صحيح انهـ عقلت رواه أجدوا بوداود والنسائي والدارقطني وابن أبي عاصم والبهقيمن طريق عثمان بن مجد الاخاسى عن سعيد القيرى والاعرج كالاهماعن أبي هر مرة بلفظ منجعل قاضيا ذبح بغير سكين وهو عنداين ماحه وكذاالنسائي والدارقطني وابن أبي عاصم من حديث داودب خالد المكرانه معم المقبرى وأوداود أيضا بلفظ من ولى القضاء أوجعل قاضياً بين الناس والدارقطني بلفظ من ولد وقال الترمددي انه حسن غريب وقال النسائي ان داود ليس المشهور والاختسى ليس بالقوى قال الحافظ السخاوي في القاصد قدروي عن غيرهما بلرواه أحدمن حديث محدبن عجلان وابن أبي عاصم من حديث بعض المدنسن والقضاعي من حديث زيدبن أسلم ثلاثتهم عن المقبرى وهوصيم بالحسن قيل وفى قوله بغيرسكين اشارة الى ان محذوره الخوف من هلاك الدين دون البدن اذالذ بح في طاهر العرف انمناهو بالسكين أوانى شدة الالم ليكون الذبح بغيرا لسكين اماما لخنق أوالتعذيب والذبح بالسكين أروح والله أعلم (فيكمم حكم الامارة ينبغى أن يتركه الضعفاء وكلمن للدنيا ولذاتها ورن) أى مقام ومنزلة (في عينه) فلايليق به تقلده (وليتقلده الاقو ياء الذين لا تأخذهم في الله لومة لائم ومهدما كان السلاطين طلمة ولم يقدر القاضي على القضاء الاعداهنتهم ٧ وضمانيتهم (واهمال بعض الحقوق لاجلهم ولاجل المتعلقين بهم اذيعلمانه لوحكم عليهم بالحق لعزلون عن منصبه (أولم يطبعوه) وراموا اذايتـــه (فليسله أن يتقلد) منصب (القضاءوات تقلده فعليه أن يطالهم بالحقوق) الشرعيمة (ولايكون خوف العزل) عن منصبه (عذرام خصاله في الاهمال أصلابل اذا عزل سقطت العهدة عند فينبغي أن يفرح بالعزلان كان يقضَى لله) عزوجـل (فان لم تسمّع نفســهُ بَذِلكُ فهواذا يقضى لاتباع الهوى والشيطان فكيف يرتقب عليه) أى ينتظر (ثوابامن الله وهو مع الظلمة فى الدرك الاسفل من النار) فقدر وي أن القضاة يحشر ون فى زمرة الماوك كمانقله صاحب العوَّت وتقدم فى كتاب العلم (وأما الوعظ) على العامة (والفتوى والتدريس ورواية الحديث) بالارتحال الى البلدان الذائية (وجمع الاسانيد العالية) وعاوها بسبب قربها من فوق بان يقع له ثلاثها أور باعيا وهلم جرالى العشاريات (وكل مايتسع إبسببه الجاه ويعظميه القدر فا قته أيضا عظيمة مشل آفة الولايات وقد كان الخاتفون من السلف إيتدافعون الفتوى ماوجدوا المدسبيلا) كاتقدم في كاب العلم (وكافوا يقولون) قول المحدث (حدثنا) وأخبرنا (باب من أبواب الدنيا ومن قال حدثنا فقدقال) بلسان حاله (أوسعوا كي) تقدم في كذاب العلم (ودفن) أُنونُصر (بشر بن الحرث) الحافي قدس سرة (كذا وكذا قطرة من الحديث) الذي كان إِنْسَهُ عَهُ مِنْ الشَّيُوخُ وَكُتِبُهُ بِيدِهُ تَقَدُّمُ فَي كُتَابِ العَلْمِ (وَقَالَ مِنْعَنَى مِنْ الحَديث) أَى مِنْ النَّحَدَّبِهِ (ان أَشْتَهِي أَنِ أَحدتُ ولواشتهيت أَن لاأحدث لحدثتُ) تقدم في كتاب العلم (والواعظ يجدفى وعظه)

أن ، تركه الضعفاء وكلمن للدنداولذاتهاو زنفعينه واستقلده الاقو باعالذين لاتأخذهم فىالله لومةلائم ومهسما كان السلاطين ظلة ولم يقدرالقاضي على التضاءالاعداهنتهم واهمال بعص الحقوق لاجلهم ولاحل المتعلقين بهماذيعلم انه لوحكم عاميم مالحق لعزلوه أولم بطبعوه فليس له أن مقلدا لقضاءوان تقلده فعلب أن بطالهم مالحةوق ولايكون خوف العزل عذرامرخصالهفي الاهمال أصلا الاذاعزل سقطت العهدة عنه فنابغي أن يفرح بالعزلان كان يقضى لله فان لم تسمع نفسه بذلك فهواذا يقضى لاتباع الهوى والشمطان فكنف برتقب علمه فواباوهومع الظلمة فى الدرك الاسفل من النار وأماالوعظ والفتوي والندريس ورواية الحديث وجمع الاسانيد العالية وكل ما يتسع بسببه الجاءو يعظم به القدرفا فته أيضاعظمة مثلآ فة الولامات وقدكان الخائف ونءن السلف يتدافعون الفتدوى ما وجـــدوااليهسبىلاوكانوا يقولون حمدثنا بابمن أبواب الدنهاومن قال حدثنا فقد قال أوسعوالى ودفن بشركذا كسذا قطرةمن الحددث وقال عنعني من

وتا ثرة اوب الناس به وثلاحق بكائم موزعة المهم واقبالهم عليه الدة الأثوار بها الدة فاذا غلب ذلك على قلبه مال طابه الى كل كالام مرخوف يروج عند الدوام وان كان باطلاو يفرعن كل كلام يستنقله العوام وان كان حقاوي عير (٢١٧) مصروف الهمة بالسكاية الى ما يحرك قاوب

العوام ويعظم منزلته في قاو بهـم فلايسمع حديثا وحكمة الاويكونفرحه به 'منحيث اله يصلح لان يذكره على رأس المنبر وكان ينبغي أن يكون فرحمه منحيثاله عرف طريق السعادة وطريق ساوك سيمل الدىن لمعمل به أولا مُ يَقُولُ آذَا أَنْهِمُ اللَّهُ عَالِيًّا بمذالنعمة ونفعني مذه الحكمة فاقصهاليشاركني فىنفعها اخوانىالمسلون فهدذا أيضاعما يعظم فيه الخوف والفتنة فيكممحكم الولايات فن لاماعث له الأ طلب الجاه والمنزلة والاكل بالدمن والتفاخروالةكاثر فينبغى أن يتركه وسخالف الهوى فمهالى أن ترياض الفسهوتقوى في الدين همته ويأمن على نفسه الفتنة فعند ذلك معود المهفان قلت مهماحكم بذلكءلي أهل العلم تعطلت العاوم والدرست وعمالجهل كافة الخلق فنقول قدنم يرسول الله صلى الله عليه وسلم عن طلب الامارة وتوعدعاتها حـى قال الكرتعرمون عملي الامارة والماحسرة وندامة نوم القيامة الامن أخذها تعقها وقال است المرضعة وبتست الفاطمة

للناس (ورَّأ ترفَّاوب الناسبه) أي بوعظه (وتلاحق بكائم ــم و زعقاتهم واقبالهــم عليماذة) عظيمة (الاتواز بهالدة فاذاغاب ذلك على قامه مال قابه ألى كل كلام مزخوف يروج عندالعوام وان كان) في نفسه (باطلاو يفرعن كل كلام يستقله العوام وان كان) في نفسه (حقا ويصير مصروف الهمة بالكامة الى ما يحرك قاوب العوام) و يروج عندهم (وتعظم منزلته في قاوبم م فلايسمع حديثا ولاحكمة) ونادرة (الاويكون فرحسه بهامن حبث اله يصلح لان بذكره على رأس المنبر) المكرسي (وكان ينبغي أن يكون فرحمه من حيث اله عرف طريق السمادة وطريق سأوك سبيل الدين ليعمل به أولا ثم يقول اذا أنعم الله على جمد النعمة ونفعني جهذه الحكمة فاقصها) للناس (يشاركني في نفعها اخواني المسلون) من يسمع منى (فهذا أيضا ما يعظم فيه الخوف والفتنة) فيكمه حكم (الولايات فن لاباعثله الاطلب الجاه) والمنزلة في الفلوب (والاكل بالدين والتفاخروالذكاثربه فينبغي أن يتركه و يخالف الهوى فيه الى أن ترتاض نفسه) وتتزكى (وتقوى فى الدين منعته) بالضم أى قوته (ويأمن على نفسه الفئنة فعندذاك بعود اليده فان قلت مهم احكم بذاك على أهدل العلم تعطات العلوم والدرست) لعدم رغبة طالبها (وعم الجهل كافة الخلق فنقول قدم بي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن طلب الامارة وتوعد علمها) وهو في حديث عبد الرحن بن سهرة لا تسال الامارة وقدذ كر قريبا (حسني قال انكم تعرصون على الامارة وانم احسرة بوم القيامة وندامة الامن أخد فها يحقها) قال العراقي رواه المخارى من حديث أبى هر برة دون قوله الامن أخددها بحقهاو زادفي آخره فنعمت الرضيعة وبنست الفاطمة ودون قوله حسرة وهى في صحيح ابن حبان انتهى قلت ولفظ المخارى انكم ستعرصون على الامارة وانم استكون ندامةوحسرة نومآلقيامة فنعمتالمرصعة وبئست الفاطمة وكذلك رواءأحد وابن أبي شيبة والنسائي و روى الطيراني من حديث عوف بن مالك انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الأمارة فقال أولها سلامة وثانيها ندامة وثالثها عذاب ومالقيامة وروى الطيالسي وابن أبي شبية ومسلم وابن سعد وابن خريمة وأبوعوانة والحاكم منحديث أبىذر فالقلت بارسول الله ألاتستعملني قال باأباذرانك ضعيف وانهاأمانة وانهابوم الغيامة خزى وندامة الامن أخذها بحقها وأدى الذي عليه فيها وروى الطبراني من حديث يزيد بنائات نعم الشئ الامارة ان أخذها يحقها وحاهاو بئس الشئ الامارة ان أخذها بغير حقهافت كون عليسه حسرة وم القيامة (نعمث المرضعة وبشست الفاطمة) قال العراق رواه البخارى من حسديث أبي هر رة وهو بقية الحديث الذي قبله ورواه ابن حبان بلفظ فبئست المرضعة وبئست الفاطمة أنتهى قلت وجد بخط الحافظ ابن حرمانصه ريد باعتبارماني نفس الامرولفظ نعهمت في الاولى باعتبار مافى معتدد المتابس بذلك (ومعلوم ان السلطنة والامارة لوتعطلت لبط للدين والدنيا جيعاوثار القتال بين الخلق وزاد) الامر وخربث البلادوتعطات المعايش فلم نهى عنهامعذاك (وضرب عرأى من كعب رضى الله عنه ماأى رفع درته وأراد ان يضر به بها (حينرأى قوما يشعونه وهوفى ذلك يقول أي سيد السلين وكان يقرأ عليه القرآن) بلقرأ عاليه من هوأ فضل منه رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله ان الله أمرنى ان أقرأ عليك قال الله سمانى الله قال نعم الله سماك لى قال فعل أبي يبكر وا ، أبو نعيم فى الملية من حديث أنس (فنع أن ينبعوه وقال ذاك فتنة على المتبوع ومذاة على التابع) وقد تقدم في أولهذاالكاب (وعر)رضي الله عنه (كان بنفسه يعطب و يعظ والاعتناع منه واستأذن رجل على عر)

ومعلوم أن السلطنة والامارة لو تعطف لبطل الدين والدنياجيعا ونارا لقتال بين الحلق و زال الامن وخريت البلاد و تعطلت المعايش فلم نهي عنها مع ذلك وصرب عروضي الله عنه أبي بن كعب حين رأى قوما يتبعو فالاوهو في ذلك يقول أبي سيد المسلين وكان يقرأ عليه القرآن فتع من أن يتبعوه وقال ذلك فتنة على المتبوع ومذاة على التابع وعركان بنفسه يخطب و يعظ ولا عتنع منه واستأذن رجل عر

أن بعظ الناس اذا فرغ من سلاة الضيع فمعه فقال أثمنه في من نصط الناس فقال أخشى أن تلتظ حتى تباغ الثر بااذرأى فيه مخايل الرغبة فى باه الوعظ وقبول الخلق والقضاء والخلافة بما يحتاج الناس اليه في دينهم كالوعظ والتدريس والفتوى وفى كل واحد منهما فنفة ولا فذلا فرق بينهما فأما فول القائل نهيد من عن ذلك يؤدى الى اندواس العلم فهو علط اذنه بي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القضاء لم يؤد الى تعطل القضاء بل الرياسة وخمها يضطر الخلق (٣١٨) الى طلم الوكال المسلاسل العام تندرس بل لوحبس الخلق وقيد وا بالسلاسل

رضى الله عنه (أن يعظ الناس اذا فرغ من صلاة الصبح فنعه) من ذلك (فقال تمنعني من نصم الناس فقال أخشى أن تتنفغ حتى تبلغ الثريا) وهدذا أورده على سبيل المبالغة (ادرأى فيد يخايل) أى مظان (الرغبة في جاه الوعظ وقبول الخلق) فلذاكمنعه (فالقضاء والخلافة بما يحتاج اليسه الناس في دينه م كالوعظ والتدر يس والفتوى وفي كل واحدمنها فتنة ولذة فلافرق بينهما فأماقول القائل نهيك عن ذلك يؤدى الى اندراس العلم) وانطماسه (فهوغلط) نشأمن وهم (اذنهسي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القضاء) قال العراقير والمسلم منحديث أبي ذرلاتاً مرن على أثنين ولاتاين مال يتيم انتهى قلت ورواه أبوداود والنسائي وابن حبان والحاكم بلفظ ياأباذراني أراك ضمعيفاواني أحباك ماأحب لنفسى الانتئامرن على اثنين ولاتولين ماليتم وروى أبونعيم من حديث أنس لاتنامرن على اثنين ولاتقدمهما (لم يؤدالي تعطل القضاء بل الرياسة وحبها يضطر الخلق الى طلبها وكذلك حب الرياسة لا يترك العاوم تُنْدُرُس بِللوحِسِ الناس) في موضع (وقيدوا بالسلاسل) في أرجلهم (والاغلال) في أعناقهم ومنعوا (عن طاب العلوم التي فيها ألقبول والرياسة لافلتوامن الحبش وقطعوا السلاسل وطلبوها وقد وعدالله تعالى ان يؤ يدهذا الدين باقوام لاخلاق لهم) كافي الخبر وتقدم ذكره (فلاتشغل قلبك بامرالناس فانالله لايضيعهم وانظرف نفسل وماأنت فيسه (ثماني أقول مع هذااذا كان في البلد جاعة يعومون بالوعظ مثلافليس فىالنهسى عنهالأامتناع بعضهم والأفتعلمان كلهم لاعتنعون ولا يتركون لذةالرياسة فَأَنْ لِمِيكُنْ فِي الْبِلْدُ الأواحدوكان وعظم نا فعا للناس من حيث حسان كلامه) بان يكون سلسا منقادا لاتعقيدفيه (وحسن سمتمنى الظاهر) ممايوا فق الشرع في لباسه وهيئته وغض بصر وغيرذاك (وتخميله الى العوام الله الله الله بوعظه) لأغيرة (واله الدنيا ومعرض عنها فلا عنهمنه ونقول الشغل وجاهد نفسك وأن قال لست أقدرعلى نفسي فنقول اشتغلوجاهد لانا نعلمانه لوترك ذلك لهلك الماس كلهم اذلاقام به غيره ولو واطب وغرضه الجاه فهوالهالك وحده) دون غيره (وسلامة دين الجيع أحب البنامن سلامة دينه وحده فنحعله فداء للقوم ونقول لعل هذا هوالذي قال فيعرسول الله صلى الله عامه وسلم انالله يؤيدهذا الدين باقوام لاخلاق لهم) رواه النسائى وقد تقدم (ثم الواعظ هوالذي يرغب في الاسخوة و مزهدني الدنيا بكالامه و بظاهرسيرته وأماماأحدثه الوعاطف هـنه الامصارمن) القاء (الكامات المزَّخوفة والالفاظ المسجعة) الوزونة (المقرونة بالاشعار) الغريبة (بماليسَ فيه تعظيم لامرالدين وتغو يف المسلين بل فيه الترجيدة والتحرثة على المعاصي بطيارات النكت) أي بالنكت النوادر الغريبة المهجمة الأوساف المستكنة فى الضّمائر تمايكون باعثا على آفاته غرض مديطاني (فجب اخلاء البلاد منهم) ومنعهم عن صعود المنسام والكراسي (فانهم نوائب الدسال وخلفاء الشيطان) يحامع الافساد والافتتان (وانما كلامنا في واعظحسن الوعظ جميل الظاهر ببعان في نفسه حب القبول ولاية صد غيره وفيها أوردناه في كاب العلم من الوعيد الوارد ف حق علماء السوء مايمين لزوم الحدر) والاحتراز (من فتن العلم وغوا اله ولقد قال عسى عليه السلام) فيما أورده صاحب القوت في مقام الزهد

والاغلال عن طلب العاوم الني فهاالقبول والرياسة لافلتوامن الحبس وقطعوا السلاسل وطلبوها وقد وعدالله أن يؤيدهذا الدن بأقوام لاخسلاق لهمفلا تشغل فلبك مأمرالناس فأنالله لايضهم وانظر لنفسك ثمانى أقولمعهدا اذا كان في الملد جاءـة ومورن بالوعظ مثلافليس فى النهى عند الاامتناع بعضهم والافيعلم أنكاهم لاعتنعون ولايتركون لذة الرياسة فان لم يكن فى البلد الاواحد وكأن وعظه نافعا للناس منحتحسان كالامهوحسين متسهفى الظاهروتخييله الى العوام الهاغا بريدالله بوعظه واله تارك للدنما ومعرض عنها فلاغنعهمنه ونقولاله اشتغل وجاهد نفسك فأن قال لست أقدروعلى نفسي فنقول اشتغل وحاهددلانا نعلم انه لو ترك ذلك لهاك الناس كاهمم اذلافائمبه غيردولو والكب وغرضه الجاهفهو الهالك وحده وسلامةدى الجمع أحب عندنامن سلامة دينه وحده فنععله

فداء القوم ونقول العلهذا هو الذى قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلمات الله بوق يدهذا الدين باقوام لاخلاق الهم ثم الواعظ وهو هو الذى برغب في الا خوق بزهد في الدنيا بكلامه و بظاهر سبرته فأماما أحدثه الوعاظ في هذه الاعصار من السكامات المزخوصة والالفاظ المسجعة المقرونة بالا شعار مم السيفية تعظيم لا مم الدين وتخو يف المسلمي بل فيه الترجية والتحرثة على المعاصى بطيارات الذكت في المسلمين المدمنهم فانه من تواب الدجال وخلفاء الشيطان واتحاكل من المعام الموعما يبن لزوم الحذر من فتن العلم وغوائله ولهذا قال المسجع عليه السلام غيره وفيما أو ردنا وفي الله ولهذا قال المسجع عليه السلام

ياعلماالسوء تصومون وتصلون وتتصدقون ولاتف عاون ما تؤمرون وندرسون مالا تعماون فياسوء ما تحكمون تتو بون بالقول والاماني وتعملون بالهوى وما يغنى عنكم أن تنقوا جلودكم وقلو بكردنسة بحق أقول الكملاتكونوا كالمنفل بغرج منه الدقيق الطيب ويبقى فيها المخالة كذلك أنتم تحر حون الحكم من أفوا هكم ويبقى الغلق صدو وكم ياعبيد الدنيا كيف (٢١٩) بدرك الإخرة من لا تنقفى من الدنيا

شهوته ولاتنقطعمنها رغبته محقأقول اكمان فلوبكم تبكرمن أعمالكم حعاتم الدنياتحت ألسنتكم والعدمل نحت أفدامكم بحق أقول الكم أفسدتم آخرتكم بصلاح دنياكم فصلاح الدنداأحب المكم من سلاح الاستحرة فأى ناس أخس منكم اوتعاون ويلكم حيمتي تصاون الطر بقالحدالين وتقيمون في محلة المتديرين كأنكم تدعون أهل الدنيا ليتركوها لكممهلامهلا ويلكم ماذا بغنى عن البيت المظالم أنوضع السراج فوق ظهره وحوقه وحس مظلم كذلك لابغنى عنكم أنايكون نورالعلم فأفواهكم وأجواذكم مندهوحشة معطلة باعسد الدنمالا كعبيد أتقياءولا كاحوار كرام توشهاأن تقلعكم من أصولكم فتلقيكم عالى وجوهكم ثم تكبكم عالى مناخركم تم تأخذخطا باكم بنواصكم ثم يدفعكم العلممن خلفكم ثم يسلكم الى الملك الديان حفاة عراة فرادى فيوقفكم على سوآ تىكى ئى يىخىزىكىم بسوءأعمالكم وقدروي

وهوا القام السادس من مقامات اليقين اله قال (ياعلماء السوء تصومون وتصاون وتتصدقون ولا تفسهاون ماتؤمرون وتدرسون مالاتعلون فياسوء ماتعكمون تتويون بالقول والاماني وتعسماون بالهدى ومايغني عنكم ان تنقوا جاودكم) أى تنقلفوها وتغساوها بالماء والاشنان (وقلو بكم دنسة) أى و يعنه بالعامى الباطنة (يحق أقول أيم لاتكونوا كالنفل) بضم الميم (يخرج منه الدقيق الطيب وتبقى فيه النخالة) وهوما برى من الدقيق (كذلك أنتم تخرجون الحبكم من أفواهكم) تعظون بهما الناس (ويبقى الغل في صدوركم ياعبيد الدنيا كيف يدول الآخوة من لاتنقضي من الدنيا شهوته ولا تنقعاع منهارغت منعق أقول لكم أن قلو بكم تبكى من أعمالكم) لخالفتهالها (جعلتم الدنسا تحت ألسنتكم والعمل تحت أفدامكم وهوكاية عن الغفلة والاعراض وعدم الاعتناء فانمن جعل شبأتحت قدمه فقداستهانبه (بعق أقول لكم أفسدتم آخرتكم بصلاح دنيا كم فصلاح الدنيا أحب البكم من صلاح الاتخرة فاى الناس أخس مذكم) أى أكثر دناءة مذكم (لو تعلمون) ذلك (و يلكم حثى متى تصفون الطريق للمدلجين أى السارين بالأيل (وتقيمون في عُسُلة المحير من أى الواففين وقوف المحير الذي لا عد الساول سيلا (كأ أنكم ندعون أهل الدنيا ليتركوها الكم) فمتعون بها ويسلبون دنياهم لاجل صلاح حالكم (مهلا مهلاو يلكم ماذا يغني عن البيت المطلم أن يوضع السراج فوق طهره وجوفه وحش مظلم) لانورفيه (كذلك لايغنى عنكم أن يكون نورالعه لم بأقوا هكم وأجواف كممنه وحشة معطلة) من وصول النور المه (ياعبيد الدنيالا كعبيد اتقياء ولا كاحرار كرام توشك الدنيا أن تقلعكم) أَى ثَرْ يَلُّكُمُ (عَنْ أَصُولُكُمْ فَتَلْقَيْكُمُ عَلَى وَجُوهُكُمْ تَسَكِّبُكُمْ) أَى ثُرْمَيْكُمْ (علىمناخر كم)أَى وجوهكم (مْ تأخذ خَطَايا كم بنواصيم مُهدِفعكم العلمين خلفكم مْ يسلكم الى الله الديان) الجازي باعمالكم (حفاةعراة فرادى فبوقفكم على سوآ تكم) أى فضعتكم (ثم يجز يكم بسوء أعمالكم) حكذانفسله صاحب القوت بتمامه وروى صاحب الحلية في ترجة ابن السمال من طريق عبدالله بن صالح قال معت عدالله من السَّمال يقول قال عيسى عليه السلام حيَّمتي تصفون الطربق للمدلين وأنتم مع مون في محلة المتجبر بن تنقون المعوض من شرابكم وتسترطون الحال باحالهاوفي ترجة وهب من طريق بحار ان عبدالله قال معت وهب بن منبه يقول قال الله عز وجل في العتب بني اسرائيل تفقهون لغير الدين وتتعلمون لغير العمل وتتباهون لعسمل الاسترة تلبسون جساود الضان وتحفون أنفس الذئاب وتنفون القذىمن شرابكم وتبتلعون أمثال الجبال من الحرام تعلىاون الصلاة وتبيضون الثياب تقتنصون مذلك مال اليتم والارملة فبعربى حلفت لاضر بنكر بفتنة يضل فهارأى ذى الرأى وحكمة الحكم (وقدررى الحرث) بنأسد (المحاسى) رحه الله (هذا الحديث في بعض كتبه) بهذا السياق (م قال هؤلاء علماءالسوء شياطين الانس وفتنة على الناس) وقدروى الطيالسي وأحدوالنسائي وأبو يعلى والحاكم والبيهق منحديث أبخر قال قالى ولاستف ليالله عليه وسلم ياأ باذر تعوذ بالله من شرشياطين الانس والحنقال بارسولالله والانس شياطين قال نعم الحديثور وا الطيراني من حديث أبي أمامة (رغبوافي عرض الدنياو رفعتهاوآ ثووهاعلى الآخوة وأذلوا الدين للدنيانهم فىالعاجل عاروشين وفىالأشخوةهم الاحسرون) وقد تقدم هذا السياق المصنف في أول الكتاب (فان قلت فهذه الا فات ظاهرة ولكن وردفى العلم والوعظ) والنذ كير (رغائب كثيرة حتى قال صلى الله عليه وسلم لان يهدى الله بكر جلا خير

الحرث المحاسي هذا الحديث في بعض كتبه ثم قال هؤلاء على السوء شياطين الانس وفتنة على الناص رغبوا في عرض الدنياو رفعتها وآثر وها على الاستخرة وأذلوا الدين الدنيافهم في العاجل عار وشين وفي الاستخرة هم الحاسر ون فان قلت فهذه الاستفات فله مرةول كن ورد في العلم والوشط رغائب كثيرة حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لائن بهدى الله بلكر جلاخير الكمن الدنيا ومافيها وقال صلى الله عليه وسلم أعماداع دعاالى هدى واتبع عليه كان له أجوه وأجرمن اتبعه الى غيرذ الكمن فضائل العلم فينبغى أن يقال العالم اشتغل بالعلم واترك مراآة الخلق كإيقال لمن خالجه الرياء في الصلاة لا تترك العمل ولكن العمل وجاهد فله العالم المنطرة والمراوة ولانقول لاحدمن عباد الله اترك العلم اذليس فى ففس العلم آفة وانحما الاستفى المهاده بالتصدى الوعظ والتدريس (٣٠٠) ورواية الجديث ولانقله أيضا اتركه ما دام يجدفى ففسه بأعثاد ينها محروبا

النامن الدنيا ومافيها) قال العراقي متفق عليه من حديث سهل بن سعد بلفظ خديرالنامن حرالنم وقد تقدم فى العلم قات وروى الحكيم والطهراني من حديث أبيرافع قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم على الى المن فعقدله لواء فلمامضي قال ياأ بارا فع الحقه ولا تدعه من خلفه وليقف ولا يلتفت حتى أجيته فأتاه وأوصاه بأشياء وقاللان بهدى الله على يديك رجلا خيراك بماطلعت عليه شمس وغربت (وقال صلى الله عليه وسلم أعاداع دعالى هدى واتبع عليه كاناه أحره وأجرمن اتبعه) قال العراقي رواه ابنماجه من حديث أنس بزيادة فى أقله ولسلم من حديث أبي هر برة من دعا الى هدى كان له من الاحر مثل أجور من اتبعه الحديث اه فلت الفظ حديث أنس عنداب ماجه أعاداع دعالى ضلالة فاتبع فانعليه مثل أوزار من اتبعه ولاينقص من أو زارهم شيأ وأعاداع دعا ألى هدى فاتبع فانله مثل أجور من اتبعه ولاينقص من أجورهم شيأ وأمالفظ حديث أبي هر مرة عند مسلم من دعاالي هدى كانله من الاجرمثل أجور من تبعه ولاينة ص ذلك من أجورهم شمأ ومن دعا الحاضلالة كان عليه من الاثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شمية وهكذار وآه أحد وأبوداود والترمذي وابن ماجه ورواه الطبراني بهذا اللفظ من حديث ابن عمر (الى غيرذاك من فضائل العلم) مما تقدم مجوعها فى كتاب العلم (فينبغى أن يقال للعالم اشتغل بالعلم واترك مرا آة الخلق كما يقال لن خالطه الرياء فى الصلاة لاتبرك العمل وليكن اتمم العمل وجاهد نفسك فاعلم ان فضل العسلم كثير وخطره عظيم كفضل الخلافة والامارة ولانقول لاحد من عباد الله اترك العلم) ولاتشتغلبه (اذ ليس في نفس العلم آ فة اعالا فقف اظهاره بالتصدى الوعظ والتدريس ورواية الاحاديث)بالأسأنيد (ولانقول أيضا أتركه مادام يجدف نفسه باعثاد ينيايمز وجابباعث الرياء فامااذاتم يحركه الاالرياء) ولم يكن هناك باعث الدين (فترك الاظهار أنفعه وأسلم الدينه (وكذلك نوافل الصاوات اذاتجرد فهاباعث الرياء وجب تركها أما ذاخطرله وسواس الرياء في أثناء الصلاة وهوله كاره فلا يترك الصلاة لان أفة الرياء في العبادات ضعيفة) كاتقدمت الاشارة اليه (واغماتعظم فى الولايات وفى التصدى المناصب الكبيرة فى العلم وبالجلة فالمراتب ثلاث الاولى الولايات والا فان فيهاعظمية وقد تركهاجاعة من السلف) وهر بوأمها (خوفامن الا فق) أن تلحقهم (الثانية الصلاة والصوم والحج والغزو وقد تعرض لهاأ قوياء السلف وضعفاؤهم ولم يؤثر عنهم الترك) لها (الحوف الا قد وذلك آضعف الا فات الداخلة فهاوالقدرة على نفيها) وطردها (مع اتمام العمل لله بادنى قوة الثالثة وهي متوسطة بين الرتبتين وهو التصدى لمنصب الوعظ والفتوى والرواية والتدريس والا فات فيهاأقل ممافى الولايات وأكثر ممافى الصلوات فالصلة لاينبغي أن لايتركها الضعيف والقوى ولكن يدفع خاطر الرياء والولايات ينبغى أن يتركها الضعفاء رأسادون الاقوياء) المتعملين لها (ومناصب العمل بينهما ومن جرب آفات منصب العدام علم اله بالولايات أشمه وان الحذر منه في حق الضعيف أسلم والله أعلم وههنارتبة وابعة وهي جع المال وأخذه التفرقة على المستحقين فان فى الانفاق) علم، (اطهارالسفاء) والجود (استجلا باللثناء) والمحمدة (وفي ادخال السرور على قلوب الناس لذة النفس) عظيمة (والا فان فيها أيضا كثيرة) كاتقدمذ كربعضها (ولذلك سلل لحسن) البصرى رجه

ساعث الر ماء فاذالم يحركه الاالرياء فترك الاطهارأنفع له وأسلم وكذلك توافل الصلوات اذاتجردفها باعث الرياءوجب تركهاأمااذا خطرله وساوس الرياءفي أثناء الصلاة وهولها كاره فلا بترك الصلاة لان آفة الرماء فى العبادات ضعيفة واغما تعظمه فىالولايات وفي التصدي للمناصب الكبيرة في العسلم و مالحلة فالمراتب نسلات الاولى الولامات والا "فات فها عظمة وقد تركها جاءـة من السلف خوفامن الاسف * الثانية الصوموالصلاة والحيم والغزووقد تعرض لها أقدو ماء السلف وضعفاؤهم ولم يؤثرعنهم النرك لحوف الاتفة وذلك لضعف الا "فأت الداخلة فها والقدرة على نفهامع اتمام العمل لله بأدني قوة برالثالثةوهيمة وسطةبين الرتبتين وهوالتصدى لمنصب الوعظ والفتوى و الرواية و التندريس والا فان فيها أقل ممانى الولامات وأكرتماني

الصلاة فالصلاة ينبغى أن لا يتركها الضعيف والقوى ولكن يدفع خاطر الرياء والولايات ينبغى أن الله والمستحق الضعيف أسلم ويتركها الضعف اعداد ون الافوياء ومناصب العلم بينهما ومن حرب آفات منصب العلم علم الله بالولاة أشبه وان الحذر منه في حق الضعيف أسلم والله أعلم وههنار تبتر ابعة وهي جمع الممال وأخذ ما المنفرقة على المستحقين فان في الانفاق واظهار السخاء استحبلا باللثناء وفي ادخال السرود على فلوب الناس الدة النفس والا فات في المنفل المنس المالية على فلوب الناس المنفل المنس ولا تعدد المناس المناس المناس المناس المناس المنس والا فات في المنسلة ال

عن رجل طلب القوت م أسكر آخرطلب فوق قوته م تصدق به فقال القاعد أفضل لما يعرفون من قلة السلامة في الدنها وانمن الزهد تركها قربة الى الله تعالى وقال أو الدرداء ما يسرنى اننى أقت على در جمسع مددمشق أصيب كل وم حسين دينا وا أسوالدنيا من المانى لا أحرم الله بهم تجارة ولا يسيع عن ذكر الله وقد اختلف العلماء فقال قوم اذا طلب الدنيا من الحلال وسلم منها وتصدق من الفور المناف المعبد المناف والمناف والمناف والمناف والاخذ والاعطاء يشغل عن الله وقد قال المسيع عايد السلام المالي المناف المن

اللهأ كبرو أفض لوهذا فين سلمن الأكات فأما من متعرض لا مسة الرباء فتركه لهاأمر والاشستغال بالذكر لاخدلاف فيانه أفضل وبالجلة مايتعلق بالخلق والنفس فيهالم فهو مثار الا فاتوالاحبأن وممل ويدفع الاتفات فات عز فلنظر وأعتهدولستفت قلبه وليزنمافيه مناسلير عافيهمن الشروليفعل مايدل عليه نورالعسلمدون ماعيل المه الطبيع وبالجلة مابجده أخفعلى قلبهفهو في الاكثر أضرعليه لان النفس لاتشسير الإبالشر وقلا تستلدا للروعيل المه وان كانلايبعدذاك أنضا فيبعسض الاحوال وهذه أمو رلاءكن الحكم على تفاصلهابني واثبات فهو موكول الى اجتهاد القلب لينظر فسلدينه ومدع ما ريبه الى مالا ريبه ثم قديقع عمآذكرناه غرور للعاهس فمسنك المالولا منفقه خمفامن الاتفةوهو

الله تعالى (عنرجل طاب القوت ثم أمسك) عليه (وآخر طاب فوق قوته ثم تصدق به فقال القاعد أفضل) وذلك أما (بعرفون من قلة السلامة في الدنيا وان من الزهد تركها قربة لله عز وجدل نقله صاحب القوت (وقال أبوالدوداء) رضى الله عنه (مايسرني اني أقت على درج مسجد دمشق أصيب كل يوم خسين ديناواأ تصدق بماأماانى لأأحرم البسع والشراء ولكني أريد أن أكون من الذين لاتلههم تجارة ولابسيع عن ذكرالله) أخرجه أحدفى الزهدومن طريقه أونعيم في الحلية حدثنا عبد الصمد ثنا عبدالله ابن يحيى حدثنا أبوعبدرب قال قال أبوالدرداء مايسرنى أن أفوم على الدر جمن باب المسعد فاسدع واشترى فاصيب كل يوم ثلاثما تقدينار أشهدا الصاوات كالهافي المسجد أقول ان الله لم يحل البيع وحرم الربا ولكن أحب أن أ كون من الذين لا تاهيهم تجارة ولابيع عن ذكر الله (وقد اختلف العلماء فقال قوم اذاطلب الدنيا من الحلال وسلم منها وتصدُّقُ جمَّا فهوأ فضل من أن يشتغلُ بالعبادات والنوافل) وهذا فول عباد الشام (وقال قوم الجانوس في دوام ذكرالله أفضل والاخذ والعطاء يشغل عنالله) وهــذا قول عباد البصرة (وقد قال عيسي عليه السسلام بإطالب الدندالنبريها تركك لهاأس) تقدم في كتابذم الدنيا (وقال) أيضا (أقلمافيه انه يشغله اســــلاحه عنذكرالله وذكرالله أفضل وأكبر) وروىعنه انه قال ان فىالمال داء كبيراقيل ياروحالله وان كان يكتسبه من الحلال قال يشغله كسبه عن الله عز وجل (وهذا فيمن سلم من الا " فات فاما من يتعرض لا " فقالرياء فتركه لهاأ بر والاشتغال بالذكر لاخـــلاف فى انه أفضل)وقد وردت بذلك أخبار (و بالجلة ما يتعلق بالخلق والنفس فيه لذة فهومثارالا كفات والاحب أن يعملو يدفع الاكان فان بجز عن الدفع فلينظر وليحتهد وليستفت قلبه وليزن مافيه من الخير بمافيه من الشير ولدفعل ما يدل عليه فورا لعلم دوت ماعيل اليه الطبع) فيادل عليه فورا لعلم واطمأن اليه القلب يقدم عليهومامال اليه الطبع وحالة فى الصدر يتركه (و بالجلة ملجيده أخف على قلبه فهوفى الاكثر أضر عليه لان المفس لانشير الابالشروقل اتستلذا الحير) أوتستعسنه (وتميل اليه وان كان لايبعدذاك أيضا فى بعض الاحوال وهدده أمور لا يمكن الحسم على تفاصيله ابنني واثبات فهوموكول الى اجتماد القلب لينظرفيه لدينه) بما يصلحه (ويدع ما ريبه الى مالا يريبه) كاوردالا ثر بذلك في الخبر (ثمة ديقع بماذ كرناه غرور العاهل فيمسك المال ولاينفق خيفة من الآفةوهو عين البخل) المذموم (ولاخلاف فى ان تفرقة المـال فى المباحات فضلا عن الصدقات} الواجبة أوالمسنونة (أفضــٰل من امساً كه وانمــا الخلاف فهن يعتاج الى الكسب ان الافضل ترك الكسب والانفاق أو التجرد كلذ كروذاك لمافى الكسب من الا كات) أ كبرها الشغل عن الله (وأماالمال الحاسس من الحلال) من عبر مراولة الا كتساب (فتفرقته أفضل من امساكه بكل حال فان قلت وبأى علامة يعرف العالم الواعظ انه صادت مخلص في وعظه غير مريدر ياعالناس فاعلم ان اذاك علامات احداهاانه لوظهر فى بلده (من هو أحسن منه وعظا وأغز رمنه على اوالناس أشدله قبولا) وأكثر محبة (فرحبه) باطنا وطاهرا (ولم يحسده) على ماأوتى

(المحاف السادة المتقين) - ثامن عين المحلولاخلاف في أن تفرقة المال في المباحث فضلاعن الصدقات أفضل من امساك والمساح وا

نعم لابا سبالغبطة وهوأن يتمنى لنفسه مثل علموالا خرى أن الا كابراذا حضر والمجلسة لم يتغير كلامة بل بقى كما كان عليه ونظر الى الجلق بعين واحدة والا خرى أن لا يعب اتباع الناسله فى الطريق والمشى خلفه فى الاسواق ولذلك علامات كثيرة بطول احصاؤها وقد روى عن سعيد ابن أبي مروان قال كنت بالسالى حنب الحسس ناذد خلى علينا الحجاج من بعض أبواب المسجد ومعه الحرس وهو على برذون أصفر فدخل المستحد على برذونه فعل يلته تفى المسجد (٣٢٢) فلم يرحلقة أحفل من حلقة الحسن فتوجه نحوها حتى بلغ قريبا منها ثم ثنى وركه فنزل ومثه ينحو الحسن فلما والم

من فضله وعله (نعم لابأص بالغبطة) فيه (وهوأن يتمنى لنفسه مثل عله) من غيرأن يز ولمسنعذاك (والاخرى أن الاكامر)من أر باب الدنيا (اذاحضروا مجلسه لم يتغير كلامه بل يبقي على ما كان عليه) فى سوقه (فينفار الى الخاق بعيزوا حدة) فن نظرالهم كذلك فهو بعينين ومن نظرالهـم بعينين فهو بعينواحسدة (والاخرى ان لا يحب اتباع الناس له في العاريق والمشي خلفه في الاسواق والذلك علامات كثيرة) غيرماذ كرناهاههنا (يعاول احصاؤها وقدروى عن سعيدبن أبي مروان) الاسلى أخوعطاء ابن أي مروان وأبوم وان كان كثير الصبة لعدمر وقيل الهجيمة (قال كنت جالسا الى جنب الحسن اذ دخل علينا الحاج) مِن يوسف الثقني عامل لبني أمية (من بعض أبوأب المسجد ومعه الحرس) أي الجند والاعوان (وهو على برذون أصفر) والبرذون الحصان الروى (فدخل المسعد) أى ساحته (وهوعلى برذونه) أَيْراكِمَا (فَعَلَ يَلْتَهْتَفَى الْمُحَدِّ عِبْنَاوْشَمَالَا فَلِمُ بِرَجَلَقَةَ احْفَــل) أَيْ أَعْظُمُوا كَبَرِ (من حلقة الحسن فتوجه ننحوها حتى بلغ قريبا منهائم ثني وركه فنزل ومشي نحوا لحسن فلمارآه الحسن متوجها اليه تعانىله عن الحدة مجلسه قال سعيد) الراوى (و تعافيت له أيضاعن الحدة معلسي حي صاربيني وبين الحسن فرجة ومجلس للعساج فاءا لجاج حي جلس بيني وبينه والحسن يتكام كالامله يشكام به فى كل يوم في القطع الحسدن كالرمه) لجد الوس الحجاج (فقال سعيد) الراوى (فقلت فى نفسى لا باون الحسن اليؤم ولأنظرت هل يحمل ألحسن جاوس الحِياج اليه أن مزيد في كادمه بتُقرب المه) مذلك (أو يجمل الحسن هببة الحجاج أن ينقص من كالامه فتكام الحسن كالاماوا حداثما كان يتكام به فى كل نوم حتى انهمى الحسن الى أخر كالامه فلمافرغ الحسن من كالامه وهوغيرمكترث به رفع الحاج يده فضرب بهاعلى منكب الحسن ثم قال صدق الشيخ وبر) أى فيماقال (فعليكم بهذه المجالس وأشباهها واتخذوها خُلقاوَعَادة فأنه بلغنى عنرسول الله صلى آلله عليه وسلمان مجالسُ الذُّكرُ رباض الجنة) قدو ردمعني ذلك في أخبار منهااذا مررتم برياض الجنة فارتعوا قالوا ومارياض الجنة قال حلق الذكرروا ، الترمذي وقال حسن غريب وأبو يعلى وابن شاهين فى الترغيب فى الذكر والبهي فى الشعب من حديث أنس وفى لفظ قال مجالس العلم رواه الطبراني من حديث ابن عباس وفي لفظ قال المساجد والرتع فها قول سحان الله والجدلله ولااله الاالله والله أكبرر واه الترمذي من حديث أبي هر برة وقال غريب وقد تقدم في كُتَابِ الاذْكَارُ والدَّواتِ (ولولا ما حلناه من أمر الناس ماغليتمونا على هذَّه المجالس العرفتنا يفضلها قال ثم افترا لحجاج) أى فقح فه (فتدكام حتى عجب الحسن ومن حضر) في مجلسه (من بلاغته فلمافر غ)من كالمه (طفق فقام) من الجاس (فيا، رجل من أهـل الشام الى مجلس الحسن حيث قام الجاج فقال عباد الله المسلين ألا تعبون الى رحسل شيخ كبير والى أغزو) أى أوم، بالغز و (فأ كلف فرسا و بغلا وأ كاف فسطامًا وان لى ثلاثمائة درهم من العطاء) أى فى ديوان الجند (وعلى سبع بنات من العدال فشكا منحاله حتى رق له الحسن وأصحابه) على ذلك (والحسن مكب) أى خافض رأ سه ليسمع ما يقول (فلافرغالر جِلمن كلامه رفع الحسن رأسه فقال مألههم قاتلهم الله انخدذوا عبدادالله خولا) أي

ومشي نحوالجسن فلمارآه الحسن متوجهاالمتعافي لهءن ناحسة محلسه قال سعيد وتعافته أنضاءن ناحسة تعلىي حقىصار بائى وبنالحسدن فرحة ومحاس للعسعاج فحاء الحجاج حتى خاس بيني و بيئسه والحسن يشكام بكالامله ينكام به فىكل يوم فسا قطع الجسدن كالامهقال سماد فقات في نفسي لابلون الحسدن البدوم ولا أنفار ف هــ ل يحــ حل الحسن حاوس الحجاب البه أن بزيدفي كالامه ينقرب اليهأو يحمل الحسنهيبة الجاج أن ينقص من كالرمه فكام الجسن كالرماواحدا نحوامما كان سدكام مهفى كليوم حتى انته عى الى آخر كالآمه فلمافرغ الحسنمن كالامهوهوغ الرمكترثه رفع الحجاج يده فضربها على منكسالحسن ثمقال صددق الشيخ و مراعلكم بهذه الجالس وأشباهها فاتخذوها خلقا وعادةفانه بلغى عنرسول الله صلى

الله عليه وسلم ان يحالس الذكرر ماض الجنة ولولاما جلناه من أمر الناس ماغلبتم و ناعلى هذه المحدد مستخدمين المحالسة و نام المنافقة و المحدد و نام و نام و نام و نام الله و نام الحدد و نام و نام و نام الله المحدد و نام و

ومال الله دولاوقناوا الناسعلي الدينار والدرهم عاداعراء فواله عزاى الفساطيط الهباية وعلى البغال السبانة واذاأغرى أناه أغزاء طاو باراجيلا فيافترا لسنحية كرهم بأقيم العسو أشده فقامر جلمن أهل الشام كأن حالسالل الحسن فسعى به الى الحاج وعكى له كلامه فالم يلبث الحسنان أتتعرس الحاج فقالوا أجب الاميرفقام الحسن وأشفقناعليه منشدة كلامه الذي تكاميه فلم يلبث الحسن أن رجع الى مجلسه وهو يتبسم وقل ارأيته فاغرافاه بفعل اعما كان يتبسم فاقبل حتى (٣٢٣) قعدفى بحلسه فعظم الامانة وقال

مستخدمين (ومال الله دولا يتناو بونه وقته أوا الناس على الدينار والدرهم فاذاغزا عدوالله غزاف كأتنكم تظنون أنالخيانة الفساطيط الهبابة) أى العالبة الشرعة (وعلى البغال السباقة فاذا أغرى أخاه أغزاه طاوبا) أى جاثما (راجلا) أى على رجليه (فيافترا لحسن حتىذ كرهم باقيم العيب وأشده فقام رجل من أهل الشام كان جالسا الى الحسن فسعى به الى الحباج) أى نقل مجلسه ذلك (وحكم له كلامه ف البث الحسن ان أتتمرسل الحجاج فقالوا أجب الامير فقام الحسن وأشفقنا عليه من شدة كالامه الذي تكاميه)فحقهم (فلريلبت الحسن انرجم الى مجلسه وهو يتبسم وقلما رأيته فاغرافاه) أى فاتحا (بنحك الماكان يتبسم فأقبل حتى قعد في مجلسه فعظم الامانة) أى أصرها (وقال انما تجالسون بالامانة) رواه بهذا اللفظ العسكرى من طريق هشام بن زياد عن محد بن كعب القرطى عن ابن عباس رفعة وروى عبد الرزاق في جامعه وابن المبارك في الزهد والخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث أبي بكر بن مجدبن عمر و بن حرم مرفوعاً ومرسلا اغما يتجالس المتجااسان بأمانة الله تعالى فلايحل لاحدهما أن يفشي على صاحبه مأيكره ورواه ابنالل في مكارم الاخلاق من حديث ابن مسعود وروى العسكرى والديلي والقضاعي من حديث على المحالس بالامانة وروى الديلي من حديث أسامة بن ر لدالمجالس أمانة فلا يحل اؤمن أن يرفع على مؤمن قبيحا (كانكم تظنون أن الخيانة ليست الافى الدينار والدراهم ان الخيانة أشد الخيانة أن يج السنا الرجل فنطمئن الى الحيته ثم ينطلق فيسعى بناالى شرارة من الر وروى العسكرى عن ابن عباس فى تأو يل وله انما تجالسون بالامانة فال أواد صلى الله عليه وسلمان الراجل يجلس الى القوم فيخوضون في الحديث ولعل فهماان نیکان فیه مایکرهون فیأمنونه علی آسرارهم و ر وی من طر بق مسلم بن جنادة حدثنا أبو أسامة عن عمر وبن عبيد عن الحسن عن أنس مرفوعا الاومن الامانة أوالامن الخيالة أن يحدث الرجل أخا. بالحديث فيقول أكتمه فيفشيه (انى أتيت هذا الرجل يعبي الحجاج فقال اقصر عليك من لسانك وقولك اذاغزا عسدو الله غزاكذا فاذا أغزى أخاه أغزاه كذا لا أبالك تحرض علينا الناس اماانا عسلى ذلك لانتهم نصحتك فاقصرعليك من لسانك قال فدفعه الله عنى وركب الحسن حمارا بريدا النزل فبينما هو يسير اذ المهف فرأى قوما يتبعونه فوقف فقال هل لكم من حاجة أوتسألون عن شي والافارجعوا) أى فانذلك فتنة على المتبوع ومذلة للتابيع (فياييتي هذا من قلب العبد فهذه العلامات وأمثالها تنبين سر رة الباطن ومهــمارأيت العلماء يتغاَّرُون و يتحاســدون) مع بعضــهم (ولا يتوانسون ولا يتعاونون) في الحق (فاعلم أنهم) علماء وعور قد اشتروا الحياة الدنيا بالأخوة فههم الخاسرون) في صفقتهم الخائبون فىحركتهم والله الموفق *(بيانمايصم من نشاط العبد العمادة بسببر وبه الخلق ومالايصم)* (اعلم) وفقل الله (انالر حل قديبيت مع القوم في موضع فيقومون المجدد) أى اصلاة الليل (أو يقوم

قديقع في موضع يصوّم فيه أهل)ذلك (الموضع فينبعُث له نشاط في الصوم ولولاهم لما انبعث هذا النشاط * (بيان ما يصح من نشاط العبد العبادة بسبب روَّ يه الحلق ومالايصم) * اعلم أن الرجل قد يبيت مع القوم في موضع في قومون الته عبد أو يقوم بعضهم فيصاون الليل كلهأو بعضه وهو بمن يقوم في بينه ساعة قريبة فاذارآهم انبعث نشاطه الموافقة حتى يزيد علىما كان بعتاده أويصلى معانه كانلا يعنادالصلاة بالليل أصلاوكذاك قديقع في موضع يعنوم فيه أهل الموضع فينبعث له نشاط في الصوم ولولاهم لما انبعث

بُعضهُم فيصاون اللَّيل كلَّه أو بعضه وهويمنَّ يقوم في بيته ساعة قريبة فاذار آهم انبعث نشاطه للموافقة ﴾

معهم فعلهم (حتى يزيدعلي ما كان يعتاده أو)انه (يطلى معانه كان لا يعتاد الصلاة بالليل أصلا وكذلك

انمانحالسون بألامانة است الافي الدينار والدرهم انالخانة أشد الحبائة أن يحالسناالرحل فنطمئن الىحانيه ثم ينطلق فيسعى بناالي شرارة من ناراني أتيت هذا الرحل فقال أقصر علىك من لسانك وقولك اذاغزاء دوالله كذاوكذاواذاأغ راأخاه أغزاه كذالاأمالك تعرض علمنا الناس أمااناعلى ذاك لانتهم نصعتك فاقصر علىكمن لسانك قال فدفعه الله عـنى وركب الحسن جارا ر بدالمنزل فيشماهو بسبر أذالتفت فرأى قوما يتبعونه فوقف فقال محل الكم من حاجة أوتسألون عين شئ والافارحعواف يبق هدامن قلب العبد فهذه العلامات وأمثالها تندين سريرة الباطن ومهمارأ تالعلاء يتغامرون ويتحاسدون ولايتوا نسون ولابتعاونون فاعلمانهم قد البستروا الحساة الدنيا بالاستخرة فهمالخاسرون اللهم ارحنا بلطفك باأرحم

فهذار بمنايطن اله رياه وان الواجب ترك الموافقة وليس كذلك على الاطلاق بله تفصيل لان كل مؤمن واغب فى عبادة الله تعالى وفى قيام اللبل وصيام للنهار وليكن قد تعرفه العوائق و عنعه الاستغال و يغلبه التيكن من الشهوات أو تسته و يه الغفلة فر بما تكون مشاهدة الغيرسب زوال الغدة له أو تندفع العوائق والاسغال فى بعض المواضع فينبعث له النشاط فقد يكون الرجل في منزله فتقطعه الاسباب عن الته عدم ثل تحكنه من النوم على فراش و ثير أو عكنه من التمتع بزوجته أو المحادثة مع أهله وأقار به أو الاستغال بأولاده أو مطالعة حساب له مع معامليه فاذا وقع في منزل غريب اندفعت عنه هذه الشواغل التي تفتر رغبته عن الخير وحصلت له أسباب باعثة على الخير كشاهدته اياهم وقد أقبلوا على الله وأعرض واعن الدنيا فانه ينظر اليهم (٢٢٤) فينافسهم و يشق عليه أن يسبقوه بطاعة الله فنتحرك داء يته المدن لا الرياء أو ربحا

فهذار بمايظن انهرياء وان الواجب ترك الموافقة وليس كذلك على الاطلاق بله تفصيل لان كلمؤمن فهو (راغب في عبادة الله تعلل وفي قيام الليل وصيام النهار وليكن قدتعوقه العواثق وتتنعة الاشغال و يغلبه التمكن من الشهوات أوتستهو يه الغفلة فرعما تكون مشاهدة الغيرسبب روال) تلك (الغالمة أوتند فعالعوائق والاشغال في بعض المواضع فينبعثاه النشاط فقد تكون الرجل في منزله فتقطعه الأسماب عن التهميج دمثل يمكنه من النوم على فراش وثير) أى وطيء (أوتمكنه من التمتع بزوجته أوالحادثة مع أهله وأقاربه أوالاشتغال بأولاده أومطالعة حسابله معمعامليه) أوغيرذلك من الاسباب (فاذاوقع في منزل غريب الدفعت عنه هذه الشواعل التي تفتر) أى تضعف (رغبته في الحبر وحملت له أسباب باعثة على الحير الشاهدته اياهم وقداقبلواعلى الله) بقلوبهم (وأعرضوا عن الدنيافانه ينظر اليهم فيذافسهم ويشق عليه أن يسبقوه بطاعة الله فتتحرك دواعيه للدين لألارياء وربحا يفارقه النوم لاستنكار مالوضع) أومن يلة الطبيع مالوفه (أوبسبب آخر) كمكثرة الناموس والبرغوث أوالبق (فيغتمر وال النوم) عنه (وفي منزله رجمايغلب عليه النوم ورغما ينضاف اليه انه في منزله على الدوام والنفس الأنسمع بالته عد داعاً وانماتسم بالنهود وقتاقل الافكون ذلك سب هدا النشاط مع اندفاع ما ثرالعواثق وقد يعسر الصوم عليه في منزله ومعه أطايب الاطعمة وشق علمه الصبر عنها) مع يمكنه منها (فاذا أعو زنه تلك الاطعمة لم يشق عليه فتنبعث داعية الدين الصوم فان الشهوات الخاصرة عوائق أى موانع (ودوافع تغلبباعث الدين فاذاسلم منها قوى الباعث فهذا وأمثاله من الاسسباب يتصوّر وقوعه ويكون السبب فيممشاهدة الناس وكونه معهم والشيطان معذلاث وبمايصدعن العمل ويمنعه (ويقول لاتعمل فانك انعملت (تكون مراثيااذ كنت لاتعمل في بيتك ولاتزيد على صلاتك المعتادة وقد تكون وغبته في الليسل فان نفسه لاتسمع بان يسقط من أعينه م فير يدان يعلمظ منزلته) عندهم (وعند ذلك قد يقول له الشيطان صل فانك مخلص) لله (واست تصلى لاجلهم بل لله) عز وجل (وانما كنت لا نصلى كل له له لكثرة العواثق) التي كانت عرضتك (وانحاداعيتك لزوال العواثق لالاط لاعهم وهدا أمر مشتبه) الطرفين (الاعلى ذوى البصائر) النافذة (فاذا عرف ان المحرك هوالرياء فلاينبسغي ان مزيده إلى ماكان يعتاده ولاركعتوا حدةلانه يعصى الله بطلب تجدة الناس بطاعة اللهوان كان انبعا ثمادفع العواثق وتحرك الغبطة والمنافسة بسبب عبادتهم فليوافق وعلامة ذلك ان يعرض على نفسه الهلور أى هؤلاء يصاون من حيث لايرونه بلمن وراء حجاب وهوفى ذلك الموضع بعينه هـ ل كانت نفسه تسخو بالصلاة وهم لا رونه فان سخت

يفارقه النوم لاستنكاره الموضع أوسبب آخرفيغتنم ر وال النوم و في منزله ربحا بغلبه النوم ورعاينضاف المهانه فىمنزله على الدوام والنفس لاتسمع بالتهجد دائما وتسمع بآلته عدوقتا فلملافكون ذلك سوسهذا النشاط مدع الدفاع ساتر العوائق وقد بعسرعليه الصوم فىمنزلەومعەأ طايب الاطعمةو بشقعليه الصبر عنهافاذا أعسوزته تلك الاطعهمة لميشقعليه فتنبعث داعمة الدن الصوم فان الشهوات الحاضرة عوائق ودوافع تغلب باءث الدىن فاذامسلم منهاقوى الباعث فهدذا وأمثالهمن الاستباب بتصوروه وعمه و يكون السبب فيه مشاهدة الناس وكونه معهم والشيطان مع ذلك رعايصد عنالعمل ويق وللانعمر فالك

تكون مرائبااذ كنت لا تعمل في بيتك ولا تزدعلى صلاتك المعتادة وقد تكون رغبته في المنطقة والمسلم الناسط الناس

اعتهم فير بدأن عفظ منزلته وعندذلك قد يقول الشيطان صل فانك بحاس ولست تعلى لاجلهم بل لله والماكان بقست المالية الكثرة العوائق والمدافقة وعندذلك قد يقول الشيطان صل فانك بحاس ولست تعلى لاجلهم بل لله والمراة هوالرياء فلا ينبغى ان يزيده لى العوائق والماداعية للإطلاعهم وهذا أمر مشتبه الاعلى ذوى البحائر فاذا عرف ان المحرك هوالرياء فلا ينبغى ان يزيده لى ما كان بعناده ولار كعة واحد دة لانه بعصى الله بطلب محدة الناس بطاعة الله وان كان انبعا ثه لدفع العوائق وتعرك الغبطة والمنافسة بسبب عبادئهم فلوافق وعلامة ذلك ان بعرض على نفسه أنه لورأى هؤلاء بصاوت من حيث لا يرونه بل من وراء عجاب وهوفى ذلك الموضع بعينه هل كانت نفسه تسخو بالصلاة وهم لا يرونه فان سخت

مفسه فليصل فان باعثه الحق وان كان ذلك ينقل على نفسه ملوغاب عن أعينهم فليرك فان باعثه الرياء وكذلك قد يحضر الانسان يوم المعة في الجلمع من نشاط العسلاة ما لا يجضره كل يوم و عكن ان يكون ذلك لحب حدهم و عكن ان يكون نشاط العسب نشاطهم و زوال عفان بسبب المجلم على الله تعالى وقد يتحرك بذلك باحث الدين و يقارنه نروع النفس الى حب الحد فهما علم ان الغالب على قلمه ارادة الدين فلا ينبغى ان يردذ لك على نفسه بالكراهة و يشتغل بالعبادة وكذلك قد يكل جماعة في منظر اليهم فعضره النكاه خوف المناسبة على القلم وقد لا يعضره البكاء في تباكل المناسبة عن القلم المناسبة عن القلم وقد لا يعضره البكاء في تباكل المناسبة عن القلم وقد المناسبة عن يكون ولا تدمع والمن المناسبة عن القلم وقد لا يحمل عن يكون ولا تدمع والمناسبة و تارة مع الدين المناسبة و الم

الصدق فيهان يعرض على نفسه انه لوسمع بكاءهممن حبث لا مروبه هـ ل كان سخاف على نفسه القساوة فمتباكى أملا فان لمحسد ذلك عند تقدير الأختفاء عن أعينهم فاعماخو فهمن أن يقال اله قاسي القلب فمنبغي أن مترك التماكي قال لقمان علمها السلام لاسمه لاترى الناس أنك تخشى الله المكر، ولـ وقلمك فاحروكذ لك الصعية والتنفس والانين عند القرآن أوالذكرأو بعض مجارى الاحوال اردتكون من الصدق والحرن والحوف والنددم والتأسف وتارة تكون لشاهدته حزن غبره وقساوة قلبمه فستكلف التنفس والانين ويعارن وذلك محودوفد تقمرنه الرغبة فمالد لالته على أنه كشيرا لخزن ليعرف بذلك فان تحردت هدد الداعدة فهبى الرباء واناقسترنت

نفسة فليصل فان باعثه الحق وان كان يتقل على نفسه ذلك لوغاب عن أعينهم فليترك فان باعثه الرياء وكذلك قد يحضر الانسان يوم الجعة في الجامع من نشاط الصلاة) مع الجاعة (مالا يعضره كل يوم إو يمكن ان يكون ذلك لب حدهم)له (ويمكن ان يكون تحرك نشاطه بسبب نشاطهم وروال عفلته بسبب اقبالهم على الله تعالى وقد يتحرك بذلك باعث الدس يقارنه نزوع النفس الىحب الحد فهماعلم اسالغالب على فلمه ارادة الدين فلاينبغي ان يترك العمل بمايجده منحما ألحديل ينبغيان برد ذلك على نفسه بالكراهية ويشتغل بالعبادة وكذلك قد تبتكى جماعة فينظر الهم فعضره البكاء خوفا من الله لامن الرياء ولوسمع ذلك الكلام وحده لمابك ولكن بكاء الناس يؤثرني ترقيق القلب وتليينه (وقد لا يحضره البكاء فيتباكى) أي يتكاف البكاء (تارة رياء وتاوة مع الصدق اذيخشي على نفسه قساوة القاب حين) رآهم (يبكون ولا لدمع عيثه فينبا كاتكافا وذاك محودوعلامة الصدق فيهان يعرض على نفسه انه لوسمع بكاءهم من حيث لا وونه هل كان يخاف على نفسه العساوة فيتباكى أملا فان لم يحدد الث عند تقد والاختفاء عن أعينهم فاغَاخوفه منان يقال الله قاسي القلب فينبغي أن يترك التباكي قال لقمان لابنه) يابني (لا ترى الناس انك تغشى الله ليكرموك وقابل فاحر) أى فان ذلك رياء ونفاق (وكذلك الصيحة) أى الزعقة (والنفس) صعداء (والانين عند) سماع (القرآن والذكرأو بعض مجارى الاحوال ارة تكون من الصدق والحزن والحوف والندم والتأسف على مافات من الخبر (والرة تكون بمشاهدته حزن غير ووفساوة قلبه فيتنفس ويتكاف التنفس والانين ويتحازن وذلك محود وقد تقترن به الرغبة فيملد لالته على انه كثيرا لحزن ليعرف بذلك فان تجردت هذه الداعية فهمى الرياءوان اقترنت بداعية الحزن فان اباها ولم يقبلها وكرهها سلم بكاؤه وتباكيه وان قبلذاك وركناليه بقلبه حبط أحره وضاع سعيه وتعرض لسعط اللهبه وقديكون أصل الانين عن الحزن ولكن عده و يزيد في رفع الصوت فرفع تلك الزيادة رياء وهو معظو ولانها في حكم الابتداء لجردالرياء فقديهيج من الخوف مالاعلك العبدمعه نفسه واكن يسبق خاطرالر ياء فيقبله فيدعو الى زيادة تعز بن الصوت أو رفع له أوحفظ الدمعة) الجارية (على الوجه حتى تبصر) أى يراها الناس (بعدان استرسلت المشدية الله والكن يحفظ أثرها على الوجه لاجل الرياء وكذلك قد يسمع آلذ كر فتضعف قواه) وثريخي (من الحوف فيسد قط) على الارض (فيستعي أن يقال انه سقط من غير زوال عقل وحالة شديدة فيزعق ويصيم ويتواجد تكافالبرى انه سقط لكونه أغشياعليه وقد كان ابتداء السقطة عن صدق وقد بزول عقله فيسقط ولكن يفيق سريعا فتجزع نفسه ان يقال حالته غسير ثابتة وانساهي كبرق خاطف فيستديم الزعقة والرقص والتواجد لبرى دوام عاله) وثبوتها (وكذلك قديفيق بعد الضعف وا كمن مزول

بداعسة الحزن فان أباها ولم يقبلها وكرهها سلم بكاؤه وتباكيه وانقبل ذلك و ركن السه مقلبه محبط أحره وضاع سعيه وتعرض لسخط الله به وقد يكون أصل الانبن عن الحزن ولكن عده و بزيد في رفع الصوت فتلك الزيادة ويأعوه وعظور لانم أفي حكم الابتداء لمجرد الرياء فقد يهيج من الخوف عالا علك العبد معه نفسه ولكن يسبقه فاطرالرياء فيقبله فيدع والحر يادة تحزين الصوت أو رفع له وحفظ الدمعة على الوجه حتى تبصر بعد أن استرسلت الحشيمة الله ولكن يحفظ أثرها على الوجه لاجل الرياء وكذلك قد يسمع الذكر فتضعف وامن الخوف فيسقط ثم يستعي أن يقال له انه سقط من غير أو العقل وحالة شديدة فيزعق ويتواجد تكافاليرى انه سقط الكونه مغشا عليه وقد كان البقداء السقطة عن صدق وقد يز ولعقله فيسقط ولكن يفيق سريعافته زعنفسه أن يقال حالته غير نابقة واغياهى كبرق حاطف فيستديم الزعة والرقص ليرى دوام حاله وكذلك قد يفي و الكن يفيق سريعافته زول

ضَعَفَهُ سَم العافِيمِ عَنْ يَعْالَ لَمْ تَسَكَنَ عَشَيْته صَحِيَة ولو كان الدام ضعفه ويستد م اطهار الضعف والانين فيتكى على غيره برى اله بضعف عن القيام و يتمايل في المشيق ويقرب الخطاليط هرائه ضعيف عن سرعة المشي فهذه كاهام كايد الشيطان ونزعات الذه س فاذا خطرت فعلاجها أن يتذكر ان الناس لوعر فوانفاقه في الباطن واطلعوا على ضميره المقتوه وان الله مطلع على ضميره وهوله أشدم فتناكار ويعن ذي النون رحه الله الله تام و زعق فقام معه شيخ آخر رأى (٣٢٦) فيه أثر التكاف فقال باشيخ الذي يراك حين تقوم فلس الشيخ وكل ذاك من أعمال

ضعقه سريعا فعزع ان يقال لم تكن غشيته صحيحة ولو كان لدام ضعفه فيستديم اطهار الضعف والانين في كل غير بالدام ضعفه فيستديم اطهار الضعف والانين في كل غيرة على غيرة المنظم الله ويقرب الحطال المنظم الله ضعيف عن القيام ويتمايل في المشيى عيناوشم الا (ويقرب الحطار ت فعلاجها ان ضعيف عن سرعة المشيى فهده كلهامكايدا لشسيطان) وخدعه (ونزغات النفس فاذا خطرت فعلاجها ان يتذكر ان الناس لوعرفو انفاقه في الباطن واطلعواعلى على ضميره (لمقتوه) أى أبعضوه (وان الله مطلع على ضميره وهوله أشد مقتا كاروى عن ذي النون) رجه الله تعالى (انه) لما ذخل بغدا دواجمعت عليه الصوفية ومنهمة قال يقول سيافا ستأذنوه بان يقول بن يديه شيأ فاذن اه فابتدا يقول

صغير هواك عذبني * فكيف به اذا احتنكا * وأنت جعت من قلبي هوى قد كان مشتركا * اما ترثي الحكتث * اذا ضحك الحلي بلي

(قام) ذوالنون (ورعق) وسقط على وجهه والدم يقطر منجبينه ولايشعر به (فقام معه شيخ آخر رأى فيه أثرالتكاف) يتواجد (فقال) له ذوالنون (ياشيخ الذي براك حين تقوم فبلس الشيخ) حكاه القشيرى فى الرسالة عن أحدب مقاتل المكن عُم قال معت الاستاذاباعلى الدقاق يقول فهذه الحكاية كان ذوالنون المصرى صاحب اشراف على ذلك الرجل حيث نهمه ان ذلك ليس مقامه وكان ذلك الرجل صاحب انصاف حيثقبل ذلك منه فرجع وقعد وقد تقدم ذاك فى كاب السماع والوجد (وكل ذاك من أعمال المنافقين وقدحاء في الخبرنعوذ مالله من خشوع النفاق) قال العراقي رواه البهيق في الشعب من حديث أبي بكر الصديق وفيه الحرث بن عبيد الاعدارى ضعفه أحدوا بن معين (واعمان على فالنفاق أن تخشع الجوارح والقلب غيرخاشع)وقد جاءم فسراهكذا في الحبر فيمار واما لحكيم والبه في من حديث أب بكر المتقدم بلفظ تعوذوا بالمتمن خشوع النفاق فالوابارسول الله وماخشوع النفاق فالخشوع البدن ونفاق القلب وقد رواه كذلك الحاكم في الريخومن حديث ابن عمر (ومن ذلك الاستغفار والاستعادة بالله منعذابه وغضبه فانذلك قديكون نخاطر خوف وتذكر ذنب وتندم عليمه وقديكون المراآة فهده خواطرثرد على القلب متضادة مترادفة متقاربة وهي مع تقاربها متشابه - ق) يعسرالتميديز بينها الاعلى ذوى البصائر (فرانب قلبك في كلما يخطر الدوانظرم أهو ومن أن هوفان كان لله فامضه واحذرم عذاك أن يكون حفي عُليك شي من الرياء الذي هو) في دقته وخفائه (تحديب النمل وكن على وجل من عبادتك أهي مقبولة) عندالله (أملالخوفك على الاخلاص فيها واحذرأن يتحدداك عاطرالركون) أى الميل (الى حدهم بعد الشروع فى الاخلاص فان ذلك بما يكرم) فى الاعال (جدافاذا خطراك فتفكر فى اطلاع الله على ومقنه الدونذ كرماقاله أحدالثلاثة نفرالذبن خاجوا أيوب عليه السلام اذقال ياأيوب أماعلت ان العبد تضل عنه علانيته التي كان يخادع بهافى نفسه و يجزى بسريرته وقول بعضهم أعوذ بك أن يرى الناس انى أخشاك وأنت لى ماقت) أى باغض (وكان من دعاء على بن الحسين) بن على بن أبي طالب رضي الله عنهم (اللهم انى أعوذبك أن تعسن فى لامعة العيون) أى ماطهر منها (علانيتي وتقب النافيما أخاوسر برق معافظاعلى رياء الناس فى نفسى ومضيعا ماأنت مطلع عليه منى أبدى الناس أحسن أمرى وأفضى اليسك باسوأ على تقرباالى الناس بحسناتي وفرارامنهم اليكبسياتي فيحلب مقتك ويجب على غضب با أعوذ بالله من ذلك

المنافقسين وقسدجاءفى الخراعوذ باللهمن حسوع المنافقين وانميا خشوع النفاق ان تخشع الجوارح والقلب غيرخاشع ومنذلك الاستغفار والاستعاذةبالله من عذابه وغضبه فانذلك قدد يكون لخاطرخوف وتذكرذن وتندمءليه وقدربكون للمراآة فهذه خواطر تردعلي القلب متضادة مترادفة متقاربة وهيمع تقاربهامتشابهة فراقب قلبك فى كلما يخطر لك وانظ رماه وومن أن هوفانكان تله فامضهوا حذر مع ذلك أن يكون قدخفي علىك شيمن الرباءالذي هوكدبيب النمل وكنعلي وحل منعبادتك أهي مقبولة أملالخوف لنعلى الاخلاص فهاواجذرأت يتعدداك عاطرالركون الى حدهم بعدالشروع مالاخــلاصفان ذلك عما مكثر حدافاذا خطراك فتفكر فياطلاع الله عليك ومقتمه لكوتذ كرماقاله أحداالثلاثة الذنحاجوا أبوب عليه السلام اذقال ماأيوس أماعلت ان العبد

تضل عنه علانيته التي كان محادع بهاءن نفسه و يجزى بسر يرته وقول بعضهم أعوذ بكان يرى الناس انى يا أندشاك وأنت الت أندشاك وأنت لى مافت وكان من دعاء على بن الحسن رضى الله عنه ما اللهم انى أعوذ بكان تحسن فى لامعة العدوب على نقم المنافع ما أخلو مير يرتى محافظاء لى رياء الناس من نفسى ومضيعالما أنت مطلع على ممنى أبدى الناس المساق من وأمنى البك بأسوأ على تقر باالى الناس بعسنا فى وفرارا منهم البك بسيات في فيحل بي مقتل و يجب على غضبك أعذ في من ذلك

طلب الحاساني الرحسن تسود وجوههم فهذه جل آفات الرياء فليراقب العبد فلبه ليقف علمافني الخبر ان للرياء سيعين باياوقد عرفت أن بعضه أغضمن بعض حتى ان بعضهمثل دبيب النمل و بعضه أخقى من دبيب الندمل وكيف بدركماهو أخنى مندبيب النحمل الابشدة التفقد والمراقبة وليته أدرك بعد بذل الجهودفكيف يطمع فى ادراكه من غسر تفقد للقلكب وامتحان للنفس وتفتيشعن دعهانسأل الله تعالى العافية عنه وكرمه واحسانه * (بيانماينيني المريد أن يلزم نفسه قبل العمل و بعد ، وفيه) * اعلم انأولى مايلزم الريدقلبه في سائر أوقاته القناعة بعلم الله فجيع طاعاته ولايقنع بعلم الله الامن لا يتحاف الا الله ولا ترجو الاالله فامامن خاف غيره وارتحاه اشتهيي اطلاعه على محاسن أحواله فانكان في هذه الرتبة فليلزم فلبسه كراهة ذلك منحهة العقل والاعان لمافيهمن خطر التعسرض المقت وليراقب نفسه عندالطاعات العظيمة الشاقة التي لايقدر علها غيره فان النفس عند ذلك تكادتغلى حرصاعلي الاذشاء وتقول مشالهذا العمل العظيم أوالخوف

يارب العالمين) وهذا الدعاء رواه صاحب نهيج البلاغة من كلام أميرا لؤمنين على رضى الله عنه ولفظه اللهــماني أعوذ بلنمن أن يحسسن في لامعة العيون علانيتي ويقبح فيما أبطن للنسر يرتى محافظا على رياء الناس مطلع من نفسي بحميع ما أنت مطلع عليه مني فابدى الناس مسن ظاهرى وأفضى البك بسوء عملى تقر باالى عبادل وتباعدا من من صاتك وهومن واله على بن الحسين بن على عن أبيه عن جده (وقد قال أحدالثلاثة نفرلا بوبعليه السلاميا أبوب ألم تعلمان الذين حفظ واعلانيتهم وأضاعوا سرائرهم عنه طلب الحاجات الى الرحن تسودو جوههم فهذه جلة آفات الرياء فليراقب العبدقلبه ليقف عليه افغي اللسمرات الرياء سبعين بابا) قال العراق هكذا ذكر المصنف هذا الحديث هناوكا ته تصف عليه أوعلى من نقله من كلامه اله الرياء بالمثناة التحشية وانماهوالر بابالموحدة والرسم كتابته بالواؤ والحديث رواه اسماجه من حديث أبي هر مرة بلفظ الرباسبعون حو باأيسرها أن ينكبج الرجل أمه وفي اسناده أبومعشر واسمه نجيع مختلف فيده وروى ابن ماجه من حديث ابن مسعود عن الني صلى الله عليه وسلم قال الربائلاثة وسبعون باباوا مناده صحيم هكذاذ كرابن ماجه الحديثين فيأنوا بالتجارات وقدر وى المزارجديث ابن مسعود بلفظ الربابضع وسبعون بأبا والشرك مثل ذلك وهسذه الزيادة قديستدل بماعلى انه الرياء بالمثناة لافترانه مع الشرك والله أعلم اه قلت روى ذلك من حديث أبي هر برة وابن مسعودوا لعراء وعائشة ورجل من الانصار فديث أبي هريرة رواه ابن جرير بلفظ الربا - بعون حو با أهونها مثل وقوع الرجل على أمهو رواه ابن أبي الدنياني كتاب ذُم الغيبة بلفظ وأيسرها كنكاح الرجل أمهوان أربي الرباعرض الرجل لسلم ورواه البهتي بلفظ الرباسبعون باباأدناها كالذي يقع على أمه وفى لفظ لهان الرباسبعون حوبا أدناه أمثل ما يقع الرجل على أمه وأربى الربا استطالة المرء في عرض أخيه وأماحد يث بن مسعود فلفظه الر باثلاث وسبعون باباأ بسرها مثل أن ينكع الرجل أمّه وان أربى الرباعرض الرجل المسلم رواه الحاكم والبيهق وأماحد يث البراء فلفظه الرباا ثنآن وسبعون بابا أدناه امثل اتبان الرجل أمه رواه ابن حربروأماحديثعائشة فلفظه انالربابضع وسمبعون باباأصغرها كالواقع على أخته رواه أبوقعيم في الحلية وأماحد يشرجل من الانصار فلفظة الرباأحدوسبعون أوقال ثلاثة وسبعون حوباأهوم امثل اتيان الرجل أمه رواه عبدالرزان فيجامعه وأماحديث ابن مسعود الذي رواه البزار فقدرواه ابنجرير كذلك وضبطوه بالوحدة وقد تقدمذ كرهذا الحديث في كتاب السان (وقدعرفت ان بعضم أعمض من بعض حتى ان بعضه مثل دبيب النمل و بعضه أخنى من دبيب النمل وكيف يدرك ماهو أخنى من دبيب النمل) كشدة خفائه ودقته (الابشدة التفقد والمراقبة) وكثرة المجاهدة لعيوب النفس (وليته أدرك بعدبذل المجهود فكيف يطمع في ادراكه من غرير تفقد القلب وامتدان النفس) ورياضة لها وتهذيبها (وتفتيشعن خدعها) وتلبيساتها والله الموفق

* (بمان ما ينبغي المريدأن يازم نفسه قبل العمل وبعده وفيه)

(اعلم) هداك الله (ان أقل ما يلزم المريد قلب في سائراً وقاله القناعة بعلم الله تعالى في جديع طاعاته وما يتقرب به البسه ولا يقنع بعلم الله الامن لا يتخاف الاالله ولا يرجو الاالله فأ ما من خاف غيره وارتجاه اشتهى اطلاعه على محاسن أحواله) الباطنة والظاهرة (فان كان) المريد (في هذه المرتبة فليلزم قلبه كراهته ذلك) أي يحسم به و يحمل الكراهة كالزمام وفي نسخة فيلزم (من جهة العقل والاعان الفه من خطر التعرض المهت والسقوط من عين الله تعالى (وليراقب نفسه عند الطاعات العظممة الشاقة التي لا يقدر علمهاغيره فان النفس عند ذلك تكاد تغلى حرصا على الافشاء) والاظهار (وتقول مثل هذا العمل العظم) الشاق (والحوف العظم والبلاء العظم لوعرفه الحلق منك لسعد والك) تعظيم المقامل (في افي العظم) الشاق (والحوف العظم والبلاء العظم لوعرفه الحلق منك لسعد والك) تعظيم المقامل (في افي العظم) الشاق (والحوف العظم والبلاء العظم لوعرفه الحلق منك لسعد والك) تعظيم المقامل (في افي العظم) الشاق (والحوف العظم والبلاء العظم لوعرفه الحلق منك لسعد والك) تعظيم المقامل (في العظم العظم والبلاء العظم العلم المنافق المنافق العلم العلم المنافق العلم والبلاء العظم والمنافق المنافق المنافق المنافق المنافق العلم المنافق العلم والبلاء العظم والبلاء العظم والبلاء العظم والبلاء العلم المنافق المنافق المنافق والمنافق المنافق العلم والبلاء العظم والبلاء العلم والمنافق والمناف

العظم أوالبكاء العظيم لوعرفه الخلق منك لمتعدوا الافاق

الخلق من يقددوعلى ماله فكمف ترضى باخفائه فعهل الناس محلك وينكرون قدرك وبعرمون الاقتداء ملافق مثل هذاالامر رنسغي أن شت قدمه و بتذكر في مقالة عظم عله عظمماك الاسحوواءم الحنة ودوامه أمدالا بادوعظ بمغضب اللهومقنسه علىمن طلب بطاعته ثوا بامن عباده و بعلم اناظهاره لغيره محبب المه وسقوطعند الله واحباط العمل العظيم فيقول وكيف أتسع مثل هدذا العمل محمدا الحلق وهم عاحرون لايقدرون لىعلى رزقولا أجل فملزم ذلك قلبهولا سبغى أن سأسعنه فعول اغا يقدرعلى الاخلاص الاقوياء فاماآلخلطونفليس ذلك من شأنه عم فيسترك المحاهدة في الاخدارس لانالخلط الىذلك أحوج من المتقى لان المتقان فسدت نوافله بقت فرائضه كاملة تامةوالمخلط لاتخدلو فرائنــه عن النقصات والحاجمة الىالجمران بالنوافل فانام تسلم صار مأخوذا بالفرأتض وهلك به فالخلط الى الاخسلاص أحوج *وقدروىءمم الدارى عن الني صلى الله عليه وسلمأنه فأل يحاسب العبد نوم القيامة فان نقص فرضه قبل انظرواهل لهمن تطوع فان كانله تطوع آكلبه فرضه وان لم يكن له نطق ع احذ بطرفيه فالقي في الذار

الخلق من يقدر على مثله فكيف ترضى باخفائه) وكتمه (فيجهل الناس محلك) ومنزلتك (وينكرون قدرك ويحرمون الاقتداء بكففي مثل هذا الامر) أذاعرضكه (ينبغي أن يثبت قدمه و يتذكر في مقابلة عظم على على الاسخرة ونعيم الجنة ودوامه أبدالا سباد) وما أعدالله فهالاعاملين ممالاعين وأتولاأذن معتولاخطر على قلب بشر (و) يتسذكر أيضا (عظم غضب الله ومقته على من طلب بطاعته ثوابا من عباده و يعلم أن اظهاره لغيره تحبب اليه وسقوط عُندالله) منءين رحمته (واحباط العسمل العظيم فيقول وكيف أتبيع مثل هدذا العمل بحمد الخلق)وثنائهم (وهم عاحزون)في أنفسهم (لايقدرون لي على رزق ولا أجل فبلزم ذلك قلبه) و رده عليه (ولا ينبغي أن ييأس عنه فيقول انحا يقدر على الاخلاص الاقوياء) من الناس (فاما المخلطون قليس ذلك من شأنم م فيترك المجاهدة في الاخلاص) رأسا (لان المخلط الىذلكُأَحْوجِمن المتقى لانالمتقى ان فسدت نوافله بِقَيْتُ فرائضه كاملة نامة) محفوظة عُن الفساد (والخلط لاتخاو فرائضه عن النقصان والحاجة الى البران بالنوافل فانلم يسلم صارماً خوذا بالفرائس وهلك به فالخلط الى الاخلاص) في أعماله (أحوج) من المتنى (وقدر وي) أبور قيمة (عيم) بن أوس بن حارثة بنسور بنجذية بنرزاح بنعدى بنالدآر (الدارى)رضى الله عند قدم المدينة سنة تسعوا سلم وذكرللنبي صلى الله عليه وسلم قصة الجساسة والدبال فذث النبي صلى الله عليه وسلم بذلك على المنسلر وعد الله من مناقبه وانتقل الى الشام بعدقتل عثمان وسكن فلسطين وكان النبي مدني الله عليه وسلم أقطعه بهاقرية عينون قال ابنحبان مات بالشام وقبره ببيت جبرين من بلاد فلسطين (عن النبي سلى الله عليه وسلم أنه قال يحاسب العبد دوم القيامة فان نقص فرضه قيل انظروا هله من تعلق عفان كان له تطوعاً كمل به فرضه وان لم يكن له نطوع أخذ بطرفيه فالقي في النار) رواه أحدوا بوداود واسماحه والدارى وابن قانع والحاكم والبهتي والضياء ولفظهم أولما يحاسب به العبد وم القيامة مسلاته فان كان أتمها كتبتله نامة فان لم يكن أثمها قال الله عز وجل لملائدكمه انظر واهل تحسد ون اعبدي من تطوّع فتكملون بهافر يضته ثم ألزكاة كذلك ثم تؤخذ الاعمال على حسب ذلك ورواه أيضاأحمد وابن أي شيبة عن رجل من الصحابة وفير واية أول ما يحاسب الناس به يوم القيامة من أعلاهم الصلاة يقول ربناعز وجلللائكته وهوأعلم انظروافى سلاة عبدى أتمهاأم نقصهافان كانت تامة كتبتله تامة وان كانت انتقص منها شئ قال انظرواهل اعبدى من تطوّع فان كان تطوّع قال أتمو العبدى فريضة من تطوّعه مُ تؤخد الاعال على ذاكم هكذا رواه أحدد وأبوداود والنساق والحاكم والبهتي من حديث أبيهر مردوروى الحاكم فى الكنى من حديث ابن عر أولما افترض الله تعالى على أمنى الصاوات الخسوأول مارفع من أعمالهم الصاوات الخسوأول مايستاون عن الصداوات الحس فن كان ضيع شيأمنها يقول الله تبارك وتعالى انظروا هل تجدون إعبدى نافلة من صلاة تتمون بهاما نقص من الفريضة وانظروافى صيام عبدى شهر رمضان فان كان ضيع شيأمنه فانظروا هل تجدون لعبدى نافلة من صيام تتمونيه مانقص من الصيام وانظروافى زكاة عبدى فأن كان ضيع شيأمنها فانظر واهل تجدون لعبدى نافلة منصدقة تتمونج امانقص من الزكاة فيؤخسذ ذلك عسلى فرا تض الله وذلك برحة الله وعدله فان وجدفضل وضع في ميزانه وقيل ادخل الجنة مسرور اوان لم وجدله شيمن ذلك أمرت به الزيانية فاخذ مديه و رجلته م قذف به في النار و روى ابن عسا كرمن حديث أبي هر مرة ان أوّل ما تحاسبه العمد صلاته فان سلت سلم سائر عله وان فسدت فسدسائر عله ثم يقول انظروا هل لعبدى من مافلة فان كانت له نافلة أتم ماالفر نضة ثم الفرائض كذلك بعائدة الله تعالى و رحته واستناده حسن ورواه الترمذي وقال حسن غر سوالنسائي وابن ماحه ملفظ ان أول ما عاسبه العبد يوم القيامة من عمله صلاته فان صلحت فقدأ فلح ونجع وان فسدت فقد خاب وخسر وان انتقص من فريضته قال الرب انظر واهل لعبدى

فيانى الخلط وم الفيامة وفرضه فاقص وعليه ذنوب كثيرة فاجتهاده في جبرا لفرائض وتكفير السيئا تولا عكن ذلك الانخلوص النوافل وأما المنتى فهده في ريادة الدرجات فان حبط ثطق عهدي من حسناته ما يترج على السيئات فيدخل الجنة فاذا يتبغى أن يلزم فلبه خوف اطلاع غير الله علم ما تصع نوافله ثم يلزم فلبه ذلك بعد الفراغ حتى لا يظهره ولا يتعدث به واذا فعل جبع ذلك فينبغى أن يكون و ولا من عله خائف أنه رعادا خسله من الرياء الحقى ما لم يقف عليه فيكون شاكافى قبوله ورده مجوزا أن يكون الله قد أحصى عليه من نيته الحقمة ما مقته بها ورد عمله بسبه او يكون هذا الشكوا خوف ف دوام عله و بعده الافي ابتداء العقد بل ينبغى أن يكون (٣٢٩) متبقنا في الابتداء أنه مخلص ما يربد

بعمله الاالله حتى تصحرعه فاذاشرع ومضت لحظمة عكن فهما الغفلة والنسيات كان الخوف من الغفلة عن شائية خفية أحيطت عله من رياء أوعب أولى به ولكن يكون رجاؤه أغلب من خوفه لانه ا ستيقن اله دخل بالاخلاص وشكف أنه هل أفسد ومرياء فيكون رحاء القبول أغلب وبذلك تعظيم لذته في المناحاة والطاعات فالاخلاص يقمن والرباءشك وخوفه لذلك الشكجدير بان يكفرخاطر الرياءانكان قد سبق وهو غافل عنه والذي يتقرب الى الله بالسعى في حوائج الناس وافادةالعلم ينبغىأن يلزم نفسمه رجاءالثوابعلي دخول السرورعلىقلب منقضى حاجته فقطورجاء الثواب على على المتعلم بعلمه فقطدون شكر ومكافأة وحد وثناءمن المتعلم والمنعم علمه فانذاك يحيط الاحر فهدما توقع من المتعدلم

من تطوع فيكمل جه المانتقص من الفريضة ثم يكون سائر عله على ذلك وقد تقدم شي من ذلك في كتاب الصلاة (فيأتى المخلط وم القيامة وفرضه ناقص وعليه ذنوب كثيرة باجتهاده فى جبرالفرائض) بالنوافل (وتكفيراأسيئات أحوج ولايمكن ذلك الابخلوص النوافل) أحتى يقعبها لجسبر (اما المتثي فجهده في زيادة الدرجات) ورفعها (وان حبط تطوّعه بقي من حسسناته مايتر عبه على السيئات فيدخل الجنة) بفضل الله و رحمه (فاذا ينبغي أن يلزم قلبه خوف اطلاع غيرالله عليه لتصم فوافله ثم يلزم قلبه ذلك بعد الفراغ حتى لا يتحدث به ولايظهره الناس فاذا فعل جيع ذلك فينبغي أن يكون و جلا من عله خانفا انه ربحا داخله من الرياء الخني مالايقف عليه فيكمون شاكافى قبوله و رده مجوّرًا أن يكون الله قد أحصى عليه من نيته الخفية مامقته بها) أى أبغضه (و ردعمه بسببها و يكون هــذاالشك والخوف في دوام عـله وبعده لافى ابتداء العقد بل ينبغي أن يكون متعقنافي الابتداء انه مخلص ماس يدبعمه الاالله حتى بصح عمله فاذاشرع فيه ومضت لحظة تمكن فهاالغفلة والنسيان كان الخوف من الغفلة عن شاءبة خفية أحبطت عله من راء أوعب أولىه) ومهيكون عمام عله بالاخدلاص فيعطى لا من حكم أوله (ولكن مكون رجاؤه أغَلَب من خوفه لانه استيقن انه دخل باخلاص) في ابتداء العقد (وشــك انه هن أفسد. مرياء فيكون رجاءالقبول أغلب ويذلك تعظم لذته في المناجاة والعااعات فالاخلاص يقنن والرياء شك والمقن لا يزال بالشك (وخوفه لاجل الشك جدير بان يكفر حاطر الرياء ان كان قد سبق وهو عافل عنده و)اما (الذي يتقرب الحالله بالسعى في حواج الناس) التي يضطر ون اليها (و) في (افادة العلم) فانه (ينبغي أن يازم نفسه رجاء الثواب على دخول السرو رعلى قلب من قضى حاجته فقط ورجاء الثواب على عل المتعلم بعلمه فقط دون شكر ومكافأة وحدوثناء منالمتعلموالمنعمعليه فانذلك يحبطالاجر فهسماتوةع) أَى تُوْجِى (من المتعلم مساعدة في شغل وحدمة أومرافقة الى المشي في الطريق يستَكثر بانساعه) له أومشيه خلفهرا كلاأوماشيا (أوترددا منه في حاجة) من حاجاته المتعلقة به (فقد أخذ أجره ولانوابله غيره نبم ان لم يتوقع هو) ذلك (ولم يقصد الاالثواب على عله بعلم ليكون له مثل أجره ولكن) لو (خدمه التليذ بنفسه) من غير طلب منه (فقبل خدمته فيرجوأن لا يحبط لذلك أجره) اذ كان لا ينتظر ولا ير يده منه) ولأيطلبه (ولايستعيده منه وقطعه ومع هذا فقد كان العلماء يحذرون هدا حتى ان بعضهم إُرْقَعَ فَي بْرُ) فَاسْتَغَاثُ (فَجَاءَتُومَ فَادَلُوا)له (حبلالبرقوم) وفي نسخة ليرفعوه (فحلف علمهم أن لايقف معهم من قرأ عليه آية من القرآن أوسمُع منهُ حديثًا خيفة من أن يحبط أجره وقال شقيق ألبلخي) رجه الله تعالى (اهديت اسفيان) بن سعيد (الثورى) رجمالله تعالى (ثوبًا فرده على) ولم يقبله (فقلت يا أباعبدالله لست أنامن أسمع الحديث حتى ترده على فتخاف اني اهدينه الدلاجل ذاك (قال) النورى قد (على ذلك ولكن أخوك يسمع مني الحديث فاعاف أن يلين قلبي لاخيسك أكثر عماً يلين لغميره)

مساعدة فى شغل وخدمة أو مرافقة فى المشى فى المستقباعة أو ترددامنه فى المساعدة فى شغل وخدمة أو مرافقة فى المشى فى الطريق ليستكثر باستتباعة أو ترددامنه فى المجتفد أخذا جوه الاثواب له غيره نع ان لم يتوقع هو ولم يقصد الاالثواب على عداد المكون له مثل أحره ولكن خدمه التليذ بنفسه فقبل خدمته فترجومنه أن لا يحيط ذلك أحره اذا كان لا ينتظره ولا يريده منه ولا يستبعن في قطعه ومع هذا فقد كان العلم اعتخذ ون هذا حتى ان بعضهم وقع فى بثر فياء قوم فادلوا حبلا ليرفعو في فلف عليم أن لا يقف معهم من قرأ عليه قطعه ومع هذا فقد كان العلم اعتفد المنافقة أن يعبط أحره وقال شقيق البلني أهديت السفيان الثورى ثو بافرده على فقلت له يا أباء بدالله لست أنا عن بسم منى الحديث فاخاف ان يلين قلى لاخيل أكثر جمايلين لغيره من بسم على المحديث المنافيرة عن المنافيرة والمنافيرة والمن

وجاهر جل الى سفيف بدرة أوبدرتين وكان أووصد يقالسفيان وكان سفيان يأتيه كثيرا فقالله يا أباعبد الله في نفسل من أبي شئ فقال برجم الله أبال كان وكان وأثنى عليه فقيال با أباعبدالله قد عرفت كيف صار هذا المال الى فاحب ان تأخذ ما لك فل بعض ماعلى عيالك قال نقبل سفيان ذلك قال فل الخرج قاللولاه (٣٣٠) يامبارك المقه فرده على فقال أحب ان تأخذ ما لك فلم يزل به حتى رده عليه وكانه كانت

أخرجه أبونعيم فى الحلية عن عبد المنع بن عرحد ثنا أحد بن محد بن رياد حدثنا أبوداود حدثنا اسعق بن الجراح الازدى حدثنا عبدالرحن بن محمد قال حدثني شقيق البلخي قال اهدديت السفيان فذكره وقال أبو نعيم أيضاحد تناعبد المنعرين عيرحد ثناأ حدبن محدبن رياد حدثنا محدل المائغ حدثنا الحلواني حدثنا يحيى بن أبو ب حدثنامبارك بسعيد قال (جاءرجل الى سفيان ببدرة أو ببدر تين وكان أبوه صديقا نسفيان وكان سفيان يأ تيه كثيرا) قال (فقالله ياأ باعبدالله في نفسك من أبي شي فقال يرحم الله أباك كانوكانفائني عليه) قال (فقال الما عبد الله قد عرفت كمف صار الي هذا المال فاحب أن تأخذهذ م) البدرة من المال (تستعين م) على عيالك قال فقبل سفيان ذلك فلما حرج قال اولده) ولفظ الحلية بعد قولة ذلك وقام الرجل فلما كادأ ن يخرج قال (يامبارك الحقه فرده على) وهذا السياق هو الصواب فانمماركا أخاهلاولده وهومبارك بن سعيد بن مسروق الثورى الاعمى أيوعبذ الرحن الكوفى نزيل بغداد صدوق ماتسنة غمانينر وىله أتوداود والترمذىوالنسائى فيعل اليوم والليسلة (فرجع) الرجل (فقال) له سفيان يا ابن أخى (أحب أن تأخذمالك) قالله يا أباعبدالله فى نفسك منه شي قال لاولكن أحب أن تأخف (فلم يزل به حتى رده عليه) وذهب به و (كانه كانت أخوته مع أسه في الله فيكره أن يأخذ ذلك) ومن قولة وكانه الى هنامن ريادة المصنف ليست في سياق الحلية وقد ساقها للاعتذار عن سفيان وهو حسن (قال ولاه فلماخرج) الرجّل عماله (لم أملك نفسي أن جنت اليه فقلت ويلك) وليس في الحليسة ولد مواغساهو قال فلماخر جلم أملك نفسى انجنت المه فقلت ويحك (أى شي قلبك هذا جارة عدائه ليس النعياله اماتر حنى أماتر حم اخوتك أماتر حم عيالك) وفي الحلية عيالما وعيالك قال (فا كثرت عليه فقال الله يأمبارك تأ كلها أنت هنيا مرينًا واستل عنها أنا) ولفظ الحلية أناعنها (فاذا يعب على العالم أن يلزم قلمه طلب الثوابسن الله في اهنداه الناس به فقط) ولا يخطر به شي سواه (و يجب على المتعلم أن يلزم قلبه حدالله تعالى وطاب ثوابه ونيل المنزلة عنده الإعند المعلموء غد الخلق ور عايفان أناه أن برائ بطاعته لينال غندالمعلم رتبة فيتعلمنه وهوخطالان ارادة غيرالله بطاعته خسران في الحال والعلم عايفيدور عبا لايله دوكيف يخسرفي الحال علانقدا) حاضرا (على توهم علم) سيستفيده مع التردد في كونه مفيدا أوغير مفيد (وذلك غير جائز و ينبغى أن يتفله تله و بعد ما ألمعلم لله لاليكون آه فى قلبه منزلة ان كان يريد أن يكون تعلمه طاعة فان العباد أمروا أن لا يعبد واالا إلله ولا يريدوا بطاعتهم غسيره كافال تعالى وما أمروا الاليعبد والله مخلصيناه الدن حنفاء لله غديرمشركينيه (وكذلك من يخدم أنويه لاينبغي أن عدمهمالطلب المزلة عندهماالامن حث ان وضاالله في وضاالوالدين) وقدر وى الترمذي من حد ،ث عَبَدالله بن عرورض الرب من رضا الوالد ومخط الرب من سخط الوالد (ولا يحوزله أن يرائي بطاعته لينال بهامنزلة عندالوالدن فانذلك معصية في الحال وسيكشف الله عن ياثه وتسقط منزلت من قلب الوالدين أيضا) فان من طلب رضا الناس بسخط الله أسخطهم كار ردذلك في الحسير وتقدم (واما الزاهد المعتزلُ عَن النَّاسِ فَينْبِغَي أَن يلزم قلبه ذكرُ الله) تعالى (والقناعة بعلمه) فقط (ولا يخطر بعلبه معرفة الناس رهده واستعظامهم محله) وتجيلهمله (فانذاك بغرس الرياء في صدره حتى تتيسر عليه العبادة في خلواته به) وفي نسخة العبادات في خلونه به (وأيماكونه لمعرفة الناس باعتزاله واستعظامهم لحله وهو

اخوته مع أبيه في الله تعالى فكره أن مأخد ذذاك قال ولده فلماخرج لم أملك نفسني أنحثت المفقلت ويالئ أى شئ قليدك هذا حارة عداله لس التعمال أما ترحني أماترحم اخوتك أماترحم عمالنافأ كثرت علمه فعالالله اسارك تأكاهاانت هنمأم بأوأسلل عنهاأنافاذا يحبءلي العالم ان بلزم قلبه طلب الثواب منالله في اهتداء الناسريه فقطا ويجب على المتعارات يلزم قلب محدالله وطلب ثوامه ونسل المنزلة عنده لاعند المعاروعندالخلق ورعبا مغلن أناله أن مرائى بطاعته لمنال عندالمعلررتية فترعلم منه وهوخطأ لانارادته بطاعبته غيرالله خسرانفي الحال والعملم ربمايقيد ورعمالا يفيدة كدف ينخس في الحال علا نقد اعلى توهم علروذاك غبرجائر بلينبغي أن يتعارله و معبدلله و يحدم العلم لله لالبكون له في قلبه منزلة انكان ىريدأن يكون تعله طاعةفات العماد أمروا أن لانعبدوا الاالله ولا ويدوا بطاعتهم غيره وكذاك من يحدم أبوره لا يسغى أن

مخدمهما لطائب النزلة عندهما الامن حيث ان رضاالله عند في رضا الوالدين ولا يجوزله أن يرائي بطاعته لينال بها منزلة عندهما الامن حيث ان رضا الله عندالوالدين فان ذلك معصية في الحال وسيكشف الله عن ريائه و تسقط منزلته من قاوب الوالدين أينا وأما الزاهد المعترك عن الناس فينبغي له أن يلزم قلبه وكالم المناعة بعلم ولا يخطر بقلبه معرفة الناس ذهده واستعظامهم محله فان ذلك يغرس الرياء في صدره حتى تتبسر عليه المعادات في خاوته به والحاسكونه لمعرفة الناس باعتراله واستعظامهم لهدوهو

لا بدى الله الخفف العمل عليه قال الواهم من أدهم رجما بقه تعلن المعرفة من راهب يقالله معان دخلت عليه في صومعت فقلت باسمعان منذ كم أنت في صومعت قال عن سنة قلت في المعاملة قال بالمعاملة قال بالمعاملة قال بالمعاملة قال بالمعاملة قال بالمعاملة قال بالمعاملة قال المعاملة قال المعاملة قال بالمعاملة با

الشيخ قلتسنقوته فألوا فباتصنعيه ونحن أحقيه ثمقالوا ساوم فلت عشرون دينارا فاعطوني عشرين دينارا فرجعت الىالشيخ فقال ياحنيــفي ما الذي صنعت فلت بعنهمنهم قال بكم قلت بعشرىن دينارا قال اخطأت لوساومتهم بعشر سألف دينا ولاعطوك هذا عزمن لاتعبده فانظر كيف يكون عزمن تعبده باحنيني أفبسل على ربك ودع الذهاب والجشــة والمقصود ان استشـعار النفس عــزالعظــمة في لقلوب يكون باعثافي الحلوة وقدلا يشعر العبديه فبنبغي انيلزم نفسمه الحذرمنه وعلامة الامتهأن يكون الخلق عنده والمهائم عثابة واحددة فاوتغير واعسن اعتقادهم له لم يجزعولم يضـق، ذرعاالا كراهة ضعيفة انوحدهافي قلمه فسيردها فيالحال بعسقله واعماله فانه لوكان في عيادة

الايدرى انه الحفف العمل عليه قال براهيم بن أدهم) رحمه الله تعالى (تعلت العرفة من راهب) في ديرا (يقالله سممان دخلت عليه في صومعته) التي هو يتعبد فيها (فقلت با ممعان منذكم أنت في سومعتك) هُذه (قالمنذسبعين سنة قلت في المعاملة) في هذه المدة (قالَ ياحنيني ومادعالـ اليهذا) السؤال (قلت أحببتُ أن أعلم قال في كل الماه حصة قلت في الذي يهيج في قلبك حتى تكفيك هـــذ. الحصة قال ترى الدير الذي بعذا ثك قلت نع قال أنهم يأتون في كاستنة وماواحدا فيزينون صومعتي ويطوفون حولها ويعظموني فكالماتثاقلت نفسي عن العبادة ذكرته أعزتاك الساعة فانااحتمل جهد سينة لعزساعية فاحتمل باحنيني جهد ساعة لعز الابه فوقرفي قلبي المعرفة فقال حسب بل) أي يكفيك ماعلت (أوأزيدك فقلت بلى) ردنى (قال انزل عن الصومعة فنزات فادلى) أى انزل (الى ركوة فهاعشرون حصة فقال لى ادخل الدنوفقد وأواماأ دليت لآف فلياد خلت الديواجة معتعلى النصارى فعالوا باحنيني ماالذي أدلى لك الشيخ) يَعْنُونَ الراهب (قلت)شيأ (من قوته قالوارما تصنع به فنحن أحق به ثمَّ قالوا ساوم فلت عشرون دينآرافا عطونى عشرين يناوا فرجعت الى الشيخ فقال ياحنيني ماالذى صنعت فلت بعته منهم قال بكر فلت بعشر منديناراقال اخطأت لوساومتهم بعشر من ألف دينارلاء طوك هداعزمن لا تعبده فانظر كيف يكون عرمن تعبده باحنيني أقبل على ربك ودع الذهاب والجيئة) أخرجه أنونعيم في الحليمة عن محدبن أحدبنا براهيم ت يزيد حدثنا أبو حامداً حدبت محدبن عران النيسابورى حدثنا اسعق بن ابراهيم الحنظلي قال معتبقة بن الوليديقول معتاراهم بن أدهم يقول تعلق المعرفة من راهب يقالله معان فذكره له (والقصودان استشعارالنفس عز العظمة في القالوب يكون باعثا في الخلوة وقد لا يشعر العبديه فينبغي أن يلزم نفسه الخذرمنه وعلامة سلامته أن يكون الخلق عنده والبهائم عثابة واحدة فأوتغير واعن اعتقادهم لْمِيجرع)من ذلك (ولم يضق به ذرعاالا كراهة ضعيفة ان وجدها في قلبه فيردها في الحال بعقله واعانه وانهلوكان فيعبادة فاطلع الناس كلهمعليه لم يزده ذلكخشوعاولم يداخله سرور بسبب اطلاعهمعليه فاندخلسروريسير فهودليلضعفه واسكن) معذلك (اذاقدر على دءبكراهةالعقل والاعبان وبادر الى ذلك ولم يقبل السرور) وذلك (بالركون اليه) أى ميل الطبيع (فير جى له أن لا يخبب سعيه الاأن ىزىدىندەشاھدىتىم فىانخشوعوالانقباض) فىنفسە (كىلاينېسطوا البه فذلكلاباسبە ولىكن فيە غرو راذالنفس قدتكون شهوتم االخفية اطهارا الحشوع وتنعلل بطلب الانقباض فليطالهافى دعواها قصدالانقباض، وثق من الله غليظ وهوانه لوعلم ان انقباضهم عنسه اغلاصل بان بعدوسر بعاأو بأكل كثيراأو تخلفتسم نفسه بذاك فاذالم تسمع بهوسمع بالعبادة فيشبه أن يكون مرادها المزلة عندهم فى قاوبهم (ولا ينجومن ذلك الامن تقرر في قلبه اله ليس في الوجود أحد سوى الله) تعالى وهو التوحيد الصرف (فيعمل عل من لو كان على وجه الارض وحد الكان بعله ولا يلتفت فلبه الى الخلق الاخطرات

واطلع الناس كاهم عليه لم ودود الم خشوعاولم بداخله سرور بسبب اطلاعهم عليه فان دخل سر ور يسير فهود ليل صغه ولكن اذا قدر على رده بكراهم العسق والاعمان و بادرالى ذلك ولم يقبل ذلك السرور بالركون اليه فير حى له ان لا يحب سعيه الاأن يز بدعند مشاهدتهم في الخشوع والانقباض كى لا ينسطوا اليه فذلك لا بأس به ولكن فيه غرو راذا لنفس قد تكون شهوتم الخفية اطهارا الحشوع و تتعلل بطلب الانقباض فيطالها في دعواها قصد الانقباض عوق من الله غلط وهو أنه لوعل أن انقباضهم عنه الما تحدوك بان بعدوك برا أو يضعل كثيرا أو يا كل كثيرا فتسمح نفسه بذلك فاذالم تسمي وسمعت بالعبادة فيشبه أن يكون من ادها المنزاة عندهم ولا ينحوس ذلك الامن تقرر في ظلمه الموسمين المعالية والمنافقة والمنافقة

منعمفة لايشق عليه ازالتهافاذا كان كذاك إيتغير بمشاهدة الخلق ومن علامة الصدق فيدانه لوكان له صاحبان أحدهما غنى والاسخوفقير فلا يعد عند اقبال الغني زيادة هزة في نفسه لا كرامه الااذا كان في الغني زيادة علم أور يادة ورع فيكون مكرماله بذلك الوصف لا بالغني فن كان استر واحدالى مشاهدة الاغنياء أكثرفهوم اءأوطماع والافالنظر الحالفقراء نزيد فى الرغبة الحالا خوة و يحبب الى القلب المسكنة والنظر الى الاغتماء عثلانه فدكيف (٢٣٢) استروح بالنظر الى الغني أكثر مما يستروح الى الفقير وقد حتى أنه لم والاغتياء في مجلس أذل

ضعيفة لايشق عليه ازالتها) باهون سبب (فاذا كان كذلك لم يتغير بمشاهدة الحلق) ووجود مثل ذلك عز ر (ومن علامة الصدق فيه اله لو كان له صاحبان أحدهما غني) وذومال (والا خوفقير) لاشي له (فلاَّ يَجِدُ عندا قبال الغني زيادة هزة في نفسه لا كرامه الااذا كان في الغني زيادة عــــلم أوزيادة ورع فَيكُون مكرمالُه يذلك الوصف لابالغني فن كان استرواحه الى مشاهدة الغني) وفي نسخة ألاغنياه (أكثر فهو) اما (مراءأوطماع والافالنظر الى الفقراء مزيدرغبة في الاسخرة و يحبب الى القلب المسكنة) والتواضع والنظر الحالاغنياء بخلافه) أى مزيد الرغبة فى الدنياو يحبب الى القلب التحدير والبطر (فكيف سُروح الحالفني أكثر عمايستروح الحالفقير وقد حكى انه لم يرالاغنياء فى مجلس أذل منهم في مجلس سفيان التورى وكان يجلسهم وراء الصف ويقدم الفقراء حتى كأنوا يتمنون انهم نقراء في مجلسه قال أبونعيم في الحلية حدثنا مجدب ابراهيم حدثنا محدبن بركة حدثنا بوسف بن سعدبن مسلم سععت قبيصة يقول مارأيت الاغنياء أذلمهم في مجلس سفيان الثورى وحدد تنامحد نعلى حدثنا عبد الرحنين الحسن الموار بمصر حدثنا الراهيم بن أبي داود حدثنا سعيد بن أسلم عن أبيه عن حادب دليل قالما كا نأتى سفيان الافى خلقان ثيابنا (نع للنازيادة اكرام الغني اذا كان أقرب اليك أوكان بينك وبينه حق وصدافة سابقة ولكن بحيث لو وجدت تلك العسلاقة فى فقير لسكنت لاتقسدم الغنى عليه في أكرام وتوقير البتة فان الفقيرا كرم على الله من الغنى) فالنظر الى تفضيل الغنى على الفقير كاسم أنى بيانه (فايشارك له لايكونالاطمعافىغناه ورياءله ثماذاسُّق يت بينهـــمافىالمجالسة) ولمتميز (فيخشى عليـــك أن تظهر الحكمة والخشوع للغني أكثر بماتفاهره للفقير وانساذلك لرياء خني أوطمع خنى كإقال) محسد بنصبيع (ابن السمال) البغدادي الواعظ (لجأرية له مالى اذا أتبت بغداد فتحت لى الحكمة فقالت العامع يشعذ لسانك)أى يجعله حديد امنطا قافى الفصاحة (وقدصدقت) الجارية (فان اللسان ينطلق عندالغني بمالا ينظلق) وفى نسخة أكثر بما ينطلق (عندا لفقير) ومأذلك الالطمع أورياء ومن قولهم اللها تفتح اللها (وكذلك يحضرمن الخشوع عنده مالا يحضرعند الفقير) لانه لايكترث بالفسقير في مجلسه فكيف إواتيه الخشوع (ومكايدالنفس وخفاياهافي هـ ذاالفن لا تنحصرولا ينجيك منها الابان تخرج ماسوى الله من قلبك) فلا يكون له تعلق بسواه أبدا (وتخرد الشفقة على نفسك بقية عرك ولا ترضى لها بالذار بسبب) ارتكاب (شهوات منفصة) أى مكدرة (في أيام متقاربة منقضية) سريعة الذهاب وفي الخبر حفت الجنسة بالمكاره وحفت النار بالشهوات (وتكون فى الدنيا كلك من ماول الدنياقد أمكنته الشهوات وساعدته اللذاتولكن فيدنه سقم) أي مرض (وهو يغاف الهلاك على نفسه في كل ساعة لواتسع في الشهوات) أي في تناولها (وعلم الله لواحتمى) عنها (وجاهد) فيه (شهوته عاش ودام ملكه قللا عرف ذلك من نفسه (جالس الاطباء وحارف) أي نادم (الصديادلة) وهدم الذين يبيعون العقافير (وعودنفسه شرب الادوية المرق) الكريمة الطعم (فصبرعلي بشاعتها) وكراهتها (وهمر جميع اللذات مالا يحضر عندا الفقير ومكايد الصبرعلى مفارقتها فبدنه كل يوم يزداد نعولا) أى تغيير اونقصا (لقلة أ كلمولكن سقمه كل يوم يزداد

متهم فده في محلس سفيان الثوري كان يحلسهم وراء الصف ويقسدم الفقراء حتى كانوا يتمنون أنهـم فقراءفي مجلسه نعماك زيادة اكرام للغسني اذا كان أقرب الدك أوكان بينك و سنهحق وصداقة سابقة ولكن يكسون عيثالو وجدت تلك العلاقة في فقير لكنت لاتقدم الغيعليه فى اكرام وتوقير البنة فات الفقيرا كرم على اللهمن الغسى فأشارك الايكون الاطمعافي غنامور باءلهثم اذاسق بت سنهمافي المجالسة فعشى عليك أن تظهر الحكمة والخشوع للغني أكثر عما تظهر وللفقير وانماذلك رباءخني أوطمع خـ في كافال ان السماك لحاربة له مالي اذا أتيت بغداد فتحتلى الحكمة فقالت الطمع يشحذ لسانك وقدمسدقت فان اللسان منطلق عند الغني عالا ينطلقيه عندالفةيروكذلك بعضرمن الخشوع عندده

النفس وخفاياها في هدذا الفن لا تخصر ولا يتعبل منها الاأن تخر بهماسوى اللهمن فلبك

وتتجرد بالشفقة على نفسك بقية عرك ولاترضي لهابالنار بسبب شهوات منغصة في أيام متقار بة وتكون في الدنيا كلك من ملوك الدنياقد أمكنته الشهوات وساعدته اللذات والكن فيبدنه سقم وهو يخاف الهلاك على نفسه في كلساعة لواتسع في الشهوات وعلم أنه لواحتمى وجاهد شهوته عاش و دام ملكه فلماعرف ذاك جالس الاطباء وحارف الصديادلة وعود نفسه شرب الادو يه آلرة وصد برعلى بشاعتها وهعر جبيع اللذات وسبرعلى مفارقته افلبدنه كليوم يزداد عولالقلة أكليولكن سقمة يزدادكل يوم

وبين مملكت الوجب لشماتة الاعداء بهومهما اشتد عليه شردواء تفكر فيماستفيدمنه من الشفاء الذي هوسبب التمتع علكه وتعمه في عيش هسبىء وبدن صحيم وقلب رخى وأمرنا فذفيح فعليه مهاحرة الالذات ومصابرة المكروهات فكذلك الومن المريد الك الاتخرة احتمى عن كلمهاك العق آخرته وهي لذات الدنه اورهرتها فاجتزى منها بالقلدل واختار النحول والذبول والوحشة والحدزن والخوف وثوك المؤانسة بالخلقخوفامن ان يحل عليه غضب من الله فهلك ورحاءأن ينجومن عذابه نففذلك كلمعلمه عند شدة بقينه واعانه بعاقدة أمره وعاأعدله من النعم المقيم في رضوان الله أبدالا بادم عسلمأن الله كريم رحيم لم بزل اعباده المريدين ارضانه عوناويهم رؤفا وعلمهم عطوفا ولوشاء لاغناهم عنالتعب والنصب واكن أرادأن يبلوهم ويعرف صدق ارادتهم حكمةمنه وعدلائم اذاعمل التعب في بدايته أقبل الله عليه بالمعونة والتيسيروحط عنسه الاعباء وسهل عليه الصروحيب المالطاعة ورزقهفها منادةالناحاة

نقصا بالشدةاحتمائه فهمانازعته نفسه الىشهوة تفكرفي توالىالا الاموالاوجاع عليه وادىذالثاليالموت المفرق بينه و بين علكته الموجب اشماتة الاعداء) أى فرحهم فيه (ومهما استدعايه شربدواء) كريه الطعم (تفكر فيما يستفيده منهمن الشفاء الذي هوسيب التمتع بككه ونعيمه في عيش هني وبدن صعيع وقلب رضى) أى منشر (وأمر نافذ فيغف عليمه مهاحرة اللذات) والشمهوات (ومصابرة المسكروهات وكذلك المؤمن المريد لملك الاسخرة احتمىمن كلمهلك لهفى آخرته وهي لذات الدنيأوزهراتها فاجترى أى اكتفى (منها بالقليل) قدرالبلاغ (واختار النحولوالذبول والوحشة والحزن والخوف وترك المؤانسة بالخلق خوفامن أن يحل عليه غضب ألله فيهاك الهد (و رجاء أن ينجو من عذابه فففذاك كله عندشدة يقينه وايمانه بعاقبة أمره) بماسميصيراليه (وبماأعدله من النعيم فيرضوان الله) غديرمنقطع (أبدالا باد) ودهرالدهور (معلم انالله كريم رحيم لم يزل لعباده المريدين ارضاله عوناً) ومعينا (وَجَهُمرؤفاوعلهُم عطوفاولوشاء لاغناهم عن التعبوالنصبُ) وساق لهــمالدّات الدنيــا ماسرها (ولكن) حماهم عنهاو (أراد أن يباوهم) ويخبرهم (ويعرف صدق اراديم حكمة منه وعدلا) والبهيشيرقوله تعالى الأجعلناماعلى الارض زينة لهالنباوهم أبهم أحسن عداد (عُماذاتحمل) المريد (التعب في بداينه) منجهدة مجاهدة النفس وقطعها من مألوفاتها (أقبل الله عليه بالعونة) الماطنية (والتيسير) لاسباب الخبر (وحط عنه الاعباء) أي الانقال (وسهل عليه الصبر)وحب اليه الطاعة ورزقه فيهامن لذة المناجاة مايلهيه عن سائرا للذات بللاتواز يهالذة (ويقويه على امأتة الشهوات وثولى سياسته وتقوينه وأمده بمعونته) وقربه البه (فان السكريم) من شأنه انه (لايضيع سعى الراجى ولا غيب أمل الحب وهو الذي يقول) فيما أخبرنا عنه نبينامسلي الله عليه وسلم (من تقرب الى) أي طابقر به مى بالطاعة (شبرا) أى مقدارا قلملا (تقربت منعذراعا) أى وصلت رحتى اليه قدرا أزيد منه وكالمازاد العبدقر بةزاده اللهرجة (ومن تقرب الى ذراعاتقر بت اليهميلا) وتمام الحديث واذا أتى الى مشياة تبته هر وله رواه المخارى من حديث قنادة عن أنس و رواه أيضامن (وايه التميى عن أنس عن أبي هر يرة مرفوعاورواه أبوعوانة والطبرانى والضياء منحديث سلان بلفظ قال الله تعالى اذا تقرب العبد الى شبراالخ قال المنو وىمعناه من تقرب الى بطاعتى تقربت اليد برجتي وانزا دردت فان أناني عشى وأسرعف طاعتى أتبته هرولة أي صببت عليه الرحمة وسبقته بهاولم أحوجه الى المشي الكثيرف الوصول الحالقصود وقال عياض العبدلا تزال يتقرب الحالقه بانواع الطاعات وأصناف الرياضات ويترقى فيمقام الى آخراعلى منهدى يستغرق علاحظة جناب قدسه بحيث مالاحظ شيأ الالاحظار به فاالتفت الى حاس ويحسوس وصانع ومصنوع وفاعل ومفعول الارأى اللموهوآ خردر جات الساليكين وأول درجات الواصلين اه وروى الطيألسي في مسنده من حديث أبي ذرقال رَبِهُم عزوجل الحسينة بعشرة والسيئة بواحدة أو اغفرها ثمسانى الحديث وفيسه من تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعاومن تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا وهذاأشبه بسياق المصنف ورواه أحمد ومسلم وابنماجه وأبوعوانة بنحوه وروىأ حمد وعبدبن حيد منحديث أنس قال الله تعالى ما بن آدم ان ذكر تني في نفسكذ كرتك في نفسي وان ذكرتني في ملا ذكرتك فى ملاخير منهم وان دنوت مني شبراد نوت منك ذراعاوان دنوت مني ذراعاد نوت منك باعا وان أتيتني تمشى أتبتك هرولة رواه ابن شاهين في الترغيب في الذكر من حسديث ابن عباس بلفظ يقول الله ابن آدم وفيه معمر بن زائدة قال العقبلي لايتاب على حديثه ورواه أحدوالشيخان والترمذى وابن ماجه وابن حبان من حسديث أبي هر برة بلفظ ية ول الله عز وجل أناعند ظن عبدى بي وأنا معه اذاذ كرني الخ

مايله بسماعن سائر اللذات في يقويه على اماته الشهوات ويتولى سياستموتة ويتمو أمده بمعونته فان المكريم لا يضيع سى الراجى ولا يخيب أمل الهب وهو الذي يقول من تقرب الى شيرا تقربت اليه ذواعا

(ويقول) عزوجل (قد طال سوق الإبرار الى لقائى وأنا الى لقائهم أشد سوقا فليظهر العبد فى البداية جده) أى اجتهاده (وصدقه) فى العسمل (واخلاصه) بأن لا شرك فيه غير من يعمل له (فلا يعوزه من الله على القرب ما هوا اللائق يحوده وكرمه ورأفته ورحنه) فى جدوجد ومن صدق فى العمل نالى الامل ومن أخلص أحرى الله ينابيع الحبكم الى قلبه وجعله من المقر بين فى حظيرة قدسه على بساط انسسة اللهم اجعلنا منهم الرب العالمين و بهتم كاب ذم الجاه وحب المالوا لحديقه الذى بنعمته تتم الصالحات وصلى الته على سدنا ومولانا مجد خلاصة الموجودات وعلى آله وصعبه وسلم

قال مؤلفه الامام الكامل والرحلة الشامل أبوالفيض محدم تضى الحسيني غفر الله ذنو به وسستر بعمم فضله عبو به خرسة وفاله عبو به فضله عبو به فرغ من تسويد فال مسوّده وذلك في الرابعة من ليلة الجيس تاسع شهر بيم الاسخو سنة فضله عبد المداوم المعالمات المسلما ومستغفر الله انفعنا به وباستاله آمن والجدلله و سالعالمن

* (بسم الله الرحن الرحيم وصلى الله على سيدنا مجدوآ له وصيبه وسلم تسلم الله ناصر كل صابر). الحدلله العلى عن شبه المخاوقين * الغالب لمقال الواصفين * الظاهر بيحانب تدبيره الناظرين * الباطن المحلال عزته عن فكرالمتوهمين * أحده استثماما لنعمته * واستسلاما لعزته واستعفاقاً عن معصيته * واستعينه فاقة الى كفايته * انه لايضل من هداه * ولا يجل من عاداه ولا يفتقر من كفاه * وأشهد أثلاله الاالله شهادة مخااخلاصها مقتصدا مصاصمها * نتمسكم الداما أبقانا * وندخوها لاهاويل مايلقانا * فانهاعز عة الاعمان * وفاتحة الاحسان * ومرضاة الرحن ومدحرة الشميطان * وأشهد أُ سيدنا ومولانا مجدًا عبده و رسوله أرسله بالضيباء وقدمه في الاصطفاء فرتق به المفاتق وساو ربه الغالب وذلل به الصعوبة * وسهل به الحروفة *حتى سرح الضلال * عن عين وشمال * صلى الله عليه وعلى آله وسحبه عباب عله وموائد حكمه وكهوف ثبته ورجال دينه بهم أنآم الخناظهر واذهب ارتعاد فرائصه وسلم تسليما كثيرا و بعدفه ذاشر (كتاب ذم العجب والكبر) وهوالتاسع من الربيع الشالثمن كتاب الاحماء للامام عية الاسلام أي حامد محد بن محد بن محد الغزالي أمطر الله على ضريعه سحب الرجمة تزدحم وتوالى قصدت فمه امرازمانحفي من مخدرات ابكاره وتدمن مااسندق من زواهرأ سراره وايضاح ماأج ــم من رواة أخباره * واذاءة ماأودع في سياقه من محصلات أذ كاره على نسق برتضم العالمون ووجه ينتعب المخلصون ونهيج بهندى به السالكون ومحية يقتفها المتقون معتصما بالله في تكميل مأأنا بصدده متوكلاعليه مستعينا بفيض مدده انه نعم العون ان أخلص اليه وقصر نظره على الخير من يديه قال رحه الله تعالى (بسم الله الرحن الرحيم) مفتاح كل كتاب كار وا الخطيب في الجامع من رواية أب جعفر محدبن على معضلا (الحديقه الحالق البارئ المصور) اعلم انه قد يظن ان هذه الاسماء الثلاثة مترادفة وانااكل وجم الى الخلق والاختراع ولاينبغي أن يكون كذلك بل كلما يخرج من العدم الى الوجود يفتقراني تقسد وأؤلاوالي المحادعلي ونق التقد برنانساؤالي النصو مربعد الامحاد فالثاوالله تعمالي خالق من حيث انه مقدر بأرئ من حيث انه مخترع موجد ومصوّر من حيث الله من تب صور الخترعات أحسن ترتيبوهذا كالبناء مثلافانه يحتاج الىمقدر يقدرمالا يدمنه من الحشب واللبن ومساحة الارض وعدد الابنية وطولهاوعرضها وهذا يتولاه المهندس فيرسمه ويصوّره ثم يحتاج الىبناء يتولى الاعمال التي تحدث عندهاأصول الابنية ميعتاج الى مرين ينقش طاهره و مرّ ننصورته فيتولاه غير البناء وهذه هي العادة فالتقدر والبناء والنصو بروليس كذاك فى أفعال الله تعالى بل هوالمقدر والموجد والمزن فهوالخالق البارئ المصور وهو باعتبار تقدر والامور وباعتبار الاجادعلي وفق التقد برخالق و باعتبار مجرد الابجاد والاختراع من العسدم الى انو حود بارئ والا يجاد الجردشي والا يجاد على وفق النقد برشي آخر وهسدا يحتاج اليسهمن يبعسدردا لخالق الى يجردالتقد برمع اناله فى اللغة وجهااذ العرب تسمى الحسذاء خالف

ويقول تعالى لقد طال شوق الإبرارالى لقالى وانى الى لقائهم أشد شوقا فليظهر العبد فى البداية جده وصد قدوا خلاصه فلا يعوزه من الله تعالى على القرب ماهوا للا تق بجوده وكرمه ورأفته ورجته ثم كتاب ذم الجاه والرياء والجديله وحده

(كتابذمالكبروالعجب وهوالمكتاب التاسع من ربع الهلكان من كتب احياء علوم الدين) (بسمالته الوجن الرحيم) الحديثه الخالق الباري المصور

لتقديره بعض طاقات النعل على بعض كأقال الشاعر

ولانت نفرى ماخلفت ، و بعض القوم يُعلق ثم لا يقرى

وأمااسم المصورفهوله منحيث رتب صورالاشياء أحسن ترتيب وصورها أحسس تصوير وهدامن أوصاف المفعل فلابعلم حقيقته الامن يعلم صورة العالم على الجلة ثم على التفصيل وكلمن كأن أوفر علما بالتفصيل كانأ كثر احاطة بمعنى آسم المصور (العزيز) هوا لخطيرالذي يقل وجود مثله وتشندا لحاجة اليه و يصعب الوصول اليه في الم تجتمع هذه العَلَى الثلاثة لم يطلق اسم العز يزعليه م ثم في كل واحد من المعانى الثلاثة كالونقصان فالكال فآفلة الوجو دان برجيع الىواحد اذلاأقل من واحد ديكون يحيث يستحمل وجود مثله وليس هوالاالله تعالى والكال فى شدة الحاجة ان يحتاج اليه كل شئ فى كل شئ حتى فىوحوده ويقائدوصفاته وليشذلك على الكالاللة تعيالي والكالف صعوية الوصول على معني الاحاطة بكنهه وايس ذلك على الكمال الالله تعالى فهوالعز بزالمالمق الحق الذى لابوازيه فيه غير. (الجبار) هوالذي تنفذمشيئته علىسيمل الاحبارفي كلواحدولاتنفذنيه مشيئة أحدوالذي لايخرج أحدمن فبضته وتقصر الامدى دون حدر حضرته والجبار المطلق هوالله تعالى فانه يحدركل أحدولا يحدره أحدولا تسويه في حقممن الطرفن (المتكبر) هوالذي برى الكل حقيراً بالاضافة الىذاته ولا برى العظمة والمكبرياء الالنفسية فمنظر اليغيره نظرا الوك الى العيدفان كانت الرؤية صادقة كان التكبرحقا وكان صاحبها متكبراحها ولابتصوّ رذلك على الاطلاق الالله تعياني وإن كان التيكمر والاستعظام ماطلا ولم مكن مأمراه من التغرد بالعفامة كابراه كان التكدر باطلا ومذموما وكل من وأى العفامة والكبر باء لنفسه على الخصوص دون غيره كانت رويته كاذبة ونظره باطلاالاالله سيحاله وتصالى (العلى الذي لابضعه عن مجده واضع) لان العلو عبارة عن الفوقية والموجودات بأسرها مالاعكن قسمتها الى درجات متفاوتة فى العقل الاو يكون الحق تعالى فى الدرجة العليامن درجات أقسامها حيى لا يتصوّر أن يكون فوقه درجة وذلك هوالعلى المطلق وكل ماسواه فيكون عليابالاضافة الىمادونه ويكون دنياأ وسافلا بالإضافة الىمافوقه (الجبارالذى كلجبارله ذلك لناضع وكلمتكبرف جانب عزه مستكين متواضع تقدم معنى الجبار والمتكبر قريباوالاستكانة الذل والمسكنة واختلف في سينها فقيل هي أصلية وقبيل زَّائدة (فهوالقهار)لامو جودالاوهوم - غرتحت قهره وقدرته فهو (لايدافعه عن مراده دافع الغني الذي) لاتعلقله بغيره لأفيذا به ولافي صفاته بل هومنزه عن العلاقة مع الاغيار (ليس له في ملكه شريك ولامنازع) وكانمن شاركه في نكدأ ونازعه في أمر فهو محتاج فقدير آلى الكسب ولايتصور أن يكون غنيا مطلقا الأالله تعالى (القادر الذي جرابصار الخلائق جلاله وبماؤه) لانه اخترع كل موجود اختراعا انفرديه واستغنى فيه عن معاونة غيره فابصارا الحلائق دون عظمته وجلاله خاسرة (وقهر العرش الجيداستواؤه) واستواؤه استعلاؤه (واستيلاؤه) يشير الى ان الاستواء في اللغة يتردّدين ثلاثقُمعان معنبان عائران على الله تعالى وهماالا ستعلَّاء والاستبلاء وواحد بأطل واعلم انالو جودات باسرها تنقسم الىماهو سب والى ماهومسس والسنب فوق المسب فوقية بالرتبة والفوقية المطلقة ليست الالمست الاستمات والكائنة تنقسم الموحودات اليحى ومت والحي بنقسم اليماليس له الادراك الحسى وهوالهيسمة والىماله معالحس الادراك العقسلي والذيله الادراك العقلي ينقسم الى ما يعارضه فىادرا كه الشهوة والغضب وهوالانسانوالى ماسلم أدراكه عن معارضة الكدوران والذى يسسلم عنها ينقسم الى ما مكن أن يبتلي بهاوان رزق السلامة كالملائكة والى ما يستحيل ذاك ف حقه وهوالله سعانه وتعالى وليس مغفى علىك في هذا القسم التدريج اذ الملك فوق الانسان والانسان فوق المهمة وان الله تعالى فوق الكل فهوا لعلى المللق النزه عن جيمًا تواع النقص فقد وقع الميث في الدرجة السفلي من درجات الكال ولم يقعف العاو الاالله تعالى وهكذا ينبغي ان يفهم فوقيته وعاوه فان هذه الاسامى وضعت

العسر بر الجبار المتكر العلى الذي لايضه عن بحده واضع الجبار الذي كل جبارله ذا للخاضع وكل متكم في جناب عزه مسكين متواضع فهوالقهار الذي لايد فعه عن مراده دافع الغنى الذي ليساله شريك ولامنازع القادر الذي بهر وبهاؤه وقهز العرش الحيد وبهاؤه وقسة واستعلاؤه واستبلاؤه

وحصرألسن الانبياءوصفه وثناؤه وارتفع عنحمد قدرتهم احصآؤه واستقصاؤه فاعترف بالعمزءن وصف كنه جلاله ملائكته وأنساؤه وكسرظهمور الاكاسرة عزه وعدلاؤه وقصر أبدى القساصرة عظمته وكبرباؤه فالعظمة ازاره والكبرياء رداؤه ومن ازعه فهما قصمه بداء الموت فاعجزه دواؤه حل حلاله وتقدست أسماؤه والصلاة على محد الذي أنزل علمه النورالمنتشر ضياؤه حتى أشرقت بنورهأ كناف العالم وأرجاؤ. وعلىآ لهو أصحابه الذن هم أحباءالله وأولياؤه وخبرته وأصفياؤه وسملم تسليما كثيرا (أما بعد) فقدقال رسول اللهصلي الله عليه وسلم قال الله تعالى المكبرياء ردائي والعظمة ازارى

أولا بالاضافة الى ادراك البصر وهو درجة العوام عمل النبه الخواص لادراك البصائر وجدوابيها وبين الابصارموا زنات استعار وامنها الإلفاظ المطلقة وفهمها الخواص وأنكرها العوام فلم يفهسموا عظمته الابالمافة ولاعلوا الابالمكان فاذا فهمت هذافهمت معنى استواثه على العرش لان العرش أعظم الاحسام الموجودات وهوفوق جمعها والموجودالمسنزه عن التحمدد والتعمدد يحدودالاجسام ومقاديرها فوق الإجسام كاهافي المرتبسة ولكنخص العرش بالذكرلانه فوق جيع الاجسام فماكان فوقهاكان فوق جيعهاوهو كقول القائل الخليفة فوق السلطان تنبهابه على انه اذا كأن فوقه كان فوق جيع الناس الذمن همدون السلطان وقد تقدم الكلامق الاستواءفي شرح كاب قواعد العقائد مفصلا (وحصر ألسن الانبياء) علمهم السلام وهمم خواص عباده المقربين (وصفه وثناؤه وارتفع عن حدقد رنهم احصاؤه واستقصاؤه فاعترف بالعجزعن وصف كنه جلاله ملائكته وأنبياؤه)فانها ية معرفة العارفين عجزهم عن المعرفة ومعرفتهم بالحقيقة هي انهم لايعرفونه وانهم لاعكنهم البتة معرفته وانه يستحيل ان يعرف الله المعرفة المقمقمة المحمعاة بكنهصفات الربو بمة الاالله تعالى فأذا أنكشف لهمذلك انكشافا رهانما فقد بلغوا المنتهي الذي تمكن في حق الخلق من معرفته وهوالذي أشار البه الصديق الاكبر رضي الله عنه حيث قال العجز عن دُركُ الادراك ادراك بل هو الذي عناه رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال لا أحمى ثناء عليك أنت كِما النيت على نفسك ولم رديه اله عرف منه مالا يطاوعه لسائه في العبارة عنه بل معناه الى لا احيط بعامدك وصفات الهيتك وانمأأنت الحيط بماوحدك فاذالا يحيط مخلوق من ملاحظة حقيقةذاته الابالخيرة والدهشة وأمااتساع المعرفة فانمايكون في معرفة أسماله وصفاته (وكسرطهو رالا كاسرة عزه وعلاؤه) المراد بالا كاسرة ماوك الفرس جع كسرى وهولقب كل من ملك بلاد الفرس (وقصراً يدى القياصرة عظمته وكبرياؤه) المرادبالقياصرة ملوك الروم جمع قيصروه وكلمن ملك بلادالر وم وفي كلمن الجلتين جناس اشتُقاق (فالعظمة ازاره والكبرياء رداؤه) العظمة كونالشي في نفسه كاملاشر يفامستغنيا والكبرياء كلية عن كالالذات وأعنى بكال الذات كال الوجود وكال الوجود يرجع الى شيئين أحدهما دوامه أزلا وأبداوالثانى ان وجوده هوالوجود الذى يصدرعنه وجود كلمو جودو معنى كونهما ازاره ورداء الهما من حاص صفاته كايليق به (ومن ارعه فيهما) أى جاذبه المهما بأن تعظم على عباده وتسكير (قصمه) أى كسر و بداء الموت فاعجره دواؤه) اذلادواء أه (جلجلاله) أى عظم تناهيه في عظم القدر (وتقدست أسماؤه) أى تنزهت عن أن يلحقها نقص (والصّلاة على) سيدنا (مجمد الّذي أنزل معه النور المنتشرضياؤه) اعطمأت العقول وان كانت مبصرة فلبست المبصرات كالهاعند دهاعلى مرتبة واحدة بل بعضها يكوث عندها كأثنها حاضرة كالعلوم الضرورمة وبعضها مالايقارن العقل في كلحال اذاعر ضعلمه بل محتاج الي أن ينبه عليه بالتنبيه كالنظر مات فانحابته مكارم الحكمة فعندا شراق نورا لحكمة بصريرا لعقل مبصرا بالفعل بعدان كأن مبصرا بالقوة وأعظم الحكم كالم الله تعالى ومنجلة كالامه القرآن خاصة فتكون منزلة آيات القرآن عندعين العقل منزلة فورااشمس عندالعين الظاهرة اذبه يتم الابصار فبالحرى أن يسمى القرآن نورا كايسي نورالشيس نوراغنال القرآن نورالشيس ومنال العقل نورا لعيب وبهذا يفهم معني قوله تعالى فاسمنوا إبالله ورسوله والنو والذى أنزلنا وقوله تعالى قدياء كمرهان من ربكم وأنزلنا المكم نورا مبيناو بين النور والضياء عوم وخصوص (حتى أشرقت بنوره أكناف العالم وار حاوَّه) أى أطرا فه من سائرا لجهات (وعلى آله وأمحابه الذين هـمُ أحباؤه وأولياؤه وخيرته وأصفياؤه) أى أحمد مالله عمه و والاهم وقر بهم وأدناهم واختارهم واصطفاهم (وسلم) تسليما (كثيرا أما بعد فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى المكبر يأوردائي والعظمة (أزاري) انتفافواف معنى ذلك فعال المكال باذي الرداء عبارة عن الجال والمهاء والازارعبارة عن الجال والسية والجاب فكأنه قال لايليق المكبر باءالابي

داآن مهلكان والمكر والمعب سقم ان مريضان وهماعندالله ممقوتان بغيضان واذاكان القصد في هدذا الربع من كلاب احداء عداوم آلدين شرح الهلكاتوحب انضاح الكروالعب فالمما من قباغ المردمات ونعسن استقصى بيائه مامن المكتاب فى شطر ىن شطرفى الكهر وشطرفي العب (الشطر الاول) * من الكتاب في الكبروفيه ببأنذم السكبر وسان ذم الاختبال وبمان فضميلة التواضع وبيان حقيقية التكثروآفته والمان من يتكبرعا بمودرجات التكعروبهان مامه النكعر وبيان البواعث عملي النكعر وبيان أخـــلاق المثواضعين ومأخيه نظهر التكروسان علاج الكر وبيان امتحان النفس في خلق الكعووبيان الهمود منخلق التواضع والمذموم منه و (باندم الكبر) قدذم الله الكبرف مواضع من كنابه وذم كل جبار متكبرفقال تعيالي سأصرف عن آماني الذين مسكرون فىالارض بغيرا لحقوقال عزوجل كذاك بطبعالله على كل قلب متكرر حيار وقال تعالى واستفتحوا وخاب كل جبارعنيد وقال تعالى اله لاعب المستكرين وقال

لانمن دوني صفات الحدوث لازمة له وعمال بجز ظاهرة عليه والازار عبارة عن الاقناع عن الادرال والحاطة مه على والكيفية لذاته وصفاته فيكأنه قال حيث خافي عن ادرال ذاني وتيفية صفاني الجلال والعظمة وقال عباص الكبرياء الكبروهو النرفع على الغير بأن برى لنفسه عليه شرفا والعظمة كون الشي في نفسه كاملاشر يذامسنغنما فالاؤل أرفع من الثانى اذهوعاية العظمة فالذامثله بالرداء وقبل المكبر ياءالبرفع عن الانقيادوذاك لايستحقه الاالحق فكمرياء ألوهيته التيهي عبارة عن استغنائه واستعلائه ومثلهما بالرداء الرازا للمعقول في صورة الحدوس فكالايشارا الرجل في ردائه وازاره لايشارك البارى في هذين فانه الكامل المنعم المنفرد بالبقاء وماسواه ناقص محتاج (فن نازعدى) بان تشوّق الى الاتصاف بهسما أو بأحدهما (قصمته)أى أذللته وأهنته أوقر بتهلاكه قال الزمخشرى هذاوارد عن غضب شديدومناد على سخط عظيم لان القصم أفطع الكسروهو الكسرالذي يبين تلاءم الاجزاء يخلاف الكسر اه وقال صاحب الحبكم كن بأوصاف رنوبيته متعلقار بأوصاف عبوديتك متعققامنعك أن تدعى ماليس الكمما المفاوتين أفياج لك أن تدعى وصفه وهور بالعالمين وقد أفاد هذا الوعيد أن التكبر والتعاظم من الكاثر فالالعراقي رواه الحاكم في المستدرك دون ذكر العظمة وقال صحيح على شرط مسلم وتقدم في العلموسيأنى بعد حديثين بلفظ آخر اله قلت ورواه الحاكم من حديث أبي هر مرة ولفظ الكرياء ردائى فن ازعنى ردائى قصمته (وقال صلى الله عليه وسلم اللائمها كات) والاث منجيات والاث كفارات وثلاث در حات أما المهلكات (شح مطاع) أى مغل يطبعه الانسان فلا يؤدى ماعامه من حق الحقوحق الخلق فلا يكون مجرد الشع مهلكا الااذآ كان مطاعا والافهو من لوازم النفس قال الراغب خص الطاع لينبه أنالشم فىالنفس ليس بمايستحق به ذمااذ ليس هو من فعله وانمايذم بالانقبادله (وهوى متسع) بأن يتبع كل أحد ما يأمره به هواه (واعجاب المرء بنفسه) أى تحسين كل أحد نفسه على غيره وان كان قبيحا فال القرطبي اعجاب المرء بنفسه هو ملاحظتــه لها بعن الكال مع نســيانه نعمة الله فان احتقر غيره مع ذلك فهوالمكبر وأما مافي الحسديث فقد تقدم في كلب ذم البخسل وقدر واه الطبراني في الاوسط وأبونعهم فحالحلية منحديث ابن عمر وفيه ابن الهيعة ورواه البزار والطبراني وأبوالشيخ فى التوبيخ وأبونعم فيالحلية والبهرقي في الشعب من حديث أنس بلفظ ثلاث منجيات خشسية الله في السر والعلانية والعدل فيالرضا والغضب والقصد فيالفقر والغني وثلاثمها كان هوىمتسع وشع مطاع واعساب المرء بنفسه (فالكبروالعب دا آن مهلكان والمتكبروالمعب) بنفسه (سعيمان مريضان وهماعنسدالله ممقونان بغيضان واذا كان القصد في هـــذا الربيع من كتاب احياء علوم الدين شرح المهلكات وجب ابضاح المكبروالجب فانهما من فبائح المرديات) الردى هو الهلاك وأرداه أوقعه فيه (ونحن نستقصى بيانهما منالكتاب في شطرين شطر في الكبر وشطر في العجب الشطر الاوّل من الكتاب في الكبر وفيه بيانذمالكبرو بيانذمالاختيال وبيان فضيلة التواضع وبيان حقيقة الكبروآ فتهوبيان من يتكبر عليه ودر جان الكبروبيان مابه التكبروبيان الباعث على التكبروبيان اختلاف المتواضعين ومافيسه يظهر التكبروبيان علاج الكبروبيان امتعان النفس فىخلق الكبر وبيان الحمود من خلق التواضع وبيان المدموممنه) *(بيانذمالكبر)

اعدلمانه (فد ذمالله المكبر في مواضع من كُتابه وذم كل جبا ومتكبر فقال تعالى سأصرف عن آياتى) المنصوبة في الآفاق والانفس (الدين يتكبرون في الارض بغيرا لحق) سيأتى تفسيره للمصنف في آخر بيان حقيقة المكبروآ فنه (وقال تعالى كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار) قرى بالتنوين على حذف مضاف أى كل ذى قلب (وقال تعالى واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد) أى معاند للعق جاحد له مستكبر عن قبوله (وقال تعالى ان الله لا يعب المستكبر بن وقال تعالى لقداستكبروا في أنفسهم وعتوا

عتوا كبيراوقال تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادتي) فلا برفعون لهارأ سا (سيد خاون جهم داخرين) أى صاغر من ذليلين (وذم الكبر في القرآن كثير وقال صلى الله عليه وسلم لأيدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خودل من كبرولاً يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من خودل من اعان) قال العراق ر والمسلمن حديث النمسفود اله قات ساق المنف لاحد في مسند الكنه بتقديم وتأخير وزيادة قال حدثناعارم فالحدثناء بدالعز بزن مسلم القسملي حدثنا سلمان الاعش عن حبيب ب أبي فابت عن يحيى المنجعدة عن عبدالله لن مسعودة ال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار من كان في قلبه مثقال حبة من اعمان ولا مدخل الحِنة من كان في قليه مثقال حية من كبرقال رحل ارسول الله يعيني أن يكون ثوبى غسالاو رأسي دهيناوشراك نعلى حديداوذ كرأشياء حتى علاقة سوطه قالداك جال والله تعالى جيل محسالجال ولكن الكرمن بطرالحق وازدرى الناس ورواءالحا كممن رواية عفان عن عبدالعرين مسلم بالاسناد المذكور ولفظ الحديث لايدخل الجنة منكان فى قلبه حبّ منكبر الحديث وفيه والله يحب الجال ثم قال صعيم الاسناد ولم يخرجاه وقد احتجا جيعابرواته واعترض عليه العراقي في اصلاح المستدرك فقال لم يحتج واحد من الشيخين بيحى بنجعدة ومع ذلك فهومرسل فان يحيى لم يلق ابن مسعود كاقال ابن معين وأبوحاتم ومع ذلك فألحديث أخرجه مسلم من رواية ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود مع اختلاف يسير فلاحاجة آلى الراده اله كلام العراقي فلت لفظ مسلم قبل ان الرجل يحب أن يكون توبه حسنا وتعله حسنة قال ان الله جيل يحب الحال الكر بطرا لحق وغط الناس وقدر وا هناد فى الزهد عن يحى منجعدة الخزومى مرسلا ولفظه لايدخل الجنة من كان في قلب م مقال حبة من حردل من كبر العزة ازاراته والكبرياء رداؤه وروى الطبراني فى الكبير من حديث السائب بن مزيد لابدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال كبرور وى البزار من حديث ابن عباس لايدخل الجنة مثقال حبية خردل من كبر ولايدخل النارمثقال حبة خردل من اعان وروى مسلم والترمذي وابن ماجه من حديث ابن مسعود لايدخل النار أحسد في قلبه مثقال حية خرد لمن اعمان ولابدخل الجنة أحد في قلبه مثقبال حبة خردل من كبرياء وروى أبو بعلى والطبراني والبهي والضياء منحديث عبدالله بنسلام لايدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خودل من كبرورواه الطبراني أيضامن حديث ابن عباس ورواه أحدوهناد والطهراني أيضامن حديث عبدالله بنعروو وويان سعد وأحد والبغوى والطسمراني والبهج وابن عسا كرمن حديث أبي ربحانة لايدخل الجنة من الكمرشئ فقال قائل مارسول الله اني أحب ان اتحمل بسيرسوطى وشسع نعلى فقال انذاك ليس بالكبرانالله جيل يحب الجال اعالكبر من سفه الحق وغمس الناس بعينه (وقال أبوهر برة) رضي الله عنه (قالرسول الله صلى الله عليه وسلم الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فن نأزعني وأحدامتهما ألقيته في جهنم ولاأبالي) قال العرافي رواه مسلموا بوداود وابن ماجه واللفظ له وقال أبوداود قذفته فى النار وقالمسلم عذبته وقال رداؤه وازاره بالغيبة و رادمع أبهر من أباسعيدأيضا اه قلت ويلفظ أي داودرواه أيضاأ جدوهناد والدارقطني في الافراد ورواه ابن حبان في صحيحه الفظ ألقيته في النار و رواه القضاعي في مسنده من طر بق عطاء بن السائب عن أبيه عن أبي هر برةمثله و رواه سمويه في فوائده من حديث أي هر برة وأي سعيد معابلة فا مسلم الاأنه قالردائي وازارى و رواه الحاكم في مستدركه من وجوه أخر بأفظ قصمته و يدون ذكر العظمة وقد تقدمقبل هذائتعد شن وعندا لحكم الترمذي منحديث أنس بقول الله عز وجل لى العظمة والكبرياء والفغر والقدرسرى فن نازعني واحدة منهن كبيته في النار (وعن أبي سلة بن عبدالرحن) بن عوف القرشي الزهرى المدنى قيل اسمه عبدالله وقيل اسمعيل وقيل اسمه وكنيته واحمد قال ابن سعد كان ثقسة فقها كثيرا لحديث وقال أنور زعة ثقة امام توفى سنة أربع وتسعين بالمدينة وهوابن اثنين وسبعين سنة روى

عتوا كبراوقال تعالىان الذمن وتعن عبادتي سدخاون حهم داخرين وذم الكبرق القرآن كثر وقدقالبر ولالته صلى الله عليه وسلملا يدخل الجنةمن كانفى قلمه مثقال حمة من خردلمن كبرولايدخل الذار من كان في فلممثق الحمة من خول مناعبان وقال أبوهر برةرضي ألله عنه قال رسول اللهصلى الله عليه وسلم يقول الله تعمالي المكرماء ردائى والعظمة ازارى فن نازعني واحدامنهما ألقيته فيجهم ولاأبالي وعنأبي سلةبنعبدالرجن

غرووأ فأم المنهم يتلى فغالواما يبكل بأأباعبدالرحن فقالهذا يعنى عبدالله بن عروزعم أنه معمر سول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كان في قلبه منقالحية منحول من كبرأ كبه الله فى النار على وجهه وقال رسول الله صلىالله عليه وسلم لايزال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب فى الجبار من فيصيبه ماأصابه من العذاب وقال سلمان ف داودعلمهما السلام نوما للطير وآلانس والجنوالهام اخرجوا فخر حوافى مألتي ألف من الانس وماثتي ألف من الجن فرفع حتى سمعرجل الملائكة بالتسبيم في السموات مُخفض حيى مستأقدامه البحر فسمع سوتالوكان فى قلب صاحبكم مثقال ذرة من كبر الحسفت به أبعدهمار فعنه وقال صلى اللهعليه وسالم يخرجمن النارعنقله اذنان تسمعان وعمنان تبصران ولسان ينطق يقول وكلت بثلاثة بكلجبار عنيدد وبكل من دعامه الله الهاآخر وبالمحور تناوقال صلى الله عليهوسم لايدخلالجنة بخمل ولا جبار ولاسي االمكة وقال صــلى الله عليمه وسلم تعاجت الجنة والنارفقالت النارأوثرت بالمتكرر من والمتعرب من وقالت الجنة مالى لابدخلني الاضعفاءالناس ومقاطهم

الهالجاءة (فال التي عبد الله بن عر) بن الحطاب (وعبد الله بن عرو) بن العامى رضي الله عنهما (على الروةنتوا فقافضي ابن عمرو) بى العاص (وقام ابن عمر يبكي فقالوا وما يبكسك يا أباعب دالرجن فقال هذا يعنى عبدالله منعرو) بن العاص (زعمانه مع رسول الله صلى الله عليموسلم يقول من كان في قلبه مثقال حبة من حرد لمن كمرأ كبه الله في النارعلي وجهه) قال العراقي رواه أحد والبيه في في الشعب من طريقه باستناد صحيم أه قلت وكذلك رواه الدارقطني في الافراد وابن النعار في التاريخ (وقال صلى الله عليه وسلم لا ترال الرجل بذهب بنفسه حتى يكتب في الجبارين فيصيبه ماأصابهم من الغذاب) قال العراقي رواه الترمذي وحسنه من حديث الم بن الاكوع دون قوله من العذاب اله فلت لفظ الترمذي لا زال الرجل يتكرو يذهب بنفسه حتى يكتب في الجبار بن فيصيبه ماأصام م وقال حسن غريب ورواه كذلك الدارقطني في الأفراد والطيراني في الكبير (وقال الم مان بن داود علم ما السلام وما الطيروالجن والانس والمهائم اخرجوا فحرجوا في ما ثني ألف من الانس وما ثني ألف من الجن فرفع حتى مع عرجل اللائكة بالتسبيم في السموات) الزجل محركة الصوت (غمخفض حتى مست قدماً والبحرفسمع صونا) أىمنها تف (لو كانفى قلب صاحبكم) يعنى سلمان عليه السلام (مثقال ذرة من كبر السفت به أبعد بمارفعته وقال صلى الله عليه وسلم يخرج من المنار عنقله أذنان تسمعان وعينان تبصران ولسان ينطق يقول وكات بشسلانة بكل جبار عنيد و بكل من دعا مع الله الها آخر و بالمصوّرين) قال العراقي رواه الترمذي من حسديث أبي هر مرة وقال حسن غريب آه قات لفظ الترمذي يخرج عنق من الناريوم القيامة له عينان تبصران وأذنان تسمعان والباني سواء وقالحسن غسر يدور وامكذلك أحسدوابن مردويه والبيهق (وقال صلى الله عليه وسلم لايدخل الجنة جبار ولا عنيل ولاسي اللكة) قال العراق تقدم في آداب الكُسُب والمعاش والمعروف خائن مكان كل جبار اه قلت وروى الطيالسي من حديث أي بكر لايدخل الجنة خب ولاحان ورواه أحد بلفظ لايدخل الجنة يخيل ولاخب ولاحان ولاسي الملكة وعندا الحطيب فى ذم البخلاء وابن عساكر لا يدخل الجنة خب ولا يغيل ولالتيم ولامنان ولا عان ولاسي الماكمة وعندالخرائطي فيمساوى الاخلاق منحديث أنس لايدخل الجنة يغيل ولاخب ولامنان ولاسي الملكة وروى الطمالسي والنرمذي وقال حسن غريب وابنماجه والدارة طني في الافراد من حديث أبي بكر لايدخل الجنة سي الملكة ولم أجد لفظ جبار في شي من الروايات (وقال صلى الله عليه وسلم تعاجت الجنة والنارفقالت النار أوثرت بالمتكبرين والمتعبرين وقالت الجنتمالى لايدخلني الاضعفاء الناس وسقاطهم وعجزتهم فقال الله تعالى للعبنة اغاأنت رحتي أرحه بك من أشاء من عبادى وقال للنار اغاأنت عذابي أعدب بك من أشاء من عبادى ولكل واحدة منكم ملؤها) فيهفوا لد الاولى رواه أحد والمعارى من طريق عبد الرزاق عن معمر عن همام عن أبي هر وقو و وواه مسلم أيضامن طريق أبى الزادعن الاعرب ومن طريق أوب السختياني عن محد بنسير من كلاهماءن أبي هريرة والثانية قوله تعاجت أي تعاصمت قال الجوهري المعاج التخاصم وقال أبن سيده حاجه نازعه الجة وغيه غلبه على عنه وقال ابن عطيسة في تفسيرقوله تعالىواذ يتحاجون في النارالحاجة التحادر بالجة والخصومة * الثالثة الظاهران المراد بتحاجهما تخاصها في الافضل منهم واقامة كل منهما الجة على أفضليت فاحتجت المار بقهرها المتكبرين والمتعبرين واحتعت الجنة بكونهامأ وى الضعفاء فى الدنياعة ضهم الله تعالى من ضعفهم الجنة فقطع سحاله المتخاصم بينها وبينا لجنسة بان الجنة رحمته أي نعمته على الخلق انجعلت الرحة صفة فعل أوأتر ارادته الحبر عن يشاء انجعلت صفة ذات وان النار عذابه الناشئ عن غضمه وانتقامه جلوعلا الرابعة قال النووي هذاالحديث على ظاهره وإن الله تعالى جعسل في النار والجنة تميزا بدركان به فتعاما ولايلزم من هذا أن يكون التمير فهمادامًا وقال أبو العباس القرطبي طاهره فده المحاجة الم السان فقال فيكون وعجزتهم فقال الله العنة اغاأنت رحتى أرحم بكمن أشاعمن عبادى وقال النارانماأنت عذاي أعذب بليمن أشاعول كل واحدة منكاملوها

خزنة كل واحدمنهما هدم الغائلون ذاك ويجو زأن يخاق الله ذاك المول فهما شاه من أعزاه الجندة ولا بشترط عقلافي الاصوات المقطعة أن مكون محلها حماخلافا ابن اشترط ذلك من المتسكلمين ولوسلنا ذلك لكان من الممكن أن يخلق الله تعالى في بعض أحراء الجنبة والنار والحادية حياة بحث بصدر ذلك القول عنه لاسم اوقد بال بعض المفسر من في قوله تعالى وان الدار الاستحرة لهدي الحدوان أو كانوا يعلون ان كلمافي الجنة حي يحتمل أن يكون ذلك لسان حال فيكون ذاك عبارة عن حالتهما والاول أولى والله أعلم الخامسة قوله لا الضعفاء من الناس لفظ الشحنى الاضعفاء الناس جمع ضعمف قال والعباس لقرطبي بعني الضعفاء في أمر الدناو يحتمل أن يربديه هناالفقر اموجله على الفقراء أولى من جله على الاوللانه يكون معنى الضعفاء معنى العجزة المذكورة من بعد وقال عماض المراد بالضعيف هناوفي الحديث الأخرأهل الحنة كلضعف متضعف انه ضد المتحدر المتكمر وقال أبوبكر من خرعة الضعيف هذا الذي وأنفسه من الحول والقوة في الموم والله عشر من مرة الي خسس من ولم رد التحسد بيواعا أزاد اتصافه من التسرى من الحول والقوّة واللما إلى الله حتى مذكرة الأوعد الله القرطي ومشله مذا لا يقال من قبل الرأى فهو مرفوع اله قال الولى العراقي وهو عيب لان ذلك اعماقيل في الصابي لا في مطلق الناس بوالسادسة توله وسقاطهم هو جدم ساقط ككاتب وكتاب وهوالنازل القدروهو الذي عمرهنه بأنه لابؤ به له واعله من سقط المتاع وهورديه ورواية مسلم وسقطهم بفتح السين والقاف وهوجع ساقط أيضاوالمعنى واحدو يلزم على ذلك أن يكون بالناءكمكاتب وكتبة وحاسب وحسبة وانما يسقطون الناء لائم مسلكوا بالجمع مسلك اسم الجنس السابعة وقع فى رواية مسلم بعدقوله وسقطهم وغويهم ورويث الفظة على ثلاثة أوجه حكاها القاضي عماض قال النو ويوهيمو حودة في النسط احداها بفتم الغن المعمسة وكسر الواو وتشدد الهاء ولانظهرله هذا معنى ولهذا كان الحيافظ العراقي بقول لعله وغوغاؤهم وكتب بخطه كذاك على حاشسية نسخته ولعله تعفف بقوله وغويهم الثاني غرثهم بغن معيمة مفتوحة وراء مفتوحة وناءمثلثمة قال عماض هذه روانة الاكثر من من شاوخنا ومعناه أهل الحاحة والفاقة والجوع والغرث الجوع والثالث غرتهم بغين معمة مكسورة وراءمشددة وتاءمثناة من فوق وهذاهو الاشهرفي نسخ الاد المشرق أي البله الغافلون الذين ليس لهم فتك وحذذ في أمو والدنماوهو نحوالحديث الأسخرأ كثرأهسل الجنةاليله وقال عماض معناه سؤادالناس وعامتهم من أهل الاعمان فتدخل علمهم الفتنة أوتدخلهم في البدعة أوغيرها فهم ثابتو الاعمان صححو العقائدوهم أكثرا لمؤمنين وهمأ كثرأهل الجنة وأماالعارفون والعلماء العاملون والصالحو بالمتعدون فهم فلماون وهم أصفاب الدرجات العلى الثامنة وقع في رواية الشحنين بعدقوله ضعفاء الناس وسفلهم هو يكسر السسين الهملة وفتع الفاء وهوجمع حذلة بكسرف كون وهوالرجل الوضيع ويوافقهما في العجام والعامة تقول رجل سفلة منةوم سفل وكذاقال فىالنهاية ثمقال وليس بعر بيوذان بعد ان صدر كلامهما بان السفلة فمتم فكسر السقاط من الناس وانه يقال هو من السهلة لايقال سفلة لانه جسع ثم قال في النهاية و بعض العرب تخفف فتقول من سفلة الناس فتنقل كسرة الفاء الى السن وحكاء في الصحام عن ابن السكت وقال فى الحمكم حفلة الناس أى بفتح فكسر وسملتهم وسفلتهم أى بكسر فسكون أسافلهم وغواتهم *التاسعةقوله وعجزتهم بعنزمهملة مفتوحة وحبروزاي وتاءجه عاحزومعناه العاح ونءن طلب الدنيا والتمكن فها والثروة والشوكة كذاضبطه عياض والنووى فآل والعباس القرطبي ويلزم علىذلك أن يكون بالناء وسةوطها في مشل الجمع نادر وانما يسقطونه الذاسل كوابالجم مسلا اسم الجنس كما قدمنافي سقطهم وصواب هذااللفظ أن يكون عجزهم بضم فتشد مدكشاهد رشهق جالعا شرةف وذمالة كمير والتعسيروان فاعلذلك من أهل النار فانومسل الكبر بالانسان الى المكفر لتيكيره عن الاعبان بالله

الشيئة فقديعني هنه ولايدخلها والحادية عشرة هذاالحديث وبقية عندأ خد والشعنن وهي فاماالنار فلاغتلئحتي يضع الله تبارك وتعالى وحله وفي لفظ قدمه تقول قط قط فهنا لل تمتلئ و مزرى بعضها الى بعض ولا نظلم الله من خلقه أحداوا ماالجنة فان الله عز وحل بذي لها خلة اولم بذكر المصنف رجه الله هذه الزيادة لحصول القصود بصدرا لحديث وهوالدلالة على ذم الكبر واستحقاق فاعدله الناز ولانهامن أحاديث الصفان المشكلة المحتاجة الىالتأو يلوقد زعمان فورك ان هذه اللفظة وهي قوله حتى يضع اللهرجله غسير ثابتة عندأهسل النقل واكن قدعرفت الهرواه أحدوالشيخان وغيرهم فهي صيحيسة وتأو يلهامن أوجه أحدها ان المراد رجل بعض الخلوقين فيعود الضمير في رجله الحذلك الخلوف المعلوم الثاني اله يحتمل ان من المخلوفات ما يسمى بهدنه التسمية الثالث اله يجوز أن مراد بالرجدل إلحاعة من الناسكاتقول رجل منحواد أىقطعةمنه الرابع أن المراد بوضع الرجل نوع ٧ حرزلها كاتقول جعلنه تعتر حلى الخامس أن الرحل قد تستعمل في طلب الشي على سبل الحد والالحاح كاتقول قام في هذا الامرعلى رحل والشهورنى أكثر روايات الحديث حتى يضعفها قدمه وفيسه التأويلات المتقدمة وأشهرمنها تأويلآخرانالمراد منقدمه الله لهامن أهلالعذآب وهذا كلهبناء علىطر يقةالتأويل وهى طريقة جهور المنكامين والذي عليه مالسلف وذهبت اليه طائفة من المسكامين اله لايشكام في تأو يلهابل نؤمن بانهاحق على ماأواد الله ولهامعني يليق جاوظا هرغسيرمراد وذكرا لخطابي انترك التأويل انماهوف الصفات الواردة في القرآن أوفي السينة المتواترة فأما الواردة في أخبار الاكادمن غير أن يكون لهاأصل في القرآن فانها تؤوّلوالله أعلم (وقال صلى الله عليه وسلم بئس)وهي كلمة جامعة المسدام مقابلة لنعم الجامعة لوجوه المداغ كلها (العبد عبد تجبر) من الجبروهو القهر بان انتشأفي الشهوات وجبرالخلق على هواه فيهافصارذاك عادةله (واعتدى)أى تجاوزا لحدود في جسبرونه (ونسى الجبارالاعلى) الذيله الجبروت الاعظم (بئس العبدعبد تحبر واختال) من الحيلاء وهو البكبروالعجب (ونسى) الله (الكمير المتعال) أي نسى ان الكبرياء والتعالى ليس الاللواحد القهار (بنس العبد عُبدسها) بالاماني مستغرقاني شؤن هذا الحطام الفاني (وجها) بالاكباب على الشهوات والاشتغال بما لايعنيه تماخلق لاجله من العبادات (ونسى المقامر والبلي) اى بأن القبر يضمه نوماو يحتوى على أركانه وببلى لمه ودمه (بئس العبد عبد عناوطني) العنو العبر والسكير والعاميان مجاورة الحداى بالغنى ركوب المعاصى وغردحتى صاولا ينفع فيموعظ ولايؤثر فيمزح وفصارا عمانه محجو با (ونسى المبدأوالمنه يي) أى نسى من أين بدئ والى أين بعاد وصيرورته تراباأى من كان من ذلك ابتداؤه و يكون انتهاؤه هذا جدير مان بطيع الله في أوسط الحالبي قال العراقيرواه الترمذي من حديث أسماء بنت عيس بزيادة فيسه مع تقديم وتأخير وفال غريب وليس اسناده بالقوى ورواه الحاكم في المستدرك وصحعه ورواه البيهقي فى الشعب من حديث نعيم بن حمادوضعفه اله قلت الفظ الترمذي بئس العبد عبد تحمل واختال ونسى الكبيرالمتعال بنس العبيد عبيد تحير واعتدى ونسى الجيار الاعلى بنس العبدسيهاولها ونسي المقامر والبلي بئس العبدع دعة اوطغي ونسى المبتد اوالمنتهى بئس العبد عبد تختل الدين بالشهات بئس العبد عبدطمع يقوده بئس العبسدع بسدهوي يظه بئس العبدعب درغب يذله هكذار واه الترمذي وضعفه والبغوى والطيراني ورواه الحاكم في الرقاق من مستدركه وصحه ورواه الذهبي وقال سنده مظلم وكذلك واه البيرقي كاهم من حديث أسماء قال البيرقي السناده ضعيف ورواه الطيراني وامن عدى والمهق من حديث نعيم من عارا لغطا الى وفيه طلحة بن زيد الرقى وهوضعيف (وعن) أبي مجد (ثابت) بن

أسلم المنافى البصرى ثقة عابدمات سسنة بصع وعشر بنوله ستوغيانون منة روى له الحاعة (فأل بلغناانه

ورسوله فهويخلدفها وانام يصل الحذاك فلابدله من الخلوص منها ولايقطع له أيضا يدخولها بل هو تحت

و قال صلى الله عليه وسلم بئس العبد عبد تجبر واعتدى ونسى الجباد الاعلى بئس العبد عبد تجبر بئس العبد عبد غفل وسها ونسى المقابر والملى بئس العبد عبد عناو بغى ونسى المبدأ والمناء عناو بغنا المبدأ والمبدأ والمبدأ

قيل بارسول الله ماأعظم كبرفلان فقال أليس بعده الموت وقال عسدالله بن عر وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اننوحا عليه السلام الحضرته الوفاة دعاانسه وقالاني آمركا بالننين وأنها كاءن اثنتين أنهاكما عن الشرك والكبروآمركا بلااله الاالله فان السموات والارضان ومافهن لووضعت في كفة المستران ووضعت لااله الاالله فيالكفة الاخرى كانت أرجمنه ماولوأن السموات والارضين وما فهن كانتا حلقة فوضعت لااله الاالله علما أقصمتها وآمركم بسحان اللهو معمده فانهام لاة كل شي وبها مرزو كل شئ وقال السيم علمه السلام طوى لمنعلمالله كتابه ثم لم عنجباراوقال صلى الله عليه وسلم أهل الناركل جعظرى حواط مستكبرجاع مناع وأهل الحنة الضعفاء الماون

قيل بارمول الله ماأعظم كبرفلان فقال أليس بعده الموت كال العراقيرواه البيه في فالشعب هكذا مسلابلفظ ماأعظم تجبرفلان (وقال عبدالله بنعرو) بن العاصرضي الله عنهما (انرسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان توحاعليه السلام لماحضرته الوفاة (عاابنيه وقال اني آمر كاباثنين وأنها كاعن اننين أنها كاعن الشرك)بالله (والكدر) على الناس (وآم كابلاله الاالله فان السموات السبع والارض وما فيهن لو وضعت في كفة الميزان و وضعت لااله الاالله في الكفة الاعرى كانت أرج منها ولو أن السموات والارض ومافيهن كانتاحلقة فوضعت لااله الاالله على القصمتها وآس كابسحان الله وعمده فانها صلاة كل شي و به الرزق كل شي قال العراق رواه أحدوا أبعارى في كتاب الادب والحاكم مر بادة في أوّله وقال صحبح الاسناد اه قلت وكذلك واه الطعراني في الكبير ولفظهم جيعان نبي الله نوحالما حضرته الوفاة قال لابنه يابني انى موصديك فقاصر عليد الوصية آمرك باثنين وأنهاك عن اثنين آمرك بلااله الاالله فلوان السموات السبع والارضين السبع وضعن في كفة ولااله الاالله في كفة لحت بهن ولوأن السموات السبع والارضين السبع كانت حلقة مهمة قصمتهن لاله الاالله وأوصيك بسجان الله و عمده فانها صلاة الخلق وبهاير زفا الحلق وأنهاك عن الكفر والكبرقيل بارسول الله ماالكبر أهوان يكون الرحل حلة حسسنة يليسهاوفرس جيل يعيه جباله قاللاالكبرأن تسفه الحقوتغمص الناس وروى ابنأبي شببة منحديث جابراً لاأعليكم ماعلم نوح ابنه آمرك بقول لااله الاالله وحده لاشريك له الملكوله الجدوه وعلى كلشي قد برفان السموات لو كانت في كفة لرجت بهاولو كانت حلقة قصمتها وآمرك بسجان الله و بحمده فانهاصلاة الخلق وتسبيح الخلق وبهاترزق الخلق وروى الحكيم الترمذى والديلى منحديث معاذبن أنس الاأخبركم عن ومسية نوح حسين حضره الوت قال انى واهب لك أربع كلات هي قسام السموات والارض وهن أقل الكامان دخولا وآخوالكامات خروجا من عنده ولوو زن بهن أعمال بني آدم لو زنتهن فاعل من واستمسل عني تلقاني تقول سحان الله والحديثه ولااله الاالله والشه أكبروالذي نفس مجمد بيده لوان السيموات والارض ومافيهن وماتعتهن و زنج فه الكامات لو زنتهن و روى عبدبن حيدوابن عساكر منحديث جابر وأبو يعلى والبيهتي وابنءسا كرأيضا منحديث عبدالله بنعر وألاأخبركم بشئ أمريه نوح ابنه الننوعا فاللابنة يابني آمرك بأمرين وأنماك عن أمرين آمرك أن تقول لاله الاالله وحد الاشريك له له الملك وله الحد محي و عتوه وعلى كل شي قد برفان السموات والارض لوجعلنافي كفةورنتهاولوجعلنا حلقة قصمتها وآمرك بأبني أن تغول سعان اللهو بعمده فانهاصلاة الخلائق وتسبيع الخلق وبها يرزق الخلق وأنهاك يابني عن الشرك فان من أشرك بالله حرم الله عليه الحنة وأنهاك يابني عن الكبرفان أحد الايد خل الجنة وفي قلبه مثقال حبة من خودل من كبر فقال معاذ يارسول الله المكبر أن يكون لاحدنا دابة يركبهما والنعلين يلبسهما والثيباب يلبسها والطعام بجمع عليه أصحابه قال لاواسكن الكبرأن تسفه الحق وتغمص المؤمن وسأنبثك يخلال من كن فيه فليس عتكر اعتقال الشاة وركوب الحارولبوس الصوف ومجالسة فقراء الومنين وأنياً كل أحدهم معيله (وقال عسى عليه السلام طوبي لمن عله الله كتابه مم عتجبارا) أى متكبرا (وقال الني صلى الله عليه وسلم أهل الناركل جعظرى) وهو الفظ الغليظ المنتفي بماليس عنده (حوّاظ) وهوالكثير اللعم المتال في مشيته (مستكبر) على الحواله (جاع) للمال (منَّاع) للعق (وأهل الجنة الضعفاء القاون) وفي لفظ المغاويون قال العراقي رواه أحد والبيه في في الشعب من حديث سراقة بنمالك دون قوله جاغ مناع وهذه الزيادة عندهما من حديث عبدالله بنعرو وفى الصعين منحديث حارثة بنوهب الخزاعي الاأخسبركم بأهل الجنة كل ضعيف متضعف لوأقسم على الله لابره ألاأخبركم بأهل الناركل عتل جواظ مستكبر اه قلت لفظ حديث رافة عندابن قانع والحاكم أهل الناركل جعقارى حواظ مستكبر وأهل الجنة الضعفاء المغساو بون

وقالصلي اللهعلمةوسلم ان أحبكم المنا وأقر لكم منافى الاسخرة أحاسه نكم أخسلاقا وان أبغضكم المنا وأبعددكرمنأ الثرثارون المتشدقون المتفهةون قالوا بارسول الله قد علمنا المرثارون والمتشدةون فباللتفهقون قال المتكر ون وقال ملي الله عليه وسالم يحشم المتكبر وناوم القيامة في مثل صور الذر تعاوهم الناس درافى مشل صورالر حال بعاوهم كلشيمن الصغار مُ سافون الى سفدن في جهنم يقالله نواس يعاوهم فارالانمار يسقون من طن الخبال عصارة أهلل النار وقال أبوهــر برة قال النبي صلى الله عليه وسلم يحسر الجبار ونوالمتكرون وم القيامة في صور الذِر تطوُّهم الناس لهوانهـم على الله تعالى وعن محسد بن واسع قال دخلت على بلال بن أى بردة فقلت له ماسلالاان

و روى أحدوالطبراني من حديث عبدالله بن عر ووسراقة بن مالك أهـل الجنبة المغاويون وأهل الناد كاجفظرى حواظ مستكمر وروى الطبالسي من حديث الرثة بنوهب أهل النبار كل جواظ عتسل مستكبرو روى الشيرازي في الالقاب والديلي من حديث أي عام الاشعري أهل الناركل شديد قبعثرى قيليارسول اللهوماهوقال الشديد على الاهل الشديدعلى الصاحب الشديدعلي العشيرة وأهل الجنة كل ضعيف مزهد وروى أحدوالحا كممن حديث عبدالله بن عروأهل الناركل جعظرى حوّاظ مستكبر جاعمناع وأهل الجنة الضعفاء الغاويون وروى الطبراني فى الكبير من حديث ابن عرو ألاأنبئك بأهل الجنة الضعفاء المغاويون وروى أيضامن حديث أى الدرداء ألا أخبرك ما أبا الدرداء بأهل الناركل جعظرى جواط مستكبر جاع ألاأخسيرك بأهل الجنة كلمسكين لوأقسم على الله تعالى لاره وأماحديث حارثة بنوهد فى العديد والفظه ألا أخركم بأهل الجنة كل ضعيف متضعف لوأقسم على الله لا ره ألاأ خبركم بأهدل الناركل عمل حقاط جعظرى مستكبر وهكذا رواه الطيالسي وأحدد والترمذى والنسائي وابنماجه وابن حبان والطعراني كلهم من طريق معبد بن خالا عن حارثة بن وهب الخزاعي ورواءالطيراني أنضاعن معبدين خالا بنسارته بنوهب والمسستورد بنشداد الفهري معا ورواه العلالي أيضا والضياء عن معبد بن خالا عن أي عبد الله الجدلي عن زيد بن ثابت (وقال صلى اللهعليه وسلم انأحبكم اليناوأقربكم منافى الاخوة أحاسنكم أخلاقا وانأ بغضكم الينا وأبعدكم منا الثرارون المتشدقون المتفهةون قالوا مارسول الله قدعلنا الثرارون والمتشدقون فالمتفهةون قال المنكبرون) قال العراقي رواه أحد من حديث أي تعلبة الخشيني بلفظ الى ديني وفسما نقطاع مكول لم يسمَع منْ أبي تعلبة وقد تقدم في رياضة النفس أوَّل الحديث اله قلت لَّفظ أحْد ان أحيكم الَّى" وأةربكم مني محاسا بوم القيامة أحاسنكم أخلافا وان أبغضكم الى وأبعد كممني فى الانحق مساويكم أخالاقا الثرثارون المتفهقون المتشادةون وكذلك وادابن حبان والطابراني وأبونعم والبهتي والخرائعلى وروى الخرائعلى أيضا والخطيب وابن عساكر والضسياء من حديث جاران أحبكم آلى وأفر بكم منى يحلسا وم القيامة ألحاسنكم أخلافا وان أبغضكم الى وأبعد مكم منى عجلسا وم القيامة مساويكم أخلاقا الثر فارون المتشدقون المنفهقون وروى الطعراني منحديث ابن مسعود آن أحبكم الى ومالقمامة أحاسنكم وان من أبغضكم آلى وم القيامة التشدقون المتفهقون و روى البهق من حديث أبيهر من ألاأ خبرتكم بشرارهذه الامة الثرثار ون المتشدة ون المنفهة ون أفلاأ نبئكم بخيارهم أحاسهم أخلاقا ورواه أحد بلفظ ألاأنشكم بشراركم الغرثارون المتشدقون ألاأنب كم بخياركم أحاسنكم اخلاقا (وقال صلى الله عليه وسلم بعشر المتكبر ون يوم القيامة ذرافى مثل صو رالرجال بعاوهم كلشي من الصفار) أى الذل (ثم يساقون الى سعن في جهنم يقالله بولس) بضم الموحدة وفقر اللام وآخره سينمهماه (تعاوهم نازالانيار) هوجم نار (يسقون من طينةالخبال) وهي (عصارة أهل النار) أي بما يسيل من أجسادهم بعد ذو بانه امن العَيْم والصديد قال العراقي رواه الترمذي من رواية عرو بن شعيب عن أبيه عن جده وقال حسن غريب اه قات وكذلك رواه أحد وافظه أمثال الذرقى صور رالرجال بغشاهم الذل من كلمكان والباقى سواء (وقَال أبوهر برة)رضي الله عنده (قال صلى الله عليه وسلم يعشرا لجبار ون المتكبرون وم القيامة في صور النوتطؤهم الناس لهوانهم على الله) قال العراق رواه البزار هكذا مختصرا دون قولة الجبارون واستناده حسن (وعن محد بنواسع) بن جار بن الاخنس البصرى ثقة عابد كثير المناقب مات سنة ثلاث وعشر بنوما ثةر وى له مسلم وألوداود والنرمذى والنسائي (قال دخلت على بلال بن أبي بردة) بن أبي موسى الاشعرى فامنى البصرة مان سنة نيف وعشر من روى له العُفارى معلقا والترمذي (فقلت بأبلال ان أبالـ) أباردة بن أبي موسى الأشعرى قيل

اسمه عامروقيل الحرث ثقة مانسنة أربعمائة روى الماعة (حدثني عن أسه) أي موسى عبدالله بن قيس بنسليم بن حضار الاشعرى رضى الله عنسه معابى مشهو رأمره عرثم عثمان وهو أحدا المكمين بصفين سنة خسين وقيل بعدها (عن الني صلى الله عليه وسلم قال ان في جهنم واديا يقال له همب حق على الله أن يسكنه كل جبار فاياك يا بلال أن تسكنه) قال العراق رواه أبو يعلى والطعراني والحاكم وقال معجع الاسناد قلت فيه أزهر بن سنان ضعفه ابن معنى وابن حبان وأورداه في الضعفاء هذا الحديث اله قلت قال أونعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محد بن مخلد حدثنا الحرث بن أبي أسامة حدثنا مزيد بن هرون حدثنا رهر بنسنان القرشي حدثنا محد بنواسع قالدخلت على بلال بن أي ردة فقلت باللالان أبال حدثنى عنجدك عن رسولالله صلى الله عليه وسلم قال ان في جهنم وادبا والدال الوادى برية ال الهاهم حق على الله أن يسكنها كلجبار فاياك أن تكون منهم قلت ورواه كذلك العقبلي وابن عدى وابن عساكر وقال أنونعم بعدان أورد الحديث هذاحسديث تفرديه أزهر عن محسدوحدثيه أحدبن حنبل وأنوخيمة عن تزيد بن هرون عثله (وقال صلى الله عليه وسلم أن في النار قصرا يجعل فيه المنكمرون و يطبق علمهم) قال العراقي رواه البهرقي في الشعب من حديث أنس وقال توابيت مكان قصر وقال فيقفل مكان يعابق وفيه أبان بنعياش وهوضعيف (وقال صلى الله عليه وسلم) في دعائه (اللهم الى أعوذ بك من نفعة الكبرياء) قال العراقي لم أره بهذا اللفظ و روى أبوداود وابن ماجه من حديث جبربن مطعم مرفوعا فىأثناء حديث أعوذ بالله من الشيطان من نفخه ونفثه وهمزه قال نفثه الشعر ونفغه الكبروهمزه الوتة ولامحاب السننه منحديث أني سعيدالخدرى نحوه تسكام فيه أبوداودوقال الترمذي هذا أشد حديث في الباب (وقالصلي الله عليه وسلم من فارق روحه جده وهو بريء من ثلاثة دخل الجنة الكبروالدين والغاول) قال العراقي رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث تو بان باسناد صيم أوذكر المصنف لهذاا لحديث فمهام وافق المشهور في الرواية اله المكبر بالوحدة والراء ولكن ذكر ا بن الجو زى فى جامع المسانهـــد عن الدارفطني قال اغهاهو السكنز بالنون والزاى وكذاك أيضاذ كرابن مُردُو يُهُ فَي تَفْسِيرُ أَنَّ الذِّينَ يَكْنَرُونِ الذَّهِبُ وَالفَضَّةِ ۚ أَهُ قَلْتُ وَرُواهُ أَيضاأُ حَد والدارِي وأبو يعلني والروياني وابنحبان والحاكم وأنونهم والبهتي والضياء ووقع في روايتهم الغل بدل الغلول (الاتار قال أو بكر الصديق) رضى الله عنه (المعقرت أحد أحدا من الساين) وفي نسعة المعقرن أحدامن المسلين (فان صغيرالسلين عندالله كبير) رواه أبوعبدالرجن السلى والديلى في مسندالفردوس من حديثه مرفوعا بلفظ لانحقرن من المسلمين أحدا والباقي واع (وقال وهب) بن منبه رحه الله تعالى (الماخلق الله جنة عدن نظرالم افقال أنت وامعلى كلمتكبر) روى الطبراني من حديث ابن عباس لماخلق الله عزوجل جندة عدن خلق فع المالاعسين وأن ولا أذن سمعت ولاخطر على قلب شرغ قال لها تكامى فقالت قدأ فلح الؤمنون زادابن عساكرتم قالت أناحرام على كل يخيس لومرائي ثم أطبقها فلم ير مافيهاماكمقر بولاني مرسل وقد تقدم ذلك في ذم الرياء (وكان الاحنف بن تيس) بن معاوية التميي أبوشجر البصرى أدول زمان النبي صلى الله عليه وسلم ولم مرة فال العجلى بضرى تابعي ثقة وكان سيد قومه (يجلس مع مصعب بن الزبير) بالبصرة وكان أخوعب قالله بى الزبير قدولاه عليها (على سر مره فاء) الاحنف (يوماومه بمادر جليه فلم يقبضه ما) لدخوله (وقعد الاحنف) على السر مرعلي عادية (فراجه بعض الزُّجْدة فرأى أثرذ النَّفي وجهه فعالي الاحنف (عجالابن آدم يشكير وقد حرّب من مجرى البول مرتين مرة من محرى يول أبيه وثانية من مجرى بول أمه ومات الاحنف في ولاية مصعب وي عن عتبة ابن صعصعة قال رأيت مصعب بن الزبير في جنازة الاحنف متقلدا سفاايس عليسة رداه وهو يقول ذهب اليوم الحزم والرأى (وقال الحسن) البصرى وحه الله تعالى (الجب من ابن آ دم يفسل الخراء بيده كل

حددائىعسن اسدعن النبى ملى الله علمه وسلم أنه قال ان في جهنم وادما يقال له همدحقع لي الله أن وسنكنه كلحسار فاماك مأبلال أن تبكون من يسكنه وقال صلى الله علمه وسملم انفى النارقصر العمل فم المتكبرون وبطبق عليهم وقال صلى الله عليه وسلم اللهم انىأءوذبك من نفعة البكيرياء وقال من فأرق روحه جسده وهو بريء من ثلاث دخل الحنة الكمر والدسوالغلول (الاتمار) قال أبو بكر الصديق رضي اللهءنه لاعقرن أحسد أحدا من المسلمن فأن صغير المسلم عندالله كبروقال وهب الماخلق الله حنمة عبن نظرالهافقالأنت حرام على كلمتكر وكان الاحنف بن قيس يحاس معمصدهب بنالز بيرعلي سر بره فحاء نوماومص عب مادر حله فلر اقبضهما وقعد الاحنف فرحه بعض الزحة فرأى أثرذلك فىوحسه فقال عجبا لابنآدم يتكبر وقدخرج من محرى البول مرتين وقال العسمن ان آدم بغسل الخرعبيده كل

وممرة أومراتن ثم بعارض جبار السموات وقدقيل في وفىأنفسكم أفلاتبصرون هوسيل الغائط والبول وقال مجد سالحسين س على مادخل قلدامرى ثي من الكبرقط الانقص منعقله بقدر مادخلمن ذلك فدل أوكثر وسدثل سلمان عن السسشة التي لاتنفع معهاحسنة فقال الكروقال النعدمان س بشبرعلى المعران للشمطات مصالى ونقوحا وان،-ن ممالي الشيطانونفوخه البطريأنع الله والفخسر ماعطاءالله والكبرعلي عباد الله واتباع الهوى في غدير ذات الله نسأل الله تعالى العفووالعافسة فيالدنيا والا خرةعنه وكرمه *(ساندم الاختيال واظهارآ ثاراا كمرف المشي وحرالثياب) * قالرسول الله صلى الله عليه وسلم لاينظرالله الى حليجر ازاروبطرا وقال صالى الله علىه وسلم بينمارحل ينخبر فى ردنه اذ أعبت انسه فسف الله به الارض فهو بغيل فيهاالى ومالقيامة

يوم من أومرتين م يتكبر بعارض جبار المعموات وقد قيل في ناو يل قوله تعالى (وفي أنفسكم أفلا تبصرون هوسبيل البول والغاثط) ولفظ العوت وقال بعض أهل التفسير فى تأو يل فوله تعالى وفى أنفسكم أفلاتبصرون قال مواضع البول والغائط أى فتعتسبروا به مثال الدنيا وفيم عافيته او تغسيرها الى الاسخوة (وقال) أبو جعفر (محدين الحسين بن على) بن أبي طالب رضي الله عنهم كذافي النسيخ وصوابه محد بن على ان المسين من على (مادخل قاب امرئ شي من الكبرة طالانقص من عقله بقدر مادخل من ذلك قل أو كثر) أخرجه أبونعيم فى الحلية عن أبيه حدثنا الراهيم بنجدبن الحسين حدثنا أبوالربيع الرشديني حدثنا عبد الله بنوهب أخبرني ايراهيم بن النشيط عن عرمولي غفرة عن يحد بن على بن الحسين قال مادخل قلب امرى شيُّ من الكبرفذ كره (وسئل المان) الفارسي رضي الله عنه (عن السيئة التي لاتنفع معها حسنة قال إ لسكع، وقالاالنعمان بنُ بشسير ﴾ بنُ سعدبن تعلية الاذعارىانـُارُر جىلهولابيه حصبةٌ عُسكنالشام ثم ولى امرة الكوفة ثمقتل بحمص سنة خسوستينوله أربع وستونسنة (الالشيطان مصالى) وهي تشبه الشرك جمع مصلاة والمرادما يستفزيه الناس من زينة الدنياوشهوا ثها (وفخومًا) جمع فنم آلة بصادبها (وانمن مصالى الشيطان و فوخه البطر بانع الله) أى الطغيان عند النعمة (والفغر بأعطاء الله) أى ادعاء العظم والشرف (والمكبر على عبادالله) أى التعاظم والترفع عليهم (واتباعُ الهوى في غـير ذَاتَ الله)فهذه الحمال أخلاقه وهي فوخه ومصائده التي اصهالبني آدم فاذا أراد الله بعبد شراخلي بينمه وبين الشيطان فيقعف شبكته فكانمن الهالكين ومن أرادبه خيراأ يقظه ليجتنب تلك الحصال ويتباعد عنهاليصيرمن أهلآلكالهكذاأورده المصنف موقوفا على المنعمان وقدر وى ذلك مرفوعا من طريقه بلفظ البعار بنعمالله والفغر بعطاء اللهوالباق سواء هكذار واه أيو بكربن لال ف مكادم الاخلاف والبهتي فىالشعبوا بن عساكر في التاريخ وفي الاسنادا بمعمل بن عياش مختلف فيه والله أعلم

* (بيان ذم الآختيال واطهارآ أارالكبرف المشي و حرالثماب)* (فالصدلى الله عليه وسُدل لاينظر الله الى رجل يجرازاره بطرا) هكذافى سائر النسخوفي نسخة العراق لاينفارالله الى من حرازار وبطرا وقالمتفق عليه من حديث أب هرارة وقال فى النقريب وعن الاعرج عن أبي هر رة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله نوم القيامة الى من حراز اره بطرا قال والمه الولى العراقي في شرحمه على كان والده أخرجه البخاري من هذا الوجه من طريق مالك زأخرجه مسلم والنسائىمن طريق شعبةعن مجمدبن زيادعن أبيهر برة وابن ماجه منهر واية مجمدبن عمروعن أببسلمة عن أبهر يرة بلفظ من الحيسلاء اه وقال السيوطي في المعيم الكبير حديث لا ينظر الله يوم القيامة الى من حرثوبه بطرار واه الخارى وأحدوالبه في من حديث أبي هر رة ومعني كون الله لا ينظر اليه نظر رحمة ونظره سجانه لعباده رحته الهم ولطفه لهم فعبرعن المعنى الكائنءن النظر بالنظر لائمن نظراكى متواضع رحه ومن نظرالي متكبر مقته فالنظراليه اقتضى الرحة أوالمقت وأماالتقييد بوم القيامة فلانه محل الرحة العظيمة المستمرة التي لاتنقطع عن المرحوم (وقال صلى الله عليه وسلم ينمار جل يتبخثر فيرديه) مثني بردبضم فسكون نوع من الثياب معروف قال في الحيكم ثوب فيه خطاوط وخص بعضهم به الموشى والجدم ابرادوا بردوبرود وفيروايه في بردين (وقد أعجبته نفسه)وفي روا ية قد أعجبه جنه و بردا مكاسباني (خسف الله به الأرض فهو يتعلجل فيها) أي يتعرك و ينزل مضطر باقاله الخليل (الى يوم القيامة) وفي رواية حتى يوم القيامة فيه فوالد * الاولى أخرجه مسلمين طريق همام عن أبي هر يرة ومن طريق أب الزادعن الاعرج إعن أبي هر برة وأخرجه من طريق أبيرافع عن أبي هر يرة بلفظ الدّر جلافين كال قبلكم يتبعثر في حلة الحديث واتفق عليه الشيخان من طريق شعبة عن محدب زيادعن أب هريرة بلفظ بينمار جل عشي ف حلة تبجبه نفسمر جلجته اذخسف به فهو يتعلجل الىيومالة امتلفظ البخارى ولميسق مسلملفظه وأخرجه

أيضامن طريق الربيع منمسلم عن محد بنزيادعن أي هر مرة بلفظ بينيار سل عشي قدأ عبته نفسه حته وبرداموأخ وجمالعنارى من طريق سالم ن عبدالله ين عرعن أى هربرة بالثانية تعديعنمل ان هذا الرجل منهنهالامةفاخسبر النبى صلىالله عليموسلم بانه سيقع هذا وقيل بلهواخبار عن قبل هذه الامة قال عباض وهذاأ طهر وقال ألنو وى وهذاهوا لعميع وهومه في ادخال البخارى له في ذكر بني اسرائيسل قال الولى العراقي قدممر مبه في و وايه مسلم المتقدمة حيث قال فهاان رجد لا عن كان و روى أبو يعلى المومسلي في سنده عن كريب قال كنتْ أقود ابن عباس في زَّمَانَ أي لهب فقال ما كريب بلغنا مكان كذاوكذا قلت أنت عندمالا وفقال حدثني العباس ن عبدالمطلب قال بينماأ نامع رسول الله صلى الله لم ف هذا الوضع اذا قبل رجل يتختر بين مود من وينظر بين عطفيه قد أعسة نفسه اذخسب الله والارض في درَّاالموطن فهو يتعلجل فه الي يوم القيامة ولم يسق مسلم لفظه وأخرجته أيضا من طريق الربد معن محد من والمنتوروي العابراني في الكبير من حديث أي حرى الهجيمي بلفظ الدرجلاءن كان قبلكم لاس رده فتخترفها فنفار الله السممن فوق عرشه فقته فامرا الارض فاخسذته فهو يتعلمل فاحذوك مقت اللهعز وجسل وروى النعساكر النوجلا فيالجاهلية حعل يتختر وعلمه حلة قدليسها فامرالله عز وجل الارض فاخذته فهو يخلجل فهاالى بوم القيامة هكذا أورده السيوطى فى المعم الكبيرولم ذكرصابيه ويبض له فلحرر ولعسله أتوهر برة جالثالثة قال أتوالعباس القرطبي البردات الرداءوا لازار وهذاعلى طريقة تثنمة العمر من والقمرمن انتهي قال الولى العراقي وفي تعيينه الثالمدين ازار ورداء نظر وقوله انه كالعمرين والقمرين مردود لأن ذلك فيه تغليب وهذا لا تغليب فيه بل كل من مفرديه مرد ولوقيل الرداء والازار ازارات أوردا آن لسكان من باب التغلب الرابعة قال أبو العباس القرطي اعجاب الرجل بنفسه هوملاحظته لها بعن الكمال والاستحسان مع نسمان منة الله فان وفعها على الغير واحتقره فهو الكمر الذموم * الخامسة في الرواية التي فهاحتي وم القيامة وم القيامة محرور بحتى وهي دالة على انتهاء الفاية بشرطكون الجروربها آخوخ أى في آخرخ فذكره الزمخشرى وطاثفة من المضاربة وابن مالك في شرح الكافعة ولم مشترط ذلك في التسهيل السادسة قال أنوالعباس القرطبي يفيد هذا الحديث ترك الامن من أهم بل الواحدة على الذنوب وان عب الرعبنفسه وثوبه وهيئته حوام وكبيرة والله أعلم (وقال صلى الله عليموسلم من حرثو به خيلاء لم ينفار الله اليه وم القيامة) أغفله العرافى وقد رواه أحسد والشيخان والاربعة من حديث ابن عرور واه ابن ماجه أيضامن حديث أبي سعيد ورواه أيضا من حسديث أبي هر يرة ورواءالطيالسي ومسلماً يشابلغظ من حرآزاره لاير يدبذلك الاانطيلاعفان الله لاينفاراليه ويروى من حرثها به من الخيلاء لرينظر ألله اليه بوم الفيامة وبينارجل عشى بين بردين مختالا خسف الله به الأرض فهو يتعلى فهاالى وم القيامة هكذار واه أحد وأو يعلى والضياءمن حديث أبي سعيدو بروى من ح ۋ مەخسىلاقلىنىغلراللەللىد قىحلالىولاقى حرام ھىكذاروا دالطىرانى من حديث ابن مسعود (وقالىزىدىن أسلى أبوعيدا لله المعدوى مولى عرين الخطاب مدنى ثقة عالم مات سنة ست وثلاثين روى له الجاعة (دخلت على أبن عمر) يعنى به عبدالله (فربه عبدالله بن واقد) بن عبدالله بن عمر بن الخطاب فهو حليده أن ابنه مدنى مقبول مات سنة تسع عشرة روى له مسلم وأبود اودوا بن ماجه (وعليه ثوب حديد فسمعته يقول اى بني ارفع ازارك فاني معت رسول الله صلى الله عليموسلم يقول لا ينظر الله الحمن حرارار محملات كال العراق روامسلم مقتصرا علىالمرفوع دون ذكرم ورعب والله بنواقدعلي ابن عروفي وواية لمسسلمان المبار رجل من بني ليث غيرمسمى انتهى قلت واد الشيخان والترمذي من طريق مالك عن نافع وعبدالله بن ديناروزيدبن أسلم كلهم يخبرون عن عبدالله بنعر جهذا اللفظ وروامسلم والنسائى وعلقه البخارى من طريق الملث من سعد ورواءمسلم والترمذي والنسائي من طريق أبوب السختياني ورادالترمذي والنسائي

وقال صلى الله عليه وسلم من حرق به خيلاء لا ينظر الله اليه يوم القيامة وقال مزيد ابن أسلم دخلت على ابن عمر فربه عبد الله بن واقد وعليه ثوب جديد فسيمته يقول أى بنى ارفع ازارك فانى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا ينظر الله عليه وسلم يقول لا ينظر الله الى من حرازاره خيلاء

فى روايتهما فقالت أمسلة فكيف تصنع النساء يذبولهن فقال برخين شيرا فقالت اذاتنكشف أقدامهن قال فيرخينه ذراعالا يزدن عليه وقال الترمذي حسن صحيم و روا مسلم والنسائي وا بنماجه من رواية أسامة مزريد الليثي وعرو منجد العمرى حستهم عن الفعور ادوافيه وم القيامة وفي وراية المخارى وأبي داودوالنسائي فقال أبو تكران أحدشق ثوبي سترنحي الاأن أتعاهد ذلك منه فقال رسول الله صلى الله علمه وسلمانك لست تصنع ذلك خدلاءوا تفق علمه الشحنان والنسائي من روا بة محارب من دنارومسلم والنسائي من جبلة بن محم ومسلم ن بساف ومسلم أيضامن رواية زيدين مجد العمري وعلقه العفاري من رواية ريدين عبدالله وحبسلة ينسحم أيضا وان ماحمين رواية عطيةالعوفي كالهم عنيان عمر وفي الحديث فوائد والاولى الخيلاء بضم الخاعو تتبي كسرها في الهيكم وغييره والياعم فتوحة ممدودا قال النووي قال العلماء الخملاءوالمخمسلة والمبطر والزهو والنحنتر كالهاعمني واحسدوهو حرامو بقال خال الرحسل خالا واختال اختمالا اذا تكبروهو رحل خال أيمتكبروصاحت خال أيصاحب كبرانتهي وقال العراقي في شرح الترمذي وكشانه ماخوذ من التخبل الحالفان وهو أن يخبل له إنه بصفة عظيمة بلباسهاذلك اللباس أولغيرذلك *الثانيسة يدخل فى قوله بوديه الازار والرداء والقميص والسراويل والجبسة والقباه وغيرذاك مما يسمى ثو ماوفي محيم الحاري عن شدعية قلت لحارب اذكر ازارا قالماخس ازاراولا فيصا وفى سننأبى داود والنسافي وانتماجه باسناد حسن عن سالم بن عبدالله بن عبر عن أسمعن النبي صلى الله عليهوسلم قال الاسبال فىالازار والقميص والعمامة منحر شيأ خيلاءلم ينظراللهاليه نوم القيامسة وأما الروايةالة فهاذكرالازاروهي في العديم نفرحت على الغالب من لباس العرب وهوالاز روحكي النووى في شرح مسلم عن محد بن حر برالطبرى وغيره ان ذكر الازار وحده لانه كان عامة لباسهم وحكم القد صوغيره حكمه ثماعترض ذلك مانه حامسنامنصوصا فذكر وواية مسلم عن أبيه المتقسدمة فان قلت ماالمرا دباسبال العمامة هل هو حرهاعلى الارض كالثوب أوالمرا دالبالغة في تعلو يل عذبتها يحيث يخرج عن المعتاد قال العراقي في شرح الترمذي هو يحسل نظر والظاهرائه اذا لم يكن حرها عملي الارض معهودامستعملافالمراد الثانى وانه في كل شئ يحسبه بالثالثة هل يختص ذلك يحرالذ بول أو يتعسدي الى غبرها كالاكمام اذاخرجت عنالمعتاد وقالااعراقي فيشر حالترمذي لاشسك فيتناول التعريم لمسامس الارصمنهاالمغيلاء ولوقيل بتحريم مازاد علىالمعتادلم يكمن بعيدافقد كان كمرسول إلله مسلى اللهعليه وسلمالى الرسغ وكذلك فعل على في قيص اشتراه لنفسه وليكن قدحدث الناس اصطلاح بتطو يلهافات كأن ذلك على سبيل الخيلاء فهوداخل في النهمي وان كان على طريق العوائد المتحددة من غير خيلاء فالظاهر عدمالتحر موحكي عياض عن العلماءانه بكره كل ماؤاد على الحاحة والمعتاد في اللباس من العلول والسعة *الرابعةهذاالوعد يقتضي انذلك كبيرة وقد تقدم عن الغرطبي انه قال العيب كبيرة والمكترعب وزيادة وفي سنن أبي داودهن أبي هر برة قال بينمار حل بصلى مسيلا ازاره فقالله رسول الله صبلي الله عليه وسلم فتوضأ فذهب فتوضأ ثمجاءفقال اذهب فتوضأ فقال لهرجيل ارسول الله مالك أمرته ان يتوضأ ثم سكت عنده قال انه كان بصلى وهومسيل ازاره ان الله لا يقيل صلا قرحل مسيل وفي الاوسط الطسيراني ديث جارخرج علينارسول الله صدلي الله علمه وسلرفذ كرحديثا فيه فان ربح الجنة لتوجد من سبيرة ألفعام وانه لايجدهاءاق ولاقاطع رحم ولاشيخ زآن ولاجارا واره خسسلاءا نحاالكيرياء للعرب العالمن *الخامسة التقسد بالخيلاء يخرج مآاذا حربغيرهذا القصد ويقتضي الهلاتحرح فيهقال النووي فى شرح مسلم طواهرا لحديث في تقييدها بالجر خيلاه بدل على ان القورم مخصوص بالخيلاء وهكذا نص الشافع علمه وأماالقدرالمسقب فنصف السافين والجائز بلاكراهة ماتحته الى الكعبين وباتحتهما فهو بمنوعفان كان الغيلاء فهوبمنوع منع تحريم والافنع تنزيه وأماالا حاديث المطلقة بان ما تحت الكعبين فى

النار فالرادبهاما كان العيلاءلانه مطلق فوجب الهجلي القيدي السادسة يستشي من جومااذا كانذلك حالة القتال فيجوز كأورد ذلك في الحسيران فيه اعزاز الاسلام وظهوره واحتقار عدوه وغيظه بخسلاف مافيه احتقارالسلمن وغيظهم والاستعلاء علمهم والطاهر أيضاجواره بلاكراهة دفعالضر ريحمل له كان يكون تحت كعبه حراح أوحكة ونعو ذلك ان لم يغطها تؤذه الهوام كالذباب ونعوه بالجاوس عليها ولا يحدما يسترها به الاازار أو رداء أوقيص فقد أذن صلى الله عليه وسلم الزبير وابن عوف فى ابس قيص الحريرمن حكمة كانت بهماولكعب في حلق رأسه وهو محرم لما آذاه القمل مع تحريم لبس الحرير لغسير عارض وتحريم حلق الرأس للمحرم وهذا كإيحو زكشف العورة للتداوي وغيرذلك من الاسباب المبحة للرخص ذكره العراقى في شرح الترمذي ، السابعة ان قلت في الصيح من حديث ابن مسعود لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال ذرة من كبرقال رجل إن الرجل يحب أن يكون ثو مه حسناونه له حسنا قال ان الله جمل يحدالجال الكربطرالحق وغص الناس فالحارلثويه فوق الكعمن مظهرا المتعدمل بذلك معما بحسن ملبسه ونضارة ونقهل تكبر عن فيول الحق ولمعتقر أحدافك ف حمل كبره مذموماقلت الذم انماوردفين فعل ذلك كمرابان فعله غيرقابل للنصعة النبو مةولامكترنا مالتأد سالالهبي أومحتقرا ان ليس على صفته التي رآها حسفة معة فان لم وجدوا حدمن الامرين واغدا عبه رونقه غافداد عن نعمة الله تعالى فهوالعب على ما تقدم بيانه فان استعضر مع استحسانه لهيئتموا عجابه المبوسه نعمة الله عليه بذلك وخضع لهافليس هذا كبرا ولااعجاباولم يرد فى الحديث ذمه والله أعلم (وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رق وماعلى كفه ووضع أصبعه عليه وقال يقول الله تعالى اب آ دم أتعيزنى وقد خلقتك من مثل عذه) بعني النطقة (حتى اذا سويتكوعدلنك مشيت بين بودين) أى معما بنفسك (والدرض مند ناوئد) أى وطء ثقيل ومنه قول الزياء

مالاتهمالمشها وثيدا * أجندلاتهمان أمحديدا

(جعت) الاموال (ومنعت) الحقوق (حتى اذابلغت) الروح (الثراقي) جمع ترقوة وهي عظام العنق (فلت أتصدق وانى أوان الصدفة) قال العراقير واه ابن ماجه والحاكم وصحع استاده من حديث بسرين عاشانه عي قلتور وا وأيضاأ حدوابن سعدوابن أبي عامم والباو ردى وابن قانع و عمويه والطبراني والبهقي وأبونعيم والضياء ولفظهم جيعايقول الله ياابن آدم أنى تعجزني وقد خلقتك من مثل هذا والبلق سواءو بسر بضم فسين مهملة وأهل الشام يقولون بشر وهومحابي عبدرى قرشى واسناد أحدواب ماجه صحيح (وقال صلى الله عليه وسلم اذا مشت أمتى المطيطاء) بضم الميم وفقح الطاءين المهملتين بينه ما مثناة تحتية مصغراعد ويقصرأى تبخفروا فى مشيئهم عباواستكبارا (وخدمتهم فارس والروم) أى فعت بلادهم فاسرت منهاالذكور والاناث (سلط الله بعضهم على بعض) قال العراقي وامالترمذي وابن حباث في صححه من حديث ابن عمر انهـ ي قاتُ سياق الصنف رواه العلم اتى من حديث أبي هر مرة واسناده حسن وأما لفظ الترمذي اذامشت أمتى الطيطاوخ دمها أيناءالمساوك أبناء فارسوالر ومسلط الله شرارها على خيارها وقال غريب وفيمز يدبن الحباب وموسى بن عبيد قدضعفا وهدذامن دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم فانهم لمافتحوا بلادفارس والروم وأختذوا مالهم واستخدموا أولادهم سلط علهم قتلة عثمان فقتلوا عثمان تمسلط بني أمية على بني هاشم ففعاوا مافعاوا قال المداني والعسكري لمتعرف الجاهلية اللواط قبل الاسلام وانحاحدث في صدره حدين كثر الغزوو طالت غيبتهم عن نسائهم وسبوا أبنا عفارس والروم واستخدموهم وطالت خلوتهم بهم فرأوهم يجزؤن عن النساء فى الجلة ففعلق (قال ابن الاعرابي) أحـــد أئمة اللغة (هي) أى الطيطا (مشية فه الختيال) هكذار وامعنده غير واحد من الائمة وقال الرمخشري عدودة مقصو وتبعض التمعلى وهوالتبختر ومداليدين وأصل التمعلى التمطط تفعل من المط وهوا لمسدوهي

و روی أن رسول الله صلی الله عليه وسلم بصق بوماعلى كفهو وضع اصبعه عليسه وقال مقول الله تعالى ان آدم أتبحزني وقدخلقتك من مثل هذه حتى اذا سق بتك وعدلتك مشيت سنردس والارض منك وتعدجعت ومنعت حتى اذا بلغت التراقي فلت أتصدق وأنى أوان الصدقة وقالصل اللهعلمه وسلواذامشتأمتي المطمطاء وحددمتهم فارس والروم سلط الله بعضهم على بعض فال ابن الاعسرابي هي مشميةفهااختيال

قباؤه وهوعشي سخير اذنظراليه الحسن ففارة فقال أفأف شامخ بأنفه فانى عطفه مصعر خده ينظر فعطفيمه أىحمق أنت تنظرفيء طافيك في نعرغير مشكورة ولامذكورةغير المأخوذ بأمرالله فمها ولا المؤدى حقاللهمنها والله أن عشى أحدد طبيعته يتخلج تخلج انجنون فى كل عضومن أعضائمته نعمة وللشيطانيه لفتهة فسمع ابن الاهتم فرجه معتذر المه فقالهلا تعتفرالي وتب الحربك أماسمعت قول الله تعالى ولاءش فى الارض مرحاانك لن تغرق الارض ولنتبلغ الجبال طولاومر بالحسن شاب عليسه وذله حسسنة فدعاه فقالاله ابن ادممعب بشبابه محب لشماثله كأنا القبرقدوارى مدنك وكاكنك قدلاقت عائد يعل دار قلبك فان حاجة الله الى العباد صلاح قلومهم * وروی أن عر اسعدالعزيزج قبلأن يستخلف فنظر البهطاوس وهو سختال في مشيته فغمر حنيه باصبعه تم قال ليست هذمهشة منفى بطنه خرم فقال عمر كالمتدر باعم لقدد ضرب كلء نومني

من الصغرات التي لم يستعمل لها مكبر ككميت انتهى وقال عياض هي مشتفها تنختر ومديد من من ما الحده وكذا التمهاى وهو من المصغرات ولم يستعمل لها مكبر وكالمريطا (وقال صلى الله عليه وسلم من تعظم في رفسه) أى تسكير و تجبر (واختال في مشيته) أى تختر و أعيب سفسه (لتي المه وهو عليه عضبات) فان شاء عذبه وان شاء عفاعته قال العراقي و واه أحد والطهراني والحاكم وصحعه والبهستي في الشعب من اسعد بن ابن عرائتهى قلت وكذلك و واه المخارى في الادب الفرد قال الهيثى رحاله رجاله العصيم وقال المنذري واله صحيح معنى الصحيم (الاثن فارعن أبي بكر) سلمي من عبسد الله من سلى (الهذلي) البصرى وهوا من بنت ابن عبد الرحن الحديث ما تسمي من المحلم وهوا من بنت ابن عبد الله من المنافقة وعنده اسمعيل من عبال المافظ في المهذ بب اخباري متر وك الحديث ما تسمي من المنافز وك المحلم المنافز وك المنافز وك المحلم المنافز وك المنافز وك المحلم والما المحلم المنافز وك المحلم والما المحلم المنافز وك المنافز وك المحلم وكالهم من البلغاء المسهورين فليحرد المنافز وك المحلم المنافذ وك المحلم وكالهم وكالهم من البلغاء المسهورين فليحرد المنافذ وك (يريد المقسورة) وهو المدن صفوان من عبد الله بنالاهم وكاهم من البلغاء المسهورين فليحرد المنافز وك المحباب خرقد المن بعضافوق الموسم الذي حعل شبه القصر على عن الهراب أحدثها بنوا وعدم المحباب خرقد المن بعضافوق الموسم الذي حعل شبه القصر على عن المحراب أحدثها بنوا والميالة وكالم من المنافذ والميسة (وعاد محباب خرقد المنافذ وك المنافذ وكالمراك المنافذ وكالم من البلغاء المسمور بن فليم وكالم من المنافذ وكالم من المنافذ والميد والمنافذ وكالم من المنافذ وكالم من المنافذ وكالم من المنافذ وكالم من المنافذ وكالمراك المنافذ وكالمراك المنافذ وكالمنافذ وكالمراك المنافذ وكالمراك المنافذ وكالمرك وكالمرك المنافذ وكالمرك المنافذ وكالمرك المنافذ وكالمرك المناف

الموضع الذى جعل شبه القصرعلى يمين الهراب أحدثها بنوأمبة (وعليه جباب خرقد نضض بعضها فوق بعض على ساقه)أى رتبها واحدافوق واحد (فانفر جعنهاقباؤه وهو عشى يتغتر) أى يمل عينا وشمالا (اذنفاراليه الحُسن نظرة فقال أَف أَف شامخ بانَفه) وهُوكَاية عن المتكبّر يقال شَمخ بأَ نفه أَذَا تَكْبر (مصعر خُده) يِهُ الصعر خده بالتشديد وصاعره أماله عن الناس اعراضاوتكمرا (ينظر في عطافيه) أىجانبيـ ه والجمع اعطاف (أى حيق) أى باأحقوه و مصغراً حق بتشديد التحتيــةالمكسورة (أنت تنظرني عطفيك في نع فسيرمشكو رة ولامذ كورة غير المأخوذ بامرالله فيها ولاالمؤدى حق اللهمنها والله ان عشى أحدكم طبيعته يتخلج تحلي المجنون)أى بضطرب اضطرابه (في كل عضو من أعضائه تله نعمة والشيطان فيه لعقة فسمع ان آلاهم) هـ ذ أالكلُّام (فرجيع يمتذرُ اليه فقالُ) الحسن (لا تعتذر الي وتبُّ الي ربك أما مهمت قول الله تعلى ولاتمش في الارض مرحاانك لن تخرق الارض وان تبلغ الجبال طولا) أخرجه أيونعيم في الحلية (ومر، بالحسن) البصرى رحمالله تعمالي (شاب عليه يزة حسنة) للبزة بالكسر الهيئة (فدعاً وفقال ابن آدم معبب بشبأبه محب لشمائله كأن العبر قدوادي بدنك وكانك وقعلا فيتعلك ويحك داوقلبك فانساجة الله المءالعباد صلاح قليبهم)أخرجه أيونعيم فىالحلية(وروىان يحر بن عبد العزيز) بن عبد الملك بن مروان الاموى دحه الله تعيالي (حجقبل ان يستخلف) وذلك في دمن عما بن سلميان اب عبد الملك (خنظر اليه طاوس) الصلف رحمالله تعمالي (وهو يختال ف مشيته فغمز جنبه بلصبعه ثم قال ليست هــذه مشّية من في بطنه خرف وفي بعض النسخ من في قلبه خــ ير (فقال عمر كالمتذر) له (ياعم لقد ضربكل عضومني على هذه المشية حتى تعلمها) أخرجه أبونعيم فحا لحلية (ورأى يجدين واسع) البصرى رحـــهالله تعــالى(ولده يختال فدعاه فقال أندرى من أنت أما أمك فاشتريتها بمــاثتي درهم وأما أبوك فلا أكثرالله فىالاسلام)وفى نسختف المسلين (مثله) قال أبو تعيم فى الحلية حدد ثنا أحد بن محد بن شيبان حدثناأ بوالعباس السراج حدثناأ بوالعباس بمأبى طالب حدثنا عبدالله بنءيسي الطفاوى حدثنا مجد بنعداله الررادأ وحيى قال نفار محد بنواسع الحابنه يخطر بيده فقال او يحل مرى ابن من أنت

على هـنامالله المشهة حتى تعلمها ورأى بحسد بن واسع ولده بختال فدعاه وقال أندرى من أنت أمالمك كاشتريتها بمائتى درههم وأماأ بوك فلا أستم المسلن مشهله

ورأى ابن عسر رجسلا يحرازاره فقال انالشطان اخواناكر رهام تسن أو ثـــلاثا و بروى أن مطرف بن حبد الله بن الشعير رأى الهاب وهو يتعترفى جمة خزفقال باعمد الله هذمت. ق بغضها الله ورسوله فقاللهاالهلسأما تعرفني فقال الى أعسرفك أولك نطفة مذرة وآخرك حنف قذرة وأنت بين ذاك تعمل العذرة فضى الهلب وترك مشيته تلك وقال محاهد في في وله تعالى ثم ذهب الى أدل يتماى أى يتختر واد قدد كرناذم الصحير والاختمال فلنذ كرفضيلة التواضع والله تعالى أعلم (بيان فضيلة التواضع) فالبرسولالله صلى اللهعليه وسالمازادالله عبدابعفو الاعزأوما تواضع أحدلته الارفعه التموقال مسلى الله علمه وسلم مامن أحسدالا ومعهما كان وعليه حكمة عسكانه به افان هسورنع نفسه حبداها ثم قالا اللهم ضعهوانوضعنفسه قالا اللهم ارفعه

أمل اشد تريتها بمائتي درهم وأبوك فلا كثرالله في المسلمين ضربه أو نعوه وأخرج أيضاه ن طريق الاصمع قال آذى ابن لهمد بنواسع رجلانقال له محدد أنؤذيه وأناأ ول وإعما اشريت أمل عائة درهم (درأى ابنعر) رضى الله عنه (ر - الايحراز اره) أى اختمالاً (فقال أن الشيطان احوامًا كررهام تين أوثلاثا) واغاقيدناه بكونه اختيالالان من حرو أن غيرهذا القصدفانه لا يعرم عليه كما تقدمت الاشارة اليه وبوب العارى في صحيحه باب من حراز ار من غدير خديد وأورد فيه حديث أبي بكرا المال بارسول الله ان أحدشتي توبى يسترخى الااث أتعاهد ذلكمنه فقالله النبي صلى الله عليه وسلم انك است تصنع ذلك حيلاء وحديث أبيبكرة خسفت الشمس ونحن عندالني سلى الله عليه وسلرفة الم يحرثو به مستعجلا حيى أتى المسعد الحديث (و مروى ان مطرف بن عبد الله) بن الشخير الحرشي البصرى النابق العابد الثقة (رأى الهلب) بن أبي صفرة ظالم بن سراف الازدى العتشك (وهو يتبخثر في جبة خرفقال باعبدالله) سمما أماءم أسمائهاذ كلالناس عبيدالله عزوجل (هذه مشمَّة يبغضهاالله عزوجلور سوله فقالله المهلبأما تعرفني فقال بل أعرفك أوّلك نطفة مذرة) أي منفيرة (وآخرك جيفة قذرة) أي نتنة (وأنت بين ذلك تحمل العذرة) بفتح العين المهدملة وكسر الذال المجمة ألخرَء ولا يعرف تخفيفها (فضى المهلب وتوك مشبته) هكذافي نسم الكتاب من رواية مطرف بن عبدالله وأخرجه أبونعيم في الحلية في ترجه مالك بن دينار فقال حدثنا الحسن بن على بن الخطاب الوراق حدثنا مجد بن عَمَان بن أب شيبة حدد ثنا الراهم بن العباس الكاتب حدثنا الاصمعي قالمرالهل بنأبي صفرة على مالك بنديناروهو يتبختر في مشيته فقال له مالك ماعلت الا هذه الشدية تكره الابين الصفين فقالله الهلب اما تعرفني فقال ماك أعرفك أحسن المعرفة قال وما يعرفك مني قال اما أواك فنطف ممذرة واما آخرك فيفة قذرة وأنت بينهما تعمل العددرة قال فقال الهلب الات عرفة في حق المعرفة وأخرج من طريق سلام بن مسكن عن مالك بن دينارانه لقي بلال بن أبي بردةوالناس بعاوفون حوله فقالله أما تعرفني قال بلي أعرفك أؤلك نطفة وأوسطك حيفة وأسفلك دودة قال فهسموا به أن يضر بوه فقال لهم أنامالك بند ينارفركب ومضى (وقال مجاهد) رجه الله تعالى (في قوله تعالى عُ ذهب الى أهله يغطى أي ينجنه) أصله يغطط وهو تفعل من المط وهو المد وأصله أن عديديه في حالة المشي (واذذ كوناذم الكبروالاختيال فلنذكر) الآن (فضيلة التواضع) ومافيه من الاخبار والا مار والله الموفق * (بيان فضملة التواضع) * وهوتفاعل من الوضع بمعنى الخشوع والذل والفرق بين التواضع والضعة ان التواضع رضاالانسان عنزلة دون ماتسقعه منزلته والضعة وضع الانسان نفسه بمعل يزرىبه والفرق بينالتواضع والخشوعان التواضع بعتبر بالاخلاق والافعال الظاهرة والباطنة والخشوع يقال باعتبارا فعال الجوارح واذاك قيل اذا تواضع القلب خشعت الجوارح قاله الراغب وقال ابن القيم الفرق بين التواضع والمهانة أن التواضع يتولد من بين العلم بالله وصفائه ومحبته واجلاله وبين معرفته بنفسه ونقائصها وعبوب عله وآفاتها فيتولد منذلك خلق هوالتواضع وهوانكسار القلبالله وخفض جناح الذل والرحمة المخلق والمهانة الدناءة والخسة وابتذال النفس فى نيل خطوطها كتواضع الفاعل المفعول به (فالرسول الله صلى الله عليه وسلم مازاد الله عبد ابعه والاعزار ماتوامنع أحداله الارفعة الله) قال العراقير وامسلم من حديث أبي هرية وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم مامن أحد) مانافية ومن زائدة وهي هذا تفيد عوم النفي وتعسين دخول ماعلى النكرة (الاومعه ملكان) موكالان به (وعليه حكمة) محركة وهي معولجام الدابة مميت بذلك لانها تذالهالوا كبهادي عنعها الحراح ونعوه ومنه اشتقاق الحكمة بالكسرلانها عنع صاحبهامن اخلاق الارادل (عسكانه بها فأن هو رفع نفسه) على غيره واستعلى (جبد اهام قالا الهسم ضعه) وهو كاية عن اذلاله (وانومنع نفسه) العق والخلق (قالا اللهم ارفعه) وهوكايه عن اعزاره ورفع فدره

قال العراق رواء العقبلي في الضعفاء والبهتي أيضامن حدديث ابن عباس وكالاهمان عيف. اه. قلت حديث بن عباس روامالعابراني ف الكبير وحديث أبي هر برمر واه المزارة اللنذري والهيمي اسنادهما سن وتبعهماا لسيوطي فرمز لحسسنه ولفظهما مامن آدمي الاوفي رأبه حكمة بيدماك فاذا تواضع قيل الملك ارفع حكمته واذا تكبرقيل الملك شع حكمته لكن قال ابن الجوزى حديث لابصع وروى المرآهلي فى مساوى الاخلاق والحسسن بن سلميان في مسنده وابن لال في مكام الاخلاق والديلي من حديث ابن عباس مامن آدمي الاوفي رأسسه سلسلتان سلسلة في السمياء السابعة وسلسلة في الارض السابعة فاذا تواضع رفعه الله بالسلسلة الى السجاء السابعة واذاتجير وضعه الله بالسلسلة الى الارض السابعة وقدر وى ذال من حديث أنس عندا بن صصرى ف أماليه بلفظ مامن آدى الافي رأسسه حكمة بيد ملك فاذا تواضع رفعه الله وان ارتفع فعه الله والكبرياء رداءالله فن ازع الله فعه وعند وأبي نعم في الحلية والديلي بلفظ مامن آدمىالاوفى أأسه حكمة بيدماك فانتوا شعرفعه بهاوقال ارتفع وفعك الله وانترفع نفسه جذبه الى الارض وقال اخفض خفضك الله (وقال صلى الله عليه وسلم طوبي آن قواضع فى غسير مسكنة) بان لايضع نفسه بمكان بزرى به ويؤدى الى تضيبتع حق الحق أوالخلق فالقصد بالتواضع خفض الجناح المؤمّنين مربقاء عزة الدين (وانفق مالاجعه في غيرمعصية) أى صرفه في وجوه الماعات (ورحم أهل الذل والسكنة) أىرن لهمُ و واساهــم عقدوره (وخالعًا أهل العــفة والحكمة) روا. النِّحَارِي في الناريخ والبغوى في معم المصابنوالبادردي وابن قانع والطيراني وتمام والبهتي وابن عساكر من رواية نصيم العبسىءن ركب المصرى وله مصبة مرفوعا بلفظ طوبى ان تواضع في غيرمنقصة وذل نفسه في غيرمسكنة وانفق من مال جعه في غير معصية وخالط أهل الفقه والحكمة ورحم أهل الذل والمسكنة طوبي لمن ذل نفسه وطاب كسبه وحسنتسر برته وعزل عن الناس شرهطو بيان عل بعله وانفق الفضل منماله وامسك الفضل من قوله وروى بعض ذاك البزارمن حديث أنس وقد تقدم بعضه في كتاب العلم و بعضه ف آفات اللسان وذ كرناهناك الكلام على راويه وم تبة الحديث (وعن أبي المديني عن أبيه عنجده قال كان رسول الله صلى الله عايمو سلم عندنا بقباء) وهو على ميلين من المدينة منجهة الجنوب (وكان ساءً افاتبناه عند افطاره بقدح من لبن وجعلنافيه شيأ من عسل فلمارفعه فذاقه وجد حلاوة العسل فقال ماهذا قلنا يارسول الله جعلنافيه شسيامن عسل فرضعه على من يده على الارض (وقال اما اني لاأحرمه ومن تواضع لله رفعه الله ومن تسكير وضعه الله ومن اقتصد) أى توسط في معيشته (أغناه الله ومن بذر) أى فرق ماله في غيرموضعه (أفقره الله ومن أكثرذ كرالله أحبه الله) قال العراقي رواه العزار من رواية طلمة بن عبيدالله عن جده طلحة فذ كرنحوه دون قوله ومن أ كثرذ كرالله أحب اللهولم يقل بقباء وقال الذهبي في الميزان اله خبر منكر وقد تقدم ورواه العابر انى في الاوسط من حديث عائشة قالت أنى رسول الله صدلى الله عليه وسدار بقدح فيه لين وعسل الحديث وفيه اماانى لا أرعمانه حرام الحديث ونمه ومن أكثرذ كرالموت أحبه الله وروى الرفوع منه أحدوأ يو يعلى من حسديث أبي سعيد دون قوله ومن نذرأ فقروالله وذكرفيه قوله ومن أكثرذ كرالله أحبهالله وتقدم فىذم الدنيا اه قلت هو فى نوادر الاصول العكم الترمذي من طريق محدبن على أنرسول الله صلى الله عليموسلم أناه أوس بن خولى بقدَح فيه لين وعسل فوضعه وقال امااني لا أحرمه ولكن أثركه تواضعالله فان من تواضع لله رفعه الله ومن اقتصد أغناه ومن بنوأفقره الله وروى ابن منده في معم العماية وأبوعبيد من حسد يَث أوس مسنداقال الحافظ بلهحديث مسنداوردها سمنده منطريق عبدب أبهالة عن أوسبن خولى ان النبي صلى الله عليه وسلم قالله من تواضع لله رفعه الله وفي اسناده خارجة بنمضعب وهو ضعيف وفيه من

وقال صلى الله عليه وسلم طوبى ان تواضع فى غـــير مسكنةوأنفق مالاجعهني غيرمعصى تورحم أهل الذل والمكنة وخالط أهل الفغه والحكمة وعسنأبي سلة المديني عن أبيه عن حسده قال كانرسول الله صلى الله عليه وسلم عندنا بقباء وكان صاعافا تنذاه عنسدا فطاره بقددحمن لين وحعلناقيه شمأمن عسل فلما رفعه وذاقهو حد حلاوة العسل فعال ماهدذا فلنابارسول الله حعلنا فيه شأمن عسل فوضعموقال أمااني لاأحرمه ومن تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعهالله ومن اقتصد أغناه الله ومنبثر أفقره الله ومن أكثرذكر اللهأحسالله

* وروى أن الني صلى اللهعلمه وسلمكان فىنە_رمن أصحابه فىبيته مأكاون فقام سأنسل على البابو مه زمانة منكره منهافاذنه فلمادخسل أحاسه رسول الله مثلى الله عليه وسلم على فذهم قالله اطع فكأن رجالامن فرياش اشمأ زمنه وتكرهه فامات ذلك الرحل حتى كانت به زمانة مثلهاوقال صلى الله عليه وسلم خىرنى دى يىن أمرىن أن أكون عبدارسولا أوملكا نبيافلم أدرأي حمااختار وكان صفى من الملائكة جبريل فرفعت رأسي المه فقىال تواضع لر ،ك فقلت عبسدارسولاوأوح الله تعالى الى موسى عليه السلام اغماأقبل صلاة من تواضع لعظمتي ولم يتعاظم عملي خلقى وألزم قلبه خوفى وقطع شماره مذكرى وكف نفسه عن الشهوات من أحلى وقال صلى الله عليه وسلم الكرم التقوى والشرف التواضع واليقسين الغني وقالالسيع

لابعرف أيضاو روى أبوقعيم فى الحلية من حديث أبيهر يرة من تواضع لله ونعمالله وزاد ابن النجار ومن اقتَّصه أُغناه الله ومن ذكرالله أحَّمه الله وروى ابنشاهين في الترغيب في الذكر من حديثه بسسند رجاله ثقات منأكثرذ كرالله أحبهالله (وروىأنالني صلى الله علَّهُ وسلم كان في نفرمن أصحابه في بيته يأ كلون فقام سائل على الباب و به زمانة) وهو مرض يدوم زمانا طو يلا (يتكره منها) وفي نسخة منكرة (فاذن له فلما دخل أجلسه رسول الله صلى الله عليه وسلم على فذه ثم قال اطمى) أي كل وكان رجلامن قريش اشما زمنه وتكرهه فامات ذلك الرجل حتى كانت به زمانة مثلها) قال العراق لم أجدله أصلاوالموجودأ كاه مع محذوم رواه أبوداود والترمذي وابنماجه منحديث جابر وقال الترمذي غريب اه وماروىءن أب الزيادعن الاعرجءن أبي هر برةرفعه قاللاعدوى ولاطيرة ولاهامة ولاصفر واتقوا المجذوم كايتقي الاسد فالمعنى الفرارمنه خوفا من العدوىلا كايتوهمه العامة ثمان هذافى حق ضعيف المعنن والافقدوردلابعدي شئ شبأ ولاعدوى ويحوذلك كافررفى محاله وبؤ بدالجله الاحسيرة من الحديث مارواه البهتي عن يحيى بنجار قال ماعاب رجل قط رحلا بعب الاستلاه الله مذلك العبب وعن الراهيم النحفى قال انى لارى الشي فا كرهه فلاعنعني ان أتسكام فيه الامخافة ان ابتلى بمثله و مروى عن ابن مسعود قاللوسخرتمن كاسخشيثان أحول كلباوقال عرو من شرحبيل لورأ يتبرجيلا برضع عنزا فضع كت منه لخشيت ان أصنع مثل ماصنع الى غير ذلك مما تقدم بعضه (وقال صلى الله عليه وسلم خيرني ربي بين أمرينان أكون عبدارسولا أوملكانبيافل أدرأيهما اختاروكان صفيى من الملاه كمةجبريل عليه السلام والصني كغني هومن يصطفيه الانسان كنفسه بالعضبة والحبة ويختاره (فرفعت رأسي) كالمستشير البه (فقال قواضع لربك فقلت عبدار سولا) قال العراقي رواء أبو يعلى من حديث عائشة والطبراني من حديث ابن عباس وكلا الحديث منعيف اه قات ورواه هنادٌ فى الزهد من مرسل الشعبي بلفظ خير ني ب بينان أكون نبياملكا أونبياعبدا ولمأدرما أقول وكان صفى من الملائكة جبريل فنظرت اليه فعال بيده أن تواضع فقات نبياعبدا (وأوحى الله تعمالي الى موسى عليه السملام) ياموسي (انما أقبل صلاة من نواضع لعظمتي ولم يتعاظم على خلتي والزم قابه خوفى وقطع نهاره بذكرى وكف نفسه عن الشهوات من أجلى) رواه الديلى منحديث حارثة بنوهبرفعه قال الله عزوجل ليسكل مصل يصلى انحاأ تقبل الصة لاذجن تواضع لعظمتي وكف شهواته عن محارى ولم بصرعلى معصيتي واطعم الجائع وكساالعربان ورحم المصاب وآوك الغريب كلذلك لى الحديث وروى الدارقطني فى الافراد من حديث على يقول الله تعالىانماأ تقبل الصلاة بمن تواضع لعظمتي ولم يشكبرعلى خلقي وقطع نهاره بذكرى ولم يبت مصراعلى خطيئته بطعم الجاثعو يؤوى الغريب يرحم الصغير ويوقرال كبير فذلك الذي يسألني فاعط مالحديث وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم الكرم التقوى والشرف التواضع) أي ان الناس متساو ون وان أحسابهم انماهي بافعالهم لابانسابهم (واليقين الغني) فان العبداذا تيقن ان له رزقاقد وله لا يتخطاه عرف انطلبه أالم يقدراه عناء لايفيد سوى الحرص والعلمع المذمومين فقنع برزقه وشكرعليه قاله العراق رواه ابن أبي الدُّنياني كتاب المغيّن مرسّلاوا سنّدالحا كم أوّه من رواً به الحسن عن سمرة وقال عنهم الاسماد اه قات رواه ابن أبي الدنيافي الكتاب المذكور من مرسل يعيين أبي كثير ورواه العسكرى في الآمثال من قول عربلغظ الكرم التقوى والحسب المال است يغير من فأرسى ولانبطى الابتقوى الله ويروى الحسب المال والكرم التقوى هكذار واهأحد وعبد بن حيدفي تفسيره والترمذي وفال حسن صحيح غريب وابن ماجه والطبراني والحاكم والبهتي والضماء منحديث سمرة وهدذا هوالذي أشاراليه العراقي ورواه القضاعيمن حديث يريدة وروأه العسكرى في الامثال والطيراني وأنونعيم في الحلية من حديث أبي هر مرة ورواه الطبراني وابن حوير وصحعه والخطيب من حديث على ورواه الطبراني من حديث عاير (وقال عسى

(ror)

المصلمين بينالناس فالدنياهم الذمن مرفون الفردوس وم القيامة طوبي المطهرة فلوج سمف الدنيا همالذن ينظرون الحالله تعالى بوم القيامة رقال بعضهم بلغني أن الني صلى الله عليه وسلمقال اذاهدى الله عبدا الاسلام وحسن صورته وجعدله في موضع غيرشائنله ورزقهمعذاك تواضعافذاك من صفوة الله وقال صلى الله على وسلم أربعلابعطهناللهالامن أحسالهمت وهدو أول العبادة والتوكل عمليالله والتواضع والزهدفى الدنيا وقال ابن عباس قال رسول اللهصلي اللهعليه وسلمادا تواضع العبدد رفعه الله الى السبراءالسابعة وقالصلي الله عليه وسلم التواضع لاردااء العبد الارفعة فتواضعوا رحكالهو بروى انررول الله صلى الله عليه وسلم كان يطعم فحماءر جل أسوديه جدري قد تقشر فعللايجلس الى أحسد الاقاممن جنبه فاجلسه الني صلى الله عليه وسلم الى عنبه وقال صلى الله عليه وسلم الدليجيبي أن يحمل الرحل الشئ في دويكون مهندة لاهله بدفعرته الكبرعين نفسه وقال النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه تومامالي الأرى عليكم حلاوة العبادة فالوا وماحلاوة العباءة قال التواضع

عليه السلام طوبي المتواضعين في الدنياهم أحجاب المناثر يوم القيامة طوبي المصلحين بين الناس في الدنيا هـم الذين يرثون الفردوس يوم القيامة طوبي المعاهرة فأوجهم فى الدنياهـم الذين ينظر ون الى الله يوم القيامة) أخرجه أحدفى الزهد من طريق حيثمة وقال بعضهم بلغني النابي صلى الله عليه وسلم قال أذا هدى الله عبد اللاسلام وحسن صورته) أى في ظاهر ما يرى (وجعله في موضع غير شائله) من الشين وهوالعيب أى لا يكون في نسبه دخلة (ورزقه معذلك تواضعا فذلك من صفوة الله) أي بمن اصطفاه الله واختاره قال العراق رواه الطبراني مُوقوفًا على آبن مسعود نحوه وفيه المسعودي مختلف فه اله قلت وروى ابن النجارمن حديث أنس من حسن الله خلقه وحسن خلقه ورزقه الاسلام أدخله الجنة (وقال صلى الله عليه وسلم أربع) خصال (الايعطيهن الله الامن يحب) وفي نسخة من أحب (الصهت) أي السكون عمالاينبغي أومالايمسني المتكام (وهوأول العبادة) أي مبناه اواسامه الان اللسان هوالذي يكبالناس على مناخرهم (والتوكل علىالله والتواضع) أى لينالجانب للخلق على طبقاتهــم ورؤية الانسان السمحقيرام فيرا (ولزهد فى الدنيا) أى القلة فهاقال العراق رواه الطبراني والحاكم من حديث أنس أربع لا يصبن الاجمعب الصحت وهوا ول العبادة والتواضع وذكر الله وقلة الشئ فال الحاكم سحيح الاسناد قلت فيه العوّام بنجو يرية قال ابن حبان يروى الوضوعات ثمروى له هـــذا الحديث اه فلتوكذلك واوالبهلي ورواواب عساكر موقوفاومعني كونهن لابصب الابجب أىلاتوجد وتجتمع فما انسان فيآن واحدالاعلى وجه عيب يتعب منه لعظم موقعه لكونم اقل أن تجتمع فان الغالب على الزاهد فى الدنباة له ما ينفق منه على نفسه ودونه فبظهر الشكوى والتضجر و عنع صرف الهدمة الى الذكر فاجتماعهاشي عجب لا يحصل الابتوفيق الهيى وامداد سماوى وقد شنم الذهبي والمندرى على الحاكم في الحكم بتصحيمه فذ كرالذهدي في الميزان في ترجة العوّام نبو يرية بعدأن تعب من اخراجه وقال ابن عدى الاصل في هذا الله موقوف على أنس وقدر فعه بعض الضيعفاء عن أبي معارية حيدبن الربيع وقد قال يحيى حميد كذاب (وقال ابن عباس) رضى الله عنده (قال صلى الله عليه وسدل اذا تواضع العبدرفعه الله الى السماء السابعة) قال العراقيرواه البهتي في الشعب نحوه وفيسه رمعة بن صالح ضعفه الجهور اه قلت سياق المصنف ووأه الخرائطي في مكارم الاخلاق وفيه البكريمي قال ابن حبان كان يضع على التقان وروى الخرائطي في مساوى الاخلاق في اثناء حديث فاذا تواضع رفعه الله بالسلسلة الى السماء السابعة وقد تقدم قريبا (وقالصلى الله عليه وسلم التواضع لا يزيد العبد الارفعة فتواضعوا برحكم الله) قال العراقى رواه الاصفهاني في الثرغيب والترهيب من حد تيث أنس وفيه بشر بن الحسين وهوضعيف جداولسلم في اثناء حديث لا بي هر مرة ما تواضع أحدلله الارفعه الله اله قلت سياق الصنف رواه أبونعيم فى الحلية ومن طريقه الديلي من حديث أنس الااله قال فتواضعوا رفعكم الله ورواه ابن أبي الدنيا في ذم الغضب من حسديث محدبن عيرالعبدى فريادة جلنسين وهماوا لعفولا فريد الاعزافاءة وابعز كم الله والصدقة لاثر بدالمال الاكثرة فتصدقوا يرحكم الله ومحديث عيرالعبدى لم أجده فى الصحابة (وروى ات رسول الله صلى الله عامه وسلم كان يطعم قماء رجل اسود) اللون (به جدرى قد) برئ منه (وتقشر) وتقييم فعل لا يجلس ألى أحد الافام من جنبه تقذراله وتكرها (فاجلسه رسول الله صلى الله عليه وسلم الىجنبُهُ ﴾ وأكلمعه قال العراقي لم أجده هكذا والمعروف أكله مُع مجذوم رواه أبوداود وقال غريبُ وابن ماجه من حديث جابر وقد تقدم (وقال صلى الله عليه وسلم انه ليجبني أن يحمل الرجل شيافي يده يكونمهناة) وفي بعض النسخ مهزة (لاهله بدفع به الكبرين نفسه) قال العراقي غريب قلت وردمن حديث أبي سعيد كال صلى الله عليه وسلم لا يمنعه الحياء أن يحمل بضاعة من السوق أو رده القشيرى في الرسالة (وقال صلى الله عليه وسلمالى لأأرى عليكم حلاوة العيادة قالواوما حلاوة العبادة قال التواضع)

قال العراق غريباً يضا (وقال صلى الله عليه وسلم اذاراً يتم المتواضعين فتواضعوا لهم واذاراً يتم المتكبرين فتسكير واعلم م فان ذلك مذلة لهم وصغار) قال العراقي غريباً يضاوا لعني ان المذكبر اذا تواضعت له عادى في تهمه واذا تمكبرت عليه عكن ان يتنبه ومن ثم قال الشافعي ما تسكير على متسكير مرتين وقال الزهرى التعبر على ابناء الدنيا أو ثق عرى الأسلام وفي بعض الاثار التسكير على المتسكير مدقة ويؤيده ما تقدم من حديث ركب المصرى طوبى لن تواضع في غسير منقصة وذل في غسير مسكنة ومنه يؤخذاً ن الرجل اذا تغير صديقه و تسكير عليه المتحومة صبان يفارقه واذلك قبل

سأصر عن رفيق اذاحفاني * على كل الاذى الاالهوان

وقال الشيخ الا كبر قد من سره الخضوع واجب في كل حال الى الله باطناو ظاهرا فاذا اتفق أن يقام في موطن الاولى فيه ظهور عزة الاعان وجيروته وعظمته لعزا اؤمن وعظمته وحيروته ويظهرني الؤمن من الانفدة والجبروت مأيناقض الخضوع والذلة فالاولى اظهار ما يقتضيه ذلك الموطن فان المواطن أحكاما فافعل بمقتضاها تكن حكميا والله أعلم (الا ثارقال عررضي الله عنه اذا تواضع العبدلله رفع الله حكمته وقال انتعش) اى ارتفع (رفعك الله واذات كبروعدا)أى تجاوز (طوره رهصه الله فى الارض) أى دفعه اليها (وقال اخسأ خسأك الله) والقائل بهـــذا هوا لملك الموكل بالحكمة (فهوفى نفسه كبير وفي أعين الناس حقير حتى انه لاحقر عندهم من الخنزير) أوله روى مرفوعا من حديث أنس عند أبي نعيم والديلى بلفظ ما وزآدى الاوفى رأسه حكمة بيدملك فان تواضع رفعه بهاوقال ارتفع رفعك الله وان رفع نفسه مجذبه الحالارض وقال اخفض خفضك الله وعندابن مصرى فى أماليه بلفظ فان تواضع رفعه الله وانارتفع قعمالله وكلذلك قد تقدم وآخره رواه أبونعيم منحديثه مرفوعا بلفظ من تواضع لله رفعه الله فهوفى نفسه صغير وفى أنفس الناس عظم ومن تكبروضعه الله فهوفى أعين الناس صغيروفي نفسمه كبيرحتى لهو أهون عليهم من كاب أوخنز مر (وقال حر مر بن عبدالله) البجلي رضي الله عنه (انتهيت مرة الى شجرة تحتهار جل نائم قد استظل بنطع له) وهو المتخذ من الاديم معروف وفيه أربع لغات فقع النون وكسرها ومعكل واحد فتح الطاء وسكوتها والجمع أنطاع وتعاوع (وقد جاورت الشمس النطع فسق يته عليه ثمان الرجل استيقظ فاذا هو الحمان الفارسي) رضي الله عنه (فذكرته ماصنعت فقال لحياجر بر تواضعاته فىالدنيا فانه من تواضعاته فىالدنيا رفعهالله يوم الشامةً احربراً تدرى ماطلة النار وم القيامة قلت لاقال ظلم الناس بعضهم بعضا فى الدنيا) قال أنونعيم فى الحلية حدثنا عبد الله ب محدد حدثناعبدالرحن بنجد بنسليم حدثناهناد بنالسرى حدثناأ ومعاوية عنالاعش عن أبي طبيان عنج برقال قال المان ياح برتواضع لله فانه من تواضع لله في الدنيار فعه الله يوم القيامة ياحر برهل لدرى ما الفلم أن يوم القيامة قلت لا أدرى قال طلم الناس بينهم في الدنيا قال ثم أخد دو يدالا أكاد أن أراه بين أصبعيه قال ياحر مراوطلبت في الجنة مثل هذا العود لم تجده قال قلت يا أباعبد الله فاين النخل والشجر قال أصولها اللؤلؤ والذهب أعلاها الممررواه جريرعن قابوس بن أبي طبيان عن أبيه نحوه (وقالت عائشة رضى الله عنها انكم لتغفلون عن أفضل العبادة التواضع) أى الخشو علله ولين الجانب المخلق وانما كان أفضل العبادة (لانه عمرتها) رواه ابن أبي شيبة في المصنف عن وكسع عن مسعر عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن الاسود عن عائشة (وقال يوسف بناسباط) الشيباني رجه الله تعالى (يجرى قليل الورعمن كثيرالعمل و يحزى قليل التواضع من كثيرالاجتهاد) أخرجه أبونعيم فى الحلية عن أحدب اسحق حدثنا مجدين يحيى بن منده حدثنا الحسين بن منصو رحدثنا على بن محدا لطنافسي حدد نناسهل أبو الحسن سمعت وسف بن أسباط يقول فذ كره وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله (وقد سئل عن التواضع هوأن تخضع للحق وتنقادله ولوسمعته منأجهل الناس قبلته) ولفظ القشيرى فى الرسالة وسئل

وسلم اذارأيتم المتواضعين من أمني فتواضعوالهم واذارأ يتمالمتكس فتسكرو علمهم فانذلك مذلة لهسم وصفار (الاستمار)قال عمر رضى الله عنه ان العبداذا تواضع لله رفع الله حكمته وقال أنتعش وفعك اللمواذا تكبر وعدى طوره رهصه الله فىالارض وقال اخسأ خسأك الله فهوفى نفسمه كبدير وفى أعدين الناس حقمر حمي اله لاحقر عندهم منالخنز بروقال ح ير بن عبدالله أنتهيت مرة الى معرة تعتهار جل نائم قداستظل بنطعاله وقد جاورت الشمس النطيع فسو يتعطيه ثمان الرجل استيقط فاذاه وسلمان الفارسي فدذكرتهما صـنعت فقال لي ياحر مر تواضع لله في الدنيا فأنه من تواضع لله في الدنمار فعه الله بوم القمامة ياحر مرأتدري ماطلمة الناربوم القيامة قلتلا قال انه تطلم الناس بعضهم بعضافى الدنسار قالت عائشةرضي اللهعنم السكم لتغفاون عن أفضل العبادة التواضع وقال بوسف بن أساط يحرى قليل الورع من كثير العدمل و يجزى قليل التواضع من كثير الأجتهاد وقال الفضيل وقدستلءن التواضع ماهو فقال أن تخضع العقوتنقاد

وقال ا بنالمبارك وأس التواضع أن تضع نفسك عند من دونك في نعمة الدنيا حتى تعلم أنه ليس ال بدنياك عليه فضل وأن ترفع نفسك عن هو فوقك في الدنيا حتى تعلمانه ليسله بدنيا معليك فضل وقال قنادة من أعطى ما لا (٣٥٥) أو جالاً وثيا با أوعلما ثم لم يتواضع

فسه كانعلسمو بالا نوم القيامة وقيسلأوحى آلله نعالى الى عسى عليه السلام اذا أنعمت علك منعمة فاستقبلها مالاستكأنة أغهمها عليك وقال كغب ماأنع المهعلي عبدمن نعمة فى الدنسا فشكرهالله وتواضع بهالله الاأعطاءالله تفعها فى الدنيا ورفعله بها درجة فى الا تخرة وما أنم الله على عبد من نعمة في الدنيا فلم يشكرها ولم يتواضعهالله الامنعدالله نفعهانى الدنيا وفتعله طبقا من النبار بعذبه أن شاءأو يتعاوزعنه وقسل اميد الملك بن مروان أى الرجال أفضل قال منتواضععن قدرة ورهد عن رغية وترك النصرة عن قوة ودخل بن السماك على هرون فقال باأميرا لمؤمنين ان تواضعك فى شرفك أشرف المامن شرفك فقالماأحسنما قلت فقال باأمبر المؤمنين ان امرا آ ماه الله جالاني خلفته وموضعا فىحسبه وبسطله فيذات يدهفعف فيجاله وواسيمنماله وتواضع فيحسبه كتب في دنوان اللهمن خالص أولياء الله فدعاهم وندواة وقرطاس وكنبه بده وكان

الفضيل عن التواضع فقال ان تحضع المحق و تنقادله و تقبله بمن قاله وقال أبونعم في الحلية حدثنا مجدين جعفر حدثها محدثناا معيل بنبز يدحد ثناابراهيم قالسألت الفضيل ماالتواضع قالان تخضع العق وتنقادله ولوجعته مزصى قبلته منه ولوسمعته من أجهسل الناس قبلته منه وسألته ماالصبرعلى المصيبة قالان لاتبث وأخرج من طريق محد بن زنبو رقال سئل الفضيل عن التواضع قال ان تخضع العق (وقال اب المبارك) رحمه الله تعالى (رأس التواضع ان تضع نفسك عندمن دونك في نعسمة الدنيا حتى بعلم انه ليسله بدنياه عليك فضل) رواه هكذافي كتاب الزهدله (وقال) أنوا الحطاب (قتادة) بن دعامة البصري رحمه الله تعالى (من أعطى مالاأو جالاأوثناء) حسنا بين الناس (أوعلـــا) ينتفعيه (ثملم يتواضع فيه) أى فيما أعطيه (كان عليه وبالانوم القيامة) فان هذه نعم من الله عليه والتواضع هوشكرهافن لم يتواضع فكأنه بُطر بنع الله تعالى والبطرو بال نوم القيامة (وتُيل أوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام) ياءيسي (اذا أنعمت عليك بنعمة فاستقبلها بآلاستكانة) أى الخضوع والتواضع (أتممها عليك وقال كعب) الاحبار رحمه الله تعالى (ما أنعرالله على عبد من نعمة فى الدنيا فلم يشكرهانله ولم يتواضع بهـا لله الامنعه الله نفعها في الدنياو فقع له طبقاً من النار بعديه ان شاء أو يتحاو زعنه ومعناه في المرفوع من حديث اب عباس عند ابن النجار ما أنه الله عزوجل على عبد من نعمة وأسبغها عليه عم جعل اليه شيأ من حواجُ الناس فتبرم بم الإوقد عرض ' تلك النعمة الزوال ورواه الخرائطي في مكارم الاحسلاق منحديث عمر بلفظ فقدعرض تلك النعمة لزوالها (وقيل لعبدالملك بن مروان) بن الحريم الاموى القرشي (أى الرجال أفضل قال من تواضع عن قدرة) أى خضع لجلال الحق و راع ذلك في الحلق باختيار نفسه من غيرا لجاء اليه (و زهد) في الدنيّا (عن قدرةً) أي وهوقادر على حو زهاو لكنه زهد عنها (وثرك النصرة) لنفسه (عنقدرة) أي كان قادراً على أن يشفى غيظه بان ينتصر على أخيه ولكنه ثرك ذلك لله تعالى (ودخل) مُحد بنصبيم (بنالسماك) البغدادي الواعظ (على هر ون الرشيد فقال باأميرا لمؤمنين ان تواضَّعك في شرفك) أى آنة بأدك للعلماء مع هذا الشرف وعلوًا القام الذي أنت فيه (أشرف لك من شرفك فقال) هرون (ماأحسن ماقلت فقال ياأميرا الومنين ان امرأ آناه الله جالا في خلقه) بان كان معتدل التركيب مستوى الخلقة (وموضعا في حسبه) بان يكون ذادين وتقوى (و بسطاله في ذات يده) يعنى المال (فعف في جاله) أى سلك فيه سبيل العفاف بان لم يدنسه بمعارم الله (وواسي في ماله) المحتَّاجِيز (وتواضع فيحسبه) بأن لم يتكبر على أخوانه (كتب في ديوان الله من خالص عبادالله) وفي نسخة من خالص أولياء الله (فدعاهر ون بدواه وقرطاس وكتبه بيده) و روى صاحب الحلية قصدة أخرى لام السمال معهرون الرسيد تشبها فالحدثنا سلمان بن أحد حدثنا محد بنموسي حدثنا محدين بكارقال بعث هرون الرشيد الحابن السمال فدخل وعنده يحيى بن خالد البرمكي فقال بحيران أمبر الرُّمنين أرسل البك لما بلغه من صلاح عنك في نفسك وكثرة ذكرمنك لريك عز وحل ودعائك العامة فقال ابن السماك أمامًا باغ أمير المؤمنين من صلاح عنافى أنفسنا فذلك بستر الله علينا فاواطلع الناس على ذنب من ذنو بذالما أقدم قلب لناعلي مودة ولاحرى لسان لناعدهمة وانى لاخاف أن أكون بالسنرمعروفا وبمدح الناس مفتونا والى لاحاف أن أهلكم اوبقلة الشكرعليما فدعا بدواة وقرطاس فكتبه الرشيد (وكان سليمان بنداود) عليهما السلام (اذا أصبح تصفير وجوه الاغنياء والاشراف حتى عجىء الى المساكين فيقعد معهم ويقول مسكين معمساكين وأخرج أحدفى الزهدعن أبى الحليل قال كانداود عليه السلام بدخل المسجد فينظر أغض حلقة من بني اسرائيل فيجلس البهم ثم يقول مسكين بين ظهراني

سلميان بنداودعلم ما السلام اذا أصبح تصفح وجوه الاغتياء والاشراف حتى يجيء الى المساكين في قعد معهم ويقول مسكين مع

مساكين (وقال بعضهم كاتكره أن راك الاغنياء في الثياب الدون) أى الحقيرة (فكذاك فاكره أن والنَّ الفقراء في النياب المرتفسعة) أي الغالبة النهن (وروى أنه خرج يونس) بن عبيسد (وأيوب) السخنياني والحسن البصرى يوما (ينذا كرون التواضع) واختلف قولهم فيه (فقال الهما الحسن أتدرون ما التواضع التواضع أن تخرج من منزاك فلاتلق مسلما الارأيت له عليك فضلا) أى لاترى لنفسك معه عالاً أومقاماً أوقية (وقال مجاهد) رحدة الله تعالى (الما أغرق قوم نوح) عليه السداام (شمغت الجبال وتطاولت) أى ارتفعت (وتواضع الجودى) أى تطامن الى الارض وهو جبال بألجز يرةفربالموصل (فرفعه الله فوق الجُبال) لتواضعه (وجو لقرارا لسفينة عليسه) وذلك فيما قال الله تعالى فى كتابه واستوت على الجودى أىوقفتوا لجودى الم مرنفسه أهلا لحلول النبي والمؤمنين عليه أعطاه الله تلك المنزلة نقله الغشيرى فى الرسالة فلت أخرجه ابن جريروا بن أبي حاتم وأبوا لشيخ عن مجاهد قال الجودى جبل بالجزيرة تشامخت الجبال بومنذ من الغرق فتطاولت وتواضع هولله فلمنغرق ورست عليه السفينة وأخرج أبوالشيخ فى العظمة عن عطاء قال بلغني أن الجبال تشايحت في السماء الا الجودى فعرف أن أمرالله سندركه فسكن اه وفيه دلالة على جواز خلق الحركات فى الجادات ونقل القشيرى أيضا عن الفضيل بن عياض قال أوحى الله الى الجبال الى مكام على واحد منكم نبيا فتطاولت الجبال وتواضع طور سينا فكأمالله سجانه عليمه موسى لتواضعه أه وأنشدالشيخ سمعد الدين أقل حِبال الارض طور وانه * لاعظم عندالله قدرا ومنزلا (وقال أبوسلمان) الداراني رجه الله تعالى (انالله عزوجل اطلع الىقلوب الا دمين) أى نظرالها (ُ فلم يجدُّ قلبا أشد تُواضعا من قلب موسى عليه السلام فقصه منهم بالكلام) في اميزه تعالى على أمنه وخصه بكلامه الالماخص به من كال تواضعه رواه القشيرى عن وهب بن منبه بلفظ و قال وهب مكتوب فى بعض ما أنزل الله من الكتب انى أخرجت الذر من صلب آدم فلم أجد قلما أشد تواضعا من قلبموسى فلذلك اصطفيته وكلتم (وقال ولس بن عبيد) البصرى رحمه الله تعالى (وقد انصرف) راجعا (من عرفات لمأشك في الرحمة) أي في ان الله تعالى رحهم وغفر ذنوجم (لولا اني كنت معهم اني لاخشى انه ــم حرموابسبي) أى بسبب ذنو بى وهذا من مقام الخائفين وروى أبونعيم فى الحليسة و لقشيرى فى الرسالة من طريق شعيب بنحرب قال بيناأناف الطواف اذا كزنى انسان بمرفقه فالتغث فاذاهو الفضيل فقال باأ باصالح ان كنت تطن انه شدهد الوسم من هو شرمني ومنك فبتس ماطننت (ويقال ارفع مايكون الزمن عندالله أوضع مايكون عندنفسه وأوضع مايكون عندالله أرفع ما يكون عند نفسه وهو مصداق الخبر المتقدم اذا تواضع العبدرفعه الله واذا تكبر وضعه (وقال زياد) بن عبدالله (النمرى) البصرى روىله الترمذي (الزاهد بغير تواضع كالشجرة التى لاتثمر) أى فسكم الله لا ينتفع بهاأذا كانت غيره مُرة فكذلك الزاهد لا يُنتفع به اذالم يكن متواضعا (وقال مالك بن دينار) البصرى رجه الله تعالى (لوأن منادما منادى بباب المستحد لتخرج شركم رجلا واللهما كان يسبقني أحد الى الباب الارجدل بِفُضُل قَوْةً أُوسِي) قال الراوي (فلما بلغ ابن المبارك قوله قال بمدنا صارما لك مل كا) أي بهذه المعرفة الدالة على احتقار أهسه وتوضعه نال علوالمقاء عندالله تعالى (وقال الفضيل) بن عماض رحمه الله تعالى (من أحب الرياسة لم يفلح أبدا) أى في طريق القوم فانحب الرياسة ينبي عن تكبر النفس الجمانب التواضع وهذا القول أخرجه أبونعيم فى الحلية (وقال موسى بن القاسم) الثعلي الكوفي (كانت عند نازلولة وربح حراء فذهبت الى محمد بن مقاتل) الهلالى السكوفي (فقلت يا أباعبدالله أنت امامنا فادعالله عز وجللنا) يرفع عناهذه الزلزلة والريخ (فبك ثم قال لبنني لم أكن سب هلا كم قال)

خرج بونس وأبوب والحسن إ يتدذأ كرون التواضع فقاللهم الحسنأتدون ماالتواضع النواضع أن تخرج من منزاك ولاتاقي مسلما للارأن له علمك فضلاوقال محاهدان الله تعالى لماأغرق فوم نوح علمه السلام شمغت الجبال وتطاولت وتواضع الجودى فرفعه مالله فوق الجبال وجعل قرارالسفينة عليه وقال أنو سلمان ان الله عدروجل اطلع على قلوب الاتدميين فليعدقلبا أشد تواضعامن قاسموسي عليهالسلام فصهمن بينهم بالكلام وقال بونس بن عبسدوقدا أنصرف من عرفات لمأشك في الرحة لولا أنى كنت معهم أنى أخشى انهم حرموا بسبى ويقال أرفع مايكوت المؤمن عند الله أوضع مايكون عند نفسه وأوضع مايكون عند الله أرفع مآيكون عندنفسه وقال زيادالنمر يالزاهد بغير تواضع كالشعرة التي لاتثمر وقال مالك بن دينار لوأن مناديا بنادي ساب المسجد ليخرج شركم وجلا والله ما كان أحديسبقني الى الباب الارجل بفضل قوة أوسعي قال فلما بالغرابن المبارك فوله قال بهذاصار مالك مالكا وقال الفضل

فرأيت الني صلى الله علمه وسلم فى النوم فقال ان الله عزوجل رفع عنكم مدعاء محدد بن مقاتل وحاءرحل الى الشملي رحم الله فقالله ماأنت وكان هـ ذادأيه وعادته فقال أناالنقطة التي تحت الماء فغال له الشيلي أماد الله شاهدك أوتحعل لنفسك موضعا وقال الشيلي في بعض كالأمه ذلي عطل ذلالهودويقال من برىلنفسه قمة فايس له من التواضع نصيب وعن أبى الفتح من شعف رف فال رأيت عدلي من الى طالب رضى الله عنه فى المنام فقات له باأباالحسن عظني فقال لى ماأحسن التواضع بالاغنياء في محالس الفقرآء رغبسة منهمف ثوابالله وأحسن ذلك تمه الفقراء على الاغنماء تقدمنهم مالله عز وجلوقال أبوسليمان لايتواضع العبيدحتي معرف نفسه وقال أبويزيد مادام العبد يظنأنف الخلق من هوشرمنه فهو متكرفقه لهفي بكون متواضعافا لراذالم ولنفسه مقاماولاحالا

موسى (فرأيت الذي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال ان الله دفع) وفي تستخة رفع (عنكم بدعاء محمد ابن مقاتل وجاء رجل الى) أبي بكر (الشبلي) حه الله تعالى (فقالله ما أنت وكان هذا دأيه) وفي نسخة سأنه (وعادته) أي في سؤاله بم ذا أي بما أنت الذي يعم العقلاء وغيرهم أي ما عالك وفي بعض نسم الرسالة من أنت (فقال المالنقطة التي تعت الباء) أي باء البسملة فكم المادليل على معرفة اوتميزها عن غيرها كذلك أنا وهو يشير الى مقام الواحدية وانهامقام التمديز من الاحدية ولولا النقطة الممرز الماء من الالف (فقال له الشملي أمادالله شاهدك) أي أهلكه (أو تجعل لنفسك موضعا) وفي نسخة مكانا ولفظ القشديرى فىالرسالة وجاءالى الشبلى رجل فقالله الشيلي ماأنت فقال اسيدى النقطة التي تحت الباء فقال أنت شاهدى مالم تجعل لنفسك مقاما وقال شارحها أنت شاهدى أى حاضرى معنى حالك مستقيم مالم تجعل لنفسك مقاما ودخول هذا فى التواضع من حيث ان السؤل جعل نفسه كالنقطة التي تحت الباء دون التي فوق الحروف وترل نفسه ولم برلها قدرا اله وهذا اذا تأملت وجدت كلام من لم يدق في مصطلحات القوم فان قوله يعنى حالك مستقيم يخ الف جواب الشبلي فانه ينكر عليه فكيف يصف حاله بالاستقامة على ان سياق الصنف أقعد في فهم المراد فان المسؤل لما أثبت لنفسه شاهد اود ليلا ردعليه الشبلى ونهمه انهذا يخالف التواضع عندأهل لحق فانهم لايثبتون لانفسهم وجودا ولاشاهدا ولذلك قال أو تجعل لنفسك موضعا أومكاناوسياق الرسالة فيه غموض ودقة يحتاج الى تأو مل و مروى انأميرا لمؤمنين عليا كرم الله وجهه سئل تومامن أنت فقال أنا النقطة التي تحت الباء وهذاله وجمو جلالة قدره وعلومقامه لايتوهم فيه انه أثبت لنفسه شاهدا وليس لغيره ولو بلغ الدرجة العلما أن بقلده في مقاله ولعل هذا سبب أنكار الشبلي عليه اذلكل ميدان رجال والحاصل انهذا القول مبان لمقام التواضع فتأمل ذلك (وقال الشسبلي) رحمه الله تعالى في بعض كالدمه (ذلي) في نفسي بمعرفتي بقدرها وبقلة ما يحصل لى من الخير منها و بعجزها عن قيامها بما عليها لربها و بسرعة نقضها لعهدها (عطل ذل البهود) المذكو رفىقوله تعالى ضربت علمهمالذلة أينما ثقفوافهم أذل الخلق والمعنى ذلى فىنفسى أعظم من ذل المودف أنفسهم لان ذلهم قهرى وذلى عن علم عاعليه نفسي من النقص وهذا لا يلزمه جده لفضل ربه عليه لانماذ كرمه الذل بالنظر بنفسه وماهوعليه من الفضل جارعليه من ربه فهوذليل عز مزوهدنا القول نقله القشيري في الرسالة (ويقال من رأى لنفسه قيمة) يفضل بهاغيره ليت كبرعليه (فليس له من) وفي نسخة في (النواضع نصيب) وهذا القول نقله القشيري في الرسالة عن الفضيل بن عياض وفي كلام أبي سلم الداراني من رأى لنفسه قيمة لم يرزق حـ الاوة العبادة والخدمة (وعن أبي الفنح ابن شخرف)رجه الله تعالى تقدمذ كروني كتاب العلم (قالراً يتعلى بن أبي طالب رضي الله عنه في المنام فقلت له ما أَمَا الْحُسن عظني فقال ما أحسن التواضع بالاغنياء في مجالس الفقر اعرغبة منهم في ثواب الله تعالى وأحسن من ذلك تبه الفقراء على الاغنياء ثقة منهم بالله تعالى) وهذامن كلام علىمشهورذ كره صاحب م يم البلاغةدون ذكرالرؤيا (وقال أبوسلميان) الداراني رحه الله تعالى (لايتواضع العبد) أى لا يتحقق مَ ذَا القام (حتى يعرف نفسه) أي يعرف مأفيها من العيوب والنقص فأذا عرفها بمافعة أواضم لله حق التواضع (وقال أبو يزيد) طيفور بن عيسى البسطامي قدس سره (مادام العبد يظي ان في الخلق من هوشرمنه فهومتكبر) أى لكونه رأى لنفسه قدرا (فقيل متى يكون متواضغا) كاملا (قال اذا لم ير لنفسه مقاماولاحالا) يطفل بهماغيره أو رده القشيرى في الرسالة بلفظ وقيل لاني مزيدمتي يكون الرجل متواضعافقال اذالم فرلنفسه مقاماولا حالاولا رى انه في الخلق من هو شرمنه أنهسي وقد اختلفت اشارات الشيوخف الفرق بينالحال والمقام والضابط الفارق بيتهماان الحالسى حالالتعوله والقام مقامالثبوته واستفراره وقديكون الشي بعينه حالاتم بصبرمقاماوقال بعضهم المقامات مكاسب والاحوال سواهب وقال

بعضهم الاحوال مواجيد والمقامات طرق المواجيد وقال بعضمهم الاحوال مواريث الاعمال وقيسل الحال مامن الله والمقام مامن العبد وقدأ طال الكلام فسمه صاحب العوارف في آخر كمابه فراجعه (وتواضع كلانسان علىقدرمعرفته بر به عز وجل رمعرفته ينفسه) فكلمن قو يتمعرفته بنفســه قو يتسعرفته بربه وبه يكمله مقام التواضع (وقال عروة بن الورد النواضع أحدم الدالشرف) أى أحدالا التالتي يصطادبها الشرف (وكل نعمة محسود عليهاصاحبها الاالتواضع) اذالحسد لايكون الاعلى النع المعروفة للعاسدوالتواضع أكثرالناس لايعدونه نعسمة بلمذمة وقلةهمة ولفظ الرسالة وقيل التواضع نعمة لا يحسد عليها والكرمحنة والعزف النواضع فن طلبه ف الكرام بحده (وفال يحى ابن خالد) بنومك (البرمك) نسبة الى جده (الشريف) أى الرفيع القدر والمقام (اذا تنسك) أى تعبد (تواضع) فان تنسكه يجره اليه (والسفيه اذا تنسك تعاظم) على اخوانه وتـكبر علمهـم ولم يزده تنسكه الاسفها (وقال بعي بن معاذ) الرازى رجمه الله (السكبر على ذى التكبر على الم علم على أى اعراضك عنه (تواضع) لانك صغرت ماصغره الله حيث لم تلتفت الى تكبرالمتكبرين نقله القشدري في الرسالة بلفظ على من تكبر عليك و بروى تحوه لابن المبارك قال التكبر على الاغنياء والتواضع للفقراء من التواضع (ويقال التواضع في الخلق كالهم حسن وفي الاغنياء أحسن والكبر في الخلق كالهم قبيم وفي الفقراة أقبع) وذلك لوجود أسباب التكبر في الاغنياء من المال والجماء غيرهم ماوفقدها في الفقراء فكان قواضع الاغنياء أحسسن من تواضع الفقزاء وتكبر الفقراء أقبع من تكبر الاغنياء وهذا القول نقله القشيرى فى الرسالة وعزاه الى يعسى بن معاذ بلفظ التواضع حسن فى كل أحد لكنه فى الاغنياء أحسن والتكبرسم عنى كل أحدلكنه في الفقراء اسمم (ويقال لاعز الالن تذلل لله عز وجل ولارفعة الالمن تواضع تنه عز وجل ولاأمن الالمن خاف الله عز وجل ولار بح الالمن ابتاع نفسه من الله عزو جل وقال أبوعلى الجوزَّجاني) بفتح الجيم وسكون الواووالزاى نسبة الى كورة من خراسات من كور بلخ (النفس معجونة بالسكم والحرص وألحسد) أى محبولة على هذه الاوصاف الثلاثة من أصل خلقتها (فَن أراد الله تعالى هلاكه منعمن التواضع والنصيحة والقناعة) فاذا ترك التواضع ولم يقبل النصم ولم يقنع عمانى يده كان الى الهلاك أقرب (واذا أرآدالله به خسيرا لطف به فى ذلك فاذا هاجت فى نفسه نآر السكبر أذركها التواضع مع نصرالله تعالى) فأطفاها (واذاهاجتفانفسه نارالحسد أدركتها النصيحة مع نوفيق الله عز وجل) لقبولها (فالحفاثها واذاهاجت فىنفسه نارالحرص أدركتهاالقناعة مععوناتله) فاطفائها(وعن)أُبيالقاسم (الجنيد) قدس سره (انه كان يقول يوم الجعتف مجلسه لولاانه روى عن الني صلى الله عليه وسلم انه قال يكون في آخرالزمان وعيم القوم) أى رئيسهم (أرذلهممات كامت عليكم) قال العراق رواه الترمذي من حديث أبيهر برة اذا اعدالنيء دولاا لحديث وفيه وكانزعيم القوم أرذلهم الحديث وقال غريبوله من حديث على بن أى طالب اذا فعلت أمتى خس عشرة خصلة حل ما البلاء فذ كرم الوكان وعيم القوم أرذلهم ولاى نعم في الحلية من حديث حديفة من اقتراب الساعة اثنتان وسبعون حصله فذ كرمنه اوفيه فربين فضالة ضعيف اه قلت الفظ حديث على اذا فعلت أمنى خس عشرة خصلة حل ما البلاء اذا كان المغنم دولاوالامانة مغنما والزكاة مغرما وأطاعالر جل زوجته وعقامه و مرصد يقدوجها أباه وارتفعت الاصوات في المساجد وكان زعم القوم أرذلهم وأكرم الرجل مخافة شره وشربت الجور ولبس الحر مروا تخنت القيان والمعازف ولعن آخرها والامة أولها فليرقبوا عندذال يعاجرا موحسفا أومسخا هكذا رواه الترمذي والبهتي في البعث وضعفاء ولفظ حديث أبي هر مرة اذا انحذ الفي عدولا والامانة مغنماوالز كاة مغرما وتعلم لغبرالدين وأطاع الرجل امرأته وعق أمه وأدنى صديقه وأقصى أباه وطهرت الاصوات فى الساحد وساد القبيلة فاسقهم وكانزعيم القوم أرد لهم وأكرم الرجل مخافة شره وطهرت

ماقد رواعله وقال عروةان الوردالتواضع أحدمصايد الشرف وكل نعمة محسود غلبها صاحبها الاالتواضع وقال يحيى منخالدا للرمكي الشريف اذا تنسك تواضع والسفيه اذاتنسك تعاظم وقال محيي بن معاذال كمر على ذى التكبر عليك عاله تواضعو يقال التواضعفي الخلق كالهـمحسن وفي الاغنماء أحسن والمكر فى اللق كلهم قبيح وفي الفقراء أقبح ويقاللاعز الاان ذلل ته عزو حل ولارفعة الالمن تواضعاته عزوجل ولاأمن الآلن خاف الله عز وحلولار بح الا ان اساع نفسه من الله عزوجل وقالأنوعلي الجو زياني النفس معوية بالكبروا لحرص والحسد فن أراد الله تعالى هلا كه منعمنه التواضعوالنصعة والقناعتواذا أرادالله تمالى به خبر العلف به فى ذلك فاذا هاجت في نفسه نارالكير أدركها التواضع معتصر الله تعالى واذاهاجت نار الحسد في نفسه أدركتها لنصعتمع توفيق الله عزوجل واذا هاجت في نفسه ار الحرص أدركتهاالقناعة مع عون الله عزو جلوعن الجندرجه الله اله كان يقول ومالحة في علسه لولاأنهر ويعنالني صلي الله طيفوسل أنه فالأيكونفآ خوالزمان زعيم القوم أرذلهم ماتسكامت عليكم

القينات والمعارف وشر بت الخور ولعن آخرهذه الامة أولها فلير تقبوا عندذلك ريحا مراه ورازلة وخسفا ومستخاوقذ فا وآيات تابع كنظام اللاك تقطع سلكه فتتابع (وقال) أبوالقاسم (الحشد) قد سسره (التواضع عند أهل التواضع عن المقينة هو ضد التكبر فكيف المواف الذي عين نقيضه وقد وجهه المصنف بقوله (ولعل مراده ان المتواضع يثبت نفسه أولا في علها شاهدا مم يصفه او الموحد لا يشت نفسه أولا في علها شاهدا من وادوا مدد لا يشت نفسه أصلا (ولا يراها شياحتي يضعها أو يرفعها) وهذا هو عين مراد الشسبلي في جوابه ان قال له أنا النقطة التي تعت الباء حين قال له اباد الله شاهدا أو تضع لنفسل موضعا وكلاهما من وادوا حدهذا يفسر ذلك فتأمل (وعن) أبيز يد (عرب نسبة) بفتح المجمة وتشديد الموحدة ابن عبدة ابن ماجه (قال كنت مكة بين الصاد وقله تصانيف مات سنة النين وستين وقد جاوز التسعين ووى له ابن ماجه (قال كنت مكة بين الصاد وأبر أيت رجلا) من عال الحليفة (را كابغلة و بين يديه غلمان واذا هم يعنفون الناس و يعارد ونهم من بين يديه لاجلة قال محت بعد حين فد خلت بغداد فكنت غلمان واذا هم يعنفون الناس و يعارد ونهم من بين يديه لاجلة قال محت بعد حين فد خلت بغداد فكنت على الجسر) الذي على مردولة القارق بن الشرقية والغربة والمه الاشارة بقول الشاعر

عيون الهابين الرصافة والجسر * سلبن النه ي من حيث تيرى ولاندرى (فاذا أنامر جل حاف) الرجل (حاسر) الرأس (طويل الشعر) أشعت بسأل الناس (فجعلت انظر اليه) مُتَعِمِامُنْ حَالُهُ ﴿ فَقَالَ لَى مَالِكُ تَنْظُرُ الْى نَقَلْتُ لِهُ شَهْمَتُكُ مُرْجِلُ رَأَيْتُه بَكَةُ ووصفتُ له الصَّفة فقال أَناذلكُ الرَّجَلُ فَقَالْتُمَا فَقَالُ الْفَالُونِ مُوفِعَتُ) أَى تُنكَبِرَتُ (فَي مُوضَعَ تَنْوَاضَعَ فَي هَ الْمَاس فوضعني اللَّهُ حَيث برفع الناس) يعنى فى بغداد حيث نقم عليه ألخليفة الماوصُل اليه وسلبه جيَّع ماهوفيه وصارفقيرا يسأل الناس أورده القشيرى فى الرسالة مختصر ابلفظ وقال بعضهم رأيت فى العاواف انسانا بين يديه شاكرية عنعون الناس لاحله عند الطواف غررأيته بعدذاك عدة على حسر بغداد سأل الناس شيأ فعبت منه فقالأنا تكبرت فيموضغ تتواضع الناسهناك فابتلاني اللهسجانه بالتذلل فيموضع يترفع فبه الماس اه ويحكى ان الله الاشرف قايتباى سنة حجه دخل باب السلام واكباء لي هنية والامراء بين يديه ولم يتجاسر أحدأن يقوله انزلءن الفرس مهاية له فبينماهوكذ الثافزلفت رحل الغرس فوقع السلطان على الارض وسقمات عمامته فلميتناول العمامة ولم يضعهاعلى رأسمودخل الحرم وهومكشوف الرأس متذللا متواضعا لانه تنبهعلى اساءة أدبه فى دخوله راكبافتواضع وطاف هكذا حاسرالرأس وعدذلك فى مناقبه رحمالله تعالى (وقال المغيرة) بن مسلم الضي مولاهم أبوهآشم الكوفى ثقة متقن مات سنةست وثلاثينر وى له الجاعة (كانم الراهبم) بن يزيد (النخعي هيمة الامير) بالله قدره (وكان الراهيم) معذلك (يتول النزمانا صُرِت أنيه فقيه النَّكُونة ترمَّان سُوء) وهذامن بأبِّ التواضع وهُمنم النفْس قَال العجلي كان النخعي رجلا صالحا فقيهما متوقياقليل التكاف وكان مفتي اهل الكوفة هؤوا لشعبي في زمانهما (وكان عطاء السلبيي) بفقم السين وكسراللام ويقالله أيضا العبدى وهومن رجال الحليسة رحمالله تعكالي (اذا سمع صوت الرعد قام وقعد وأخذ بطنه كانه امرأةماخض) أى الذي أخذها طلق الولادة (وقال هذا من أجلي بصيبكم لومات عطاء لاستراح الناس) قال أو نعيم في الحلية حدثنا أحد بنجعفر حدثنا عبد الله بن أحد حدثني أحدبن الراهيم حدثنا الراهيم بن عبد الرجن عن سيار قال معتجعفر أيقول هاجت ريح بالبصرة وطلة قال فتشاغل الناس الى الساجد فأتبت عطاء فاذاهو قائم في الحجرة ويدعلى رأسه وهو يقول الهيم أكن أرى أن تبقيني حتى تريني اعلام القيامة قال فرال قائد في مقامه ذاك حتى أصبح حدثنا أبو بكر بنما لك حدثناعبداللهن أجدحدثني أجدبن الراهيم حدثناا بنعبيدة حدثنا يحيين والدحدثنا مرجاء بنوداع

الراسيقال كان عطاء اذا هبت ريح وبرق ورعد قال هذامن أجلي بصبيكم لومات عطاء لاستراح الناس قال

وقال الجنيدأ يضاالتواضع عندأهل النوحيد تكبر ولعل مرادهأنالمتواضع شت نفسمه غ يضعها والموحد لايثبت الفسمه ولا راهاشميأحتي يضعها أو برفعهاوعنع سروس شــسة قال كنت عكة سن الصفاوالمروة فرأيت رجلا راكابغلة وسنبديه غلمان واذاهم يعنفون الناس قال معدت بعد حين فدخات بغدادفكنت على الجسر فاذاأ نابرجه لحاف حاسر طويل الشعر قال فعلت أنظرالمه وأتأمله فقاللي مالك تنظر الى فقلتله شهتك برحل أشتكة ووصفت له الصفة فعَّال أنا ذلك الرجسل فقلت مافعل الله بك فقال اني ترفعت في موضع يتواضع فيهالناس فوضعني اللهحيث يترفع الناس وقال المغيرة كأنهآب الراهم النخعي هلبة الامير وكان مقول انزمانا صرت فهفقه الكوفتلزمان سوء وكانعطاء السلى اذامع صوت الرعدة أم وقعد وأخذ بطنه كأنه امرأة ماخض وقال هذامن أجلى يصيبكم لومات عطاء لاستراح

وكان بشرالحافى يقول سلواعلى أبناء الهنيابترك السسلام عليهم ودعار جل اعبدالله بن المبارك فقال أعطاك الله ماترجوه فقال ان الرجاء يكون بعد المعرفة فاين المعرفة رتفاخرت (٣٦٠) قر يش عند الحمان الفارسي رضى الله عنه بوما فقال الحسان الكنني خلفت من نطفة قذرة

وكاندخل على عطاء فاذاقلناله زادالطعام فالهدذامن أجلى بصيبكم غلاء الطعام لومت لاستراح الناس وساق الصنف هذا القول هنابناء على ان هذامن باب التواضع وفيه نظر فان عطاء كان بمن غلب عليه الخوف فاقاله ليسمن باب التواضع انحاهومن باب الخوف الغالب على القلب وعكن أن يقال ان التواضع هذاهو عُرة الحوف (وكان بشر) بن الحرث (الحاف) رحد الله تعالى (يقول) لبعض أصحابه تأديب الهم آلا آهم يسلمون على أبناء الدنيالدنياهم ويعتكون بانهم انمايقصدون الزيارة (سلوا على أبناء الدنيا بترك السلام) يعني ترككم السلام عليهم أسلم لكم من السلام علمهم على الوجه المذكور لانه حين لديس بطاعة بل فيه خطر أورده القشيرى في الرسالة (ودعار جل لعبدالله بن المبارك) رحه الله تعالى (فقال أعطاك الله ماترجوه فقال) ابن المبارك (ان الرحاء يكون بعد المعرفة فأن المعرفة) وهدذا من باب التواضع والرجاء والخوف الايكمالان الابعد العرفة فن لم يعرف الله لم يرجه ولم يخفه (وتفاخوت قريش) أى جماعة منهم (عندسلان) الفارسيرمني الله عنه (يوما) من الاسلام أي باحساجم وانساجم (فقال سلسان) وضي الله عنه (لكن خلقت من نطفة قذرة تم أعود جيفة منتنة ثم) أبعث (وآتى الميزان) حيث ثوزن الأعمال (فان ثقل بالأعمال الصالحة فانا كريم وانحف فأنالئيم فارشدهم سلمان الى أن الكرم هو التقوى كاقال تعالى ان أ كرمكم عند الله أتعا كم وليس المكرم بالانساب والاحساب (وقال أبو بكرو فيي الله عنه و جدنا الكرم فى التقوى والغنى فى المقين والشرف فى النواضع) وقدر واء ابن أبى الدنيا فى كتاب اليقين من حسديث يحيى من أبى بشرم سلا بلفظ الكرم التقوى والشرف التواضع واليقين الغني وقد تقسد مقريبا وقال القشيرى فى الرسالة معت الشيخ أباعب دالرحن السلى يقول معت ايراهيم بن شيبان يقول الشرف في التواضع والدزفى النقوى والحرية في الفناعة ، (بيان حقيقة التكمر وآفته) * (اعلم) هـداك الله تعالى (ان الكبر) بكسرف كون اسم من التكبرقال ابن القوطية هواسم من كبرالامر اذاعظم والكرالعظمة والكبرياء ثلهو يقال كرالصغير وغسيره يكبرمن بابتعب كراوران عنب ومكبرا كمسجدفهو كبير وكبرالشئ منباب قربءظم فهوكبيرأيضا والاستكارمث لاالتكبرالكبراسم لحالة يتخصصها الانسان من اعجابه بنفسهوان يرى نفسه اعظم من غيره وهو (ينقسم الى ظاهروبا النفالباطن هوخلق في النفس والظاهر هوأعمال تصدر من الجوارح والم الكبريا لحلق الباطن أحق) لانه منشؤه الاعجاب والرؤية (وأماالاعمال فانها عُرة الذلك الحلق) ونتا جُه (وخلق الكبرموجب الاعمال وذلك اذا فوق المتكبر عليه فان الكبر الطهر) أثره (على الجوارح يقال تكبر) واستكبر ٧ (واذالم يظهر يقال) فلان (في نفسه كبر إ فالاصل هوالخلق الذي في النفس وهو الاسترواح والركون الحروية النفس فوق المسكم عليه م) في العظم والقدر والمنزلة (فان الكبريستدعى) شبئين (متكبراعليه ومنكبرابه) فلابدمنهما في تصو مرحقيقة الكبر (ويه ينفصُل الكبر من العب كأسيأتى فان العب) بضم فسكون (لايستدى غير المعب)به (بل لولم يخلق الاوحده تصوران يكون معباولا يتصوران يكون متكبرا الاأن يكون معهم وهو يرى نفسه فوق ذاك الغيرف صفات الكال فعندذاك يكون متكبرا ولايكفي أن يستعظم نفسه) أى بعده عظم القدر والمنزلة (ليكون) بذاك الاستعظام (متكبرافايه قديستعظم نفسه ولكن يرى غيره أعظم من نفسه أومثل نفسه)مم او ياله (فلا يتكبر عليه ولأ يكفي أن يستعقر غيره فانه مع ذلك لو رأى نفسه أحقر لم يتكبر ولورائىغىرە مثل نفسه لم يتكبر بل ينبغى أن ىرىلنفسه مرتبة واغيره مرتبةم) بعدد الار يرىمرتبة نفسه فوق مرتبة غيره فعندهدده الاعتفادات الثلاثة يحصل فيه خلق الكبر) في الباطن (لاانهدد

مُ أعودجيفة منتنة مُ أَنَّى المرانفان تقلفانا كريم وانخف فأنالثم وقالأبو بكرالصديق رضي اللهعنه وجدناالكرمفي التقوى والغنى في المقين والشرف في التواضع نسال الله الكريم حسن التوفيق * (سَان حقيدة السَّامِر وآفته ﴾ اعلمأن الكبر ينقسم الى باطن وطاهر فالباطن هوخلق فى الذفس والظاهرهواع التصدر عن الحوارح واسم الكار مالخلق الباطن أحقوأما الاعال فإنهاء ورات اذلك الخلقوخلقالكبرموجب للاعمال ولذلك اذا ظهر ء لي الجوارح يقال تمكير واذالم نظهر يقال في نفسه كبرةالاصلهوالخلقالذى فىالنفس وهوالاسترواح والركون الحارؤية النفس سيدعى متكبرا عليمه ومشكرانه ونه ينقصل الكنرعن العسكاساني فان العب لاستدى غير المعب للولم يخلق الانسان الاوحده تصور أذيكون معبا ولابتضوران يكون مسكيرا الاأن يكون مع غيره وهو برى نفسه فوق ذلك الغيرنى صفات الكال فعند

ذلك يكون متكمرا ولايكني أن يستعظم نفسه ليكون متكمرا فانه قد يستعظم نفسه ولكنه يرى غيره أعظم من نفسه أومثل نفسه فلا يشكبر عليه ولايكني أن يستعقر غيره فانه مع ذلك لوراى نفسه أحقرام يتسكبر ولوراى غيره مثل نفسه لم يسكبر بل ينبغي أن برى لنفسه مرتبة ولغيره مرتبة غرى نفسه فوقص تبة غيره فعندهذه الاعتقادات الثلاثة عصل فيه خلق الكبرلا أن هذه ٧ بياض بالاصل

الرؤية تننى المكبر بلهذه الرؤية وهذه العقيدة تنفخ فيه فيه صلى الله على الل

عباس في قوله تعالى ان في صدورهم الاكبرماهم بمالغيه قال عظمة لم سلغوها فقسرالكر بثلك العظمة ثم هذه العزة تقتضي أعمالا في الظاهر والباطن هي غرات ويسمى ذلك تكس فانهمهماعظم عندهقدره بالاضافة الىغبره معقرمن دونه وازدرا وأقصاه عن تفسسه وأبعده وترفعهن مجالسته ومؤاكاته ورأي انحقه ان بقوم ماثلابان يديه ان اشتد كبره فان كان أشدمن ذلك استنكفعن استغدامه ولم يعمله أهلا للقيام بنيديه ولايخدمة عتسمان كأندون ذلك فتأنف من مساواته وتقدم علسه فيمضائق الطرق وارتفع علمه فى الحافل وانتظران يبدأ وبالسلام واستبعد تقصيره في قضاء حوائحه وتحسمنه وان حاج أونااطر أنفان مردعايه وانوء في استنكف من القبول والدوعظ عنففي النصم وانردعليه سيمن برفق بالمتعلن واستذلههم

الرؤية تنفي الكبربل هذه الرؤية وهذه العقيدة تنفخ فيحصل فى قلبه اعتدادوهرة وفرح) واسترواح (و ركون الى مااعتقده وعز في نفسه بساب ذلك فتلك العزة والهزة والركون الى العقيدة في خلق الكبر وَلَذَلِكَ قَالَ النِّي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلِّمِ اللهُ سَمَانَيُ أَعُوذَ بِلَّ مَنْ نَفْعُهُ السكيرِ يَاء) أي من الركون الى تلك العقيدة التي تنفغ الكمر في اطني وقد تقدم الكلام على هدذا الحديث وان العراقي قال لم أحده هكذا (والدلك قال عرى رضى الله عنه (أخشى أن تنتفغ حتى تبلغ الثريا) قاله (الذي استاذنه أن يعظ بعد صلاة الصح) فانه خشي عليه من هذه النفحة وقد تقدم أيضا (فكان الانسان مهمار أي نفسه بهذه العن وهو الا سَنعظام كبر) أى عظم (وانتفخ وتعز زفال كبرعبارة عن الحالة الحاصلة في المفس من هذه الاعتقادات ويسمى أيضا عزة وتعظما) ويستعمل كلذاك في معنى واحدلكو عمامتقارية (ولذلك قال إن عباس) رضى الله عنه (في قوله تعمالي) ان الذتن يحادلون في آيات الله بغير ساطان أناهم (ان في صدورهم الاكثر ماهسم ببالغيسه قالعظمة لم يبلغوها) وأخرجه عبدين حيدوابن المنذرعن محاهد (ففسرالكبريتاك العظمة) والراد بالعظمة هناالتكبرعن الحق والتعظم من الشكرأو التعلم (ثم هـذه العزة تقتضى أعمالا فى الظاهر أوالماطن هي عمرانه ويسمى ذلك تمكيرا) واستمكارا (فانه مهماعظم عند وقدره بالاضافة الى غيره حقر من دونه وازدراه وأقصاه عن الهسموأ بعده وترفع عن محالسته ومواكلته ورأى ان حقه أن يقوم ما ثلابين يديه) كهيئة الحدم (ان اشتد كبره فان كان أشد من ذلك استنكف عن استخدامه ولم يحعله أهلاللقيام بين مديه ولاخدمة عتبته فان كان دون ذلك فيأنف عن مساواته وتقدم عليه في مضايق الطرق) عند ما شاته (وارتفع عليه في المحافل) العامة والخاصة (وانتظر) منه (ان يبدأه مِالسَّلام) والمصافة (واستبعد تقصيرهُ في قضاء حواثيجه وتعجب منه وانحاج أونا طرأنص ان يردعليه) في مناظرته (وانوعظ أستنكف عن القبول) لوعظه (وانوعظ) غيره (عنف فى النصع) وشددال كالام فيه (وان ردعليه سيأمن قوله) في محاوراته (غضب) منذلك (وان علم لم وفق بالمتعلين واستذلهم وانتهرهم وامتن علمهم واستخذمهم وينفارالي العامة كائه ينظرالي الحير) في بلادتهم (استحهالالهسم واحققارًا) لشأم مم (والاعال الصادرة عن خلق الكبركتيرة وهي أكثر من أن تعصى فلا عاجة الى تعدادها فأنها مشهورة فهذا هوالكبروآ فتعظيمة وغائلته هاثلة وفيه تهلك الخواصمن الخلق وقليا تنفك عنمه ألعباد والزهادوالعلماء فضلاعن عوام آلناس وكيف لاتعظم آفته وقد قال صلى الله عليه وسلم لايدخل الجنة من في قلبمه منقال ذرة من كبر) ولايدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من اعمان رواه القشيرى فى الرسالة عن أبى الحسن عبد الرحس بن محد بن يعنى المرك أخبرنا أبو الفصل الجوهرى أخبرنا على بنا السن أخرنا يحيى بن حماد حدثنا شعبة عن أبان بن تعلب عن فضيل الفقيمي عن الراهم النععي عن علقمة بنقيس عن عبدالله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكر وقد تقدم اله من أفر ادمسلم (واعا صارحابادون الجنةلانه بحول بين العبدو بين أخلاق الومنسين كلهاو تلك الاخلاق هي أبواب الجنة)أي عنزلة الابواب الني هي مفاتح للعنة (والكبروالعزة يغلق تلك الابواب كلهالانه لا يقدر على ان يعب المؤمنين ما يحب لنفسه وفيه شئمن العز) وقدروى الشيخان من حديث أنس لا يؤمن أحد كمحتى يحب لاخيه

(23 - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) وانتهرهم وامتن عليهم واستخدمهم و ينظر الى العامة كأنه ينظر الى الحبراستهها الهم واستحقار اوالاعبال الصادرة عن خلق السكركثيرة وهي أكثر من ان تحصى فلاحاجة الى تعدادها فانها مشهورة فهذا هو الكبروآ فنه عظيمة وعائلة وفيده بهاك الخواص من الخلق وقمل ينفل عنه العباد والزهاد والعلماء فضلاعن عوام الخلق وكيف لا تعظم آفته وفيد قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنتمين في قلبه مثقال فرق من كبر والمحاصار هابادون الجنتلانه يحول بن العبد و بن أخلاف الومنين كهادتك الاخسلاف هي أيواب الجنة والمكبر وهزة النفس بفلق تلك الإيواب كلها لأنه لا يقدر على ان يجب المؤمنين ما يحب النفسه وفيه أن من العز

ولايقدر على التواضع وهورأس ائتلاق المتقين وفيه العزولايقدر على ترك المقدوفيه العزولايقدران بدوم على الصدق وفيه العزولايقدر على ترك الحسدوفيه العزولايقدر على النصم الامارف وفيه العزولا يقدر على ترك الحسدوفيه العزولايقدر على النصم الامارف كظم الغيظ وفيه العزولايسلم وفيه العزولا معنى التطويل فسأمن خلق ذميم الا

مايحب لنفسه (ولايقدر على التواضع وهورأس أخلاق المتقين وفيه العز) اذلايتم النقوى الابالنواضع (ولايقدر على ترك الحقد وفيه العر ولايقدر على أن يدوم على الصدق) في القول والعمل (وفيه العر ولايقدر على ترك الحسد وفيه العز) لان كبره يجره البه (ولايقدر على ترك الغضب وفيه العز ولايقدر على النصح اللطيف وفيه العز) لان كبره يجره الى العنف في النصم (ولايقدر على قبول النصم وفيه العز ولايسلم من الازدراء بالناس) والاحتقارلهم (وفيه العز ولامعنى النطويل) فيمثل هذا (فامن خلقذمهم الأوصاحب الكبروااه زمضطراليه ليحفظ به عزه ومامن خلق محمود الآوهوعا بزعنه خوفامن أن يفوتعزه فنهذا) المعني (لم يدخل الجنةمن في قلبه مثقال حبة منه) كما أخبر به صــــلي الله عليه و ســــلم (والاخلاق الذميمة متلازمة والبعض منها داعالى البعض) وجاراليه (لامحالة) فـكلمنها أنواع (وشر أنواع الكبر مايمنع من استفادة العلم) الذي هوالمفرفة بالمه تعيالى (وقبول الحق والانقيادله) والبسه الاشارة بماوردنى آلخ برلايتعام العرتم مستحى ولامتكبر (وفيهو ردت الا آيات التي فيها ذم ألكبروذم المُسْكِمِ بِنَ) من ذلك (قال الله عز وجلُّ والملائكة بالسطوأ يُديه ــم أخرجوا أنفسكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غديرا لحق وكنتم عن آياته تستكبرون عم قال ادخساوا أنواب جهنم خالدين فيها فبنس مثوى المتكبرين) ونبسه بذلك على ان الاستكار والتكبرشي واحدوالاستكارعلي وجهين أحدهما ان يتحرى الانسان وبطلب أن يكون كبيرا وذلك متى كان على ما يحب وفي المكان الذي يجب وفى الوقت الذي يجب فمعمود والثانى ان يتشبع فيظهر من نفسه ماليس له فهدا هو المذموم وعليد مودالة رآن كهدذا القول وكقوله أبى واستنكبر وكقوله فاستكبروا وكانواة وما مجرمين ونبه بقوله يجرمين ان حاملهم على ذاكما تقدم من حرمهم وانذلك دام ملااله شي حادث منهم (مُ أخبران أشدأه آالنار عذا باأشدهم عتياعلى الله تعالى فقال ثم لننزعن من كل شيعة) أي جماعة وفرقة أيهم أشدعلى الرحنعتيا قبل العتي هنامصدروقيل جمع عات وأصل العتوالنبوعن الطاعة وقدعتاء تواوعتما استكبر وجاوز الحدفهوعات وعتى والجمع عتى بالضم (وقال) تعمالي (فالذين لايؤمنون بالاسخرة فلوبهم منكرة وهم مستكبرون وقال) تعالى (وقال الذين استضعفو اللذين استكبروا لولاأنتم لكنا مؤمنسين) وكذاقوله تعالى واذيتحاجون فى النارفية ول الضعفاء للذين استكبروا انا كالكم تبعافهل أنتم مغنون عنا نصيدامن الذار قال الذين استكبر وااما كلفهاان الله قد حكم بين العباد (وقال تعالى ان الذين يستكبرون عن عبادني) عن دعائي أوصداني (إلى المحلون جهم داخرين) أي صاغر بن اذلالا (وقال) تعمالي (سأصرف عن آياتى) قال ابن حريج على خلق السموات والارض ومانه امن الآيات (الذين يتكبرون في الارض بغيرا لحق قيل فى التفسير سأرفع فهم القرآن عن قلوبهم) وذلك بالطبيع عليهارواه أبن المنذر وأيو الشيخ عن سفيان بن عيينة بلفظ سأترع منهم فهم القرآن (وفى بعض التفاسير سأحجب قلوبهم عن المكوت) فلايشاهدون أسرارها وقيل سأصرفهم عن ابطالهاوان اجتهدوا وقوله بغيرالحق صلة يتكبرون أوحال من فاعله (قال ابن حريج)هوعبد الماك بن عبد العزيز بن حريج الاموى مولاهم المسكى فقيه فاضل مات سنة خسين أو بعدهاروي له الجلهة (سأصرفهم عن ان يتفكر وافيها و يعتبر واجها)روا. ابن المنذر وأوالشيخ عنه (واذلك قال عيسى عليه السلام ان الزرع ينبث في السهل) وهوالموضع اللين من الارض (ولاينبت على الصفا) أى الحبر الاملس (كذلك الحكمة تعدمل فى قلب المتواضع) للينه

وصاحب العسروالكبر مضمطراليه ليحفظ بهعزه ومأمن خلق مجمودالاوهو عاحزعنمخوفامن ان يفوته عره فن هذالم يدخل الجنة منفى قلبه مثقال حبيةمنه والاخلاق الذممةمتلازمة والبعيض منهاداع الى البعض لامحالة وشرأنواع الكبر ماءنع من استفادة العلموقبول الحقوالانقياد له وفيهو ردت الآيات التي فهاذم الكروالمتكرين قال الله تعمالي والمسلائيكمة باسـطوأيدبهم الى قوله وكنتم عنآياته تستكبرون ثمقال ادخلوا أبوابجهنم حالدين فهافرتس مشوى المتكر شنم أخيران أشد أهــل النارعذاماأشدهم دشياعلى الله تعمالى فقال مُ لننزءن من كل شيعة أيهم أش**د** على الرحن عشاوقال تعالى فالذين لايؤمنون الاسخر قلوب-م منكرةوهم مستكبرون وقالءزوحل يقول الذين استضعفوا للذين استكبروا لولاأنتم لكنامؤمنين وقال تعالى ان الذين دستكبرون عين عبادتي سيدخاون جهنم داخرين وقال سامنرف عن آماني الذمن ستكمرون

فى الارض بغسيرا لحق قبل فى النفسيرسارفع فهم القرآن عن قاويم م وفى بعض التفاسيرساً حجب قاويهم عن الملكوت وسهولنه ونال ابن حريج سأصرفه من عن ان يتلكروافها ويعتبروا به اولذلك فال المسيح عليه السلام ان الزرع ينبث فى السهل ولا ينبث على الصفا كذلك الحكمة تعمل فى قلب المتواضع وأنهم سكيف عرمون الحكمة واذاك ذكر رسول الله مسلى الله علمه وسلم محودا لق فحد الكسير والكشفءين حقيقته وقالمن سفه الحسق وغرس الباس • (بيان المتكريمليه ودر جانه وأقسامه وغرات الكبرفيه)* اعلمأن المتكبر عليه هوالله تعالى أورسله أوسائرخلقموقد خلق الانسان طاوماجهولا فنارة يسكبرهلي الخلق وارة يتكبرع لي الخالق فاذا التكمر ماعتبار المتكسير علىه ثلاثة أقسام * الاول النكبر علىالله وذلكهو أغش أنواع الكريرولا مثارله الا الجهـل الحض والطغيان مشسلما كان من غروذ فانه كان يحدث نفسمه بان يعاته لرب السماء وكالحكى عنجاعة من الجهلة بلمايحكميين كلمن ادعى الربوبية مثل فرعون وغيره فالدلتكبره قال أنار مكم الاعلى اذا استنكف أن مكون عدا لله ولذلك قال تعالى ان الذين يستكبرون عسنعبادتي سيدخلون حهم داخرين وقال تعالى لن ستنكف المسيم ان يكون عبدالله ولاالملائكة المقسر يون الاسمة وقال تعالى واذاقيل الهم اسجدواللرحن قالوا

وسهولنه (ولاتعمل فى قلب المتكبر) لصلابته (الاترون انمن شمخ برأسه) أى تطاول (الى السقف شعه) السقف (ومن تعام طأ) برأسه (أطله وأكنه فهذامثل ضربه)عبسى علمه السلام (المتكرين وانهم كيف يحرمون الحكمة وأذاك وكررسول الله صلى الله عليه وسلم فحودا لحق فى حدال كبر والكشف عن حقيقته وقال) الكبر (من سفه الحق) أى عده (وغص الناس) بالهملة أى احتقرهم فال العراق رواه مسلم من حديث ابن مسعود في اثناء حديث وقال بطرالي وعُط الناس ورواء الترمذي فقال من بطراخق وغص الناس ورواه أحد من حديث عقبة بنعام بلفظ المسنف ورواه البهتي فى الشعب من حديث أبريحانة هكذا اه قلب حديث ابنمسمود قد تقدم قريبامن طريق القشيرى وفيه فقال رجل بارسول الله ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة فقال ان الله جيل يحب الحال الكبر بطر الحق وغص الناس وعندمسلم وغط بدل وغص والمعنى واحد وأماحد يث أي ريحانة فلفظه فقال قائل بارسولالله انىأحبان أتجمل بسيرسوطي وشسع نعلى فقالمان ذلك ليس بالكبرانما الكبر منسفه الحقوغمصالناس بعينه هكذارواه ابنسعد وأحدوالبغوىوالطبرانى والبهبتي وابن عساكروعند أحدمن حديث ابن مسعودة الرجل بارسول الله بعبني ان يكون ثو بي غسيلاو رأسي دهينا وشراك نعلى جديداوذ كرأشياءحتي علاقة سوطمقالذاك جمالوالله تعالىجيسل يحبالجال ولكن الكبرمن بطر الحق وازدرى الناس وفحد بث عبدالله بن عروفي اثناء حديث وصمة نوح عليه السلام لابنه قدل مارسول اللهماالكمرأهوان يكون الرجل الخصسنة يلبسهاوفرس جل يعميه جاله قال لاالكعران تسفمالحق وتغمص الناس وهكذارواه أحدوالبخارى فى الادب الفردوا اطبرانى والحاكم وقد تقدم ورواه أبو يعلى والبيهق وابنعسا كربلفظ فقالمعاذبن جبل يارسول الله الكبرأن تكون لاحدناداية وكمهاوا لنعلان يلبسهاوالثياب يلبسهاوالطعام يجمع عليمه أصحابه فاللاولكن الكبران تسفه الحق وتغمص المؤمن وروى ذاك عبدب حددمن حديث جار وقد تقدم أيضا

* (بيان المتكبر عليه ودرجاته وأقسامه وعرات المكبرفيه)

(اعلم) أرشدك الله (ان المسكر عليه هوالله أو رسله أوسائر خلقه وقد خلق الانسان طاوما) كثير الفلم على نفسه (جهولا) كشيرا لجهل بمعرفة ربه (فتارة يتكبرعلى الخلق وتارة يتكبرعلى الخالق فاذاالتكم باعتبارالمتكر عليه ثلاثة أفسام القسم الاول التكبرعلي الله) بالامتناع عن قبول الحق والانقيادل (وذلك هوأ غش أفواع الكبر) وأغلظها (ولامثارله الاالجهل الحض والطغيان) البالغ (مثل ما كان مُن يُمروذ) بضم النون وسكون الميم والذال المجمة وهوابن كنعان بن الحارث بن النمروذ من ولد كنعان ابن حام بن نوح عليه السلام وهو الذي حاج ابراهيم في ربه (فانه كان يحدث نفسه بان يقاتل رب السماء) و يحكى أنه كأن برى بالسهام الى السماء فترجع اليه مضَحة بالدم فيزعم بانه يقتل من في السماء (وكما يحكى عن جاعة من الجهلة من اضرابه بل مايحكى عن كل من ادعى الربوبية مثل فرعون) وهوالوليد بن مصعب معاوية من أبي مر من ولدلاود بن سام بن نوح عليه السلام وهو فرعو نموسي عليه السلام وفرءون لقبله (وغيره) من أشبأهه (فانه) أى فرعون موسى(قال) فيماحكى عنه الله في كتابه فحشه فنادى فقال (أنارَ بكم الأعلى اذا ــتنبكف ان يكون عبد الله) تعاَلى (وكذلك قال الله تعــالى ان الذين يستكمر ون عُن عبادتى سيدخلون جهنم داخرين) أى أذلاء صاغرين (وقال تعالى ان يستنكف المسبع أَن يَكُونَ عبدالله ولااللائكة المقرنون ومن يَسْتُهُ كُفّ عن عبادتُهُ الاَّيّةِ) أَي الي آخرهـ اوهو قولُه ويستسكرونسعشرهماليه جبعاثم فآلوأماالذينا ستنسكفوا واستبكيروا فيعذبهم عذا باأليها (وقال تعالى واذاقيل لهم أسعدو الرحن قالواوما الرحن أنسعد التأمر ناو زادهم نفورا) فكلذاك من التكبرعلي الله تعالى وهوأ فش الانواع (العسم الثاني التكبر على الرسل) الكرام (من حيث تعزز النفس وترفعها

وماالرجن أنسجد الأمر فاورادهم نفورا والقسم الثانى التكبر على الرسل من حيث تعزز النفس وترفعها

عن الانقياد لبشر مثل سائر الناس وذلك مارة بصرف عن الفكر والاستبصار فيبقى في طلقا لجهل بكيره فيمنع عن الانقياد وهو طاف أفه محق فيه و ما وة يمتنع مع المعسر فقول كانتها وعد فقد المنافق و المنافقة و

عن الانقياد) والامتثال لما يأمرون (لبشرمثل سائر الناس ولذلك يصرف تارة عن الفكر والاستبصار فيبتى في ظلة الجهل بكبره فيتنع عن الانقياد وهو ظان اله محق فيه) وهــذالامعرفة معه ان يظن الاطنا (وتارة يمتنع) عن الانقياد (مع المعرفة ولكن لاتطاوعه نفسه الذنقياد المحق والتواضع الرسل كاحكى الله عز وجل عن قواهم أنؤمُن لبشر من مثلناوقوله) عنهم (ان أنتم الابشر مثلناولين أطَّعتم بشرامال-كم انكم اذا لخاسرون وقال الذين لاترجون لقاء تالو لاأثرل علينا الملاثكة أوثرى ربنالقداستكبروافي أنفسهم وعتواعتوا كببرا وقالوالولا أنزل عليه ملك وقال فرعون فيما أخيرالله عنه أوجاء معه الملائكة مقترنين وقال تعالى فاستكبرهو وجنوده فى الارض بغيرا لحق فتكبر على الله وعلى رسوله جيعا) وكبره على الله بادعائه الالوهية والربوبية وكبره على الرسول بعدم الانقياد لماجاء به (وقال وهب) بن منبه رحمه الله تعالى روى اله (فالله موسى عليه السلام آمن) بالله (ولك ملكك قال حتى أشاورهامان) وكان وزيره الذي يصدرعن رأيه فشاو رهامان (فقال هامان بينماأنت رب تعبدا ذصرت عبدا تعبد) غديرك (فاستنكف) فرعون (عن عبودية الله وعن اتباع موسى عليه السلام) فهذا تكبره على الله (وقالت قَربِشفيما أخبرالله عنهم لولاأنول هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) والراد بالقريتُين مكة والطائف (قال قتادة) بن دعامة البصرى (هماالوليد) بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم من أهل مكة (وأبومسعودالثقفي) من أهل الطائف (طابوا من هو أعظم رياسة من الني صلى المه عليه وسلم حيث قالوا غُلام يتيم) مات أبواه (كيف بعثه الله الينافقال تعالى أهم يقسمون رحة ربك وقال الله تعلى ليقولوا أهؤلاء من الله عليه من بينماأى استحقار الهم واستبعادا لتقدمهم وقالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف نجلس اليك وعندل هؤلاء اشارة الى فقراء السلمين فازدر وهم باعينهم وتكبر واعن مجااستهم فانزل الله تعالى ولاتطرد الذين يدعون رجم بالغداة والعشى الىقوله) ماعليك من حسابهم وقال تعالى واصبرنفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يو يدون وجهه (ولانعد عمناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا) قال العراقي رواه مسلم من حديث سعد بن أبي وقاص الاانه قال فقال الشركون وقال ابن ماجه قالت قريش اه فات لفظ حديث سعد عند مسلم قال كلمعرسول الله عليه وسلم ونعن ستة نفر فقال المشركون اطرده ولاء عنك فانهم وانهم قال فكنت أناواب مسعودور حلمن هذيل وبلال ورجلان نسيت اسهيهما قال فوقع في نفس النبي صلى الله عليه وسلمن ذلك ماشاء الله فد ثبه نفسه فانزل الله عزوجل ولانطر دالذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه وقدرواه أبونعيم فى الحلية فقال حدثنا أحد بن محد بن أحد حدثنا غبد الله بن شهرو به حدثنا استحق بن واهو به حدثنا عبيد الله بن موسى حدثناا سرائيل عن المقدام بن شريح الحارث عن أبيه عن سعد بن أبي وقاص قال كلمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فذ كره ولفظه عندا بن ماجه قال نزلت هذه الاكة في سنة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم ابن مسعودقال كانستبق الى النبي صلى الله عليه وسلم ندنو اليه فقالت قريش تدنى هؤلاء دوننا فكان الني صلى الله عليه وسلمهم بشئ فنزلت ولاتعار دالذين بدعون رجم بالعداة والعشى يريدون وجهه الاتية وقدرواه أبونعيم في الحلمة فقال حدثنا سلم مان بن أحمد حدثنا على بن عبدالعز بزحد ثناأ بو حذيفة حدثنا سفيان الثورى عن المقدام بن شريح عن أبيه عن سعد بن أبي وقاص قال زلت فذ كره وفي الباب خباب بن الارت وسلان القارسي وابن مسعوداً ماحديث خباب فقال أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف

استكبر وافي أنفسهم وعتواعتوا كبيرا وقالوا لولاأنزل علمه مملك وقال فرعون فيما أخبر اللهعنه أوجاءمعهالملائكةمقترنين وقال الله تعالى واستكبر هووحنوده في الارض بغير الحق فتكبرهوعاليالله وعلىرسله جيعافقالوهب قالله موسى علمالسلام آمن ولك ملك كان قالحتي أشاورهامان فشاورهامان فقالهامات بينماأنترب تعبد اذ صرت عبدا تعبد فاستنكفءن عبودية الله وعن اتباع موسىعلمه السلام وقالت قريش فيما أخبرالله تعالىءنهم لولانزل هذاالقرآنعلى رجلس القريتين عظم قال قتادة عظيم القريتين هوالوليد ابن المغبرة وأنومستعود الثقفي طلبوامن هوأعظم ر باسمة من النبي صلى الله عليه وسلماذ فالوأغلام يتيم كيف بعثه الله المنافقال تعالىأهم يقسمون رحة ربك وقال الله تعالى له قولوا أهؤلاء منالله علمهمن بيننا أى استعقاراً لهم واستبعادا لتقدمهم وقالت قريش لرسول الله صلىالله عليهوسلم كنف

تجلس البائوعندل هولاء أشاروا الى فقراء المسلمين فازدروهم باعينهم الفقرهم وتسكيروا عن مجالستهم حدثنا فانول الله تعالى ولا تطرد الذين يدعون رجهم بالغداة والعشى الى فوله ماعليا من حسابهم وقال تعالى واصبر نفسان مع الذين يدعون رجم بالفداة والعشى يريدون وجهه ولا تعديمينال عنهم ترييز ينة الحياة الدنيا مُ أخرالله تعالى عن تجمهم الذين ازدروهم فقالوا مالنا لانرى رجالا كانعدهم من الاشرار قبل يعنون عارا وبلالا وصهبا والمقداد من منعه الكبرى الفكر والمعرفة فهل كونه صلى الله عليه وسلم محقاومهم الإعتراف قال الله تعالى ماعرفوا كذروا

حدثناأ جدبن الفضيل حدثنا اسباط بنتصرعن السدىعن أبي سعد الاردى عن أبي الكنود عن حباب ابن الارت ولا تطرد الذين يدعون رجم بالغداة والعشى بريدون وجهه قال جاء الاقرع بن حابس التميى وعيينة بنحص الفزارى فوجد االنبي صلى الله عليه وسلم فاعدامع للال وعيار وصهيب وخباب في أناس من الضعفاء من الومنين فلا رأوهم حقروهم فاوايه فقالوا المنعبان تجمل لنامنك مجلسا تعرف لنابه العرب فصلنافان وفودالعرب تأتيك فنستحى انترانا العرب تعودامع هذه الاعبد فاذا يحنج شناك فاقهم عنافاذا نعن فرغنا فاقعدهم ان شنت قال نعر قالوافا كتب لناعليك كأبا فدعا بالعديفة ليكتب لهم ودعاعليا ليكتب فلاأرادذاك وتعن قعودف ناحية اذنزل حيريل عليه السلام نقال ولاتطرد الذين بدعون رجم بالغداة والعشى يريدون وجهه الى قوله فتكون من الظالمن عُمد كر الاقرع وصاحب فقال وكذاك فة غابعضهم ببعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بينما أليس الله باعدلم بالشا كرين ثمذ كرفقال واذا جاهل الذين يؤمنون با ياتنافقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحة فرمى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصيفة ودعانا فاتيناه وهو يقول سلام عليكم فدنونامنه حتى وضعنار كبناعلى ركبته فكالنرسول الله صلى الله عليه وسلم يجلس معنا فاذا أرادان يقوم قام وتركنافانزل الله تعالى ولا تعدعيناك عنهم نريد زينة الحياة الدنيايةول لاتعد عيناك عنهم تحالس الاشراف ولاتعام من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكأنأمه فرطا أماالذي أغفلناةلمه فهوعيينة بنحصن والأقرع وأمافرطافه الاكأفاذا بلغنا الساعة التي كان يقوم فها قناوتر كنامحتي يقوم والاصبرأ بداحتي نقوم و رواه أبونعيم في الحلية من طريقه وقالرواه عروبن محدالعنة زىعن اسباط مثاه وأماحد يتسلمان الفارسي فقال الحسن بن سفيان في مسيندوحد ثناأبو وهسالح رانى حدثنا سلمان نعطاء عن سلة بن عبدالله عن عمه عن سلمان الفارسي قال جاءت المؤلفة قلوم م الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عيينة والاقرع نابس وذووهم فقالوا يارسول الله انك لو جلست في صدر المجلس و تعيت عناه ولاء وأرواح جبابهم يعنون أباذر و-لمان وفقراء المسلين وكات علمهم حماب الموف ولم يكن علمهم غيرها جلسنا البك وحادثناك وأخذنا عنك فانزل الله تعالى واتل ماأوحي البكمن كابربك لامبدل لكاماته وان تجدمن دونه ملحدا واصبر نفسكم الذين بدعون رجم بالغداة والعشى يريدون وجهه ولاتعدعينا لنعنهم تربدرينة الحياة الدنياحتي بلغ ناوا أحاطبهم سرادقها يتهددهم بالنارفقام نيالله يلتمسهم حنىأصاجم في مؤخرالسجديد كرون الله فقال الحدلله الذي لم يتني حثى أمرنى ان أصدير أفسى مع قوم من أمتى معكم الحياوالممان وأماحيديث ابن مسعود فقال اسعق بن راهو يه في مسنده أخبرنا حر برعن أشعث بن سوارعن كردوس عن عبد الله بن مسعود قال مراللاً من قريش على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده صهيب وبلال وخباب وعسار ونعوهم ناس من ضعفاء المسكن فقالوا بارسول الله أرضيت هؤلاء من قومك أفعن نكون تبعا لهؤلاه أهؤلاء من الله على من بيننا أطردهم فلعلانان تطردهم اتبعناك فالفائزل الله تعالى وانذرالذن يخافون ان يحشر وا الحديم الحاقوله فتكون من الطالين (مُ أخبر الله تعالى عن تعيم حين دخاوا جهم ادلم بروا) فيها (الذين استردلوهم) واستضعفوهم (فقالوأمالنا لانرى رجالا كنابعدهم من الإشيرار قيسل عنواعبارا ويلألأ وصهيباوا لمقداد رضى الله عنهم) أخرج عبد بن حيد وابن جر روا ن النذر وابن أبي المعن مجاهد والدال قول أبيجهل فى النار يقول مالى لا أرى رجالا بلالا وعياراً وصهيباً وخياباً وفلانا وفلانا اتحذباهم سخر بالبيبوا كمذلك أمزاغب عنهم الابصارفال أمهم فى النار ولاتراهم وأخرج ابن المنذر عن مجاهد قال هسم عبدالله بن مسعود ومن معه وأخرج عبدين حمد وابن المنذر عن سهل من عطمة قال يقول أبوجهل في النارأين خباب أن صهيب أين بلال أمن عمار (ثم كان منهم من منعه الكبر عن الفكروا العرفة فعهل كونه صلى الله علمه والمعقاومنهم منعرف ومنعه الكبرعن الاعتراف فالابته تعالى مخبراعنهم فللاعدهم ماعرفوا كفروا

به وقال و حدوام اواستيقنتها أنفسهم طلما وعاوا وهذا الكبرقريب من التكبر على الله عزوجل وان كان دونه ولكنه تكبر على قبول أمر الته والتواضع لرسوله بالقسم الثالث التكبر على العباد وذلك بأن يستعظم نفسه و يستعقر غيره فتأبي نفسه عن الانقياد لهم و تدعوه الى النرفع علمه من فيزدر بهم و يستصغرهم و بأنف من مساواتهم وهذا وان كان دون الاؤل والثاني فهو أيضاعظيم من وجهين بأحدهما أن الكبر والعزو العظمة والعلاء لا يلق الأبالك (٣٦٦) القادر فاما العبد المماوك الضعيف العاجز الذى لا يقدر على شي فن أين يليق محاله

به) وهؤلاء طائفة اليهود فانهم عرفوا انه صلى الله عليه وسلم محق ومنعهم كبرهم عن الاعتراف (وقال) تعالى (و جدوابها) أى الآيات الدالة على صدقه (واستية منها أنفسهم طل وعلوا) أى تكمرا وعنادا وترفعا (وهذا الكبرقريب من الشكبرعلى الله وان كاندونه والكنه تسكبرعلى قبول أمرالله والتواضع الرسولة) عليه السلام (القسم الثالث التكبرعلي العباد وذلك بان يستعظم نفسه) أي يعده عظيم المزلة (و يستحقرغيره فتأبي نفسه عن الانقياد لهم وتدعوه الىالترفع علمهم و يزدر بهم و يستصغرهم) أى يستذلهم (و يأنف من مساواتهم وهذاوان كان دون الاؤل) الذي هوالتكبر على رسله (فهوأ يضاعظم من وجهين أحده هماان الكبر والعزوالعظمة والعداء) وكلذلك ألفاظ متقاربة (لايليق الابالملك القادر) جلجسلاله (فاما العبد الماول الضعيف) في نفسه (العاجز) عن دفع الضرعنها (الذي لاية درعلى شي) من خير أوشر (فن أين يليق به الكبرفهماتكبرا اعبد فقد أزع الله تعالى في صفة لا تليق الابجلاله) وعظمته (ومثاله ان يأخذ الغـ لام قلنسوة الملك) أى تاجه الذي يضعه على رأسه وبه ينميز عن غديره (فيضعها على رأسه و يجلس على سريره) الذى من عادته ان يجلس عليه (فيا أعظم استحقاقه للمقت) من الله (وما أعظم تهدُّفه للغزى) والنَّكال (وما أشدا حقيراءه) أي جِزَاءته (على مولاه وما أقْصِماتُعاطاه والى هـذا المُعني الاشارة بِقُولِه تعالى) في الله يث القدسي (العظمة ازاري والكبرياء ردائى فن نازعنى فيهما قصمته) روى ذلك من حديث أبي هر مرة وقد تقدم الكلام عليه في أول هدذا المُكَابِقريبا (أى اله خاص صفتي ولايليق الابي والمنازع فيه منازع في صفة من صفات) وانما مثلهما بالازار والرداء الرازا للمعقول فيصورة الحسوس فكالايشارك الرجل فيردائه وازاره لايشارك الباري فيهذين فانه الكامل المنعم المنفرد بالبقاء وماسواه ناقص بعتاج وفي الحديث اشارة الى ان العظمة أرفع من السكبرياء وأفر باليه منها كمان الازار أقرب في اللباس من الرداء (واذا كان السكبرة لي عباده لا يليق الابه فن تكبرعلى عباده فقد جنى عليه اذالذى يسترذل خواص غلمان الملاء يستخدمهم ويترفع عليهم و يستأثر بماهوحق الملاءان ستأثر به منهم فهومنازع له في بعض أمره وان لم تبلغ در جته در جة من أراد الجاوس على سر ره والاستبداد علكه) أى الاستقلال به (فالخلق كلهم عبادالله وله العظمة) التامة (والكبرياء) والعلو (عليهم فن تكبرعلى عبدمن عبادالله فقد ازعالله فيحقه) فيكون سبالقصم ظهره (نعم الفرق بين هذه المنازعة وبين منازعة نمروذ وفرعون ماهو الفرق بين منازعة الملك في استصغار بعض عبيده واستخدامهم وبينمنازعتهم فىأصل اللك الوجه الثأنى الذى تعظمه رذيلة الكمرانه يدعو الى مخالفة الله تعالى فى أوامره) ونواهيه (لان المشكيراذا سمع الحق من عبد من عبادالله استنكف من قبوله وتشمر لحده) أى انكاره (ولذلك ترى الناطرين في مسائل الدين يزعون الم مساحثون عن اسراوالدين عمانهم يتحاحدون تجاحدالمتكبرين ومهماا تضع الحق على لسان واحدمهم أنف الآخو من قبوله وتشمر لحد واحتال لدفعه عمايقدرعليه من الثلبيس) والمغالطات في الحماورات (وذلك من اخلاق الـكافرين والمنافقين اذوصفهم الله تعـالى) فى كَتَابِه العريز (فقال وقال الذين كفروالاتسمعوا

الكبر فهماتكبرالعدفقد الزع الله تعالى فى صد فة لا تليق الاعد لاله ومثاله أن بأخذ الغلام فلنسوة الماك فبضعها علىرأسهو يحلس عــلى سر بره فـاأعظــم استحقاقه للمقتوما أعظم مدنه للغزى والدكال وماأشد استعراء علىمولاه وماأقيم ماتعاطاه والحهذا العني الاشارة بقوله تعالى العظمة ازارى والكعرماء ردائى فن ارعى فهمما قصمته أى الهناص صفتي ولاللمق الابى والمنازعفيه منازع فىصفةمنصفاتى واذا كانالكمرغلي عباده لايليق الابه فن تكبرعلي عباده فقدحني علىه اذالذي سترذل خواص غلمان أالك يستخدمهم ويترفع علمهم ويستأثر بماحق الملك أن يستأثريه منهم فهو منازعله في بعض أمر موان لمتبلغ درجتهدرجةمن أراد الجلوس على سروه والاستبداد بملكه فالخلق كاهم عباد اللهوله العظمة والكبرياء عليهم فنتكبر على عبدمن عبادالله فقد نازع الله في حقه نعم الفرق

بن هذه المنازعة وبن منازعة عروذ و فرعون ما هو الفرق بين منازعة الملك في استصغار بعض عبيده واستخدامهم وبين لهذا منازعته في أصل الملك بالوجه الثاني الذي تعظم به رذبلة الكبرأنه بدعو الى مخالفة الله تعالى في أوامره لان المتكبراذا اسم الحق من عبد من عباد الله استنكف عن قبوله و تشمر لحده واذلك ترى الناظرين في مسائل الدين يزعون أنهم يتباحثون عن أسرا والدين ثمانهم يتجاحدون تجاحد المتكبرين ومهما الضح الحق على لسان و احدمنهم أنف الاستحرين قبوله و تشمر لحده واحتال الدفعه على يقدر عليه من النابيس وذلك من أخلاف السكافرين والمنافقين اذوصفهم الله تعالى فقال وقال الذين كفر والاتسمعوا لهـذا القرآن والغوافيه لعلكم تغلبون فـكل من يناظر للغلبة والاقحام لالبغتنم الحق اذا ظفر به فقد شاركهم في هذا الخلق وكذلك يحمل ذلك على الانفة من قبول الوعظ كما قال الله تعالى واذا قبل له اثق الله أخذته العزة بالاثم (٣٦٧) وروى عن عررضي الله عنه أنه قرأها فقال

انالله والمالمراحعونقام رحل يامى المعروف فقتل فقام آخرفقال تقتساون الذين بأمرون بالقسط من النآس فقتل المتكرالذي خالفه والذي أمرهكبرا وقال ابن مسعود كني بالرحل اغما اذاقسله اتق الله قال علمك نفسك وقال صلى الله عليه وسلم لرجل كل بمينك قاللا أستطيع فقال الني صلى الله علمه وسلم لااستطعت فسامنعه الاكبره قال فارفعها بعد ذلك أى اعتلت بده فاذا تكبره على الخلق عظسيم لانه سيدعو والى التكبرعلي أمرالله وانماضرب ابليس مثدلالهدذاوماحكاءمن أحواله الالمعتسير بهفانه قال أناخيرمنه وهذا الكمر بالنسب لانه قال أناخيرمنه خلقتنى من نار وخلقته من طين فمله ذلك على أن عتنع من السعود الذي أمر، آلله تعالىمه وكان مدوه الكبرعالي آدم والحسدله فحرمذلكالي التكبرعلى أمرالله تعنالي فكان ذلك سيسهلاكه أبدالا مادرفهذه آفةمن آفات الكهرعسلي العماد عظيمة واذاك شرح رسول الله صلى الله على وسلم

الهذاالفرآن والغوافيه لعلكم تغلبون فكل من يناظر للغلبة والافحام لاليغتنم الحق اذاطفرته فقد شاركهم فهدذا الخلق وكذلك يحمل ذلك على الانفسة من قبول الوعظ كافال تعالى واذاقيل اتق الله أخذته العزة بالاثمر وىعن عر) بن الخطاب رضى الله عنه (اله قرأها) أى هذه الآية (فاسترجم فقال انالله وانا اليعراجعون اشارة الى أن ماسبيذكره مصيّبة عظيمة رْهي (قامرجل فامّ بالمعروفُ فقتل فقام) رجل (آخر وقال أتقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فقتل المتكر الذي عالفه والذي أمره بالمعروف كبراً) وعزة فهذامعي قوله أخسدته العزة بالاغرواه إن حريعن أبي الليل فالسمع عمرانسانا يقرأهذه الاكية فاسترجم قال الماته وانا المسمراجعون قامرجل يأم بالمعروف وينهسىءن المنكرفقتلور واه أيضاعن أبجريدان إبن عباس قرأهذه الآية عند عرفقال اقتتل الرجلان فقالله عرماذا قالىا أميرا لمؤمنين أرى ههنامن اذا أمربتقوى الله أخذته العزنبالائم وأرى من يشرى نفسه ابتغاءم رضاةالله فيأمر هذا يتقوى الله فاذا لم يقبل وأخسذته العزة بالاثم قال هذاانما اشرى نفسي فقاتله فاقتتلالرجلان فقال،عربته درك ياابنءباس (وقال ابن مسعود) رضى الله عنـــه (كني بالرجل اثمــا الرجـ للاخيه اتقالله فيقول عليك بنفسك (وقال صلى الله عليه وسلم لرجل كل بمينك قال لاأ ستطيع فقال) صلى الله عليه وسهم (الااستطعت فعامنعك الاكبر قال فعارفه في العدد لك أى اعتلت يده) قال العراثي رواه مسلم من حُديث له بنالاكوع (فاذا تكبره على الحلق) عظيم (لانه سيدعوه الى التكبر على أمرالله وانماضر ب ابليس مشلا لهذا وما حتى من أحواله الاليعتسر به فانه قال أناخير منه) أى من آدم عليه السلام (وهذا الكبر بالنسب لانه قال) بعد ذلك (خلقتني من نار وخلقته من طين) والنارأ شرف من التراب (فُهُ مله ذلك على أن عتنع من السحود الذي أمره الله تعدالى به فكان مبدوه التكبر على آدم) عليه السلام (والحسدله) على ما أنع عليه (فرو ذلك الى التكبر على أمر الله وكان ذلك سس هلاكه أندالا بادفهذه آفة من آفات الكبرعلى العماد عظمة ولذلك شرح رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبربهاتين الآفتين اذسأله ثابت بن قيس من شماس) بن زهير بن مالك بن امرئ القيس بن مالك ابن بناة بن كعب بن الخزرج الانصاري الخزرجي خطيب الانصاريكني أباعجد وقيل أبوعب دالرحن فنل يوم البيامة (فقال بارسول الله الى أمر وقد حبب الى من الجال مأنرى أفن الكبرة وفقال صلى الله علمه وسلم لاولكن الكبر من بطر الحق وغص الناس) قال العراق رواه مسلم والترمذي ولكن ليس فهماات القائل هونابت بنقيس واغار واه الطيراني من حديثه وقد تقدم انتهاى قلت وكذلك رواه الباوردى وابن قانع من حديث ثابت بن قيس بلفظ اله ليسمن الكر ان تحسن واحلتك ورحاك ولكن الكبرمن سفه الحق وغص الناس وعند سمويه في فوا ند من حديث ثابت بن قيس قال مارسول الله الى لاحب الحالحني انى لاحبه فى شراك نعلى وجلاز سوطى وان قوى يزعون أنه من الكبر فقال ليس الكبر أن عب أحد كم الحال ولكن الكرأن يسفه الحق و بغمص الناس ورواه الطيراني كذاك ورواه ابن عساكرمن حديث خريم بنفاتك ورواه الطبراني أيضامن رواية فاطهمة بنت الحسين عن أبهام فوعا ورواه العابر انى وسهويه أيضاوا الضياعمن حديث سوادبن عمرو الانصارى (وفى حديث آخرمن سفه الحق)وغص الناس ر واه أحدمن حديث عقب من عامر (وقوله غص الناس) بالصاد المهدمة (أى ازدراهم واستحقرهم) وغط بالطاء المهملة كافىرواية مسلم من حديث ابن مسعود بمعناه (وهم عبادالله

الكبربهاتين الا فنين ا ذساله ثابت بن قيس بن شماس فقال بارسول الله اني امر وقد حبب الى من الحالما ترى أفن الكبرهو فقال صلى الله عليموسلم لاولكن الكبرمن بطر الحق وغيص الناس أى اردراهم وا عقوهم وهم عمادالله

أمناله أوك برمنه وهذه الا فة الاولى وسفة الحقى هو ودووهى الا فقالثانية فكل من وأى انه خير من أخيموا حتقرا خاموا و داو و نظراليه بعين الاست مغار أو ردا عقوده و بعرفه فقد تكرفها بقنه و بين الحلق ومن أنف من أن يخضع لله تعالى و يتواضع لله بطاعته والباعر سله فقد تكبر فيما بينه و بين الله تعالى و رسله به (بيان ما به التكبر) بها علم أنه لا يتكبر الامن استعظم نفسه ولا بستعظم ها الاوهو بعتقد لها صفة من صفات الكال و حاع ذلك (٣٦٨) برجع الى كال ديني أو دنيوى فالديني هو العلم و العدل والدنيوى هو النسب و الحال والقوة من صفات الكال و حاع ذلك و التعلق و النسب و الحال والقوة المناسبة و المناسبة و الحال و القوة المناسبة و الم

والمأل وكثرة الانصارفهذه سبعة أسباب * (الاول) * العداروماأسرع الكرالي العلاء ولذلك فالصلي الله عليه وسالم آفة العلم الخدلاء فلايليث العالمأن يتعزز بعز العلمو يستشعر فى نفسمه جال العاروكاله و نستعظم نفسه و بستحة ر الناس وينظر المدم تظره الى الهاثم ويستعهلهم ويتوقع أن يبدؤه بالسلام فان بدآواحدامنهم بالسلام أوردعليمه بيشرأوقامله أوأجاب لهدعوة رأىذلك صنيعة اعتسده ويداعليه يلزمه شكرها واعتقداله أكرمهم وفعمالا يستحقون من منسلهوانه ينبغىان يرقوالهو يتخدموه شكراله عملي صنيعه بل الغالب المسم يعرونه فسلا ببرهم والزورونه فلالزورهم ويعودونه فلا يعودهم ويستغدم منخالطهمنهم و بستعره في حوائع ـــ ه فانقصرفيها ستنكره كأنهم عبيده أواحراؤه وكان

تعليمه العلم صنيعة منه اليهم

ومعروف أديهم واستعقاق

أمثاله أوخير منه وهذه الا فق الاولى وسفه الحق هوجهله و وده وهي الا فق الثانية فكل من رأى انه خير من أخيه واحتفر أخاه وازدراه ونظر اليه بعين الاستصغار أو ردا لحق وهو يعرفه فقد تكبر فهما بينه و بين الله تعالى والرسل) الحلق ومن أنف أن يخضع لله ويتواضع له بطاعته واتباع رساد فقد تنكبر فهما بينه و بين الله تعالى والرسل)

(اعلم) أرشدك الله تعالى (اله لايتكبر الامن استعظم نفسه ولايستعظمها الاوهو يعتقد لهاصفةمن صَفَاتُ الكَالُوجِ الْمع ذلك مرجع الى كال ديني ودنياوي فهذه سبعة أسباب) اثنان منه ا يتعلقان بالدين والجسة بالدنيا (الأولى العلم وماأسرع الكبر الى العلماء ولذلك قال صلى الله عليه وسلم آفة العلم الخيلاء) قال العراقي هكذاذ كر المصنف والمعروف آفة العلم النسيان وآفة الجال الجمسلاء كذار واه القضاعي في مسندالشهاب منحديث على بسندضعيف وروى عنه الديلى فيمسندالفردوس آفة الحال الخيسلاء وفيه الحسن بن عبد الحيد الكوفي لايدري من هوحدث عن أبيه بحديث موضوع قاله صاحب المسيزات انهى قلت لفظ القضاى فى مسند الشهاب آفة الظرف الصلف وآفة الشجاعة البغى وآفة السخاحة المن وآ فقالخ ال الخيلاء وآفة العبادة الفترة وآفة الخديث السكذب وآفة العلم النسيان وآفة الحلم السفه وآفة الحسب الفغروآ ف الجود السرف وآف الدين الهوى وهكذار وادأ بضاا بنلال في مكارم الاخسلاف والديلي والبيهقي في الشعب وضعفه رووه من حديث جعفر من محمد عن أبيه عن جده ورواه القضاعي والديلي وابنءدي في كاملهمن طريق شعبة عن أبيا محق السبيعي عن الخرث الاعور عن على مرفوعا فى حديث بلفظ آ فقا لحديث السكذب وآ فقالعلم النسيان وسنده ضعيف الاانه صحيح العسني (فلايلبث المالمأن يتعزز يعز العلم ويستشعر في نفسه كال العلم وجماله ويستعظم نفسه ويستعقر النماس وينظر الهم نفاره الى المامو يستعملهم) و يستملدهم (ويتوقع) منهم (الديدؤه بالسلام) اذا لقوه (فات بدأواحدا منهم بالسلام أوردعليه ببشرأوقامله أوأجابله دعوةرأى ذلك صنيعة عنده ويداعليه يلزمه شكرهاواعتقدانه أكرمهم وفع لرجهم مالايستعقون من مشله فانه ينبغي أن يرفواله) أى يكونوا كالرقيق له (و يخدمونه شكرا له على صنيعه) ذلك (بل الغالب انهمم يبرونه فالايبرهم ولا يزدرونه فيزدر بهم و يعودونه فلا يعودهم و يستخدم من خالطة منهم و يستسخره في حوائعه) أي يجعله سخرة في قضائها (فانقصرفيه استنكره كانهم عبيده واجراؤه وكان تعليمه) اياهم (العلم صنيعةمنه البهم ومعروف البهم واستعقاق حق عليهم هدا فهما يتعلق بالدنيا أمافى أمر الا خوذ فتكبره عليهم بان برى نفسه عندالله أعلى وأفضل منهم فيغاف عليهم أكثر بما يخاف على نفسه و برجولنفسه أكثر بما يرجو الهم وهذابان يسمى جاهسلا أولىمن أن يسمى عالما بل العلوا المقسق هوالذى يعرف الانسان به نفسه وربه) بالذل والعز والعبر والقدرة والنقص والكال (وخطر الخاعة وحدة الله على العلماء وعظم خطر العلم فيه كاسيأتى في طريق معالجة الكبر بالعلم وهذه العلوم تزيد خوعا وتواضعا وتخشعا) وانكساراني القلب (وتقتفى ان برى) صاحبها (ان كل الناس خيرمنه لعظم جةالله عليه بالعلم وتقصيره فى القيام

حق عليهم هدافيما يتعلق بالدنيا أمانى أمر الاستو فت كبره عليهم بأن برى الفسه عندالله تعالى أعلى وأفضل منهم في المنهم في المنهم

بشكرنهمة العدم ولهذا قال أوالدردا عمن ارداد على الرداد وجعاده وكافال فان قلت في بالناس برداد بالعلم كبراو أمنا فاعلم الله المسببين في أحده مما أن يكون اشتغاله عليه على الدلاس على حقيقيا واغياله المقيدة على ما يعرف به العبدر به ونفسه وخطراً من في لقاء الله والحاب منه وهذا يورث المسبور المن قال الله تعالى انحيا يخشى الله من عباده العلماء فأماما وراء ذلك كعلم العلم والحد وفصل الحمومات وطرق المجادلات فاذا تجره الانسان لها حيى امترا منها امتلام ما كبراونفا قا العلم وهذه بأن تسمى صناعات أولى من أن تسمى علوما بل العلم هو معرفة العبودية والربوبية (٣٦٩) وطريق العبادة وهذه تورث التواضع وهذه بأن تسمى صناعات أولى من أن تسمى علوما بل العلم هو معرفة العبودية والربوبية (٣٦٩) وطريق العبادة وهذه تورث التواضع

غالبا * السبب الثاني أن يخوض العبدفي العاروهو خبيث الدخسلة ردىء النفس سئ الاخلاق فانه نفسمه وتزكية قلبه بانواع الجاهدات ولم يرض نفسه فىعبادةر يهفيني خبيث الجوهر فأذاخاض فى العلم أي علم كان صادف العلم من قلبه منزلاخييثا فإطب عُره ولم نظهر في الله عير أثره وقدضرب وهب لهذام الا فقال العلم كالغيث ينزل من السماعد الواصافيا فتشربه الاشخار بعروقها فتعوله على قدر بلعومها فسيزداد المرمرارة والحلو حلاوة فكذلك العلم بحفظه الرحال فتعوله على تسدر هممهاوأهوائها فسيزيد المتكسبر كبراوالمتواضع تواضعاوهذالانسن كانت همته الكبروهو جاهل فاذاحفظ العلم وجدما يسكم به فارداد كسيراواذا كان الرحسل خاتفامع جهدله

بشكراهمة العلم ولهذا قال أبوالدرداء) رضى الله عنه (من ازداد على زادو جعاوه و كاقال فان فلت فيا بالبعض الناس يزداد بالعلم كبرادامنا فاعلم انلذلك سببين أحدهما أن يكون اشتغاله بماسمي على فى الظاهر (وليس بعلم حقيق وانما العلم الحقيق ما يعرف العبد به نفسه و ربه وخطر أمر ه في القاء ربه والجاب منه وهدذا يورث الخشية والتواضع دون المكبر والامن قال الله تعالى اعلي عشى الله من عباده العلماء) وقد تقدم الكلام عليه في كتاب العلم (فأما ماو راعذلك كعلم الطب والحساب واللغة والشعر والنعو وفصل المصومات وطرف المجادلات فاذا تعبرد الانسان) وقام بازائها (حتى امتلائمها امتلائمها كبراونفاقاوهذه بان تسمى صناعات أولىمن أن تسمى عاوما بل العام معرفة العبودية والربوبية وطريق العبادة وهددا يورث التواضع غالباالسبب الثانى أن يخوض العبد فى العملم وهو خبيث الدخلة ردىء النفس يُ الاخلاق فانه لم يشتغل أولا بتهذيب نفسه وتزكية قلبه) من تلك الاوصاف الذميمة (بأفواع الجاهدات ولم يرض نفسه فعمادم به قبق خبيث الجوهر فاذاخاص فى العلم أىعلم كان صادف العلم من فليمنزلا خبيثافلم يعلب عروولم يفلهر فحالليرا ثو ولقد ضربوهب بعمنيه وحمالته تعالى (لهدامثلا فقال العلم كالغيث ينزل من السماء حاوا صافيا فتشربه الاشتجار بعروقها فتعوّله على قُدر طعومها فيزدادالمرسرارة والحلوخلاوة وكذلك العسلم يحفظه الرجال فتعوله على قدرهمتها وأهوائها فيزيدالمتكم كبراوالمتواضع تواضعا) هذا آخركلام وهب (وهذالانمن كانت همته الكبر وهوجاهل فاذاحفظ العلم وجدما يسكبر به فارداد كبرا واذا كان الرجل معجهله خانفا فاذا ازداد على علم ان الحجة قد تأكدت عليه فيزداد وفاواشفاقاوذلا وتواضعا واذا كان الرجل محبافى الدنياما ثلا الى تعصيل اعراضهاواؤداد علمالم يزددالارغية فهااذو جدمايعينه على عصيلهاور وىالديلى منحديث على من ازداد على اولم يزدد فى الدنياز هدا لم يزدد من الله الابعد اله العلم من أعظم مايتكبر به (ولاجل ذلك قال الله تعد الى لنبيه) صلى الله عليه وسلم (واخفض جناحك لن اتبعك من المؤمن ينوقال) تعالى (ولوكنت فغااعليظ القلب لانفضوا من حواك ووصف أولياء فقال أذله على المؤمنسين أعزة على الكافرين ولذلك فالرسول الله صلى الله عليه وسلم فيمار واه العباس) بن عبد المطلب رضى الله عنه (يكون قوم يقر ون القرآن لا يجاوز حناح هسم يعولون قدقرأنا القرآن فن أقرأ منا واعلم منا ثمالتفت الى أصحابه وقال أولئك منكم أبها الامة أولئك هم وقود النار) قال العراقي رواه ابن المبارك في الزهدو الرقائق (وكذلك قال عروضي الله عند ملاتكونوا جبارة العلماء فلايني علم بعهاكم) وروى الطبب في الجامع من حديث أبيهر يوة ولاتكونوا من جبابرة العلماء وقد تقدم (ولذلك استأذن تمم) بن أوس (الدارى عر) رضى الله عنه (ف القصص فابي ان باذنه وقال انه الذيع) خاف عليهمن الشهرة (واستأذن رجل) آخر (وكان امام

(٤٧ - (اتحاف السادة المتقبن) - نامن) فارداد علماعل أن الجهة قد تا كدن عليه فيرداد خوفاوا شفافاوذ لاوتواضعا فالعلم من أعظم ما يتكبر به واذلك قال تعمالى لنبيه عليه السلام واخفض جناحك لمن اتبعل من المؤمني وقال عز وجل ولو كنت فظاغليظ القلم من أعظم ما يتكبر به واذلك قال تعمل والموافقة ال أذلة على المؤمنين أعزة على المكافر ين وكذلك قال صلى الله عليه وسلم فيمار واه العباس وضى الله عنده يكون قوم يقر ون القرآن لا يحاوز حناج هم يقولون قد قرأ نا القرآن فن أفر أمناو من أعمل منام التفت الى أسحابه وقال أولئك منكم أبه الامة أوائك هم وقود النار واذلك استاذن تمم الدارى عرضى الله عنه في المقصف فا بي أن يأذن له وقال له انه الذبح واستاذ به رحل كان أمام

قوم اله اذاسلم من صلائه ذكرهم فقال انى أخاف أن تنشفخ حتى تبلغ الثريا وصلى حذيف بقوم فلسلم من صلاته فال لتلتمسن اهاماغيرى أولنصلن وحدانا فانى وأيت في نفسى اله ليس في القوم أفضل منى فاذا كان مثل حذيف قلا يسلم فسكر في يسلم الضعفا عمن متاخرى هذه الامة فلانسبغ المناخرة في العرض على بسيط الارض على الستحق أن يقال له عالم ثم انه لا يحركه عز العلم وخيلاؤه فان وجد ذلك فهو صديق زمانه فلا ينبغى أن يفارق بل في النظر المده عبادة فضلاء ن الاستفادة (٣٧٠) من أنه اسه وأحواله ولوعر فناذلك ولوفى أقصى الصين اسعينا المدرجاء أن تشملنا

قومه اله اذا سلمن صلاته ذكرهم) و وعظهم فلم يأذن له (قال انى أخاف ان تنتفخ - تى تبلغ التريا) وقد تقدمذلك (وصلى حذيفة) بن البمان رضي الله عند (بقوم فلسلم قال المهسن اماماغديري أولنصلن وحدانًا) أَى منفردين (أنى رأيت في نفسي انه ليس في القوم أفضل مني فاذا كان مثل حذيفة) رضي الله عنه وهوصاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسلم (فكيف يسلم الضعفاء من متاً حرى هذه الامة فيا أعرعلى بسبط الارض عالما يستعق أن يقال المحالم ع أنه لا يحركه عز العلم) وترفعه (وخد لاؤه فان وجد ذلك فهوصد يق زمانه) وحيد عصره (فلاينبغي أن يفارق بل يكون النظر اليه عبادة فضلاءن الاستفادة من أنفاسه وأحواله ولوعرفناذلك ولوفي أقصى الصين أى آخر بلاد المشرق (السعينا) و بذلنا المجهود فى الوصول (اليه رجاءاً نتشملنا مركته وتسرى الينا سرته وسعيته وهمهات فاني يسمير آخرازمان عثلهم فهم أرباب الاقبال وأصحاب الدول قدا القرضوا في القرن الاول ومن يلهم) من أوا الآالقرن الثاني (بل بعزف زمانناعالم يختلج فىنفسه الاسف والحزن على فوات هذه الخصلة فذلك أيضااما معدوم) بالكلية (واماعز مز) أى مادرالوجود (ولولابشارة رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله سيأتى على الناس زمان مُن تُسكُ بعُشْرِما أنتم عليه نجا) قال العراق رواه النرمذي منحديثُ أبي هر مرة وقال غريب لانعرفه الامن حديث نعيم بن حمادور واه أحدمن رواية رجل عن أبي ذر انهمي قلت ورواه ابن عمدى وابن عساكر وابن العجار من حديث أبي هر وه بلفظ أنتم اليوم في زمان من ترك عشرما أمربه هلك وسيأتى على الناس زمان من عل منهم عشرما أمريه نجا (لكانجد يرابنا أن نقحم والعياذ بالله ورطة البأس والقنوط معمانجن عليسه من سوء أعسالناومن لناأيضا بالتمسك بعشرما كابواعليسه وليتناتمسكنا بعشر عشره) وهذافى زمان الصنف وأما الآن بعد المائتين فلايحتاج التنبيه عليه حيث درست رسوم الرسوم وظهر العاوم والحدوم فلاحول ولاقوة الابالله العالى العظيم (فنسأل الله تعالى) المان بفضله (أن بعاملنا إبداهوأهادوأن يسترعلينا قباغ أعمالنا كإيقتضميه كرمه وفضله) آمين يارب العالممين (الثانى ألعمل والعبادة وليس يخلوعن رذيلة الكبروالعز واحتمالة قاوب الناس الزهاد والعباد ويترشع الكبرمهم فى الدين والدنيا أمافى الدنيا فانهم يرون غيرهم يزيارتهم) والمجيء البهم (أولى منهم يزيارة غيرهم) فاذا رأوهم يزو رون غيرهم يغضبون ويعاتبون (ويتوقعون قيام الناس بقضاء حوائعهم وتوقيرهم) أى تعظيهم (والتوسيع لهم في الجااس) كانم معبيد اجراء ويتوقعون أيضا (ذكرهم بالورع والتقوى) ويحاسن الاخلاق (وتقدعهم على سائر الناس في الحفاوظ)الدنيوية (الي جديم ماذ كرنا. في حق العلماء وكانهم يرون عبادتهم منة على الخلق) يمتنون به اهذا فى الدنيا (وأمانى الدين فهو انه يرى الناس هالسكين و رى نفسه ناجيا وهوالهالك تحقيقاً مهما رأى ذلك) واعتقده (قال صلى الله عليه وسلم اذا سمعتم) وفي رَ وَايَهُ اذَا سَمَعَتَ ۚ (الرَّجِلُ يَقُولُ هَلَكُ النَّاسُ فَهُوأُ هَٰلَكُهُم ﴾ روَّى بضم الكاف وهي الرَّ وايه الشَّهُورَةُ أىأشدهم هلاكاأوأحقهم بالهلاك وأقربهم اليمانمه الناسوذ كرهيوبهم والحط منهم ويروى فهو أهلكهم بفتح الكاف على انه صيغة ماضأى فهو جعلهم هالكين لاانه مهلكوا حقيقة أى فهو أهلكهم لكونه أقنط عبادالله عنرحته أومعناه فانهم ليسواهالكين الامن قبله ومنجهته بنسبة الهلاك

مركتمو تسرى اليناسيرته وسعيته وهماتفاني يسمح آخرالزمان بمثلهم فهمأر بآب الانبال وأصحاب الدول قد انقرضوا في القرن الاول ومن يلهم بل معرفى زماننا عالم يختلج في نفسه الاسف والحرن على فوات هـد. الخصلة فذلك أيضااما معدوم واماعز يزولولا بشارةرسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله سيأتى على الناس زمان من تحسل فيه بعشرماأ نتمعليه تحالكان حديرا بناأن نقتم والعياد بالله تعالى ورطمة الياس والقنوط مع مانحن عليه منسوء أعمالنا ومنالنا أيضا بالتمسك بعشهرما كانوا عليه وللتنا عسكنا بعشم عشر وفنسال الله تعالى ان يعاملنا بماهو أهلهو يستر علينا قباغ أعمالناكم يقتضيه كرمه وفضاله (الثاني) العملوالعبادة وابس يخلوعن رذياه العز والكبرواستمالة فالوب النماس الزهماد والعماد وينرشع الكبرمنهم الدمن والدنيا أمافي الدنيا

فهوانهم برون غيرهم بزيارتهم أولى منهم بزيارة غيرهم ويتوقعون قيام الناس بقضاء حوائجهم وتوقيرهم الهم الهم والتوسع ألهم والتوسع أله اللهم والتوسع أله اللهم المسابقة المسابقة والمتحددة والتوسع أله الله الله الله والمالة والما

والما قال ذلك لان هدا القول منسه بدل على أنه من در بي قلق الله معَدُّ بأنه آمن من مكره غير خالفت من سلوته و يفالا يخاف و يكفيه شرة احتقاره لغيره قال صلى الله عليه وسلم كفي بالمره شرا أن يحقر أخاه المسلم وكم من الفرق (٢٧١) . بينه و بينم من يحب تقه و يعظمه لعبادته

ويستعظمه ويرجوله مالا وجوه لنفسمه فالحلق بدركون النجاة بتعظيمهم اياءنته فهم يتقربون الحالله تعالى الدنومنه وهو يتمقت الىالله بالتسنز والتباعد منهم كانه مترفععن مجالستهم فسأجدرهم اذا أحبو الصلاحهأن ينغلهم اللهالىدر جسمفى العمل وما أجددرهاذا ازدراهم بعينه أن ينقله الله الىحد الاهمال كلروىأنرجلا فى بنى اسرائيل كان يقال لهخليع بني اسرائيسل ا كمثرة فساده ومربرجهل آخريقال له عابد بي اسرائيل وكان على رأس العابد غمامة تظله فلماس الخلمع به فقال الخليع في نفسه أناخليع بني اسرائيل هـ داعابد بني اسرائيل فلو حلست المعلعل الله وحيى فاس البه فقال العابد أماعاً به بني اسرائيل وهذا خليع بني اسرائيل فيكيف يجلس الحافانف منه وقال له قمء ـ في فارحى الله الى نبي ذلك الزمان مرهسما فأيسمتانفاالعسمل فقد غفرت للخليع وأحبطت علالعادوفي وايه أخرى فتحولت الغمامة آلى رأس الخليع وهدذا يعرفكان

الهم وظاهره انذلك لايؤ ترفيهم ولايقتضى هلاكهم فالالعراقى رواه مسلم من حديث أبيهر يوة انتهى فلت وكذلك رواه أحدوا لبخارى فى الادب لفردو أبوداود (واغامال) صلى الله عليه وسلم (ذلك لان هذا القول منه بدل على اله مردر بخلق الله) مستعقر لهم مستصغر لشأمم (مغتر بالله) معب بنفسه نائه بعمله وعبادته (آمن من مكره غـــ برخانف من مطوته وكيف لايخاف) من سطوة الله (و يكفيه شرا احتقاره لغيره قال صلى الله عليه وسلم كفي بالمرء شرا أن يحقر أنياه المسلم فال العراقي رواهمسكم من حديث أى هر روا بلفظ محسب امرئ من الشرانهي قلت وكذاك واه ابن ماجه (وكم من الفرق بينه و بينمن يحبه لله ويعظمه لعبادته ويستعظمه ويرجوله مالايرجوه لنفسه فالخلق بدركون النجأة بتعظيمهم اياه تله فهم يتقر بون الى الله بالدنو منه وهو يتمقت الى الله بالنفزه والتباعد منهم كانه منرفع عن مجالستهم فاأحدرهم اذاأحبوه الصلاحه) و ورعه (ان ينقلهم الله الى درجنه في العمل وماأجدره اذا ازدراهم) أى احتقرهم (بعينه أن ينقله الله الى حد الاهمال) فلايبالى به في أي أودية هاك (كاروى انرجلا من بني اسرائيل كان يقال له خليع بني اسرائيل الكثرة فساده) كائه خلع عذاره (مربر جل آخريقال له عابد بني اسرائيل لكثرة عبادنه) لله تعالى وكل منهما اشتهر بوصف هوقائم به (وكان على وأس العابد غامة تظله) أكرمه اللهجا (لمامرانطليع به فقال الخليع في نفسه أناخليع بني اسرائيل) وفاح هسم (وهذاعابد بني اسرائيل) وصالحهم (فلوجاست اليهلعل الله يرجني) بير كة جاوسي اليه (فلس اليه فقال العابد أناعابد بني اسرائيل وهذا خليع بني اسرائيك فيكيف يجلس الى فانف منه) وَلم يعب تقربه البسه (وقالله قم عني فأوحى الله تعالى الى ني ذلك الزمان مرهسما) أى العابد والخليع (فليستأنفا العُمل فقد غفرت العليع) ذنوبه (وأحبطت على العابد وفي روايه أخرى فتحوّلت الفهمامة الدرأس الخليع) وقال أبونعهم في ترجمة بكر بن عبدالله المزني قال كان الرجل من بني اسرائيل اذا بلغ المبلغ فشي فى النَّاس تظله عُمَامة قال فر رجل قد أطلته عُمامة على رجل فاعظمه لماراً ، لما أنا ، الله عز وجل قال فاحتقره صاحب الغمامة أوقال كلة نحوها قال فامرت أن تحول من رأسم الحرأس الذي عظم أمرالله عز وجل (وهذا بعرفك ان الله تعالى الم آيريد من العبيد قلوبهم فالجاهل والعاصي اذا تواضع) كل منهما (وذل هيبة لله وخوفامنه فقد أطاع الله بقلبه فهو أطوع لله من العالم المنكبر) على اخوانه (والعابد المجب بعبادته (وكذلك روىأن رجلا في بني اسرائيل أنى عابدًا) من العباد (فوطئ على رقبتُ م وهو ساجد فقال) العابد (ارفع)رجلك عن رقبتي (فوالله لا بغ فر الله لله فاوحى الله أليه أبها المتألى) أي الحالف (على بل أنتُ لا يَعْفُر الله النَّ) قال العراقي رواه أبود اود والحاكم من حديث أبي هر مرة في قصة العابدالذي قال العاصى والله لا بغفر الله ال أبداوهو بغيرهذه السيان واسناده حسن انهمي قلت سياق المصنف أخرجه الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود بلفظ كان رجل يصلي فل اسجد أتا ورجل فوطئ على رقبته فقال الذي تحتسه والله لا يغفر الله لك أبدا فقال الله عز وجل تألى على عبدري ان لا أغفر لعبدى فآنى قدغفرت له وأماالذى أشاراليه العراق من رواية أب هريرة فلفظه كان رجلان ف بني اسرائيل متواحيان وكان أحدههما مذنباوالا خوعجهدا فى العبادة وكان لا يزال الجهد الا خوم الذنب فيقول اقصر فوحده وماعلى ذنب فقال اقصر فقال خليني وربى أبعثت على رقيما فقال والله لا يغفر الله لك أولا مدخلك الله الجنة فقيض وجهما فاجتمعاء ندرب العالمين فقال لهذا الجتهد أكنت بعالما أوكنت علىمانى بدى قادرا وقال المذنب اذهب فادخل الجنة برحتى وقال الاستخر اذهبوابه الى النار وهكذار واه

الله تعنالي انمياس بدمن المبيد قلوم م فالجاهل العاصي اذا تواضع هيبة ته وذل خوفامنه فقد أطاع الله بقلبه فهو أطوع لله من العالم التكبر والعابد المجيب وكذلك روى ان رحد لا في بني اسرائيل أفي عابدا من بني اسرائيل فوطئ على رقبته وهو ساجد فقال ارفع فوالله لا يغفر الله لك فاوجى الله اليه أيم المتألى على بل أنث لا يغفر الله لك وكذاك فالداخس وشي انصاحب العوف أشد كبرامن صاحب المارزا المزاع انصاحب الموصوب برى الفضلة وصاحب المصوف و برى الفضلة وصاحب المعوف برى الفضل النقط وهذه الآفة أيضا قلما ينفل عنها كثير من العباد وهوانه لواستفض به مستفض أوآذا موذالاً فقاله مسارعة و ماعندالله ولا يشار و المارة المنافقة و الفيادة بعضه المان يقدى و يقول مترون ما يحرى عليمواذا أصيب بين الكبرواليجب والاغترار بالله (٣٧٢) وقد ينتم من الحق والغبادة بعضهم الحان يقدى و يقول مترون ما يحرى عليمواذا أصيب

أحد (وكذلك قال الحسن) البصرى رجه الله تعالى فى سياق كالدمه (حتى ان صاحب الصوف أشد كبرا منصاحب العارفالخز) الطرف ثوب مربعه أعلام وأطرفته اطرافااذا جعلت في طرفيه علمن فهو مطرف ورجاجعل اسمار أسه غير جارعلى فعله وكسرت المم تشبيها بالا لة والجمع مطارف (أى صاحب الخزيذ لالصاحب الموف وبرى الفضل له وصاحب الصوف برى الفضل لنفسه) فهذا معنى قول الحسن (وهذه الا وقة قلما ينفك منها كثير من العباد وهوانه لوا يخفُّ به مستخف وآ ذامه وذا سنبعد أن يغه فر الله ولايشك فأنه صارعة وتا عندالله ولوآ ذى مسلما آخر م يستنكر ذاك الاستنكار وذاك لعظم قدرنفسه عنده وهو جهل وجمع بين العجب والكبر والاغترار بالله) عز وجل (وقد ينه علاق) أي فسادجوهرالعقل (والغباوة) أى البلادة (ببعضهم الى ان يتعرى) أى يتصدى للمعارضة (و يقول سسترون ما يجرى عليه) من النكال (واذا أصيب بنكبة) أى مصيبة عرضته (زعم ان ذاك من كراماته وان الله ما أراديه ألا شفاء غايله)وهو وحرق حدره والانتقام منه (مع أنه يرى طبقات من الكفار) على أفواعهم (يسبون اللهو رسوله)عدوا بغير علم (وعرف جماعة آذوا الانبياء عليهم السلام بأشدأ تواع الاذى (انهم ونضربهم) ومنهم من وجارقاج مبسلا حرور وهوساجد ومنهم من شجهم (ومنهم من قتاهم ثمارًا الله أمهل أكثر هم ولم يعاقبهم فى الدنيا بل رعما أسلم بعضهم فلم يصبه مكر وه فى الدنيسا وُلافىالاً حُرَّةُ) لانالاســـلام يحبِ ما قبلُه كما في الخــمر (ثم الجاهل المغرور نظن آنه أكرم على الله من أنبيائه) ورسدله (وانه قد انتقم له بمالم ينتقم لانبيائه ولعله في مقت الله باعجابه وكبره وهوعافل عن هلاك نفسه فهذه عقيدة المغترين) وهي من أكبرالا تفات (وأماالا كياس) أى العقلاء (من العباد فيقولون) مثل (ما كان يقوله عطاء السلمي) البصري العابد (حين كان تهب ريح أوتقع صاعقة) أو نحو ذلك من الا يات المخوفة (مايصيب الناس مأأ صابهم الابسبي ولومات عطاء) يعني نفسة (لتخلصوا) واستراحوا أخرجه أبونعيم فى الحلية وتقدم (و)مثل (ماقال الاسمنز) وهو يونس م عبيد البصرى (بعدا نصرافه من عرفات كنت أرجو الرحة لجيعهم) لمن حضر (لولا كوني فهم وقد تقدم) أيضا (فانظر الى الفرق بين الرجلين هذايتي الله ظاهراو باطناوهو)معذلك (وجل على نفسه) خائف من ربه (مرد راهمله وسعيه وذاك) الاتخر (ربمايضه من الرياءوالكروالحسدوالغل ماهو صحكة الشيطان به ثمانه تمني على الله بعمله) من يكون أخس منه (ومن اعتقد حزما انه فوق أحد من عبادالله فقد أحبط بجهله جميع عمله فات الجهل فش العاصي) وأغلظها (وأعظم شي ببعد العبد عن الله وحكمه لنفسه انه خير من غيره جهل محض وأمن من مكرالله ولا يامن مكرالله الاالقوم الحاسرون ولذلك روى ان وجلاذ كر يخير الني صلى الله عليه وسلمفاقيل ذلك الرجل (دات يوم نه الوا)وفي نسخة بقيل (يارسول الله هذا) الرحل (الذي ذكر ماه ال فقال) صلى الله عليه وسلم (انى أرى في وجهه سفعة) بالفتح والضم أى أثر سواد أشرب يحمر و (من الشيطان فسلم الرحل (ووقف على النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أساً الذبالله حدثتك نفسالنان ليس فى القوم أفضل منا قال اللهم منعم فالالغراقي رواه أحدوالبزار والدارقطى منحديث

بنكبة زعم انذاكمن كراماته وأنالله ماأراد به الاشفاءغليله والانتقام لهمنده معانه برى طبقات من الكفار سـبونالله ورموله وعرف جماعمة آذوا الانبساء صلوات الله علهم فنهم منقتلهم ومنهم منضربهم ثمان الله أمهل أكثرهم ولم يعاقبهم في الدندابل بماأسلم بعضهم فإنصبه مكر وهى الدنياولا فيالاستحروثم الجاهل المغرور يظن أنه أكرم عدلى الله من أنبياته وانه ندانتهمه غالا ينتقم لانسائه به ولعله فيمقت اللهماعجامه وكبره وهوغافلءن هلاك نفسه فهذه عقيدة المغترين وأما الاكاس من العباد فية ولون ما كان يقوله عطاء السلى حين كانتهبر بحأوتقع صادقمة مانصيب الناس مانصبهم الابسيى ولومات عطاءالتخلءواومافالهالاسخر بعد الصرافه من عرفات كنتأرجو الرجة لجيعهم لولا كوني فهـم فانظراني الفرق بين الرجاين هدذا يتقيالله ظاهراو باطناوهو

وجل على نفسه مزدرا عمله وسعيه وذاك ربحايض من الرياء والكبروا لحسد والغلما هوضحكة الشيطان به ثما أبه عن انس على الله بعمله ومن اعتقد حزما الله فوق أحد من عبادالله فقد أحبط بجهله جسع عله فان الجهل أ فش المعاصى و أعظم شى بمعدالعبد عن الله و حكمه لنفسه بأنه خبر تمن غيره جهل بحض و أمن من مكر الله والايامن مكر الله الاالقوم الخاسرون والذلك روى ان رجلاذ كر بخبر النبي صلى الله عليه وسلم فاقبل ذات نوم فقالوا يارسول الله هذا الذى ذكر فاه الكفقال الى أرى فى وجهه سفعة من الشيطان فسلم و قف على النبي صلى الله عليه وسلم فقال الهم نخم

فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم بئو رالنبق ما استكن في قلبه سفعة في وجهم وهذه آفة لا ينفل عنها أحد من العياد الامن عصمه الله الكرام العلماء والعباد في آفة المكبر على ثلاث درجات الدرجة الاولى أن يكون الكبر مستقرا في قلبه يرى نفسه خيرا من غيره الاأنه يحتهد ويتواضع و يفسعل فعل من يرى غيره خيرا من نفسه وهذا قدر سخف قلبه شعرة الكبر ولكنه قطع أغصائها بالسكاية والثانية ان نظهر ذلا على افعاله بالترفع في المجالس والتقدم على الاقران واظها را لانكار على من يقصر فحقه وأدنى (٢٧٢) ذلك في العالم أن يصعر خده الناسكانه

معرض عنهم وفىالعابد ان يعبس وجهمو يقطب جبينه كأنه متنزءعن الناس مستقذر لهم أوغضبان علهم وايس معلمالسكن ان الورع ليسفى الجهدة حتى تقطب ولافي الوجيه حتى بعبس ولاثم الحدحتي يصدهر ولافى الرقب محيي تطأطأ ولاف الذيل-ي يضم اغاالورع فالقلوب قال رسولالله صــ لي الله عليه وسالم التقوى ههنا وأشار الىصدره فقدكان رسولالله صلى الله عليه وسلمأ كرمالخلق وأتقاهم وكان أوسعهم خلقا وأكثرهم بشراوتسما وانساطا ولذلك قال الحسرث بن خوالزبيدى صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبني من القراء كل طلمق مضالة فاما الذي تلقاه بيشر وبلقال يعبوس عن عليك بعلم فلاأكثر ألله في المسلمن مثله ولوكان الله سنعاله وتعالى برضي ذلك لماقال لنسمسلي الله عليهوسلم واخفض جناحك الناتبع للمن المؤمنين وهدولاءالذن بظهدرأتر

أنس بسندحسن (فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنو را لنبوة ما استنكر في قلبه سفعة في وجهه وهذه آفة لاينفك عنها أحدمن العباد الامن عصمه الله) بفضله (الكن العلاء والعبادق آفة الكبرعلى ثلاث درجات الاولى ان يكون الكبر مستقرافي قلبه برى أنفسه خيرامن غيره الااله يجتهدو يتواضع ويفعل فعل من برى غيره خيرا من نفسه وهذاقدر سض في قلبه شجرة الكبرولكنه قطع أغصائها بالكلية) ولم يدعها تتفرع (الثانية ان يظهر ذلك على أفعاله بالترفع في الجالس والتقدم على الاقران واظهار الانكار على من يقصر في حقه) أو يتأخر في قضاعموا أيجه (وأدنى ذلك في العالم ان يصعر خده للناس كا ته معرض عنهم وفي العابدان بعيس وجهه ويقطب عينيه عن يقال قطب بن عمليه من حد ضرب اذا جمع بينه مما (كانه تنزه عن الناس مستقذوا الهم أوغضبان علمهم وليس بعدلم المسكين ان الورع ليس فى الجيهة حتى تقطب ولافى الوجه حتى يعبس ولافى الحدد حتى يصعر ولافى الرقبة حتى تطأطأ ولافى الذيل حتى يضم انما الورع فى القاوب) قال الفضيل بن عماض كان يكروان يرى الرجل من الخشوع أكثر مافى قلبه (قال صلى الله عليه وسلم النقوى ههناواً شارالى صدره رواهمسلم من حديث أبي هريرة) وقد تقدم وعنداً بي بعلى التقوى ههناقاله ثلاثا وأ شارالى قلبه (فقد كانرسول الله صلى الله عليه وسلم أكرم الحلق) على الله وأتقاهم (وكان) معذلك ﴿ أُوسِهُ مِهُ خَلَقُاواً كَثَرُهُمْ بِشُرا وَتُبِسَمُ اوَانْبِسَاطًا ﴾ كلذلك تقدم في كتاب أخلاق النبُوّة ﴿ وَلَذَلْكُ قَالَ ألحرث بن حزء الزبيدي صاحب رسول الله مسلى الله عليه وسلم) هكذا في سائر نسخ الكتاب وهو خطا والصواب عبدالله بن الحرث بن بزء وهوالذى له صبة وتمنام نسبه بعد بزء بفتح الجيم دسكون الزاى هوا بن احددالله بنمعدى كرب بنعرو بنعصم بنعرو بنعو يجبنعرو منؤ بيدالزبيدى حليف أبي وداعة السهمى وابن أخى محمية بن حزء الزبيدي فال المخارى له محمة سكن مصرر ويءن الني صلى الله عليه وسلم أحاد مت حفظهاعنه الصريون ومن آخرهم يزيدين أبي حبيب قال ابن يونس مات سنة ست وغمانين بعدات عيى وكانت وفاته بسفط الةبدو رقاله الطعاوي وهوآ خرمن مات من الصحابة بمصر وسفط الةبدو رقرية بمصر منالمنوفية تعرفالاتنبسفط عبدالله وقدز ردمقامه بهامرارا والعامة تزعم الهعبدالله بنسلام وهو خطأ (بعبسني من القراء) أى العلماء (كلطليق) الوجه (مضاك) أى كثير النحك (فأما الذي تلقاه مشرو يلقاك بعبوس عن عليك بعلمه فلاأكثر الله في المسلمن مثله ولو كان الله برضي ذلك لما قال لنبيه صلى الله علمه وسلم واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) وقد أو رداين يونس في تاريخ الصهامة الذي دخلوا مصَرَفي ترجة عبدالله بن الحرث انه قال ماراً يتأددا أكثر تبسيم امن رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه من طريق ابن لهيعة حدثنا عبيد الله بن المغيرة قال سمعت عبد الله بن الحرث يقول فساقه (وهؤلاء الذين الظهر التكبرعلي شماالهم وأحوالهم أخف حالامن هوفي الرتية الثالثة وهوالذي بظهر التكرعلي لسانه حتى مدعوه الى الدعوى والمفاخرة والمياهاة رتزكمسة النفس وحكامة الاحوال وانقامات والتشمر لغلبة الغبر فى العلم والعمل اما العابد فأنه يقول في معرض التفاخر لغير من العباد من هو وماعله ومن أين رهده فيطول اللسان فيهم بالتنقيص) والتقصير (ثم يُثنى على نفسه ويقول انحام أفطر منذ كذا وكذا) مدة (ولاأنام الله ل) الاالقايل (واختم الفرآنف كل يوم وفلان ينام محراولا يكثر القراءة وما يجرى بجراه وقد مرك

الكبرعلى شمائلهم فاحوالهم أخف الايمن هوفى الرتبة الثالثة وهوالذى يظهر الكبرعلى لسانه حتى يدعوه الى الدعوى والمفاخوة والمباهاة وتزكية النفس وحكايات الاحوال والمقامات والتشمر لغلب ة الغيرفى العمل أما العابد فانه يقول في معرض التفاخر لغيره من العباد من هو وماعد له ومن أين ذهذه فيطول المسان فيهم التنقص ثم يشفى على نفسه وية ول انى لم أفعار منذ كذا وكذا ولا أنام الميل وأختم القرآن في كل يوم وفلان ينام سعرا ولا يكثر القراعة وما يعرف وقد يزكى

المسهمة المؤلف وفي المنافعة المؤلف والمؤلف المرض أوما عرى عمراه يق الكرامة لنفسه وأمام اهائه فهوا له أو وقع مع قوم معنون بالمسل قام وصلى أكثر مما كان يصلى وان كانوا يصبر ون على الجوع فيكاف نفسه الصبر ليغلبهم و يظهر لهم قوته وعزهم وكذلك وسستد في المعبادة نوقا من أن يقال عسيره أعبد منه أو أقوى منه في دن الله وأما العالم فانه يتفاخر و يقول أمامت فن في العساوم ومطلع على المقاتق و رأيت من الشسيوخ فلانا وفلانا ومن أن وما فضال ومن تعيث وما الذي سمعت من الحديث كل ذلك ليصغر مو يعظم نفسه وأما مباهاته فهوانه يحتمد في المناظرة (٢٧٤) أن يغلب ولا يغلب ويسهر طول الليل والنهار في تحصيل علوم يتعمل مهافي الحافل كالمناظرة

نفسه ضمنا فيقول قصدني فلان بسوء فهاك والده وأخذماله أومرض أوما يجرى مجراه بدعى الكرامة لنفسه وأمامياهاته فهوانهلو وقعمع قوم يصاون بالليل قاموصلي أكثرجما كان يصلي) حين يكون في منزله (وان كانوا بصبرون على الحوع فيكلف نفسه الصبراي غلبهم ويفاهر لهم قوته) على الجوع (وعرهم) عنه (وكذاك يشتدفى العبادة) كلذاك (خوفامن أن يقال غيره أعبد منه أو أقوى منه في دين الله و أما العالم فأنه يتفاخرو يقول أنامتفنن فى العلوم) أى صاحب فنون (ومطلع على الحقائق ورأيت من الشيوخ ولافا وفلاناومن أنت ومافضاك ومن لقبت)من الشيوخ (وماالذّى سمِعت من الحديث كلذ لك المصغره و يعظم نفسه وأمامياهاته فهوانه يجتهد في المناظرة أن يغلب) مناظره (ولايغلب ويسهر طول الليل والنهارفي تحصيل علوم يتحمل م افي المحافل كالمناظرة والجدل) والمنطق وآداب البعث والنحو (وتحسس بن العبادة وتستعيد الالفاط وسطفط العلوم الغريبة ليغرب بماعلى الاقران ويتعظم) عليهم ويشاداليه بالاصابيع (ويحفظ الاحاديث وألفاظها وأسانيدهاحتي بردعلى من أخطأ فيها فيظهر فضله ونقصان أقرانه ويفرح مُهماأخطأ واحدمهم لبرده عليهو بسوء) أى بغمه (اداأصاب) في سيانته (وأحسن خيفة من أن بري انه أعظمته فهذا كه أخلاق المكبروآ ثاره التي يثمرها التعزز بالعلم والعسمل وأبن من يخلوعن جميع ذلك أوعن بعضه فليتشعرى من عرف هذه الاخلاق من نفسه وسمع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لايدخل الجنتمن فى قلبه مثقال حبتمن خردل من كبر) رواه القشيرى فى الرسالة عن على بن أحد الاهوازى حدثنا أحدبن عبيدالبصرى حدثنا ابراهيم بن عبدالله حدثنا أبوالحسن على بنزيدالفرا تصىحدثنا محد ابن كثير وهوالمصيصى عنهر ونبنحيان عن خصيف عن سعيد بنجب يرعن ابن عباس قال قالوسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره وقد تقدم (كيف يستعظم نفسويتكبر على غيره و) هو بقول (رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الناروانما العفليم) القدر عندالله (من خلاعن هذا ومن خلاعنه لم يكن فيه تعظم وتكبر والعالم ووالذى فهم ان الله تعالى قالله ان المعند فاقدرا) أى مقاما (مالم ترانفسك قدرا فانرأيت لها قدرا) ومنزلة (فلاقد والكعند ناومن لم يعلم هذامن الدين فاسم العالم عليه كذب)و زور (ومن علمازمه أنلايتكبر ولابرى لنفسة تدرا فهذا هوالكبر بالعلموالع مماالثالث التكبر بالنسب والحسب فالذى ا نسب شريف) بآن يكون منتسباالى بيت شريف مشهور (يستعقر من ليس له ذلك وان كان ارفع منه علا وعلىاوقد يشكبر بعضهم فبرى ان الناصل موالوعبيد) أى عنزلهم (ويأنف من مخالطتهم ومحالستهم) وهو يترفع عنهم (وثرته على اللسان التفاخريه) بين الناس (فيقول لغيره يانبطى و ياهندى وياأرمني) وأشباً وذلك (من أنت ومن أبوك وأنافلان بن فلان وأني لمثلك أن يمكامني أو ينظر الى ومع مثلي تتكام وما ا يحرى مجراه) عمايقع في محاورة السكالم (وذلك عرق دفين) دساس (في النفس لا ينفل عنه نسيب وان كُمُّ تُنصادقًا ﴾ وفي نسخة تصالحا (وعاقلا الأأنة قد لا يترشع ذاك منه عنداً عند الاحوال فان عليه غضه

والحدلو تعسين العبارة وتسعيم الالفاط وحفظ العاوم الغريبة ليغربها على الاقران ويتعظم علمهم ويحفظ الاحاديث ألفاظها وأسانسدهاحتي يردعلي من أخطأ فسهاف ظهر فضله ونقصان أقرانه ويفرح مهدما أخطأ واحدمنهم لبردعليهو سوءهاذاأصاب وأحسن خيفة من ان ري انه أعظم منسه فهذا كاه أخـ لاف الكروآ ثاره التي يتمرها التعزز بالعلم والعمل وأنءن يخاوعن جرح ذاك أوعن بعضه فليت شعرىمن الذىءرف وسمع قولبرسول اللهصلي إلله عليه وسلم لايدخل الجنة من في قلبه من قالحبة من خردل من كبركيف يستعظم نفسمه ويسكرعلي غيره ورسول اللهملي الله عليه وسلميقولانه منأهل النار وانمأالعظم منخدلاعن هــذاومن خلاعنه لم يكن فسه تعظم وتسكير والعالم هوالذي فهم أن الله تعالى فالله ان الث عند ناقد را مالم

ترلنفسك قدرافان رأيت لها قدرافلا قدرافلا قدراك عند ناومن لم يعلم هذا من الدين فاسم العالم عليه كذب ومن علم فرمه أن لا يذكر ولا برى اطفا المفسه قدرافهذا هوالت كبر بالعسب والنسب فالذى نسبه شريف يستحقر من ليس له ذلك النسب وان كان أرفع منه علاوعل وقد يتسكم بعضهم فيرى أن الناس له مواليوعبيد ويأنف من مخالطتهم ومجالستهم وغرته على اللسان التفاخر به في قول لغيره بانبطى و باحدى و باأره في من أنت ومن أوك فا يافلان من فلان وأن يكلمنى أو ينظر إلى ومع مثلى تتسكام وما يحرى مجراه وذلك عرق دفين في النفس لا ينفل عنه نسبب وان كان صالحا وعاقلا الاأنه قدلا يترشع منه فلك عندا عند ال الاحوال فان غليه غضب

فقال الني صلى الله علمه وسار باأمأ فرطف الصاع طـف الصاع لنس لان السضاءع ليابن السوداء فضل فقال أبوذر رحمالله فاضطععت وفلتالرحل قمافطأ على خسدى فانظر كىف نىھەرسول الله مىلى الله علمه وسلم أنه رأى لنفسه فضلا كويه ان سضاء وان ذلك خطأ وحهدل وانظركيف تاب وقلع من نفسه محرة الكر رأحص قدم من تكر عايمه اذعسرف أن العز لايقمعه الاالذل ومنذلك مار و ىادر حلين تفاخرا عندالني صلى الله عليه وسلم فقال أحددهما لالأخر أنا فلان من فلان فن أنت لاأماك فقال الني صلى الله عليه والمافتخرر خلان عندموسيعلمهالسلام فقال أحدهماأ ماذلان فلائحتىءد تسعةفأوحى الله تعالى الدموسيءايه السلام قل للذي افتخر بل التسعة من أهل الناروأنت عاشرهم وقالرسولالله صلى الله عليه وسلم ليدعن قوم الفغسر بالمبائح موقد ماروا في مانى جه مأو لكونن أهون على اللهمن الجعلان الى تدوف باستافها القذر (الرابع) التفاخر بالحال وذلك أكترما يحرى

أطفأذاك نور بصيرته وترشع منه كاروى عن أبي ذر) جندب بن جنادة الغدارى رضى الله عنه (اله قال قاولت) أى خاصمت (رجلاعند الني صلى الله عليه وسلم فقلت له يا ان السوداء نقال الني صلى الله عليه وسلم طف الصاع طف الصاع) الصاع مكال معروف وطفامنه ماقرب من ملله وقيل هوماعلافوف وأسه شمهم في نقصائهم بالمكيل الذي لم يبلغ أن علا المكال كذا في يحد ع العار (لبس لابن البيضاء على ابن السوداء فضل أي كا يجفى الانساب الى أبواحد منزلة واحدة فى النقص عن عامة النمام (قال أبوذر فاضطبعت وقات الرجل)الذكور (قم فطأعلى دى) قال العراقي وادابن المبارك في البروالصلة مع اختلاف ولاحد منحديثه ان النبي سلى ألله عليه وسلم قالله انفار فالكاست يخير من أحر ولا أسود الاأت تفضله بتقوى الحديث وفى الصحين أنه سابر جلافعيره بامهوفيه فقالله الني صلى الله عليه وسلم انك امرؤ فيك باهدة وقد تقدم اه أى فى أوائل كذاب الغضب والحقد والحسد (فانظر كيف نبه ورسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى لنفسه فضلا) هلى أخيه (الكونه ابن بيضاء وانه خطأ وجهل وانظر كيف)رجع أبوذرو (ابوقام عن افسه شعرة الكبربانه ص قدم من تكبر عليه اذعرف ان العزلا يقمعه الاالذل) وكلُّ ذلك بين بدية صلى الله عليه وسلم ولم عنعه من ذلك وصوّب فعله (ومن ذلك مار وى ان رجلين تفاخرا عند الني صلى الله عليه وسلم فقال أحدهم اللا منحو أنا فلان ين فلان فن أنث لا أم النَّ فقال النبي صلى الله عليه وسلم افتخر رجلان عندموسي عليه السلام فقال أحدهما أنافلات بن قلات حتى عدتسعة فأوحى الله تعالى الى موسى علمه السلام قل الذي افتغر بل التسعة من أهل النار وأنت عاشرهم) وفي نسخة وأنت العاشر قال العراقي دواه عبددالله بن أحدفي والدالمسند من حديث أبي بن كعب باسسناد صبح و رواه أحد موقوفاعلىمعاذ بقصسة موسىعليه السلام نقط آه قلت وروى أحدوالبخارى فىالتآر يخوأ بوبعلى والبغوىوابن قانع والطعرانى والبيهتي وابى عساكرمن حسديث أبير يحانة من انتسب الى تسسعة آباء كفار ريد بهــم عزا وكرما كان عاشرهم فىالنار (وقال مسلى الله عليه وسلم ليدعن) أى ليتركن (أقوام الفخر باسمائهـموقهصاروا فمافيجهم أوليكون أهون علىالله من الجعسلان) بكسرالجم وسكون العين المهملة جيع جعل بضم ففتح كصر دوصردات اسم الدويبة التي (تدوف با أنافها القذر) قبل هي أمحدين لدحرج العذر برجلها قال العراق رواه أبوداودوا لترمذي وحسنه وابن حبان من حمديث أى هر رة اله قلث وأخرج البزار من حديث حذيفة رفعه كالكربنو آدم وآدم خلق من التراب ولينهين أقوام يقفرون بالتباهم أوليكون أهون على الله من الجعلان والسياق المذكو وللمصنف من حديث أبي هرمة ليسهوأقل حديث بلأقله انالله عزوجل قداذهب عذكم غيبة الجاهلية الحديث وسيأتى في آخر الفصولمن هذا الكتاب وفيه ليدعن رجال فرهم باقوام انماهم فممن فم جهنم أوليكون أهوت على الله من الجعلان التي ترفع بانفها النتن (الرابع التفاخر بالحال وذلك أكثر ما عرى بن النساء و يدعوذ الذالي التنقيص والثلب] أى المسبة والتعييب (والغيبة وذكر عيوب الناس ومن ذاك مار وى عن عائشة رضى الله عنها انها قالت دخلت امرة) قبل انهام ن الانصار (على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت بيدى هكذا أى انماقصيرة فقال صلى الله عليه وسلم قداغتيتها) رواه أبن أبي الدنيا فيذم الغيبة والخرائطي فيمساوى الاخسلاف وابن مردو يه والبه في فالشعب من طريق حسان بن مخارق عن عائشة قالت دخلت امرأة قصيرة والنبي صلى الله عليه وسلم جالس فقلت بأبهاى هكذا وأشرت الى النبي مسلى الله عليه وسلم انهما قصيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم اغتبتها ورواه عبدبن حيد عن عكرمة عن عائشة نحوه ورواه ابن أبى الدنيا من طريق سفيان بنعلى بن الاقربن حذيفة عن عائشة انهاذ كرن امرأة فقالت انها قصيرة وفقال النبى صلى الله عليه سلم اغتبتها وقد تقدم ذلك في آفان السان (وهذا منذؤه خفاء الكبرلانها

بين النساه ويدعوذاك التنقيص والثلب والغيبة وذكرعيوب الناس ومن ذلك ماروى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت دخلت امرأة على النبي صلى الله عليموسلم فقلت بيدى هكذا أى انها صغيرة فقال النبي صلى الله عايه وسلم قداعة بيتيم ارهذا منشؤه خفاء المكبر لانها لوكانت أيضا صفيرة لماذكرتها بالصغرفكانها أعبت بقامتها واستقصرت المرآة في جنب نفسها فقالت ما فالت والحامس الكر بالمال وذلك يجرى بين الماول في خزائنه سم و بين التجارف بضائع سم و بين الدها قين في أراضيهم و بين المتحملين في السهم وخيولهم ومن الحبم فيستحقرون الغنى الفقير و يتكبر عليم و يقوله أنت مكدومسكين وأنالو أردت لاشتريت مثلث واستخدمت من هو فوقك ومن أنت ومامعك وأثاث بي ساوى أكثر من جيم ماك وأنا أنفق في اليوم مالاتاً كاه في سنة وكلذك لاستعظام الغنى واستحقاره الفقروك ذلك جهل منه بفضيلة الفقر وآفة الغنى واليه الاشارة (٣٧٦) بقوله تعالى فقال لصاحبه وهو يحاوره أنا أكثر منك مالا وأعز نفراحي أجابه فقال

لو كانت أيضاقصيرة للذكر تهابالقصر لانها أعجبت بقامتها فاستقصرت المرأة) أى عدتها قصيرة (فى جنب نفسها فقالتماقالت) وقررواية قال لهاالنظى فلفظت بضعة لحموقد تقدم في آفات اللسان (الخامس الكبر بالمال وذاك يجرى بين الماول ف خزائهم و بين التجارف بضائعهم و بين الدهافين جمع دهقان وهو رئيسالةرية (فىأراضهمو بينالمتعملين فى لباسهم وخيولهم ومراكهم فيستعقرالغنى الفقير ويشكر عليه و يقول له أنتمكد) أى صاحب كدية أى فقير (ومسكين وأنالو أردن لا شتريت مذلك واستخدمت من هو فوقك ومن أنت ومامعك وأثاث بيتى يساوى أكثر من جب عمالك وأناانفق فى اليوم) الواحد (مالا تأكله في سنة) وما يجرى مجرا ا (وكل ذلك لاستعظامه للفني وا تتحة اره الفقر وكل ذلك جهل منه با تفة الغنى وفضيلة الفقر واليه الاشارة بقوله تعالى واضرب لهم مثلار جاين جعلنالاحدهما حنتين الاسية (فقاله صاحبه وهو يحاوره)أى راجعه في الكلام (المأ كثرمنك مالاوأ عزنفرا) حشم اوأموالا وقيل أولاداذ كورا (حتى أجابه فقال) ولولاا ذدخات جنتك قلت ماشاء الله لافق الابالله (ان ترفى أنا أقل منكمالاووادا) وفىقوله وولداداليل أن فسرالنفر بالاولاد (فعسى ربى ان يؤتيني خيرامن جنتك)ف الدنيا وفي الا خوة (الى قوله فان تستطيع له طلبا) أى الماء الغائر (وكان ذلك تسكير امنه مالمال والوادم بين عافية أمره بقوله باليتني لمأشرك بربي أحداً كانه تذكر موعظة أخيه وعلم انه من قبل شركه فنمى لولم يكن مشركافليم لك الله بستانه ويحمل أن يكون تو به من الشرك وندماعلى ماسبق منه (ومن ذلك تسكير قارون) ا بن ياسف بن لاوى من ولديعة و بعليد السلام وهوصاحب الكنو زا اذكو رة تصنه في الغرآن (ا ذقالُ تعالى اخبار اعن تكبره فرج على قومه في زينته حتى قال قوم بالبت لنامثل ما أوف قارون) أى من الأموال والحشم (انه لذو حظ عظميم) وَكَلَ ذَاكَ تَكْبُرِ بِالْأَمُوالَ وَالْآءُوانُ وَالْحَشْمُ (السادس الْحَكْبُرِ بالقوّة وشدة البطش) فيفخر بهاو يتباهى (والتكبرهلي أهل الضعف) الذين لاقوة الهم ولابطش (السابع التكبر بالاتباع والانصار) والاعوان (والتلامذة والغلان) بالشراء أوالاستعبار (و بالعشيرة والاقارب والبنين ويجرى ذلك) غالبًا (بين الماوك في المكاثرة بالجنود) والعساكر (وبين العلَّا عن المكاثرة بالمستقيدين) منهم (و بالجلة فكلَ مَاهونعمة وأمكن ان يعتقد كمالاوان لم يكن فى نفسه كالا أمكن ان يتسكر به حتى انْ الخنث) بكسرالنون المشدة وهومن ينشبه بالنساء في حركامن (ينكبر على أقرائه مريادة معرفته وقدرته فى صنعة الحنشين لانه وى ذلك كالافية تخربه وان لم يكن فعد له الانكالا) و و بالاعلم (وكذلك اله اسق قد يفتخر بكثرة الشرب الغمور (وكثرة الفعور بالنسوان والغلان ويتكبربه لظنه ذلك كالاوان كان منظمانيه) ولولاطنه كذلك الماتماهي به (فهذه مجامع مايتكمر به العباد بعضهم على بعض فيتكمر من بدلى) أى يتقرُّ بإلشي على من لا يدلى بذلك السُّئ أوعلى من يدلى عما هودونه في اعتقاده وربما كان مثله أوفوقه عندالله كالعالم الذي يتكمر بعلم على من هو أعلم منه لظنه) في نفسه (اله) هو (الاعلم و بحسن اعتقاده في * (بيان البواء على التكبر وأسبابه المهجة له)* نفسه) والله أعلم

ان ترنى أناأفل منك وولدا فعسى وبى أن يؤتيني خيرا من جنتك و برسل علمها حسانا من السماء فتصم صعيدا زلقاأو بصجماؤها غورافلن تستطيع لهطلبا وكأن ذاك منه تكبرا بالمال والولد غربن المه عاقبة أمره يقوله بالدني لمأشرك بربي أحداومن ذلك تسكمرقارون اذفال تعالى اخباراعين تهكبره نفرج على قوممه في وينته وقال الذين مريدون الحياة الدنيا باليت لنامثل ماأوتى قارون انهلذوحظ عظمم دالسادس الكبر مالقدوة وشدة البطش والتكبربه علىأهل الضعف والسابه والتكمر بالاتباع والانصار وألتلامذة والغلمان وبالعشيرة والاقارب والبنن و بجرى ذلك بين الملوك في ااكاثرةبالجنودوبينالعاماء في المكاثرة مالمستفدين وبالحلة فكلماهونعهمة وأمكن أن معتقد كالاوان لمركن فانفسم كالاأمكن أن شكريه حتى ان الخنث التكبرعلي أقرانه مزيادة

معرفته وقدرته فى صنعة المخنث ين لانه برى ذلك كالافيفتخر به وان لم يكن فعله الانكالا وكذلك الفاحق (اعلم)
قد يفتخر بكثرة الشرب وكثرة الفجور بالنسوان والغلمان ويتكبر به لطنه ان ذلك كال وان كان مخطئا فيه فهذه مجامع ما يتحكبر به العباد بعضه معلى به من يدلى به العباد بعضه معلى به من يدلى بعلم ودونه فى اعتقاده و ربحا كان مثلة أو توقه عند الله تعالى كالعالم الذى يتكبر بعلم على من هو أعلم منه لفلنه انه هو الاعلم و لحسن اعتقاده في نفسه نسأل الله العون بلطفه و وحته انه على كل شئ قد بر به إن البواعث على التبكير و أسبابه الهجمة) *

اعسام أن الكبرخلق باطن وأماما يفاهر من الاخلاق والافعال فهى غرة ونتيجتو ينبغى أن سمى تسكبرا و يخص اسم الكبربالمعنى الباطن الذى هواسته فلاما النفس و رؤية قدرها فوق قدر الغير وهذا الباطن له موجب واحدوه والعب الذى يتعلق بالمتكبر كاسما في معناه فانه اذا أعب بنفسه و بعلم و بعلم و بعمله أو بشي من أسبابه استعظم نفسه و تكبر وأما الكبر الفلاهر فأسبابه ثلاثة سب في المتسكبر وسبب في المتسكبر عليه هوا لحقد والحدو الذى في المتسكبر على المتساب في التسكبر على المتساب من المناهد والمناهد والمن المساب من المناهد والمناهد والمناهد والمناهد والمناهد والمناهد والمناهد في التسكبر عبد (٢٧٧) كالذى يشكبر على من برى انه مثله الفلاهر في الاعمال والاحوال و وأما الحقد فانه قد يحمل على التسكبر من غير عبد (٢٧٧)

أوفوقه ولمكن قدغضب علىهبسسسسقمنه فأورثه الغضب حقداوره مافي للم بغضه فهواذاك لاتطارعه نفسه أن بتواضع له وان كانءنده مستعقالأنواضع فكم منرذلاتطاوعسه نفسه على التواضم لواحد من الاكار لحقده عليه أو بغضبه له و سعمله ذلك على رد الحقاذاحاء منجهته وعلى الانفة من قبول أعمه وعلى ان يحتمد في النقدم عليه وان علماله لا يستعق ذلك وعلى ان لا يستعله وان طله فلايعتذراليه وانجى عليه ولاسأله عماهو جاهل بها وأماالحسدفانه أيضابوجب البغض المعسدودوان لم يكن من جهته الذاء وسب يقنضي الغضب والحقسد وبدعو الحسد أبضالي حدالحق حتى عنعمن قبول النصحة وتعما العلم فكم منجاهل بشتاق الى العاروقديق فرديلة الجهل

(اعلم) هداك الله تعالى (ان الكبرخلق باطن) كماتقدم قريبا (وأماما يظهر من الاخلاق والانعال فهمي غرةون بحةو ينبغيان يسمى تبكيرا ويخس اسمالنكبر بالمدني الباطن الذي هواستعظام النفسورؤية قدرلها)ومنزلة (فوت قدر الغير)ومنزلته (وهدذا الباطنله موجب واحمدوهو العجب الذي يتعلق بالتكمركماسسةً تمعناه فانهاذا أعجب بنفسسه و بعله أوعله أو بشئ من أسبابه استعظم نفسه وتكبرا وأماالتكبرالظاهر فاسسبابه ثلاثة سبب فى المتكبر) الذى قاميه وصف الكبر (وسبب المشكبره ايسه وسبب بتعلق بغيرهما اماا لسبب الذي في المتكبرفهو البحب والذي يتعلق بالمتكبر عليه هوالحقيد والحسد والذى يتعلق بغبرهما هوالرياء فتصيرالاسباب بهذا الاعتبارأر بعةاليجب والحقد والحسد والرياءاما العجب فقدذ كرمًا الديورث البكير الباطن والكبرالباطن يثمر النبكير بالطاهر) وينتجه (في الاعمال والاقوالوالاحوال) والمرادبالاحوال مايننج منالاعال (وأماا لحقد فانه قديحمل علىالتكبرمن غير عجب كالذي يتكبرع لى من مرى اله مثله) مساوله (أوفوقُه) فى المنزلة (والكن قدغضب عليـــه بسبب سُبْقَ منه فأورثه الغضب حقدا ورسم فى قلبه بغضه فهولذاك لانطاوعه نفسه على التواضع لواحدمن الاكابر لحقده عليسهأو بغضمله ويحمله ذلك علىردالحق اذاجاء منجهته) وهذا هوالسفه المشاراليه فى حديث ثابت بن قيس بن شماس (و) يحمله أيضا (على الانفة من قبول نصحه وعلى أن يجتهد في التقديم عليه وانعلم اله لا يستحق ذلك و) يحمله أدضا (على أن لا يستعله وان طله وتعدى عليه فلا يعتذراليه وانجني غليه ولايسأله عماه وجاهليه وأماأ لحسد فانه أيضا توجب البغض للمعسود وان لم يكن من جهنه ايداء وسبب يقتضي الغضب والحسد ويدعو الحسد أيضا الى حدد الحق) أى اسكاره (-تى عنع من قبول النصح) رأسا (و)من (تعلم العلم فسكم من جاهل يشتان الى العلم) أن يحورُه لنفسه (وقدبتي فورديلة الجهل لاستنكافه أن يستفيد من وأحد من أهل بلده أو أقاربه) أو جيرانه (حسدا وبغياعليه فهو يعرضعنه و يتسكبرعلية معمعرفتهبانه يستحق النواضع) له والأكرام (بفضــُل علم ولسكن الجسد يبعث على أن يعامله بأخلاق التكير وان كان في باطنه ليس برى نفسه فوقه وأما الرياء فهو أيضابه عوالى أخلاق المتكبرين حتى ان الرجل ليناظر من بعلم أنه أفض ل منه وليس بينمو بينهمعرفة) سابقة (ولامحاسدة ولاحقد ولكن يمتنع من قبول الحقمنه ولايتواضرله في الاستفادة خيفة من أن يقول النَّاس اله أنضل منه) فيسقط مقامه عندهم (فيكون باعثه على التكبر عليه إلى باءالجردولوخلا معه بنفسه لكان لايتكبرغلمه) اعرفته فضله (وأما الذي يتكبر بالعجب أوالحقد أوالحسد فانه يتكبر أيضا عندالخلوة بهمهمالم يكن معهم) وفى نسخة معهما (ثالث وكذَّاك قد ينتمي الى نسب شريف كاذبًا وهو يعلمانه كاذب) في انتماله (ثم يتكبر على من ليس ينسب الىذلك النسب و يترفع عليه في الجالس

(٤٨ - (اتعاف السادة المتقين) - نامن) واحد من أهل بلده أو أقار به حسدا و بغياعليه فهو يعرض عنه و يتكبر عليه معرفته بالله بسخق التواضع بفضل عله والكن الحسد ببعثه على أن يعامله باخلاق المتكبر بن وان كان في باطنه أيس برى نفسه فوقه به وأما الرباء فهو أيضا بدعو الى أخسلا في المنافر من يعلم اله أفضل منه وليس بينه و بينه معرفة ولا عاسدة ولا حقد والكن عنه من قب ولي المتفادة خيفة من أن يقول الناس انه أفضل منه فيكون باعثه على التكبر على المنافرة خيفة من أن يقول الناس انه أفضل منه فيكون باعثه على التكبر على المنافرة والمقدن المنافرة المن

و يتقدم عليه في الطرق ولا يرضى بمساواته في الكرامة والتوقير وهر عالم باطنابانه لا يستحق ذلك ولا كبر في باطنه لعرفت به به كاذب في دهوى النسب ولكن يحسمه الرياد على أفعال المتكبر ينوكا كن اسم المتكبر المياطن على عن العب والنظر الى العب والنظر الى الغدير (٣٧٨) بعين الاحتقار وهوات سمى متكبرا فلاجل التشسبه بأفعال الكبرنسال التهدسن

و يتقدم عليه فى العارق ولا يرضى بمساواته فى الكرامة والتوتير وهو عالم باطناانه لا يستحق ذلك ولا كبر فى باطنه العرفة في باطنه المنافقة في باطنه المنافقة في باطنه المنافقة في بالمنافقة في بالمنافقة في بالمنافقة في المنافقة في بالمنافقة في المنافقة في بالمنافقة في با

* (بيان العلاق المتواضعين وبيان مايفلهر فيه أثر التواضع والكبر)

ازُورْارِ (وتَعَلَرُهُ شُرُرًا) بِانْ يَكُونُ بَمُؤْخِرَعْينِيــهُ كَالْعَرِضُ ٱلْمَنْعَنْبِ (والحراقُهرأســه) الى الأرض (وجاوسه متربعاً أومشكتاو) بفاهراً بينا (في أقواله حتى في صوته ونغمته وصيغته في الأبرادو) يظهر أيضا (فيمشيته وتبختره وقيامه وجاوسه وفى حركاته وسكاته وفى تعاطيسه لافعياله وفىسأتر تقلباته فى أحواله وأقواله وأعماله فن المسكرين من يجمع ذاك كله) فهوا لقيت المقت (ومنهم من يشكرف بعض ويتواضع فى بعض) وهودون الاول (فنها) أى من أخسلات المسكيرين (السكربان يحب قيام الناسله) اذاوردعلبهم (أو) يعب بان يقوم الناس (بين يديه) كهيئمة الغلمان (وقد قال على كرم الله وجهه من أراد أن ينفلر الى رجل من أهل النار) أي عن يستحق دخولها (فلينظر الحد جل قاعدو بين يديه قوم قيام) ومعنامف المرفوع من حديث بحروبن من الجهني من أحب أن ين له الرجال بين يديه قياما فليتبو أمقعده من النار رواه الطبراني في السكبير من حديث معاوية نحوه ورواه أحدوهنا د وأبوداودوالترمذى وحسنه وعندابن حربر بلفظ وجبته النار (وقال أنس) رضى الله عنه (لم يكن شخص أحب البهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم اذار أوه لم يقومواله لما يعلون من كراهنه لذلك) تقدم ذلك ف كتاب آداب العسبة وفى كتاب العيلاق النبوة (ومنها أن لا يمشى الاومعه غيره عشى خلفه قال أبو السرداء) رضى الله عنه (لا يزال العبد يزداد من الله بعداً مامشى خلفه) أخرجه أبونعيم ف الحلية عن ابراهيم بن صدالله عد ثنائجة بناسحق حدثنا فتيبة بن سعيد حدثنا بكر بن مضر عن عبيدالله بن وعن الهيثم ابن خالد عن سليمان بن عنز قال لقينا كريب بن أبيره تراكبا و وراء ، غلامه فقال معت أباالدواء يقول.فذكره (وكان محبد الرحن بن عوف) رضى الله عنه (لايعرف من) بن (عبيده) وغلمانه (اذ كانلايثميزعنهم فيصورة طاهرة) فكان أذامشي بينهم أوقُّعد معهــمهُ يعرف (ومشى قوم خلف الحسن البصرى) رحه الله تعالى وهو را كب على حار (فنعهم) عن الشي خلفه (وقال ما يبقى هذا من فلب العبد) أي لانه مذلة التابيع وفتنة المتبوع وقد تقدم (وكأنوسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الاوقات عشى مع الاصحاب فيأمرهم بالتقدم) عليه (وعشى) هوخلفهم أو (ف عارهم) أي جاعبهم (امالتعليم غيره أولينني عن نفسه وسواس الشيعات بالكبر والعب) قال العراق رواه الديلي ف مسند الفردوس منحديث أبى أمامة بسمند ضعيف جدا الهخرج عشى الى البقيع فتبعيه أحدابه فوقف فأمرهم أن يتقدموا ومشى خلفهم فسئل عن ذلك فقال الى سمعت خفق نعالكم فأشفقت أن يقع فى نفسي شي من الكبر وهو منكر فيه جاعة ضعفاء اله قلت و يخطأ الحافظ ابن حرر واه أحد بسسياق معاول وابنماجه مختصرا (كاأخرج الثوب الجديد فى الصلاة وأبدله بالخليس لاحدهد بن المعنيين) قال

الموفيق والله تعالى أعسلم و إبان أخلاق المتواضعين ومجامع مانفاهر فسه أثر التواضع والتكمر) *اعلم أنالتكبر بظهرفي شماثل الرجدل كصغرنى وجهه وتفاره شزرا واطراقه رأسه وجاوسه منر بعاأومتكنا وفي أقواله حمي في صوته وتغمته وصبغته فىالابراد و نظهر في مشيت مو تعفره وقيامه وجاوسهو حركاته وكأله وفي تعاطمه لافعاله وفى سائر تقلياته فى أحواله وأقسوله وأعمله فسن المتكبرين من بحمع ذاك كاهومه بسمن يسكبرني بعش ويتواضع في بعش فنها التكر وأن عب فيام الناس ل أوبين بديه وقد قال على كرم اللهوجهمين أرادأن ينظرالى وحلمن أهل النارفلينظرالى رجل قاعد وبينيديه فومقيام وقال أنس لم يكن شغص أحب البهـم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا اذا رأوه لم يقومواله لما يعلون من كراهتماذاك ومنها أنلاعشى الاومعمه غديره عشىخلفه قال أبر الدرداءلا بزال العبد بزداد

من الله بعد امامشي خلفه وكان عبد الرحن بن عوف لا يعرف من عبيده اذكان لا يتميز عنهم في صورة ظاهرة العراق العراق ومشي قوم خلف المستن البصرى فنعهم وقال ما يبقى هذا من قلب العبد وكان رسول العصلى الله عليه وسلم في بعض الاوقات عشى مع بعض الاصاب في أمرهم بالتقسد مو يشى في غيارهم لما لتعليم غيره أولين في عن نفسة وسواس الشيطان بالكبروا لهب كا أخرج الثوب الجديد في الصلاة وأبد له بالطلب علا حد هذين المعنيين

رمهاآنلا يزورغيره وان كأن يحصل من ويارنه خيرلغيره في الدين وهو ضد النواضع روى أن سفيان الذي رى قدم الرمان فيعث المهابراهيم ابن أدهم أن تعالى غد ثنا في اصفيان فقيل في يا أيا استعق تبعث المه بين المذافقال أردت (٢٧٩) أن أنظر كيف تواضعه ومنها أن

يستنكف من جاوس غيره بالقربمنه الاأنجلس س بديه والتواضع خلافه قال ابن وهب جلست الى عبد العزيز بن أيرواد فس فسدى فده فعيت نفسىءنده فأخسدتمايي فرنى الىنفسه وقال لى لم تفعلون بى ما تفعلون بالجرابرة وانى لاأعرف رجلامنكم شرامني وقال أنسكانت الولسدة من ولائد المدينة تأخذ بدرسول اللهصلي الله عليه وسالم فلا ينزع لدمنهاحي تذهب به حبث شاءت ومنهاأن يدوقى من مجالسةالمرضى والمعاولين ويتعاشى عنهـموهومن الكبرداح لرجل وعليه جدرى قد تقشر على رسول اللهصلي اللهعلىموسلم وعنسده ناس من أصابه يأ كلون فحاجلس الى أحسد الاقام منجنبه فأحلمه الني صلى الله عليه وسلم الىجنبه وكان عبد اللهن عررضي اللهعنهما لاعس عن طعامه محذوما ولاأبرص ولامبتها الا أنعدهم علىمائدته ومنها أنلايتعاطى يبده شمغلا فى بيته والتواضع خملافه روى أنعر بن مدالعزيز أناه ليلة منيف وكان يكتب

العراني المعروف نزع الشراك الجديدورد الشراك الخلق أونزع الخيصة ولبس الانجانية وكالاهماقد تقدم فى الصلاة (ومنها أن لا يزورغيره وان كان يحصل من ريارته خير لغيره فى الدين وهوضد المواضع ر وى أن سفيان) بن سعيد (النورى) رحه الله (قدم الرملة) مدينة فلسطين (فبعث اليه ابراهيم بن أدهم) رجمالله تعالى يقوله (أن تعال فدئنا فجاءهم سفيان) فدئه (فقيله ياأبا اسعق تبعث البه بمثل هُذا فقال أردت أن أنظر كيف تواضعه) أخرجه أبونعيم في الحلية عَن أحد بن احتق وقال حدثنا أبوبكر بنأبي عاصم حديثا لحسسن بنعلى حدثنايحي بنأبوب قال فالأبوعيسي الحواري لماقدم سفيان التورى الرملة أوبيت المقدس أرسل اليه الراهيم بن أدهم فقال حدثنا فقيل له يا أبا اسعق تبعث اليه بمثل هذه قال الما أردت أن أنظر كيف تواضعه قال فجاء فد ثهم (ومنهاأن يستنكف عن جساوس غديره بالقربمنه الاأن يحلس بين يديه والتواضع خلافه قال ابنوهب وهو عبدالله بنوهب بن مسلم القرشي مولاهم أبومجد المصرى الحافظ الفقيه ثقة عابدمات سينة سبيغ وتسعين وله اتتنان وسبعون سنة روى الجاعة (جلست الى عبد النورين أب روّاد) بفتح الراءوتشديد الواويكني أباعبد الرحن صدوق عابدمات سنة تسع و خسين روى له البخارى في التاريخ والآربعة (فس فذى نفذه فنعيت نفسي عنه) أي بعدت عنه في الجاوس (فاخذ بنيابي فرني الى نفسه وقال لى لم تفعلون بيما تفعلون بالجبابرة) أى في الجلوس بيناً بديهم (واني لاأعرف منكم رجــ لاشرامني وقال أنس) رضي الله عنه (كانت الوليدة من ولائد المدينة) أَيَّ الجَارِيةِ الصفيرة منجوارِيها (تأخذبيدرسول الله صلى الله عليه وسلم فلاينزعيده منهما حتى تذهب به حيث شاءت) تقسد م في كتاب آداب المعيشة وفي كتاب أخلاق النبوّة (ومنها أن يتوقى مجالسة الرضى والمعلولين ويتحاشى عنهم وهومن الكبر) روى انه (دخل رجل وعليه خدري قد تقشر على رسول الله صلى الله عاميه وسلم وعنده أصحابه يأكلون فساجاس) الرجل المذكور (الىأحـــدالاقام من جنبه) تقذراله (فالسه النبي على الله عليه وسلم الى جنبه) وأطعمه وقد تقدم الكلام عليه ثريبا (وكان عبدالله بنجر) رضي الله عنه (لا يحبس عن طعامه بمجذوما ولا أبرص ولامبتلي) بعلة (الا أَقْهِدِهُمْ عَلَىمَالْدَتُهُ ﴾ وأكل معهم ثقة بالله وتواضعالله عزوجل (ومنها أن لا يتعاطى بيد. شغلا في بيته والنواضع خلافه روى أن عربن عبد العزيز) رحه الله تعالى (أياه ليلة منيف وكان يكتب) شيماً (فكاد السراج يطفأ فقال الضيف أقوم الى المصباح فاصلحه) استأذنه في ذلك لانه لا ينبغي الصفيف أن يتصرف في دار من أضافه الاباذنه (فقال) له لااذ (ليس من كرم الرجل أن يستخدم ضيفه) لان المآمور به اكرامه والا مخدام يناقض الا كرام (قال فأنبه الغلام) يصله (قال) لا (هي) أى النومة (أول نومة نامها) الليلة فلاتشوش عليه نومه (فقام) عمر (وأخذ البطة) التي فيها الدهن (وملا المسباح رْينا) ورد البطة الى مكانها عُرِلس (فقُ الالضيف قَتَ أنت بنفسك يا أمير المؤمنين) متعبامن ذلك لمنالفته عادة الولاة فضلا عن الخلفاه (قال ذهبت وأناعر ورجعت وأناعر مأنقص مني شي وخيرالناس من كان عندالله متواضما) رواه القشيري في الرسالة نعوه دون قوله وخسير الناس الخ وقال أونعيم في الحلية حدثنا أبوحامد بنجبلة حدثنامحد بناسحق حدثناأ جد بنالوليد حدثنامحدبن كثيرحدثنا ابن كثير بنمروان عنرجاء بنحيوة قالسهرت ليله عندعر فاعتل السراج فذهبت أقوم أصلهم فأمهن عرأن أجلس ثمقام فاصلحه ثمعاد فبلس فقال قت وأناعر بن عبد العز مزوجات وأناعر بن عبدالعز يزولؤم بالرجل أن يستخدم ضيفه ورواه عبدالله بنأحد في والد الزهد من طريق

نكادالسراج بطفاً وهال الضف أفوم الى المصباح فأصلحه فقال ليس من كرم الرجل أن يستخدم ضيفه قال أفا نبه العدام فقال هي أقل نومة نامها فقام وأخذ البطة وملا المصباح في يتافع ال الضيف قت أنت منفسك يا أمير المؤمنين فقال ذهبت أبار عرور جعت وأناعر مانقص منى شي وخير الناس من كان عند الله متواضعا

ومنها أنالا بأخدمتاعه وبحدمله الى يتدموهو خــــلافعادة المتواضعين كان رسول الله صدلي الله عليه وسلم يفعل ذلك وقال عـ لي كرم الله وحهـ ملا بنقص الرجل الكامل من كالهماحل من شئ الى عماله وكان أبوع بيدة بن الجراح وهوأمتر يحدمل سطلاله من خشب الحالجام وقال فابت بن أبي ما لك وأيت أبا هر برةأقبسلمن السوق يحدمل حزمةحطب وهو ومئذ خليفةار وانفقال أوسم الطريق الامير باار أبي مالك وه ن الاصبغ ان نباتة قال كائن أنظر الىعر رضى الله عنهمعلقا إلى بده اليسرى وفي بده البمني الدرة يدور في الاسواق بعضهم رأيت علمارضي الله عنده قداشيرى لحا بدرهم فملهفى ملحفته فقات له أحل عنك باأسرا الومنين فقاللا أبوالعمال أحقأب يحمل ومنها اللباس اذيظهر يه التكمروالتواضعوند قال الني صلى الله عليه وسلم البذاذة منالاعانفقال هـررنسأاتمعناعين الداذة

عبدالعز يزبن عربن عبدالعز نزفذ كرمثله (ومنهاأن لايأخذمتاعه ويحمله الىبيته وهوخلاف عادة المتواضعين كانرسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك) قال العراقي رواه أبو يعلى من حديث أبي هر مرة في شرائه السراويل وجله وقد تقدم قلت وفي حديث أبي معيد الحدرى وكأن لا عنعده الحياء أن يحمل بضاعته من السوف الى أهله هكذار واه القشيري في الرسالة بالاسند وسيأتي الكالمعليه قريبا (وقال، لي رضي الله عنه لا ينقص الرجل من كماله ما حلمن شئ الى عياله) أو رده الموسوى في نهم جوالبلاغة (وكان أبوعبيدة)عامر (بن الجراح) رضى الله عنه (وهو أمير)على دمشق من جهة عر (يحمل سطلاله من خشب الى الحام) فيغُتسل به ولاياً نف من ذلك تواصد عالله تعالى (وقال ثابت بن أبي مالك) هكذا في سائر نسخ الكتاب وهوغلط من النساخ والصواب ثعلبة بن أبي مالك وهوالقرطي حليف الانصار أبومالك ويقال آبويحي الدنى امام مسجد بني قريظ فله رواية عن النبي صالى الله عليه وسام قاله ابن معين وقال العلى تابعي ثقة وقال ابن معدقدم ألوما للنواسمه عبد دالله بنسام من البين رهومن كندة فتر وج امرأة من قر يظة فعرف جمر ويله البحاري وأبوداود وابن ماجه (رأيت أباهر برة) رضي الله عنه (أقبل من السَّرق يحمل حُرْمة حطب وهو يومئذ خليفة) أي نائب بالمدينة (اروان) بن الحكم (فقال أوسع الطريق للاميريااب أبيمالك) أخرجه أيونعيم في الحلية فقال حدثنا أبي حدثنا الراهيم بن محمد بن الحسن حدثنا أحدبن معيد حدثنا بنوهب حدثني عروبن الحارث عن مزيد بن زياد القرطى أن تعلية بن أبي مالك الطريق الامير والخزمة علمه وقال القشيري في لرسالة ممعت أباحاتم السحسسناني يقول ممعت أبانصر السراج العاوسي يةولى وي أنوهر رةوه وأميرالمدينة وعلى طهره حزمة حطب وهو يقول طرقوا للامير (وعن الاصبع بن نباتة) بضم النون التميى الحنظ لى الكوفى يكني أباالقاسم متروك رمى بالرفض وُوىله ابن ماجّه (قال كَانْيَ أَنظرالي عررضي الله عنه معلقًا لحمَّة في يده اليسري وفي يده اليمني الدرة يدور فى الاسواق حتى دخلرحله) أى منزله رواه يونس بن بكيرعن الوليد بن عبدة عن أصبغ سنبانة قال خرجت أناوأ بيمن زرود حثى ننتهسي الى المدينة في غلس فانصرف الناس من المصلاة فرفع الينار جل معه درة فقال مااعرابي أتبيه عفلم رالحتى راضاه على عن واذاه وعمر فعل يطوف فى السوق يأمرهم بتقوى الله فعل يقبل و يدريم من على أبي فقال حبستني عمر الثانية فقالله كذلك فيردعليه عرلا أريم - في أوفيك ثم مرالثالثة فوثب أي مفض مافاخذ شوب عرفقالله كذبتني وظلتني ولهزه فوثب المسلون المسه باعدوالله الهزت أميرا اؤمنين فأخد ذعر بعامع ثماب أي فره وكان شديدا فانتهدى الى قصاب فقال عزمت علمك لتعطين هذاحقه والدر يحى فاللابا أمير المؤمنين ولكن اعطمه وأهبال بعك فاعطاه فقال لا يعرا سنوونت قال نعرقال بقي حقنا عليك لهزتك قد تركتهالله قال أصبغ في كائن أنظر الى عراد ــ ف ر بعه المانعلقم، في يده اليسرى وفي المنى الدرة حتى دخلراله أخرجه الذهبي في مناقب عمر (وقال بعضهمرأ يتعليا رضى اللهعنه اشترى لحايدرهم فحله في ملفقه فقلتله أحل عنك يا أمير الوَّمنين قاللاً والعيال أحق أن يحمل ومنها اللباس اذيظهر به التكبر والتواضع وقد قال النبي سلى الله عليه وسلم البذاذة من الاعمان) قال العراقي رواه أوداودوا بنماجه من حديث أبي أمامة بن ثعلبة وقد تقدم فلت وكذلك رواه أحد والطبراني والحاكم في الكني والبهق وأبونعيم والضياء من رواية صالح بن أبي صالم عن عبد الله بن أبي أمامة الماس بن تعلية الحارثي عن أبيه رفعه قاله ثلاثًا (قال هرون) أحدر وا هذآ الحديث وهوهرون بنسعيد الايلى السعدى مولاهم أبوجعفرنز يلمصرثقة فاضل مأن سنة ثلاث وخسين وله ثلاث وعمانون سمنة (سألت معنا) يحتمل أن يكون ابن عيسى القرار من أصحاب مالك أومعن بن محد بن معن العفارى (عن البدادة) وفي بعض النسخ قال هر ون سألت عن معدى

البذاذة (فقال هوالدون من الثياب) اعلم أن البذاذة هي ثانة الهيئة وترك الترفه في البددن والمليس وجعله من أخلاق أهل الاعان لأن أاؤمن يؤثر اللول بين الناس ويقصد التواضع و برهد فى الدنيا ويكف نفسه عن الفغر والكبرياء فالبذاذة أليق به هذا اذاقصدبه ذلك لاان بناهر به النقر و بصون المالفايس هذامن الاعمان بل عرض النعمة الكفران وأعرض عن شكر المنع المنان (وقالز بدين وهب) الجهني أنوسليمان الكوفي مخضرم ثقة جليل مات بعدا الممانين وقبل سنة تسعين روى الجاءة (رأيت عمر بن الخطاب رضي الله عنه خرج الى السوق و بيده الدرة وعليه ازار فيه أربع عشرة رقعة بعضها من ادم) رواه على بنهائم عن الأعش عن زيد بن وهب وقال أسد بن موسى حدثنا أبو سفيان عطية معتمالك بندينار حدثني نافع حدثني ابنعر انهرأى عر رمى الحرة عليه ازارفيه ائتنا عشرة رقعة بعضها من ادم وقال أسسباط بن محمد عن خالد عن أبي كرعة عن أبي محصن الطائي صلى بناعر وعليه ازار فيه رقاع بعضهامن ادم وهوأسرا الوسنين وقال عفات حدثنامهدي بن ميمون حدثنا الجريري عن أبي عثم أن النهدى قال رأيت عمر يطوف علمه أزار فيه اثنناعشرة رقعة احداهن من ادم أحر وقال حاد بن زيد عن انجدعان عن أبي عمَّان قال رأيت أزار عمر قدرقعه ، قطعة من ادم وقال جعفر بن سليمان حدثنامالك بندينار حدثنا الحسن انعرخطب وهوخليفة وعليه ازارفيه اثنتاعشرة رقعة وقال معمرعن ثابت عن أنس قال نظرت في قي صعر فاذا بين كتفيه أر بعرقاع لايسبه بعضها بعضا وقال سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال كان بين كتني عرثلاث رفاع وقال حاد بنزيد عن ثابت عن أنس قال كاعند عروف ظهر قيصه أر بعرقاع (وعوتب على كرم الله وجهـ في ازار مرقوع فقال يقندى ١٠ الومن و يخدمه القلب) رواه عبدالله بن أحدبن حنبل في روائد الزهد عن على سحكم ورواه أبوالقاسم البغوى عن على بنالجعد قالاحدثناشر يكعن عمان بن أبرزعة عن ريدن وهب فالتدم على على وفد من أهل البصرة فيهمر جلمن رؤس الخوارج يقالله الجعدب بعمة فعاتب علما فى لبوسه فعال على مالك وللبوسي ان لبوسي أبعد من الكبر وأجدر أن يقندي به المسلم (وقال عيسي عليه السلام جودة الثياب حيلاء القلب) أي ورث العجب في القلب (وقال طاوس) الم اني الده الله تعالى (انى لاغسل ثوبي هدنين فأنكر قلى مادا مانقين) اشارة الى مايداخله من العب في الساطن (بأَلْفُ دينارفيةول ماأجُودها) وماأحسنها (لولاخشونة فيها) عندالشي (فلمااستخلفُ كان بِشترى له الثوب بخمسة دراهم فيقول ما أجوده) وما أحسنه (لولالينه فقيل له أين لباسك ومركبك وعطرك) الذي كنت تختار النفسدك (فقال ان لى نفساذة اقة تواقمة كثيرة الذوق والتوقان (وانهالم تذق من الدنباطبقة الاناقت الىالطبقُــة الني فوقهاحتي اذاذاقت) طعم (الخــلافة) على الاُمة (وهي أرفع الطبقات مانت الىماعندالله) عزوجل قال أبونعيم في الحلية حدثنامجد بن أراهيم حدثناعبد الله بن الحسين اللطى حدثنا الحسين بن مجد الزعفر انى حدثنا سعيد بن عامر حدثنا جو موية بن أسماء قال قال عمران نفسي هذه تواققلم تعط من الدنياشدياً الاناقت الىماهواً فضل منسه فلما أعطيت الذي لاشئ أفضل منه تافت الى ماهو أفضل منه قال سعيدالينة أفضل من الخلافة حدثنا عبد الله بن مجدد ثنا أجدبن الحسين حدثناأ حدبن الراهيم حدثنا منصور بن أبي من احم حدثنا شعبب بن صفوان عن محد بن مروان عن أبان بن عمان بن عفان عن مع مراج امولى عربن عبد العزيز يقول قال عران لى نفسا تواقة لقد رأينني بالمدينة وأناغلام مع الغلمان ثم ماقت فسي الى العلم فاصبت منه حاجتي ثم فاقت نفسي الى السلطان فاستعملت على المدينة ثم تاقت الى اللباس والعيش والعليب فساعلت ان أحد امن أهل بيتي ولاغيرهم كانوا ممثل ماكنت فيه ثم تأقت نفسي الحالا من والعمل بالعدل فانا أرجوان أنال ما ناقت اليه نفسي من

فقال هوالدونمن اللباس وقال زيدن وهــرأيت عمر من الخطاب رضي الله عنهخرج الىالسوقوبيده الدرة وعليه ازارفيه أربع عشرة رقعة بعضهامن أدم وعوتب على كرم الله وجهه فى ازارم قوع فقال قندى بهااؤمن بخشع لهالقاب وقالعيسىعلب السلام حودة الشاب خسالاعنى القلب وقال طاوسانى لاأغسل ثوبي هذمن فأنكر قلبي مادامانق سنو يروى أن عمر من عسدالعز من رجه مالله كان قيل أن استخلف تشترىله الحلة بألف دينارفية ولهاأجودها لولاخشوية فهافلااستخلف كان ىشىترى.لە الثوب مخمسة دراهم فاقول مأأحوده لولالمنه فقملله أن الماسك وم كبك وعطولة باأمير المؤمنن فقال أنلى نفسأذواقة أوافية وانهالم تذف من الدنياطبقة الا تاقت الى الطبقة التي نوقها حتى اذاذاقت الخلافة وهي أرفء الطباق تافتالى ماعندالله عزوحل

وفال سعيد بن سويد صلى بناعر بن عبد العرز والجعة عم جلس وعليه مقيص مرفوع الجيب من بن يديه ومن خلفه و خلوا أمير المؤمنين ان الله قد اعطاك الوابست فنكس وأسهمليا عمر وعراسه فقال ان أفضل القسد عند الجدة وان أفضل العفو عند القدرة وقال صلى الله عليم وسلم من ترك رينة تله و وضع ثيا باحسنة (٣٨٢) تواضع الله وابتغاء لرضائه كان حقاعلى الله أن يدخرك عبقرى الجنة فان قلت فقد قال

أمرآ خرتى (وقال سعيد بن سويد صلى بناعر بن عدالعز بزيوم الجعة ثم جلس وعليه في ص مرفوع الجيب من بين يديه ومن خلفه فقالله رجل يا أمرا الومنين الله قد أعطاك فاولبست فنكس رأسه مليا) أى زمانا (مردم رأمه فقال ان أفضل القصد) أى الاقتصاد (عندا لحدة) أى عند الغني (وان أفضل العفوعند القدرة) أخرجه أبونعم في الحلية عن محديث الراهيم قال حدثنا الحسين بن محد الحراني حدثنا أنوالحسين الرهاوى حدثنار يدبن الحباب أخبرنى معاوية بنصالح قال حدثنا سعيد بن ويدان عربن عبد العز بزملي بهما لجعة عمر جلس فذكره (وقال صلى الله عليه وسلم من ترك راينة تلهو وضع ثيابا حسنة تواضعا للهوابتغاء مرضاته كأن حقاعلى اللهان يدخرله عبقرى الجنة) قال العرافي رواه أبوسعد الماليني في مسند الصوفة وأنونعم في الحلية من حديث اب عباس من ترك زينة الدنيالله الحديث وفي استناده نظر اه قلت ورواه أوعلى الذهلي الهروى في فوائده وابن النجار بلفظ من ترك زينة لله و وضع ثبا باحسنة تواضعا له والتغاء وجهه كان حقاعلىاللهان يكسوه من عبقرى الجنة ولفظ أبي نعيم في الحلَّية كانحقا على الله ان يبدله بعبقرى الجنة وروى الترمذي والطبراني وأبونعيم والحاكم والبيهتي من حديث سهل بن معاذبن أنساجهني عن أبيه رفعه من ترك اللباس تواضعالله وهو يقدرعليه دعادوم القيامة على رؤس الخلائق حتى يخيره من أي حلل الاعان شاه يلبسه واسناده حسن (فان فلت فقد قال عيسي عليه السلام جودة الشياب خيلاء القلب) كماذ كرقر يبا (وقد سال نبينا صلى الله عليه وسلم عن الحال في الشياب هل هومن الكبر) والسائل هو عابت بن قيس بن شماس عند الطبراني كاتقدم (فاللاولكن من سفه الحق) أي جهله أورده (وغص الناس) أى احتقرهم وقد تقدم قريبا (فكيف طَريق الجيع بينهما فاعلم ان الثوب الجيد ليسمن ضرورته ان يكون من التكبر ف حق كل أحد في كل حال وهوالذي أشار المدمرسول الله ملى الله عليه وسلم وهوالذى عرفه صلى الله عليه وسلم ن حال ثابت بن قيس بن شماس (اذ قال) له (اني امرودبب الىمن الحال ماترى) كاتقدم (فعرفه) صلى الله عليه وسدم (ان ميله الى النظافة وحودة الشاب لالستكبر على غيره فانه ليس من ضرورته أن يكون من الكبروقد يكون ذاك من الكبر كال الرضا بالنوبالدون) ليس من ضرورته ان يكون من التواضعو (قديكون) ذلك (من التواضع وعسلامة أالتكبران بطأ القعمل اذارآه الناس ولايبالى اذاانفر دبنفسه كيف كأن وعلامة طلب المال النعب المال في كُل شيّ ولوف خافته) بنفسم حتى ف ستورداره (فذلك ليس من الكبرفادًا التحسب الاحوال إ نزل قول عيسى عليه السلام) السابق (على بعض الاحوال على ان قوله هو حبلاء القلب بعني قد يورث خُدَلاءً فِي القلبُ أَى مَظنة له (وقول نبينًا صلى الله عليه وسلم ليسمن الكبر يعني ان المكبر لانوجبد ويجوز انلانوجبه الكبرثم يكون هومورثا الكبرد بالجلة فالاحوال تختلف فيمثل هذا) دينزل كلقول على حال (والحبوب الوسط من اللباس الذى لايوجب شهرة) واشارة اليه بالاصابع (بالجودة ولابالرداءة) ف أوحدُ في كل منهما شهرة فهومكروه (وقد قال صلى الله عليه وسلم كلوا واشر تو أواليسوا وتصدقوا في غ يرسرف ولا يخيلة ان الله يحب ان يظهراً ثرنعمته على عبده) قال العراقي هما حديثان وقد حعلهما المانف حديثا واحدا أماالاول فرواه النسائي وابن ماجه منرواية عروب شعيب عن أييه عن حده والثاني واه الترمذي وحسنه من واية عروب شعيب عن أبيه عن حده اه قلت الم يحلمه ما المصنف

عسي عاله السلام حودة الثياب خيلاءالقلب وقدستل نسنا صلى الله عليه وسلمعن الحالف الثياب هلهومن الكر فقال لاولكن من سنداطق وغصالناس فكنف طريق الجع بينهما فاعلمان الثوب الجيدليس من ضرو ربه أن كون من الكرفيحق كلأحدف كلمال وهوالذى اشاراله رسولالله صلى الله عليه ولمروهوالذىءرفترسول الله صلى الله علمه وسلم من سال ثالث من قيس اذقال اني امرؤ حبب الى من الجال ماترى فعرف ان ميدله الى النظافة وحسودة الثياب لالي كبرعلى غيره فاله ليس من ضرورته أن يكون من الكبروند كون ذلك من الكركان الرضابالثوب الدون قديكون من التواضع وعلامة المتكران بطلب التعمل اذارآه الناس ولا يبالى اذاا نفرد بنفسه كيف كانوعلامة طالسالحال ان عدالجال في كل سي رلو فی خاونه وحثی فی سنور داره فذلك لبس من التكر فاذا انقسمت الاحوال نزل قول عيسي عليمه السلام

على بعض الاحوال على ان فوله خيلاء الفلب بعنى قد نورت خيلاء في الفلب وقول نيينا صلى الله عليه وسلم انه حديثا المسلمان الكريم بعنى ان الكرلايوجيه و بحوران لا توجيه الكريم يكون هومورثا الكبر و بالجلة قالا حوال شختلف في مثل هذا والهبوب الوسمان الذي لا يوجب تهرة بالجودة ولا بالرداءة وقد قال صلى الله عليه وسلم كلوا واشر بوا والبسوا و تصدقوا في غيرسرف ولا القال الله عبدان من الرفعمة عنى عبده

وقال بكر من عبد الله المزنى البسوائياب الماول وأميتوافلو بكم بالخشية والمسائط بمسد اقوما بطلبون التكبر بثياب أهل الصلاح وقد قال عبسى عليه السلام مالكم ما تأثرنى وعليكم ثياب الرهبان وقلو بكم قاوب الذئاب (٣٨٣) الضوارى البسوائياب الماول وأميتوافلو بكم

بالخشية ومنهاأن يتواضع بالاحتمال اذاسب وأوذى وأخذحه فذلك هرو الاصل وقد أوردنا مانقل عسن الساف من احتمال الاذي في كتاب الغضيب والحسد وبالجلة فععامغ حسن الاخلاق والتواضع سيرةالني صسليانله عليه وسلوفه فينبغىان يقتدى مهومنه ينبغي ان يتعلم وقد قال ابن أبي سارة للت لاب سعىدا لخدرىما ترى فيما أحدث النباس من المليس والمشرب والركب والطيم فقىال يااين أخى كل نله واشربالله والبسالله وكل شيمن ذلك دخاله زهوا ومباهاة أورياءأوسمعسة فهومعصية وسرف وعالج فى بيتك من الخدمة ماكان يعالجرسول الله ماليالله عليه وسلمف بينه كان يعلف الناضمو يعمقل البعمير ويقم البيث و يحلب ا شاه ويخصف النعسل ونرقع الشوبويأ كلمع أدمه وبطعس عنسه اذا أعيما و دشترى الشيمن السوق ولأعنعه الحباءان يعلقمه سده أوبحمله في طرف ثويه وينقلب الى أهدله بصافح الغسني والفسعير والكبير والصغير ويسسلم مبتدئا

حديثاراحدا منعندنفسه بل هكذارواه في ساق واحدأ حد والحا كم والبهق وعمام في فوالده من رواية عروبن شعيب عن أبيه عن جده وافقلهم كاواوا شربوا وتصدفوا والبسواف غرمخيلة ولاسرف فان الله محسان بري أثر نعمته على عده وقدوى القطعة الاولى منه النسائي وان ماحه كأأشار المه العراقي وروى الترمذي القطعة الثانية كأأشار اليه العراق أبضاورواها محويه في فوائده من حديث أبي سعيد بزيادة ويبغض البؤس والنباؤس (وقال بكربن عبدالله المزنى) تقدمت ترجته في كاب العلم (البسوا ثياب الماول وأمينوا قاو بكم بالخشية) وأخرج أو فعم في ترجته من طر رق مبارك بن فضالة قال قال بكر بن عبدالله فالتأعيش عيش الاغنياء وأموت موت الفقراء فالفات وانعليه لشيأمن دن وأخرج أيضامن طريق معتمرعن حسدقال كانتقمة ثناب مكر من عبدالله أربعسة آلاف فكان يجالس الفقراء والمساكين يقول انهم بعبهم ذلك ومن طريق عمروب أبي وهب قال قال بكربن عبدالله كان أصحاب رسولالله صلىالله عليه وسسلم الذين يلبسون لايطعنون على الذين لايلبسون والذين لايلبسون لايطعنون على الذين يلبسون (وانماناطب) بكر بن عبدالله (جهذا قوما يطابون التكبر بشباب أهل الصلاح وقد قال عبسي عليه السلام مالكم تأثُّوني وعليكم نياب الرَّهبان وقلوبكم قاوبالذُّناب الضواري) أي مولعة بالنهش (البسوائياب الماولة وأميتوا قلوبكم بالمشية) من الله عز وجل أى فالعمدة على اصلاح الباطن (ومنها) أىمن أخلاق المتواضعين (ان يتواضع بالأحتمال اذا سب وأوذى وأخذحه) غصبا (فذلك هوالاسل وقد أوردنامانقل عن السلف من احتمال الاذى في كتاب الغضب والحسدو بالجلة فمعامع حسن الاخلاق والتواضع سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم فبه ينبغى ان يقتدى ومنه ينبغى ان ينعلم وقد قال أبوسلة) بن عبدالرجن بن عوف تابي مدنى ثقة (قلثلاب سعيد الخدرى) رضى الله عنه (ماترى فيماأحدث الناس من الملبس والمركب والمطير والمشرب فقال باان أحى كليه واشرب لله والبس لله وكل شيَّ منذلك دخله زهق) أي عجب (أومباهاة) أي مفاخرة (أورياء أوسمة فهومعصية وسرف وعالج في بية المن الخدمة ما كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم معالج في بيته كان يعلف الناضم) أي البعيراني يطعمه العلف (و يعقل البعير) أي يشده بالعقال وعند الطَّبراني من حديث ابن عباس كان يعقل الشاة (ويقم البيت) أى يكنسه (ويحلب الشاة و يخصف النعل و يرفع الثوب) وروى أبونعيم في الحلية من حديث عائشة كان يفلي ثوبه ويحلب شاته ويخدم نفسه وروى آبن سعد من حديثها كان يعمل عمل البيت وأكثرما بعدمل الحياطة وروى ابنءسا كرمن حديث أبي أبوب كان يخصف النعل وبرقع القميص ويلبس الصوف (ويا كلمع خادمه) نواضعالله تعالى (ويطمن عنه) بالرحى (اذا أعيا) أي تُعب (ويشتري الذيُّ من السُّوق ولا عنَّعه الخيلاء "ن يعلقه بيدهُ أو يجعله في طرف ثوية وينقلبُ الى أهله يصافح الغنى والفقير والصغير والسكبير ويسلم مبتدئاعلي كلمن استقبله من صغيراً وكبيراً واحوداً و أحرحرأ وعبد من أهل الصلاة ليست له حلة لدخله وحلة لخرجه) الاأن البيه قي روى من حديث بايرانه كانله برديلبسه فى العيدين والجعة (لايستعي من أن يجيب اذا ذعى وان كأنُ الداع (أشعث أغبر) وعنداب ماجه من حديث أنس كان يحيب دعوة المماوك (ولا يعقرمادع اليه) ولو كان قليلا أوحقيرا (وان لم يحد الاحشف الدقل) وهوردي النمر (لا برفع غداء لعشاء ولاعشاء لغداء) وقدروى عن عمااء عَن أبي سعيد نحوه كاسبأني التنبيه عليه (هين المؤنة لين الحلق كريم الطبيعة جيل المعاشرة طلبق الوجه بسام من غير شعل) أى كثير التسم من غير مجاورة فيه كاروى من حديث عبد الله بن الحرث بن حره

على كلمن استقبله من صغيراً وكبيراً سوداً وأحر حراوعبد من أهل الصلاة ليست أه حله لدخله وحله الخرج و لا يستعي من أن بحيب اذادى وان كان أشعث أغبر ولا يعقر مادى المه وان لم يحد الاحشف الدقل لا يرفع غداه لعشاء ولاعشاء لغداه هين الونة لين الحلق كريم الطبيعة جيل الماشرة طليق الوجه بسام من غير ضحك

في زون من غيره موس شديد في غير عنف متواضع في غير مذلة جواد من غير سرف رحيم لكل ذى قربى ومسار وقيق القلب دائم الاطراق لم يبشم قط من شبع ولم عديده من طمع قال (٣٨٤) أبوسلة فدخلت على عائشة رضى الله عنها فد دائم اعال أبوسع بدفى زهدر سول الله صلى الله

(المرزون من غيرعبوس شديد في غيرعف متواضع في غيرمذلة جواد من غيرسرف رحم لـ كل دى قربى ومسلم رقيق القلب دائم الاطراق) أى النظر الى آلارض (لم يتعشاقط من شبع ولم عديده الى طمع قال أبوسلة) بنعبد الرحن (فدخلت على عائشة أم الوسنين رضى الله عنها فد الهاع الما أبوسعيد) الحدرى رضى الله عنه (فى زهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ما أخطأ منه حرفاوا حداولقد قصراذ ما أخبرك انرسول الله صلى الله عليه وسلم عملي قط شبعاولم يبث الى أحد شكوى وان كانت الفاقة لاحب اليه من البسار والغىوان كان) صلى الله عليه وسلم (ليفلل جائعا يلتوى لبلته حتى بصبح ف اعنعه ذلك عن صيام ومه ولوشاء ان يسأل ربه فيؤتى كنوزالارض وعارهاو رغدعيشهامن مشارقهاومغار بمالفعل) أى لم يكن ذاك من اضطرار به اليه ولكنه اختار ماعندالله (وربحا بكيت رحة له مما أوتى من الجوع فامسم بطنه بيدى وأقول نفسى الذاالفداء لوتبلغت من الدنيا بقدرما يقوتك وعنعك من الجوع فيقول ياعائشة آخواني من أولى العزم من الرسل قد صبر واعلى ماهو أشد من هـ ذا فضو اعلى حالهم وقدموا على رجم فا كرم ماتبهم) أى منصرفهم (رأجل) أى وفر (ثواجم فاجدني استحيى ان ترفهت) أى توسعت (في معيشتي ان يقصر بي دوم م فاصبراً ياما يسيره أحب الى من أن ينة صحفى عُدا في الاستخرة ومامن شي أحب الى من اللعوق باخوانى وأخلائى قالت عائشة رضى الله عنها فوالله مااستكمل بعد ذلك جعة منى قبضه الله عزوجل قال العراقي فى حديث أبى سعيدا لخدرى وعائشة قال الخدرى لابى سلة عالج في بيتك من الخدمة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج في بيته كان يعلف الناضع الحديث وفيه قال أنو سلمة فدخلت على عائشة فد تتها بذلك عن أبي سعيد فقالت ما أخطأ منه حرفا ولقد قصر وما أخبرك انه لم عنلي شبعاقط الحديث بطوله لمأقف لهما على اسناد اه قلت روى ألونعيم في الحلية من طريق الوضين بن عطاء حدثنا عطاء بن أبي رباح قالدى أبوسعيدا لخدرى الح وامتوأنامعه فرأى صفرة وخضرة فقال أماتعاون انرسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا تغدى لم يتعش واذا تعشى لم يتغد (فسأنقل من أحواله صلى الله عليه وسلم يجمع جلة اخلاق المتواضعين فن طلب التواضع فليقتسدبه)فان في الاقتداءبه مقنعاله (ومن رأى نفسه فون محله صلى الله عليه وسلم ولم يرض لنفسه بمارضي هو به فما أشدجهاه) وما أ كثر حقه (فلقدكان) صلى الله عليه وسلم (أعظم حاق الله منصب بافى الدنيا والدين فلاعز ولارفعة الافى الافتداء به) والاستنان بسنته (ولذلك قال عمروضي الله عنه الماقوم أعزنا الله بالأسلام ولانطلب العزف غيره) قال ذلك (الماءوتب في بذاذة هيئته) أى رثاثها (عند دخوله الشام) قال أنونعيم في الحلية - دثنا محديث أحد حدثنا عبد الرحن بن مجدالمقرى حدثنا يحيى فالربيع حدثنا سفيان عن أبوب الطائى عن قيس ف مسلم عن طارق ف شهاب قال لماندم عرالشام عرضت له مخاصة فنزل عن بعيره ونزع خفيه وأمسكهما وخاص الماء ومعه بعيره فقال أبوعبيدة لقدصنعت اليوم صنيعاعظم اعندأهل الارض فصك فىصدره وقال أوا لوغيرك يقول هذاياابا عبيدة انكم كنتم أذل الناس وأحقرالناس فاعز كم الله مرسوله فهما تطلبون العزة بغيره يذلكم الله رواه الاعشعن قيس مسلممله حدثنا عبدالله بن محد حدثنا من من المدننا أنو بكر بن أى شيبة حدثنا وكسع عناسمعيل عن قيس قال القدم عرالشام استقبله الناس وهوعلى بعيره فقالوا باأمير المؤمنسين لوركبت وذونا يلقاك عفاماء الناسووجوههم فقال عرلاأرا كمههناانمىاالامرمن ههناواشار سدهالى السباء خاواسبيل جلى اه قلت وروى الحافظ الذهبي من طريق قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب تعوا ممارواه أبونعيم وفيه فقيلله ياأميرا الومنين الآن يلقاك الجنودوالبطارقة وأنت هكذا فقال الماقوم أعزنا

علمه وسملم فقالتما خطأ منسه حرفأ ولقدد قصراذ ماأخبرك أنرسول الله صلى الله علمه وسلم المعتلئ قط شعاولم ست الى أحد شكوى وان كانت الفاقة لاحب اليهمن اليسار والغي وان كان لظل مائعا يلتوى لبلته حي يصبحف عنعهذلك عنصدمام يومه ولوشاءان سألىر به فروتى بكنوز الارض وثمارهما و رغد عیشهامن مشارق الارض ومغارب القدعل وربمابكيترحمة مما أوتى من الجدوع فامسم بطنهبيدى وأقول نفسي الدالفداء لوتباغت من الدنيابقدرماية وتكارعنعك منالجوع فيقول باعائشة الحـواني من أولى العزم منالرسل قدمسمر واعلى ماهوأشدمن همذا فملموا على حالهـم وقدمواعـلى ربهمفا كرمما يهموأحزل وابهم فاحدني استعبى أن وفهت في معيشي ال يقصر بىدورم فاصبرا بامايسيرة احبالي مدنأن ينقص حظىء دافى الاسترةوما من شئ احب الى مر اللعود باخواني واخد لائي فالمت عائشةرضيالله عنهافوالله مااستكمل بعدذلك جعة

حتى قبضه الله عزوجل في انقل من أحواله صلى الله عليه وسلم يحمع جلة اخلاق المتواضعين فن طلب التواضع فليقتدبه ومن رأى نفسه فوق محله صلى الله عليه وسلم ولم يرص لنفسه عارضى هو به في أشدجها و فلقد كان أعظم خلق الله منصبا في الدنيا والدين فلاعز ولا رفعة الافي الاقتداء به والذلك قال عروضي الله عنه اناقوم أعز ناالله بالاسلام فلانطاب العزفي غيره لماغو تب في بذاذة هبئته عند دخوله الشام وقال أبوالدوداء اعلم أن تله عبادا يقال لهم الابدال خلف من الانساعهم أو ادالارض فلما نقضت النبوة أبدل الله مكانهم قوما من أمة محد صلى الله عليه وسلم في المناسب المسلم والسلم والنصيد المرابع والناسب المسلم والسلم والنصيد المرابع واستخلطهم النفسوهم أربعون صديقا الهم انتفاء مرضاة الله بصرمن عبر تجبن وتواضع في غير مذلة وهم قوم اصطفاهم الله (٣٨٥) واستخلصهم لنفسوهم أربعون صديقا

أوثلاثونرجالا قاوبهم على مشل يقسين الراهم خليل الرحن عليه السلام لاعوت الرجل منهم بحتي يكون الله قدانشأ من يخلفه واعلمياأخىأنم ملايلعنون شأولا تؤذونه ولايحقرونه ولايتطاولون علسه ولا يحسدون أحدا ولا يحرصدون على الدنماهم أطب الناس خبراو ألمنهم عريكة وأسخاههم نفسا علامتهم السخاء وسعمتهم البشاشة وصفتهم السلامة ليسواالوم فيخشدة وغدا فى غف لة واكن مداومن علىحالهــم الظاهر وهم فيمابيئهم وبينربهم لاتدركهم الرياح العواسف ولاالخيل الجراة قسلوبهم تصعد ارتساما الى الله واشتياقااليمه وقمدمافي اسقداق الحبرات أولئك خربالله ألاان خربالله همالمفاحسوت قال الراوى فقلت باأباالدردامماسمعت إصفة أشدعلي من ثلك الصفة وكسفى أن أسلغها فقالماميندك وبسنأن تكون فيأوسههاالاأن تكون تبغض الدنمافانك اذاأ بغضت الدنساأ قملت

الله بالاسلام فلن تلتمس العز بغيره (وقال أبوالدرداء) رمى الله عنه (اعلم ان الله عبادا يقال لهم الابدال خاف من الانساء هم أو تاد الارض فلما انقضت النبوة أبدل الله مكانهم أقوامامن أمة محدصلي الله عليه وسلم يفضلوا الناس بكثرة صوم ولاصلاة ولاحسن خلقة)وفى نسخة حلية ولفظ النوادر ولاتسبي (لكن بصدف الورع) ولفظ النوادر وا كن بعسن الحلق وصدف الورع (وحسن النية وسلامة الصدر لليع المسلين والنصصة لهما بتغاء مرصاة الله بصبير من غيرتجير وتواضع في غسيرمذلة وهم فوم اصطفاهم الله واستخلصهم لنقسه وهمأر بعون صديقائلا ثون رجلامهم مقاوبهم على مثل يقين ابراهم خليل الرجن عليه السلام لاعوت الرجل منهم حتى يكون الله قدأنشأ من يحلفه) أى يصير خلفاله (واعلم باانح انهم لايلعنون شيأ) أىلان الصديق لايكون لعانا كاو ردفى الحبرو تغدم فى آفات اللسان (ولايؤذونه ولا يحقرونه ولايتطاولون عليه ولا يحسدون أحدا)على ما آناه الله من فندله (ولا يحرصونَ على الدنياهم أطس الناس خبرا) بضم فسكون أى يخبرا (والينهم عريكة) أى طبيعة (واستفاهم نفساعلامتهم السعاهوسجيتهم البشاشة وصفتهم السلامة ليسوا اليوم فيخشية وغداف غفلة ولكن مداومون على حالهم الظاهروهم فيمابينهم وبين وبهم لاتدركهم الرياح العواصف ولاانانيل الجراة قاوبهم تصعد أرتياحا الى الله واشتياقا اليه وقدما في استباق الخيرات أولئك خرب الله ألاان حزب الله هم المفلون فال الراوى قلت يا أباالدواعما بمعت بصفة هي أشدعلي من هذه الصفة فكيف لدان أبلغها فال مابينك وبين ان تكون في أوسعهاالاان تبغض الدنيافا مكاذا ابغضت الدنياا قبلت على حب الاستحرة وبقدر حبك للاستحرة تزهد فى الدنيا وبقدرذاك تبصرما ينفعك واذاعلم اللهمن عبدحسن الطلب أفرغ عليه السدادوا كتنفه بالعصمة واعلم إأخى النذلك فى كتاب الله المنزل النالله مع الذين القواوالذين هم محسنون قال يحيى بن كثير ﴾ الكاهلي المكوفى لين الحديث روىله أموداود قال آلذهبي فى الدموان هومعاصر الدعش مجهول وضعفه ألنسائي وفي رحال اسماحه يحيى بن كثير عن أوب قال الدارقعاني متروك اما يحي بن كثير بن درهم العنبرى البصرى فثقة معروف (فَنْظُرْنَا فَىذَلَكُ فَـَاتَلَذَذَا التَّلذَذُونَ عِمْلُ حَبَّاللَّهِ وَطُّلَّبٍ مَرْضَاتُه) هَكذَا أُورِدُهُ الحَكْمِم الترمذي في نوادرالاصول بطوله من قول أبي الدرداءاع المحديث الابدال قدر ويعن جاعة من الصابة مرفوعاوموقوفا منهم أنس بنمالك وعبادة بنالصامت وعبدالله ينجر وعلى ينأيي طالب وعبد الله تنمسعود وعوف بن مالك وأبوهر برة ومعاذب جبل أماحديث أنس فله طرق بالفاط مختلفة منها للعلال فى كرامات الاولياء والديلي في مسندا لفردوس بالفظ الابدال أربعون رجلاو أربعون امراة كليا ماتر حلأ مدل الله مكانه رحلا واذاما تت امرأة أبدل الله مكانم اامرأة ومنم الاطبراني في الاوسط بلفظ لن تخلوالارض من أربعين رجلامثل خليل الرجن فهم يسقون وجم ينصرون مامات منهم أحدالا أبدل الله مكانه آخر واسناده حسن ومنهالابن عدى في كامله بلفظ البدلاء أر بعون رجد لااثنان وعشرون بالشام وعمان به عشر الموراق وكلمامات نهم واحد أبدل الله مكانه آخرفاذا جاء الامر قبضوا كلهم فعند ذلك تقوم الساعة وقدرواه أيضا الحكيم فى فوادر الاصول والخلال فى كرامات الاولياء ومنها ان يدلاء أمتى لم يدخلوا الحنة بصلاة ولاصيام ولكن دخاوها بسخاء الانفس وسلامة الصدور والنصع للمسلم رواه الدارقطني في كاب الاحواد وابن لألف مكارم الاخلاق وقدرواه الحرائطي في مكارم الاخلاق من حديث أبي سعيديه

و التحاف السادة المتقين - ثامن على حب الآخرة وبقدر حبالا تحرة وترهد في الدنبا وبقدر ذلك تبصر ما ينفعل والته المن المالب المرغ عليه السدادوا كننفه بالعصمة واعلم بالن أنى ان ذلك في كاب الله تعالى المنزل ان الله مع الذين القوالذي هم عسنون قال يحيى ابن كثير فنظر بافي ذلك ف اللذذ المثلاذ ون عثل حب الله وطلب مرضاته اللهم اجعلتا من محبى الحبين المن المناون اللهم المعلى اللهم المعلى المعمن المعلى ا

نحوه وقال فنسيل بنعياض لم يدرك عندنامن أدرك بكثرة صيام ولامسلاة واغمأ أدرك بسعاء الانفش وسسلامة الصدور والنصع للامة وأماخد بثعبادة منالصامت فلفظه الابدال في هدنه الامة ثلاثين ـــلاقلوجهم على قلب أتراهيم خليل الرحن كلــلمات وجل أبدل اللهمكانه و جـــلارواه أحد والحكم والخلالف كرامات الأولياء وأسناده خسن وقال الهيتى رجال أحدر جال العميم غدير عبدالواحدين تبسوثقهالعجلي وأنوزرعه ومنعقه غيرهماو بروىلايزال فيهذه الامة ثلاثون ستل ايراهم خليل الرحن كالمات واحدأ بدل الله مكانه آخرور وي أحدوا لحلال وهوعند الطبراني في الكبر بلفظ لا يزال في أمتى الاونجم تقوم الارض وجم معارون وجم منصرون وأماحد مث عبدالله نعرفا حرجه الملواني فالكبيروعنه أونعيم فيالحلية فالجدثنا محدين الحرث حدثنا سعدين الهزيدون سددتنا عبدالله بن هرون المورى حدثناالاو زاعى عن الزهرى عن الفرعن ان عرقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيار أمتى فى كل قرن خسمائة والابدال اربعون فلاالحسمائة ينقصون ولاالار بعون كل امات رجل ابدل الله من الخسمائة مكانه وادخل من الاربعن مكاشم قالوا مارسول الله دلناعلي اعمالهم قالوا يعفون عن طلهم سنوناني مناساء الهدم ويتواسون فيماآ تاهمالله وقدرواه كذلك ابن عسا كروفي لفظ للخلال لا فزال أربعون رجداد يحفظ الله جهالارض كلمامان وجل أبدل الله مكانه آخروهم فى الارض كلهاوأما ديث على بن أبي طالب نيروي بلفظ الابدال سنون رجـــلا ليسوا بالمتنطعين ولابالمبتدعـــينولا بالمتعمقن ولابالحين لم بنالوا مانالوا مكثرة صلاة ولاصدام ولاصدقة والكن بسعاء الانفس وسلامة القاوب والنصيحة لاتمتهم انهم ماهلي في أمتى أقل من الكبريت الاحررواه ابن أبي الدنيا في كثاب الاولياء والخلال ف كراماتهم ولاحد في مسنده من طريق ابن شريح يعني ابن عبيدة الذكر أهل الشام عندعلى رضى الله عنه وهو بالعراق فقالوا العنهم باأميرا اؤمنين فقال لااني سمعت رسول الله مسلى الله عليه وسلم يقول البدلاء وفىلفظ الابدال يكونون بالشام وهم أربعون رجلا كلمامات رحل أبدل الله مكانه رجسلاسق جم الغيث وينتصر جسم على الاعداء و تصرف عن أهل الشام جم العذاب ورجاله من وامّا لعجم الا شريحاوه و تقدةور واه أبضا الطيراني والحاكم من طرق تنوف عدلي العشرة وأماحد يث عبدالله بن مسعود فقال أبونعيم فىالحلية حدثنا محدينأجد بن الحسن حسد ثنامحدبن السرى القنطري حدثنا قيس بناواهم بنقيس السامرى حدثنا عبدالرحيرين عيى حدثناعمان بنعارة حدثنا المعافى بن عرانعن سنفيان الثوري منمنصورعن الراهم عن الاسودعن عبدالله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم النشه في الخلق ثلاثما ثه قاويهم على قلب آدم عليه السلام ولله في الخلق أربعون قاويهم على قلب موسى عليه السلام ولله في الخلق سبعة فاوجم على قلب ميكاثيل عليه السلام ولله في الخلق خسة قاوج معلى قاب عزرا أسل عليه السسلام ولله في الحلق ثلاثة قاوجم على قلب حريل عليه السلام ولله في الخلق واحدقابه على قلب اسرافسيل عليه السلام فاذامات الواحدا بدل الله مكانه من الثلاثة واذامات من الثلاثة أمد الله مكانه من الخسة واذامات من الخسة أمد الله مكانه من السبعة واذامات من السبعة أمال الله مكانه من الاربعين واذامات من الاربعين أمال الله مكانه من الثلاثما لتواذا مات من الثلاثما لت أمدل اللهمكائه من العامة فهم يحبي وعيث وعطر وينيت ويدفع البلاء قبل لاين مساود كيف بهم يحيي وعيث قاللاغهم سألون الله الثارالام فيكثر ونو يدعون على الجبارة فيقصمون وستسمقون فتسقون ويسألون فتنت لهسم الارض ويدعون فتدفع عنهم أنواع البلاء وأماحت ديث عوف منمالك فاخرجه الطهراني وابن عساكر بلفظ الابدال فيأهل الشام وجهم ينصرون وجهم مرذون وأما حديث أبيهر مرة فاخرجه ابن حبان في تاريخه بلفظ لن تخلوالارض من ثلاثين مثل الراهيم خليل الرحن بهم يعافون وبهم ورزقون وجم عطر ونواسناده حسن وأماحديث معاذبن حبل فاخرجه أبوعب دالرحن

السلى فى سنن الصوفية والديلي بلفظ ثلاث من كن فيسه فهومن الابدال الذين بهسيم قوام الدنيا وأهلها الرضابالقضاء والصبر على محارم الله والغضب فيذات الله وتدر وي موقوفا على على بلفظ لانسبوا أهل الشام جماعفيرافان بهاالابدال قالهاثلاثا أخرجه عبدالرزاق ومن طريق مالبيهتي فى الدلائل بل أخرجه الحاكم فى المستدرك وصحمن قوله وكالهمرووه من طريق عبدالله بنصفوات عن على وهذه الرواية صحعهاالضاء فيالمختارة ولفظ الحاكم لانسبوا أهل الشام فانفهم الابدال وقدر واه الطبراني في الاوسط وابنعسا كرفى الناريخ منحسديث على مرفوعاومن المراسيل مارواه أبوداود فامراسيله والحاكمة الكنى من حديث عطاء بن أبير باح الابدال من الموالى وادالحا كم ولايبغض الموالى الامنافق وفى مسنده رحال بنسالم منكرا لحديث ومنهامار واءابن أبى الدنيا فى كلب الاولياء عن بكر بن خنيس مرفوعامر سلا علامة أبدال أمتى انهم لايلعنون شياأبدا وقال السخاوى هومرفوع معضل وأماالا نارفسيانى ذكرها وقدأو ردان الحورى أحاديث الابدال في الموضوعات وطعن فهاواحد اواحداو تعقبه الحافظ السبوطي بان حبرالابدال صحيم وان شئت قلت متوا تراوأ طال ثم قال مثل هذا بالغ حدالتوا ترالمعنوي يحيث يقطع بعصة وجود الابدال ضرورة انتهى وقال الحافظ ان حرفى فتاويه الآبدال وردت فى عدة أخبار منها مايصم ومنهامالا يصع وأحاالقطب فوردنى بعض الاستمار وأماالغوث بالوصف المشستهربين الصوفية فلم يثبت آنهسى وبهذا يطهر بطلان وعماين تبمية انهلم ودلفظ الايدال في خسير مصيع ولاضعيف الافي خسير منقطع ولبته نفيالرؤية بل نفيالوجود وكذب من ادعىالورود فهذه الاخبار وآن فرض ضعفها جميعها لكن لاينكر تةوى الحديث الضعيف بكثرة طرقه وتعدد مخرجيه فالالمنف رحه الله تعالى وانمااستتم الايدال عن أعين الجهور لانم ملايطيقون النظرالى على الوقت لانهم عندهم جهال بالله وهم عند أنفسهم الجهلاءعلماء اه ورأى بعضهم الني صلى الله عليه وسلم فى المنام فقال أبن بدلاء أمثل فأوم أبيده نحو الشام فال فعلت بارسول الله اما بالعراق منهم أحدقال بلى وسمى جاعة وتما يتعقى به هذا الحديث وبدل لانتشاره بين الأغمة فول الإمام الشافعي رحه الله تعالى في بعضهم كانعد ممن الابدال وقول العنارى في غيره كانوالايشكونانه من الابدال وكذاوصف غيرهمامن النقاد والخفاظ والاغة غير واحدبا نهممن الابدال وقال بعضهم الابدال أكلهم فاقة وكلامهم ضرورة وقال بعضهم علامة الابدال ان لايولدلهم وعن معروف الكرخى قال من قال اللهم ارحم أمة محدفى كل يوم كتب اللهمن الابدال وهوفي الحلية بلفظ من قال كل وماللهم اصلح أمة محدا للهم فرج عن أمة محد اللهم ارحم أمة محد كتب من الابدال وقال مزيد بن هرون الابدال همأهل العلم وقال أحدان لم يكونوا أصحاب الحديث فن هم وقال أو تعمر في الحلية حدثنا أبوالحسن أحدس يجدبن مقسم سدثنا الياس بنوسف الشكلي حدثني مجدبن عبدالملك قال قال عبد الباري قلت لذىالنون المصرىصف لى الابدال فقال انك لتساكى عن دياسى الفلإلا كشفنهاك عبد البارى هم قوم اذاذ كرواذ كرواالله رقلوبهم تعظيمالهم لمعرفتهم يحلاله فهم حجم الله على خلقه ألبسهم النورالساطع من يحبته ورفع لهمأ علام الهداية الىمواصلته وأفامهم مقام الابطال لارادته وأفرغ عليهم المسبرعن مخالفتهم وطهر أبدائهم بمراقبته وطيهم بطلب أهل معاملتموكساهم حللامن شبع مودته ووضععلى رؤسهم تعانمسرته غمأودع القاوب منذخار الغيوب فهي معلقة عواصلته فهمومهم البدنارة وأعيهم اليه بالغيب ناطرة الى آخرماقاله وروى الحكم الترمذى فى نوادرالاصول ان الارض اشتكت الحديمة انقطاع النبؤة فقال تعالى سوف أجعل على ظهرك أربعين صديقا كلامات منهم رجسل أبدلت مكانه رجلاواداك سموا ابدالافهم أوتادالارض وبهم تقوم الارض وبهم عطرون وقال القطب أبوالعباس المرسى قدس سروحلت فى الملكوت قرأيت أبامد معلقا بساق العرش رحل أشعر أزرق العين فقلت لهماغلومك ومامقامك فالعلوى أسد وسبعون عليا ومقاى رابسم الخلفاء ورأس الابدال السبعة قلت

فالشاذلي قالذاك يحرلا يحاطبه وقال المرسي أيضا كنت جالسا بين يدى أستاذي الشاذلي فدخل جماءة فقال هؤلاء ابدال فنظرت ببصيرتي فلمأرهم ابدالافتحيرت فقال الشيغ من بدات سياتته حسنات فهو بدل فعلت انه أول مراتب البدلية وأخرج أبن عساكر ان ابن المثنى سأل أحد بن حنبل ما تقول في بشر بن الحرثقال وابسع سبعتمن الابدال وقال بلال الخواص فيميار ويناه في مناقب الشافعي وفي وسالة القشيرى كنتفى تيه بني أسرائيل فاذارجل بماشيني فتعبت منه وأله مثاله الخضرفقات محق الحقمن أنت قال أنا أخولنا الخصر فقلتله أريد ان أسالك قال سل قلت ما تقول في الشافعي قال هومن الاوتادقلت فسا تقول فأحد قال رجل صدىق قلت في تقول في بشرين الحرث قال رجل لم يخلق بعده مشاه قلت فبأى وسيلة رأيتك قال بعرك أمك وفى تاريخ الخطيب عن أي بكرال كماني قال النقباء الاثمالة والحباء سبعون والبدلاءأر بعون والاخيار سبعتوالعمدأ ربعة والغوثواحسدفسكن النقباءالمغرب ومسكن النجباء مصر ومسكن البدلاء الشام والاخيار سياحون فى الارض والعمد فى زوايا الارض ومسكن الغوث مكة * (فصل) * قال الشيخ الاكبرقدس سروفي كتاب حلية الايدال أخبرني صاحب لنا قال بينا أناليلة في مصلاى قدأ كمات وردى وجعلت وأسى بين ركبتي أذكر الله تعالى اذحسست بشخص قدنفض مصلاى من تحتى وبسط عوضه حصيرا وقال صل عليه وباب بيتي على مغلق فداخلني منه الفزع فقال لى من يانس مالله لميجزع ثمقال اتقالله فيكلمال ثماني ألهمت العبوت فقلت ياسسيدى بماذا يصير الابدال ابدالافقال بالاربعية الثيذكرهاأ يوطالب فىالغوتالصت والعزلة والجوعوالسهر ثمانصرف ولاأعرف كيف دخل ولاخرج وبابي مغلق انتهى قال الشيخ الاكبر وهذار حلمن الابدال اسمه معاذبن أشرس والاربعة المذكورة هيء عدهذا الطريق الاسني وقواغه ومن لاقدمله فهاولارسوخ تاثمت نطريق الله تعسالي وفي ذ الدُّنكت

يامسن أراد منازل الابدال به من غسيرة صدمنه الاعبال الانطمسة من جافلست من أهلها به ان لم تراجهه على الاحوال واصحت بقلبك واعترل عن كلمن به يدنيك من غيرا لحبيب الدالى واذا سهرت وجعت نلت مقامهم به وصحبتهم فى الحل والترحال بيت الولاية قسمت أركانه به ساداتنا فيسه من الابدال ما بين صحت واعداد له داخم بوالجوع والسهر النزيه العالى ما بين صحت واعداد له داخم بوالجوع والسهر النزيه العالى

(تنبيه) لا تناقض بين أخبارالار بعين والثلاثين لأن الجلة أربعون رجلامهم ثلاثون قلومهم على قلوب الراهيم وعشرة ليسوا كذاك فلاخلاف كاصرح به خبراً بيه ريزة عندا لحكيم الترمدذى وقال الشيخ الاكبر قدس سره الاو تادالذين يحفظ الله بهم العالم أربعة فقط وهم أخص من الابدال والامامان أخص منهم والقطب أخص الجماعة والابدال لفظ مشترك بطلة ونه على من تبدلت أوصافه المذمومة بالمحمودة ويطلة ونه على عدد خاص وهم أربعون وقبل ثلاثون وقبل سبعتوا نحاسه والبدالا لانه اذامات واحسد منهم أبدل أولائهم أعطوا من العوق أن يتركوا بدلههم حيث يربدون ولكل وقد من الاو تادالار بعسة وكن من أركان البيت و يكون على قلب نبي من الانبياء فالذي على قلب آدم له المركن العراق والذي على قلب المراق والذي على قلب المحمود والمنات والذي العراق والذي على قلب المراهم وفي وسلم وكن الحرالا سود وهولنا يحمد الله تعالى وقال في الفتوحات قوله في حسد بث على قلب المراهم وفي حديث آخر على قلب آدم وكذا قوله في غيره ولاء من هوعلى قلب شخص من أكار البسر أو الملائد كانت واردات العلوم الالهية الحاترة على القلوب فكل على ومعاه ماذ الكروالة أو رسول يردعلى هذه القلوب التي هي على قلب مور على قلم فلان ومعناه ماذ كروالة أعلى يقول بعدهم فلان على قدم فلان ومعناه ماذكر والله أعلى يقول بعدهم فلان على قدم فلان ومعناه ماذكر والله أعلى يقول بعده القاوب التي هي على قلبه وراك المول بعده فلان على قدم فلان ومعناه ماذكر والله أعلى يقول بعده فلان على قدم فلان ومعناه ماذكر والله أعلى يقول بعده المنات على قدم فلان ومعناه ماذكر والله أعلى يقدم فلان ومعناه ماذكر والله أعلى المنات المولي المناك أو مناه ماذكر والله أعلى المناك أو مناك أو المناك أو مناك أ

* (بهان الطريق في معالجة الكبروا كشاب التواضع في اعلم أن الكبر من المهلكات ولا يخلوا حدمن الخلق عن شي منسه واز النه فرض عن ولا برول بمرد النه في بل بالمعالجة واستعمال الادوية القامعتاه وفي معالجته مقامان أحدها استثمال أصله من سخموقلع شعرته من مغرسها في القلب الثاني دفع العارض منه بالاسباب الخاصة التي بهايت كبرالانسان (٣٨٩) على غيره * (المقام الاول) * في استئمال

أصله وعلاجه على وعلى ولايتم الشفاء الابمعموعهما أماالعلى فهروأن بعرف نفسه و بعرف ربه تعالى ومكشه ذلك في ازالة المكر فانهمهماعرف نفسمحق المعرفة علم اله أذل من كل ذلسل وأقلمن كلفلل وانهلايليق يه الاالتواضع والذلة والهانة واذاعرف ربه علم أنه لا تلبق العظمة والكسرماء الامانته أما معرفته ربه وعظمته ومحده فالقول فيمه بطول وهو منتهبي علمالمكاشفة وأما معرفتسه نفسسه فهوأيضا مطول ولكنائذ كرمن ذلك مآينف عفا نارة التواضع والمذاة ومكفيه أن يعرف معنى آ مة واحدة في كتاب الله فان في القرآن علم الاوامين والاستوينان فقت بصرته وقدقال نعالى قنل الانسان ماأ كقره من أى شي خاصة من نطفة حلقه فقدره تمالسسل سيره ثمأماته فاقسموه ثماذاشاء أنشره فقدأشارت الاسه الىأول خلق الانسان والى آخرأس والى وسطه فلينظر الانسان ذلك ليفهم معنى الهذه الآلة اماأول الإنسان

* (بيان الطر مق في معالجة الكروا كتساب التواضعه) * (اعلم) وفقل الله تعدالي (ان الكبر من المهاكات ولا يخلو أحدمن الخلق عن شي منه) الامن عصمه الله تُعمالَى (وازالته فرض عسين) أى بمنزلته (ولايز ول بمجردالتمني) والتشهمي (بل بالمعالجة) والرياضة وتهذيبُ النفس (واستعمالُ الادوية القامعَة لة وفي معالجة معقامان أحدهما استنصال أصله من سنخه) بكسرا اسينااله ملة وسكون النون والخاءالمجمة وسف كلشي أصله والجمع أسناخ (وقلع شجرته من مغرسهافى القلب الثانى دفع العارض منه بالاسباب الحاصة أتي بهايتكبر الاتسان على غيره المقام الاول في استئصال أصله وعلاحه على وعلى ولانتم الشفاء الاعهوعهما أما العلى فهوان بعرف نفسه وبعرف ربه ويكفيه ذلك في ازالة الكبرفانه مهما عرف نفسه حق العرفة علم إنه أذل من كلذليل وأقل من كل (علم انه لا تليق العظمة والكبرياء) والجدلال والمهابة (الابالله) عزو جدل (أمامعرفة ربه وعظمته ومجد وفالقول فيه بطول وهومنته عي علم المكاشفة وأمام عرفته نفسه فهوأ يضا يطول لكن نذكرمن ذاك علم ما ينفع في اثارة) التواضع (والمذلة و يكفيه ان يعرف معنى آية واحدة في كتاب الله تعدالي فان في القرآن عدم الاولين والا مخرين أن فقت بصيرته) فقد روى الديلى من حديث أنس من أراد علم الاولين والاشترين فلتبوأ القرآن (وقدقال الله عزوجل فتل الانسان ماأكفره)دعاء على مباشنع الدعوات وتعبب من افراطة في الكفران وهومع قصر ويدل على سعفا عظيم وذم بليسغ (من أي شي خاقه) بيان الماأنيم عليه خصوصا من بعد عمومه والاستفهام التحقير واذلك أجاب عنه بقوله (من نطفة خلقه فقدره) أي هبأه المايصليله من الاعضاء والاشكال أوفقدره أطواراالى ان تمخلقه (ثم السبيل بسره) أي مسل مغرجه من بطن أمه مان فتح فوهة الرحم والهممان ينتكس أوذلله سبيل الخير والشر وتعريفه باللامدون الاضافة الاشعار بانه سبيل عام وفيه اعماء بال الدنياطريق والمقصود غيرها واذلك عقبه بقوله (ثم أماته فاقبره ثماذا شاء أنشره) وعد الامأتة والاقبار فى النعم لان الاماتة وصلة في الجلة الى الحداة الاندية واللذات الخالصة والامر بالقبر تنكرمة وصيانة عن السباع وفى أذا شاءا شعار بان وقت النشور غسير متعين في نفسه انماهو موكول الىمشيئته (فقدأشارت الاتهة الىأولخلق الانسان والى آخو،والىأوسـطه فلمنظر الانسانُ ذَلَكُ) ببصيرتُه (ليُفهم معنى هذا الآية أما أول الانسان فهوانه لم يكن شيأ مذكورا) كما قال تعالى هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيا مذكورا (وقد كان في كتم العدم) وفي أسعة في حير العدم (دهورا) أى أرمنة منطاولة (بللم يكن لعدمه أول وأي شي أخس وأقل من الحو والعدم وقد كان كذلك في القدم عُ خلقه من أرذل الاشياء) وفي نسخة من أذل الاشياء (عُمن أقسنرها اذخلقه من تراب) وهو أذل الأشياء لمكونه يداس بالارجل (عمن تطفة عمن علقة عمم من مضغة عمجعله عظماتم كساالعظم لحا) كاقال تعالى م كسوما العظام لحا (فقد كان هدد ابداية وجود محيث صار شامذكوراً) بعدان لم يكن (فساصار شيامذكوراالاوهو عسلي أخس الاوصاف والنعوت اذاب علق في ابتداله كاملابل خلقه جماداميتالا يسمع ولا يبصرولا يحسولا يتعرل ولا ينطق ولا يبطش ولأيدوك ولايعلم فبدأ بموته) الذي هوالعدم (قبسل حَياته) وهي الوجود (و بضعفه قبل قوَّته و عِيمهـ له قبل علم

فهوانه لم يكن شيامذ كورا وقد كان في حيرا العدم دهو رابل لم يكن المدمة أول وأى شئ أخس و قلمن الحو و العدم وقد كان كذلك في القدم شخطة ما التعدم وقد كان كذلك في القدم شخطة من أدن الاشياء شمن أقذرها اذقد خلقه من تراب شمن نطفة شمن علقة شمن مضفة شم جعله عظما شكال عظم لحافقد كان هذا بداية وجوده سيث كان شيامذ كورا أفي المارشيامذ كورا الاوهو على أخس الاوصاف و النعوت اذا يتفلق في ابتدائه كاملابل خلقه حماله استلاب سهم ولا يبصرولا يحس ولا يقوله ولا يبطش ولا يبطش ولا يعلم فيدا عونه قبل حيائه و يعمله قبل على

و بعدماً وقبل بصرمو بصممة بل سمفه و بيكمه قبل تطقمو ب الله تقبل هذا مو بفقره قبل غدام بعزه قبل قدرته فهذا معلى قوله من آى شي الما من نطقة خلقه مفقد رغوم على قوله (٣٩٠) من الما المناسبة على المناسبة

و بعماءقبل بصره وبصممه قبل سمعه وببكمه قبل نعلقه وبضلالته قبل هداه وبفقره قبل غناه و بعجزه قبل قدرته وهذا) هو (معنى قوله) تعالى (من أى شئ خلقهمن نطفة خلقه نقدره و) كذلك (معنى قوله) تعالى (هل أنى على الانسان) وهو استفهام تقر يروتقريب واذلك فسر بقد (حين من الدهر) أى طائفة محدودة من الزمان الممتد الغير المحدود (لم يكن شيامذكورا) بل كان شيامنسيا غيرمذكور بالانسانية كالعنصر والنطفةوا لجلة عال من الانسان أو وصف لحين يعذف الراجع والمراد بالانسان الجنس لقوله (الاخلفناالانسان) أوآ دم بين أولاخلف مثمذ كرخلق بنيه فقال (من تطفة أمشاج نبتل به كذلك خلقه أولا ثم امتن عليه فقال ثم السبيل يسره) أى سبيل الحير والشر (وهذا اشارة الى ما تبسرله في مدة حياته الى المون وكذلك قال في الآية الاخرى من نطفة أمشاج) أى اخد لاط جمع مشيع من مشعت الشي اذا خلطتموصف النطفة بهالان المرادبها مجوعمني الرجل والمرأة وكلمهما يختلفة الآجواء فى الرقة والقوام والخواصولذلك يصير كلجزءمنهما مادةعفو وقبل مفرد كاعشار وأكباش وقبل ألوان فانعاء الرجل أبيض وماءالمرأة أصفر فإذا ختلطا اخضرا أواطوارفان النطفة تصيرعلقسة ثممضغة الىتمام الحلقسة (نبتليه) في موضع الحال أى مبتلين له بمعنى مريدين اختباره أوناقلين له من حال الى حال فاستعارله الابتلاء (فعلناه مهيعا بصيرا) ليتمكن من مشاهدة الدلائل واستماع الا يات فهو كالمسبب من الابتلاء واذلك عطف بالفاء على المغيد به ورتب عليه قوله (اناهديناه السبيل) أى بنصب الدلائل وانزال الآيات (اماشاكراواماكفورا ومعناه أنه أحياه بعدان كانج اداميتا ترابا أولاونطفة نانباوأ سمعه بعدماكان أصموبصره بعدما كانفاقداللبصروة واهب دالضعف وعله بعدالجه لوخلق له الاعضاء بمافهام ن العبائب والا يات) الدالة على عفاسيم قدرته (بعد الفقدلها وأغناه بعد الفقر وأشبعه بعد الجوع وكسام بعد العرى وهداه بعد الصلال) مُ قال تعمالي اماشا كراواما كفورا وهما حالات من ضمير همديناه واما التفصيل أوالتقسيم أىهديناه فى حالتيه جيعا أومقسوما الهما بعضهم شاكر بالاهتداعوا لاخذبه وبعضهم كفور بالاعراض عنه (فانظر كيف در موسور ووالى السبيل) المفضى العيروالشر (كيف يسره) أى سهله وذلاه (والى طغيان الأنسان) على به وخلقه (ماأ كفره والىجهل الانسان) بمعرفته نفسه (كيف أطهره فقال) تعالى (أولم والانسان الماخلقناه من تطفة فاذا هو خصيم مبين) أى فاذا هو بعد ما كان ماء مهينامن طينة فادرعكي الخصام مربعاني نفسمه وقال تعالى (ومن آياته) الدالة على باهرقدرته (ان خلفً كم من قراب ثم اذا أنتم بشرتنتشرون) فوق الارض وفي الاحمية الاولى تقبيع بليغ لانكار الانساب حيث عبمنه وجعله افراطا فى الحصومة بيناومنافاة الجود لقدرته على ماهوأ هوت ماعليه فى بداية خلقه ومقابلة نعمته التى لامر بدعلها وهى خلقه من أخس شى وأمهنه شريفا مكرما بالعقوق والتكذيب وقدأ شاراليه المنت بقوله (فانظر الى نعمة الله عليه كيف نقله من الثالثة والقلة والحسة والقذارة الى هذه الرفعة والكرامة) والشرف (فصارمو جود ابعد العدم وحيابعد الوت وناطقابعد البكرويسيرا بعدالعمى وقو يابعد الضغف وعالما بعدا لجهل ومهديا بعد الضلال وقادرا بعد العز وغنيا بعد الفقر وكأن فى ذا نه لاشى) مذكر و يشاراليه (وأى شى أخس من لاشى) ولذلك سميت الجيفة القدرة لاشى النبها منهاية وصف اللسة (وأى قلة أقل من العدم الحض عصار بالله شيأ) بذكر و بشار به والبه (واعا خلقه من التراب الذليل الذي يوطأ بالاقدام والنطفة العنوة بعد العدم المض أنضال عرفه خسة ذاته) ودناءتها (فيعرفيه نفسه وانماأ كل النعمة عليه ليعرف بهار به و يعلم بهاعظمته وجلاله وانه لا يليق

أمشاج نبتليه كذلك خلقه أولام امن عليه فقال م السسل سره وهذا أشارة الى ماتسرله فىمدة حماته المالموت وكذلك قالمن نطفة أمشاح نبتليه فعلناه سميعا بصيرا الاهديناه السبيسل اما شاكراواما كف وراومعناه أحماه بعدان كانجاداستا نرابا أولا ونطفية ثانيا وأسمعه بعدما كانأصم وبصره بعسدما كان فاقدا للبصر وقواء بعدالضعف وعله بعدالجهل وخلقه الاعضاء عافهامن العماثب والاسمات بعدالفقدلها وأغناه بعدالفقر وأشبعه بعدد الجوع وكساهبعد العرى وهدآ وبعدالضلال فانظركيف ديره وصوره والى السبيل كيف يسره والى طغمان الانسان مأأ كفره والى حهل الانسان كنف أظهره فقال أولم والانسان الماخلقناه من نطفة فاذاهو خصممين ومنآباته انخافكم منتراب مماذا أنتم بشرتنتشر ون فانظر الى نعمة الله علمه كنف نقله من تلك الذلة والقلة والحسة والقدذارة الىهذوالرفعة والبكرامة فصارمو جودا بمدالعدم وحيابعدالوت وناطفا بعدالبكر بصيرا

بعد العمى وقو بابعد الضعف وعالما بعدا بهل ومهد بابعد الضلال وقاد وابعد العز وغنيا بعد الفقر فكان في الهيرياء فانه لاشي وأى شياد المنافقة والمنافقة أقل من العدم الحض عماد بالله شيادا عالما التراب الذابل الذي وطأ بالاقدام والنطفة القذرة بعد العدم الحض أبض المعرف مستذاته فيعرف به نفسه واعما كل النعمة عليه ليعرف بهار به و بعلم اعظمته و حلاله وانه لا يليق القذرة بعد العدم الحض أبضال يعرف مستذاته فيعرف به نفسه واعما كل النعمة عليه ليعرف بهار به و بعلم اعظمته و حلاله وانه لا يليق

الكبرباءالابه جل وعلاواذ الدامن عليه فعال الم تعطل عين ين واسانا و شفتين وهديناه النجدين وعرف نسته أقلافقال الم يل انطفتس منى عنى ثم كان علقة ثم ذكر منته عليه فقال فلق فسوى فعل منه الروجين الذكر والانثى ليدوم وجوده بالتناسل كاحسل وجوده أقلا بالاختراع في كان هسذا بدأ موهده أحواله في أين البعل والكبر باهوا الفير والخيلاء وهو على التحقيق أخس الاخساء وأضعف الضعفاء ولكن هذه عادة الحسيس اذار فع من خسته شمع بأنفه و تعظم وذلك الدلالة خسة أوله ولاحول ولاقوة (٣٩١) الابالله نعم لوأكم له وفوض المه أمره

وأدام له الوجود باختياره لجازأن يطغى ينسى المبدأ والمنتهي ولكنه ساط علمه فىدوام وجود والامراض الهائلة والاسقام العظمية والا تخات المختلفة والطباع المتضادة من المرة والبلغم والريح والدميهدم البعض من أحزائه البعض شاء أم أبىرضيأم مغط فيعوع کرها و بعطش کر ها وعسرض كرها وعوت كرهالاء لاللفسه نفعاولا ضرأ ولاخيراولاثمرا برمد أن يعلم الشي فيعهل وتريد أن يذكر الشئ فتنساه وبريد أن ينسى الشي وبغمفلعنه فلابغظ وعنه و ريد أن اصرف قالبه الي مايهمه فعول في أودية الوساوس والاذكار بالاضطرار فلاعلك قلمه قلمه ولانفسه نفسه ويشتهيي الشيءور بمايكون هلاكه فیسه و یکرهالشی و ربیما تكون حماته فسمه ستلذ الاطعمة وتهلكهوترديه و يستبشع الادو ية وهي تنفسعه ونحسه ولايامن في

الكبرياءالابه جلوعلا ولذلك امتنعليه فقال) عزوجل (ألم تحعله عينين) يبصربهما (ولسانا) يترجم به عمافى ضميره (وشفتين) يسسترجم مافاه ويستعين بمُماعلى النطق والأكل والشرب وُغسيرها (وهديناه النجدين)طريق الخير والشر (وعرف خسته أوّلافقال) أيحسب الانسان أن يترك سدى (أَلْمُ يِكُ نَطَفَةٌ مِنْ مَنِي عَنِي) أَي رَاقَ يِقَالَ أَمني منيه اذا أَراقَمُومِني عَنِي كُرِي وي لغة فيه (ثم كان علقة) أى دما (ثُمذكرمنته عليه فعّال فلق فسوّى) أى قدره فعدله (فجملمنه الزوجين) الصُّنفين(الذكر والانثى ليدُوم وجوده بالتّناسل) والتوالدولاينقطع (كاجعل وجُوده ابتداء بالاختراغ) البديم مُن غير سبق مثال (فَن كَانهذا بدؤه وهدذه أحواله)وأطَّواره (فنأنه البطر)والاشر (والكبر يأعوا لفغر والخيلاء)والتعبر (وهوعلى التحقيق أخس الاخساء وأضعف الضعفاء) وأذل الاشياء (ولكن هــذه عادة الخسبس اذارفع من خسته شمخ بانفه وتعظم وذلك ادلاة خسة أوله ولاحول ولاقوة الأبالله نعملوأ كله وفوص البه أمره وأدامله الوجودياختياره) وفي قبضة قدرته (لجاز) له (أن يطني) و يبطر (وينسي المبتدا والمنتهى ولكنه سلعاعليه فيدوام وجوده الامراض الهائلة) أَيَّ الْحَيْفة (والاسـ هَامُ العَظْمِة والاستخات الختلفة والطبائع المتضادة من المرة والبلغم والريح والدم بهدم البعض من أجزائه البعض شاء أوأبي)أى امتنع (رضى أم سخطافه وع كرهاو بعطش كرهاو عرض كرهاو عوت كرها) كل ذلك اجبارا عليه (الاعلاك لنفسه نفعاولا ضرا ولاخرا ولاشرا) ومن غريب أحواله انه (يريد أن بعد إالشي فيعهله وم يدأن يذكر الشي فينساه و مربدأن ينسى الشي ويغفل عنسه فلا بغفل عنه و مريد أن يصرف تلبه الى مايهمه)و يعنيه (فيعبول في أودّية الوسواس والافكار) المختلفة (بالاضطراب فلاعل قلبه قلبه ولانفسه نفسه فيشتهي الشيء وبمأيكون هلاكه فيه ويكره الشئ و ربمايكون حياته فيه بستلذ الاطعمة) الهنتلفةالالوان (فتهلكه وترديه) امامنالاكئارفيها أومن ضعف المعدة عن تحملهاأو بغديرذلك (ويستبشع الادوَّبة) المرة (وهي تنفعه وتحبيه) وهومع ذلك (لايأمن) على نفسه (في لحظة من لبله ونهاره أن يساب سمعه و بصره وتفلم أعضاؤه ويختلس عقله ويختطف (وحه) كل ذلك فلته (و بسلب جِيعِماج، واه في دنياه فهوم عاطر ذليل ان ترك بني وان اختطف فني عبد محاول لايقدرعلي شيء من) عند (نفسه ولاعلى شيَّ من غيره فأي شيَّ أذل منه لوعرف نفسه واني يامِق الكبربه لولاجهله) وعناده (فهذا الموت المشار البه بقولة تعالى ثم أماته فاقبره ثم اذاشاء أنشره ومعناه انه يسلب ووحه وسمعه و بصره وعلم وقدرته وحسب وادراكه وحركته فيعود جادا كاكان أول من الايبق) معه (الاشكل أعضائه وصورته) الظاهرة (لاحس فيه ولاحركة) ثم يدرج في ثياب (ثم يوضع في التراب) و يغلق عايه الباب (فيصر حيفة منننة فذرة كما كان في الاول نطفة مذرة شم) بعددُ لك (تبلّي أعضاؤه و تتفتّ أحزاؤه وتنخر عظامه فيصير رميماو رفاتا) وقدرم العظم يرممن بالبضر بالي فهو رميم والجمع أرماء كدليسل وأدلاء

خطسة من ليسله أونها ره أن يسسلب سمعه و بصرمو تفلج أعضاؤه و بحنلس عقسله و يختطف روحه و يسلب جميع ما بهوا ، في دنياه فهو مضطر ذليل ان ترك بني وان اختطف فني عبد ممالوك لا يقدر على شي من نفسه ولاشي من غيره فاى شيئ أذل منه لوعرف نفسه وأنى يا بيق الكبر به لولا جهاه فهذا أوسط أحواله فليتأمل وأما آخره ومورده فهوالمون الشار اليه بقوله تعلى ثم أما ته فاقبره ثم أذا شاء أنشره ومعناه انه يسلب روحه و سمعه و بصره وعلم وقدرته وحسه وادرا كه و حركته في معود جدادا كما كان أول مرة لا يبقى الاشكل أعضائه و صورته لاحس فيه ولا حركة ثم يوضع فى النراب في مرجب في تمني تقذره كما كان فى الاقل الطفة مذرة ثم تبلى أعضاؤه و تنفي عظامه و يصير ومسارفا تا

ويا كل الدودا حزاه، فيندى محلقته في مقلعه موسط و معلمه معلم المسائر أجزائه في مير ونافى أجواف الديدان و يكون حيمة بهر ب منه الحيوان و يستقدره كل انسان و بهر ب منه لشدة الانتان وأحسن أحواله أن يعود الى ما كان فيصر منه الما يعمل منسه المكبران و يعمر منه البنيان فيصير منه قودا (٣٩٢) بعدما كان موجودا وصاركاً ثن لم يغن بالامس حسيدا كما كان في أول أمره أمدا

مديدا ولسهاقي كذاكفا

أحسنه لوترك ترابالابل

يحده بعد طول البلي المقاسي

شددند البلاءفيخرجمن

قسيره بعسدجسم أحزاثه

المتفرقة ويخرج الىأهوال

القمامية فمنظر الىقمامة

فائمة وسماعم شققة بمزقة

وأرض مسدلة وحمال

مساءة ونحوم منكدرة

وشمس منكسفة وأحوال

مظلمة وملائكة غلاظ

شدادوجهنم تزفر وجنة

ينظسر الهاالمجرم فيتعسر

و بری صحائف منشدورهٔ

فبقاله اقرأ كالكفقول

وماهو فيقال كانقدوكل

بك فى حياتك الني كنت

تفرحها وتتكبر بنعمها

وتفتغر باسباج املكان

رقيبان يكتبان علسك

ماكنت تنطقيه أوتعمله

من قلمل و حست ثير و نقير

ونطممير وأكل وشرب

وقيام وقعودقد نسيتذلك

وأحصاه اللهعلمك فهإالى

الحساب واستعدالعواب

أوتساق الىدارالعداب

فينقطع قلبه فزعامن هول

هـ ذا الخطاب قبـ لأن

تنتشر الصفة ويشاهد

مافعهامن مخازيه فاذاشاهده

وجاءرماممثل كريم وكرام والرفات الضم العظم المتبكسر (ويا كل الدود) المتوادمنه (أحزاءه فيندئ المحدقة عدقته) فانه ما أول ما يسيلان على الخدين (فيقلعهما) من موضعهما (ويخديه فيقطعهما و بسائر أحرائه فيصر روا في أحواف الديدان) ومن هنائخا طبسة القبر الانسان أنابيت الدود كافي الخسير (ويكون جيفة بهر بمنه الحيوان و يستقدره كل انسان و يهر ب منه لشدة الانتان) ادلانتن أشدمن نتن جيفة الانسان (وأحسن أحواله أن يعود الى ما كان في صيرترا با تعمل منه الكيران و يعسمر به البنيان و يصير مفقودا بهدما كان مو جود اوساركا نام بغن بالامس حسيدا) محمود امتكسرا (كاكان في أول من أمد امديدا) أى تدرما دامديدا ، وقال آخر

ولوانا اذا متنا تركا * لكان الموت راحة كلحى

(لابل يحييه بعد طول البلي) بكسر الباء (ليقاسي شدائد البلاء) بفتح الباء (فيخرج من قبره بعدجـع أَحِزَاتُه المَّفْرَقَةُ وَيَخْرُ جِ الْيَأْهُوالُ) وم (القيامة) التي لم تُسكن منه على بال (فينظر الى قيامة قائمة وسماء ممزقة مشققة) مطوية قال تعالى اذا السماء انشقت وقال تعالى والسموات مطويات بمينسه (وأرضمبدلة) قال تعالى يوم تبدل الارض غير الارض (وجبال مسيرة) قال تعالى واذا الجبال حيرت (ونعوم منكدرة) قال تعالى وادًا النعوم انكدرت (وشمس منكسفة) مكورة (وأحوال مظلة وملائكة غُلاظ شداد) أَى أَقُو يا عَال تعالى علم الملائكة غُلاظ شداد (و جميم رُفر) قال الله أعالى واذا أالحيم سعرت (و ﴿ نَهُ يَنْفُرُ الْهِ الْمُجْرِمُ فَيْتَعْشِرُ)على دخولها (و يرى مُعَانْفُ مَنْشُورَةٌ) قال تعالى واذا السحف نشرت (فيقول وماهوفيقال) كني بنفسك اليوم عليك حسيبا (فيقول وماهوفيقال) له (كان قدوكل بِكُفَحِياً تَكَالَقُ كَنْتُ } تَفْرُحُهِما فِي الدنيا (وتشكر بنعيها وتَفَخَّر بأسبابها) واعراضُها (ملكان رقيبان عتيدان (يكتبان عليكما كنت تنطق به وتعمله من قليل وكثير وصغير وكبير ونقير وقعامير) وأصل النقير النكتة التيءلي ظهرالنواة والقطمير قشرتها والمراديه ماالقلة (وأكل وشرب وقيام وقعود قدنسيت ذلك وأحصاه الله) وضبطه (عليك فهلم الى الحساب واستفد العواب أوتساق الى دارالم ـ ذاب فينقطع قلبه فزعامن هول هذا الخطاب قبل أن تنشر العميفة ويشاهد مافيها من مخازيه) وفضامته (فاذا شاهدة قال) مبادرا (ياويلتنامالهذا المكتاب لايغادر صغيرة ولاكبيرة الاأحصاها) ووجدما عمله حاضرا ولاينسي ربك أحدداً (فهذا آخراً مره وهومعني توله تعالى عماذا شاءاً نشره فسالن هذا حاله والمسكر بل ماله والمرح في لحظة فضلاعي البطر والمبحترفقد ظهرله أوّل حاله ووسيطه ولوظهر)له (آخره والعياد بالله تعالى بالختارأن يكون كلباأ وخسنز واليصيرمع الهائم ترابا ولايكون انسانا يسمع خطاباأ ويلقى عذاما) ونظرالي هذاهر من الحمال وضي الله عنه فقال لتني كنت كش أهلي سمنوني مابدالهم حتى اذا كنتأسىن ماأكون زارهم بعض من يحبون فحاوا بعضى شواء وبعضى قديدا ثمأ كاونى فاحرجونى عذرة ولمأله بشرا أخرجه هنادفي الزهدعن أميمعاوية عن جويبرعن الضمالة عن عمر وقال المسورين مخرمة لماطعن عمرقال والله لوأن لى طل الاع الارض ذهبالافتديت به من عذاب الله من قبل ان أراه (وان كان عندالله مستحة اعذابا) وفي نسخة للسار (فالخنز برأشرف منه وأطيب وأرفع اذ اوله النراب وآخره

قال باو يلتنامالهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الاأحصاها فهذا آخرا مره وهومعنى قوله تعالى ثم اذاشاء أنشره فى المن التراب هدذا عاله والتمكير والتعظم بل ماله وللفرح فى لحظة واحسدة فقلاعن البطر والاشر فقد ظهرله أول عاله و وسعله ولوظهر آخره والعياذ بالله عدا عالى و بالنحتار أن يكون كابنا وخد نزير المحسير معالم الم ترا باولا يكون انسانا يسمع عنا ابا أو يلتى عذا باوان كان عندالله مستعقالا نار فالحنز برأ شرف منه وأطيب وأرفع اذا وله التراب وآخره

الترابوه و بعزل عن الحساب والعذاب والمكلب والخنز برلا بهرب منه الخلق ولوراً ى أهل الدنيا العبد المذنب في النارا صعوا من وحشة خلفته وقع صورته ولو وجدوار يحمل اتوامن تقنه ولو وقعت قطرة من شراب الذي يسقى منه في يحار الدنيا الصارب أنتمن الجيفة في هذا سأله في العاقبة الا أن يعفو الله عنه وهو على شائمن العفو كيف يفرح و يبدار وكيف يتدكم و يتحبر وكيف مرى نفسه شياحتى بعتقد له فضلاوا أي عبد لم يذنب ذنبا استحق به العقو بة الا أن يعفو الله الكرم وحسن الفلن عبد لم يذنب ذنبا استحق به العقو بة الا أن يعفو الله الكرم وحسن الفلن

مه ولافؤةالابالله أرأيت من حيني على بعض الماولة فاستعق بعنا يتسمضرب ألف سوط فس في السعين وهو منظرأن يخدر جالى العرض وتفام عليه العقوية على مـ لامن الخلق وأيس بدرى أبعنى عنه أم لاكس يكون ذله في السحن أداري أنه يشكرهليمن في السهين ومامن عبدمدذنبالا والدنيا سعنه وقداستمق العقوية منالله تعالى ولا مدرى كىلىف يكون آخ أمره فكفسه ذلك حزبا وخوفا واشفاقا ومهانة وذلا فهمذا هوالعلاج العلى القامع لاصل الكموروأم العلاج العملي فهوالنواشء لله بالفء لولسا رالخلو بالمواظيمة على أخملاق المتواضعان كإوسافناه وحكيناه منأحوال الصالحــين ومن أحوال رسول لله صلى الله عليسه و- بم حتى أنه كان ما كل على الارض و يقول انحاأنا عسداكل كالمكالعبد وقيل لعشات لملاتليس ن ما حسد مدافقال اغرانا عدفاذا أعتقت ومالاست

الترابوهو ععزل عن الحساب والعذاب و) أينافان (الخنزير والكاب لاجرب منه الخلق ولورأى أهل الدنيا العبد الذنب في النارلصفقوا من) الروية الى (وحشة خلقته وقبح صورته) أي -قطت وقمم (واو وحدواريحه الماتوا بنتنه ولو وقعت قطرة من شرابه الذي يسسقي منه في عارالدنيالصارت أنتن من الجيفة فن هذا سله في العاقبة) والمآل (الاأن يعفوا لله عنه) و يساعجله (وهوعلى سُلامِن العنو) هـ ل يعني له أملا (فك في يفرح و يبطر وكيف يتكبر) على الخوالة (وكيف يرى نفسه شيأً حتى يعتقدله فضلا وأى عبدلم يُذنب ذنباا سقى به العقو بة الأأن يعفوا لكرم بفضله) واحسانه (أو يجبرا الكسر عنه والرجاء منه ذلك الكرمه وحسدن الفانبه أرأيت منجنى ولي بعض المؤلث بمااستعقيه صرب ألف وطفيس في السعن وهو ينتفارأن يخرج الى العرض وتقام عليه العقوبة على ملا من الخلق ولبس بدرى أبعني عنه أملا كيف يكون ذله فى السَّجين)و ينسى مااعدَله من العقوبة (ومامن عبد مذنب الاوالدنيا سُجنة) وقد ر وى الحاكم في تاريخه من حديث أبي هر برة الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وقد تقدم (وقدا ستحق العقوبة منالله تعالى ولايدرى كيف يكون أصره فيكفيه ذلك خزبا وخوفا واشفاقا ومهانة وذكا فهسذاهو العلاج العلى القاطع) وفي نسخة القامع (لاصل الكبر) من سنخه (وأما العلاج العملي فهو التواضع بالفه لله) تعالى (وُلسائرالخلق بالمواظِّبُـة على أخــلانْ المتواضعينُ كاوصفناه وحكيناه من أحوالُ ﴿ الساف (الصالحين ومن أجوالبرسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انه كان يأكل على الارض) و يعتقل الشاة ويحبب عوة المماوك على خيز الشعير رواه الطيراني من حديث ابن عباس (ويقول انما أناعبد آكل كإيأكل العبد)ر واءالدارقطني في الافرادوا بن عساكر من حديث البراء ورواه هنادفي الرهدد عن الحسن مرسسلا ورواه ابن عدى وابن عساكر من حسديث أنس مزيادة واشرب كايشرب العبدورواه الديلي من حديث أبي هر مرة أنه صلى الله عليه وسلم أتى بمدية فل يجد شبه يضعها عليه فقال دعهاعلى الحضيض يعنى الارض مم نزل فأكل م قال انحا أناعبد آكل كاينا كل العبدوقد تقدم في كتاب آداب المعيشة (وقيل لسلمان) الفارسي رضي الله عنه وقدر وي عليه ثوب خلق (لم لا تلبس ثو باجديد افعال انما أناعبد فاذا اعتقت ومالبست) وقد (أشاربه الى العتى في الا تنون أى أى أذا اعتقت من عذاب الا تنون ابست وانمااستراح من عفرة كافى كديث عائشة (ولايتم التواضع بمدا اعرفة الابالعدمل ولذاك مرالمرب الذين تسكم واعلى الله و رسوله بالاعدان وبالصلاة جيعاً) فالاعدان المعرفة والصلاة العمل (وقيل الصلاة عادالدين) روى أبونعيم الفضل بن دكين شيخ المخارى فى كتاب الصلاة المهن حبيب بن ايم عن بلال بن يحيى فالتجاهر حل الى الني صلى الله عليه وسلم يسأله عن الصلاة فقال الصلاة عود الدين وهر مرسل ورجاله ثقات و روى الديلي من حديث على الصلاة عماد الاعمان وعند الاصمائي في الترغيب بلفظ الصلاة عماد الاسلام (وفى الصلة أسرار لاجلها كانت عاداومن جلتها مافيها من التواضع بالمثول قائما وبالركوع والسعودوُقد كانالعرب قدعاياً نفون من الانحناء) و يعدوه من الهانة (قَكَان يَسقَط من يد الواحد منهم سوطه فلا ينحني لاخذه وينقطع شراك نعله فلاينكس رأسه لاصلاحه حتى قال) أبوحالد (حكيم بن حزام) بن خو يلدبن أسدبن عبدالعزى بن قصى الاسسدى ابن أخى خديجة بنت خويلد له حُديثُ في

أبعت النبي صلى الله على مواجعى ال الأخوالا قاعمة النبي صلى الله على موسلة فقه وكمل عناه بعد ذلك فل كان السعود عدد هسم هو منته بي الذلة والمنسعة أمروا به لننكسر بذلك خيلاؤهم ويزول كبرهم ويستقر التواضع في قاومهم وبه أمر سائرا الحلق فان الركوع والسعود والمثول قاعماه الكبر من الافعال فلبواطب على والسعود والمثول قاعماه الكبر من الافعال فلبواطب على نقيضه حتى بصير التواضع له خلقافان القاوب لا تتفلق الاخلاق الهمودة الإبالعام والعمل جيعاوذ الكنطفاء العلاقة بن القلب والجوارح وسر الارتباط الذي بن عالم الله وعالم (٢٩٤) الملكون والقلب من عالم الملكون (المقام الثاني) فهما ومرض من التكبر بالاسماب

الكتب السنة وكان من سادات قريش تأخواسلامه وضي المه عنه حتى أسل عام الفتح وكان من الولفة قلوم موشهد حنينا وأعطى من غناء هاما أة بعير عصن اسلامه مان سنة جسين وقبل سنين وهو عن عاش مائة وعشر من سنة شطرها في الجاهلية وشارها في الاسلام قاله ابن المنذر (با بعث وسول الله صلى الله عليه وسلم على أن الا خوالا قالم) وولم أجدوا انسائي وفيه ارسال خنى (ثم فقه وكدل اعماله بعد ذلك فلما كان السعود عندهم هو منته سي الملاة والضعة أمروا به لينكسر بذلك خلاؤهم و من ولا كبرهم و يستقر التواضع في قلوم م) و ينتنى عبية الجاهلية عنهم (وبه أمرسائرا الحلق فان الركوع والسعود والمثول قالم والمعمل الذي يقتضه التواضع في كذلك من عرف نفسه فلينظركل ما يتقاضاه الكبر من الافعال فلواظب على نقضه في فان العالجة لا تتم الاعمانيا فض الحداد (حتى بصيرالة واضع له خاله) واسخا (فان القالوب لا تخلق بالاخلاق المحود والمقالوب والمحلوب والمحلوب والمناه الذي بين عام الملك وعام الملكون والقلب من عام الملكون كانتقدم في كاب عائب القلب والجوارح وسر الموقق * (المقام الذي بين عام الملكون والعلم والعرض من الذكر بين المالوب في المناه الملكون والمالم عاداه عماية في بالوب العام والعمل في جيم في المالي المناه المالي المحقيقة المناه المناه المالية المناه المالية والعمل في مناه المناه العالم والعمل في مناه السباب السبعة الاول النسب في بعتريه المكرمن جهة النسب فليدا و قلبه بعرفة أمرين أحده ماان هذا الاسباب السبعة الاول النسب في بعرفة أمرين أحده ماان هذا الاسباب السبعة الاول النسب في بعرونة أمرين أحده ماان هذا الاسباب السبعة الاول النسب في بعرونة أمرين أحده ماان هذا الاسباب السبعة الاول النسب في بعرونة أمرين أحده ها المقداء عمل من حيث أنه تعزز بكال غيره ولذلك قبل

(لئن فرن با آباء ذوى شرف ، لقد صدفت ولكن بش ماولدوا

فالمسكر بالنسب أن كان خسيسا في صفات ذاته فن أن يحبر خسته بكال غيره بل لو كان الذي ينسب اليه حيال كان له أن يقول الفضل في ومن أنت وانحا أنت دودة خلقت من بولى أفترى ان الدودة التي خلقت من بول انسان أشرف من الدودة التي خلقت من بول فرس) مثلا (هيهان فهما متساويات والشرف الانسان لا الدودة الثانية وأن يعرف أله وجده فان أباه القريب نطفة قذرة وجده البعيد) دهو آدم عليه السلام (تراب فلي لفقد عرف الله تعالى نسبه فقال) عز وجل (الذي أحسس كل شي خلقه و بدأ خلق الانسان من طين غر عمل نسله من سلالة من ماء مهين فن أصله التراب الهين الذي يداس بالاقدام) و بوطأ بما عليه (غرطينه حي صارحاً مسنونا كيف يت كبر وأخس الاسماء ما اليه انتسابه اذيقال با أذل من التراب الهين الذي النسان الذي المناز المناز التراب و با أنتن من الجا و با أقذر من المنعة فان كان كونه من أبه أقر بسن كونه من التراب فيقول افتخر بالقريب دون البعيد فالمنعة والنعلفة أقرب اليه من الاب فلحة و نفست بذلك ثمان كان دفعة في أين جاعت الوقعة لواده فاذا أصله من التراب وقصل من النطفة فلا أصل الذلا (واذا لم تكن له رفعة في أين جاعت الوقعة لواده فاذا أصله من التراب وقصل من النطفة فلا أصل له ولا الذلا (واذا لم تكن له رفعة في أين جاعت الوقعة لواده فاذا أصله من التراب وقصل من النطفة فلا أصل له ولا

السبعة الذكورة وقد ذكرنا فى كلك ذم الجساه انالكمال الحقيق ووالعلم والعسمل فاما ماعداهما يفني بالموت فكال وهمي فن هذا بعسر على العالم أن لا تتكروا كانذ كر طريق العسلاج من العلم والعمل فيجدع الاسباب السبعة الاول النسب فن بعداريه الكبرمنجهة النسب فلداو فليمعوفة أمرن أحددهما أنعذا جهسل منحبثانه تعزز بكال غيره ولذاك فيل لثن فحرت باسم باوذوى شرف لغد صدقت والكن بشس ماوادوا فالمتكر بالنسب ان كان خسسافى صفات ذاته فنأم يجبر خسسته بكال غيره بللوكان الذي ينسب السمحمالكانله أن يقول الفضل لى ومن أنت وانماأنت دودة خافت من بولى افترى أن الدودة التى خلقت من بول انسان

أشرف من الدودة النيمن

ول قرس همات بل هـما

مساويان والشرف الانسان الالدودة به الشانى أن يعرف تسبه الحقيق فيعرف أباه وجده فان أباه القريب فعل نطفة قذرة وجده البعيد تراب ذليل وقد عرفه الله تعالى تسبه فقال الذى أحسن كل شئ خلفه وبدأ خلق الانسان من طين تم جعل نسله من سلالة من ماء مهين فن أصله التراب الهين الذى يداس بالاقدام ثم خرطينه حتى صارحا مسئونا كيف يتكبروأ خس الاشباء ما اليه انتسابه اذيقال يأذل من التراب ويأن تزمن الحائر بالقريب دون الذيقال يأذل من التراب ويأن تزمن الحائر بأقذ من المنافرة فالكان كونه من أبيه أقرب من كونه من التراب فن أبن وقعته والتعدد فالنعافة والمضغة أقرب اليه من التراب فن أبن وقعته واذا أصله من التراب وقصله من النطفة فلا أصله ولا

عمل وهذه عاين خدة النسب والاصل وطابالا فدام والفصل تفسل منه الابدان فهذا هو النسب الحقيق الانسان ومن عرفه لم يتكبر بالنسب ويكون مشدله بعده فدا العرفة والنافا الفطاء المعن حقيقة أصله كرجل لم يزل عند نفسه من بني هاشم وقد أخبره بذلك والداه فلم يزل فيه نخوة الشرف في نماهو كذلك الذاخيره عدول لايشك في قولهم أنه ابن هندى عام يتعاطى المة فورات وكشة واله وجه التلبيس عليه فلم ببق الهشك في صدفهم أفترى انذاك يدقى شديا من كبره لا بل يصير عند نفسه أحقر الناس وأذاهم فهو من استشعار الخرى الحسنه في شغل عن أن يتكبره لي غيره نهذا حال البصير أذا تفكر في أصله وعلم أنه من النطفة والمضة والثراب (٢٩٥) اذلو كان أبوه عن يتعاطى نقل التراب

أويتعاطى الدمبالجمامة أوغيرهاا كان يعلم به خسة نفسده الماسة أعضاء أبده لمستراب والسعف كمف اذا عرفأنه فينفسهمن النراب والدم والاشاء العذرة التي الشائزه عنهاهوفي نفسسه *السنب الثاني النكرير بالجال ودواؤهأن ينظرر الى باطنه نظراله قسلاء ولا ينظر الى الظاهرنظر الهائم ومهما تظرالي باطنه رأىمن الغباغمايكدر عليمه تعززه بالجالفانه وكل به الافدار في جدع أجزائه الرجيع فىالمعائه والبول في مثانته والمخاطف أنفهوالنزاق في فيهوالوسط فى أذنيه والدم في عروقه والصديد نحت بشرته والصنان تحت ابطه يغسل الفائط مدوكل ومدفعةأو دفعتبن ويترددكل يومالى الحلاءم وأومر تين ليخرج من باطنده مالورآه بعيمه لاستقذر وفضلاعن أنءسه أويشمه مكل ذلك لدمرف قذارته وذله همذا فيحل توسطه وفيأول أمره خلق

فضل وهذه غاية خسة النسب فالاصل بوطأ بالاندام والفعل تغسسل منه الابدان فهذا هوالنسب الحقيق الدنسان ومن عرفه لم يتكبر بالنسب ويكون مثله بعدهذه المعرفة وأنكشاف الغمااءله عن حقيقة أصله كرجل لم يزل عند نفسه) انه (من) ولد (بني ماشم) بن عبد مناف جد النبي صلى الله عليه وسلم (وقد أخبره بدَلكُوالدهُ فلم تَرَلُ فيه نَحُوهُ الشرفُ)أَى عَظمته (فبينها هوكذلك اذاخبره) جماعة من المسلِّين (عدول لايشك في والهمانه ابن هندى خيام يتعاطى القاذو رات) أى مص الدماء (وكشفواله وجه التلبيس عليه) الحائدوثق به (فلم يبقله شك في صدقهم أفتري الذلك يبني شياءن كبره لابل بصير عند نفسه أحتر الناس وأذلهم فهومن استشعارا الحزي لحسته في شغل عن ان يتكبر على غيره فهذا حال البصير) الناقد (اذا تفسكر فى أصله وعلم أنه من المعافمة والضفة والنراب اذلو كأن أبوه من يتعاطى نقل النراب بأن كان كأسا اور بالا (أو يتماطى الدم) أى مصه (بالجامة) أوالتشريط (وغيرها لكان يعلم به خسة نفسه لماسة أعضاء أبيه الثراب والدم فتكيف الماعرف الهفئ نفسه من التراب والدم والاشدياء القذوة التي يتنزه عنها هو)ويتباعد في نفسه (السبب الشاني الكربالجال ودواؤه أن ينظر الي ما طفه نظر العقلاء المتامكين ولاينظرالى الظاهر نظر البهائم ومهمانظرالى باطنه)والدم (في عروقه رأى من الفضائح ما يكدر عليه تعزره بجماله فانه وكلبه الاقذارف جيم أجزاته الرجيع) أى العذرة (في امعاته والبول في منانته والخاط في أنفه والبزاق فى قبه والوسخ فى أذنيه والدم فى عر وقه والصديد تحت بشرته والصنان تحت ابطيه و يغسل الغائط) بيد. (كل يوم دفعة أود فعتين ويتردد الى الحسلاء كل يوم مرة أومر تين اليخرج من باطنه مالورآ. بعينه لاستقذره فضلاعن انعسه أويشمه)ولوأصاب منه شيأ من جسده أوثو به لساء مزاجه وبادرالي ازالة فتراه مدة جاوسه واضعابه معلى أنفه الثلايش، (كل ذلك ليعرف قذارته وذله هذا في حال توسطه وفي أول أمره خلق من الاقذار الشنيعية الصورمن النطفة ودما لحيض) ولذلك اذاء لعت المسرأة انقطع عنهاالدم (وأخرج من مجارى الاقذاراذخرج) أولا (من الصلب) أى من صلب أبيد (مممن الذكر مجرى البول) ومجرى المي غير مجرى البول عسدالشافعي رحمالته تعالى كإتقدم السكالم عليه في سرا الطهارة (ممن الرحم مفيض دم الحيض مُ حرج من مجرى) وفي نسخة من بخرج (القذرقال أنس) بن مالك (رحمالمة تعالى كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يخطبنا في قذر المنا أنفسنا و يقول حرج أحدكم من محرى البول مرتبن) الأولى من مجرى بول أبيه والثانية من مجرى بول أمه (وكذلك قال طاوس) البهاني (لعمر بن عبد العريز) رجهما الله تعالى (ما هذه مشهة من في بطنه خروا ذرآ و يتحتر وذلك قبل خلافته) وقد تقدم (هذا أولهو وسطه ولوثوك نفسه في حال حيانه نومالم يتعهدها بالتنظف والغسل) بالماء (لثارث منه الانتان والاقذار) أى انبعث (وصارأ قدر وأنتن من الدواب المهدملة التي لا تتعهد في نفسها قط فاذا نظرانه خلقمن أفذار واسكن فى أفذار وسيموت فيصير جيفة أقذرمن سائرا لاقذار لم يفتخر يحماله الذى ه و كحضراء الدمن) أى الشعرة الخضراء في مناب وعافان ما يناب في الدمن وان كان ناصر الايكون نامرا

من الاقدار الشنيعة الصورمن النطفة ودم الحيض وأخرج من مجرى الاقذار الذخرج من العلب ثمن الذكر مجرى البول ثمن الرحم مغيض دم الحيض ثم خرج من مجرى القذر قال أنسر حمالت كان أبو بكر الصديق رضى الته عنه يخطبنا في يقذر البنا أنفسنا ويقول خرج أحدكم من محرى البول من تبن وكذلك قال طاوس لعدم بن عبد العزيز ما هذه مشية من في بطنه خواذرا ويتبعثر وذلك كان قبل خلافته وهذا أوله ووسطه ولو ترك نفسه في حياته بوما لم يتعهدها بالتنظيف والغسل لثارت منه الانتان والاقذ اروصار أنتن وأقذر من الدواب المهملة التي لا تتعهد نفسه اقتصاد أنه خلق من أقدار واسكن في أقذار وسموت في صبح بيفة أقذو من سائر الاقذار لم يفتخر بجماله الذي هو كخضراء الدمن

وكاون المزهار فى البوادى فبينسماه وكذاب الحساره شيماندر وه الرباح كيف ولو كان حاله باقياو عن هذه اله باغ خاليال كان عب آن لا يتكبر به على القبيم اذام يكن قبح القبيم السه في في القبيم القبيم القبيم القبيم القبيم القبيم القبيم المسلم المسلم

وهوسر يع الفساد (وكاون الازهار في البوادي بينماهو كذلك اذصار هشيما) يا بسامتكسرا (تذروه) اى تسفيه (الرياح كيف ولوكان جماله باقباوه ن هذه القباغ خاليا الكان بعب أن لا يتكبر به على التبع) الصورة (اذام يكن فج القبيم اليه فينفيه ولا كانجال الحيل اليه عنى يحمد عليه كيف ولا بقامله بلهو في كلحينَ) وفي نسخَــة حالة (يتصوّر أن يزول بمرض أوجدري أوقرحة أو بسبب ن الاسسباب) غيرً ماذكر (فكم من وجوه جلة سمعت) أى قعت بعدان كانت جيلة (بهذه الاسماب فعرفة هذه الأمور تنزعمن ألقاب داء الكبر بالحال لمن أكثر تأملها السبب الثالث التكبر بالقوة والايدى وعندمه من ذلك ماسلط عليه من العال) العارضة (والامراض) الفاجئة (فانه لوتوجم عرق واحد في يده) لساب القرار و (اصار أعجزمن كل عاجز وأذل من كلذليل) فكملله من نعدمة على عرف اكن (واله لوسلبه الذباب) الذي هوأحقرا للحلوقات (شــياً لم يستنقذهمنه وأن بقة لودخلت أنفه) لافسدت دُماغه و بما كان هذاك النمر وذ (أونملة دخات أذنه لقتاته وان شوكة لودخلت رجله لاعرته) عن المشي (وان عنى يوم تحلل من فوته مالا ينحبر في مدة) من الزمان (فن لا بطيق شوكة ولا يقداوم بقدة ولا يقدر ان عنم عن نَّفَسَ دَبَابِة فَلَا يَنْبِغَى انْ يَفْتَخْرُ بِقُوْنَهُ ﴾ ثَمِبْتُأُ مَلَ انْ أَصْلَهُ مِنْ الثَّرابِ وهوأذلها يكون فما يكون المُعْمَاوق منا من القوّة حتى يفتخر بها (ثم ان قوى الانسان لا يكون أقوى من حماراً و بقرة أوفيم لأوجل وأى افتخار فى صفة تسببة لم البهام فيها السبب الرابع والخامس الغنى وكثرة المال وف معناه كثرة الاتباع والانصار) والحدم (والتكبر تولاية السلاطين) المناصب (والنكن من جهتهم وكلذاك تكبر بمعتى خارج عن ذات الانسان لا كالجال والقوة والعمل وهدا أقبم أنواع المتكبر فان المتكبر بماله كانه متكبر بفرسه وداره ولومات فرسه وانهدمت داره اعاد دليلاوا المكبر بقيكين السلطان وولايته) لنصب (الابصفة في نفسه بني أمره على قاب هو أشد غليانا من القدر فان تغير عليه) عزله عن ولا ينه وأسقطه من عَينه و (كان أذل الخلق و للمتكبر بأمر خارج عن ذاته فهوظ اهر الجهل فاسد العقل (كيف والتَكبُر بالغني لوتأمل لرأى في الميود) والنصارى (من يزيدعليه في الغني والثروة والتجمل) بالاثاث والامتعة (فأف لشرف يسمه فلنبه المود) والنصاري (وأف لشرف يأخذه السارف ف لفظة واحدة فيعود صاحبه ذليلامقلسانهذه أسباب ليستفهذاته وماهوف ذاته ليس اليهدوام وجوده وهوفى الاسخوة وبالونكال فالتفاغر به غاية الجهل وكل ماليس اليك فليس اك وشيءن هذه الامو رايس اليك لهي الح واهبه ال أبقاه بق ال وال استرجه والعنك وماأنت الاعبد ماول لاتقدر على شي فن عرف الذ) وتأمل فيه حق التأمل (الابدوان يزول كبره ومثاله ان يفتخر الغافل بة وته و جاله وماله وحريته) وأعواله (واستقلاله) في أموره (وسعة منازله وكثرة خيوله وغلم نه اذشهد عليمه شاهدان عدلان عندماكم منصف) عادل (بانه رقيق لفلان وان أبويه كانا الوكيله فعلمذلك) وتبتلديه (وحكم به الحاكم فحاه

أنفه أوغلة دخلت في أذنه لقتلنه وان شوكةلودخلت فى رسله لا عرته وأن حى نوم تحلل من فرّته مالا ينجبر فى مدة فن لا بطيق شوكة ولا يقاوم بقةولايقدرعلىان مدفع عن نفسه ديابة فلا المسفى ان يفتخر بقوته ثم ان قوى الانسان فلا يكون أقوى منحمارأو بقرةأو فبلأوجل وأىافتخارفى صفة سيقلافهاالهاغ *السبب الرابع والخامس الغنى وكثرة المال وفي معناه كمرة الاتباع والانصار والتكعربولاية السلاطين والنمكن منجهتهموكل ذلك تكبر عمني خارج عن ذات الانسان لا كالحال والةو والعماروهذا أقبح أنواع الكبرفأن المتكبر عمله كائه متكبريفرسه وداره ولومات فــر-ــه والم دمت داره العادد ليلا والتكمر بتمكين السلطان وولايتمالا بصفةفي نفسه بني أمره على قلب هوأشد

علما المن القدر فان تغير عليه كان أذل الحلق وكل متكبر بأسر حارج عن ذاته فهو ظاهر الجهل كيف والمتكبر مالك علم الفي الغيرة المن المودى وأف الشرف يأخذه السارف في لحظة واحدة فيعود صاحبه ذايلا مفلسا وهذه أسباب ليست في ذاته وما هو في ذاته ليس البه دوام وجوده وهو في الاستحق وبال ونكال فالتفاخر به عليه الجهدل وكل ماليس المن فليس المن المن المنافرة وكل ماليس المن فليس المنافرة وكل ماليس المنافرة المنافرة والمنافرة المنافرة والمنافرة وكل منافرة وكل من عنده المنافرة والمنافرة والمنافرة وحمله والمنافرة والمنافرة وكبرة المنافرة وكان المنافرة وكان المنافرة وكان المنافرة والمنافرة ولا المنافرة والمنافرة والمنافرة

مالكه فاخذه وأخذ جدم مالى بده وهومغ ذلك بخشى أن بعاقبه و ينتكل به لنظر بعلم في أمواله وتقديره في طلب بالكه له هوف أن له مالكا ثم نظر العبد فرأى نفسه محبوسا في منزل قد أحد قت به الحيات والعقار ب والهوام وهوفى كل حال على و جل من كل واحد شمنها وقد بق لا علك نفسه ولا ماله ولا يعرف طريق افى الحلاص البنة افترى من هذا حاله هل يفغر بقد رته وثروته وقوته و كاه أم تذل نفسه و يخضع وهذا حال كل عافل بصرفانه يرى نفسه كذلك فلا علك رقبته و بدنه وأعضاء وماه وهو (٣٩٧) معذلك بن آفات وشهوات وامراض

وأسمقام هي كالعقارب والحمات غاف منهاالهلال فنهذاحالهلايتكمر يقوته وقدرته اذيع لمأنه لاقدرة له ولاقوة فهذا طريق علاج التكر بالاساب الحارحة وهوأهون منءلاج التكمر بالعسلموالعمل فالمهما كالات فى النفسجد بران بأن يفرح بهماولكن التكبرجها أبضانوعمن الجهـل خني كاسنذكره السبب السادس الكرير بالعلم وهوأعظم الاتفات وأغلب الادواء وأبعدها عن قبول العلاج الابشدة وجهدد جهيدوذلك لان قدرالعسلم عظيم عندالله عظيم عندالناس وهوأعظم من قدرالمال والحمال وغيرهما بللاقدرلهما أصدلاالااذا كانمعهما علم وعل والذلك قال كعب الاحبار انالعملم طغيانا كطغيان المال وكذلك قالعر رضى الله عنه العالم اذارل رل رلسه عالم فيجر العالم عن أن لا يستعظم نفسه بالاضافة الى الجاهل لكماثرة مانطق الشرع

مالكه فأخذه وأخذجيع مافى يديه وهو يخشى معذلك ان يعاقبه ويذكل به لافراطه في أمواله وتقصيره فى طلب مااكم ليعرف الله مااكام نظر العبد فرأى نفسه محبوسا في منزل قد أحدقت به الميات والعقارب والهوام وهونى كلحال على وجل من كل واحدة منها وتدبتي لاعاك نفسه ولاماله ولايعرف طريقاني الخلاص البنة افترى الزمن هذاحاله هل يفتخر بقدرته وثروته وتتوته وجماله أم يذلف فسه ويحضع وهذاحالكل عافل بصيرفانه برى نفسه كذلك فانه لاعالة رقبته وماله ويدنه وأعضاءه وهومع ذلك بين آفات وشهوات وأمراض وأسهامهي كالعقاربوا ليات يخاف منهاا لهلاك فن هذاحاله لآيتكبر بقدرته وقوته اذبعلم اله لاقدرة، ولاقوة فهذا طريق علاج التكبر بالاسماب الحارجة وهو أهون من علاج التكبر بالعلم والعمر فانهما كالانف النفسجد بران بان يفرحبهما اكنف التكبر بهماأيضا نوعمن الجهل خفى كالمنذكره السبب السادس التكبر بالعلم وهو عظم الاتفات وأغلب الادواء وأبعدها عن قبول العلاج الابشدة شديدة وجهدجهيد وذاك لانقدرالعلم على عندالته عظم عندالناس وهوأعظم من قدرا آسال والحسال وغيرهما بل لاقدراهما أصد لاالااذا كانمعهماعلم وعمل ولذلك قال كعب الاحبار) رجمالله (انالعلم طغيانا كطعيان المال وقالعر وضي الله عنه العالم اذارل ولتمعالم) الاولى بكسر اللام والثانية بُفتحها وأخصرمنه زلة العالمزلة العالم وقد تقدم في كتاب العلم (في هجز العالم اللايستعظم نفسه بالاضافة الىالجاهدل الكثرة مانطق الشرع بفئائل العلم ولن يقدر العالم على دفع السكبر الابعوفة أمرس أحدهماان يعلمان عبة الله على أهدل العلم أوكدوانه يحتمل من الجاهل مالا يختمل عشره من العالمواله منعصى الله عنمعرفة وعلم فِناية م أفش) وأغلظ (اذلم يقض حق نعمة الله عليه في العالم ولد لك قال النبي صلى الله عليه وسلم يونى بالعالم يوم القيامة فيلقى في النسار فتندلق أقدامه) أى امعاؤه (فيدور جماكم يدو رالحار بالرحا فيطيفيه أهدل المارة قولون مالك أى ماشأنك (فيقول كنت آمر بالخدير ولا آتيه وأنم سي عن الشروآتيه) قال العراق متفق عليه من حديث أسامة بن زيد بلفظ يؤتى بالرجل وتقدم فى العلم قلت لفظ الشيخين بجاء بالرجل وفيه فيقولون يافلان ماأصابك ألم تكن تأمر ما بالمعروف وتهاناعن المنكر فيغول بلي تدكنت آمركم بالمعروف ولاآتيه وأنها كمعن المنكر وآتيه ورواه كذلك أجدولفظ الحيدى والعوفي في مسمنديهما وفي رجل كانواليا فيلقى في النارفتندلي أقتابه فيدورف الناركمايدو رالحار بالرحى فيحتمع اليهأهل النارفية ولون ألست كنت تأمر نابا اعروف وتنها ناعن المنسكر والبرق سواء وعندأبي نعيم في الحليسة يجاء بالامير يوم القيامة فيلتى في النيار فيطعن فيها كما يطون الميار بطاحونته فيقالله ألم تكن تأمر بالعروف وتنهى عن المنكر قال بلي والكن لم أكن لافعله وروى ابن النحار من حسديث أنس يؤنى بعل العالسو عوم القيامة فيقذ فون في ارجهم فيدور أحدهم فيجهم بتصبه كايدو رالحار بالرحى فبقالله ياويلك بكاهتدينا فعابالك قالهاني كنت أغالف ماأنها كم (وقد مثل الله تعالى من يعلم ولا يعمل بالحمار والسكاب فقال مثل الذين حلوا التو واه ثم لم يحملوها كثل الحمار عمل أسفارا أرادبه علماء الهود) فانم سمل بعملوا عماعلوا (وقال بلم بن باعورا) بن يرم بن برسم بن

بهضائل العلمولن بقد والجالم على دفع المكبر الاععرفة أصرين أحد هما أن سما آن عنا الله على أهل العلم آكدوا له يحتمل من الجاهل مالا يحتمل عشره من العالم فان من على الله تعالى عن معرفة وعلم فنا يته أفحق الخلم يقض حق نعمة الله عليه فالعلم والذات قال صلى الله عليه وسلم يؤتى بالعالم يوم القيامة فياتى في الناوفة تند لق أفتا به فيدو وجم الجايد ووالحسار بالرحاف طيف به أهل الناوفية ولون مالك فيقول كنت آمر بالنام ولا المساعدة وتعالى من يعلم ولا يعلم الحار والكاب فقال عزو جل مثل الذين حاوا النوراة شمل عماوها كذل الحار بعمل أسفا والواد به علما المهود وقال في بلم بن اعوراء

مازن بن هاران بن مارح بن ما حور بن سروع بن ارغو بن فالغ بن عامر بن شالح بن ارفشذ بن سام ب نوح وقبل فى نسبه غيرة ال وقيدل هومن الكنعانيين وكان فد أوتى علم بعض كتب الله (وا تل عليهم) أى على اليهود (نبأ الذي آتيناه آياتنا) وكان أحد علماء بني اسرائيسل أو المراديه أمية بن أبي الصلت فانه حيننة تدكان فرأال كتاب وعلمان الله تعالى مرسل رسولاف ذاك فرجان يكون هو فل أبعث الله محداصلي الله عليه وسلم حسده فكفربه وهذا يروى عن عبدالله بن عمرو (فانسلخ منها) أى من الاسم يات بالله كفر مِ الْوَاعِرِضَ عَنِها (حَيْ بِلِغِ فِنْهِ كَنْلُ الْكَابِ) وَمَامِ الآية بِعَدْقُولِهِ فَأَنْسَلِخُ منها فاتبعه الشيطان فسكان من الغاوين ولوشتنالرفعناه بم اوليكنه أخلدالي الارض واتبسع هواه فثله تشل السكاب أي فصدفته التي هى مثل في الخسة كصفة الكاب في أخس أحواله وقوله أخلا الى الارض أي مال الى الدنيا او السفالة واتبيعهواه فيايناوالدنباوا سترضاء قومه وأعرض عن مقتضى الاسيان وكان منحقه ان يقول ولكنه أعرض عنها فأوقع موقعه أخلدالى الارض واتبع هواه مبالغة وتنبيهاعلى ماحله عليد وانحب الدنيا رأس كلخمائية (قال ابن عباس) رضى الله عنهما (أونى بلع كتابا فأخلد الى شهوا فالارض) أى مال الهاروى عبدبن خيد وابن مروة الوالشيخ وابن مردويه من طرق عن ابن عباس قال هو بلم ب باعورا وفى لفظ بلعام بن باعر الذى أونى الاسم وكانسن بني اسرائه الوروى ابن حريروا بن المنذر وابن أبي حائم عنابن عباس قال هو رجل من مدينة الجبار بن يقالله بليم أوتى اسم الله الاكبر فلمازل بهم موسى عليه السلامأتاه بنوعه وقومه فقالوا انموسي رجل حديدومعه جنود كثيرة وانه أن يظهر علمنا بهلكافادع اللهان يردعناموسي ومنمعه قاله اني اندعوت الله ان يردموسني ومنمعه مضت دنياى وآخرني فلم يزالوا به حتى دعاعليهم فانسلخ ماكان فيه و روى ابن أب حاتم وأبوالشيخ عن ابن عباس قال هو رجل يدعى بليم من أهل المِن آ تا الله آياته فتر كهاور وى ابن حريرة نجاهد قال هو لاني من بني اسرائيل يقال له بلم أونى النبوّة فرشاه قومه على ان يسكت ففعل وتركهم على ماهم عليه (ان تحمل عايه يلهث أو تذركه يلهث) واللهثادلاع اللسان في التنفس الشسديد أي يلهث دأيم أسواء حل عليه بالزَّحر والعارد أو ترك ولم يتعرض له بخلاف ماثرا لحيوانات لضعف فؤاده والشرطية في موضع الحمال والمعني لاهثاني الحالتين والتمثيل واقعموة علازم التركيب الذى هونفي الرفع ووهن المنزلة المبالغة والبيان وقيل المادعاعلى موسى خرج لسانه فوقع على صدره و جعل يلهث كالكاب (أى سواءا تينه أولم أوته فلايدع شهوته) وقال ابن عباس أىان حل الحكمة لم يحملها وان ثراء لم يم تدلير كالكلب ان كان وابضا يلهث وأن طرد يلهث وقال قنادة هذامثل الكافرميت الفؤاد كاأميت فؤادال كاب وقال عكرمة هم أناص من الهودوالنصارى والحنفاء عن أعطاه الله آياته وكتابه فانسلخ منها فعله منسل الكاب وقال مجاهد قوله ان محمل عليه أى ان تمارده دائك ورجليك وهومثل الذي يقرأ الكتاب ولايعمل به وقال السسن ان تحمل عليه أى تسعى عليه وقال ابن و برالكاب منقطع الفوّاد لافؤادله مثال الذي يترك الهدى لافؤادله انحافؤاده منقطم كأن صالا قبل و بعد (ويكني العالم هذا الحطر فأى عالم لم يتبسع شهوته)وركن اليها (وأى عالم لم يأمر بالخبر الذيلا بأتمه فهماخطر للعالم عظم قدره بالاضافة الى الجاهل فليتف كرفي الخطر العظيم الذي هو بصدده فانخطره أعظم من خطر غيره كان قدوه أعظم من قدر غيره فهذا) يعابل (بذاك) فانظر أبه ما أرج ﴿ وهوكااللَّـٰ الخاطر بروحه في ملكه لـكثرة أعدَّا ثَهْ فانه اذا أخذونه ﴿) واذل ﴿ اَشْتُمْ ـَى أَن يكون قد كانّ فقيرا) من آحاد الرعية ولم يكن ما كما (فكم من عالم يشته بي في الا تنوق لما يعاين الاهوال (سلامة الجهال والعياذ بالله تعالى منه فهذأ الخطر عنع مُن الْتكبر) و بشغله عنه (لانه أن كان من أهل النارفا لخنز يرأفضل منه) اذلاحساب على الخنزير (فَكَيْفٍ يَدْكَبُر مَن هذا حاله فلأيابغي ان يكون العالم أكبرعند نفَّسه من الصابة رضوانالله علمهم وقد كان بعضهم يقول باليتني لم تلدني أمي) روى ذلك من قول عمر رضي الله

واتل علمم نبأ الذي آتيناه آباتنا فأنسلخ منهاحتى بلغ فاله كالالكابان تعمل على الهن أوتركه يلهث قال ابن عباس رضي الله عنهماأوي بلع كابافأخاد الى شهوات الارض أي سكن حيده المهافشه مالكات انتحدملعلمه المهث أوتنزكه للهثأى مواعآ تدها الحكمة أولم أونه لابدعشهوته ويكني العالم دااللحارفأى عالم لم يتبع شهونه وأىعالملم يام بالخديرالذى لايأتيه فهماخطر للعالم عظم قدره مالاضاف ةالى الحاهل فليتفكر فىالخطرالعظيم الذي هـو بصدد فان خطره أعظممن خطرغيره كائن فدره أعظم من قدر غيره فهذا بذاك وهوكالك الخاطــر بروحه في ملكه الكثرة أعدائه فانه اذاأخذ وقهر اشتهدى ان يكون قد كان فغسيرا فكم منعالم دشتهسى فى الاستخرة سلامة ألجهال والعناذباللهمنسه فهذاالخطر عنعمن التكمر فانه ان كان من أهل النار فالخنز ترأفضل منه فككف شكعرمن هدذاحاله فسلا ينبغي أن يكون العالم أكبر عندنفسدمن العماية رضوان الله عليهم وقدكان بعضهم يقول بالمتنى لم تلدني أمي

و يأخذالا من خطرالعاقبة فكانوا يرون أنفسهم أسوا علامن العابر ومن التراب ومهما أطال فكروف ولا الا خوليتي لم أل شيأه ذكوراً كل ذلك خوفامن خطرالعاقبة فكانوا يرون أنفسهم أسوا علامن العابر ومن التراب ومهما أطال فكروف الخطرالفي هو بعد موال بالسكاية كبره و رأى نفسسه كائه شرا لحلق ومناله مثال عبدا من سعم بأمو وفشرع في افترك بعضها وأدخل النقضان في بعضها وشك في بعضها أنه هل أواهما على ما يرفض بعده أم لافأ خبره مخبران سيده أرسل المدرسولا يخرجهمن كلما هوفيه عريا اذا يلاو يلقيه على اله في الحروا اشمس زما المورد عن المورد بلغ به المجهود أمر برفع حسابه وفتش عن جيع (٣٩٩) أعماله فليلها وكثيرها م أمربه الى

سعن مستقرعذابدام لابروج عنهساعة وقدعل أنسد وقد فعل بطوائف من عبر ـ د مه ل ذلك وعفا عنبعضهم وهولايدرىمن أى الغرية بن مكون فاذا تفكر فهذلك انكسرت نفسه وذلو بطل عزه وكبره وظهرخزيه وخوفعوامشكر على أحد من الخلق مل تواضع رجاءأن يكونهو من شفعاله عند نزول العذاب فكذلك العالماذا تفكرفيماضيعه منأواس ر به محنامات على حوارحه وبذنوب في باطنه من الرماء والحقدوا لحسدوالعت والنفاق وغمير موعلم ماهو بصدده من الخطرالعظيم فارقه كعره لاعمالة بوالامر الثاني أن العالم بعرف أن الكدلابلسق الابالله عز رجل وحده وأنه اذاتكس صارمة وتاعنسدالله بغيضا وقد أحساللهمنسهأن يتواضع وقال لهاناك عندى قدرامالم ترلنفسك قسدرا فأن رأيت لنفسك تدرا فلاقدراك عندىفلا

عنه بالفظاليت أمعر لم تلدع رليتني كنت كبشا لاهلي فسمنوني فذيحوني وأكلوني (و يأخذا الآخر)منهم وآكلالثمار ولاأشاهد هول القيامة (ويقول الاسخوليتني لم أله بشدياً مذكورا كل ذلك خوفامن خمار العاقبة فكانوا برون أنفسهم اسوأ عالا من العاير ومن التراب) ومن التبنة وماأشب مذاك من المتقرات (ومهما أطال فَكره فى الخمار الذى هو بعسدده والبالكاية كيره ورأى نفسه كأنه شراخلق) فهذه مشاهدة العارفينال كاملين (ومثاله مثال عبدأ مره سسمده بأمورفشرع فعها) بالعمل (وثرك بعضها) عُماونًا (وأدخلُ النقصان في بعُضها وشل في بعضهاا له هل أداها على ما مرتضية سنسيده أم لأفاخيره يخبرأ ث مولاه أرسل اليه وسولا يخرجه من كلماهوفيه عرياناذليلاو يلقيه على بابه فى الشمس والحرزماناطو يلا حتى اذاضاق علمه والغربه المجهود) أى نهاية طاقته (أمر يرفع حسابه وفنش عن جميع إأعماله قليلها وكثيرها ثم أمريه الى ينجن ضيق وعذاب دائم لابرو رعنه ساعة وقدعلم) ذلك العبد (ان سيده قد فعل بعاوائف من عبيده مشدل ذلك وعفاعن بعضهم وهولا بدرى من أى الفر يعن بكون) أمن العذين أم من الحالصين (فاذا تفكر في ذلك الكسرت نفسه وذل و بعل عزه وكمره وطهر حزنه وخوفه ولم يتكمر على أحد من الخلق بل تواضع) وخشع (رجاء ان يكون من شفعائه عند نزول العذاب به فكذلك العالم إذا تفكر فيماضيعه من أوامرربه) وتصرفها (بعنايات على جوارحه وبذنوب في باطب من الرياء والحقدوا لحسدوالعب والنفاف وغيره وعلم ماهو بصدده من الخطر العفليم فارقه كيره لامحالة الاس الثانى ان العالم بعرف ان الكبر لا يليق الابالله عز وجل وجده) لقوله تعالى وله الكبرياء في السموات والارض (واله اذا تكبر صار ممقو تاعند الله بغيضا) لانه نازع صفة من صفاته تعالى (وقد أحب الله تعالى منه ان يتواضع) وأثنى على من الصف به (وقال فم) ياعبدى (ان الله عندى قدرا) أى منزلة ومقاما (مالم ترلنفسك قدرافان وأيت لنفسك قدرا فلاقدراك عندى ولايدان يكلف نفسه ما يحبهم ولاممته وهذا) الفهم (يزيل التفكير عن قابه وان كان ستيقن اله لاذنب لهم تسلاأ وتصوّر ذلك) من غيراستهفان (وجدازال الكر عن الانسياء) علم ما السلام (اذعلواانمن ازعالله في داء الكرياء) بان أواد ان تردى م (قصمه) أى كسره وقطعه (وقدأ مرهمُ الله تعالى ان يصغر واأنفسهم)ويذالوها (حيى يعظم عندالله علم مهذا أ بضايما يبعثه على التواضع لاتحالة) و يحمله على الاتصافعيه (فان قلت فكَيف يتواضع للغاسق المتفاهر بالفسق والمبتدع) الحامل على بدغته (وكيف يرى نفسه دونَم موهوعالم عابد) ورع تَتَى (وكيف يجهل فضل العلموا لعبادة عندالله وكيف يخطر بباله وهويعلم انخطر الفاسق المبتدعة كثرفاعلم انذاك اغماءكن بالتفكر فى خوارا لحامة بل لونظرالى كافرلم يمكنه ان يتكبرعليم اذيتصور) فى العقل (ان يسلم الكافر فيمتمه بالاعان ويضل هذا العالمو يختمه بالكفر) عياذا بالله منه وقدوقع ذاك لكثير منهم وحكاية ابن السقاء والقطب عبسداا قادرا لجيلاني في دخوله ماعلى أحد الاولياء المحكاشفين مشهورة في المناقب

بدوان يكاف نفسما يحبه مولاه منه وهذا بزيل التكبر عن قلبه وان كان يسترة ن أنه لاذنب مثلاً ونصور ذلك و مهذا وال التكبر عن الانبياء عليهم السلام اذعلوا أن من ازع الله تعالى في رداء الكبرياء قصى موقد أمرهم الله بان يعفر واأن فسهم حتى يعظم عند الله يعلهم فهذا أيضا مما يبعثه على النواضع لا يحاله فان قلت فك في يتواضع المفاسق المتفاهر بالفسق والمبتدع وكيف برى نفسه دونهم وهو عالم عابدوك ف يجهل في المعادة عند الله وكيف يغنيه ان يخطر ببالم خطر العلم وهو يعلم ان خطر الفاسق والمبتدع الترفاع ان ذلك الما يمكن التفكر في خطر الخامة بالحفر الما ونظر الما ونظر الحادة بن لونظر الى كافر لم يمكنه ان يتفكر عليه اذبت وران يسلم السكافر فيعتم له بالاعمان ويضل هذا العالم فيعتم له بالكفر

والكذبير من هوكبير عندالله في الا تنوة والسكاب والخنزيراً على رتبة عن هوعندالله من أهل النار وهولا يدرى ذلك فسكم من مسلم نظرالى عمر وضى الله عند قبل اسلامه فاستحقره وازدراه لسكفره وقدو رقع الاسلام وفاق جدع المسلما الأبابكر وحده فالعواقب معلوية عن العبادولا ينغير العاقل الالى العاقبة وجيع الفضائل في الدنيا تواد للعاقبة فاذا من حق العبدان لا يستكبر على أحد بل ان نظر الى جاهو قال هذا عمى الله يتعهل وأناعصيته بعلم فهو أعذو منى وان نظر الى عالم فال هدنا قدا أها عنون مثله وان نظر الى كبيره وأكبر منه سناقال هدنا قدا أطاع الله قد المنافز الى مبتدع أوكافر قال ما يدرينى لعله بعثم له بالاسلام و يعتم لى (٤٠٠) عله وعليه الاتنفر الهداية الى كالم يكن ابتداؤها الى فيملاحظة ما يدرينى لعله بعثم له بالاسلام و يعتم لى (٤٠٠) عله وعليه الاتنفر من المهداية الى كالم يكن ابتداؤها الى فيملاحظة

(والكبير من هوكبيرعندالله في الاستحرة والكاب والخنزير أعلى مرتبة بمن هوعند دالله من أهل النار وهولابدري ذلك فبكرمن مسلم نظرالي عمر رضي الله عنه قبل اسلامه فاستعقره وازدراه ليكفره وقدر زقه الله الاسلام وفاق) بعدد لك (جميم المسلمين الأأما بكر) رضى الله عنسه (وحده) بنص ما طلعت شمس ولاغر ت على أفضَّل من أي بكر كماهو في الخبر (فالعوافْ معاوية عن العباد) لاعلم لهم بها (ولا ينظر العاقل الاالى العاقبة وجميع الفضائل) الما (تراد العاقبة فاذا من حق العبدان الأيشكم على أحد) أبدا (بل ان نظر الى جاهل قال هذا عصى الله بجهل وأناعصيته بعلم فهذا أعذومني أى يقبل عدره أكثر منى (وان نظرالي عالم قال هذا قدعلم مالم أعلم) وحصل مالم أحصل (فيكيف أكون مثله والنظرالي كبير هوأ كبر منه سناقال هذا قداً طاع الله قبلي وعبد الله قبلي (فكيف أكون مثله وان نظر الى صغير قال الى عصيت الله قبله فكيف أكون مثله والنفطر الى مبتدع أوكافر قالمايدر يني لعله يختمله بالاسلام) ولعل المبتدع يتو بو يحسن حاله (و يختم لى عالميه الات) من الكفر والابتداع (فليس دوام الهداية الى كالم يكن ابتداؤهاالي)اذهي بيد الله تعالى (فسملاحظة الحاتمة يقدرعلى أن ينفي) وصف (الكبرعن نفسه) وتزيله (وكلَّذلك بأن يعلم ان الكال) اعماهو (ف سعادة الاسخوة والقرب من الله لافَيما يظهر في الدنيا عمالابقاءله)ولادوام (ولعمرى هذا الخطرمشيرك بين المتكبروالمتكبرعلمولكن حق على كل واحدات يكون مصروف الهوة الهنفال نفسه مشغول القلب بخوفه لعاقبته لاان يشتغل بخوف غيره فان الشفيق بسوء الفان مولع وشفقة كل انسان على ناسه فاذا حبس جاعة فى جناية وعدوا بان تضرب رقام مام يتفرغوا لتكبر العضهم على بعض وانعهم الخطر)جيما (اذشغل كل واحدهم نفسه عن الالتفات الى هم غيره حتى كانكل واحده و وحده في مصيبته وخطره فان قلت فكمين أبغض المبتدع في الله وأبغض الفاسق وقد أمرت ببغضهما ثممع ذلك أتواضع لهماوا لجبع بينهما متناقض فاعلم أنحذا أمرمشتبه يلتيس على أسحتر الملقاذ عنز جفضبك لله فانكار البدعة والفسق بكيرالنفس والادلال) أى الاعجاب (بالعلم والورع فكم من عابد باهلوعالم مغرورا ذارأى فاسقا) من الفسان (جلس بجنبه أزْبجه) أي أقامه (من عند موتنزه عنه) أى تباعد (بكبر باطن فى نفسة وهو ظانانه تدغضب لله) وليس كاظن (كاوقع لعابد بني اسرائيل مع خليعهم) وتقدمذ كروقريبا (وذلك لان الكبره لي المطييع ظاهر كونه شراً والحذومنه ممكن والكبر على الفاسق والمبتدع بشبه الغضب لله وهو خير فأن الغضبان أيضا يتكبر على من غضب عليه والمتكبر يغضب وأحدهما يتمرالا تحروبوجبه فالغضب يوجب الشكير والشكير يوجب الغضب (وهما ممزجان ملتبسان لاعيز بينهما الاالوغاتون) بألله تمالى (والذي يشلسك سنذا أنَّ يكون الحاضر على تلهك مند مشاهدة المبتدع أوالفاسق أوعند أمرهما بالمعروف أو)عند (نهبهما عن المنكر ثلاثة أمو رأحدها

الخاغمة بقدرعن انينفي المسكير عن نفسه وكل ذلك مان معلم أن الكللف مسعادة الاسخرة والقرب مناللهلافهما ينلهر فيالدنيا مالابقاء لهواعمرى هذا الطعار مشائرك بيناللتكمر والمتكمر علىه ولكنحق على كلواحد أن يكون مصروف الهمة الينفسه مشدغول القلب يخوفسه لعا قبتسه لاان يشتغل يخوف غيره فان الشفيق بسوءالظن مولع وشدفقة كل انسان على نفسه فاذا حاس جماعمة فيجناية ووعددوا بأن تضرب رقابهم لميتفرغوالتكم بعضاهم على بعض وات عهم الخطرادشغل كل واحمد هم نفسمه عن الالتفات الى همة غميره حنى كائن كل واحدهو وحدده في مصيبته وخطره فانقلت فكمف أبغض المتسدع فيالله وأبغض

الفاسق وقد أمرت ببغضه ما تم عذلك أنواضع لهما والجمع بينهما متناقض فاعلمان هذا أمر مشتبه يلتبس على التفاقد المرائلة الفارة عند بنفس في المناقض بكبرالنفس والادلال بالعلم والورع فكم من عابد جاهل وعالم مغر و راذا رأى فاسقا جاس يحنبه أزعه من عنده و تنزه عنه بكبر باطن فى نفسه وهو ظان أنه قد غضب لله كا وقع لعابد بنى اسرائي ل مع خليعهم وذلك لان الكبر على الطهيد عظاهر كونه شرا والحذر منه بمكن والدكبر على الفاسق والمبتدع بشبه الغضب لله وهو خبرفان الغضبان أينا يتكبر على من غضب على المنافض المنافذ المنافذ أن يكون الخاص على المنافذ عند مشاهدة المبتدئ أو الفاسق أو عند أم هما بالعروف ونهم ماعن المنكرة المنه أمور أحدها

النفاتك الى ماسبق من ذنو بك وخطاياك ليصغر عند ذلك قدرك في عينك والثانى أن تكون ملاحظتك الأنت متميز به من العلموا فنقاد الحق والعسمل الصالح من حيث انه انعمة من الله تعالى عليك فله المنة فيه لالك فترى ذلك منسب متى لا تعب بنفسك واذالم تعب لم تتكبر والثالث ملاحظة الم عاقبتك وعاقبته أنه و علي السوء و يختم له بالحسيني حتى يشغلك الخوف عن التكبر فان قلت فكف أغف مع هذه الاحوال فاقول تغضب لولا وسدك اذا مرك أن تغضب له لالنفسك وأنت في غضبك لا ترى نفسك باحياد وساحبك هالكال بكون خوفك على نفسك عامل التم من خوفك على المنافرة المنافرة

ضرورة الغضسس للهأن تتكبر على المغضوب عليه وترى قدرك فوق قدره فاذولاذا كانالمال غلام وولدهوقرة عينموقدوكل الغلام بالواد لبراقيه وأمره أن بضريه مهماأساء أدبه واشتغل بمالايليسقيه و ىغضى علىك فان كان فلايحد بدامن أن بغضب مهدمارأى ولده قدأساء الأدب واغبا الغضب عليسه اولاه ولانهأمهه ولانه بريدالنقر سامتثال أمره آليه ولانه حرى من ولده ما يكره مدولاه فيضرب واده والغضب علىمس غبرتكس عليه بل هومتواضعه ري قدره عندمولاه فوق قدر نفسه لانالولدأعزلاعلة من الغلام فاذن ليسمن ضرورة الغضب الشكس وعدم النواضع فكذلك عكنك ان تنظر الى المبتدع والفاسق وتظن أنهربما كانقدرهما فىالا خرة عندالله أعظم لماسبق لهما من الحسي في الارل ولما

التفاتك الى ماسبق من ذنو بكوخطاياك وسائر مانصرت فيه من أوامرالله ونواهيه (ليصغر عند ذلك قدرك في عينك فلاترى لنفسك مقاما (والثاني اماأن تكون ملاحظتك الناسمة ميز به من العلم واعتقاد الحق والعمل الصالح من حيث الما عمة من الله عليك فله المنة فيه لالك فترى ذلك منه حتى لا تجب بنفسك واذالم تعجبكم تتكبر) وفى بعض النسيخ م تنفر (والثالث ملاحظـــة ابهام عافبتك وعاقبـــة انه ر بما يختم لك بالسوء و يختم له بالحسني حتى بشغلك الخوف عن التكبر عليه) فأذا حضرت هذه الامور الثلاثة عندمشاهدة هؤلاء أوعندأمرهم ونههم مرجى أن يكون غضب تله تعالى (فان قلت فكيف أغضب مع)وجود (هذه الاحوال فأقول فضّب أولاك وسيدك اذ أمرك أن تغضب له لالنفسك وأنت فىغضبك) عليه (لاثرى نفسك ناجياوصاحبك هالكابل يكونخوفك علىنفسك لماعلمالله منخفايا ذَنُو بِكَ ﴾ وَدَقَائَقَ مُعَاصِيكَ ﴿ أَ كَثَرَ مَنْ حُوفَكَ عَلَيْهِ مَعَ الْجِهِلِ بِالْحَاتَمَةُ وأَعْرَفَكَ ذَلِكُ بِمُثَالُ ﴾ يفهــمك المقصود (لتعلمانه ليسمن ضرورة الغضب لله ان تشكيره لي الغضوب عليه وترى قدرك فوق قدره فاقول اذا كان للملك غلام و ولدهوقرة عينه) والمز نزعنده (وقدوكل الغلام بالولد ليراقبه) و يحافظ عليه ﴿ وأَمْنُ مِانَ يَضِرُ بِهِ مَهِما أَسَاءً أَدْبِهِ وَاشْتَغَلِ عَالَّا بِلَتَّى بِهُ وَ يَغْضِبَ عَلَيْسَهُ فان كان الغَسْلام يحيامطيعا المولاه) وفي نسخة مطيعا محبالمولاه (فلا يجد بدامن أن يغضب مهدمار أى ولد قد أساء الادب وانما يغضب عليه اولام) لالنفسم (لانه) أى مولاه (أمره به ولانه يريدالتقر ب بامتثال أمره اليه ولانه حرى من والده ما يكره مولاه فيضر بولده و يغضب عليه من غيرت كمرعليه بل هومتواضعه) عارف به (برى قدره عندمولاه فوق قدر نفسمه لان الولدأ عزلا محالة من الغلام) وأقرب (فاذا ليسمن ضرورة الغضب التمكر وعدم التواضع فمكذلك عكمنك أن تنظر الى المبتدع والفاحق وتظن أنهر عما كان قدرهما عندالله فىالا مخرة أعظم لماسبق لهمامن الحسني فىالازل ولماسبق للمنسوء القضاء فىالازل وأنت عافل عنه ومعذلك فتغضب يحكم الامر محبة لمولاك اذحرى ما يكرهه) وم. يعنه (مع النواضع ان يجو ز أن يكون عنده أفر بمنك في الأخرة فهكذا يكون بغض العلماء الاكياس) المتفعانين (فينضم اليسه الخوف والتواضع والماللفرور) بعلمه (فانه يشكيرو يرجو لنفسه أكثر بماير جوه لغيره معجهله بالعافية وذلك عالية الغرور) وهومهاك (فهذاسبيل التواضع لنعصى الله واعتقد البدعة مع الغضب عليه و مجانبته محكم الامر) الالهي (السبب السابع التكبر بألورع والعبادة وذاك أيضافة نه عظمة على العباد) والورعين (وسيبله أن يلزم قلبه التواضع لسائر العباد وهوأن يعلم أن من تقدم عليه في العسلم لاينبغي أن يتكمر عليه كيفها كان لما عرفه من فضيله العلم وقد قال تعالى) في كابه العزيز (هيل يستوى الذين ينطون والذي لا يعلون) تقدم الكلام عليه في أوّل كتاب العلم (وقال صلى الله عليه وسلم فضل لعالم على العابد كفصلى على أدنى رجل من أصحابي) رواه الترمذي والطبر أني من حديث أبي أمامة

(01 - (اتعاف السادة المتقين) - ثامن) سبق الثمن سوء القضاء في الازلوا تت عافل عنه ومع ذلك فتغضب عكم الامر محسة لولاك اذحرى ما يكره مع التواضع لن يحوزان يكون عنده أقرب منك في الا خوة فه كذا يكون بغض العلماء الا كياس فينضم الده الحوف والتواضع وأما الغرور فانه يتسكرو برجول في الترجوه فيره مع جهله بالعاقبة وذلك عاية الغرور فهذا سبل التواضع لمن عصى الله أواعتقد البدعة مع الغضب عليه ومجانبته يحكم الامر (السب الساب ع) والتكبر بالورع والعبادة وذلك أيضافتنة عظمة على على العباد وسبيله أن يترم قلبه التواضع لسائر العباد وهوان يعلم أن من يتقدم عليه بالعالم العباد علم على أدنى وحل من أصابي العلم وقد قال تعالى هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى وحل من أصابي

الى غير الديماورد فى فضل العلم فان قال العابد ذاك اعالم عامل بعلم وهذا عالم فاجوفيقال له أماعرفت ان الحسنات بدهين السيات وكاأن العلم فكن أن يكون حدة على العالم فكذاك يمكن أن يكون وسيلة له وكفارة الذو به وكل واحدم بهما يمكن وقد وردت الاخبار بما يشهد الذاك واذا كان هذا الام عائب اعتمام يجزله أن يحتقر عالما بل يجب طبه التواضع له فان قلت فان صح هذا في تبغى أن يكون العالم أن يرى في فسه فوق العابد لقوله عليه السلام فضل العالم على العابد كفضلى على أدنى رجل من أصحابي فاعلم أن ذاك كان يمكن العالم عافية أمره وخاءة الامره مشكول فيها فيعتب ملكون عالم عند الله عند الله عظم وقد مقتمه فيها فيعتب مان على العابد والله عند الله عظم وقد مقتمه وأذا كان هذا يمكن أن عالم خاتفا على نفسه وقد كاف أمن نفسه لاأمن غيره وأذا كان هذا يكان على نفسه وقد كاف أمن نفسه لاأمن غيره

بلفظ كفضلى على أدنا كم قال الترمدي حسن صيع غريب وقد تقدم في كتاب العلم و روى الحرث بن أبي أسامة فمسنده وابن حبان فالضعفاء وابن عبد البرق العلم وابن المجار من حديث أبي سعيد بلفظ كفضلى على أميى (الى غيرذلك عماوردفى فضل العلم) عماتة ومجيعها في كتاب العلم (فان قال العامد ذلك لعالم عامل بعله وهذا عالم فاحر فيقالله أما علت أن الحسنات بذهبن السيمات وكاأن العلم عكن أن يكون عة على العالم فكذلك عكن أن يكون وسلة له الى النعاة وكفارة الذنوبه وكل واحد منهما تمكن وقد وردت الاخبار عاشهد لذلك فاذا كانهذا الام غائباعنه لم يجزله أن يعتقر عالما بل يحب عليمه أن يتواضعه) و براه بعين الكمل (فان قلت فان صع هذا فينبغي أن يكون العالم أن برى نفسه فوق العابد لغوله صلى ألله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضلى على أدنى رجل من أصابي فاعلم أن ذلك كان عكا لوعلم العالم عاقبة أمره وخاعة الامر مشكوك فيها) غيرمعاومة لاحد (فيعتمل أن عوت بعيث أن يكون حاله عندالله أشد من حال الجاهل الفاسق بذنب واحد كان بحسبه هينًا وهوع: دالله عظيم وقد مقتميه) وأبغضه بسببه (واذا كانهذا بمكاكان على نفسه خانفا فاذا كلواحد من العالم والعابد خائف على نفسه وقد كلف أمرنفسه لاأمر غيره فيكون الغالب عليه فى حق نفسمه الخوف وفى حق غميره الرجاء وذلك عنعه من الكبر بكل حال فهذا حال العابد مع العالم فامامع غير العالم فينقسمون في حقه الى مستورين والى مكشودين فينبغي أن لاينكبرعلى المستور) الذي لم يجاهر بمعصبته (فلعله أقل منه ذنو باوأ كثر منه عبادة وأشدمنه حبالله وأماالمكشوف عاله) عندالناس (انلم يظهراك من الذنوب الاماثر بدعليه ذنوبك في طول عرك فلاينبغي أن تتكبر عليه ولا يمكن ال أن تقول هذا أ كثر مني ذنبا لان عدد ذنو بِكُوذُنُوبِ غَيْرِكُ فِي طُولُ العِمْرِ لَا تَقْدُرُ عَلَى احْصَائُمُ احْتَى تَعْلَمُ السَّكُمُ أَنْ فِي ا ذنو به أشد كالورا يتمنه القتل والشرب والزنا) وغيرهامن الكاثر (ومعذلك فلاينبغي أن تنكر عليه اذ ذنوب القلب من الكبروا لحسدوالرياء والغل واعتقاد الباطل والوسوسة في صفات الله تعالى وتغيل الحطأ فىذلك كلذلك شديد عندالله) مؤاخذبه العبد (فرع احرى عليك فى باطنك من خفايا الذنوب ماصرت به عندالله عقومًا) وأنت لاتشعر (وقد حرى الفاسق الفاهر الفسق من طاعات القلاوب من حب الله واخلاص وخوف وتعظيم)لامرالله (ماأنت خال عنه وقد كفرالله بذلك عنه سيات ته فينكشف الغطاء يوم القيامة فتراه فوق نفسك بدر جات فهذا بمكن والامكان البعيدة بمساعا يك ينبعي أن يكون قريبا عندك أن كنت مشفقاعلى نفسك ولاتتفكر فيماه وتمكن لغميرك بالقيما هومخوف فيحقك فانه لاتزر وازرة وزر أخرى أى لا تعمل حاملة ذنب نفس أخرى (وعداب غيرك لا يخفف شبأ من عدابك فاذا تفكر فه هذا الدمار كان عندك شغل شاغل عن التكروعن ان ترى نفسك فوق نفس عديدك وقد قال وهب بن منبه البماني رجه الله تعالى (ماتم عقل عبد حتى يكون فيه عشرخصال فعد تسعاحتي بلغ العاشرة فعال العاشرة

فشغي أن مكون الغالب علمه فيحق نفسه الخوف وفي حقء مرمالر حاموداك عنعه من التكبر بكل حال فهذا حال العائدمع العالم فامامع غيير العالم فهمم منقسمون فيحفه الي مستورين والىمكشوفين فانع أن لالتكر على المستو رفاءله أقل منه ذنو با وأكثرمنه عبادة وأشدمته حبالله وأماالمكشوف طاله ان لم يظهر لك من الذنوب الا ماتز بدعاء دنو بكفي طول عمرك فلاينبغي أن تنكبر عليه ولاعكن أن تقول هو أكثر منى ذنبالان عدد ذنوبك في الول عرك وذنوب غيرك في طول العمرلا تقدر على احصائها حـى تعـلم الكثرة نعرتكن أن تعلمان ذنو به أشدكالورا يتمنه القتل والشربوالزناومع ذلك فلاينبغي أن تشكرواي اذذنوب القلوبسن البكبر والحسد والرباء والغل واعتقادالماطل والوسوسة فىصفات الله تعالى وتخيل الحطأفى ذلك كلذلك شدمد

عندالله فر عاحرى علبك في الطنك من حفايا الذنوب ما صرت به عندالله مقو تاوقد حرى الفاسق الظاهر الفسق من طاعات وما القلوب من حب الله واخلاص وخوف و تعظيم ما أنت خال عنه وقد كفر الله بذلك عنه سياته فينكشف الغطاء بوم القيامة فتراه فوق نفسك بدرجات فهذا يمكن والامكان المعدد في عامل ينبغى أن يكون قريبا عندك أن كنت مشفة على نفسك فلا تتفكر في حاه مكمن لغيرك بل في عاهو عن وفر وازرة وزراً خرى وعذاب غيرك الا يتفف شيامن عذا بك فاذا تفكرت في هذا الخطر كان عندك شغل شاغل عن التكبر وعن ان برى نفسك فوق عبر لك وقد قال وهب بنه ما تم عقل عبد حتى يكون في عشير خصال فعد تسعة حتى باخ العاشرة فتنال العاشرة وماالماشرة بهاساد بحدو وبهاعلاذ كره أن برى الناس كلهم نعيرا منعوا نما الناس عنده فرقنان فرقنهى أفضل منه وأرفع وفرقنهى شرهنه وأدنى نهو يتواضع الفرقتين جيعا بقلبه ان رأى من هوخيره نه سره ذاك وتحق أن يلحق به وان رأى من هو شرمنه كال لعل هذا ينجو وأهلك أنا فلا تراه الا خاتفا من العاقبة ويقول لعل بهذا باطن فذاك خيرله ولا أدرى لعل فيه خلقا كريما بينه و بين الله فيرحم الله ويتوب عليه و يختم له بأحسن الاعمال و برى ظاهر فذلك شرلى فلا يأمن فيما أظهر ممن العاعة أن يكون (٤٠٣) دخلها الا تفات فأحبط تها ثم قال فينشذ

كلء عسله وسادأهل زمانه فهذا كلامة ومالحلة فبن حور أن كون عندالله شهماوقد سبق الغضاءفي الازل بشقوته فباله سيل الى أن شكر بريحال من الاحوال نعراذاغلبعليه الخوف رأى كل أحد خرا من نفسه وذلك هوالفضلة كاروى أنعامداأوى الى حيل فقيل إلى في النوم اثت فلانا الاسكاف فسلهأن بدعو الذفأ بادفساله عسن علافأخبرهانه بصوم النهار ويكتسب فلتصدق ببعضه ويطعرع اله ببعضه فرجع وهويقول انهذا لحسن واكن ايس هذا كالتفرغ لطاعة الله فأتى في النوم ثانيا فقدله ائت فلانا الاسكاف فقله ماهذاالصفارالذي وجها فأناه فسأله فغالله مارأيت أحدا من الناس الاوقع لى أنه سنتحو وأهلك أنافقال العابد مذهوالذي يدل على فضله هذه الحصلة قوله تعالى بؤنون ماأو**نوا** وقلوم-م وجلة أنهمالي ربه-مراجعون أي المجم بوتون الطاعات وهم على وحلى عظيمن قبولهاوقال

وماالعاشرة) أخرحه أونعم في الحلمة فقال حدثنا أوعيدالله مجد ت أحد ت مخلد حدثنا الحرث بن أبى أسامة حدثنا داود بن الهرحد ثناعبادين كثير ح وحدثنا أحد بن السندى حدثنا الحسن بن عاوية القطان حدثنا اسمعيل فعيسى حدثنااسعق فيبشير كالاهماعن ادريس عن جده وهب فمنسه قال ماء بدالله بشئ أفضل من العقل وماتم وقل احرى حتى يكون فيه عشر خصال حتى يكون الكعرفيه مأمونا والرشدفه مأمولا برضى من الدنيا بالقوت وماكانمن فضل فبذول التواضع فها أحب اليه من الشرف والذل فها أحب اليه من المز لايسام من طلب العلم دهره ولاينبرم من مطالب الحير ولايستكثر قليل المعروف من غيره و يستقل كثيرالمعروف من نفسه والهاشرة هي ملاك أمره (جاساد مجده) ولفظ الحليَّة ينال تَجدُه (وبَّماعلاً) ولفظ الحلية يعاو (ذكره) وزَّادبعَده وبما علافَّالدرجات في الدارين كلاهماقيل وماهى قال (أن برى الناس كلهم خيرامنه واغاالناس عنده فرقتان ففرقة هي أفضل منه وأرفع وفرقة هي شرمنه وأدني ُفهو يتواضع الفرقتين جيعا بقلبه ان رأى من هوخبرمنه) وأفضل (سره ذلك وَثَنَى أَن يَلْحَقَ بِهِ وَاسْرِأَى مِن هُوشِرِمُنَّهِ ﴾ وأرذل (قال لعل هذا ينجو وأهلك أنافلا تراه الاخاتفا من العاقبة ويقول لعدل برهذا باطن) والفظ الحلية لعل لهذا باطنا لم يظهر لى (فذاك خيرا ولا أدرى لعل فيه خلقا كرعابينمو بينالله فبرجه اللهويتو بعلمو مختمله بأحسن الاعبال ويري ظاهر فذلك شم لى) ولفظ الحلّية ولعلذلك شرلى(فلاياً منَّفيهاأ طهّره من الطاعات أنْ يكون دخلهاالا كانَّفاً حبطتها ّ مُمْ فَال فَيَاللُّ كَالْ عَقْلُهُ وَسَادَ أَهُلُّ زُمَانُهُ ﴾ ولفظ الحلية فهناك يكمل عقله و بسود أهل زمانه وكان من السباق الى رحة الله عزوجل وجنته أن شاءالله (فهذا كلامه) وفي سياق الحلية اختصار ومخالفة في بعض المواضع (و بالجلة فن حِوْزُ أن يكون عندالله شقيا وقد سبق القضاء فى الازل بشقوته فحاله سبيل الى أن يتكبر بحال من الاحوال نع إذا عاب عليه الخوف وأى كل واحد خيرا من نفسه وذلك هوا لفضيلة كما روى) في أخبار بني اسرائيل (أن عابدا) من عبادهم (آوى الي حبل) فنام (فقدل له في النوم المت فلانا الاسكاف) وممامله (فسله أن يدعواك فأناه فسأله عن عله فأخبره أنه يصوم النهار ويكتسب فيتصدق ببعضه ويطع عياله ببعضمه فرجيع)العابد (وهو يقول ان.هـذا لحسنوليكن ليسهذا كالتفرغ بوجهك) أى أى شي صفر لون وجهال (فأناه فسأله فقال ماراً يت أحدامن الناس الاوقعلى) في خاطرى (انه سينصو وأهاك أما فقال العابد بمسده) نالمانال من القسرب والكرامة (والذي يدل على فضيلة هذه الخصلة قوله عز وجل يؤتون ماأتوا وقاوبهم وجلة أى يؤتون الطاعات وهم على و جل عظم من قبولها وقال تعالى ان الذين هم من حشية ربهم مشفقون وقال تعالى اما كتاقبل في أهلنا مشفقين وقد وصف الله الملائكة) عليه السلام (مع تقدسهم من الذنوب ومواطبتهم على العبادة على الدؤب) أي الاستمرار (بالاشفاق فقال تعالى مغبراعهم يسجون الليل والنهار لايفترون وهم من خشيته مشفقون فتى والالشفاف والحدرى أسبق به القضاء في الازلو يسكشف عند خاتمة الاجل غلب الامن من مكر الله وذلك بوحب الكبروه وسب الهلاك فالكبردليل الامن والامن مهلك والتواضع دليل الخوف وهومسعد)

تعالى ان الدين هم من خشية وجهم مشفقون وقال تعالى انا كافيل فى أهلنام شفقين وقد وصف الله تعالى الملائد كمة عليهم السلام مع تقدسهم عن الذنوب ومواطبتهم على العبادات على الدوب بالاشفاق فقال تعالى مخبراء نهم يسبحون الليل والنها ولا يفتر ون وهم من خشيته مشفقون فتى ذال الاشفاق والحذر بما سبق به القضاء فى الازل ويذكشف عند خاتمة الاجل غلب الامن من مكر الله وذلك وجب الكبر وهو سب الهلالة فالكبر دليل الامن والامن مهلك والتواضع دليل الخوف وهو مسعد كاذنها يفسده العابد بأضمار المكبز واحتفار الخلق والنظر الهدم بعين الاستصغارا كثر مما يسلحه بظاهر الاعمال فهذه معارف مها يزال داء الكبر عن القلب لاغير الاغترالا أن النفس بعدهذه المعرفة قد تضمر التواضع وقدى البراء تمن السكبر وهي كاذبة فاذا وقعت الواقعة عادت الى طبعها ونسبت وعدها فعن هذا لا ينبغى أن يتكمل بالعدم لوتجر ب با فعال المتواضعين في مواقع هيمات السكبر من النفس و بيانه أن يتعن النفس بخدمس امتحانات هي أدلة عدلي استخراج مافي الباطن وان كانت الامتحانات المتحانات هي أدلة عدل المتحان الاقل أن يناظر في مسألة (و و و) مع واحد من أقرائه فان ظهر شي من الحق على اسان ساحد فنقل عليه قبوله

أى ورث السَّه ادة في الآخرة (فاداماً يفسده العابد باضمار الكعرواحتقار الحلق والنظر المهم بعين الاستصفار)والمهانة (أكثر بما يصلحه بطاهر الاعمال فهده معارف بها) اذا تحقق بها (يزول داء المكرمن القلب لاغير الاان النفس بعدهذه المعرفة قد تضمر التواضع) في بأطنها (وتدعى البراءة من الكبروهي كاذبة) في دعواها (فاذاوقعت الواقعة عادت الى طبعها ونِسيّت وعدها فعن هـذا لاينبغي أن يكتني فىالمداواة بمعردالمعرفة بلينبغيان تنكمل بالعدملو تجرب بافعال المتواضعين فيمواقع هيجان الكبرون النفس وبيانه ان يمتحن النفس يخمسة امتحانات هي أدلة) قو يه (على استخراج ما في الباطن وان كانت الا متحانات كثيرة الا متحان الاقل ان يناطر في مسئلة) من المسائل العلمة (مع واحد من أقرافه فان ظهر شيَّ من الحق على لسان صاحبه فثقل عليه قبوله والانقيادله والاعتراف به والشكرله على تنبهه وتعريفه واخراجه فذلك يدل على أن فيه كبرا دفينا فليتق الله فيه ويشتغل بعلاجه) بالعلم والعمل (امامن حيث العلم فبأن يذكر نفسه خسة نفسه وخطر عافبته وان الكبرلايليق الابالله) عز وجل (و مابالعمل فبأن يكاف نفسه ما ثقل عليه من الاعتراف بالحق فيطلق الاسان بالحد) له (والثناء)عليه (ويقرعلي نفسه بالعجز ويشكره على الاستفادة وهوأن يقول ماأحسن مافطنته وقدكنت عافلاعنه فحزاك الله خيراكانهتنيله فالحكمةضالة المؤمن فاذا وحسمها ينبغي أن يشكرمن دله علمها) رواه الترمذي من حديث أبيهر رة الكامة الحكمة ضالة الؤمن كميثما وجدها فهوأ حقبها وعندان النجار منحديث بريدة بلفظ حيثما وجدهاأخذها وروى القضاى من مرسل زيد بن أسلم بلفظ حيثها وجدا الؤمن صالته فاجمعهااليه (فاذاواطب على ذلك مرات متوالية صارذلك طبعاله) وسحية لازمة (وسقط ثقل الحق عن قلبه وطابلة قبوله ومهما ثقل عليه الثناء على أقرانه بمانهم) من الاوصاف (ففيده كبرفان كانذلك لا يثقل عاميه في الحلوة ويثقل عليه في الملا فليس فيه كبروا عَمَا فيما لج الرَّيا عِمَاذَ كرمًا ه آنفا (من قطع الطمع عن الناس) وعدم الالتفات الى مابأيديهم (ويذ كر القلب بان منفعته في كله فىذا ته وعندالله لاعند الخلق الى غير ذلك من أدوية الرياء) كاتقدم (فان تقسل عليه في الحلوة والملام جميعاففيه الكبروالرياء ولاينفعه الخلاص منأحدهما مالم يتخلص من الثاني فليعالج كالاالداءين فانهماجيعا مهلكان الامتحان الثانى أن يجتمع مع الاقران والامثال فى الحافل) العامة (ويقدمهم على نفسه و عشى خالفهم و يجاس فى الصدور) من المجالس (تحتهـــم فان ثقل عليـــه ذلك فهو منكم فليواطب عليه تسكافا حتى يسقط عنه ثقله)و يصير طبعاله (فبذلك رايله الكروهه ناللشيطان مكيدة) خفية (وهوأن يجلس في صف النعال) وهي آخر الصفوف وأرذلها (أو يجعل بينه وبين الافران بعض الارذال فيفان ان ذاك تواضع) منه (وهو عين الكبر فان ذلك يغف على نفوس المسكبرين) ولا يثق ل عليهم (اذيوهمون انهم تركوا مكانهم بالاستعقاق والتفضل فيكون قدتكبر باطهارالتواضع أيضا)

والانقيادله والاعتراف ته والشكرله على تنبهـــــ واعر يفسه واخراجه الحق فذلك مدل على ان فعكرا دفينافليتق الله فمهو ستخل بعلاحه أمامن حيث العلم فبأن مذكر نفسه خسة نفسه وخطرعاقبتمه وانالكمر لابلسق الامالله تعالى وأما العمل فبأن بكاف نفسه مأنقل عليه من الاعتراف بالحقوان يطلق اللسان بالحدوالثناءوبقرعلي نفسه بالعزو بشكره على الاستفادة ويقولماأحسن مافطات له وقد كنت عافلا عنده فراك الله خيراكا نهديله فالحكمة ضالة المؤمن فاذاوحدها ينبغي أن سُكرمندله علم افاذا واظب عدلى ذلك مرات متوالية صارداك الهطبعا وسقط ثغل الحقءن قلبه وطايله قبولهاومهما تقل عليه الثناء على أقرائه بمافهم ففيه كبرفانكان ذاك لايثقل علمه فى الحاوة و بدقل علمه في الملافليس

فيه كبرواغسافيه وياء فليعالج الرياء بماذكر ناهمن قطع الطمع عن الناس ويذكر القلب أن منفعته في كاله في ذاته وعند الله لاعنسد الخلق الى غير ذلك من أدوية الرياء وان ثقل عليه في الحلوة والملاج عاففيه الكبر والرياء جمعاولا ينفعه الحلاص من أحدهما مالم يتخاص من الثانى فليعالج كلا الداء من فائم سهما جميعامها كان الاحتجان الثانى ان يجتمع مع الاقران والامثال في المحافل و يقدمهم على نفسسه و عشى خافهم و يجلس في الصدور تحتهم فان ثقل عليه ذلك فهوم تكبر فليوا طب عليه تدكا فاحتى يسقط عنه ثقله فبدلك براياله الكبر وههنا الشيطان مكيدة وهو أن يجلس في صف النعال أو يجعل بينه و بين الاقران بعض الارذال فيظن ان ذلك تواضع وهو عين المكبر فان ذلك من المواضع أرضا بل ينبغى ان يقدم أقرانه و يجلس بينهم بحنبه مرولا ينعط عنهم الى صف النعال فذلك هوالذى بخرج خبث الكبر من الباطن «الامتدان النااث أن يجيب دعوة الفقسير و عرالى السوق في اجة الرفقاء والاقارب فان تقسل ذلك عليه فهو كبرفان هذه الافعال من مكارم الاخلاق والثواب عليه المواطبة عليه مع تذكر حسع ماذكرناه والثواب عليه المواطبة عليه مع تذكر حسع ماذكرناه

العارف الني تزيلداء الكبر*الامتعانالوابع أن يحمل حاحة تفسره وحاجةأهمله ورفقائهمن السوق الى البيت فان أبت نفسه ذلك فهوكمرأورماء فانكان يثقل ذلك عليمع خلو الطر اق فهوكروان كان لايثقل عليه الامع مشاهدة الناس فهورياء وكل ذلك من أمراض القلب وعلامه الهاكة انام تشدارك وقدأهمل الناسطب القلوب واشتغلوا بطب الاجساد مدع أن الاجساد قد كنب عليها ااوتلامالة والقاوسلا تدوك السعادة الابسلامتهااذ قال تعالى الامسن أفى الله بقلب سلم و بروى عن عبدالله بنسلام الهجل حزمة حطب فقسل له ماأما بوسف قد كان في غلمانك و سلك ما يكفيك فالأجل ولكن أردت انأجرب نفسى هـل تنكرذاك فلم يقنع منهاباأعطتهمن العزم على ترك الانفةحتى حربم أأهى صادقة أم كاذبة وقى الخبر من حل الفاكهة أوالشئ فقد برى من الكر والامتعان ألخامس

فظاهره برىمتواضعا وفىباطنه داء الكبر (بلينبغي أن يقدم أفرانه ويجلس بينهم بجنبهم ولاينحط عناسم الى صف النعال فذاك هو الذي يخرج خبث الكبر من الباطن الامتحان الثالث أن يجب دعوة الفقير) ولايتاً نف منه (و عرالي السوق في اجه الرفقاء والافارب) والاصدقاء (فان ثقل ذلك عليه فهوكبرفان هذه الافعال من مكارم الاخلاق) ومعاسها (والثواب عليها حزيل فنفو رالففس عنها ليس الالخبث) كامن (في الباطن فليشتغل بازالله بالمواطبة عُليه مع لذ كرجيع ماذ كرناه من المعارف التي تزيل داءالكبر الامتحان الرابع أن يحمل حاجة نفسه وحاجة أهله ورفقائه من السوف الى البيت فان أبت نفسه ذلك) وامتنعت (فهو كبرورياء فانكان يثقل ذلك عليه مع خلو الطريق)عن الناس (فهوكم وان كان لا يثقل عليه الاعتسد مشاهدة الناس فهورياء وكلذلك من أمراض الغلب وعلله الهلكةله) هلا كأبديا (انام تتدارك) بالمعالجات (وقدأهم الناس طب القلوب) وعشدة الحاجمة الله (واشتغلوا بطبالاجسادمغ أن الاجساد قد كتب عليها الموت لامحالة) فانى يجدى الاشتغال بمداواتها (والقالوبالالدوك السعادة الابسلامتها) عن الغش والغل والكبر والرياء والعب وغيرها من الاخلاق الَّذَمِيةُ (ادْفَالْ تَعَالَى الْامنُ أَنَّى الله بِقَلْبُ سَلِيمُ و يُرويُ عِنْ عَبِدَا لِللهِ بِسَلامٍ) بن الحُرْثُ الْأَسْرَا ثَيْلِي رضى الله عنه يكني أبانوسف وهومن ذريه نوسف عليه السلام أسلم أولماقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة مات بالمدينة سنة ثلاث وأر بعين (اله حل حزمة حطب) على ظهره (فقيلله يا أبايوسف قد كان في عُلمانك وبنيك) وهم محمد ويوسف (مايكفبك) يعني حل الحطب (قال أجلول كن أردت أن أخرب نفسي هل تنكرذاك) أملا (فلم يقنع منها بما أعطته من العزم على توك الانفة حتى حربها أهى صادقة أم كاذبة وفى الخبرمن حل الفا كهة أوالشي فقدري من الكبر) قال العراقي روا والبيري في الشعب من حديث أبي امامة وضعفه بلفظ من حل بضاعة اه قلت و بهـذا اللفظار وا ابن لال في مكارم الاخلاق و رواه القضاعي والديلى في مستنديه ما وأبو نعيم من طريق سفيان عن محديث المنكدرعن جابر به مرفوعا بلفظ سلعته وفي الفظ الشرك بدلالكرور ويابن منده وأبوذميم منرواية حكيم بنجحدم عنابيه رفعه في أثناء حديث ومنحلمن سوقه فقديرئ منالكبروسيأتى قريبا وروىالديلىمن حديث أبىبكرا اصديق رضىالله عنه من اشترى لعداله شيأم حله بيده الهم حطاعنه ذنب سبعين سنة وقد تقدم (الا متحان الخامس أن يلبس ثيابابدلة) أى مبتدلة (فان نفوراانفس عن ذلك فى الملارياء وفى الخاوة كروكان عرب عبد العز مز)رجه الله تعالى (له مسم يلبسه بالليل) والمسم بكسر الميم وسكون السين المهملة كساءمن صوف أسود (وقد قال صلى الله عليه وسلم من اعتقل البعير ولبس الصوف فقد يرئ من الكبر) قال العراقي رواه البه في من حديث أبي هر مرة بزيادة فيه وفي اسناده إلقاسم العهمري ضعيف حدا اه قلت وروى المابراني في الكبير من حديث السائب من يدمن الس الصوف وحلب الشاة أوا كل مع ماملكت عينه فليسفى قابه انشاء الله الكبر وروى ابن منده وأبو تعيم من رواية حكيم بن عدم عن أبيم وفعه بسيند ضعيف من حلب شانه و رقع قيصه وخصف نعله و واكل خادمه و حل من سوقه فقد برئ من الكبر وروى تمام في فوائده وابن عسا كرمن حديث ابن عمر من لبس الصوف وانتعل المخصوف و ركب حماره وحلب شاته وأكل معه عياله فقد نحى الله عنه الكبرا لحديث وسيأنى بقيته بعدهذا الحديث (وقال صلى الله عليه وسلم انماأناء بدآكل بالارض وألبس الصوف وأعتقل البعير وألعق أصابعي وأجيب دعوة المماول فن

ان يلبس نيابا بذلة فان نفو والنفس عن ذلك في المارياء وفي الحلوة كبر وكان عرب من عبد العرب مورضي الله عند مله مسح بلبسه بالله ل وقد قال في الله عليه والمنافق والبس اله وف وأعقل في الله عليه والمنافق والبس اله وف وأعقل البعروالعق أسابع وأجيب دعوة المماوك فن المعروا لعق البعروالعق أصابع وأجيب دعوة المماوك فن

وغب عن سنتى كليس منى وروى ان أياموسى الاشدهرى فيدل له أن أقواما يتخلفون عن الجعة بسبب ثيام م فلبس عباه في فيها بالناس وهدد مواضع بجند مع فيها الرياعوال كبرف ايختص بالملافهو الرياء وما يكون في الحاوة فهوال كبرفا عرف إفان سن لا يعرف الشرلاية قيسه ومن لا يدرك المرض لا يداويه به (بيان (٤٠٦) غاية الرياضة في خلق التواضع) و اعلم ان هذا الخلق كسائر الانحلاق ال

رغبعن سنى فليس منى) قال العراقي تقدم بعضه ولم أجديقيته قلت كانه يشسيرالى حديث البراء وأنس الما أناعبدا كل كايا كل العبد وقد تقدم ذكره وروى عام فى فوائده وا نعسا كرمن حديث ابن عرمن لبس الصوف الحديث وفيه أناعبدا بن عبد أحاس جله العبدو آكل أكاة العبدانى قد أوسى الني التواضعوا ولا يبغى أحد على أحدا لحديث و روى ابن عسا كرمن حديث أبوب كان الني سلى الله عليه وسلم يركب الحارو يخصف النعل و يرقع القميص ويلبس الصوف ويقول من وغب عن سنى فليسمنى و روى الحاكم من حديث أنس كان يرف خاله ويضع طعامه على الارض و يحبب دعوة المماول و يركب الحارو حديث أنس كان يرف خاله ويضع طعامه على الارض و يحبب دعوة رضى الله عنده و أمرك الماول و يركب الحارو حديث أنس كان يرف خالف النيقة (وروى ان أماموسى الاشعرى) ومى الله عنده الماول و يركب الحارو حديث الماول و يركب و يركب المول الماول و يركب و يركب و يركب الماد و يركب الماد و يركب و يركب المناول و يركب الماد و يركب المناول و يركب الماد و يركب و يركب الماد و

(بيان عاية الرياضة في خلق التواضع)

(اعلم) هداك الله تعالى (ان هذا الحلق كسائر الاخلاق له طرفان وواسطة فطرفه الذي عيل الى الزيادة يسمى تكرا) وهوالافراط (وطرفه الذي عيل الى النقصان يسمى تخاسسا ومذلة) وهو تفاعل من الحسة وهذاه والتفريط (والوسط يسمى تواضعا والمحمودان يتواضع فى غيرمذلة ومن غسير تخاسس فان كلا طرفى) قصد (الاموردميم وأحب الامورالي الله أوساطها) وروى صاحب الحلية عن وهب بن منه قال ان لكل شي مرون ووسط افاذا أمسك بأحد الطرفين مال الا مرواذا أمسك بالوسط اعتسد لالطرفان فعليكم بالاوساط من الاشياء (فن يتقدم على أمثاله) وفي نسخة أقرائه (فهومت كبر ومن يتأخونهم فهو متواضع) بان يحاس بعنهم (أى وضع شبأ من قدره الذي يستعقه والعالم اذا دخل عليه اسكاف) أو من في معناه من السوقية (فتنحي له عن مجلسمه وأجلسه فيسه م تقدم وسوى له تعله وغدا الى بأب الدار خلفه) بودعه (فقد تخاسس ونذال وهوأ يضاغير محود بل الحمود عندالله العدل وهوأ ن يعطى كل ذى حق حقد في أن يتواضع عثل هذا الامثاله) وأقرآنه (وان يقرب من درجت ه فاما تواضعة السوق فبألقيام والبشرف المكادم) والبشاشة في الوجه (والرفق في السؤال واجابة دعوته) اذا دعاء الى منزله (والسعى في اجته على يتمها (وأم الذلك وأن لا يري نفسه خيرامنه بل يكون على نفسه أخوف منه على غديره فلا يحتقره (ولايستصفره وهولا يعرف خاتمة أمره) وخات عمادا يغتم لدكل منهما (فاذا سبيله في اكتساب النواضع أن يتواضع الافران وان دوم محتى يغف عليه التواضع الحمودف محاسدن العادات ليزول به الكبرعنه فانخف عليه ذلك فقد حصل له خلق التواضع وان كان يثقل عليه وهو) مع هذا (يفعل ذلك ا فهومتكاف لامتواضع بل الحلق) كاتفدم في ياضة النفس (ما يصدر عنه الفعل بسهولة) و يسر (من

طرفان و واسدعة فطرفه الذي عبل الى الزيادة يسمى تكبرا وطرفه الذي عمدل الىالنقصان سي تحاسسا ومدذلة والوساط يسمى قواضعا والمحسمودأن واضعف غسيره ذاة ومن لهرفىالامورذميم وأحب الاسسور الى ألله تعالى أرساطها فن يتقدمهلي أمثاله فهومتكسرومن يتأخرعنهم فهومتواضع أى وضع شياً من قدره الذى يستعقه والعالم أذا دخل عليه اسكاف تنحى له عن مجلسه وأجلسه فيه ئى تقدد موسى كەنە-لە وغددا الى باب الدارخلفه فقد تخاسس وتذالى وهذا أيضا غيرمجود بلالحمود عندالله العدل وهوأن يعطى كلذىحق حقمه فينبغي أن يتواضع عثل هدذالاقرائه ومن يغرب مندرجته فاما تواضعه لاسوقي فبالقياموالبشرف الكلام والرفق في السؤال واجابة دعوته والسعىفى حاحته وأمثال ذلك وأن لابرى نفسه مخبرامنه بل يكون على نفسه أخوف منه على غيره فلا يحتقره ولا

يستصغره ولايعرف الخاتمة أمره فاذاسبيله في كنساب التواضع أن يتواضع لاقران وان دونهم حتى يخف غير عليه النواضع الجمود في بحاسن العادات ليزوليه الكبر عنه فان خف عليه ذلك فقد حصل له خلق النواضع وان كان يثقل عليه وهو يلمعل ذلك فهومت كاف لامتواضع لل الحلق ما يصدر عنه الفعل بسهولة من غير نقسل ومن غير روية فان حف ذلك وصار بعيث يثقل عليه وعلى تقدر من أحب الثملق والتخاسس فقد خرج الى طرف النقصات فليرفط نفسه اذليس المؤمن أن يذل نفسه الى أن يعود الى الوسط الذي هو الصراط المستقيم وذلك علمض في هذا الحلق وفسائر الاخلاق والمنابعين الوسيط الى طرف النبذ مرف المال أحد عند الناس من الوسيط الى طرف النبذ مرف المال أحد عند الناس من الميسل الى طرف النبذ مرف المنابذ مرونها ية المناب من الميسل الى طرف النبذ مرونها ية المناب المنابع من المنابع المنا

مذمومان وأحدهما أقبم من الأشخر والمحمود المعالق هوالعمدل ووضع الامور مواضعها كأعب وعليما يجب كايعرف ذلك بالشرع والعادة ولنقتصرعليهذا القندرمن سانأخلاق الكبروالتواضع*(الشطر النانيمن الكتاب ، في العسوفيه بيان دم العب وآفاته وسانحة قالعب والادلالوحدهماوسان علام العب على الجلة وسان أقسام مانه البحب وتفصل علاجه ﴿ إبيان ذم العبوآ فانه)* اعلم أن العب مذموم في كلب الله تعالى وسنترسوله صلى الله عليموسلمقال الله تعالى ونوم حنسيناذأعباكم كثرتكم فلم تغنءندكم شمأ ذكر ذلك في معرض الانكار وقال عزوحل وظندوا أنهسم مانعتهسم حصونهم من الله فالمستاهم اللممن حيث لم يحتسبوا فرد على الكفارفي اعجابهم بعصونهم وشوكتهموقال تعالى وهم يحسون أنهم يحسنون صنعا وهذاأتضا وجع الى العب بالعمل

غديرة ال ومنغير ووية) أى ترقف أمر بان يقدم رجلاو يؤخرا خرى (فان خف ذلك وصار بحيث يتقل عليه وعاية قدره حتى أحب المهلق والتفاسس فقد خرج الى طرف النقصان فليرفع ففسه اذليس المؤمن أن يذل ففسه) كاورد في الخسير وتقدم في كاب العلم (الى أن يتودالي) حد (الوسط الذي هو الصراط المستقيم) السالم عن الميل (وذلك غامض في هذا الخلق) بل (وفي سائر الاخلاق والميل عن الوسط الى طرف النقصان وهو النهلق) والمندل (أهون من الميل الى طرف النقصان وهو النهل كالموف التبذير في سائر الاخلاق والميل عن الوسط الى طرف المال أحد عند الناس من الميل الى طرف العلل المؤمن البذل الغيروان كان في غير موضعه مخلاف الميال أحد عند الناس من الميل الى طرف العلل وضع النهد المؤمن من الاستروال التبذير والموافقة المناس الاستروال المؤمن والمناس المؤمن المؤمن المؤمن والمؤمن والمؤمن المؤمن والمؤمن المؤمن المؤمن المؤمن المؤمن والمؤمن المؤمن المؤمن

*(سان ذم العب وآفته)

(اعلم) ارشدك الله تعالى (ان العب مذموم فى كتاب الله عزوجل وسنترسوله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالي ويوم حنين إذا عبسكم كثرته كم فلم تغن عنكم شيأ وضاقت عليكم الارض بمأر حبت ذكر ذاك فأمعرض الانكار) أى أنكر عليه ماع اجم بعولهم الان تغلب من الانصار وكان السلون اثنى عشرالفاعشرة الافمن أهل الدينة وألفان من مسلة الفتح وقد تقدم ذلك (وقال تعالى وظنوا أنهم مأنعتهم حصونهم منالله فأناهم اللهمن حيث لم يعتسبوا فرده أى الكفار في اعجابهم بعصونهم وشوكتهم وقال تعسالي وهمه م يحسبون انهم يحسنون صنعاوهذا أيضا ورجه على العجب بالعمل وقد يحب الانسان بعمل هويخمائ فيه كإبعب بعمل هومصيب فيه وقال صلى الله علية وسلم ثلاث مها كات شم مطاع وهوى متسع واعجاب المرع بنفسه) رواه الطبراني في الاوسط والبزار وأبوا اشيخ في التو بيخ والبيه في والخطيب في المتفقوا الفترق وأبونعيم في الحلية من حديث أنس بزيادة من الحيلاء ورواء الطبراني في الاوسط أيضا من حديث اس عرورواه البزار من حديث أنس الفظ واعجاب المرء برأيه وقد تقدم ذلك مراراني كتاب ذم البخل وأولماذ كر المصنف في كتاب العلم (وقال) صلى الله عايه و- لم (لابي تعلبة) الحشني رضي الله عنه (حيثذ كرآخر هذه الامة) وما تؤل اليه من الحوادث والوقائع (أذاراً يت شعامطاعاوهوي متبعاوا عابكل ذى رأى مرأبه فعليك بنفسك) رواه أموداودوا لترمذى وحسسنه وابن ماجه وقد تقدم (وقال ابن مسدود) رضى الله عنه (الهلاك في اثنتين) أي في خصلتين هما (العنوط) من رجمة الله (والعبب) بنفسه (وانميا جدع بينهما لان السيعادة لاتنال الأبالسي والطلب والجدوا لتشمع)ويذل الهمة (والقانط) مَن شأنه انه (لا يسمى ولا يطالب والمعمي) بنفسه أو برأيه (يعتقدانه قد سعد وظفر

وقد بعب الانسان بعسمل هو مخطئ فيه كا بعب بعمل هو مصيب فيموقال حلى الله عليه وسلم ثلاث مها كان شعر مطاع وهوى منسع واعب المرع بنفسه وقال لا يسعب واعب المرع بنفسه وقال لا يسعبوا على مناسب والعاب كلذى وأى برأيه فعليك نفسك وقال ابن مسسعود الهلاك في اثنتين القنوط والعبوا عاجم بينه مالان السعادة لا تنال الإالى والطلب والجد والتشمر والقائط لا يسعبولا يطلب والمحمدة وقد نافر

بمراده فلابسعى) أيضا (فالموجود) المتيسر (لابطلبوالحاللابطلب) لكون فرضه محالاوان لم يكن في نفسه معالًا (والسعادة مو جودة في اعتقاد المعب عاصلة له) كائم أفي حوزة بده (ومستعبلة في اعتقاد القانط) ولولم تمكن في الحقيقة كذلك (فن ههنا جمع بينه ما وقد قال تعالى فلا تزكوا أنفسكم) أي الاعد حوهاولا تثنواعليهاوالتزكية النسبة الى الصلاح (وقال ابن حريج) عبد اللك بن عبد العز بزالقرشي مولاهم (معناه اذاعات خيرا فلاتقلءات) وروى تُعوه عن مجاهد عنداب المنذر (وقال زيدبن أسلم) العدوى مولاهم معناه (لاتبروها) رواه عبد بن حيدوابن حربروابن المنذر (أى لأتعتقدوها انهامارة وهومعني العجب ووفي طلحة) بن عبيدالله التهي القرشي أحد العشرة رضي الله عنهم (رسول الله صلى الله عليه وسلم نوم أحد بنفسه فأ كبعليه حتى أصيبت كفه) قال العراقير واه المحارى من رواية قيس بن أبي ازم قال رأيت يد طلحة شلاء وفي بهارسول الله صلى الله عليه وسلم اه وروى أبوداودوالطيالسي من حديث عائشة قالت كان أمو بكرا ذاذكر موم أحد قال ذلك موم كاه لطلحة رأيناه في بعض تلك الحفار فاذا به بضع وسبعون أوأقل أوأ كثربين طعنة وضربة ورمية واذاقد قطعت أصبعه فاصلحنامن شأنه (فكائه أعبه نعله العظيم اذفداه بروحه حتى حرح فتفرص ذلك فيهجر)رضى الله عنه (فقال مازال يعرف في طلحة بأومنذأصيبأصبعه معرسولالله صلى اللهعليه وسلم والباوهوالعجب في اللعة) ومنهم من قال هوالعجب يعسن الهيئة ومنهم من فسره بالافتخار (الاأنهلم ينقل فيسه انه أظهره) في وقت من الاوقات (واحتقر مسلما) وقدعهمه اللهمن ذلك (والما كانوقت الشورى قالله ابن عباس)رضى الله عنهما (أن أنت من طلحة قال ذاك رجل فيه نخون أخرجه اسحق بنبشيرفي كتاب المبتدالة باسسناد له عن ابن عماس قال دخلت على عمر وقد خلا فومافتنفس تنفسا طننث ان نفسه خرجت ثمر فعرائسه فتنفس الصعداء فقلت والله لاسألنه فقلتما أخرج هذامنك الاهم فالحموالله شديدهذا الامر لوأجدله موضعانعني الخلافة ثم قال لعلك تقول انصاحب كالهايعني عليا قلت ياأمير المؤمنن أليس هوأهلها في هعرته وأهلها في صحبته وأهلها فىقرابته قالهوكاذ كرتواكن رجل فيهدعابة فقلت فالزبير فاليقاتل على الصاع بالبقدم قات طلحة قال ان فيه لباواوما أرى الله يعطمه خير اوماس حذلك فيه منذ أصيبت بده قلت سعد قال يحضر النياس ويقاتل وليس بصاحب هذا الامر قلت فاب عوف قال نم الرء ولكنه ضعيف قال وأخرت عنمان لكثرة صلاته وكان أحب الناس الى قريش فقلت عثمان قال أوه أوه كاف باقاربه كاف باقار به لواستعملته استعمل بنى أمية أجعين أكتعين وبحمل بني أبي معيط على رقاب الناس والله لوفعات لفعل ولسارت اليه العرب حتى تغتله الهذا الامر لا يحمله الااللين في غير ضعف القوى في غير عنف الجواد في غير سرف المسك في غسير بخل واسعق بنبشر قال الذهبي كذاب (فاذا كان لا يتخلص من العب أمثالهم فكدف يتخلص الضعفاء انلم يأخذوا حذرهم قال مطرف) بن عبدالله بن الشخير رحم الله تعالى تابعي عابد نقة (لان أبيت قاعًا وأصبح فادما أحب الى من أن أبيث قاعًا وأصبح مجبا) أحرجه أبونعيم في الحلبة عن أبي عامد بن جبلة حدثنا أبوالعباس السراج حدثنا الفضل منسهل حدثنا بزيدبن هرون حدثنا أبوالاشهب عن وحل قال قال مطرف فذكره (وقال صلى الله عليه وسلم لولم تذنبوا) وفي رواية لولم تكونوا تذنبون (المشيت) وفرواية الحفت (عليكم ماهوأ كبر منذاك العب العب العب) هكذا هوم تي قال العراق رواه الرار وابن حبائف الضعفاء والبهق فالشعب منحديث أنس وفيه سلام ن أي الصهباء قال المخارى منكر الحديث وقال أحد حسسن الحديث ورواه الديلى في مسند الفردوس من حديث أب سعيد بسند ضعيف جدا اه قلت و رواه كذلك الخرائطي في مساوى الاخلاق والحاكم في تاريخه وأنونهم في الحلية كاهم منحديث أنس وطرق الكل ضعيفة والذا فال الذهبي في الميزان عقب الراده ما أحسنه من حد ،ث لوصح وقال السيوطي فحالمناره وحسن وكائه راعى تعدد طرقه فانه يفيدنوع فتوقيل فال المنذرى رواه التزار

بمراده فلاسفى فالموجود لابطاب والممال لابطلب والسعادة موحودة في اعتقاد المعب حاصلة لهومستعملة فى اعتقاد القانط في ههنا جمع بينهماوقد قال تعالى فلاتزكوا أنفسكم فالدابن حريج معناه اذاعات خبرا فلاتقل علت وقالزيدبن أسلملاتبروهاأىلانعتقدوا أنما بارةوهو معنى العب ورقى طلحةرسولاللهصلي الله عليمه وسلم يوم أحد بنفسته فاكت المحتى أصيبت كفه فريكا أنه أعيمه فعله العظيم اذفداء وحه حدثي حرح فتفرس ذاك عرفيه فقال مازال بعرف فى طلحة نأومنسذا صمات أصبعه مع رسول الله صلى الهعليه وسلم والنأوهو العدفا أخة الأأنه لم ينقل فيدهانه ألحهره واحتقسر مسلما والماكان وقت الشورى قالله ابن عباس أمن أنت من طلحة قال ذلك رحل فه نخوةفاذا كان لايتغلص من العجب أمثالهم فكف يغلص الضعفاه انلم بأخددوا حدرهم وقالمطوف لان أبيت ناعك وأصبح نادماأحبالى من أنأبيت فالماوأ صبرمعيا وقال صلى الله عليه وسلم لولم تذنبوا كخشيت عليكمأهو أكبرمن ذلك العب العيب

بعل العب أكبر الذنوب وكان بشر بن منصور من الذين اذار واذكر الله تعالى والدار الا تحرة اوا طبته على العبادة فاطال الصلاة يوما ورحل خلفه ينظر ففان له بشر فل انصرف عن الصلاة قال له لا يعبنك ما أيت منى فأن ابليس لعنه الله قدع بدالله تعالى مع الملائكة مدة طويلة شمصار الى ماصار المسموقيل لعائشة رضى الله عنه المائي يكون الرجل مسيئا قالت اذا طن انه محسن وقد قال تعالى لا تبطالوا صدقات كم بالن والاذى والمن نتيجة استعظام الصدقة واستعظام العمل هو العجب فظهر منذا ان العجب (٤٠٩) مذموم جدا * (بيان آفة العجب) *

اعلم انآفات العب كثرة فان العب يدعوالى الكر لانه أحد أسامه كاذكرناه فيتولد من العجب المكبر ومن الكدير الا "فات الكثيرة الني لأتخفي هدذا مع العياد وأمامع الله تعالى فالعب يدعوالى نسمان الذنوب واهمالهافيعض ذنوبه لانذكرها ولا بتفقدها لظنه الهمستفن عن تفقدها فنساها وما بتسلأكره منهافيستصغره ولانستعظمه فلا محتهدفي تداركه وتلافيه بلانطنانه يغيفرله وأما العبادات والاعمال فانه يستعظمها ويتجعبها وعنعلىالله بف علهار بنسى نعدة الله علمه بالتوفيق والتمكين منهائماذاأعسبهاعيعن آ فاتهاومن لم يتفقد آفات الاعمال كان أكثرسعيه ضائعا فان الاعمال الطاهرة اذالم تكناصةنقيةعن الشوائب فلماتنفع وانحا مسلحسلفان مقسقة الاشهاق والخوف دوت العبوالعب نغتر بنفسه وبرأيه ويأمن مكرالله وعذاله ويظناله عندالله

باسناد حسد (فعل العب المحرف وجه العبدى الله والذب يصرف اله ولان العب يقبله على فلا وقعل المرف التعب يقبله على نفسه والذنب يضي ولان العب يصرف وجه العبدى الله والذنب ينتج الاضطرار والافتقار وحسير أوصاف العبدان على المناف العبدان العبدان العبدان العبدان العبدان العبدان العبدان المحلول والافتقار وحسير أوصاف العبدان العبدان والاعراض الحريم وفي الحديث دلالة على ان العبدالا تبعده الحطيفة عن الله والمحال والاعراض المن والا المعيل وسلمة كدفينة حرمن الارد قال أحدث قدورادة وقال منصور السلمي أو محد البصرى والداسم عبل وسلمة كدفينة حرمن الارد قال أحدث قدورادة وقال أورز وعد تقدم المواد والعبد على العبادة) قال ابن المديني ماراً يت أحداً أحوف الله منه وكان يصلى كل يعالى والدار الا حرة الواظمة على العبادة وكان وكان ورده ثلث القرآن (فاطال الصلاة يوما و رجل خلفه المناف في المناف العبد المناف والاذى والمناف المناف ا

* (بيان آفة العجب)* (اعلم) هدال الله تعالى (ان آفات العب كثيرة فان العب يدعو الى الكيرلانه أحد أسبابه كان كرناه) فَريباً (فيتولد من العجبُ السكبر ومن السكبرالا "فان السكثيرة التي لا تخفي)فا "فات السكبر في آفان العجب (هذا مُعَالَعَباد وأمامعالله) عزوجل (فالعبيدعوالى نسيان الذنوب واهمالها) من أصلها (فبعض ذُنُوبِهُ لا يَدْ كَرِهَا وَلا يَتَّفَقَدُهُ الْفُلْمُهُ الْهُمُسَــتَغَنَّعَنَ تَفْقَدُهَا فَيْنَسَاهَا) لاجل ذلك (وما يتَــذ كرمنهـا فيستصغره ولايستعظمه ولايجتهدفى تداركه وتلافيه بليطن انه يغفرله وأماا لعبادات والاعمال) الصادرة منه (فانه يستعظمهاو يجيم م) أي يتفاخر (وين على الله تعمالي بفعلها وينسى نعمة الله تعمالي عليسه بالتوفيـق والمُحكين منها ﴾ ولوشاء لصرفه عنها (ثماذا أعجب بماعى عن آفاتها) التي في ضمنها وما يطرأ علىمامنها (ومن لم يتفقد آفات الاعال كان أكثر عيه ضائما فان الاعال الطاهرة اذالم تكن خالصة نقية عن الشوائب) الحفية (قلما تنفع) صاحبها (وانما يتفقد من يغلب عليه الاشفاق والخوف دون)من يفلب عليه (العب والعجب يغتر بنفسه ويرأيه ويأمن مكرالله وعذابه ويظن اله عندالله بمكان)ومنزلة (واناله عندالله منة وحقاباعله التي هي نعمة من نعمه وعطية من عطاياه و يخرجه العب الى ان يثني على نفسه و يحمدهاو بركما) و ينسبلها الفضيلة (فان أعبراً به وعقله وعله) باننسب الرأى الى السداد والعقل الى الكال والعلم الى الكثرة (منع ذلك من الاستفادة والاستشارة والسؤال فيستبد) أى يستقل (بنفسه ورأيه و يستنكف من سؤالُ من هو أعلمنسه) أو يجلس بين يديه فيستفيد منه حَكمة (وربما يعب بالرأى الحطأ الذى خطرله فيفرح بكونه من خواطره ولايفرح بخاطر غير وفيصر عليه ويعمل

(٥٠ - (اتحاف السادة المتقين) - نامن) عكان وأن له عند الله منتوحقا بأعماله التي هي

نه من نعسمه وعطيسة من عطاياه و يخرجه الجيب الى أن يشى على نفسه و يحمدها وبن كيها وان أعجب أبه وعمله وعقله منع ذاكمن الاسمة فادة ومن الاستشارة والسؤال فيستبد بنفسه و رأيه ويستنكف من سؤال من هو أعلم منعور عما يعب بالرأى الحطا الذى خطرله فنفر م بكونه من خواطره ولا يفرج يخواطرة من مرافع من علم المنافع و المرغيره فيصرعليه

ولا يسمّ فصح ناصح ولا وعظ بل ينظر الى غيره بعين الاستعهال و يصر على خطئه فان كان رأيه فى أمرد نيوى فعقق فيه وان كان فى أمر ديلى لا سبرافيما و يسرعلى خطئه فان كان رأيه واستعان بعلى الدين و واطب على دينى لا سبرافيما يتعلق باصول العسقاند فيه للثابة ولوائم من أنه واستضاء بنو والقرآن واستعان بعلى الدين و واطب على مداوسة العلم و تابع سؤال أهل البصيرة لكان ذلك نوصله الى الحق فهذا وأمثاله من آفات العب فلذلك كان من المهلكات ومن أعظم آفاته أن يفتر فى السبعى لظنه اله قدفار وانه (١٥) قد استغنى وهو الهلاك الصريح الذى لا شهة فيه نسال الله تعالى العظم حسن التوفيق

مقتضاه (ولايسمع نصم ناصم ولاوعظ واعظ بل ينظرالى غيره بعين الاستحهال) والاستحماق (ويصرعلى خطاياه فان كان وأبه في أمرد نبوى فيتحقق فيه وان كان في أمرد يني لاسمانهما يتعلق باصول العقائد فيهاك به ولواتهم نفسه ولم يتق برأيه واستضاء بنورالقرآن واستعان بعلى الدين واظب على مدارسة العسلم) مع أهله (و تابع سؤال أهسل البصيرة و) العرفان (لكان ذلك بوصله الى الحق) لا بحالة (فهذا وأمثاله من آفات العجب فلذلك كان من المهلكات) و يشيراليه لفظ البزار في الحديث المتقدم عن أنس واعجاب المرء برأيه (ومن أعظم آفانه اله يفتر) أي يكسل (في السعى لفلنه انه قدفاذ) وسدهد (وقد استغنى وهو الهلاك الصريح الذي لاشبهة فيه) والله الموق

* (بيان حقيقة العب والادلال وحدهما)

(اعلم) وفقك الله تعالى (ان العبب الما يكون بوصف هو كال لا محالة والمعالم بكال نفسه في علم وعل ومال وغيره حالتان احداهماأن يكون خائفاعلى زواله مشففاعلى تكدره أوسلبه منأصله فهذا ليس بعجب والإخرىأن يكون خائفامن زواله لمكن يكون فرحابه من حيث اله نعمة من الله تعالى) أنعربه (عليسه لامن حيث اضافته الى نفسه وهذا أيضا ليس بعب)لان العبكاسياني كاية عن الركون الى النعمة مع نسيان اضافتها الى المنم وفى الحالمتين ليس كذلك (وأه حالة ثالثة هى العجبوهى أن يكون غير خائف عليه بل يكون فرحابه ومعامننا اليه و يكون فرحه به من حيث انه كالوفعمة و رفعة وخير لامن حيث انه عطية منالله ونعمة منه فيكون فرحه بهمن حيثانه صفته ومنسو باليسه بانهاه لامن حيثانه منسو بالى الله بانه منسه فهما علي على قلبه أنه تعمة من الله مهما شاء سام اعنه زال العجب بذلك عن نفسه كاذا العجب هوا تعظام النعمة والركون اليها) أى الاطمئنان بها (معنسيان اضافته الى المنع فأن انضاف الىذلك ان غلب على نفسه ان له عندالله حقاراً نه منه بمكان) رفيه ع (حتى يتوقع) أى يترجى (بعمله كرامة له في الدنيا واستبعدان بجرى عليسه مكر وه استبعادا يزيد على استبعاده ما يجرى على الفساق) والفعسار (سمى هذا ادلالا بالعمل فكائه رىلنفسه على الله دالة) وهو بتشديد المارم اسم من الادلال (ولذ الثقد يعطى غيره شيأ فيستعفامه و عن عليه فيكول معميا) باستعفامه ومنه (فإن استخدمه) أى شغلة فى خدمة (أواقتر عليه الاقتراحات واستبعد تخلفه عن قضاء حقوقه كان مدلاعليه قال) أبوا فطاب (فتادة) بن دَعامة السدوسي البصري رجه ألله (في قوله عز وجل ولا تمن تستكثر) أي (لانذ ل بعملك) وروي عبد ابن حيده ن ابن عباس قال معناه أن تستكثر علك وعن مجاهد قال لا تعظم علك في عينك ان تستكثر الخير ورواه كذلك ابن المنذر (وفي الخبران صلاة المدللا ترفع فوق وأسه ولان تفعل وأنت معترف لذنبك خير من ان تبكى وأنت مدل بعملك) قال العراق لم أجدله أصلاقلت هوكذلك ليسله أصل في المرفوع والكنه منكادم راهب من رهبان بني السرائيل قال أبونعم في الحلية حدثنا أبو بكر الا حرى حدثنا عبد الله بن محد العطشى حدثنا اراهم بن الجنيد حدثنا عبدالله بن أبي بكر المقدى حدثنا جعفر بن سلمان حدثنا عربن عبدالرجن الصنعاني فالسمعت وهب بنمنبه يقول لتى رجل راهبا فقال باراهب كيف صاوا تك فقال

لطاعته * (بيان حقيقة العموالادلال وحدهما) اعلم أن العباعا يكون ومسف هدوكالانحالة والعالم بكال نفسه في علم وعمل ومال وغيره حالتات احداهما أن يكون خائفا على زواله ومشمققاعلي تكدره أوسلب من اصله فهذاليس بمعب والاخرى أنالايكون عائفامن زواله اكن يكون فسرحالهمن حيث أنه نعهمة من الله تعالى علمه لامندت اضافته الينفسهوهذاأيضا لسيء عسوله حالة ثالثية هي العبوهي أن يكون غديرخا تفءلمه بليكون فرحابه مطائنا اليهويكون فرحميه منحيث الله كال ونعمة وخدير ورفعة لامن حيثانه عطيقمن الله تعالى ولعدمة منه فمكون فرحه به من حيث الهصدفته ومنسوباليه بانهلهلامن حبث الهمنسو بالحالله تعالى بأنه منه فهماغلب على قلب الله نعمة من الله مهدما شاءسلهاعنمزال العب مذلك عن نفسه فاذا

الراهب هواستعظام النعمة والركون الهامع نسيان اضافتها الى المنع فان انضاف الى ذلك ان غلب على الراهب نفسه أن له عند الله حقاواً نه منه بمكان حتى يتوقع بعمله كرامة فى الدنيلوا ستبعد أن يجرى عليمكر وه استبعادا بريد على استبعاد ما يجرى على الفساق سى هذا ادلالبالعمل ف كانه برى لنفسه على الله دالة وكداك قد يعطى غيره شياً فيستعظمه و عن عليه في كون معبافات استخدمه وافتر سعليه الاقتراحات أواستبعد تخلفه عن قضاء حقوقه كان مدلاع ايه وقال قتادة فى قوله تعالى ولا عن تستكثراً على لا تدل بعملك وفي الخبر ان سلام الدللا ترفع فوق رأسه ولان تضعل وأنت معترف بذنبك خبر من ان ته كى وأنت مدل بعملك

والادلال وراء العب فلامدل الاوهوم عب ورب عب لا يدل اذا العب عصل بالاستعظام ونسب باب النعمة دون وقع حزاء عليه والادلال لا يتم الامع توقع حزاء فان توقع اجابة دعوته واستذكر ودها بباطنه و تعب منه كان مدلا بعمله لانه لا يتعب من دعاء الفاسق و يتعب من رد دعاء نفسه اذاك فهذا هو العب والادلال وهو من مقدمات الكبر وأسبا به والله (١١١) تعالى أعلم (ببان علاج العب على الحلة) *

الراهب الأحسب أحدا سمع بذكر الجنة والنار الى عليه ساعة الاصلى فيها قال فكدف كرك الموت قال ما أو فع قدما والأأضع أخرى الارأيت الى ميت فقال الراهب كيف صلاتك أجها الرحل قال الى لاصلى وأبحى حتى بنبت العشب من دموع عينى فقال الراهب المرجل اما ان تضعل وأنت معترف عطينا لل خصير من أن تبحر وأنت مدل بعملا فان المدللا برفع له عمل فقال الرحل الراهب فاوسنى فانى أراك حكم افقال ازهد فى الدنيا والا تنازع أهلها وكن منها كالنحلة ان أكلت أكلت طيبا وان وضعت طيبا وان وقعت على عود لم تسكسره وانصح لله عز وجل نصح المكاب الاهله عبعونه و يطردونه و يضر بونه و يأبي الاأن ينصح عود لم تسكسره وانصح لله عز وجل نصح المكاب الاهله عبعونه و يطردونه و يضر بونه و يأبي الاأن ينصح عز وجل وحد ثنا أبو بكر الا حرى حدثنا ابن عرب من أبو بالسقطى حدثنا أبوهمام حدثنى قبيصة حدثنا عز وجل وحدثنا أبوهمام حدثنى قبيصة حدثنا مفيان عن رحل من أهل والادلال و المالة عن وهب قال حرر حل مع راهب فقال باراهب كيف دأب نشاطك فذكر ونسبان النعمة دون توقع حزاء عليه والادلال الإيم الامع توقع حزاء فان توقع اجابة دعونه واستنكر ردها ونسبان النعمة دون توقع حزاء عليه والادلال الإيم الامع توقع حزاء فان توقع اجابة دعونه واستنكر ردها بماطنه و تعيب من ددعاء الفاسق و يتعيب من ددعاء المسابه فانه اذا وجدذ الدراك المالة والدالال وقد اتضم المدرودة ومن مقدمات الكبر وأسبابه فانه اذا وجدذ الدراك ومن ما المالة وصف الكبر واله الموقق وحدذ الدراك و من مقدمات الكبر وأسبابه فانه اذا

(بيانعلاج العبعلى الجلة)

(اعلم) أرشدك الله تعالى (انعلاج كل علة هو مقابلة سبم ابضده وعلة العجب الجهل الحص فعلاجه المعرفة المضادة لذلك الجهل فقط فلنفرض العب بعمل الحداث تحت اختيار العبد كالعبادة والصدقة والغر و وسياسة الحلق واصلاحهم فان العب بعداً أبلغ من العجب بالحال والقوة والنسب و) كل (مالا يدخل تحت اختياره ولا براه من نفسه فنة ول الورع والمتقرى والعبادة والعدمل الذي به يعب الحايجب به من حيث انه فيه فهو يحله ومحراه أو) يعجب به (من حيث انه منه و بسبم و بقدرته و بقوته فان كان يعجب من من حيث انه فيه وهو يحله ومحراه أو) يعجب به وعليه من جهة غيره فهذا جهل) من المعجب (لان الحل) الما هو (مسخر وبحرى) يجرى فيه (لامدخل له فى الا يعجب به من حيث هو منه والمه و باختياره حصل و بقدرته وقوته من في أن يتامل في قدرته واوادته وأعضائه وسائر الاسباب التي بها تمامل أن كان جيع خلك نعمة من الله عليه من غير حق سبق له ومن غير وسيلة يدلى بها فينهن أن يكون اعجابه يحود المه تعالى وكرمه و فضله اذا فاض عليه ما لا يستحقه و وحمده (وآثره به على عبره من خير سابقة و وسيلة) عن بها ولا إلى المائمة والمائل واحد منهم عبره من غير سابقة و وسيلة) عن بها ولا إلى الموله (فاعابه بنفسه من أن يوماسه ولم ينبغي واحد منهم) واينه عبره من خيره من دونهم (من غير استحقاق) طاهر له (فاعابه بنفسه من أن يوماسه ولم ينبغي أن يعجب هو وايناره) له من دونهم (من غير استحقاق) طاهر له (فاعابه بنفسه من أن وماسه ولم ينبغي أن يعجب هو وايناره العبد فيقول الملائح عدل لايظم) أحدا (ولا يقدم ولا يؤخر الالسب) خي بنفسه نم يحود أن يعجب العبد فيقول الملائح عدل لايظم) أحدا (ولا يقدم ولا يؤخر الالسب) خي

اعملم انعلاج كلعادهو مقاللة سمايف دوعلة العب المهال الحس فع المحه المعرفة المضادة لذلك الجهل فقط فلنفرض العب يفعل داخل تعت اختيار العبد كالعبادة والصدفة والغز ووسياسة الخلق واصدلاحهمفان العبر بردا أغلب من العب بالجال والقرقة والنسب ومالاندخل نحت اختماره ولابراه من لهسه فنقول الورغ والتقوى والعبادة والعمل الذىبه يعيب انما بعيب به من ميثاله فيهفهو محله وبجراء أومن حنث الهمله وبسمه و بقدرته وقوّته فان كان يجببه منحيث الةفيسه

وهو معله ومجراه بحرى فيه

وعليه منجهةغيره فهذا

جهدللان المحلمسخدر

ومجرى لامدخدلاه

الاسحاد والتحصل فكلف

يعس عاليس اليهوان كان

يعجب به من حيث انه هو منعوا ليه و باختياره حصل

وبقــدرته تم فينبغي أن

يتأمل فىقدرته وارادته

وأعضائه وسائر الاسماب

فلولا أنه تفطن فى صدة من الصدهات المحمودة الباطنة لما اقتضى الايثار بالخلعة لما آثر في مهافيقال وتلك الصفة الضاهى من خلعة الملك وعطيته التي خصصك مهامن فيرك من غيروسيلة أوهى عطية غيره فان كأنت من عطية الملك أيضا لم يكن لك أن تعجب مهابل كان كالواعطاك فرسافلم تعجب في فاعطاك غلاما لان ما معالى على المنافقة الوهو الذي أعطاك فرسافلم تعجب في فالمنافقة على الفرس فلا فرس فلا فرس فلا فرس والعالم معالى ومعلى الفرس فلا فرس فلا فرس فلا فرس والعلم معالى ومعلى المنافقة ومنافقة وفي المنافقة من المنافقة من المنافقة من المنافقة من المنافقة والمنافقة والمناف

على مدركه (فلولاانه تفطن في صفة من الصفات المحمودة الباطنة المافتضي الايثار بالخلعة والماآثرني بها) واختصني من دونم ـــم (فيقال) له (و تاك الصفة هي أيضامن خلعة الملك وعطمتــه التي خصصك مهاعن غيرك منغير وسيلة أوهى عطية غيره فانكانت من عطيمة الملك أيضالم يكن لك أن تعب بمابل كان كا لوأعطال فرسا) تركبه (فلر تعب وفاعطال غلاما فصرت تعيب وتقول اعما ان غلاما لاني صاحب فرس) افصاحب الفرسُ لأيستغنى عن غلام (وأماغيرى فلأفرسُ له فيقال وهو الذي أعطاك الفرس فلا فرق بينأن يعطيك الفرس والغلام معاأو بعطي أحدهما بعدالا تخرفاذا كان الكلمنه فينبغي أن يعجبك جوده وفضله لانفسكُواماان كانت تلك الصفة من غيره فلا يبعد أن يعجب مثلك الصفة وهذا يتصور في حق المُلُوك) في الدنيا (ولا يتصور في حق الجبار القاهر مَلكُ الملكُ)جل جلاله (المنفر دباختراع الجبيع) من غير سابق مثال (المنفر دبايجاد الموصوف والصفة فانكان أعجبت بعبادتك وقلت وفقني العبادة لحيى له فيقال ومنخلق الحيفي قلبك فتقول هوفيقال فالحسوالعبادة كلاهما نعمتان من عنده ابتدأك بهما من غير استحقاق منجهتك اذلاوسيلة ال ولاعلاقة فيكون الاعجاب بجوده اذانع بوجودك ويوجود صفاتك وبوجودأعمالك وأسباب أعمالك فاذالامعني لعبب العابد بعبادته وعجب العالم بعلمه وعمب الجمل يحماله وعجب الغني بماله لان كلذلك من فضل الله) ومن احسانه وجوده وكرمه (وانما هومحل لفيضان فضل الله و جوده والحل أيضا من جوده وفضله فان المنافئة المنافئ أن أحسد اعمالي والى أناعلتها) أى لا تمكنني انكارها (فانى انتظر عليما ثوابا) أى حرا ومكافاة (ولولا انهاعلى) وصدرمني (المانتظرت عليها الثواب فان كانت الاعمال مخاوقة لله على سيسل الاختراع فن أمن لى الثواب وان كانت الاعمال مني و مقدرتي فكيف لا أعجب بم ا) وهي في محل الاعجاب (فاعلم ان جوابات) عن هدذا الاشكال (من وجهين أحدهما وهوصر يحالحق والاستحرف مسامحة تماأماصر يج الحق فهوانك وقدرتك وارادتك وحركتك جميع ذلك من خلق الله تعالى واختراعه في اعلث اذعلت الاباعانية (وماصليت ادصليت) الابتاييد. والى هدا الاشارة بقوله تعالى يخاطب به حبيبه صلى الله عليه وسلم (ومارميت اذرميت ولكن الله رمى) وقد تقدم الكلام على هذا في مواضع من هذا الكتاب فاغنانا عن أعادته (فهذا هوالحق) الصريح (الذي انكشف لارباب القاوب) الماترة وامن حضيض الجاز الى ارتفاع الحقيقة واستكما وامعراجهم (بمشاهدة) عمانية (اوضعمن ابصار العين) فليسفى الوجود الاالله وكل شئ سواه اذا اعتبت ذاته من حُسن ذاته فهوعدم مُعض وآذا اعتبر من الوجه الذي يسرى اليه الوجود من الازلار وي موجود الاف ذاته لكن من الوجمة الذي يلي مو جده فيكون المؤجودوجه الله فقط ولكل شئ وجهان و جه الى نفسمه ووجه الى ربه فهو باعتبار وجه نفسه عدم وباعتبار وجهه الله موجود فاذالاموجودالاالله ووجهه (بلخلقك وخلق أعضاءك وخلق فيهاالة ووالقدرة والصحة) والكال (وخلق الاالعقل والعلم وخلق الاالدادة ولوأردت ان تنفي شيامن هذاءن نفسك لم تقدر عليه ثم خلق الحركات في أعضائك) مختلفة الاحوال (مستبدامها)

القاهر ملك الملوك المنفرد باخد براع الجسع المنفرد باتحاد الموصوف والصفة فأنك انعمدت بعبادتك وقلت وفقني للعبادة لحبى له فيقال ومنخلق الحب فى قلبك فستقول هو فمقال فالحب والعبادة كالرهما نعمتان من عنده التدأك م مامن عيرا سقعقاق من جهتاك اذلاوسله التولا ع ـ المق ـ قفكون الاعجاب بحسوده اذأانع نوجودك ر وجود صفاتكُ وبوجود أعمالك وأسماد أعمالك فاذالامعنى لععب العابد بعبادته وعجب العالم بعله وعبالجمل بحماله وعب الغيني بغناه لان كلذلك منفضلالله وانماهو يحل لفيضان فضل الله تعالى وحوده والحمل أيضامن فضاله وجوده فانقلت لاعكمني أناجهل أعمالي وانى أناعلتها فانىأننظر علهاثوا باولولاانهاعلىلا انتظـرت ثوامافات كانت الاعسال مخسلونة لله على سبيل الاختراع فن أمن لي

الثواب وان كانت الاعمال منى و بقدرتى فكيف لا أعجب بهافاعلم أن جوابان من وجهين أحدهما هو صريح الحق اى والاستر فيه مسائحة أماصر يحالحق فهوانك وقدر تكوراد تكوركتك وجسع ذلك من خلق الله واختراعه في اعمان ادعمان وماصليت الخصليت ومارميت اذرميت واسكن الله رمى فهدنا هوالحق الذى انكشف لارباب القلوب بشاهدة أوضع من ابصار العين بل خلقك وخلق المنافذ وخلق المنافذة والمعدوة والمعدوخ القالمة المعمل والعلم وخلق الكالا وادة ولو أردت ان تنفى شيامن هذا عن نفسك لم تقدر عليه م خلق الحركات في أعضائك مستندا باختراعها

من غير مشاركة من حهنك معه فى الاختراع الاانه خلقه على ثرتيب فلم يخلق الحركة مالم يخلق فى العضوقية وفى القلب ارادة ولم يخلق ارادة مالم يخلق على المرادولم يخلق على مالم يخلق القلب الذى هو يحل العلم فتدريجه فى الحلق شابعد شى هوالذى خيل المانك أو حدث علاك وقد غلطت وايضاح ذلك وكمف المرادولم يخلف المرادولم يخلف المرادولم يحل المرادول المرادول المرادول المرادول المرادول المرادول المراد المرادول المراد المرد المراد المراد المراد المراد المراد المراد المراد الم

برجود لمؤو وجود عملك وارادتك وقدرتك وسائر أسباب عملك وكل ذلكمن الله تعالى لامنكان كان العمل بالقدرة فالقدرة مفتاحه وهذا المفتاح ببد اللهومهما لم يعطك المفتاح فلاعكنك العمر فالعبادات خزآئن جمايتوصــل الى السعادات ومفاتيحها القدرة والارادة والعمام وهيبيد الله لا محالة أرأيت لورأيت خزائن الدنيامجموعة فى قلعة حضينة ومفتاحها سدخازن ولوجلست على باج اوحول حيطانها ألف سنةلم بمكنك أنتنظرالي دينارممانها ولوأعطال الفتاح لاخذته من قريبيان تبسط بدك المه فتأخذه فقط فاذاأعطاك الخازن المفاتيم وسلطك علم اومكنك منها فيددت يدك وأخذنها كان اعجابك باعطاء الخازن المفاتيح أوبمىااليك منمداليك وأخذها فلاتشك فيانك ترى ذلك نعمة من الحارب لانالمؤنة فيتحريك اليد باخسذاالالقريبة وانما الشانكاه في تسليم المفاتيح فكذلك مهما خلقت القدرة

ا ى مستقلابداته (من غيرمشاركة من جهتك معده في) أصل (الاختراع) والابتداع (الااله خلقه على نرتيب) بديع (فلم يخلق الحركة مالم يخلق في العضوفوة) لاحمالها (وخلق في القلب ارادة ولم يخلق ارادة مالم يخلق على ابالمرادولم يخلق العلم مالم يخلق القلب الذي هو محل العلم) ومستقره ومصدر أحكامه فهذه الثلاثة مرتمة بعضها أعلى من بعض ولكل واحد مقام معاوم ودرجة خاصة لاتتعداه وكذلك الانوار الملكوتية انماوجدت على ترتيب كذلك وهي لاتتسلسل الى غيرتهاية بل ترتقي الى منبع أول هو النور لذاته وبذاته ليسياتيه نورمن غيره ومنه تشرق الانوار كلهاعلى ترتيبها (فتدر يجه في الحلق شيابعدشي هو الذى خيل المناانك أوجدت عملك وقدغلطت فيهذا التخبيل (وايضاح ذلك وكيفية الثواب على عل هومنخلقالله سياتى تقريره فى كتاب الشكرفانه أليقبه فارجع اليه) وطالعه (ونحن الآن نزيل اسمكالك بالجواب الثاني الذي فيه مسامحة ماوهوان تحسب أن العمل حصل بقدرتك فن أين قدرتك) ومن أوجدها فيك (ولا يتصور ألعمل الابوجودك ووجودعملك وارادتك وقدرتك وسائر أسباب عملك وكلذلك منالله تعالىلامنك)وتفصيلذلك الصلاة وهي عمل من أعمالك وهي تستدعي الطهارة والطهارة تكون الماء فن أنزل من السماء ماء طهورا واذا كان الماء موجودا متيسرا فن أوجد فيك القدرة لاستعماله ثماذاتما هرتفن أوجدفيك قوة الحالقيام ورفع اليدين آلحالاذنين والنطق بالقراءة بتحريك الاسانوالركوع والسجود والجلوس وقس على ذلك سائر آلاعمال (فان كان العمل بالقدرة فالقدرة مفتاحه) الذي يفتح به باب النالعمل (وهذا المفتاح بيدالله) عز وجل (ومهما لم بعطك المفتاح فلا عَكَمْنُكُ الْعَمْلُ فَالْعَبَادَ أَنْ كَاهُاعِثْابِة (خَزَائن) مِمَاوَأَة (بهايتوصل الى السعادات) الدنيو يه والاخروية (ومفاتيحهاالقدرة والأرادة والعلم وهي ببدالله تعالى لامحالة) وهذا نحو ماو رد في بعض الاخبار العلم خُرَائن ومَفاتيحهاالسؤال فك ذلك نقول العبادات خرائن ومفاتيحها القدرة والعلم والارادة (أرأيت لورأيت خزائن الدنيا) باسرها (لوكانت مجموعة فى قلعة حصينة ومفتاحها بيد خازن وجلست على بابها و)درت (-ول حيطانه األف سنة) من ال (لم يمكنك أن تنظر الى دينار) واحد (مانها ولو أعطاك) الخازن (الفتاح لاخذته من قريب)من غيرمشقة (بان تبسط بدك اليه فتأخذه فقط فاذا أعطاك الخازن المفاتيم وسلطك عليها ومكنك منها فددت يدك وأخذتها كان اعجسابك باعطاء الخازن الفاتيع) أكثر (أو بمااليك من مداليدو أخذها) وتناوله (فلاشك في انك ترى ذلك نعمة من الحازن) حيث مكنك منه (لان المؤنة في تحريك البدباخذ المال قريبة وانما الشان كله في تسليم المفاتيم) فينبغي أن يكون الاعجابيه أكثر (فكذلك مهما خلقت القدرة وسلطت الارادة الجازمة وحركت الدواع والبواعث وصرفت عنك الموانع والصوارف) أى الشواغل (حتى لم يبق صارف الادفع) عنك (ولا باعث الاوكل بك فالعمل هين عليك) متيسراك بسهولة (وتحريك البواعث وصرف العوآئق) ومنع الشواغل (وتهيئة الاسباب كلهامن الله نعالى)وحده (ليس شيمهااليك) ابتداء وانتهاء (فن العجائب أن تعب بنفسك) و بعملك (ولا تعبين اليه الامركاه) بدأوعودا (فلانعب بعوده وفضله وكرمه) ومنته عليك (في ايثاره ايال على الفَسَاقَ مَنْ عباده النسلط دراع الفساد) وبواعث الشر (على الفساق وصرفها منك وسلط الخوان السوء

وسلطت الارادة الجارمة وحركت الدواعي والبواعث وصرف عنك الموانع والصوارف حتى لم يبق صارف الادفع ولا باعث الاوكل بك فالعمل هدين عليك وعد يك البواعث وحرف العوائق وتهيئة الاسباب كلهامن الله ليس شئ منها الهلك فن العصائب أن تعصب بنفسك ولا تعصب عن المساق وصرفها عنك عن المساكدة والعرب الفساد على الفساق وصرفها عنك وسلط اخوان السوء

ودعاة الشرطيهم وصرفهم عنكومكنهم من أسباب الشهوات والاذات ورواها عنك وصرف عنهم بواعث الخير ودواعية وسلطه اعلين عن تسير للثا المسير وتيسر لهم الشرفعل ذلك كله بالنس غيروسيلة سابقة منك واصطفال المسير للثا المسير للثان الماسي وأشقاه بعدلة فعا أعب اعجابك بنفسيك اذاعرفت ذلك فاذالا تنصرف قدرتك الى المقدور الابتسليط المعلك داعية لا تعد سبيلالى مخالفتها في كان المنافعة عند المنافعة المنافعة عند المناف

التوحدوالتوكلمن بيان تسلسل الاسباب والسيبات ماتستين بهأنه لافاعل الا الله ولاحالق سواموالعثب من يتعب اذار رقد الله عقدلا وأفقره بمنأفاض عليه المالمن غديرعل فيقول كيف منعني قوت نومى وأناالعافلالفاضل وأقاضعلى هذا نعيم الدنيا وهو الغافل الحاهلحي يكاد مى هذا ظلاولا يدرى المغسرو وأنهلوجعه بين العقل والمال جمعالكات ذلك بالطسلم أشبه في طاهر الحال اذيقول الحاهدل الفقير باربالم جعتله بين العقل والغني وحمتني منهما فهلاجعتهمالي أو هلار زقتني أحدهماوالي هذاأشارعلى رضى اللهعنه حيث قيله مابال العقلاء فقراء فقال انعقل الرجل محسو بعلسهمن رزقمه والعم أن العاقل الفقير ربماري الجاهدل الغني أحسسن حالامن نفسه ولو

قىللە ھلتۇترجھلەرغناه

وقالغيره

ودعاة الشرعليم وصرفهم عنا ومكتهم من أسباب الشهوات واللذات) فيها بتوافيها (ور واهاعنك) فن العصمة أن لا تقدر (وصرف عنهم بواعث الحبر ودواعيه وسلطهاعليك حتى يتيسر الذاخير) و يسهل سبيله (ويتيسر لهما الشرفعل ذلك كله بل من غير رسيلة سابقة منا ولاحرعة سابقة من الفاسق العاصى بل آثرك وقدمك واصطفال بفضله وأ بعد العاصى) عن حظيرة قربه (واشقاه بعد له فنا عبك باعجابك بنفسك اذاعرف ذلك) وتأملته (فاذالا تنصرف قدرتك الى المقدور) من أى على كان (الابتسام الله على المناف كان الابتسام الله على المناف كان الابتسام الله على المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة المنافعة وطفاله الشكر والمنافة) وحده (لالكوسياتي في كلب التوحيد والتوكل من سان تسلسل الاسباب والمسبدات) وارتباط بعضها بعض (ماتستبينيه انه لافاعل الاالله ولاخالق سواه والعب عن يتعب اذارزقه الله عقيرا وحكمة (وأفقره) أى جعله فقيرا معدما (عن أفاض عليه المالمن غيرعلم) ولاعتل (فيقول كف منعني قوت لوى وأنافره) أى جعله فقيرا معدما (عن أفاض عليه المالمن غيرعلم) ولاعتل (فيقول كف منعني قوت لوى وأنافره) أي جعله فقيرا معدما (عن أفاض عليه الماله الفافل حتى يكاديرى هذا الحلما ومن ذلك قول الماله المالوندى الملهد

كم عاقل عاقل ضافت معيشته * وجاهد ل جاهل تلقاه مرزوقا هدذا الذي ترك الاوهام حائرة * وصيرالعالم النحر برزنديقا كمن قدوى قوى في تقلبده *مهذب الرأى عنه الرزق منحرف وكم ضعيف العقل مختلط * كانه من خليج البحر يغرف

(ولا يدرى المغرورانه لوج على بن العقل والمال جمعت المائذ الله بالفالم أشبه فى طاهرا لحال) وان الميكن الملاحقية (اذيقول الجاهل الفقير يارب الجعت المبنى العقل والمغنى وحرمتنى منهما فهلاجعتهما المعلمة علما على عائلاغنيا (أوهلارزفتنى أحدهما والى هذا أشارعلى رضى الله عنه حيث قبل الهمال العقلاء فقراء فقال ان عقل الرجل محسوب عليه من رفه) أى فيقد رما يعلى من العقل والحكمة ينقص من ورفة وفى الففا ان ذكاء الرجل والمعسى واحد (والعيب أن العاقل الفقير بما يرى الجاهل الفنى أحسن العمة الله عليه والمحلمة ورفقه المن نفسيه ولوقيل الهمال والمعسى واحد (والعيب أن العاقل الفقير بما يرى الجاهل الفنى أحسن العمة الله عليه والمحلمة وكذلك المراة الحسناء) الحياة الصورة (الفقيرة ترى الحلى والجواهر ويخوص مشل في تشعيب وتقول كيف يحرم مثل هدذا الجال من الزينة) الفاهرة من الحلى والمجولة والمواوقيل الفقير يقلبه يارب المحرمتي من الدنيا وأعطاب المحسوب عليها من وزفاة العمة الله وسائد المحسوب عليها من والمائل ولم أعطاب المحمودة (فاذا تعمق عليانوسلة النوجة تعلل حقول من أعطاء المائد المناقر من فهب المحمة أعطية لفرساة مائو حقة تعلل من المحمدة أخرى فهده المحمدة المحمدة أخرى فهده المحمدة المحمدة أخرى فهده المحمدة المحمدة المحمدة المحمدة المحمدة أخرى فهده المحمدة المحمدة المحمدة المحمدة المحمدة المحمدة أخرى فهده المحمدة المح

عوضاءن عقل وفقرك المستعدة المعلمة كرفل يتعجب من ذلك والمرأة الحسناء الفقيرة برى الحلى والجواهر اوهام على الامتنم عندفا ذلك بدل على أن نعمة الله عليه أكبرفل يتعجب من ذلك والمرأة الحسناء الفقيرة برى الحلى والجواهر اوهام على الأميمة القبحة وتتعجب وتقول كيف يحرم مثل هذا الجال من الزينة و يخصص مثل ذلك القبح ولا تدرى المغرورة أن الجال بحسوب عليها من ورقها والمهال خيرت بين الحال وبين القبم مع العنى لا ترت الجال فاذن نعمة الله عليها أكبر وقول الحكم الفقير العاقل بقلبه بأرب لم حمت في الدنما واعطيتها الجهال كقول من اعطاه الملك فرساة معرى عليك وسياة الله وحمة تطلب ما نعمة أخرى فهذه

أوهام لا تخاوا بهال عنها ومنشا جميع ذلك الجهدل و يزال ذلك بالعم الحقق بات المبذوع له وأوصافه كل ذلك من عند الله تعدال نعمة ابتدأ م بها قبل الاستعقاق وهذا ينفى العب والادلال ويورث الخضوع والشكروا لخوف (٤١٥) من زوال النعمة ومن عرف هذا لم يتصوّر

أن يعمب بعلموع إداد معلم انذاكمن الله تعالى ولذلك قال داودعله السلام اوب مأناتي ليلة الاوانسان من آ لىداود قائم ولايأتى وم الا وانسان منآ لداود صاغموفي والهماغرساعة من ليل أوم ارالاوعالدمن آ لداود بعبدك امايصلي واما بصوم وامايذ كرك فاوحى الله تعالى المهاداود ومن أن لهم ذلك ان ذلك لم يكن الابي ولولاء وبي ا ماك ماقویت وسا کلك الی المسك فالران عباساء أصاب داود ماأصاب من الذنب بعصه بعمله اذأضافه الى آلداودمدلامه حسي وكل الىنفسهفاذنكذنبا أورثها لحزن والندم وقال داودباربان شي لسرائل يسألونك بابراهيموا سحق ويعقوب فقال انى ابتليتهم فصيروافقال باربوأناان بتلتني صعرت فادل بالعمل قبل وقشه فقال الله تعالى الى لم أخــبرهم ماىسى ابتلهم ولافيأىشهر ولا ف أى يوم وأنام إلى في سنتك هدده وشهرك هذا أشلك غدامام أذفاحذر نفسل فوقع فيما وقع فيه وكذلك لماأتكل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نومحنين علىقوتهم

أوهام لاتفاو الجهال عنها ومنشأ جسع ذاك الجهل وثقل وتكثر باختلاف أنواع الجهل فن كان جهله بسيطا كان الوهم عنده أكثر (و يزال ذلك بالعلم الحقق بان العبدوع لهو أوصافه كل ذلك من عند الله نعمة ابتدأه بهاقبل الاستعقاق وهذا ينني العيب والادلال وورث الخضوع والشكر والخوف من زوال النعمة ومن عرف هدذالم يتصوران يعب بعلم وعله اذبعلم ان ذلك من الله تعالى واذلك العالداود عليه السلام ماتأتى للها الاوانسان من آل داود قائم ولا يأتى وم الاوانسان من آل داود صائم وفي رواية ماتم ساعة من ليل أونم اوالاوعابدمن آلداود بعبدل أمايسلى والمايصوم وامايذ كرك فاوحى الله تعالى اليه باداو دومن أين لهمذلك ان ذلك لم يكن الابي ولولاء وني اياك ماقويت وسأ كالمالي نفسك قال ابن عباس) رضى الله عنه (انمىأأصابداودماأصاب من الذنب ليجبه بعمله اذاضافه الىآلداود مدلابه حتى وكل ألى نفسه فاذنب ذُنباأورثه الحزن والندم) أخرجه الحاكم وصحعه والبيهتى فى الشعب عن ابن عباس قال ماأصاب داود ماأصاب بعدالقد درالامن عجب بنفسه وذلك انه قال يارب مامن ساعة من ليل أوم ارالاوعابد من آلداود يعبدك فيصلى لك أو يسبم أو يكبر وذ كرشسياً فكره الله ذلك فقال ياداود ذلك لم يكن الابي ولولاعونى مانو يتعليه و جلالي لا كانك الى نفسك يوما فقالمار ب فاخبر ني به فأصابته الفتنة في ذلك اليوم (وقال داود) عليه السلام (يارب ان بني اسرائيل يسألونك بالراهيم واستعق و يعقوب فقال اني ابتليتهم فصَعروا فقال اربوأ ناان ابتليتني صبرت فادل بالعمل قبل وقنه فقال تعالى اماانى لم أخيرهم بأى شئ ابتلهم ولافى أىشهرولاني أي بوم وأنامخيرك في سنتك هذه في شهرك هذا أيتليك غداما مرأة فاحذرنه سك فوقع فهما وقع زمه أخرجه النحر برعن ابن عباس فالمان داود قال يارب قد أعطيت الراهيم واسحق و يعقو بمن الذكر مالوأردت أعطيتني مثله فال اللهءز وجل انى ابتليتهم بمالم أبتلك فان شئث أبتليتك بمثل ما ابتليتهم وأعطيك كاأعطيته مالانع قالله فاعمل حتى أوى بلاعك فكان ماشاء الله ان يكون وطال ذلك فكاد ان ينسَّاه فبينماهو في محرابه اذوقعت عليه حمامة ثمَّذ كر باقى القصة بطولها في ابتلائه باو رياء ورجوعه وتويته وأخرج إبن أى شيبة في المستفوا بن أبي عام عن ابن عباس ان داود حدث نفسه ان ابتلي ان بمتصم فقيله انك ستبتلي وستعلم الذي تبتلي فيه ففذ حذرك فقيله هسذا اليوم تبتلي فيه فاخذ الزبور ودخل الحراب وأغلق الباب واقعد منصفاعلي الباب وقال لاتأذن لاحدعلي اليوم فبينماه ويقرأ الزبو واذ جاءطائر مذهب فذكرا لحديث وأخوج ابن حرير والحاكم عن السرى قال كان داودة دقسم الدهر ثلاثة أيام بوما يقضى فيه بين الناس ويمايخاو فيسه بعبادة ربه و بوما يخاوفيسه بنسائه وكانله تسع وتسعون امرأة وكان فهما يفرأ من الكتب آية فالهارب إن الخمير كله قد ذهب به آباني الذين كانواقبلي فاعطني مثل مأأعطيتهم وافعل بي مافعلت بهم فاوحى الله اليهان آ ماعك قدا بتليتهم ببلايا لم تُبتل بها ابتلي الراهم بذبح ابنه وابتلى اسحق بذهاب بصره وابتلي يعقو ببحزنه على يوسف وأنث لم تبتل بشئ من ذلك قال يارب ابتاني كالبتليتهم واعطني مثل ماأعطيتهم فاوحى الله اليه انك مبتلي فاحترس فكث يعدد الثماشاء اللهان ممكث اذحاءه الشيطان قدتمثل فيصورة حمامة من ذهب ثمذ كرياقي الحديث وأخرج سعمدين مغصور وابن أبي شبية عن سعيد بن حبير قال اعما كانت فتنة داود النظر (وكذلك لما أسكل أصابر سول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين على قوتهم) وشوكتهم (وكثرتهم اذ كانوا أثنى عشرالفا) عشرة آلاف من أهل المدينة والفائمن مسلة الفتح (ونسوا فطلالله عليهم وقالوالانغلب اليوم من قلة) وكان القائل الذلك ر حلا من الأنصار وكون قا الذلك أبابكر الصديق من افتراء الرافضة (وكاوا إلى أنفسهم فقال تعالى ويوم حن بن اذا عبد كرتك فلم تعن عنكم شيأ وضافت عليكم الارض عارحبت) أى السعت (م وليتم

وكثرتهم ونسوافصل الله تعالى عليهم وقالوالانغلب البوم من قلة وكلوا الى أنفسهم فقال تعالى ويوم حنين اذا عجبتكم كثر تدكم فلم تغن عندكم شيآ وضافت عليكم الارض بمارحيت ثموليتم

مدر بنوروى اب عسدان هوای فنودی منعمامة أنى الذذاك أى من أن الك ذلك قال فاخذرماد أووضعه على وأسموقالمنكيارب منك يارب فرجعمسن نسيانه الحاضافة ذلك الى الله تعالى ولهدذا قال الله تعالى ولولا فضل الله عليكم و رحته ماز کامنکم من أحد أبداوقال الني صلى اللهعليه وسلملا صعابه وهم خسيرالناس مامنكمين أحد ينجيه عله قالوا ولاأنت يارسول قالولاأنا الاأن يتغمدنى اللهبرجته ولقد كان أصحامه من بعده يتمنون أن يكونوا تراباو تبناوطيرا معرصفاءاعالهم وقاويهم فكيف يكون اذى بصيرة ان يعيب بعماد او يدليه هــذا هوالعلاج القامع الماها إلعسمن القلب ومهماغلب ذلكعلى القلب شـ فله خوف سلب هـ ذه النعمة عن الاعاب بهابل هو ينظرالىالكفاروالفساف وقدسلبوا نعسمة الاعان والطاعة بغيرذنب أذنبوه من قبسل فيخاف من ذلك فية ولاانم نالايبالى أن يحرم من غير جناية و بعطى من غير وسيلة لايبـالىان بعود ويسترجع ماوهب

بعشرة آلاف سوت الوب مدرين أى منهزمين قال العراق رواه البهق فى الدلائل من رواية الربيع بن أنس مرسلاان رجلا قال و محنين لن نغلب اليوم من قلة فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانول الله عز وجل و اوم حني اذاعبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيأ ولابن مردويه فى تفسيره من حديث أنس المالنقوا يوم حنين أعبتهم كثرتهم فقالوا اليوم نقاتل ففروا فرالفرخ والنفضالة ضعفه الجهور اه قلت وتمام سماق البيهق فالدلائل قال الربيع وكانوا اثنىء شرألف آمنهم ألفان من أهل مكة وجاء تفصيل ذلك فى رواية عبيد بزعير الليق عندأبي الشيخ قال كان مع الني صلى الله عليه وسلم أربعة آلاف من الانصار وألف من جهينة وألف من مرينة وألف من اسلم وألف من غفار وألف من أشجه وألف من المهاح بن وغيرهم وأماحديث أنس الذى عندابن مردويه فقدرواه أبضاأ بوالشيخ والحاكم وصعمه ولفظه لمااجتمع وم حنين أهل مكة وأهل المدينة أعبتهم كثرتهم فقال القوم البوم والله نقاتل فلما التقوا واشتد القتال ولوامدى بنالحديث وأخرج ابن المندرعن الحسن البصرى فاللااجتمع أهل مكة وأهل المدينة فالوا الات والله نقاتل حين اجتمعنافكره وسول الله صلى الله عليه وسلم اقالو أوماأ عمم من كثرتهم فالنقوا فهزموا الحديث (وروى ابن عيينة) سفيان رجه الله (ان أبوب عليه السلام قال الهي انك ابتليني بهذا البلاء وماورد على أمرالا آثرت هوال على هواى فنودى من علمة بعشرة آلاف صوت باأتوب انى اك) من أن ال (ذاك فاخذرماد افوضعه على رأسه وقال منك يار بمنك يار ب فرجع من اسياله الى اضافة ذلك الى الله تُعالى أخرجه أونعيم في الحلية قال حدثنا أب حدثنا بواهيم ب محدب الحسن حدثنا أبوال بيع سليمان بن داودا اصرى حدثنا يونس بن عبد الرحن قال محت سفيان بن عينة يقول قال الوب عليه السلام اللهم اللتعلم انه لم يعرض في أمران قط أحدهمالك فيمرضاوالا منولى فيه هوى الا آثرت الذى الذفيه رضاعلي الذي لى فيسه هوى قال فنودى من غمامة من عشرة آلاف صوت يا أنوب من فعسل ذاك بل قال فوضع التراب على رأسمه ثم قال أنت يارب (ولهذا قال) الله (تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحته ماز كامنكم من أحداً بدا وقال النبي صلى الله عليه وسلم لاصابه وهم خير الناس) بنص الخبر خيرالقرون قرنى ثم الذين يلونهم (مامنكمن أحدد ينعيه عله قالواولاأنت بارسول الله قال ولاأنا الاأن يتغمدنىالله برحمته) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هر برة اله قلت و رواء ان حبان أيضا بزيادة والكن سددواو بروى من حديث شريك بن طارق وأبي موسى أماحديث شريك فلفظه بدخله بدل يخبيه وربى بدل الله رواه ابن حبان والبغوى وابن قانع والطيراني قال البغوى ولاأعلمه غديره وأما حديث أبي موسى فلفظه يدخله و يتغمدني الله برحته رواه الطبراني (ولقد كان أصحابه من بعده يتمنون أن يكونوا ترابا) ورمادا (وتبناوطيرا) كاتقدم عن عروابن مسعود وغييرهما (مع صفاء أعالهم ر) طهارة (قلوبهم) واستقامة أحوالهم (فكيف يكون الذي بصيرة ان يجب بعمله أويدل به ولا يخاف على نفسه فاذًا هذا هو العلاج القامع لمادة العب من القلب ومهما علب ذلك القلب شغله خوف ملب هذه النعمة عن الاعجاب مابل هو ينظر الى الكفار والفساق وقد سلبوا نعمة الاعان والطاعة بغديرذب أذنبوه من قبل فيخاف من ذلك فيقول ان من لايبالى أن يحرم) أى يمنع (من غدير جناية) سابقة (و يعطى من غيروسيلة لايبالى أن يعود و يسترج عماوهب فكم من مؤمن قدار يد ومطمع قد فسق وختمله بالسوم)والعباذبالله (وهذالايبق،معه عجب يحال)والله الموفق

* (بيان أقسام مايه العب وتفصيل علاجه)

(اعلم) هددال الله تعمالي (أن العجب بالاسباب التي مهايتكبر كاذكر ما وقد يعجب عمالايتكبر به كعبه

فكمن مؤمن قد أرندومطيع فدفسق وختمله بسوءوهذا لايبتى معه عب بحال والله تعالى أعلم مالراي * (بان أقسام مابه العب وتفصيل علاجه) * اعلم أن العب بالاسباب التي مها يسكم كاذ كرنا ، وقد العسب عالا سكريه كعصه بالرأى الخطاالذى مزين له يعهله فابه العب عمانية أقسام الاول أن يعب ببدنه في جماله وهيئته وصعته وفوته وتناسبأ شكاله وحسنصورته وحسنصوته وبالجلة تفصيلخلقته فيلتفت الىجمال نفسه و ينسى انه نعسمة من الله) تعالى (وهو) معذلك (بعرضة الزوال) أى مظنة لان يعرض له زوال ما ينكبر به (في كل حال) من أحواله (وعلاجه ماذ كرناه في الكدر بالحال وهو التفكر في اقذار باطنه) أىمافى باطنه من المستقذرات (و) التفكر (فى أول أمره) كيف بدئ ومن أى شئ خلق (وآخره) كيف يعود (وفى الوجوم الجيلة) الوضيئة (والابدان الناعمة) المر برية (انها كيف تمزقتُ في الثرابُ وانتنت في القبور حتى استقذرت االطباع) ونفرت من مقار بها والنظر البها (الثاني القوّة والبطش كِمَا حَلَى عَنْ فُومِ عَادْ حَيْنَ قَالُوا فَمِمْ أَخْبُرُ اللَّهُ عَهُمْ ﴾ فَامَاعَادْ فَاسْتَكْبُرُ وَافْيَ الأرضُ بغيرا لحق وْقَالُوا (مَنْ أشدمنافؤة) اغترارا بقدرتهم وشوكتهم فردالله علمهم فقال أولم بروا ان الله الذي خلقهم هوأشد منهم فوة وعادقبيلة من العرب الاول وهم قوم هود عليه السلام قال اللي هم بنوعاد بن عاد يابن سام بن نوح عليه السلام قال زهير *واهلا لقمان بنعاد وعاديا * وأماعاد الا حرة فهم بنوتيم ينزلون رمال عالج عموالله فمسخوا نسسنا ساوقال أغة النسب عادبن عوص بنادم بنسام بننوح كان يعبد القمرو يقال انه وأىمن صلبه وأولاده وأولاد أولاده أربعـــة آلاف واله نكع ألفحارية ومن أولاده شــداد بنعاد صاحب المدينة المذكورة (وكما تبكل عوج) بالضم (على قوَّنه فاعجبهما) وهورجل ذكرانه ولدفى منزل آدم عليه السلام وعاش الى زمن موسى عليه السلام فال القزازف عامع اللغة هور جل من الفراعنة كان وصف من الطول بامر شنه ع قال الخليل ذكرانه كان اذاقام كان السحابله منزراقال (فاقتلع جبلا) أي مخرة كبيرة منه (ليطبقه على عسكرموسي) عليه السلام فدعا موسى الى ربه بهلا كه (فَتَقب الله تعالى ثلك القطعة من الجبل) بانسلط عليه طيرافشقبه بمنقاره (حتى صارت في عنقه) ولميزل بهاحتي هاك بها ولم تنفعه فوَّته شيأ وانحتلف في اسم أبيه فقيل عنق بضم العين والنون وهذا هوا الشهور على الالسنة وخطأ. صاحب القاموس وقال الصوابعوق بالضم وسكون الواو قال شيخنا أبوعبدالله محدين الطيب الفاسي فى القاموس رعم بعض الحفاظ المؤردين ان عنق أسم أم عوج وعوق أبوه فعلى هـ ذالاخطا ولاغاط وفي شعرعرةلة الدمشتي المتوفى سنة ٧٠٥

أعور الدجال عشى ، خلف عوج بن عنان

وهو ثقة عارف وتمام الكلام عامه في شرحي على القاموس فراجعه (وقد يشكل المؤمن أيضاعلى قوته كا روى عن سلمان عليه السلام الله قاللاطوف الليلة على مائة امر أقولم يقل ان شاء الله فرم ما أراد من الولا رواه أحدوالشيخان والنساق من حديث أبي هر فرة بلفظ قال سلمان بن داود عليه السلام لاطوف الليلة على مائة امر أة كلهن تأقي بفارس يجاهد في سبيل الله فقالله صاحبه قل ان شاء الله في ان شاء الله له عند وكالحاحثه يحمل منهن الاامر أة واحدة جاءت بشق افسان والذي نفس محد بيده لوقال ان شاء الله لم يعنث وكان علمين فلم تعمل منهن الاامر أة واحدة جاءت بشق افسان والذي نفس محد بيده لوقال ان شاء الله لم يعنف وهما دركالحاحث يجاهد ونفي سبيل الله فرسانا أجعون * شرح الحديث في رواية لاطيفن قال عياض وهما عن الحاواف عن الحاواف عن الحاواف عن الحاواف عن الحاواف عن المناقل المناه للسانة المناقل المناه المناقل المناء المناقل المناه المناقل المناء المناقل المناء على ما تقل المناقل والمناقل المناقل والمناقل المناقل المناقل المناقل المناقل المناقل المناقل المناقل المناقل المناقل والمناقل المناقل ا

مالوأى الخطا الذي مزيناة عهله فاله العمادة أقسام *الاول ان يعم ببدنه فى جماله وهستموصحته وقسوته وتناسسا شكاه وحسسن صورته وحسن صوته و بالحدلة تفصيل خلفته فللنفث الىجمال نفسهو ينسى اله نعمة من الزوالفي كلمال وعلاحه ماذ كرناه في الكبرماليال وهوالتفكر فياقذار ماطنه وفي اول امر ، وفي آخر وفي الوحو الجسلة والابدان الناعة انها كدف تمزفت فى التراب وانتنت فى القبور حتى استقذرتهاالطباع *الثاني البطش والقروة كأحكى عن قوم عادحين قالوا فيما اخسرالله عنهممن اشدمناقوه وكالتكلءوج على قوته واعببها فاقتلع جبدلا ليطبقه على عسكر موسى عليه السلام فثقب الله تعالى تلك القطعة من الجبل بنفرهدهد ضعيف المنقارحتي صارت فيعنقه وقديتكل المؤمن ايضاعلي فوَّته کار وی عن سلیمان عليه السلام اله قال لاطونن الليسلة على مائة امرأة ولم يقسل انشاءالله تعالى فحرم مأاراد من الولد

وكذلك فولداود عليه السلام ان الله يصرت وكان اعابامنه بالفرة فلها الله بالمرأة لم يصفر و يورث العجب بالفرة الهجوم في الحروب والفاء النفس في النه النفس في النه النفس في النه وهوان يعلم ان حييوم تضعف قرته واله الفا الحبيم المرادة القام ومن مصالح الدين والدنيا المحبيم المرادة القام ومن مصالح الدين والدنيا ووثرته الاستبداد بالرأى وترك المشورة (واستجهال النياس المنالفين المراقبة و يخرج الى قلة الاصفاء الى أهل العلم اعراضاعهم وثرته الاستبداد بالرأى وترك المشورة (واستجهال النياس المنالفين المراقبة و يخرج الى قلة الاصفاء الى أهل العلم اعراضاعهم

الفقة فالجاع وانهافى الرجال فضيلة وهى تدلءلى صحة الذكورية وكالى الانسانية فلم تحمل متهن الا امرأة واحدة حاءت بشق انسان قيل هوالجسد الذي القي على كرسيه والذي وفي رواية اماوالذي نفس محسدبيده لوقال انشاءالله لم يحنث أى لوساك طريق الادب والنفو يض لادرك مراده وهدده منقبة عظيمة لسلمان عليه السدادم حيث كان همه الاعظم اعلاء كلة الله حيث عزم أن يرسل أولاده الذين هما كاده الى الجهاد المؤدى الى الموت (وكذلك قول) والده (داود عليه السلام ان ابتابيتي صرت) كما أُخُوجِه ابن حِر مِن ابن عباس وتقدمُ قريبا (وكأن اعجاباً للَّقَوَّة) و رؤيتها (فلساابتلى بالمرأة لم يصبر وبورث العبب بالفقة الهيعوم في الحروب والقبأة النفس في التهلكة والمسادرة الى الضرب والغثل أيكل من قصده بالسوء وعلاجه ماذ كرناه وهوأت يعلم أن جي يوم) اذا أطبقت عليه (تضعف قوَّله) أي فوَّة سنة كاصرحبه الاطباء (وانه أذا أعب بماسلم الله تعالى بأدنى قديساطها عليه الثالث العب بالعقل والكاستوالتفعان لدقائق الامورمن صلاح الدين والدنماوغرته الاستبداد) أى الاستقلال (بالرأى وترك الشورة واستجهال الناس الخالفينه ولرأيه) واستبلادهم (و يخرجه ذلك الى فلة الاصفاء الى أهل العلم اعراضا عنهم بالاستغناء بالرأى والعقل واستعقار الهم واهانة وعلاجه أن بشكرالله تعالى على مارزقه من العقل) والمعرفة (ويتفكر اله بادني مرض يصبب دماغه كيف وسوس و بجن) فيتغير عقله (بحيث بنصل منه فلا يأمن ان يسلب عقله ان أعببه ولم يقم بشكره) فحامن نعمة (لم يؤد شكرها فقد عُرِضُها للزوال) وليستصغر عقه وعلموليعلم اله ماأوتى من العلم الاقليلا (وان ا تسع عله) لقوله تعمال وما أوتيتم من العلم الاقليدلا (و) ليعلم (انماجهله عماعرفه الناص أكثر عماعله) هو (فكيف بمالم يعرفه الناس من علم الله تعالى وان يتهم عقله و ينظر الى الجتى النساقصين (كيف يعبون بعقولهم و يضل الناس منهم فيحذران يكون منهم وهولا يدرى فان القاصرالعقل قط لايعلم قصور عقله) ولوعله لسعى في ازالة قصوره (فَينْبْنِي الْ يعرف مقدارعقله منغيره لامن نفسه و) الديمرف مقداره (من أعداله) وحساد نعمته (لامن اصدقائه) ومعتقديه (فانمن يداهنه يشي عليه) و عدحه (فيزيده عجبا) وتها (وهولا بظن بنفسه الاالخير ولايفطن جهل نفسه فيزدادبه عباالرابع العب بالنسب السريف أى المتصل الىحضرته صلى الله عليه وسلم (كجب الهساشمية) هم بنوهاشم فيشمل العلويين والطالبين والجعفريين (حتى نظان بعضهم الله ينجو بسبب شرف نسبه ونجاة آبائه والله مغفو رله و يتخيل بعضه مهمان جيرع الخلق له موال وعبيد) أى عنزلتهم في المذلة (وعلاجه ان يعلم أنه مهما خالف آباء في أفعالهم وأخلاقهم وظن انه ملحق بم سم فقد - هل) الحقيقة فان اللحوق يقتضي الموافقة (وان اقتدى با آباته فساكان من أخلاقهم العيس) بالنسب وغيره (بل الخوف والاوراء على النفس واستعظام الخلق ومذلة النفس) واستصغارها (ولقد شُرَفُوا بِالطاعة والعُدلمِوا لِحَصَال المحمودة لابالنسب فليتشرف بمـاشرفوا به) فيلحَقُ بهــم (وقد ساواهم في النسب وشاركهم في القبائل من لم يؤمن بالله) ولم ترفع له رأسا وسال سبيل العناد كاليجهل وأبيلهب وأضرام مما (فكانواعندالله شرامن الكالب وأخس من الخناز برواد ال قال تعالى مأتم الناس الماخلقنا كم من ذكرواني) أي آدم وحوّا الأولان فانسابكم لاجْماعكم في أصل واحداً

بالاستغناء بالرأى والعقل واستعقارا لهسم واهانة وعدلاجه أن تشكر ألله تعمالي على مارزق من العقل ويتفكر اله بادني مرض بصيب ذماغه كيف بوسوس وعنعث يضائمنه فلا وأمن ان سلب عقله ان أعب به ولم يعسم بشكره وليستغصر عقدله وعله وليعلم انه ماأونى من العلم الاقليلاو ان اتسع علموان ماجهداه بمباءر فعالناس أكثرتماعرفه فكيف بحالم يعرفه الناسمنعلم الله تعالى وان يتهسم عمله وينظرانى الحسني كيف اعصبون بعقولهمو يغمل الناسمة سمفعدنوان يكونسنهم وهولابيري فأن القاصر العقل قطالا يعلم قصورعقله فينبغيان بعرف مقدارعقله منغير ولامن نفسمومن أعدائه لامن أمسد فالمفان من يداهنه يشيعليه فيزيده عياوهو لايظن بنفسه الاالخيرولا يفطن لجهل نفسه فبزداد به عبا الرابع العب مالنسب الشريف كعيب الهاشمة حي نظن بعضهم

انه ينجو بشرف نسبه ونعاة آباته وانه مغفورله و يغنل بعضهمان جيع الله ينجو بشرف نسبه ونعاة آباته وانه مغفورله و يغنل بعضهمان جيع الله ينجو بشرف الموعد والموال المهمان الله في كانمن الحلق الموالي والموالية والمورد وا

مُذكرفائدة النسب فغال وجعلنا كمشو بأوقبائل لتعارفوا ثمينان الشرف بالتقوى لابالنسب فغال انأ كرمكم عنسدالله أتقاكم ولماقيل لرسول الله صلى الله على وسلم من أكرم الناس مسن أكيس الناسلم يقلمن منتمى الى نسى ولكن قال أكرمهمأ كثرهم للموت ذ كراوأشدهمله استعدادا واغمانزلت هذه الاته حن أذن الال ومالفتع على الكعسة فقال الحرثان هشام وسمهل من عمر و وشالد منأسد هذاالعبد الاسود بؤذن فغال تعالى انأ كرمكم عندالله أتقاكم وقالاالنيمالي الله عليه وسيلم ان اللهقد أذهب عنكم عيبة الجاهلية أى كبرها كاكم بنوآدم وآدم منتراب وقال الني صلى الله عليه وسلم بأمعشر

من فوق (ثمذ كرفائدة النسب) بجعلهم تميزين (فقال وجعلنا كمشعوبا وقبائل لتعارفوا) فالشعب حوالنسب الاؤل والقبيلة ماانقسمفيه أنساب الشعب ثمعارة وبطن ونفذ ونصيلة نفزعة شعب وكخلفة فيها وقر أشعارة وقصى بطن وهاشم فذوالعباس فصيلة (يُم بن أن الشرف) الذي هوكرم الاصل (بالتقوي لابالنسب فقيال ان أكرمكم عند الله أتفاكم) أي أخشا كمه في السر والعلانية (ولماقيل لرُسولالله صلى الله عليه وسلم من أكرهُ الناس من أكبُس الناس لم يقلُ) في الجواب (من ينَّنمي الى نسى) بالولادة (واكن قال أكثرهم الموتذكرا وأشدهماه استعدادا) قال العراق رواه ابنماج من حديث ابنءر دون قوله أكرم الناس وهوج فه الزيادة عندابن أبى الدنياف كلبذكرا لوت وسائى فى كأبذكر ااوتفآ خوالكتاب فلتواففا اب ماجه أتبت الني صلى الله عليه وسلم عاشر عشرة فقال رجل من الانصار من أكبس الناس الحديث وسيأتى هذا السيان للمصنف في آخرا لكتاب وقال أبونعم في الحلية حد تناعب دالله بن العباس حدثنا الراهم بن المحق الحربي حدثنا الحسن بن موسى حدثنا المعيل بن عياش عن العلاء بن عتبة عن عطاء بن أي رباح عن ابن عرقال فام في فقال بارسول الله أى المؤمنين أكيس قال اكثرهم الموتذكرا وأحسنهم أستعدا داقبل أن ينزلبه أوائك الاكياس رواه أبوسهيل بن مالك و- فص بن غيلان و يزيدبن أبي مالك وقرة بن يس ومعاوية بن عبد الرحن عن عطاء مثله ورواه مجاهد عن ابن عرنعوه (واغما أنزلت هذه الآية حيث أذن بلال) رضى الله عنه (يوم الفضي على الكعبة فعال الحرث ابن هشام) بن المغيرة بن عبسدالله بنعر بن غز وم من مسلة الفتم وكأن من سادات قومه (وسهيل بن عرو) بن عبدد شمس بن عبدود العامري القرشي أبويزيد خطيب قريش أسلم يوم الفتح (وخالد بن أسسيد) بن أبي العيص بن أمية الاموي أخوعتاب أسام وم الفقح وكان فيه تيه شديد (هذا العبد الاسود يؤذن فقال تعالى ان أ كرمكم عندالله أتقاكم) روى ابن المنذر وابن أبي المروالبير في في الدلا مل عن ابن أبى مليكة قاللا كانوم الفتع رق بلال فاذن على الكعبة فقال بعض الناس أهذا العبد الاسود يؤذن على ظهرا الكعبة وقال بقضهم أن بسطالله هذا ٧ يغره فنزلت الآية وروى ابن المنذرعن ابن جريج قال أذن بلال يوم الفتم على الكعبة فقال الحرث بنهشام أهذا العبد حين وذن على الكعبة فقال خالد بن أسيد الجدثته الذي أتحرم أسيدا ان برى هذاوقال سهيل ن عروان يكره الله هذا ينزل فيه وسكت أبوسفيات منزلتالاً ية (وقال النبي صلى الله عليه وسلمان الله قد أذهب عنكم عبية الحاهلية) بضم العين المهـــملة وكسرااو حدة وتشديد التعنية المفتوحة (أي) نخوتها (وكبرها كالمجبنوآدم وآدم) خلق (من ثراب) قال العراق رواه أبودا ود والترمذى وحسنه من حدديث أبي هر فرةور واه الترمذي أيضامن حديث ابن عروفال غريب اله قلت الفظ أبي داود ان الله عرو جـ ل قد أذهب عذكم عبدة الجاهلية وغرهابالا باعمؤمن تقي وفاحرشقي أنتم بنوآ دموآ ممن تراب ليدعن وبالنفرهم باقوام انماهم فممن فمجهنم أوليكون أهون على الله من الجعدلان التي تدفع بانفها النتن هذا لفظه وقد تقدم بعضه المصنف قريباهكذارواه أحدوالبهتي وأمالفظ الترمذي منحديث ابنعر انالني صلى الله عليه وسلمطاف بوم الفقع على واحلته يستلم الاركان بمصنه فلماخوج فليعدد مناخافنزل على أيدى الرجال نفطهم مفمدالله وأثنى عليه وقال الحدلله الذى أذهب عنكرعبية الجاهلية وتكبرها باسما الناس ر حلان مرتقي كرم على الله وفاح شقي هـينعلى الله والناس بنوآدم وخلق الله آدم من تراب قال الله تعالى ياأبهاالناس الماخلقا كم من ذكروأشي وجعلنا كم شعو با الىقوله خبر برثم قال أقول قولى هذاوأ متعفرالله لى ولكم وهكذا رواه عبدين حيد وابن أبي شبية وابن أبي حاتم وابن مردويه والبهبي فى الشعب وروى البهي من حديث أبى أمامة رفعه ان الله أذهب نخوة الجاهلية وتكبرها بالمام اكالم لادم وحوّاء كطف الصاع بالصاع وأن أكرمكم عندالله أتف كم (وقال سلى الله عليه وسلم يامعشر

قسر بش لاتأبي الناس مالاعمال يوم القمامة وتأتون بالدندا تحملونهاءلي رقائكم تعولون المحد بالمحد فأقول هكذا أى أعرض عنكم فبينانهم انمالواالي الدنا لم يافسعهم نسب قريش ولمانزل قوله تعالى وأنذر عشيرتك الاقربين ناداهم بطنابع دبطن حتى قال بافاطسمة منت محدماصفية شتعبد الملك عقرسول الله صلى الله عليه وسلم اعملا لانفسكم فانى لاأغنى عنكم منالله شأ فنعرفهذه الاموروعارات شرفه يقدر تقواه وقدكان منعادة آبائه التواضع اقتدى بهم فىالتقوىوالتواضع والأ كان طاعنا في نسب نفسه بلسان عاله مهدما أثمى البسم ولم يشبهم في التواضعوالتقوىوالخوف والاشفاق فانقلت فقد قال صلى الله عليه وسلم بعد قوله لفاطسمة رصفيةاني لاأغنى عنكم من الله شأ الاان ليكارحا سابلها يبلالها وقال علىهالسلام أنرحو

قريش لاتأنى الناس بالاعال وم القيامة وتأتونى بالدنيا تعملونها على رقابكم تقولون بالمجديا مجددا أقول هَكُذَا أَى فَأَعْرِضَ عَنْكُمُ ﴾ قال العراق رواه الطبراني منحديث عران بنحصين الاانه قال بامعشر بنيهاشم وسنده ضعيف آه قلت مدرا لحديث رواه البخياري في الثاريخ وان عساكر من رواية شريح بن الحرث عن أبي أمامة والحرث بن الحرث الغامدي وكثير بن من وعير بن الاسود معاولفظمه بالمعشرقريش لاألفين أناسا يأتون يتعرون الجنة وتأتون تعر ون الدنها اللهم لاأحسل لقريش أن يفسدوا ماأصلحت أمتى الحديث وروى الحكم الترمذي فىنوا درالاصول من حديث أبي هر مرة يابني عبدمناف يابني عبدالطلب يافاطمة بنت مجد بأصفية بنت عبدالطلبعة رسول الله اشتروا أنفسكم لاأغنى عنكم من الله شبأ سلوني من مالى ماشئتم واعلوا أن أولى الناس بي نوم القيامة المتقون وأن تكونوا أنتم معقرابتكم فذال لايأتيني الناس بالاعال وتأقوني بالدنيا تحدملونها عسلي أعناقهم فتقولون بالمجد فأقول هكذا شرتة ولون بامجد فأفول هكذا أعرض يوجهني عنكم فتقولون بامجدأنا فلات بن فلان فأقول اماالنسب فأعرف وأما العمل فلاأعرف نبذتم المكاب فأرجعوا فلاقرابة بيني وبينكم وأمالفظ الطبراني منحديث عران بنحصين بابني هاشم ان أوليا في منكم المتقون بابني هاشم اتقوا النارولو بشقةرة بابني هاشم لاألفينكم تأتون بألدنيا تحملونها على ظهو ركم و بأتون بالاخوة يحملونها (فبينانهمان مالوالى الدنيالم ينفعهم نسبقريش ولمانزل قوله تعالى وأنذر عشيرتا الاقربين الداهم بطنابعد بطن) فقال يابني عبدمناف يابني عبد المطلب (حتى قال يافاطمة بنت محديا صفية بنت عبد المطلب عةرسول الله اعملا لانفكما فاني لاأغنى عنكم من الله شيئًا) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هر مرة ورواه مسلم من حديث عائشة اله قلت ورواه الحكم من حديث أبي هر مرة وتقدم سياقه قبل هذا وعندالبهق بافأطمة بنت محدا شترى نفسك من النار ولو بشق تمرة باعائشة لا ترجيع من عمدلة سائل ولو بظلف تحرق ورواه الترمذي منحديث عائشة وقال حسن غريب باصفية بنت عبد المطلب يافا طمة بنت محديا بني عبد المطلب انى لاأملك لكم من الله شيأ سلوني من مالى ماشتم وأما لفظ مسلم من حديث أبي هر يرة يابني كعب بن لؤى انقذوا أنفسكم من النار يابي مرة بن كعب انقذوا أنفسكم من الناريابني عبد شمس انقذوا أنفسكم من الناريابني عبد مناف انقذوا أنفسكم من الناريابني هناشم انقذوا أنفسكم من النار مابني عبد المطلب انقذوا أنفسكم من النار يافاطمة انقذى نفسك من النار فانى لاأملك لبكم منانته شيأ ورواه كذلك النسائي ولفظ أجد والترمذي منحسديث أبي هريرة بالمقشر قريش انقذوا أنفسكممن النار فانى لأأملك لكم من اللهضرا ولانفعا يامعشر بني عبدمناف انقذوا أنفسكم من النارفاني لاأملك لسكم من الله ضرا ولانفعا بامعشر بني قصى انقذوا أنفسكم من النارفاني لاأملك لكممن اللهضرا ولانفعا بامعشر بني عبدالمطلب انقذوا أنفسكم من الناد فانى لأأملك لكممن الله ضرا ولانفعاما فاطمة بنت مجد انقذى نفسك من النار فاني لاأملك لك من الله ضراولا نفعا (فنءرف هدنه الامو رعرف أن شرفه بقدر تقواه وقد كان من عادة آبائه النواضع فان اقتدى وسلك طريقهم (فى التقوى والتواضع) فهو ألطاوب (والا كان طاعنا فى نسب نفسه بلسان حاله مهم أا نفى المهم ولم يشبههم في التواضع والتقوى والخوف والاشفاق) والحذر من القت (فان قلت فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قوله لفاطمة وصفية) رضى الله عنهما (انى لا أغنى عنكم من الله شيئ الاان اكم رحاسابلها ببلالها) قال العراق رواه مسلم من حديث أبي هر وة بلفظ غيران ليكم رحما سابلها ببلالها اه قلت ورواه النسائي كذلك وليس في حديثهما ذكرصفية وأول الحديث قد تقدم قريبا ورواه أحد والترمذى بلفظ اناك رجا وسائلها ببلالهاوذكره بعدقوله بافاطمة بنت محد انقذى نفسكمن النار فانى لاأملكاك ضرا ولانفعا وأول الحديث تقدم أيضا قريبا (وقال سلى الله عليه وسلم الرجو

سدليم شفاعتى ولا ير جوها بنوعبد المطلب فذلك يدل على اله سيغص قرابته بالشفاعة فاعلم أن كل مسلم فهومنتفلر شفاعة رسول الله صلى الله عليه منافعة والنسيب أيضا بعد يربأن يرجوها الكن بشرط أن ينتى الله أن يغضب عليه فأنه ان يغضب عليه فلا يأذن لاحد فى شفاعته لا أن ينتى الله أن يغضب عليه فأنه ان يغضب عليه فلا يأذن لاحد فى شفاعته لا الذنوب منقسسمة الى ما يوجود المقت فلا يؤذن فى الشفاعة الدنيا فان النسامان الدنيا فان الشفاعة والدنيا فلا يوجود المقت والمنافعة والدنيا فلا يوبي عند ما ولا يوبي منقسسمة الى ما يوبي عند ما ولا يوبي عند المنافعة ولا يوبي عند المنافعة ولا يوبي عند ولا يوبي عند المنافعة ولا يوبي عند ولا يوبي عند ولا يوبي عند ولا يوبي المنافعة ولا يوبي عند ولا يوبي المنافعة ولا يوبي ولا يوبي المنافعة ولا يوبي ولا يوبي المنافعة ولا يوبي المنافعة ولا يوبي المنافعة ولا يوبي ال

كل ذىمكانة عنسدالملك لايقدر على الشفاعة فما اشد عليه غضب الملك فن الذنوب مالاتنعي منسسه الشفاعة وعنه العبارة بقوله تعالى ولايشفعون الالمن ارتضى وبقوله من ذاالذى بشفع عنده الاباذنه ويقوله ولآتنفع الشفاعةعنده الا لن أذن له و يقوله في ا تنفعهم شفاعة الشافعين واذا انقسمت الذنوبالى مايشفع فيهوالىمالايشفع فداء وجسالليون والاشفاق لامحاله ولوكان كلذنب تقبل فمه الشفاعة لماأم قر سهااالطاعة ولمانهسى رسول اللهصلي الله عليه وسلوفا طمةرضي الله عنها عن العصيدة والكان يأذن لهافى اتباع الشهوات لتكمل لذاتها في الدنيا عُريشهم لهافي الاسخوالتكمل لذاتها في الا خرة فالانهم ماك في الذنوب وترك التقوى اتكالاعلى رحاءالشفاعة يضاهي انهماك الريض فى شدهواته اعتماداعلى طبيب حاذق قريب مشفق من أب أو أخ أوغير موذلك جهلان سعى الطبيب وهمته

سليم) مصغر فبيسلة من العرب (شفاعتى ولا يرجوها بنو عيد المطلب) قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط من حديث عبدالله بنجعفر وفيه أصرم بن حوشب عن اسحق بن واصل وكالاهماضعيف جدا (فذلك يدلعلي اله سيخص قرابته بالشفاعة فاعلم ان كلمسلم فهومنتظر شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم والنسيب) أى ذوالنسب (جدير بان يرجوها) وينالها (ولكن بشرط أن يتقي الله أن) يمقت و (بغضب عليه فانه ان يغضب عليه فلا يأذ فالاحد في شفاعته فان الذنوب منقسمة الى ما يوجب المقت من الله تعالى وهو أشد الغضب (فلايؤذت في الشفاعنة) أصلا (والي ما يعني عنه بسبب الشفاءة كالذنوب عندماوك الدنيا فان كلَّذى مكانة عندالك أىمنزلة وقدر (لايقدر على الشفاعة فيمااشند عليه غضب الملك فن الذنوب مالا تنجى منه الشفاعة وعنه العبارة بقوله عزوجل ولايشفعون الاانارتفى وبقولة منذاالذى يشفع عنده الاباذنه وبقوله لاتنفع الشفاعة الامن أذنله الرحن ورضى له قولاو بقوله فاتنفههم شفاعة الشافعين) فهذه الأيات كالهادالة أنه ليس كل أحدد ستقل مالشفاعة ولا كلالذنوب شفع فها (واذا انقسمت الذنوب الىمايشفع فيه والىمالايشفع فيه وجب الخوف والاشفاق لامحالة وَلُوكَانُ كُلَّذَى ذَنِب تَعْبِدَلْ فَيِهِ الشَّفَاعَة لَمَّا أَمْرَقَرْ يِشًا﴾ وهـم خيار البطون من القبائل (بالطاعة) والامتثال لاوامر الله تعلى (ولمانم بي فاطمعة) رضي الله عنها وهي بضعة من جسده صلّىالله عليه وسلم (عن المعصية) ولماأمرها أن تشتري نفسها من الله تعالى (ولكان يأذن لها في اتباع الشهوات لتكمل لذتها في الدنيا) بها (ثم يشفع لهافي الا خوة لتكمل لذتهافي الا خوة) فتكون قدجعت بيناللذتين (فالانهماك فىالدنيا وترك التقوى اعتمادا على رجاء الشفاعة بضاهى أنههماك المريض في شهوانه) وانبساطه فيها (اعتمادا على طبيب حاذق) بصير بالمعالجة (مشفق من أب أو أخ أوغيره) بمن يعتمد على صحبته (وذلك جهل لان سعى الطبيب وهمته وحذقه) انما (ينفع في ازالة بعض الامراض لافى كلها فلا يجوز تول ألجية) التي هي رأس الدواء (مطلقا اعتماد اعلى مجرد الطب بل الطبيب أ تُرعلى الجلة والكنف الامراض الخفيفة) السهلة التي يرجى بمعالجتها البرء من قرب (وعند غلبة اعتدال الزاج) وأماعند فساده فلا ينجبع تدبيرا لطبيب فيه الاقليل (فهكذا ينبغي أن يفهم عناية الشفعاء من الأنبياء والصلحاء والافار بوالأجانب فأنه كذلك قطعاوذ لكلامز بل اللوف والحسدر) والاشفاق (وكيف يز يلوخيرالخلق بعدرسولالله صلى اللهعليه وسلم أصحابه) بمقتضى الحبرخيرالقرون قرنى ثم الذين يلونهم (وقد كانوا يتمنون أن يكونوا جهاءً) كماتقدم من قول بمررضي الله عنه ليتني كنت كبشالاهلى فذبحونى وأكاونى كلذلك (منخوف الاسترة) وهول المطلع هدذا (مع كال تقواهم وحسن أعسالهم وصفاء فلوجم و)مع (مامهوه من وعدرسول الله صلى الله عليه وسلم اياهم بالجنة خاصة) يشيرالىمار واه النابي شبية وأحد والنمنيع والنابي عاصم وأبونعيم في الحلية والضياء من حديث سعيد بناز بدرفعه أبر بكرف الجنة وعرف البنة وعمان ف الجنة وعلى في الجنة وطلجة فالجنة والزبير في الجنة وعبد الرحن بنءوف في الجنة وسعد بن أبي وقاص في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وأبو عسدة بنا لجراح في الجنة ورواه أيضا أحسد والترمذي وأبونعيم في المعرفة وابن عساكر من رواية عبدالرحن بن حيد بن عبد الرحن بن عوف عن أبيه عن جده رفعه بهذا (وسَائر المسلين بالشفاعة عامة)

وحذقه تنفع فى ازالة بعض الامراض لافى كلها فلا يجوز توك الحية مطلقاً اعتما داعلى يجرد الطب بل الطبيب أثر على الجله ولكن فى الامراض الحفيفة وعند غلبة اعتسدال المزاج فهكذا ينبغى أن تفهسم عناية الشفعاء من الانساء والصلحاء للإقارب والاجانب فانه كذلك قطعا وذلك لا ينا الحوف والحدو وكيف يزيل وحيرا الحلق بعدرسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه وقد كانوا يتمنون أن يكونوا بهائم من خوف الا تحق مع كال تقواهم وحسن أعمالهم وصفاعة لوجهم وما سمعوه من وعدرسول الله صلى الله عليه وسلم اياهم بالجنيز عاصة وسارًا السلم بالشفاعة عامة

ولم يتكاوا عليمولم بفارق الخوف والخشوع فاوجم فكه في بعب بنفسه و يتكل على الشفاعة من ليس له مثل معينهم وسابقتهم به الخامس العب بنسب السلاطين الفلا توانم مون نسب الدين والعلم وهذا غاية الجهل وعلاجه أن يتفكر في مخارجم وماحرى لهم من الفلاعلى عبادالله والفساد في دين الله والمستم المعقوقون عند الله تعالى ولو نظر الى صورهم في النارو أنتاجهم وأقذارهم لاستنكاب منهم ولنبرأ من الانتساب اليهسم ولانكر على من نسبه اليهم استقذار اواستعقار الهم ولوانكشف له ذلهم في القيامة وقد تعلق الخصراء مم والملائكة العذون بنواسهم بحروبهم (٤٢٢) على وجوههم الى جهنم في مظالم العباد لتبرأ الى الله منهم ولكان انتسابه الى الكاب والخازير

اشير الىمار واه الحرث بن أي أسامة من حديث أب هر مرة شفاعتي ان شهد أن لااله الاالله مخلف ابعدت لسانه قابه وقلبه لسانه (ولم يسكلواعليه ولم يفارف الخشوع والخوف فلوجهم فسكيف بجب بنفسه ويسكل على الشفاعة من ليس له مثل مصبتهم وسابقتهم) وتقواهم واخلاصهم (الخامس العبب بنسب السلاطين الظلة وأعوائمهم) والافتخار به (دون نسب الدين والعدا وهذاغاية المهل وعلاجده أن يتفكر في مخازيهم) وفضائعهم (وماحرى الهم من الفلم والتعدى على عبادالله والفساد في دين الله وانهم عقوتون عندالله ولونظر الى صورهم في النار) وقدامت شواوصار واحما (و) نظرالي (أقذارهم وأنتائهم) مما يسيل من أجسادهم (السننكف منهم ولتجرأ من الانتساب الهم ولانكر على من نسبه الهم استقذارا لهم واسته قارا ولو انكُشف له ذلهم في القيامة) ومهانهم (وقد تعلق الخصماء بهـم) يطالبونهـم بعقوتهم (والملائكة بأخذون بنواصهم) وأقدامهم (يجرونهم على وجوههم الىجهنم فمطالم العباد لتبرأ ألى المقمنهم واسكان انتسابه الى المكاب والخنز ير أحب اليه من الانتساب الهم فق أولاد الفللة انعصمهم الله تعالى من طلهم أن يشمكر والله تعالى على سلامة دينهم ويستغفروا لا باجمان كانوامساين وأماالعب بنسهم فهل السادس العب بكثرة العدد من الاولاد) و الاحفاد والاسباط (والخدم والغلمان والعشسيرة والاقارب والانصار) والاعوان (والاتباع كماقال الكفارنحن أسكم أُموالاوأدلادا) فأعبوا بكثرتهم (وكافال المؤمنون يوم حنسين لانغلب اليوم عن قلة) اذا عجبوا بكثرة الرَّمنين وكانوا اثني عشر ألفا سوى من خرج معهم من مشرك مكة نحوالم انين مساعدة لهم (وعلاحه ماذكرناه فىالكبروهو أن يتفكر في ضعفه وضعفهم وانكلهم عبيد وعجزة لاعلكون لانفسهم ضراولا نفعا وكم من فئة فايلة غلبث فئة كثيرة باذن الله) كالرب عادة الله وما النصر الامن عندالله (ثم كيف يعببهم وانهم سيفترفون عنهاذامأت فيدفن في قبره ذليلا مهيناوحده لا مرافقه ولدولاأهل وكافريب ولاحيم ولاعشيرة) من كان يعمد عليه و يتجعمه (فيسلونه الى البلى والحيات والعقارب والديدان) ينتهون جسمه الغز يزالفاني وينتهشونه نهشآ حتى يصسير ووثافي أجوافها (ولايغنون عنه شيأوهوني أحوج أوقاته الهم وكذلك بهر بون منه توم القيامة) كاقال تعالى (يوم يفر المرء من أخيه وأمهوا بيه وصاحبته وبنيه) ليكل امرئ منهم يومئذ شان بغنيه (فأى خيرفين يفارفك في أشدا -والك ويهرب منك فَكَيِفَ تَجْبِبِهِ وَلَا يَنْفِعِكُ فِي أَلْقَبِرُوالقَيَامَةُ وَعَلَى الصراطُ الْأَعَلَاكُ) الصالح الذي قدمته بين يُديَّكُ (فكيف تشكل علىمن لاينفعك وتنسى نعمن علك ضرك ونفسعك وموتك وحساتك السابيع العب بالمال كافال تعالى حكاية عن الكفار نعن أكتراً والاواولاداد (قال تعالى اخباراعن صاحب) احدى (الجنتين اذقال) أحدهمالصاحبه (أناأ كثرمنك مالاوأعز نفرا) أى أولادا وأعوانا (ورأى رمول الله صلى الله عايمه وسلم رجلا غذيا جلس بجنبه فقيرفا نقبض منه وجمع ثبابه فقال صلى الله عليه وسلم خشيت أن يعدواليك فقره) قال العراقي رواه أحدق الزهد (وذاك الجب بالغني وعلاجمه أنّ

أخذون بنواصهم بعرونهم أحباليه من الانساب الهم فمق أولاد الفلمةان عميهم اللهمن طلهمأت بشكر والله تعالىءـــلى سلامةدينهم ويستغفروا لا مام مان كانوامسلين فاماالعب بنسهم فهل عص والسادس العب بكثرة العددمن الاولاد والخدم والغلمان والعشيرة والافار بوالانساروالاتباع كإقال الكفارنعن أكثر أموالا وأولادا وكما قال الؤمنون وم حنين لانغلب الموم من فلة وعد الحدة ماذكرناه فى الكبروهوأت يتذكر فيضعفه وضعفهم والكاهم عسد عرة لاءاكون لانفسهم ضراولانفعاوكم من فئة قاله غلب فئة كثيرة باذنالله ثم كيف يعببهم والهسم سيفترقون عنداذا مات فيسدفن في قدر وذايلا مهمناوحد ولابرانقه أهل ولأولدولاقر يسولاحمنم ولاعشير فاسلونه الى البلي والحيات والعقارب والديدان ولايغنون عنه شأوهونى أحوج أوقاته البهم وكذلك

بهر ون منه وم القيامة وم يفر المرء من أحمه وأمه وأبيه وصاحبته و بنيسه الآية فأى خير فين يفارفك يتفصير في أسد أحوالك و بهرب منك وكيف تعبيبه ولا ينفعك في القبر والقيامة وعلى الصراط الاعلام وفضل الله تعالى فكيف تشكل على من لا ونفعك و تنسي نعم من علان في عمل وصورك وموتك وحياتك بالسابع العب بالمال كافال تعالى اخبارا عن صاحب الجنب باذقال أنا أسك ثرمنك مالا وأعز نفر أو رأى وسول الله صلى الله عليه وسلم وجلاغني أجلس بعنب وفقير فانقبض عنه و جدع ثبا به فقال عليه السلام أخشيت أن بعد واللك نقر و وذك العب بالغي وعلاجه أن

يتفكرفآ فانبا لمالع كثرة حتوقه وعظم غوائله وينظرالى فضيلة الفقراء وسبقهم الحالجنة فى القيامة والحيان المبال عادورا غولا أصله والىأن فىالبهودمن يزبعطيه فالمال والى قوله عليه الصلاة والسلام بينمارجل يتبخترف حلة له قد أعجبته نفسه اذأمرالله الارض فأخذنه فهو يَسْلِجُل فَهِ القيامة أَشَارِ بِهِ الْعَامِينِ فِهِ اعْمَامِ عِلْهُ وَنَفْسِهُ وَقَالَ أَبُوذُركنت (٤٢٣) معرسول المه صلى الله عليه وسلم فدخل

السعدة اللياأ باذرارفع رأمك فرفعت رأسي فاذآ رجل علمه تباب حدادم قال ارفع رأسك فرفعت رأسى فآذار جلعليه ثياب خلقة فقال لى اأ باذرهذا عنداللهخد يرمن قراب الارض مثل هدذاو جيع ماذ كرناه في كتاب الزهد وكتابذم الدنياوكتابذم المال سنحقارة الاغساء وشرف الفعقراءعندالله تعالى ذكيف يتصورمن الؤس أن يعب مثروته بل لايخ اوالؤمن عن خوف من تقسيره في القيام يحقوق المال في أخسده منحله ووضعه في حقه ومن لا يفعل ذلك فصيره الى الخزى والموارفكيف يعبعاله الثامن التحب بالرأى الخطا قالالله تعالىأفن زمنه سوءعله فرآمحسنا وقال تعالى وهم يحسبون آنهم يحسنون سنعاوقد أخدير رسول الله صلى الله عليده وسلم أن ذلك بغلب على آخرهذ والامةو بذلك هلكت الام السالفة افة نرقت فرقاف كل معجب مِراً به وكل حرب بمالد بهــم فرحون وجسع أهل البدع

يتفكر في آفات المال) التي تعرض بسيبه (وكثرة حقوقه وعظم غوائله) أى دواهيه (وينظر الى فضيلة الفقراء وسبقهم الى الجنة في الفيامة) قبل الاغنياء بخمسمائة علم كَ تقدم ذلك في الأخبار (والي أن المال عاد و راغ)أى بغدو تارة و مروح أخرى لااعماد عليه (ولاأصله والى أن في المهود) والنصارى (من يزيد عليه في المال) كاهومشاهد (والى فوله صلى الله عليه وسلم بينمار جل يتبختر في حلة أعجبته نفسه اذامراته الارض فأخذته فهو يتعلجل فيهاالى ومالقيامة) رواه الشبخان من حديث أبي هر يرة وقد تقدم في أوَّل هذا الكِمَّابِ ﴿ أَشَارِ بِهِ الْيُعَمُّونِهُ الجَّابِهِ عِلَهُ وَنَفْسِهُ وَقَالَ أُمُوذَر ﴾ رضي الله عنه ﴿ كَنْتُ مع رسول الله صلى الله عليموسلم فلدخل السعد فقال با أباذر ارفعراً سك) قال (فرفعت رأسي فاذار جل عليسه نياب خلفان) بالضم جميع خالق محركة يقال ثوب خلق وشاب خلقان وقد خلق ككرم اذابلي وتقطع (فقاللى ياأباذر هذاعندالله شيرمن قراب الارض مثل هذا) والقراب بالبكنسرمصسدرقارب الامرآذاداناه يقال لوجاء بغراب الارض أىعسا يقاربها ولوأث لى قراب ألارض ذهبا أى ما يقسارب ملاهما فالءالعراقى رواء ابن حبان في صحيمه اله قلت ليكن لفظه باأباذر انظرالي أرفع رجل في المسجد في عينك قال فنظرت فاذار جلعليه حلة قلتهذا قال افغار الى أوضع رجل فى المعجد قال فنظرت فاذار جل عليه خلاف قلت هذا قال والذي نفسي بيده لهذاعند الله وم القبامة خير من مل الارض مثل هذا وهكذا ر واه أيضا أحد وهناد كلاهما في الزهد وأبو يعلى في المسند والرو باني والحاكم والضمياء في المختارة (وجميع ماذكرناه في مُثلب الزهد وكتاب ذم الدنيا وكتاب ذم المال بدين حقارة الاغنياء وشرف الف قراء عَند الله) تعالى (فكيف يتصوّرهن المؤمن أن يجب بثر ونه) أي كثرة ماله (بلا يخد لو الومن عن خوف من تقصد بره في القيام بحقوق المال وأخذه منحه و وضعه في حقمه) واني يقوم بثلث الحقوق (ومن لايفعل ذاك) أى لاياند المال منحيث الحل عماذا أخذه كذاك لايضعه فحقمه (فصيره الى الخزى والبوار)أى الهسلالة (فكيف) يتموّ رأن (بعب بمله الثامن العيب بالرأى الحطأ فالهالله تعالى أفن زينه سوء عسله فرآمحسنا) أى زينه الشيطان فى عينه فأعب (وقال تعالى) فى حق الاخسر بن أعمالا (وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا وقد أخبر مسلى الله عليه وسلم انذلك) أي الاعجاب بالرأي الخطأ (يغلب على آخر هذه الامة و) أنه (بذلك ملكت الام السالفة أذا فترقت فرقا ف كل معجب برأيه وكل خرب بمالديهم فرحون) بشبر بذاك الى حديث أبي تعلبة الخشني فاذارأ يت شعا مطاعا وهوىمنبعا واعجاب كلذى رأى برأيه فعليك بخاصةنفسك وهوعندا يداود والثرمذى وقد تقدم فأولهذا الكاب (وجيم أهل البدع والضلال اغاأصر واعلما) أىعلى بدعهم (لعبهم بأكرائهم والعجب بالبدعة هواستعسان مايسوق اليسه الهوى والشسهوة مع كلن كويه حقا) وصوابا (وعلاج هذا العصب أشدمن غيره لانصاحب الرأى الحطا جاهل بخطئه ولوعرفه لتركه) وباشر أساب مأيضاده (ولا يعالج الداء الذي لا يعرف والجهلداء لا يعرف فتعسر مداواته جدا الاان العارف يقدر على أن بين المجاهل جهله و يزيله عنده) بحسن العبارة والالقاء (الااذا كان معجبا بجهله ورأيه فانه الابصغي الى العارف) ولا برنعله رأسا (و يتهمه فقد سلما الله عليه بلية تهلكه وهو يظلها نعمة فكيد

والضلال انماأ صرواعله العمهم بالرائم مواليجب بالبدعة هواستعسان مايسوف البه الهوى والشهوة مع طن كونه حقارعلاج هذا الجب أشسدمن علاج غبره لانصاحب الرأى الخطأ حاهل مخطئه ولوعرفه لتركه ولايعاج الداء الذى لايعرف والجهل داء لا يعرف فتعسر مداواته حدالات العارف يقدرعلى أن يبين العاهل حهام فرياه عنه الااذا كان معباراً يه وجهاه فاله لا يصفى الى العارف ويهمه فقد سلط الله عاليه بلية فهلكموهو يظانهانعمة فكيف

عكن علاجمه وكيف بطلب الهرب مم اهوسبب سعادته في اعتقاده وانماعلاجه على الجلة أن يكون متهما لرأيه أبد الا بفتر به الاأن بشهدله قاطع من خلب أوسنة أودليل عقل عشر وطهاو مكامن قاطع من خلب أوسنة أودليل عقل عشر وطهاو مكامن

عكن علاجه وكيف يطلب الهرب مماهو سبب سعادته في اعتقاده) فهذا سبب عسر المداواة (واعاعلاجه على الجلة أن يكون منهما لرأيه أبدا لا بعتربه الاأن يشهدله قاطع من كاب أوسنة أودليل عقلي صعب جامع لشر وطالادلة) عكن النوصل بصحيح النظرفيه الى حصول المطاوب (ولن يعرف الانسان أدلة الشرع والعقل وشروطها ومكامن الغلط منها الابقر يحية تامة) راجحة (وعَدَل ثابت) وذهن صحيح (وجدوتشمر في العالب) قدعرف به وأكب عليه (وعمارسة في الكتاب والسينة) بكثرة الراجعة لهُماني كل مهمة (وجمالسة لاهل العلم طول العمر ومردارسة العلوم) مع أهلها القاء وتقر براومباحثة (ومع ذلك فلا يؤمن عليه الغلط في بعض الامور) كاهومن عوائد ألبشر (والصواب لمن لم يتفسر غ لأستغراق عمره فى العلم أن لا يخوص فى المذاهب) ومافيها من الآراء والاختلافات (ولا يصغى البها ولا يسمعها) فانه بورث تشتينا للفكر وحيرة فىالمقام وأحوالا مختلفة تتولد منهاأ وصاف المعصب ماان أخلدالها كأنت سببالهلاك باطنه (ولكن يعتقد أنالله تعالى واحدد لاشرياله وانه ليسكثله شي وهوالسميع البصير وانرسوله) صلى ألله عليه وسلم (صادف فيما أخبر به) و بلغه (و يتبع سنة السلف) و يسلك على منهاجهم عما تلقفه من شيوخه ومن مطالعة كتب القوم (ويؤمن بعميد ع مآجامه الكتاب والسنة من غير بحث وتنقير وسؤال عن تفصيل) ماأجل فيه أوأ شبر اليه (بل يقول آمنا وصدقنا) فهذا هوالاعان الأجمالي (ويشتغل) بعدد النفر بالتقوى واجتناب المعاصي) ومُجانبة الردائل المسقطة للمروءة (وأداءالطاعات) كمامربها (والشفقةعلى المسلين) فلايالوفي نصهم ولا يحقرهم ولايذلهم (وسائر الاعال) الصالحة (فأنخاض فى المذاهب والبدع والتعصب فى العقائد) فقد شغل نفسه بغير الاهم بل رعما (هلك من حيث لايشعرهذا حق كل من عزم على أن يشتغل في عرو بشئ غير العلم) فانه يكفيه القدر المذكور (فاماالذي عزم على التجرد للعلم فأوّل مهمله معرّفة الدليل وشر وطــه) وهو مبين في كتب الاصول (ودَاك ما يطول الامرفيه) لانهم وقف على تعصيل فنون بها يتدرج على معرفة شروط الدليل فالاعمارتُفني وهو لم يحصل بعد حتى يأتيه الموت وهو يتعسر على فوات مقصوده (والوصول الى اليقين والمعرفة في أكثرالماالب شديد) عسر

كيفُ الوصولُ الى سعادودونها * قلل الجبال ودونهن حتوف

الغلط فهاالابقر يحة مامة وعقل ثاقب وحدوتشى فى الطلب وممارسة لا يكتاب والسنة ومجالسةلاهلاالعلم طولاالعسمر ومدارسة للعاوم ومعذلك فلايؤمن عليه الغلط في بعض الامور والصوابان لم يتفرغ لاستغراق عمره فى العلم أن لايخوض فى الذاهب ولا نصغي المهاولا يسمعهاولكن معتقدأن الله تعالى واحد لاشريانله وأنه ليسكثله شئ وهوالسمية عالبصير وأن رســولهصادق&مــا أحبربهو يتسعسنةالسلف ويؤمن بحدملة ماجاءيه الكتاب والسمنة منغير بحثوتنقسير وسؤالءن تفصيل بسل يقول آمنا وصدقناو يشتغل بالتقوى واجتناب المعاصي وأداء الطاعات والشفقة عسلي المسلمن وسائر الاعمال فان خاضف الذاهب والبدع والتعصب فى العقائدهاك منحيث لايشعرهذاحق كلمن عزم على أن نشتغل في عمره بشي غيرالعلم فأما الذى عزم على التجرد للعلم فأول مهمله معرفة الدليل وشروطه وذلك بماطول الامر فسه والوصول الى اليقين والمعرفة فىأكثر

المطالب شديدلا يقدر عليه الاالاقو يا عالمؤيدون بنورالله تعالى وهوعز يزالوجود جدافنه المالله تعالى عواطف العصمة من الضافرة به من الاغترار بخيالات الجهال تم كتاب ذم الكبروالعجب والحدلله وحده وحسبنا الله ونعم الوكيل ولاحول ولا قرة الابالله العظم وصلى الله على سيدنا محدوعلى آله وصم موسلم

عواطف كرمه * وسوابغ نعمه * ونؤمن به أولاباديا * واستهديه قريباهاديا * واستعينه قادرا فاهرا * وأتوكل عليه كافيا ناصرا * وأشهدأن سيدنا عمدا عبده ورسوله الذي أرسه لانفاذ أمره * وانهاء عيده * وتقديم ندوه * فبلغ الرسالة صادعا بها * وجهل على الجحة دالاعليها * وأقام اعلام الاهتداء ومنارالضا * وجعل امراس الاسلام متينة وعرى الاعمان بهوئيقة صلى الله عليه والعامسة الاعسة الاطهار * وأصحابه الانجاب الاخيار * والتابعين لهم باحسان الى مابعد القرار * وسلم تسليما الاعسة الاطهار * وأصحابه الانجاب الاخيار * وهو العاشر من الربع الثالث من كتاب الاحياء الامام أبي على جلمن فوائد توقف المرور * وواصل الينافتوحه وبره * أوضحت فيه سبل النجاة السالكين ونهت فيه على جلمن فوائد توقف المن به وواصل الينافتوحه وبره * أوضحت فيه سبل النجاة السالكين ونهت فيه عمارة وسنة المنافس الله الامنافة المنافس الله الامنافة العوم عمارة والمنافس الله المنافس الله المنافس الله المنافس الله المنافس الله المنافس الله المنافس حمالية السول قال المساف الكسر معرب كالمدوهذا كافاله المدالة المارض فقال أى مفاتيحها وقال السرى أي حمالية ومهالا وبه فسر مجاهدة وله تعالى المدوهذا كافاله المال المرافق والماليم والمراف فقال أى مفاتيحها وقال السرى أي خزائها فهدا قد فسر المقالد بالخرائن مقاليد المرافة والمالة المدالة المالة المدالة الماله الماله الماله المدالة المالة والمالة والمالة والمالة المالة المالة المالة المالة المالة المالة المالة والمالة المالة الما

(وبقدرته مفاتيم الخيرات والشرور) في المن خديراً وشرالا ومفتاحه في قبضة قدرته وحيطة قهره اذهو القادرالمطلق أي لاعلكها ولاية كمن من التصرف فهاغيره وهو كنامة عن كال قدرته وحفظه للاموروفي الحلتن من يددلالة على الاختصاص لان الخزائن لا يدخلها ولا يتصرف فيها الامن بيده مفاتحها (مخرب أوليائه) بهدايته وتوفيقه (من الظلمات) ظلمات الجهل واتباع الهوى وقبول الوساوس والشبه المؤدية ألى الكفر (الى النور) أى الهدى الموسل الاعان (ومورد أعدائه) ممن ثبت في علمه اله لايؤمن (ورطات الغرور) والشهرات وذلك لفسادا ستعدادهم وأنهما كهم في الشهوات وأصل الغر و والغدة إلى النَّفس الى مأنوافق الهوى وعيل ليه الطبيع (والصدلاة على) سيدنا (محد مخرج الخلائق من الديجور) أى من ظلة الشكوك والشهات الى فوراليقين والبينات وأصل الديجو رطلة الليل وشدة سواده والجمع دياجير ويستعار الظلمات الكفر والحود وفساد العقائد (وعلى آله وأصابه الذين لم تغرهم الحياة الدنيا) أي لم تأخذهم غرة بالكسروهي الحولة التي يغتربها طُماهرها حسدن وما الهاقبيم (ولم يغرهم بألله الغرور) كصبوركل ما يغرك من مال وجاموشهوة وشهطان وقدفسر بالشيطان وبالدنه الانها تغر وتضروتم فامأ الشهيطان فهوأقوى الغاو من وأخبثههم واغراره بالانسان بان برقبه النوبة والمغفرة فيجسره علىالمعاصي (صلاة تتوالى) أى تنضّاء فوتذكرر (على بمرالدهور) على مرور أزمان بعد أزمان يحيث لا تنقطع (ومكر الساعات والشهور)والمكر بعني الممرأى على مروركل ساعة من الساعات في ضمن الايام والليائي من الشهور الكارة (أمابعد ففتاح السعادة) التي هي معاونة الامورالالهية للانسان على نيل الخير (النيقظ) أى الانتباه (والفطنة) وهي سرعةهجوم الففس على حقائق معانى ما تورده الحواس علمها (ومنبع الشقاوة) وهي ضد السعادة ومنبع كَلُّشَيُّ أَصَّلَهُ (الغروروالغفلة) تقدم معنى الغرورةر يبأ والغفلة عبارة عن فقدالشعور بماحقه أنَّ بشعر بهأوهى الذهول عن الشئ وقال بعضهم هي سهو يعترى عن قلة التحفظ والتيقظ وقيل بل هي متابعة النفس على ماتسته و فلانعمة له على عباده أعظم من الاعان) به وحده (والعرفة) و بها تكمل اذة الاعان (ولاوسمالة الله) أى الى الاعان السمكمل بالمعرفة (سوى انشراح الصدر بنور البصيرة) بان

(كتابـذمالغـــروروهـو الكتاب العاشر من ربيغ المهلكان من كتب احياء علوم الدين) (بسمالة الرحن الرحم) اكحدثته الذى يبدءمقاليد الامور وبقدرته مفاتيع الخيرات والشرو دمخرج أولمائه من الظلمات الي النور وموردأ عدائه ورطات الغروروا اصلاة على محد مخرج الحلائق من الديجور وعلىآله وأصحابه الذين لم تغرهم الحماة الدنما ولم يغرهم باللها اغرورصلاة تتوالىءلى بمرالدهورومكر الساعات والشهور (أما وعد) ففتاح السعادة السفط والفطنة ومنبيعالشقاوة الغرور والغسفلة فلانعمة لله على عباده أعظ ممن الاعبان والعرفتولاوسيلة اله سوى انشراح المدر بنو رالبصيرة

ينف حلقبوله (ولانقمة أعفام من الكفر)بالله (والمعدية ولاداع البها) أى الى ارتكابها (سوى عى القلب بظلمة الجهالة) بان بغاب عليه الجول فيظلمه فيعميه عن درك الحفائق ويدعوه الى عدم الانقياد العق (فالا كياس) أي العقلاه (وأر باب البصائر) المضيئة (قلوبهم كشكاة) أى عثابة كوّة في الحاءم غيرنا فذة (فيهامصباح) أى سراج ضغم ثاقب وقيل المشكاة الانبوية في وسط القنديل والمصماح الفنيلة الشنعلة (المصباح فرَجاجة) أى فنديل من الزجاج (الزجاجة كأفنها كوك درى) مضيء مناذلي (نوقد من شجرة مباركة زينونة) أى ابند أ تقوب المسباح من شجرة الزينون المسكا ثر نفعه بان رويت ذُبَالته مريتها (لاشرقية ولاغر بيةً) تقع الشهس علماحينا دون حين بل يحيث تقع عليها طول النهار كالتي تكون على فلة حيسل أوصراه وأسعة فان عُرتها تكون أجودور بنها أصني (يكادر ينها يضيء) أي يكاد يضيء بنفسه (ولولم تمسمنار) لتلا اله وفرط وبيصه (نورعلي نور) أى نُورمتضاعفُ فان نُورا لمساح زادفي انارته صفأه الزيت وزهرة القنديل وضبعا المشكاة لاشعته وقدذ كرفي معنى التمشسل وجوه والاوفق السماق انه غثيه لم أنورالله به قاوب أولهائه من المعارف والعماوم بنورا لمشكاة المنبث فهما مصباحهاو وأمده قراءة أبي بن كعب مشل فورا اؤمن وقبل بل هوها بيل المخوالله به عباده من القوى الدراكة الخمس وهي الحساسة التي تدرك الهسوسات بالحواس الخمس والخماليسة التي تحفظ صورة تلك الهسوسات لتعرضهاهل الةوة العقلسة مثي شاعت والعلمة التي ثدرك الحقائق البكلمة والفيكرة هي التي تؤلف اعقولات تستنتج منهاعلم مالم يعمل والفؤة القدسمية الخر تعلى فيهالوا غ الغيب وأسرار الملكوت الهنتصة بالانبياء والاولياء المعنية بقوله ولكن جعلناه نورانم دىبه من نشاء من عبادنا بالاشباء الخسية المذ كورة في الاسمة وهي الشكاة والرحاجة والصباح والشعيرة والزيت فان الحساسة كالمشكاة لان علهاكا لكوة ووحههاالى الفااهرو مدرى ماوراءهاوا ضاءتها بالمعقولات لامالذات والخيالية كالزجاجية في قبول صورالذ كورات من الجوائب وضبطها الى الانوار العقارة وانارتها بهايشتمل على المناهقولات والعاقلة كالصباح لاضاءته بالادرا كات الكاية والممارف الالهية والفكرة بالشجرة المباركة لناديهاالى عرات لانماية لهآوالز بتون المغمرة مالزيت الذي هومادة المصباح التي لاتكون شرقية ولاغر بية لغيردهاعن اللواحق الجدمية والفؤة القدسية كالزيت لصفائم اوشدة ذكائم اتسكاد تضيء بالمعارف من غير تعليم وقداً وسم الكادّم على هددا المقام المستفف كتابه مشكاة الانوار وتقدم شئ من ذاك في كتاب عجائب القلب (والفترون) بأعالهم التي يحسبون الم اصالحة فافعة عندالله فاذاهى لاغية عندالله فى العاقبة فهولاء (فلوجم) خالبة عن قورا لحق (كظلمات) متراكة (فيتعرلجي) أيء بيق (بفشاه) أى البحر (موج من فوقه موج) أى أمواج منزادفة (من فوقه) أى ألموج الثاني (سعاب) عُملى النجوم وعب أنوارها (ظلمات بعضه افوق بعض اذا أخرج بدُه)وهي أفر بعاثري البه ولم يكد تواها) أيلم يقرب أن يواهما فضلاأن براها (ومن لم يعمل الله نورا) أى من لم يعدر له الهداية ولم بوفقه لاسبام أ (فله من نور) عقلاف الموفق الذي هو فورعلى فور وقد تقدم ألكالم على هدد الآية في آخر كتاب عائب القلب (والأكباس هم الذين أرادالله أن بهديهم) أى يعرفهم طريق الحق و يوفقهم لاسباب الهداية (فشرح مدووهم للاسلام والهدى)أى اتسعت وأنفسه تلقبولهما وهوكنا يتفى جعل النفس قابلة العق مهيأة لحسلوله فمها مصفاة عايمنه وأينافيه والبه أشار صلى الله عايه وسلم حين سئل عنه فقال نور يقذفه الله في قلب الوَّمن فينشر مهو ينفسع فقالوا هل اذال من أمارة يعرف مافقال نعرالاناية الى دارا الحساودوالتحافي عن دار الغرور والاستعداد الموت قبل نزوله (والمغترون هـم الذين أوادالله أن يشلهم فعل صدورهـم ضيفة حرجة) أى شديدة الضيق بحيث تنبو عن قبول الحق فلا يد تعلها الاعمان (كا عمار صعدفي السماء) شبه مبالغة في ضيق صدورهم عن فرازل مالا يقدر عليه فان صعود السماء مثل في البعد عن الاستطاعة وتنسه

ولانقمةأعظم منالكفر والمعصية ولاداعي المهما سوى عى القلب بفلاحمة الجهالة فالاكساس وأرماب البصائرفاويهم كشكاةفها مصماح المساح فيرجاحة الزحاجة كأثنها كوك درى وقدمن شعرة مباركة ر يتونة لاشرقية ولاغرسة بكاد زيتها بضيء ولولم تمسسه نار نورء لي نور والغنرون قلوجهم كظلمات في يحسر لجي يغشا موج من فوقسه موجمن فوقه محاب ظلمات بعضهافوق بعض اذا أخرج مده لم مكد واهاومنام يجعسلالله نورافياله من نورفالا كياس هـم الذن أراد اللهأن يهديهم فشرحصدورهم الاسلام والهدى والمغترون همالذ سأرادانه أن يضلهم فحعل صدرهم ضيقاحرجا كاغماسعدق السماء

والمغر و وهوالذى لم تنطق بصيرته ليكون به داية نفسه كفيلاو بق فى العمى فاتخذ الهوى قائد اوالشيطان دليلاو من كان فى هذه أعلى فهو فى الاسترق أعلى وأخد لسبيلا واذا عرف أن الغر و وهو أم الشدة اوان و منبيط الهلكان فلا بدمن شرح مدا خله و مجاويه و تفصيل ما يكثر الفر و رفيه ليحذوه المربيد بعد معرفته في الموقى من العباد من عرف مداخل الاستفات والفساد فأخذه منها حذوه و بنى على الحزم والبصيرة أمره و نعن نشرح أجناس مجادى الغرو و وأصباف الفترين من القضاة والعلماء (١٢٧) والصالحين الذين اغتر واجبادى الامو و

الجدلة طواهرهاالقبعة سرائرها ونشيرالىوجه اغترارهم ماوغفلتهم عنها فان ذلك وان كان أكثر ممايحصي واكمنءكن النبيه على أمثلة تعنى عن الاستقصاء وفرق المفترين كثبرة لكن يجمعهم أربعة أسناف الصنف الأولمن العلماء الصنفالثانىمن العبادا لصنفالثالثمن المتموفة الصنف الرابع منأر باب الاموال والمعتر من كل صنف فرق كثيرة وجهات غررهم مختلفة فنهم من وأى المنكر معسروقا كالذى يتخدذالمساجد و مزخرفهامن المال إلحرام ومنهم و نام عيز بين مايسعي فيسه لنفسه وبين مابسعي فيمته تعالى كالواعظ الذى غرضه القبول والجاه ومنهم من يترك الاهم ويشتغل بغسيره ومنهسم من يترك الفرض ويشتغل بالنافلة ومنهم من يترك اللباب ويشتغل بالقشركالذي يكون ههمه في المسلاة مقصوراعلى تصيع مخارج الحروف الىغير ذلكمن مداخل لاتنضع الابتفصيل

على أن الايمان يمتنع عنها كمايمتنع صفة الصعود وقد أشار بذلك الى قوله عز وجل فن يردالله أن بهدا يه يشر حصدوه الاسلام ومن ود أن يضله يجعل صدوه ضيقا حرجا كا تما يصعد في السماء كذلك يحمل الله كفيلا) أى مسكة لالضبطها ومراعاتها (وبقى فى العمى) أى ظلة جهله (فاتحد الهوى قائدا) يقوده حيث شاء (وألشيطان دليلا) وقر يناومن يكن الشيطان له قرينا فساءقرينا ومن كان الغراب له دليلا يكون ما "أه حيف الكلاب (ومن كان في هذه) أي دارالدنيا (أعمى) لم يهتدلنورا عانه (فهو في الا تخرة أعمى) أَى أَكْثَرُهِي (وأضلْ سَبِيلا)وقيل الرادبالعمى الاوّل عَي القلْبُ وبالثاني عني البصر بدليل قوله عزوجل حكاية عنهرب لإحشر تني أعى وقد كنت بصيرا فيأتيه الندداء بالجواب قدأ تتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى (واذاعرف أن الغرورهو يم الشقاوات) أى أصلها (ومنسع المهلكات) منه تتفرع (فلابد من شرح مدأ خله ومجاريه وتفصيل ما يكثر وقوع الغرورفيه ليحذره المريد) السالك في طريق الحق (بعد معرفته فيتقيه) و يتحنبه (فالموفق من العباد من عرف مداخل الا "فات وألفساد) في أعماله (فاخذ منهما حذره) واتقاه (وبني على الخرم والبصيرة أمره)ومن لا يعرف الشريقم فيموه ولايشعر (ونحن) محمد الله تعالى (نشرح أجناس مجارى الغرور وأصناف الفترين من القضاة والعلماء والصالحين الذين اغتروا بمبادى الامُور) وأوائلها (الجيلة طواهرها القبيعة سرائرها) أى بواطنه (ونشيرالى وجمّا غترارهم بها وغفاته معنها فأد ذاكوان كان أكثر ممايحمى ولكن يمكن التنبيه على أمثلة تغنى عن الاستقصاء)أى عن طلب النهاية فيه (وفرق الفترين كثيرة لكن يجمعهم أربعة أصناف الصنف الاول من العلماء الصنف الثانى من العباد الصنف الثائث من التصوّفة الصنف الرابع من أرباب الاموال) هكذا على هذا الترتيب فالعارهوالاصل والعبادة تنشأ عنهوالت وف ينشأ عنهما (والغنر من كل سنف فرق كثيرة وجهات غرورهم يختلفة فنهم من رأى المسكر معروفا كالذي يتخذ المساجد و مزخرفها من المال الحرام ومنهم من لمعيز بين ما يسعى فيد النفسه و بين ما سعى فيه لله تعالى كالواعظ الذي غرضه) من وعظه (القبول والجاه) فقط (وَمَهُ ــم مِن يِتَرَكُ الأهمو يَشْتَعُل بغيره ومنهم من يِتْركُ الفرض و يشتغلُّ بالنافلة ومُنهم من يترك اللَّهَاب) وهوالمخ الخااص من الثمرة (ويشتغل بالقشر) الذي يكون من فوق اللب (كالذي يكون همه في الصلاة مقصوراعلى تصيم مخارج الحروف)وكيفية النطق ما (الى غيرذاك من مداخلا تتضع الابتفصيل الفرق وضروب الامثلة ولنبدأ أولايد كرغرو والعلاء واسكن بعدبيان ذم الغرورو بيان سقيقتموحده) * (بيان ذم الغرور وحتيقته وأمثلته)

(اعلم) هداك الله تعالى (ان قوله تُعالى فلا تغرنكم الحياة الدنيا) أى لا توقعنكم فى الغرور (ولا يغرنكم بالله الغرور) تقدم انه فسر بالشه بطان لا نه أكبر الغارين و بالدنيا فانها تغروتضر وغر (وقوله تعالى ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربصتم) أى تأخرتم عن نصرة الرسول (وارتبتم) أى شككتم (وغرته كالامانى) أى أوقعت كم فى الغرور (الاتية) الى آخرها (كاف فى ذم الغرور وقد قال سلى الله عليه وسلم حبذا نوم الاكباس وفطرهم كيف بغينون سهرالحقى واجتهادهم ولمثقال ذرة من صاحب تقوى ويقين أفضل من

الفرق وصر بالامثلة ولنبذأ أؤلابذ كرغرو والعلماء ولكن بعد بمان ذم الغرور وبيان حقيقة موحده «(بيان ذم الغرور وحقيقته وأمثلته) العام أن قوله تعالى فلا تغرز كم الحياة الدنيا ولا يغرن كم بالله الغرور وقوله تعالى ولكنكم فتنتم أنفسكم وتربصتم وارتسم وغرتكم الاماني الآية كاف في ذم الغرور وقد فالرسول الله صلى الله عليه وسلم حبذا فوم الاكياس فطرهم كيف يغبنون سهرا لحقى واجتهادهم ولثقال ذرة من صاحب تقوى ويقين أفضل من

مل الارض من الغترين) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيافي كتاب اليقين من قول أبي الدرداء بنجوه وفيه انقطاعوفى بعض الروآيات أبي الورديدل أبي الدرداء ولم أحده مرفوعا اه قلت ورواه أيضا أبونعم في الحلية من قول أبي الدرداء قال حدثنا أحدين حعفر حدثناه بدالله من أحد حدثني أبي حدثنا مزيد حدثنا أنوسعيد المكندي عن أخيره عن أبي الدرداء انه قال باحيذا نوم الاكياس وافطارهم كيف بعيمون سهر الجني وصيامهم ومثقال ذرة من برصاحب تقوى ويقين أعظم وأفضل وأرجمن أمثال الجبال من عبادة الغتر بنوالانقطاع الذي أشاراليه العراق هومابين أبي سعدد الكندي وبين أبي الدرداء (وقال صلى الله عليه وسلم الكيس) كسيدهو الظريف الفطن وقد كاس كيسا (من دان نفسه) أي استعبدها وقهرها بان حعلهامطية منقادة لاوامروج اقال الشيخ الاكترقدس سره كان أشاخنا يحاسبون أنفسهم على مايتكامون به ومايفعاونه ويقيدونه فيدفترقاذا كان بعدالعشاء اسبوانفو سهم وأحضروا دفترههم ونظروا فبمياصدرمنهم من قولوعمل وقابلوا كالابميا يستحقهان استحقا استغفارا استغفروا أوتوبة الواأو شكرا شكرواغ ينامون فزدنا علمهم فى عاسبة الخواطرفكانقيدما تحدثيه نفوسسناوتهميه وتعاسما عليه (وعل المابعد الموت) قب ل نزوله المصدير على نورمن ربه فالموت عاقبة أمور الدنيا فالكيس من أبصر العاقبة (والاحق) وفروايه العاحز بالعين المهملة والزايور واية العسكري في الامثال الفاح بالفياء (من اتبع نفسه هواها) فلم يكفها عن الله هوات ولم يمنعها عن مقارفة المحرمات واللذات (ويمني على الله) زادفي وايةالاماني بتشديدالياء جمع الامنية وهي طلب مالاطهم فيه أومانيه عسرأى فهوعلى تقصيره في طاعة ربه واتباع شهوات نفسه لايستعدولا يعتذر ولابرجيع بل يتمنى على الله العفووا لجنة مع الاصرار وترك التوبة والاستغفار قال العراقيرواه الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث شدادبن أوس اه قلتورواه أيضا أبوداود والطيالسي وأحدد وابن أبى الدنيافي محاسبة النفس والحرث بن أبي أسامة والبهن والعسكرى فى الامنال والقضاعي والطبراني والحاكم من حسد يشابن المارك عن أب بكرين أبي مريم عن حزة بن حبيب عن شدادبن أوس به مرفوعا وأخرجه أبونعيم في الملية من طريق ابن المبارك م منطريق أبى داودا لطيالسي والحرث بن أبي أسامة فقال حدثنا عبد الله بن حفر حدثنا ونس بن حبيب حدثنا أبوداود يعني الطيالسي ح وحدثنا أبو بكر بنخلاد حدثنا الحرث بن أبي أسامة حدثنا أبوالنضر فالاحدثناعيد الله بنالمباوك عن أبي بكر بنعبدالله بن أبي مرم عن حزة بنحبيب عن شداد بن أوس عن الذي صلى الله عليه وسلم فذ كره ثم قال هذا حديث مشهور بابن المبارك عن أبي بكر بن أبي مريم رواه عنها لمتقدمون ودواه عروبن شربن السرحين أبي بكربن أبي مريم مثله ورواه ثوربن مزيد وغالب عن مكعول عن ابن غنم عن شدادعن الني صلى الله عليه وسلم مثله وحدثناه سليمان سأحد حدثنا مكعول البيروني حسدتنا أبراهيم بن بكر بن عروقال معت أي يحدث عن ثور وغالب باسناده أه كلام أبي نعيم وكائه نظرالى هذا ألحاكم فصعمه وتعقبه الذهبي بان ابن أبي مريمواه وكذا قال ابن طاهران مداره على أبي بكرب أبي مريم وهوضعيف جداوكا تنهم لم وواماتو بع عليه فتأمل والله أعلم وقال العسكرى هذا الحديث فيمردعلي الرجنة واثبات الوعيدور وي البهتي من طريق عون بن عمارة عن هشام ن حسان عن أابت عن أنس رفعه الكيس من عل لبعد الموت والعارى العارى عن الدين الله م لاعيش الاعيش الاشخرة (وكلماوردفي فضل العلم وذم الجهل فهو دليل على ذم الغرو رلان الغرور عبارة عن بعض أنواع الجهل اذالجهل) في الاصل خاوالنفس عن العلم وقد حعله بعض معنى مقتضيا للذ فعال الجارية على النظام مهونوعان الاول (هوأن يعتقد الشي ويراه على خلاف ماهوبه) وعليه والثاني فعل الشي يحد في ماحقه أن يفعل به اعتقد فيه اعتقاد الصحام فاسدا كتارك الصلاة عدا ومن أنواع الجهل الجهل معنى الذمومن أ فواعه البسميط والمركب (والغرور هوالجهل الأأن كلجهل ليس بغرو ربل يستدعى الغرو رمغرورا

ملء الارض من المغترين وقال صلى الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه وعلى بعد الموت والاحق من أتبع نفسه هو اهاو تمنى الله وذم الجهل فهودليل على ذم الغرور لان الغرور على الجهل اذا لجهل هوأن عبارة عد الشئ و يواه على الخالج المائي و يواه على المويه والغرور يعتقد الشئ و يواه على المويه والغرور ويس بغرور بل يستدى المغرورا

فيه يخصوصاومغر ورابه وهو الذي يغسرهفههما كان الجهول العتقد شيأ بوافق الهوى وكان السب الموج العه لعنشهة ومخيلة فاسدة يظنانها دلىل ولاتكون دلىلاسى الجهدل الحاصل به غرورا فالغر ورهوسكونالننس الى مانوافق الهوى وعمل اليمالطب عماشهة وخدعة الشمطان فن اعتقدائه على خبراما في العاجل أوفي لأحجلءن شهة فاسدة فهو مغسرور وأكثر الناس وظنون بأنفسهم الحسير وهـم مخطؤن فيهفاكثر الناس اذامغر وروبوات ختلفت أصناف غرورهم واختلفت درجانه محنى كانغرور بعضهمأظهر وأشد من بعض وأظهرها وأشدهاغر ووالكفاو وغرووا لعصاة والفداق فنوردلهما أمثلة لحقيقة الغرور* (المثال الاول)* غرو رالكفارفنهم منغرته الحياة الدنهاومنهم منغره بالله الغرور أما الذين غرتهم الحياة الدنيافهم الذين قالوا النقدد خميرمن النسيثة

قيه يخصوصا ومغرورا به وهوالذي يغره فهماكان الجهول المعتقد شيأ توافق الهوى وكان السبب الموجب المعهل الشمة ومخدلة فاسدة يظن انهاد ليل ولاتسكون دليلا) في الحقيقة (سمى الجهل الحاصل به غرورا) فهو أخص من الجهل (فالغرو رهو سكون النفس الى ما يوافق الهوى و عيل اليه الطبيع عن شبهة وخدعة من الشيطان) أشاراليسه الراغب فى المفردات وصاحب القاموس فى البصائر (فن اعتقدانه على خديراما في العاجل أوفى الا حبل عن شهة فاسدة فهومغرور)قدغره الشيطان بتلك الشهرة حن ألقاها في مخملاته ولدرج في تمكينها منه فهاحتى رسخت فأورثت اعتقاد الخيرية (وأ كثر الناس يظنون بانفسهم الخيروهم مخطؤن فيه) وسبب خطئهم قيام تلك الشبهة في ضمائرهم وعدها دليلا (فا كثر الناس اذامغرور ون وان اختلفت أصناف غرورهم)وتنوّعت (واختلفت درجاتهم) فيه(حتى كان غرور بعضهم أظهر وأشد من) غرور (بعض وأطهرها وأشدها غرورا الكفار وغرورا العصاة والفساق فنورد لهما أمثلة لحقيقة الغرور) بها تنضم تلك الحقية - تفنقول (المثال الاقل غرورال كمفار) وهم الحعو بون بمعض الفلة وهم أقسام الاؤل الذمن لايؤمنون بالله ولاباليوم الاخر يستحبون الحياة الدنياعلي الآخرة وهؤلاء مسنفان صنف تشؤف الى طاب ب لهذا العالم فاحاله على الطبع والطبيع عبارة عن صفة مركورة في الاجسام حالة فهاوهي مظلمة اذلبس لهامعرفة ادراك ولاخسيرلهامن نفسسها ولامما يصدرمنها وليس لهافور يدرك بالبصرالظاهرأ بضاالصنف الثاني همالذين شغلوا بأنفسهم ولم يتفرغ والطلب السبب أيضابل عاشوا عيش البهائم فكان حجابهم أنفسهم المكدرة وشهواتهم المظلمة فلاظلمة أشدمن الهوي والنفس وهؤلاء ينة سمون فرقا الأولى زعت انعامة الطلب في الدنياهي الاوطار ونيل الشهوات وادراك اللذات الهيمية فهؤلاء عبيداللذات يعبدونهاو يطلبونهاو يعتقدون انتيلهاغا يةالسعادة رضوالانفسهم أنتكونوا بمنزلة المهائم بلأخس حالامنهافاي طلة أشدمن ذلا فقد حب هؤلاء بمعض الظلمة والشانية وأت انغاية السعاداتهي الغلبة والاستيلاء والفتك والسي والقتل والاسر وهم يحعو يون بظلمة الصفات السبعمة لغلبتهاعلهم الثالثة وأتنان غايةالسعادات كثرة المالواتساع اليساولأن المال هوآ لة قضاء الشهوات كلها وبه يحصسل للانسان الاقتدار على نضاء الاوطارفهؤلاء همتهم جمع الاموال والاسستكثارمنها وا كتسابالضياع والعقار والخيل والانعام والحرث يركوبالاخطار فىالبرارى والبحار والرابعة ترقت عنجهالة هؤلاء وتعاقلت وزعتان أعظم السعادات اتساع الجاموا اعيت وانتشار الذكر وكمرة الاتباع ونفوذالام المطاع فتراهالاهم لهاالاالمراآة وعمارة مطارح أبصارهم ناظر من حتى ان الواحد قديجوع فابيته ويتحمل الصدبرويصرف ماله الى ثياب يتحمل بهاعندخروجه كيلا ينظر البدءالناس بعسن الحقارة وأصناف هؤلاء لايحصون وكالهم محعونون عنالله بمعض الطلمة وهي نفوسهم المظلمة (فنهم من غرثهم الحياة الدنيا ومنهم من غرهم بالله الغرور) ويدخل في ظلمه ولاء جماعة يقولون بأسانهم لااله الاالله ولكن جلهم على ذلك خوف أواستظهار بالمسلمين وتجمل بهم واستمداد من مالهم أولاحل التعصب بنصرة مذهب الآباء وهؤلاه اذالم تعملهم الكامة على الكال الصالح فلاتخرجهم الكامة عن الظلمة الح النوربل أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النورالي الظلمات أمامن اثرت فه مالكامة محبث ساءته سيثة وسرته حسنة فهوخارج عن محض الظلمة وان كان كثيرا لمعصمة القسم الشاني طاائفة ححبوابنو ومقرون بظلمتوهم ثلاثة أصناف صنف منشآ طلتهممن الحس وصنف منشأ طلتهم من الحيال وصنف منشأ طلتهم من مقايسات عقلية فاسدة وتحت كل صنف طوائف فن طوائف الصنف الاول عبدة الاوثان وعبدة الحال المطلق وعبدة النار وعبدة المكوا كبوالثنوية (أماالذين غرنهم الحياة الدنيا فهمالذين قالواالنقد) وهوالحاضر المعجل فى الحال (خيرمن النسيئة) وهوالغائب

القدر بالابل فعيلة من نساالامراذا أخره (والدنيا نقد والا خرة نسيثة فاذاهي خير فلابد من اينارها) على الا منحق (وقالوا) أيضا (اليقين حسير من الشك واذات الدنيا يقين) أى متبقن بها لحصولها فالحال (ولذات الأسخرة شدك) اذهى غدير مرشية وانمايعكى عنها (فلانترك البقين بالشك وهدده أقيسة فاسدة تشبه قياس اليس حيث قال في معرض تفضيل نفسه على آدم عليه السلام (أما خيرمنه خلقتني من ار وخلقته من طين) والنار خمير من الطين اذهى جوهر نوراني والطين خوهر طلاني (والحدولاء الاشارة بقوله تعالى أولشال الذين اشتر واالحياة الدنيابالا حرة) أى استبدلوابها (فلا يَحْفَف عنهم العذاب) يوم القيامة (ولاهم ينصرون) فى الدنيا أولايغاثون في الاسخرة (وعـ لاج هُذا الغروراما بتصددتق الاعبأن واماياليرهان اماالتصديق بجعردالأعبان فان بصدق الله تعبالي في قوله ماعند كم ينفذ)أى يفني (وماعندالله باق) لانفادله (وفي قوله وماعندالله خير وأبقي وفي قوله والا سخرة خديروأ بقى وفي قوله وماا لحياة الدنيا الامتاغ الغروروفي قوله فلا تغرنكم الحياة الدنيا فاذا سدق الله تعالى فى هذه الاقوال انعت طلة الكفر) عن قلبه وارتسم نورذ ال التصديق فيه فهذا مبدأ الانوار (وقد أخبرصلى الله علىموسلم بذاك طوائف الكفار)معبدة الاوثان والمكواكب (فقلدوه وصدقوه وأمنوا ولم يطالبوه بالبرهان) قال العراقي وهوالمسهورف السير من ذلك قصة اللام الانصار وبمعتهم وهي عندأحد باسنادجيد من حديث جابر وفيه حتى بعثناالله اليهمن يثرب فاويناه وصدقناه فعفر جالرجل منافيؤمن به ويقرُّتُه القرآن فينقلبُ الى أهله فيسلون باسلامه آلحديث (ومنهم من قال تُشدَّتُكُ الله) أى حلفتانه (أبعثك الله رسولا فكان يقول تعرفيصدن) قال العراقي متَّفق عليه من حديث أنس في قصة ضمام مُن تُعلَبة وقوله للنبي صلى الله عليه وسلم آلته أرسالنَّ الى الناس كلهم فقال اللهم نعروفي آخره فقال الرجل آمنت بماجئت به والطبراني من حديث أبن عباس في قصة ضمام فال نشد تك به أهو أرسال بما أتتنا كتبك وأتتنارسك اننشهد أنلاله الاالله وانندع الملانوالعزى قالنع الحديث انتهى قلت حديث ضمام فى الصحيف من رواية أنس فالبينمانحن عند النبي صلى الله عليموسلم اذباء اعرابي فقال أيكماين عبدالمطلب الحديث وفيه انه أسلروقال أنارسول من ورائي من قوى وأناصمنام من ثعلبة ومداره عندالبخارى على الأثعن سعيد المقبرى عن شريك عن أنس وعلقه البخارى أيضاو وصله من رواية سليمان بنالغيرة عن ثابت عن أنس وأخرجه النسائى والبغوى من طريق عبيدالله بن عرعن سسعيد عن أبي هر رة وعدو وهما في السنة وفي آخوالمن فبل قوله وأناضهام بن تعلبة قال فاماهذه الهنات يعني الفواحش فوالله اما كنانتغوه عنهافى الجاهلية فلسان ولى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقه الرجل وكانعررضي الله عنه يةول مارأيت أحدا أحسن مسئلة ولاأو خرمن ضمام بن تعلبة وروى أبوداود من طريق ا حق عن سلة بن كهيل وغيره عن كريب عن ابن عباس قال بعث بنوسعد ضمام بن تعلبة الى النبي صــلى الله عليموســلم فذكره مطولاوفي آخره فماسمعنا بوافدة ومقط كان أفضل من ضمام قال البغوى كان يسكن الكوفة وكان قدومه سنة تسع (وهذا اعمان العامة وهو مخرج من الغرور وينزل هذا منزلة تصديق الصي) الغر (والدوف ان حضو والمكتب خيرمن حضو والمعب معانه لايدرى وجه كونه خسيرا وأماالمعرفة بالبيان والبرهان وهوان تعرف وجه فسادهدذا القياس الذى نظمه فى قلبه الشيطان) ورتبه وحسنه اياه (فان كل مغرور فلغروره سبب) لولاه اساوجد (وذلك السبب هو دليل) أىبىنزلتــه (وكلدليلفهو نوعقياس يقع فى النفس و يورث السكون اليه) في ألجلة (وان كان صاحبه لايشعريه ولأيقدر على نظمه بالفاط العلّماء كاجرت به العادة من تقسيمه الى لفظي ووضعي وتفسيم الوضى الحمطابقة وتضمن والتزام (فالقياس الذي نظمه الشيطان) في قلبه (فيه أصلان أحدهما ان

الا محوة ألى الما تترك المقن بالشك وهذه أقيسة فاسدة تشمهقياس اللس حيث قال أناخد يرمده خلقتسني من نار وخلقته منطيروالي دؤلاء الاشارة وقوله تعالى أولئك الذين اشترواا لحماة الدنها مالاستخرة فلانحفف عنهم العذاب ولاهم ينصرون وعلاج هـ ذاالغروراماتتصديق الاعبان واماماليرهانأما التصديق بمعردالاعان فهوان بصدف الله تعالى في قوله ماعنسد كمينفدوما عندالله باق وفي قوله عز وحلوماعنداللهشير وقوله والا تخرةخبروأ بقى وقوله وماالحماةالدنما الامتاع الفرور وقوله فلاتغرنكم الحماة الدنماوقد أخبررسول الله صلى الله علمه وسلم بذلك طوائف من الكفار فقلدوه وصَّدقوه وآمنوابه ولم بطالموه بالبرهان ومنهم من قال نشد تك الله أبعثك الله رسولا فكان يقول نع فيصدق وهذااعان ألعامة وهو يخرج من الغسرورو ينزل هذامنزلة تصديق الصي والده في انحضور المكت خيرمن حضور المعبمعانهلايدرىوجه كونه خــيرا وأما المعرفة بالبيات والبرهان فهوان يعرف وجه فساده ف

القياس الذى نظمه فى قلبه الشيطان فات كل مغرو رفلغروره سبب وذاك السبب هودليل وكل دليل فهونوع قياس يقع فى النفس ويورث السكون البعوان كان صاحبه لايشعر بهولا يقدر على تظمه بالفاظ العلامة القياس الذي نظمه الشيطان فيه أصلان أحدهماأن الدنهانقد والآخرة سيئة وهذا صبح والآخرة وان النقد خيرمن النسيئة وهذا محل التلبيش فليس الامر كذلك بل ان كان النقد مثل النسيئة في المقد المقدور المقدورة والمقدورة وان كان أقل منها فالنسيئة خيرة ان المكافر المغرور بيذل ف تجاوته درهما ليأخذ عشرة نسيئة ولا يقد خيرمن النسيئة فلا أثر كه واذا حذره الطبيب الفوا كه واذا الذالاطعمة ترك ذلك في الحال خوفامن ألم الرض في المستقبل فقد ترك النقد ورضى النسيئة والحدار كلهم يرقبون العارو يتعبون في الاسفار نقد الاجل الراحة (٤٣١) والربح تسيئة فان كان عشرة في ناني

الحالم برامن واحدى الحال فانسب الذة الدنيا من حيث مدين الىمدة الأسخرة فانأقصيء سر الانسان مأثةسنة وليس هوعشرعشيرمن خرء من ألف ألف حزمن الاسخوة فكأنه توك واحداليأخذ ألفألف بلاياخ سذمالا نهايةله ولاحـدوان نظر منحيث النوعر أى لذان الدنيامكدرة مشوبة بانواع المنغصات ولذات الاسخرة صافيسة غيرمكدرة فاداقد غلط فىقوله النقد خيرمن النسيئة فهذاغر ورمنشؤه قبول لفظ عامث عهور أطلقوأريديه لهاصفغنل بهالمغسر ورعن خصوص معناه فانمن قال النقد خبر من النسيئة أراديه خيرامن فسيئمة هيمشله وانلم بصرحبه وعندهذا يفزع الشميطان الى القياس الاسخروهوان البقين خبر من الشهك والاستخرة شك وهذاالقياسأكثر فسادا من الاو للان كلاأصله باطهل اذاليقين خيرمن الشكاذا كأن مثله والا

الدنيا نقد) معبل (والاسخوة نسيئة وهذا) أصل (صعيم) اصدق الموضوع والهمول فيهما (والاسخوان النقد عيرمن النسيئة وهذا) باطل على عومه وهو (عمل النابيس فليس الامر كذاك بل) فيه تفصيل وذلك (ان كان النقد مثل النسيئة في القدار والقصود) بان يتسار بافهما محيث لا تزيد أحدهما على الاسخرُ (فهو) حينتذ (خيرمن النسيئة لانجند التساوي برجماهوا لحاضر) لسرعة الانتفاعيه (وان كانأة لَمْهَا فَالنسينُتُ حَيرٍ ﴾ منه وأمانولهم عصفور في الكَفْ خير من كرك في الجوَّفه واشارة الى تمني مايعسرعليه الوصولة مع امكانه فينئذ الكثرة فى العارف الثانى غيرمه تبرة وكالامنافي النقدو النسيئة اذا كانامتيسرين على حدواحد (فات هذا الكافر) الحجوب بظلمة الطب ع (المغرور) في حاله (يبذل في تحارته درهه ما ليأخذ عشرة نسيئة ولايقول النقد خيرمن النسيئة فلأأتركه والأاحسذره الطبيب الفواكه)الرطبة (ولذائذ الاطعمة ترك ذلك في الحال خوفامن ألم المرض في المستقبل وقد) تواه (ترك النقـدورمني بالنُسيئةو) أيضافات (التجاركاهم يركبون البحار و يتعبون فى الاســفار) فى البراري والقفار (نقدالاجل) حضول (الراحةوالربح تسيئة فانكان عشرة فى ثانى حال خيرامن وأحدفى الحال فانسب للفَّالدنيا من حُيث مدتها ألى مدة الاستحَّوَّ فان أقصى عمرالانة: `` مائة سنة) وهوالمقارب للعمر الطبيعي في الغالب (وليس عشر عشير من حرَّ من ألف ألف حرَّ من الأسخرة فكانه ترك واحد اليآخدة ألفألف للأخذمالانهايته ولاحد وان نظرمن حيث النوع رأى لذات الدنيا) كلها(مكدرة) مررة (مشوبة بانواع المنغصات) أى المكدرات (ولذات الا خوة) باسرها صافية غيرمكدرة ولامنغصة وأيضا فلذات الدنياالى نفاد ولذات الاسخرة الحازدياد (فاذا فدغلط فى قوله النقد خيرمن النسيئة) على الاطلاق (فهذانهر ورمنشؤه قبول/ففاعام مشمهور) وضع رضعا واحدا لكثير نميرمحصورمستغرق لجسع مَا يُصلِحُهُ (أَطلَقُ وأريديه) معنى (خاص) معساوم على الانفراد واعاقدنا بالانفراد ليهمز عن المشترك (نغفل المغرَ ورعن خموض معناً فانمن قال النقد خير من النسيئة أراديه من نسيئة هي مشله) في المقدار والمقصود (وانتلم يصرح به وعنَّدهذا يفزع الشيطان الى القياس الاسخر) لما يرى نفسه منهزما من الاول (وهوات اليقين خيرمن الشك) والدنيا يقين حاضر (والا تحرة شك) عائب (وهذا القياس أكثرفسادا من الاول لان كلاأصليه باطلاذاليقين خيرمن الشك اذا كان مثله) ومساويه في الرتبة (والافالتاح في التعب على يقين وفير بحد على شانو) كذلك (الصياد في تردده الى المقننص) أي موضع الصيد (على يقين وفي الفافر عما يصيد على شك وكذلك الحزم) وهوالاخذ بالتعرى والضبط (داب العقلاء بالاتفاق وكل ذلك ترك البقين بالشك واكن التاجر يقول ان أتجر بقيت ما تعاوعظم ضررى وان اتجرت كان تعي قليلاور على كتبرا وكذاك المريض يشرب الدواء البشع) المر (الكريه وهومن الشفاء على شكومن مرارة الدواء على يقين ولكن يقول ضرومرارة الدواء قريب وف سخة قليل (بالاضافة الى ماأخاف من المرض والموت وكذلك من شل في الا تحرة فواجب عليه يحكم الخرم أن يقول أيام الصبر قلالل وهومنتهى العمر) وباقيه قريب وفي نسخة قليل بالاضافة الى ما يقال من أمر الا خرة فان كأن ماقيل

فالناح في تعبه على يقين وفي بعه على شك والنفقة في اجتهاده على يقين وفي ادرا كمرتبة العلم على شك والصياد في تردده في القتنص على يقين وفي الناح في تعبه على يقين الناح في الناح وفي الناح وفي الناف العربية بالمناح وفي الناف الناح والمناح وفي النام والمناح و

فيه كذبا في ايفوتنى الاالتنبم أيام حياتى وقد كتت في العدم من الازل الى الآن أتنبع فاحسب الى بقيت فى العدم وان كان ما قبل صدقافا بقى فى النار أبد الآياد وهذا لا يطلق ولهذا قال على كرم الله وجهه لبعض المهدين ان كان ما قلته حقافقد تخلصت و تخلصنا وان كان ما قلناه حقا فقد تخلصنا وهلسكت وما قال هذا عن شكمنه فى الا خوة ولكن كلسم المهدي قدرعة له وبين له أنه وان لم يكن متيقنا فهوم غرور وأما الاصل الشانى من كلامه وهوان الا خوة شك فهواً يضاخطاً بل ذلك يقين عند المؤمنين وليقينه مدركان أحدهم الاعلن والتصديق تقليدا الانبياء والعلماء وذلك أيضا يزيل (٢٣٠) الغرور وهومد ولا يقين العوام وأكثر الخواص ومثالهم مثال مريض لا يعرف دوا عملته

فيه كذبا فايفوتني الاالتنع أيام حباتى وقد كنت في العدم من الآزال الى الآن لاأتناع فاحسب اني بقيت في العدم) كاكنت أولا (وان كانماقيل صدقا فابقى في النار أبدالا باد وهذالا يطان واذلك قال على كرم اللهوجهه لبعض الملحدين) من منكرى الا تحرة وقد سأله عن أشياء فأجاب ثم قال (ان كان مافلته حقا) أى فى أمر الا من والعذاب (فقد تخلصنا وان كان مافلناه حقاً فقد د تخلصنا وهلكت) أورده الشريف في مهم البلاغة (وليس هذا) الجواب (عن شلمنه) رضى الله عنه (في) أمور (الا خرة ولكن) سجل بذلك أذ (كام ألملحد على قد رعقله وبين أه انه وان لم يكن متية نافه ومغرور وأماالاصل الثاني وهوات الاتخرة شكفهو أيضاخطأ بلذلك يقين عند المؤمنين وليقينه مدركان أحدهما الاعان والتصديق تقلد اللانبياء والعلماء وذلك أيضائ يل الغرور وهومدرك ليقسين العوام وأكثر الخواص ومثاله مثال مربيض لأيعرف دواعملت وقدا تفق الاطباء وأهل الصناعة من عندآ خرهم أى جيعا (على اندواء والنبت الفلاني) مثلا (فانه تطمئن نفس الريض الى تصديقهم ولا يطالبهم بتصم ذلك بالبراهين الطبيسة بليثق بقولهم ويعسمل به ولو بقي سوادى) منسوب الى سوادالارض والمرآدبه الغافل المشتغل يحراثة الارض البعيد عن الجماعة (أومعتوه) فاسد العقل (يكذبه مف ذلك) القول (وهو يعلم بالتواتر وقرائن الاحوال انهم) أى الاطباء وأهل الصناعة (أكثرُمنه عددًا وأغزرُر منه فضلاً وأعلم بالعاب منه لابل لاعلمه) أى لذلك السوادي والمعتود (بالطب) أصلا (فيعلم كذبه بقولهم ولايعتقد كذبههم بقوله ولأيغ ترفىعله بسببه ولواعمد قوله وترائ قول الاطباء كانمعتوها مغرورا) بخطانا في عمله (فلذلك من نظر الى المقر ن بالا تحرة والخرر ن عنها) ومافها من المخاوف والاهوال والسعادة والافبال (والقائلين بان التقوى هوالدواء النافع في الوصول الى سعادتها و جدهم خبر خلق الله) وخلاصتهم (وأعلاهم رتبةفىالبصيرة والمعرفة والعقل وهما لانبياء والاولياءوالحكاءوالعلماءوا تبعهم علمهما الحلق على أصنافهم) حينا بعد حين (وشذمنهم آحادمن البطالين) الذين قد (غلبت علمهم الشهوة ومالت نفوسهم الى الثمتغ) بالاعراض الفائية (فعظم علهم ترك الشهوات) وقد ألفواجها (وعظم علهم الاعتراف بانهم من أهل النار) أستنكافامهم (فجعدوا الا خرة) رأسا (وكذبوا الانبياء) والرسل عليهمالسلام ولم يصغوا لاقوال ألعلماء (وكمان قول الصبي) والمعتوه (وقول السوادى لايزيل طمأ نينة القلب الى ما تفق عليه الاطباء فكذلك قول هذا الغيى الفدم (الذي استرقته الشهوات) وغلب عليه حب اللذات (لانشكال في صعة أقوال الانساء والاولياء والعلماء وهذا القدرمن الاعمان كاف لحملة الخلق وهو يقين جازم يستحث على العمل لأتحالة والغرور يزولبه وأما المدرك الشاني العرفة الاسخرة فهوالوحى للانبياء) خاصة (والالهام) لهم (والاولياء) وقد تهدمذ كرمرا ب الوحى وافسامه ومأحص بها كلمن الانبياء والاولياء (ولاتفائن ان معرفة الني لامر الاسنوة ولامر الدين) فيما يوحى اليه (تقليد لجبريل) عليه السلام (بالسماع منه كان معرفتك تقليد النبي حتى تكون معرفت ل كعرفته واغا

وقددا تفق الاطباء وأهل الصناعة منعند آخرهم على أن دواء النبت الفلاني فانه تطمئن نفس المريض إلى تصديقهم أولا بطالهم بتصيم ذلك بالسراهس الطبيمة بليثق بقولهم ويعمل به ولو بقي سوادي أومعنوه يكذبه مفذلك وهويعلم بالتواثروقرائن الاحوال أنههم أكثرمنه ءـدداوأغزرمنــهفضلا وأعلمنه بالطب بللاعلمه بالطب فمعلم كذبه بقولهم ولايعتقد كذبهم بقوله ولأ بغتر فىعلم بسسمولواعتد قوله وتركة ولاالطماء كان معتوها مغرورافكذلك من نظرالى المقرنن بالاسخرة والخسر معهاوالقاسن بان التقوى هو الدواء الناف في الوصول الى سعادتها وجددهم خيرخلق المه وأعلاهم رتبة فى البصيرة والعسرقة والعمقلوهم الانبياء والاولياءوا لحكاء والعلماءوا تبعهم عليمه الحلق على أصنافهم وشد منهسم آحادمن البطالين

غلب عليهم الشهوة ومالت تفوسهم الى التمتع فعظم عليهم ترك الشهوات وعظم عليهم الاعتراف من أهل النار فعد والمستختلف الاستحرة وكذبوا الانبياء فكذاك قول السوادى لا يزيل طمأ نينة القلب الى ما اتفق عليه الاطباء فكذاك قول هدا الغي الذى استرقته الشهوات لا يشكك في محدة أقوال الانبياء والاولياء والعرار الاعمال كاف لجلة الحلق وهو يقين عازم بستعب على العمل لا يحالة والغرور من وليه وأما المدرك الثانى عليه السلام الاسماع منه كما أن معرفتك تقليد النبي صلى الله عليه وسلم حتى تكون معرفتك مثل معرفته والما

يختلف المملد فقط وهيهات فان التقليدليس بمعرفة بل هواعتقاد صحيح والانبياء عارفون ومعنى معرفتهم أنه كشف لهم حقيقة الاشباء كاهى عليها فشاهد وهابا لبصيرة الباطنة كاتشاهد أنت المحسوسات بالبصرالظاهر فيعابرون (٤٣٢) عن مشاهدة لاعن سماع وتقلد وذلك عليها فشاهد ولاعن سماع وتقلد وذلك

مان مكشف لهم عن حقيقة الروحوالة من أمر الله تعالى ولنس المرادبكونه من أمن الله الامرالذي مقابل النهسي لان ذلك الامركالم والروح لس بكلام وليس المسراد مالامرالشان حستي يكون ألمراديه انه من خلق الله فقط لان ذلك عام ف جبع الخلوقات بلاالعالم عالمات عالم الامر وعالم الخلق ولله الخلدت والامرفالاجسام ذوات الكميةوا القاديرمن عالم الخلق آذالخلق عبارة عـن النقـدير في وضع الاسانوكلموجودمنزهعن المكممة والمقدارفانه من عالم الاس وشرحذات سر الروح والارخصة فى ذكره لاستضرارأ كثرالخلق بسماعه كسرالقدرالذي منع من افشائه فن عرف سرالروح فقدءرف نفسه واذاءر فنفسه فقدعرف ر به واذاعرف نفسه وربه عرف أنه أمرر باني بطبعه وفطمرته وانه فىالعالم الحسماي غريبوأن هبوطه البهلم يكن يقتضي طبعه فىذائه بلىامى عارض غدريك منذاته وذلك العارض الغريب وردعلي آدم صلى الله عليه وسلم وعير عنه بالمعصبة وهي التي حطته عنالمنة التيهي أليقه عقتضي ذاته فانهافي جوار الرب تعيالي وانه أمرير ماني

يختلف القلد) بفتح الدم (فقط وهيهات) هيهات (فان النقليد ليس عفرفة بل هواء تقاد صحيم) في ا تباعه غيرهمن غير تفار و تامل في دابل (والانساء)علمهم السلام (عادفون)لا مقلدون (ومعني معرفةم انه كشف الهم حقيقة الاشياء كاهي عليهًا) عندالله تعالى (فشاهدُوها بالبصيرة الباطنة كاتشاهد أنت المحسوسات بالبصرالظاهر فيخبرون مأأخبروا (عن شاهدة) صحيحة (لاعن سماع وتقليد) للغسير (وذلك بان يكشف لهم عن حقيمة الروح واله من أمر الله وليس المراد بكونه من الله الامر الذي يقابل النهدى لان ذلك الامر كالام والروح ايس بكلام وليس المراد بالامرالشان حدى يكون المرادبه اله من خلق الله فقط لان ذلك عام في جيع الخاوةات بل العالم عالمان عالم الامر وعالم الخلق ولله الخاق والامر) كافال تعالى ألاله الخلق والامر تبارك الله رب العالمين فعالم الامرما وجدعن الحق من غيرسبب ويطلق بازاء الملكوت وعالم الخلق ماو جدعن سبب ويطلق بازاءعالم الشهادة (فالاجسام ذوات الكمية والقادس من عالم الخلق اذا الحلق عبارة عن النقدير) المستقيم (في وضع الاسان) و يستعمل في ابداع الشيَّمن المنا غير أصل ولااقتداه (وكل مو جود منزه عن الكحية والمقدار فاله من عالم الامر) والكمية منسوب الى كم وهوالعرضالذي يَقتضي الانقساماذاته (وشرحة للسُسرالروح ولارخصة في ذكره لاستضراراً كثر الخلق بسماعه) وحيث أمسك على الله عليه و الم عن الاخبار عنه وعن ماهيته باذن الله و وحيه وهوصلى الله عليه وسلم معدن العلم وينبوع الحكمة كيف يسوغ لغيره الخوض فيه والاشارة اليه لاحرم لما تقاضت النفس الانسانيةالمتطلعة الىالفضول المتشرفة الىالمعقول المتحركة بوضعهاالى كلماأمرت بالسكوت فه والمتسور وتعرصها الى كل تحقيق وكل تمويه فاطلقت عنان النظر في مسارح الفكر وخاضت غرات ماهمةالروح ناهت فيالتمه وتنوعت آراؤهافيه ولولزمت النفوس حدهامعترفة بعجزها كانذلك أحدر بهاوًأولى وذلك (كسرالقدرالذي منع من افشاله) والخوض في مشكلاته (فن عرف سرالروح فقد عرف نفسه واذاعرف نفسه عرف ربه واذاعرف نفسه وربه عرف انه أمرر بانى بطبعه وفطرته وانه ف العالم الجسماني غريب وان هبوطه اليهلم يكن عقتضي طبعه في ذاته بل بامرعارض غريب منذاته) وتحقيقه انالروح الانساني العلوى السماوي منعالم الامروالروح الحيواني البشري منعالم الخلق والروح الحيواني البشرى محل الروح العلوى ومورد وولور ودالروح الانساني العلوى تعبنس الروح الحبوانى ومان أرواح الحبوانات واكتسب صفة أخرى فصارنفسا مخلاللنطق والالهام فتكوّنت النفس بتكونالله تعالى من الروح العلوى فى عالم الامر كشكوين حوامن آدم فى عالم الحلق وصار بينهدما للتألف والتعاشق كابين آدم وحواء فسكن الروح الآدى الانساني العاوى اليالروح الحبواني وصيره نفسا وتكوّن منكون الروح الىالنفس الفلب والمرادبه اللطيفة التي محلها المضغة اللحمية فالمضغة اللعممة منعالما لخلق وهذه اللطيف يتمن عالم الامر وكان تكون القلب من الروح والنفس في عالم الامر كتبكون الذرية من آدم وحواءف عالم الحلق (وذلك العارض الغريب وردعلي آدم عليه السلام وعمر عنه بالمصية وهي التي حطنه من الجنسة التي هي أليق به عقتضي ذاته فانها في حوار الرب تعالى وانه أمر ربانى وحنينه الى حوارالوب تعالى طبيعيذاتي الاأن تصرفه عن مقتضى طبعه عوارض العالم الغريب عن ذاته فينسىءندذلك نفسه وربه ومهمافعل ذلك فقد طلم نفسه المقيسلله ولاتبكونوا كالذئن نسواالله أى تركوا معرفته ولم يذكروه (فانساهم أنفسهم) أىجعلهــم ناسين لهافلم يعرفوها ففيهان نسيات النفس من عمران نسيان الرب كاان نسيان النفس يورث نسيان الرب والمطاوب معرفتهما جمعا فتضمعل النفس ويبقى الربأ والعني انهم لمانسواالله أراهم من أهوال الحجاب ما أنساهم أنفسهم أي حبهم عن

(٥٥ - (اتحافسادة المتقين) - ثامن) وحنينه الى جوار الرب تعالىله طبعى ذاتى الاأن يصرفه عن مقتضى طبعه عوارض العالم الغريب من ذاته فينسى عند ذلك نفسه و ربه ومهما فعدل المالم الفسه الفريب من ذاته فينسى عند ذلك نفسه و ربه ومهما فعدل المنافقة علم نفسهم

نورالمعرفة بالفللمة المتراكمة على القلوب (أولئك هم الفاسقون أى الحارجون عن مقتضى طبعهم ومظنة استحقاقهم) وهذامعني صحيح مطابق لوضع اللغة (يقال فسقت الرطبة من كمامها اذاخوجت من معدمها الفطرى) ولفظ الصاح من قشرها (وهذه آشارة الى أسرار) مخز ونة (شهــتز) أى تتحرك طربا (المستنشاقروائيها) الطيبة بآتمافهم (العارفون) الكاملون (وتشمير) أي تنقبض (السماع ألفاظها) الغريبة (القاصرون) عن درجة المعرفة (فانها) أى تلك الرواع الذكية (تضربهم) فيحدون عنها (* كَاتْصُرُوبِا حَالُورُدِبا لِحِملُ *) بضم الحِم وفق ألعين المهدمات حدوان شبه الخنفساء تدوج العذرة برجلها وتشمها بالمتنافها ومن شأنم ااذاشمت الراتحية الطيبة حصلت الهاحالة مثل السيبات ورعاتهاك وهونصف مصراع بيت (وتهرأعينه مالف عيفة) أى تغلبها (كاتبرالشيس أبصارا الحفافيش) جدم خفاش وهوحيوان معروف لايقدران يفتع عينه في مقابلة الشمس ولايستطيع النظراني النور (وانفتاح هذا ألباب من سرالقاب الى عالم المكون يسمى معرفة و ولاية) ويه يقوم العبد بالحق عند الفناء عن نفسه (ويسمى صاحبه ولياوعارفا وهي مبادى مقامات الانبياء) ثم يترقون الى معاريج الكمال (وآخومقامات الأولياء) الذي ينتهون اليه في سيرهم (أوّل مقامات الانبياء) وقول أبي يزيد البسطامي قُدُس مره خضت بعراً وقف الانبياء بساحدله اشارة الى الولاية الخاصة (وأنرجع الى الفرض المالوب والقصودان غرورالشيطان بان الاسخرة شانبدفع المابيقين تقليدى يسلم الامرآلى المفلدله ولايفانحه ببرهان ولادليل (وامابيصيرة) نافذة (ومشاهدة) حاصلة (منجهة الباطن) عُمان ذلك الحب الحاصل لهم من الغرور الشميطاني لا يختص به الكفار الحيور بون بحرد الظلة بل قد يحصل أيضا لماعة ظاهرهم الاسملام وبأطنهم ماوّت بالعقائد الفاسدة ولهمم أعمال ميئة واليه أشارالصنف بقوله (والمؤمنون بالسنة مو بعقائدهم اذاضيعوا أوامرالله تعالى) ولم يقومواجم كاأمروا تهاوناجما (وهجروا الاعمال الصالحة ولابسوا الشهوات) النفسية وآثر واللذات الحسية (و) ارتكبوا (المعاصى) والدناآت (فهممشاركون للكفار في هــذا الغرور) ومحتمو يون بمعض الظلة كما حبوا (لأنهمآ ثروا الحياة الدنياعلى الاتحوة) فكان عابهم أنفسهم الكدرة وشهواتهم المظلة فلاطلة اشدمن الهوى والنفس (نع أمرهم أخف) من أمر الكفار (لان أصل الاعمان بعضمهم من عقماب الابد فيخرجون من النار ولو بعددين لماروى الترمذي وقال حسدن صحيح من حديث أي سعيد يخرج من النارمن كانفى قلبه مثقال ذرةمن الاعان وروى أحدوالشيخان والترمذي وابن ماجه وابن خزعة وآبن حبان من حديث أنس يخرج من النار من قال لااله الاالله وكان في قلبه من الخير ما مزن شعيرة ثم يخرج من النارمن قاللااله الاالله وكأن فقلبه من الخيرما وزمرة ثم يخرج من النار من قال لأاله الاالله وكان في قابه من الخير ما يزنذره وللبخارى منحسديثه يخرج من السارقوم بعدما احترقوا فيدخلون الجنة فيسمهم أهل الجنة الجهنميين (ولكنهمأ يضامن المغرورين فانهم اعترفوا بان الاستخرة بحسيرمن الدنيا والكنهم مالواالي الدنياوآ ثروها) وانهمكوافي شهواته اولذاتها (ومجردالاعان) عن صالح العمل (لايكفي للفوزقال الله تعالى والى لغفار لن تاب) من الشرك (وآمن) عايجب الاعانبه (وعدل صالحاتم اهتدى) غم استقام على الهدى المذكور (وقال تعالى انرحة الله قريب من المحسن عمقال النبي صلى الله عليه وسلم الاحسان ان تعبيد الله كانكُ تراه) فان لم تكن تراه فانه يراك رواه أحسد والشيخان وابن ماجمهن حديث أبي هر مرة ورواه النسائي من حديث أبي هر مرة وأبي ذرمعاور واهمسلم وأبود اودو الترمذي والنسائي من-مديث عروير وي الاحسان ان تعمل لله كانك تراه فان كنت لا تراه فأنه بوال فاذا فعلت

كا تضروباح الودد بالجعل وتهر أعنهم الضعفة كا تهدر الشمس أبصار الخفافيش وانفتاح همذا الباب من سرالقلب الي عالم الملكوت يسمى معرفة وولاية فيسمى صاحبه ولما وعارفاوهي مبادى مقامات الانبيباء وآخرمقامات الاولياء أولمقامات الانساء * والرجع الى الغرض المطملوب فالمقصودأن غـرو رالشـيطان بان الاسنحرة شالما يدف عاما بيقين تقليدى وامابيصيرة ومشاهدةمنجهة الباطن والؤمنسون بالسنتهم وبعقائدهم اذا ضيعوا أوامرالله تعالى وهجروا الاعمال الصالحة ولأبسوا الشهوات والعاصي فهم مشاركون للكفارف هذا الغرورلانهمآ ترواالحماة الدنيا عملي الاخرةنعم أمرهم أخفالان أصل الاعان يعصمهم عنعقاب الابد فيخرجون من النار ولو بعد حين ولكنهم أيضا من الغر ورين فانهم اعترفوا بان الأسخرةخير من الدنياول كنهم مالوا الى الدنيا وآثروهاومجيرد الاعان لايكني للفورقال الله تعمالي واني لغفار لمن ماب

وآمن وعسل صالحًا ثم اهتدى وقال تعالى انرجة الله قريب من الحسنين ثم قال الني صلى الله عليه و الماك التعالى المات

وفال تعالى والعصرات الانسان الى خسرالا الذين آمنوا وعاوا الصالحات ونواسوا بالحق ونواسوا بالصبرة وعد الغائرة في جسع كتاب الله تعالى منوط بالاعبان والعسمل الصاخ جيعالا بالاعبان وحده فهؤلاءاً يضامغرور وت أعنى المعامنين (٤٣٥) الى الدنيسا المرحين بما المترفين

إنعيمها الحبين لهاالكارهين للموت خبف تغوات لذات الدنيادون الكارهمين حمقة لمابعد وفهذامشال الغرور بالدنيامن الكفار والومنينجيما ولنذكر للغسرووبالله مثالينهن غرورالكافر نوالعاصين فاما غدرورالكفارباشه فثاله قول بعضهم في أنفسهم وبألسنتهم انهلوكاناته من معاد فنعن أحقيه من غيرناونعن أوفرحظافه وأسمد حالاكما أخبرالله تعالىءنه منقول الرجلين المتخاورين اذقالوماأظن الساءمة قائمة ولئن وددت الحرى لاحدت خبرامها منقلباوج - له أمرهما كما نقل فى التفسير أن الكافر منهمابني فصرابأ لف ديذار واشترى بسيتانا بألف ديناروخدما بألف ديناو وتزوج امرأة على ألف دينار وفي ذلك كاماهظـــ المؤمن ويقول اشتريت قصرا يفيني ويخدر بألا آشتر يتقصرا فيالجنة لايفنى واشتر يتبستانا يخربو يفني ألااشتريت بسـتانا في الجنه الدينى وخدمالا يفنون ولاعوتون الاتموت وفي كلذلك ردعلمه

ذلك فقدأ حسنت هكذارواه أحسدوالبزار من حديث ابن عباس ورواءا بن حبان من حديث ابن عمر ورواه أحداً بضامن حديث أبي عامر أوأب مالك ورواه البزار أيضامن حديث أنس وهوف اريخان عسا كرمن حديث عبد الرحن بن عنم وقد أختلف في صعبته (وقال تعالى والعصران الانسان) التعريف المعنس (لفي خسر) في مساعهم وصرف أعمالهم في مطالبهم والتنكير التعظيم (الاالذي آمنوا وعماوا الصالحات) فأنهم أشتر واالاستخرة بالدنياففاز وابألحياة الابدية والسسعادة السرمدية (فوعدالمغفرة في جميع كاب اللهمنوط بالاعان والهمل الصالح جيعالا بالاعان وحده فهؤلاء أيضامغرور ون أعنى المطمُّنين الحالدنيا) المائلين اليها (الفرحين بماالمترفهين بنغيها) المقلبين في لذا تم أ المحبين لها الكارهين للموت خيفة فوات لذات الدنيا) فقط (دون الكارهينله خيفة ألابعده)من الاهوا أوالشدا تدوالوقوف بين يدى الله تعالى (فهذا مثال الغرور بالدنيامن الكفاروا اؤمنين جيَّعا) ومن الوَّمني من حجب بمعض الانوارفاغتر وابها وهذاه والقسم الثالث من الاقسام التي ذكرناها وهم كذلك أصناف شي وقد دخلهم الغرورفى عقائدهم ومذاهيهم وانما الواصل منهم صنف واحدوهم العارفون (ولنذكر للغرور بالله مثالين منغر ورالكافر ينوالعاصين فالماغرورا الكفاربالله فثاله تول بعضهم فى أنفسهم و بألسنتهم انهلوكان لله من معاد) كما يزعمون (فنحن أحقيه من غير الونحن أوفر حفاافيه) من غيرنا (وأسمعد حالاً) من غيرنا (كَاأْخِبِرالله تَعْالىعند مُن قول الرجلين المتجاور بن اذقال) أي الكافر وهما اخوان من بني اسرائيل مُؤمن وكافر فالوَّمن اسمه يهوذاوالكافر اسمه فرطس وقد ضرب الله لهم مثلا في كتابه العز بزفقال واضرب الهممثلار جلين جعلنالاحدهما جنتن من أعناب وحذناهما بخل وجعلنا بينه مازرعا كلتا الجنتين آ تَتْ أَكَاهَاوْلُمْ تَظْلِمِمنه شــهِ أَ وَفَهِرِنَا خَلَالُهُما نَهْرَاوَكَانَهُ ثَمْرُ فَقَالَ لصاحبه وهُو يحاو ره أَى يُراجُّعه فَى الكلامأنا أكثرمنك مالا وأعزنفرا ودخلجنته وهوظالم لنفسسه قالعا أظنان تبيد هذه أبدا (وما أطن الساعة قائمة) أى كائنة (ولئن) كانت قائمة ثم (وددت الى بي) بالبعث كا زعت (الحدث خيرا منها) أىمن جنته (منقلبا) أي مرجعا وعاقبة لانم الفانية وتاك باقية وانماأقسم على ذلك لاعتقاده اله تعالى انماأولاه ماأولاً ولاستشهاله له واستعقاقه اياه لذاته وهومعمه أينما يلقاه (وجلة أمرهما كانقل في التفسيران السكافرمنهما)وا سمه فرطس كاتذه مأوفرطوس أوأبوفرطس قبل ونهرأبي فرطس المشهور بفلطسين نسب اليه (بني قصرا بألف ينار واشترى بسستانا بألف دينار وخدما بألف دينار وتزوج امرأة على ألف ديناروفي ذلك كاه يعظه المؤمن) أخوه وهو يهوذا (ويقول) ياأنحى (اشتريت قصرا يخرب ويفنى ألااشتريت قصرا فى الجنة لايفنى وأشتريت بستانا يخرب ويفنى ألااشتريت بستانا في الجنة لايه نى وخدمالايفنون ولايموتون و زوجة من الحورالعين لانموت وفى كل ذلك يردعليه) أخو. (الكافرويةول ماهناك شئ) وكان منكراللبعث (وماقيل منذلك فهوأ كاذيب)وتهو يلاتُ (فان كأن) كما يزعون وارد ثانيا (ليكوننلى فى الاسنوة)وفى نسخة الجنهة (خيرامن هذا) قال البيضاوى وكالماقدو رثامن أبهِماغيانيةُ آلاف دينارفاش ترى الكافر بماضياعاوعقّارا وصرفها المؤمن في وجوه الخيروآ ل أمرهما الى ماحكاءالله تعالى وقيلاالمثل لهمااخوان من بني يخز ومكافروهوالا ود بن عبـــدالاسدومؤمن وهوأ بوسلة بنعبد الاسدوهوز وج أمسلة قبل رسوله الله صلى الله عليه وسلم (وكذلك وصف الله تعالى قول العاص بن والل) بنهام بن مديد بن مهم بن عروبن معيص بن الوى القرشي والدعرو وهشام وهمامؤمنان وأبوهما المذكو ركانهو من المتعنتين المنكرين البعث (اذقال) فيماحك الله تعمال عنه أ ف كتابه العزيز أفر أيت الذي كفر بايا "تناوقال (لاوتين مالاو وادا) والما كانت الرؤية أفوى سند الاخبار

المكافر ويقول ماهناك شي ومأقيل من ذلك فهوأ كاذيب وان كان فليكون لى في الجنة خبر من هذاو كذلك وصف الله تعالى قول العالم بن واثل اذيقول لاوتن مالا ووادا

فعال المعتمالي وداعليمه أطاع الغيب أم اتخذعند الرحن عهدا كلا وردى عنخباب الارتأنه قال كار لى عـلى العاصى واثلدىن فئت أتقاضاه فلم يقض لى فقلت انى آخذ في الا خرة فقال لى اذا صرت الى الا خرة كان لى هناك مالا وولدا أقضك عنمه فانزل الله تعالى فوله أفرأ يت الذي كفريا سماتنا وقال لاوتين مالاوولداوقال الله تعمالي ولئن أذقنا ورجمة منا من بعد ضراءمسة ليقولن هــذالىوماأظن الساعة قائمة والمنارجعت الىربيانلىعندالعسى وهذاكلهمنالغرور يألله وسيبه قياس من أقيسة ابليس نعوذ بالله منه وذاك أنهم ينظر ونمرة الىانعم الله عليهم في الدنيافي فيسوف علها أعسمة الاسخرة وينظرونمية الى تأخير العداب عنهم فيقيسون مليه عذاب الا مخرة كافال تعالى ويقولون في أنفسهم لولايع دبناالله بمانقول فقال أعالى حوابالقولهـم حسمهم جهنم بصاونها فمئس المسدرومرة ينظرون الى الؤمنين وهم فقراءشعث غـبر فـبردرون بهـم ويستعقرونهم فيقولون أهولاءمن الله عليهمم منناو يقولون لوكانخيرا ماسم بقونا البه وترتيب القاسالذي نظمه في

استعمل أرأيت بمعنى الاحبار والفاء على أصلها والمعنى أخبر بقصة هدذاالكافر عقيب حديث أولئك (نقال الله تعالى ردّاعليه أطلع الغيب) أى أقد بلغ من عظم شأنه الى ان يؤتى ارتق الى عسلم الغيب الذي توحديه الواحد القهارحتي ادعى انه يقرراه في الا مخرقمالاو واداو عالاعليه (أم اتخذ عند الرحن عهدا) أى أواتخذ من علم الغيب عهد الذلك فانه لا يتوصل الى العلم به الاباحده لذين الطريقين (كالـ) ودغ وتنبيه على انه مخطئ فيما أصوره لنفسه (وروى عن) أبي عبد الله (خباب بالارت) بتشديد المثناة ابن جندلة بن سعد بن خرعة بن كعب بن سعد بن زيدمناة بن عيم النيمي حالف بي زهرة وأسلم قدعا وكان من المعذبين في الله وشهد المشاهد كلهاو المسان يعمل السيوف في الجاهلية توفي سنة سبع وثلاثين بالبكوفة وهوأقل من دفن بظهرها وكان عمره ثلا تاوسة تين سينة (اله قال كان لى على العياص بنوائل) المذكو رقريب (دين) وكان قدع له في السيوف في الجاهلية (فِئْت أَنْفَاضاه) أي اطالبه به (فلم يقضه) أى امتنع من دفعه (فقلت اني آخذه في الا تنوة فقال) مستهزئابه (اذا صرت الي الا تنخرة فان لي هناك مالاو ولدافاقض للمندء فانزل الله قوله أفرأيت الذى كفر بالمياتها وقاللاوتين مالاو ولدا) قال العراقى متفق، لمه منحديث أبهر يرة ورواه مسلم منحديث عمر وقد تقدم اه فلت ولفظ البخارى ومسلم من واية أي هر وة عن خباب قال كنت رجلاقها وكان لى على العاص بن واثل دس فاتيته أتقاضاه فقال والله لاأقضيك لتى تكفر بمعمد فقات لاوالله لاأكفر بمعمد حتى تموت وتبعث قال فانى اذامت ثم بعثت جثنني وثممال وولدفاعطيك فانزل الله أفرأ يتالذي كفريا كياتنا وقال لاوتين مالاو ولدا الى قوله وياتينا فردا وهكذار واه أيضا أحدوسعيد بنأبي منصور والبزار ورواء أيضاابن جريروسعيد بنأبي منصور وعبدبن حيد والترمذى والبيهتي فىالدلائل وابن المنسذر وابن أبيحائم وابن حبسان وابن مردويه من حديث خباب ورواه الطبراني بلفظ علت العاص بن واثل علافاً تبته أتقاضاه فقال انكم تزعون انكم ترجعون الىمالو ولدوانى راجع الىمال وولد واذار جعت البسه ثم أعطيك فانزل الله أفرأيت الذي كفر با " ياتناالا "ية وروى ابن أبح حاتم وابن مردريه عن ابن عباس ان رجالا من أصحاب الني صلى الله عليه وسلم كانوا يطلبون العاص بن وائل بدين وأثوه يتقاضونه فقال ألستم تزعون ان فى الجنة ذهما وفضة وحر مراومن كل الممرات فالوابلي قال فان موعد كم الا تخوفرالله لاوتين مالاو ولدا ولاوتين مثل كابكم الذي جئتمه فقال الله تعالى أفرأيت الذي كفربا يأتنا الا كيات وروى سعيد بن منصور من مرسل الحسن قال كانارجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم دين على رجل من المشركين فأناه يتقاضاه فقال ألست معهذا الرجل قال نعم قال يزعم ان ليكم فيه جندة وناراوأموالاو بنين قال بلى قال اذهب فلست قاضل فأنزات الا ية أفرأ يَثْ الذي كفر با مَا تنا الى قوله و يأ تينا فردا (وقال تعالى ولئن أذ قناه رجة منامن بعد ضراء مستره) بتفر بحهاعنه (ليقولن هذالي) حقى استحقه من الفضل والعمل أولى دائما فلا يزول (وما أطن الساعة قامّة) أى تقوم كا يزعون (الاسمة) وتمامها ولئن وجعت الحدب ان لى عند والعسنى (وهذا كله من الغسر وربالله) والتمادي في الغفلة واعتقاد في اله ماأصابه من نعم الدنيا فلاستعقاقه لأينفك (وسببه قياس من أقيسة ابليس وذلك انهم ينظر ونمرة الى نع الله علم مق ألدنيا فيقيسون عليه نعمة الاخرة وينظرون مرة الى تأخيرا العذاب عنهم فيقيسون عليه عذاب الاحجرة كاكالوعز وجلو يقولون فى أنفسهم لولا يعذبنا الله بمانقول فقال تعالى جوابالقولهم حسب بمجهنم يصاونها فبتس المصير ومرة منظر ون الى المؤمنين وهم فقراء شعث)الرؤس (غبر)الالوان (فيزدرون بهم ويستعقر ونهم ويقولون) كَمَا أَخْدِ الله تعالى عَهُم في قوله وكذلك فتنابعضهم ببعض ليقولوا (أهؤلا عمن الله عليهم من بيننا) أليس الله باعلم بالشاكرين (وية ولون لو كان خيرا ماسبقونا اليه وترتيب القياس الذي نظمه) الشيطان (في

قلوبهم أنهم يقولون قدأ حسن الله البنابنعيم الدنياوكل عسسن فهر عب وكل عب فاله يعس إيضاف المستقبل كافأل الشاعر لقد أحسن الله فيمامضي * كذلك يحسن فيما بني وانما يتيس المستقبل على الماضي (٤٣٧) واسطة المكرامة والحياد يقول لولا

> قلوبهم المهم يقولون قدأحسن الله الينا بنعيم الدنيا) واغدقه علينا (وكل محسن فهو محب وكل محب فهو بعسن في المستقمل أيضا كإفال الشاءر

> > لقد أحسن الله فيمامضي * كذاك بحسن فيمابقي

وانما قبس المستقبل على الماضي بواسطة الكرامة) أى الاكرام الظاهر (والحب اذيقول لولااني كريم عندالله ومحبوب) لديه (لماأحسن الى والتلبيس تحت طنه أن كل محسن محب) ولا يلزم من الاحسان الحب (لال تحت ظنه ان أنعامه علمه في الدنما احسان فقد اغتربالله اذظن انه كر م عند الله مدامل) احسانه المهوهدذا (لايدل على البكرامة بل عند ذوى البصائريدل على الهوات) والبعدوا المت ولقد هلك بهذا الغرو رخلق كثيرلا يحصون ولقدفاوضت معجاعةان أردهم عن هذا الظن الفاسد فلم عكن ذاك ولاحول ولاقوة الابالله ماشاء الله كان (ومثاله ان يكون الرجل عبدان صفيران يبغض أحدهماو بعب الاسخر فالذى يحبه عنعه من اللعب و يلزمه المكتب و يحيسه فيه ليعله الادب و عنعه من الفواكه) الرطبة (وملاذ الاطعمة التي تضره و يسقيه الادوية) المرة البشغة (التي تنفعه والذي يبغضه يهمله ليغيش كيف يريد قىلعب) طول نهاره معالصبيات (ولايدخل المكتبُ ويأ كل مانشتهـي) من ألوان الطعام والفواكمة (فيظن هذا العبد المهمل اله عندسيده محبوب كريم لانه مكنه من شهواته ولذاته وساعده على جيم اغراضه ولم عنعه)عنها (ولم يحجر عليه وذلك لانه محض الغرور) ونهاية الغفلة (وهكذا أعيم الدنيا ولذاتها فانها مها كان ومبعدات منالله) تعالى (وان الله يحمى عبده من الدنياوهو يحبده كإيحمى أحدكم مريضه الطعام والشراب وهو يحبه هكذاورد في الاخبار) قال العراقيرواه الترمذي وحسنه والحاكم وصحيحه منحديث فتآدة بن النّعمان اه فلت وروى ذلك أيضا منّحديث محود بن لبيدوأ بي سُعيدًا وأنس وحذيفة بافظ حديث مجود بنابيدان الله يحمى عبده المؤمن الدنيا وهويحبه كاتحمون مريضكم العامام والشراب تخافون عليمه هكذار واهابن عساكرورواه أحدالاأنه قالمن الدنياور وامالحاكم بمذااللفظ منحديث أبى سعيدولفظ حديث أنس انالله تعالى ليحمى المؤمن من الدنيا نظرا وشفقة عابه كمابحمي المريض أهله من الطعامروا الديلي ولفظ حديث حذيفة ان الله تعالى يحمى عبده المؤمن كأيحمى الراعى الشدفيق غنمه من موافع الهلكة رواه أبوالشيخ فى الثواب وفي رواية له بلفظ ابالله يتعاهده بده بالبلاء كايتعاهدالوالدواده بالخير وانالله ليحمى عبده من الدنيا كايحمى المريض أهله الطعام وقدر واه أيضالرويانى والحسسن بنسفيان وابن عساكر وابن المتحار وروى ابن آلتحارمن حدبث أنس أوحى المالى موسى منعران عليه السلام ماموسي ان من عبادى من لوساً لني الجنة عذا فيرها لاعطيته ولوسالني علاقة سوط لم أعطه ليس ذلك من هوائله على ولكن أريدان أدخر له فى الاستحرة من كرامة وأحسه من الدنيا كالحمى الراعي غنمه من مراعي السوه (وكان أرياب البصائرا في أقبلت علهم الدنيا ونواوقالواذنب عجلت عقوبته ورأوا ذلك أمارة المقت والاهمال واذا أقبل عليهم الفقر قالوام حها بشعارالصالحسين رواه الديلي منحديث أبيالدرداء مرفوعا قال أوحيالله اليموسي بزعران عليه السلام ماموسي ارض بكسرة خبز من شعبر تسد جهاجوعتك وخرقة توارى جهاءو رتك واصبرعلي المصيبات واذارأ يتالدنيامقبلة فقسل المالله والبعون عقوبة عجلت فى الدنياواذارأ يت الدنيامد مرة والفقر مقبلافقل مرحبابشعار الصالحين وروى الصابوني فى المائتين غيوم عن الفضيل بن عياض وقد تقدم فى كابذم الدنيا (والمغرو واذاأ قبلت عليه الدنياطن النماكرامة من الله) أكرمه بما (وإذا صرفت عنه طنانه هوان) به (كانخبرالله تعالى عنه) في كتابه العزير (اذقال فاما الانسان) وهومتصل بقوله ان

أى كر معندالله ربحبوب المائحسن الى والتلبيس تحت ظنه أنكل محسن محب لابل تحت طذرهان نعامه علمه في الدنما احسان فقد داغتر مالله اذطن أنه كرام عنسده بدليل لابدل على الكرامة بل عندذوى البصائر مدل على الهوان ومثاله ان مكون الرحسل عبدان مسغيران ببغض أحدهماو محالا مخر فالذى يحيه عذمه من اللعب و يلزمه المكتب و يحسمه فبهليعله الادب وعنعهمن القواكه وملاذالاطعهمة التي تضرمو يسقمه الادوية التي تنفعه وآلذي يبغضـــه وبهـمله ليميش كيف ويد فياعب ولا يدخسل الكتدوية كلك ماشتهي فيظن هذا العبد المهمل الهعندسيده محبوب كر مُلانه مكنه من شهوا ته ولذاته وساعده على جميع أغراضه فلم عنعه ولم يحير عليه وذلك محض الغرور وهكذانعم الدنيا واذاتها فانهامهلكات ومدعدات من الله فان الله تعمى عبده من الدنما وهو يحب كم معمى أحدكم مريضه من الطعام والشراب وهو يحبه هكذاورد في الحبرعن سيد الشهر وكانأر ماب البضائر

اذا أقبلت علم مالدنيا حزنوا وقالوا دنب علت عقوبته ورأواذ المتعلامة القت والاهدمال واذا أقبرل علمهم الفقر قالوام مبابشعار الصالحين والمغرو وإذا أقبلت عليسه الدنياطن انها كرامتمن اللهواذا صرفت عنسه طن انهاهوان كاأخبرالله تعالى عنه اذقال فاماالانسان

اذاما ابثلامر به فأكرمه ونعمه في غول دبي أكرمن وأما اذاما ابثلاء فقدرعليه ورفه في غول ربي أهائن فأجاب الله عن ذلك كالا أى ابس كافال المسابقات الم

ر بك ابنا رصاد من الاستخرة فلا ير يد الاالسبى الها فاما الانسان فلاج مه الاالدنيا والذاتم ا (اذا ما ابتلاء ربه) اختبره بالغنى واليسر(فاكرمه ونعمه) بالمالعوالجاه (فيقولوبى اكرمن) أى فضلني بماأعطاني (وأما اذاماابتلاه فقدرعليه رزقه) أى حبِّسه (فيقول ربي أهانن) لقصورنظره ومهدف كره فان التقتُّيرة د ودىالى كرامة الدارين والتوسعة قدتفضى الىقصد الاعداء والانهماك فيحس الدنما فلذ الذهم على قوله وردعه عنه بقوله (كلاّ أى ليس كافال اعماه وابتلاء نعوذ بالله من شرالبلاء فبين ان ذلك غرور) ولم يقل فأهانه وقدرعليه كماقال فاكرمه ونعمه لانا لتوسعة تفضل والاخلالبه لايكون اهمانة (قال الحسن) البصرى رجه الله تعالى (كذبه ماجيعاية وله كلايعول هذاليس بكرامتي ولاهذا بهواني وككن الكريم منأ كرمته بطاء في غنيا كان أوفقيرا والمهان من أهنته بمعصيتي غنيا كان أونقيرا) رواه عبدين حمد وابنأبى حاتم عنالحسن مختصرا بلفظ كالا كذبته ماجيعاما بالغني أكرمك ولابالفقرأ هانك وروى أن أنى حاتم عن مجاهد نعوه قال طن كرامة الله في المال وهوانه في قلته وكذب المالكرم بطاعته من أ كرم و يهين بعصيته من أهان (وهذا الغرو رعلاجه معرفة دلا ثل المكرا مة والهوان اماما انصيرة) النافزة (وأمابالتقليد) الحض (أمابالبه يرة) النافذة (فبان تعرف وجه كون الالتفات الى شهوات الدنيامبعداعن الله وجم كون النباعد عنهامقر باالى الله) ضرورة من أحب القرب من الله تباعد عن شهوات الدنيا ومن مال اليها بعده نقر بالله (ويدرك ذلك بالهام) ربانى ينفث فى روعه (فى منازل العارفين والاولياء) ومقاماتهم وأحوالهم (وشرحه) منحيث التفصيل يستدعى بسطمقد ماتوهو (منجلة علوم المكاشفة ولايليق بعسلم المعاملة وامامعرفته بطريق التقليد والتصديق فهوان يؤمن بَكُتَابِاللَّهُ وَيُصَدَّقُرُ سُولُهُ) فَيُمَابِلُغُهُ (وَقَدْقَالَ تَعَالَى) في كَتَابُهُ الْعَزْ يز (أيحسبون انماندهميه من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات بلايشعرون) ماتر يدبهم (وقال تعالى سنستدر جهم) أي سنجرهم فلبلاقليلاالى العذاب (منحيث لا يعلون وقال تعالى فتعناعلم سم أبواب كل شي حتى اذا فرحوا عا أوتوا أخذناهم بغتة فاذاهم مبلسون) أى منقطعون فى عبهم أو محرونون الشدة ماعرض لهم (و) بروى (في تفسيرقوله تعالى سنستدرجهم منحيث لايعلون انهم كلما أحدثواذ نباأحدثنا الهم نعمة أيز يدغرورهم وفى رواية كلاجدد واخطيئة جددنا الهم نعمة وانسيناهم شكر النعمة واستغفار الذنب ويروى عن معيد بسجبير الاغترار بالله المقام على الذنب ورجاء المغفرة وروى أحدوا اطبراني والبهيق من حسديث عقبة بن عامراذاراً يت الله تعالى يعطى العبد من الدنياما يحب وهومقيم على معاصميه فاعادات له مده استدراج وروى ابن المبارك فى الزهد من مرسل سعيد بن أبي سعيد اذاراً يت كلما طلبت شياس أمر الأشنوة وابتغيته يسريك واذارأيت شيأءن أمرالدنيا وابتغيته عسرعليك فإعسام انكعلي حالمحسنة واذا رأيت كلاطلبت شيأمن أمرالا تنوة وابتغيته عسرعلبك واذاطلبت شيأمن أمرالدنها وابتغيته يسراك فانت على جال قبيعة ورواه البهيق مرفوعامن حديث عربن الحطاب (وقال تعالى الماعلى لهم ليزدادوا اعًا) أى نكثر جراعهم في مدة الامهال (وقال تعالى ولا تحسين الله عافلاعها يعمل الفاالون الآية) وتمسأمها انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصارمه طعين مقنعى وقسهم لايرتدالهم طرفهم وأفادتهم هواء (الدغيرذاك ماورد في كابالله وسنة رسوله) صلى الله عليه وسلم (فن آمن به) وصدق مافيه (تخلص منهذا الغرور فانمنشأهذا الغرورالجهل بألله وبصفائه فانمن عرفه لايأمن من مكره ولايغتر بامثال هذه الخيالات) والاوهام (و ينظرالي فرعون وهامان وقارون) وشدادوا شباههم (والح مأول الارض)

الفرور علاجسعرفة دلائل الكرامة والهوان اما مالبصميرة أو بالتقليداما بالبصيرة فبان يعرف وجه كون الالنفات الى شهوات الدنيا ميعداعن اللهووجه كون التباعد عنهامقر با الحالله ومدرك ذلك بالالهام فىمنازل العارفين والاولياء و شرحه من جله عاوم الكاشــفة ولا يليق بعلم المعاملة وأمامعرفته بطر نق التقلمدوالتصديق فهوأت الأمدن بكتاب الله تعالى واصدف رسوله وتدقال تعالى أيحسبون أنمانمدهم يه من مال و بنين نسارع لهـم في الخديرات بللا سنستدر جهممنحيث لايعلمون وقال تعالى فتعنا علم ـ م أبواب كل على حتى اذافرحوا بماأوتواأخذناهم بغتمة فاذاهم مبلسون وفي تفسيرق وله تعالى منستدر جهممنحيث لايعلون انهم كأسأأحدثوا ذنباأحدثنالهم نعمةليزيد غرورهم وقال تعالى انما غلى لهم ليزدادوا اغاوقال تعالى ولاتعسى الله غافلا عما معمل الظااون اعما اوخرهم لموم تشخص فيه

الابصارالىغىرذلك بماوردفى كتاب الله تعالى وسنة رسوله فن آمن به تغلمس من هذا الغرور فات منشأ هذا الغرور السالفين الجهل بالله و بصفائه فان من عرفه لا يأمن مكره ولا يغتر بامثال هذه الخيالات الفاحدة و ينظر الى فرعون وهامات وقارون والى ماوك الارض وماحرى الهسم كيف أحسن الله الهسم ابتداء م دمرهم تدميرافقال تعالى هل تعس منهسم من أحدالا يه وقد حذرالله تعالى ممكره واستدراجه فقال فلا يأمن مكرالله الاالقوم الحاسرون وقال تعالى ومكروا مكر المكراوه سم لا يشعرون وقال عز وجل ومكروا ومكر المكراوه سم لا يشعرون وقال تعالى المرين العبدالهمل المكافرين (٢٦٩) أمهلهم رويداف كالا يحور العبد المهمل

ان دستدل باهمال السد اماه وتمكنه من النع على حب السب ديل بنبغيات عذر أن مكون ذلك مكرا مثه وكندامع ان السمد لمعدد ومكر نفسه فبأن تعدداك في حق الله تعالى معتعذرهاستدراجهأولي فآذامك أمن مكرالله فهو مغتر ومنشأهذا الغرورانه استدل سعرالدساعليانه كر معندذاك المنعرواحمل أن مكون ذلك دليل الهوان ولكن ذلك الاحتمال لابوافق الهوى فالشمطان وأسطة الهوى عسل بالقلب اليمانوا فقيه وهو لتصديق ولالته على الكرامة وهدد اهوحدالغرور *(المثال الثاني) * غرور العصائمن الؤمذن بقولهم ان الله كريم والمأنوجو عفوه واتكالهم علىذاك واهمالهم الاعمال وتعسين ذاك سمية عنهم واغترارهم رحاءوطنهم أن الرحاء مقام محودف الدن وان نعمة الله واسعة ورجته شاملة وكرمه عمروأ سمعاصي العبادفي عاررحته والموحدون ومؤمنون فنرجوه نوسيلة الاعان ورعا كانمستند

السالفين (وماحرى لهم كيف أحسن الله الميم ابتداء) واسبخ عليهم نعمه (ثم دمرهم تدميرا) واستأصل شأ فتهم فتلك بيوتهم خاوية بمناطلوا (فقال تعالى هل تحس منهم من أحدالًا ية وقد حذرًا لله تعالى مكره واستدراجه) في مواضع من الكتاب العزيز (فقال فلاياً من مكر الله الاالقوم الحاسرون وقال تعالى ومكروامكر اومكرنامكراوهم لايشعرون وقال تعالى ومكروا ومكرالله والله خيرا الماكرين والكرهومرف الغبرعا يقصده بنوع من الخيلة وهوضر بأن محود وهوما يتحرى به أمر جيل وعلى ذال ما تقدم من الاسمات ومذموم وهوما يتعرى به فعل ذميم ومنه قوله تعالى ولا يحيق المكر السي الاباهله قالوا ومن مكرالله بالعبدامهاله وعمكينه من اعراض الدنيا (وقال تعالى المهم يكيدون كيداً) من ابطال القرآن واطفاء نوره والراديهم أهل مكة (وأ كيدكيداً) أى أقابلهم بكيدى في أستدراجي لهم وانتقاى منهم بعيث لا يعتسبون (فهل الكافرين) أى فلانشتغل بالانتقام منهم أولا تستجل باهلا كهم (أمهلهمرويداة) أي امهالايسيرا (فكم لايجوز العبد الهمل) المتروك في لذاته (أن يستدل باهمال السيدايان) وتركه له (وتمكينه من التنعم) في شهوات الدنيا (على حب السيد) وتقربه منه (بل ينبغي ان عدران يكون ذلك مكرامنه) وحيلة (معان السيدام يعذره مكر نفسه) ولم يعله به (فيأن يُعمِيدُ ال في حق الله تعالى مع تحذيره استدراجه) وتَعُو يفه منه وتنبيهه عليه (أولى فاذامن امن من مكرالله فهو مَغْرُورٌ) وِلذَا قَالَ عَلَى وَمَى الله عَنَّهُ مَنْ وَسِعِ عَلَيْهِ فَى دَنْدَاهُ وَلَمْ يَعْلِمُ أَنَّهُ مَكُر بِهِ فَهُو يَخْذُوعُ عَنْ عَقَّلُهُ (ومَنْشَأَ هدا الغرورانه استدل سنم الدنياعلى انه كريم عند دالمنعم) عبوباديه (واحتمل ان يكون ذاك دليل الهوان ولكن ذلك احتمال لا يوافق الهوى والشبيطان يوأسطة الهوى عيل بالقلب الى مايوافقه وهو النصديق بدلالته على الكرامة وهذا هو-د الغرو راكم النائي غرو رالعصاة من الوَّمنين بالله بقولهم انالله كريم وانانر جوعفوه وانكالهم على ذلك واهمالهم الاعال) رأسا (وتحسين ذلك بتسمية تمنهم واغترارهم رجاء وظنهم ان الرجاء مقام محود فى الدين وان نعمة الله واسعة ورجته شاملة وكرمه غيم وأين معاصى العباد) ولك كثرت (ف) جنب (بحار رحته والماموحدون ومؤمنون فنرجوه بوسيلة الاعبان) فهذا مستندكبير درجت عليه عامة العصاة وخاصتهم (وربما كان مستندرجامهم النمسك بصلاح الأباء)والجدود (وعاورتبهم)عندالناس (كاغترارالعاوية) أولادعلى بن أبي طالبرضي الله عنه وهم البيوت الحسة (بنسهم ويخالفهم سيرة آبائهم) الطاهرين (في الخوف والتقوى والورع) كاروى عنعلى بن الحسين بن على ووالده محدوحفيده جعفر وغيرهم وهوطاه ران طالع مناقبهم وسبرسيرهم (وظنهمانهمأ كرم على اللهمن آبائهماذ آباؤهم مع غاية الورع والنقوى كانواخالفين) على أنفسهم (وهم مع عاية الفعور والفسق آمنون وذال نفرار بالله فقداس الشيطان العاوية ان من أحب انسانا أحب أولاده وان الله تعالى فد أحب آباء كم فيعبكم) لحبه اباهم (فلاتحتاجون الى الطاعة وينسى المغروران نوحا عليه السلام) كَا ذنه ان يُعدم للسفينة وذلك قوله تعلى واصنع الفلك باعيننا ووحينا م أمره ان يحمل فهاوذاك قوله نعالى فلنااجل فهامن كل زوجين اثنين وأهاك الامن سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه الاقليل (أرادان يستعب ولده) كنعان (معه في السفينة فلم يود فكان من المغرفين) وذلك ونادى نوج الند ، وكأن في معزل يا بي اركب معناولاتكن مع الكافرين فكأنسن امتناعه من الرخوب ماقس

وجائهم التمسك بصلاح الآباموعاور تبتهم كاغترارالعاوية بنسبهم ومخالفة سيرة آبائهم فى الخوف والتقوى والورع وطنهم أنهم أكرم على الله من آبائهم التهمين أبائهم التهمين أبائهم التهمين أبائهم التهم التهمين أبائهم التهمين أبائهم المنافقة المنطقة المنطقة

فقال ربان ابني من أهلي فقال تعالى انوح انه ليس من أهلك اله عل غيرصالح وأن الراهم علىه السلام استغفر لابيه فلم ينفعه وأت نبيناصلي اللهعليه وسلموعلي كلءبد وصطنى استأذن ربه في ان يزورف برأمه و سستغفر لهافاذناه في الزيارة ولم يسؤذن له في الاستغفار فحلس يبكى على قدبرأمه لرقته الهابسب الفرابة حتى أبكي من حوله فهذا أسااغترار بالله تعالى وهذا لانالله تعالى يعب الطيع ويبغض العاصي فكاأله لايبغيض الاب المطيع ببغضه للولد العاصي فكذلك لاعب الولد العامى عدوالاب المطيع ولوكان الحب يسرىمن الاب الى الولد لاوشد لذان يسرى البغض أيضابه الحقأن لانزر وازرة وزر أخرى ومن ظن اله يتعو بتقوى أبيسه كمن ظن أنه يشبع بأكلأبيهو مروى يشر بأبد و وصرعالا بتعلم أبيهو بصلالى الكعبة و راهاعشي أبده فالتقوى فرضعب فلايجزى فمه والد عن ولده شماً وكذا المكس وعند الله حزاء النقوى توم يفراارعمن أخمه وأمه وأسه الاعلى سبل الشفاعة لنام ستدغض الله عليه فسأذن في الشفاعة له كاسمق في كتاب الكر والغب

الله في كتابه بقوله وحال بينهما الموج فكان من المغرقين (فقال) فوح المارآء كذلك بارب (ان ابني من أهلى وانوعدك الحقوقدوعدتني ان تنجى أهلى فاحاله أوفاله لم ينج ويجوزان يكون هذا فبل غرقه فرد الله تعالى عليه (فقال) يانوح (اله ليس من أهلك) القطع الولاية بين المؤمن والكافر وأشار المه بقوله (اله على عسرصالم) أى ذوع ل فأسد فعل ذاته ذات العمل المبااغة عُم أبدل الفاسد بغير الصالح تصريحا بالناقضة بينوصفهما (وانابراهيم) عليه السلام (استغفرلابيه) آزر (فلم ينفعه) ذلك وقداعتذرالله سجانه عنه في كلبه العز يز فقال وما كان استغفار ابراهيم لابية الاعن موعدة وعدها ياه الى قوله ان ا براهيم لاقاه حليم (وان تبينا استأذن ان يزو رقيراً مه) آمنة بنت وهب وذاك بالابواء (و بست غفر لها فاذناه فالزيارة ولم يؤذناه فالاستغفار قلس يبكى على قبرأ مهارقته لهابسب القرابة حتى أبحر من حوله) فال العراقي رواه مسلمين حديث أبي هر برة اله وفي الوسيط الواحدي عند قوله تعمالي ولاتسأ ل عن أصحاب الحسيم فالقرأنافع بفنح التاء الموقية وحزم اللامعلى النهي سلى الله علمه وسلموذاك انه سألجبر يل عليه السلامين قبرأبيه وأمه فدله عليهما فذهب الى القبرين ودعادتني ان يعرف حال أبويه فى الا خوة فنزلت اه قلت وروى عبدالرزاف وابن حربر وابن المنذر عن محدبن كعب القرطى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليت شعرى مافعل أبواى فنزلت فساذ كرهما حتى توفاه الله و روى ابن ح برعن داود بن أبي عاصم ان الذي صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم أين أبواى فنزلت وأماحد يداحيا مهما حتى آمنايه فاورده السهدلي في الروض من حدد بث عائشة وتحدد الله منافعة السابق واللاحق وقال السهيلى فى اسناده مجاهيل وقال ابن جبرانه حديث منكر حداوات كان يمكنا بالنظر الى قدرة الله عزوجل وقد ألف الحافظ السموطى فى نجاة الابوين سبعرسائل وردعليه فهاغير واحدمن علماء عصره ومن بعدهم ولى فى هذا الشَّأَن حِزَّ لطَّيف سنميَّتُه الانتصار لوالدى النبي المختَّار صلى الله عليه وسلم والذي أراه الَّه كفُّ عن المعرض لهذا نفياوا نباتا والله أعلم (فهدذا أيضا اغترار بالله عزوجل وهد الأن الله عب المطيع و يبغض العاصى فكمَّاله لا يبغض الاب الطبيع) لله تعالى (ببغضه الولد العاصى) لله تعالى (فكذاك لا يحب الوالد العاصى) لله تعالى (بحب ملاولد المطبيع) لله تعالى (ولو كان الحب يسرى من الاب الى الولدلاوشك أن يسرى البغض أيضا بل الحق ان لاترروار رة وز رأخرى) وكل ما معلقة برجلها (ومن ظنانه ينجو بتقوى أبيه) وانه ينفعه (كنظن انه يشبع باكل أبيه و مروى بشرب أبيه و يصدير عالما بتعلم أبيسه ويصل الى السكعبة ويراها عشى أبيه) الهاويرؤ يته أياها هدنا الايكون (والتعوى فرض عيى) في حق كل أحد (ولا يجزى فيه والدعن ولده شيأ وكذا العكس وعند الله جزاءً لتقوى) في وم القيامة (الوم يفرالمرء من أخيه وأبيه) وصاحبته وبنيه (الاعلى سبيل الشفاعة ان لم يشتد غضب ألله عليه واذن أنه في الشفاعة كاسبق في كلب الكبروالعب عبران صلاح الآباء قد راعي في الابناء وله نوع تأثير فيهم بدليل قوله تعالى وكان ألوهما صالحافانه نبه به على ان مي الخضر عليه السلام كان اصلاحه قال البيضاوى قيل كان بينهماو بين الاب الذى حفظايه سبعة آباء وأخرب الن أى شببة وأحدف الزهد وان أي حاتم عن حيثة قال قال عسى علىه السلام طوبي الثرية المؤمن ثم طوبي لهدم كيف يحفظون من بعد ، وتلاحيثمة وكان أبوهما الحا وأخرج عبد بن حيد وأبن المنسدر عن رهب بن منبه قالمان الله يحفظ بالعبدالصالح القبيل من الناس وأخرج ابن أي الم من طريق شيبة عن سلم ان سلم أي سلة قال مكتور في التوراة ان الله لعفظ القرب الى القرب الى سبعة قروب وأحرب أحد في الزهد عن وهب قال ان الرب تبارك وتعمالي قال في بعض ما يقول لبني اسرائيل اني اذا أطعب رضيت واذا رضيت باركث وليس ليركثي نهاية واذاعصيت غضبت وإذاغضبت لعنت ولعنتي تبلغ السابع من الواد وأخرج أحدف الزهد عن وهب قال يقول الله اتقواغضى فان عنى يدرك الى ثلاثة آباء وأحبوا رضاى فان رضاى بدرك

حسن ظاهر ملاانخدءت مه القهاوبولكن الني صلى الله عليموسلم كشف عنذاك فقال الكيسمن دان نفسمه وعلاما بعد الموت والاحق مناتبع نفسه هواهاوتمنى على الله وهدذاه والتمني على الله تعالى غيرالشيطان اسمه فسماه رحاءحتي خدعيه لجهال وقدشرح الله الرجاء فقال ان الذن آمنوا والذن هاحروا وحاهدوافي سبيل الله أولئك ترجونرحة الله العدني أن الرجاميم أليق وهذالانه ذ كرأن واب الاخرة أحرو خراء على الاعمال قال الله تعمالي -زاء بما كانوا بعــماون و قال تعالى واغماتوفون أجروركم ومالقيامة أفترى ان من استوحرعلي اصــلاح أوان وشرط له أحرة علمها وكان الشارط كرعايق بالوءد مهما وعدد ولا يخلف بل بريد فحاءالاحبروكسرالاوان وأفسد جمعهام جلس ينتظمر الاحرو يزهمأن المستأح كريم أفستراه العسقلاعي انتظاره متمنيا مغرورا أوراحياوهمذا العهدل بالفرق بن الرحاء والغرة قيل للعسن قوم

الامة (فان قلت فامن الفلط في قول العصاة والفعار النالله كريم والماتر جو رحته ومغفرته وقد قال أما عندنلن عبدى في فليظن بخديرا في المسدا الا كالم صبح مقبول في القاوب فاعلم ان الشيطان لا يغوى الانسان الابكلام مقبول الظاهر) أى برى قبوله عسب مايرى من طاهره (مردود الباطن ولولاحسن طاهره لما انتخدعت به القلوب) وأخدفها مأخذا (ولكن النبي صلى الله عليه وسلم كشف عن ذاك فقال الكيس من دان نفست وعل لما بعد الموت والاحق من اتبع نفسه هو اها وغني على الله) رواه الترمذي وابنماجه منحسديث شدادبن أوس وتقدم قريبا (وهذاهوالتي على الله) وانما (غير الشيطان اسمه فسماء رجاء حتى خدع به الجهال) والنمى طلب مالأطمع فبه أومانيه عسرفالاول نعو قول الهرم * ألاليت الشباب يعود نوما * والثَّاني قول المعدم ليت لي مآل فلان فان حصول المال يمكن لمكن يعسر والحاصلان النمني يكون فى الممتنع وفي المكن (وقد شرح الله الرجاء فقال اللذين آمنوا والذن هاحروا وجاهدوا فى سبيل الله أولئك ترجوك رحسة الله يعنى ان الرجاء بهـــم أايق) فالرجاء يكون على أسلوالتمني لايكون على أصل وقد أفادا الجبران النمني مذموم وأفادت الأكية ان الرجاء مجود وذاكلان التمني يفضي بصاحبه الى الكسل وأماال جاء فانه يعلق القلب بمعبو بفجعل حاله (وهدذا لانه ذكرأن فواب الا تنوة أحر وجزاء على الاعمال فال تعمالى حزاء عما كانوا يعسماون وقال) تعمالي (انماتوفون أجوركم يوم القيامة افترى ان من استقر حرعلى اسدلاح أوان) جمع آنية وهو جمع أناء (وشرط له أجرة) آذا أصلحها (وكان الشارط كريماً) معروفا بالكرم (يفي بالوعد مهما وعدولا يخلف) مبعاده (بل يزيد) كهدومن شان الكرم (فاه الأجير وكسر الاواني وأفسد جبعهام جلس) ناحية (ينتظرالاحروبزغمان المستأحركر بمانتراء العقلاءتى نتظاره متمنيامغرورا أوراجباوهسذا للعهل بالفرق بين الرجاء والغرة) ومن هنالما (قيل التعسن) البصرى رحه الله تعالى (هناقوم يقولون نرجو ألله ويضيعون العمل) فماتقول فبهسم (فقال هيمات هيهات تلك امانيه سه يترجحون فيهامن رجا شَيًّا ظَلْبُهُ وَمَنْ خَافَ شَيًّا هُرَبِهُمُنَّهُ﴾ وَ يَرْوَى عَنْهُ أَيْصَالَةٌ قَالَاكَ أَقُوامَا الهُتَهْ مَامَانَى الْعَفُوحَتَى خَرَّجُوا من الدنياليست لهم حسنة يقول أحدهمان أحسن الظن بربي وكذب ولوأحسن الظن بربه لاحسن العملة وروىالترمذي منحديث أبيهر يرة من حاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل (وقال مسلم بن بسار ﴾ البصرى نزيل مكة أبوعبدالله الفقيه ويقال له مسلم سكرة ومسلم المضج ثقة عابدُمات سنة مَاتَة أو بعدها بعليل ويه أبوداود والنسائي وابن ماجه (لقد سجدت البارجية حتى سقطت ثنياتي فقال له رجل انانرجو الله فقال هم الهم الم من رجا شيأ طلب ومن خاف شيأ هر بمنه) قلت هـ ما اثران مستقلان بسندين مختلفين قدج الهماالمصنف واحددا قال أبونعيم فى الحلية حدثناعبدالله بن محدين جعفرحد ثناعلى مناسحق حدثناحسين بنالحسل حدثناعبدالله بنالبارك حددثناسفيان عنرجل عن مسلم بن يسارانه محد محدة فوقعت ثنيتاه فدخل عليه أبواياس معاوية بن قرة بعزيه ويهون عليه فذ كرمسلم من تعظيم الله عز وجل وحدثنا أحدين جعفر حدثناعبداللهبن احمد حدثناهر ونبن معروف حدثناضمرةعن خاادبن أبى مزيدعن معاوية بنقرة فالدخلت على مسلم بن يسار وفالدخلت على وأناأ دفن بعض حسدى قال معاوية وكان يطيل السعود أراه قال فوقع الدم فى ثنيتيه فسقطتا فدفهما وحدثنا أوجد بنحيان حدثناهلي بناسحق حدثنا الحسين بنالحسن حدثناعبدالله بنالمبارك حدثنا سفيان عن رحل عن مسارين يسارانه قالمن رحاشياً للبه ومن خاف من شي هرب منه وما أدرى ماحسب

و و مراتعاف السادة المتقين من المن و يقولون برجوالله و يضعون العمل فقال هيمات هيمات الله أمانهم يترجون فيها من المن و من خاف شياهر بمنه و قال مسلم بن يسار القد سجدت البارحة حتى سقطت ثنيتاى فقال له رجل المالنجو الله فقال مسلم هيمات هيمات من رجاشيا طلبه ومن خاف شياهر بمنه

وكا أن الذى برجوفى الدنياولداوهو بعد لم ينكع أو نكع ولم بعامع أو جامع ولم ينزل فهومه توه فكذلك من رجام و ما الله ولم يؤمن أوآمن و كان المعامى فهومغرور فكانه اذا نكع ووطئ وأنزل بقى مترددا فى الواد يعاف و برجوفض الله فى خلق الواد ودفع الات فات عن الرحم وعن الام الى أن يتم (٤٤٢) فهو كيس فكذلك اذا آمن وعل الصالحات وثرك السيات و بقى مترددا بن الحوف

ر جاء امرئ عرض له بلاء لم يصبر عليه لما مرجو وما أهرى ماحسب حوف الله من عرضت له شهوة لم يدعهالما يخشى وحدثنا أحدبن جعفر حدثنا عبدالله بن أحد حدثنا هرون بن معروف حدثنا ضمرة عن خالدين أبى يزيد عن معاوية بنقرة قالدخلت على مسلم ين يسار فقلت ماعندى كبير عل الاانى أرجوالله وأخاف منه فقال ماشاءالله من خاف من شئ حذرمنه ومن رجاساً طلبه وماأدري ماحسب خوف عبد عرضته شهرة فلم يدعهال ايخاف أوابتلى ببلاء فلم يصبرعليه آمار جو فالمعاوية فاذاأ نافدز كبت نفسى وأنالاأعلم (وكان الذي رجو في الدنياوادا وهو بعدلم ينكع) أى لم يتزوج امرأة (أونكم ولم يعامع أوجامع وفم ينزل) بان عزل منيه (فهومعتوه) أى قليل العقل (وكذلك من رجار حمة الله وهولم يوهمن) بالله (أوآمَن) به (ولم يعمل صالحا أوعل) صالحا (ولم يترك المعاصى فهومغرور وكاله اذا نكح ووطى وأتول بقى مترددًا فى الولد يخاف و برجوف _ل الله فى خلق الولدود فع الا فات عن الرحم وعن الام الى ان يتم فهو كيس)أىعاقل فطن (وكذا اذا آمن وعل صالحاو ترك السيآت بقي مترددا بين الخوف والرجاع يخاف ان لايقبل منه واللايدوم عليه وال يختمل في آخرنفسه (بالسوء ويرجومن فضل الله تعلى النيشة بالقول الثابت) وهوقول لااله الاالله محدرسول الله (و يعفظ دينهمن صواعق سكرات الموت) وأهواله (جني عوت على التوحيد) الخالص (و يحرس قلبه عن المبل الى الشهوات بقية عرو حتى لأعيل الى المعاصي فهو كيس) فطان (ومن عدا هؤلاء فهم المغرور ون بالله وسوف يعلون حين مرون العذاب من أضل سيملا ولتعلن نبأ وبعد حين وعندذلك أى عند معاينتهم العذاب (يقولون مَا أَحْدِالله عنهم) في كابه العزيز (ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا) إلى الدنيا (نعهمل صالحا الماموقنون أي علنانه لأيوك ولد الا بوقاع ونكاح ولاينبت زرع الاعراثة وبثبذر) أعرميه فى الارض (فكذاك لا عصل فى الاسخرة ثواب وأحر الابعمل صالح فارجعنا) ثانياد ردنا الى ما كافى الدنيا (نعمل صالحا فقد علنا الآن صدقك في قواك) وأيقنابه (وان ليس الانسان الاماسعي) وحصله في دنياه (وانسميه سوف برى) م يجزاه الجزاء الاونى (كلاألق فيها) أى في النار (فوج) أى جاءة من الكفرة (سأله-م خزنها) أى الملائكة الموكاون ما (ألم يأتُكُم نذير أي) ألم يحوف كمم مداالعداب و (لم يسمعكم سنة الله) التي فدخل (في عباده وانه توفى كل نفسما كسبت) من خيراً وشر (وان كل نفس بما كسبت رهينة) أى محبوسة وهو نوبيخ وتبكيت (فساالذي غركم بالله بعدان معتم وعقلتم قالوا) حيننذ في جواب الخزية (لوكانسمع) كلام الرسل فنقبله جلة من غيير عداء تمادا على مالاح من مدقهم بالمعزات (أونعة ل) فنف كرفي حكمه ومعانيه فكرالستبصر بن (ما كافى أمحاب السعير) أى فى عدادهم ومن جلته-م (فاعترفوا بذنبهم) حين لاينفعهم الاعتراف أقرارا عن معرفة والمراد بالذنب الكفر (فسعقالا معاب السّعر) أي أسحقهم الله سعقا أى أبعدهم من رحة الله والتطلب الديجاز والمبالغة (فانقلت فأن مظنمة الرحاء وموضعه المحمود فاعلم اله مجود في موضعين أحدهما في حق العاصي المهمك) في المعاصي (اذا خطرت له التوبة فقالله الشيطان) موسوسااليه في قلبه (واني تقبل تو بتك فيقنطه من رحمة الله فيحب عند ذلك أن يقيم القنوط بالرجاء ويتذكر ان الله كريم) جواد ومقتضى كرمه وجوده قبول توبته ويتذكر قوله (تعالى وهوالذي يقبل التوبة عن عباده) و يعفو عن السيات (فان التوبة طاعة تكفر الذنوب)

والرجاء يخاف أنلايقيل مئه وأثلابدوم علمنوات يختمله بالسوءو يرجومن الله تعالى ان يشته بالقول الثابت ويحفظ دينهمن صواعق سكرات الونحتي عوتعلى التوحيدو يحرس قلبه عن المبل الى الشهوات بقيمة عروحي لاعبلالي المعاصى فهدوكيس ومن عدا هؤلاءفهمالغر ورون بالله وسوف يعلمون حين برون العدد اب من أضل سيبلاولتعلن نبآه بعدحين وعندذاك يقولون كاأخبر اللهعنهمر يناأ بصرناوسمعنا فارجعنا نعدمل صالحاانا موقنون أىعلناأنه كما لابولد ولدالابوقاع وزيكاح ولاينبت زرع الاعرانة وبث مذرف كمذلك لابحصل فىالا شخرة ثواب وأحرالا بعمل صالح فارجعنا أعمل صالحافقدعلناالاتنصدقك فى قواك وأن ليس الانسان الاماسعي وأنسعيه سوف مرى وكلما أله في فهافوج سألهم خرنتها الم أتكم نذىر قالوا بلىقدجاء نانذىر أى ألم نسمعكم سنة الله في عماده وانه توفى كل نفس ما كسنت وان كل نفس عما

كسبت رهينة في الذي غركم بالله بعد أن سمعتم وعقائم قالوالو كانسم ع أو نعقل ما كافى أصحاب السعير وتعموها فاعتر فوا بذنهم فسحة الاصحاب السعير فان قلت فا من مطنة الرجاء وموضعه المحمود فاعلم اله محود في موضعين أحدهما في سق العاصى المنهمات اذا خطر تله التوبة فقال له الشيطان وافى تقبل توبتك في قنطه من رحة الله تعالى فيجب عندهذا أن يقمع القنوط بالرجاء ويتذكر ان الله وخفر الذنوب جيعا وان الله كرم يقسل التوبة عن عبداده وان التوبة طاعة تكفر الذنوب

ظلىالله تعالى قدل العبادى الذين أسر فواعلى أنفسهم لا عنطوا من رحمة الله اناله بغفر الذنوب جيعاً اله هو الغفور الرحم وأنيبوا الى ربكم أمرهم بالانابة وقال تعالى وان توقع المغفرة مع الاصرار أمرهم بالانابة وقال تعالى وان توقع المغفرة مع الاصرار فهومغر و ركا أن من قالى وان توقع المغفرة مع الموضعات فهومغر و ركا أن من قاله وقت الجعمة فقول السوق فطرله أن يسعى الى الجعمة فقال الشيطان انك لا ندرا الجعمة فهوراج وان استمر على التجارة وأخد يرجو تأخير الامام العلاة لاجله الى وسط فكذب الشيطان ومر بعدوده و برجو أن يدرك الجعمة فهو مغر و رالثاني أن تفتر نفسه (٤٤٢) عن فقائل الاعمال و يقتصر على الوقت أولا حل غيره أولسب من الاستباب التي لا يعرفها فهو مغر و رالثاني أن تفتر نفسه (٤٤٢) عن فقائل الاعمال و يقتصر على

الفررائص فيرجى نفسه نعمم الله تعالى وماوعديه الصالحين حتى ينبعث من الرجاء نشاط العبادة فيقبل على الفضائل ويتسذكر عوله تعالى قدأفلم المؤمنون الذين هم في مسلامهم خائسعون الى فوله أولئل هـم الوارثون الذين برثون الفردوسهم فسهاخالدون فالرجاءالاول يقمع القنوط المانع منالنوية والرحاء الثانى يقمع الفتورالمأنع من التشاط والتشمر فكل توفع حثعلي نوبة أوعلي تشمر فى العبادة فهوراء وكل رجاءأ وحب فتوراني العبادة وركوناالي البطالة فهوغدرة كااذاخطرله أن يترك الذنب وتشتغل بالعمل فيقول له الشيطان بالكولايذاء نفسك وتعذيمها ولكربكر بمغفوررحيم فلف تريذلك عدن التوبه والعبادة فهوغرة وعنسد هذا واجب على العبدأت استعمل الخوف فعقوف نفسسه بغضبالله وعظم

وتمحوها (قال تعالى قل ياعبادى الذين أسرفوا على أنفسهم) أى بارتكاب العاصى (الاتقنطوا منرجة الله ان الله يغفر الذنو بجيما انه هو المغفو رالرحبم) وهي أرجى آية في كتاب الله (وقال) تعالى (وأنيبوا الحدربكم أمُرهم بالانابة) وهو الرجوع الى الله تعالى النوبة (وقال) تعالى(وانى لغفاران تأبوآمن وعمل صالحًا ثما هندى) وغير ذلك من آلاتيات الدالة على أن المُعَلِّرَةُ مَنْوَطَةً بالتَّوْبِة (فاذا توقع المغلمرة مع التوبة فهوراج) وفعله رجاء (وانتوقع المغفرة مع الإصرار) على الذنب (فهومغروركماآن من ضاق عليه وفت الجعة وهوفي السوق) مشغول في تجارته (فطرله أن بسعي الي الجعة) رجاء أن يدرك الجعمة (فقالله الشميطان لاندرك الجعة فاقم في موضعك فكذب الشيطان ومربعد روهو مرجوان يدرك الجعة فهوراج وان استمر على النجارة وأخذ مرجو تأخير الامام المسلاة لاجله الى وسط الوقت أولاجه ل غيره أو السبب من الاسماب التي لا يعرفها وهومغر ورفى كلذلك (الثانى ان يفترنفسه) أى يكسلها (عن فضائل الاعمال و يعتصر على الفرائص فيرجى نفسه فع الله تعالى وماوعديه الصالحين) من صالح الجزاء (حتى ينبعث من الرجاء نشاط العبادة فيقبل على الفضائل وليتذكر قوله تعالى قدأ فلح المؤمنون الذين هــُم في صلابهم خاشعون الى قوله أولئك هم الوارثون الذين يرفون الفردوس هم فيها خالدون فالرجاء الاول يقمع القنوط المانع من النوبة والرجاء الثاني يقمع القنوط من النشاط والتشمر) في الفضائل (وكل ثوقع حث على قو به أوعلى تشمر في العبادة فهو رجاء وكل تولجع أو جب فتو را في العبادة وركومًا الى البطالة فهو غرة) بالكسروبه يظهر الفرق بينهما أيضا كااذاخطر أن يترك الذنب يشتغل بالهـمل فيقول له الشيطان موسوسا في قلبه (مالك ولايذاء نفسك وتعذيبها ولكر بغفو ررحيم) كريم فيغتر بذلك أي يكسله (عن التوبة والعبادة فهي الغرة وعندهذا يجب على العبد أن يستعمل العمل) ويستمر عليه (و يخوّفُنفسه بغضبالله وعظيم عقابه و يقول انه) جلوعز (معانه غافرالذنب وقابل النوب) يغفر ذنوب عباده ويقبل قوبتهم (شديدالعقاب) على من عماه وخالفه وقد فرنها في سياق واحد لاجل الننبيه على ذلك (وانه) جلوعز (مع انه كريم) عفق (خلد الكفار في النارأ بدالا باد مع انه لم يضره كفرهم بلسلط العذاب والمحن والأمراض والعلَّل والفقر والجوع) والعرى (على جدلة من عباده في الدنيا وهوقادر على ازالتها فنهذه سنته فيعباده وقد خوفني عقابه فكيف لاأخافه) لثلا يصيبني ماأصابهم (وكيف أغتربه فالخوف والرجاء قائدان وسائقان يبعثان الناس على العمل فسألا يبعث على العسمل فهو تُمن وغرور) و بهــذا كذلك يتضع الفرق بين الرجاء والثمني (ورجاء كافة الخلق هوسبب فتورهــم) وكسلهم عن الاعمال (وسبب اقبالهم على الدنيا وسبب اعراضهم عن الله عز وجل واهمالهم السعى للآخوة فذلك غرو روقد أخبر الني صلى الله عليه وسلم وذكر أن الغرورسيغلب على آخرهذه الامة) وهوحديث أبى ثعلبة الحشني في اعجاب كل ذي رأيه وأيه وقد تقدم في آخر ذم الكبر والعب (وقد كان ماوعديه صلى الله عليه وسلم) وتعقق وجدانه (فقد كأن الناس في الاعصار الاول بواطبون على العبادات)

عقابه و يقول انه مع انه عافر الذنب وقابل التوب شديد العسقاب وانه مع آنه كر بم خدد الكفار في الناراً بدالا بادم انه لم بضره كفرهم بلسلط العسد اب والمحن والامراض والعلل والفقر والجوع على جسلة من عباده في الدنباوه وقادر على ازالتها في هذه سنته في عباده وقد خوفي عقابه فكرف لا أخافه وكيف أغسار به فالخوف والرجاء قائدان وسائقان بمعنان الناس على العمل في الا يبعث على العرص فهو عن وغرو ر در جاء كافة الخلق هوسب فتورهم وسبب اقبالهم على الدنباوسب اعراضهم عن الله تعالى واهمالهم السعى الا تحرق فذاك غرور و فقد أخر صلى الله عليه وسلم وقد كان الناس في الاعماد الأول واطبون على العبادات

وبؤتون ما أوتوا وقاومهم وجلة أنهم الى ربهم واجعون يخافون على أنفسهم وهم طول الدل والنهار في طاعة الله يمالغون في التقوي والحذر من الشبه المولت و يبكون على أنفسهم في الحلمات وأما الا تنفترى الحلق آمنين مسرو و من مطمئنين غير خائفين مع المحامى من الشبه المورف وأنه حما كهم في الدنيا واعراضهم عن الله تعالى والعين المهم واثقون بكرم الله تعالى وفضله واجون لعفوه ومغفرته كا ثنهم بزعون المعاصى وأنه حما كهم في الدنيا واعراضهم عن الله تعالى والعين المهم واثقون بكرم الله تعالى وفضله والمورف كالمورف وفي المورف وفي المورف والمعالم والله والله على الله على والمعالم والمورف والمائون والرجاء وقد قال وسول الله صلى الله على وسلم فيما والمائون المورف والمعالى والله على الله على والمعالم والمورف والمورف والمعالم والمورف والمعالم والمورف والمورف والمعالم والمورف والمعالم والمورف والمعالم والمورف والمعالم والمورف والمورف والمعالم والمورف والمعالم والمورف والمورف والمعالم والمورف والمعالم والمورف والمعالم والمورف والمعالم والمورف والمعالم والمورف والمعالم والمورف والمورف والمورف والمعالم والمورف والمو

مدعين عليها (ويؤتون ماأتوا) من الاعمال الصالحة (وقلوبهم وجلة) أى حاثفة (يخافون على أنفسهم) منعدم القبول (وهم طول الليسل والنهار في طاعة الله يبالغون في التقوى والحدر من الشنبهات والشهوات ويبكون على أنفسهم في الحلوات) كاهومعر وفمن سيرتهم لن طالع في تواجهم وأخبارهم (وأماالات فترى الخلق آمنين مسر ورين مطمئنين غير عارفين مع ا كابهم على المعاصى وانهما كهم فى الدنيا واعراضهم عن الله) عز وجل (زاعين انهم وانقون بكرم الله وفضله وراجون لعفوه ومغفرته كأتنهم بزعون انهم عرفوا من كرم الله وفضله مالم إيعرفه الانبياء والصابة والسلف الصالحون فانكان هذا الامريدرك بالمي وينال بالهوينا) أي بالهداوة والسهولة (فعلى ماذا كان بكاء أوللك) القوم (وخوفهم وخزنهم وقدذ كرنا تحقيق هذه الامور في كتاب الخوف والرجاء) كماسيأتي ان شاء ألله تعالى (وقد قال صلى الله عليه وسلم فيمارواه معقل بنيسار) المزنى رصى الله عذمه عن بابع تحت الشعرة وكنيته أبوعلى مات بعد السستين (يأتى على الناس زمان يخلق) أي يبلي (فيه الفرآن في قاوب الرجال كما تخلق الثماب) أى تبلى (على الابدان يكون أمرهم كله طمعالاخوف معه ان أحسن أحدهم قال ينقبل منى وان أساء قال بغد فرلى) قال العراقير واه الحارث بن أبي أسامة من طريق أبي نعيم بسند ضعيف ورواه الديلى في مسدد الفردوس من حديث ابن عباس نحوه بسندفيه جهالة (فاخبر) صلى الله عليه وسلم (انهم يضعون الطمع موضع الخوف لجهلهم بتخو يفات القرآن) والذارانه (ومافيه و بمثله أخــبر) الله تعالى (عن النصاري آذقال تعالى فخلف من بعدهــمخلف و رثوا الكتاب) أي تكفلوا دراسته وتلقفوه (يأخذون عرض هذا الادنى و يقولون سيغفرلنا ومعناه انهم و رثوا المخاب أي هـم علماء) عماضه (و يأخذون عرض هذا الادني أيشهواتهم من الدنيا حلالا كان أوحراما وقد قال تعالى ذلك لن خاف مقامى وخاف وعيد) اسم من الا يعاد وهو الوعد من العداب (والقرآن من أوله الى آخره تحذير وتخويف لا يتفكر فيه متفكر الاو يطول حزيه و بعظهم خوفه ان كان مؤمنا بمافيه) مصدقاله (وثرى الناس بهذونه هذا) الهذ سرعة القطع وقد هذقراءته هذا اذاأ سَرع فيها (يخرجون الحروف من بخارجهاو يناظر ون على رفعها وخفظها ونصبها فكأتنهم يقر ونشعرا من أشعار العرب لايهمهم الالتفات الى معانيه والعدمل بمانيه) وقدر وى أبونعيم من حديث ابن عباس يأنى على الناس زمان يتعلون فيه القرآن فيحمعون حروفه ويضيعون حدوده ويل لهم مماجهوا وويل لهم مماضعوا أن أدنى الناس بهذا القرآن من جعمولم برعليه أثره (وهل في العالم غرور بزيد على هذا فهذه أمثلة الغرور بالله وبيان الفرق بين الرجاء والغرورو يقرب منه غرور طوائف لهم طاعات ومعاص الاأن معاصبهم أكثر وهم متوقعون الغفرة ويظنون اله تترج كفة حسسناتهم معأن ماني كفة السيات أكثر وهذاغاية الجهل فترى الواحد ينصدق بدراهم معدودة من الحلال أوالحرام ويكون مايتناول من أموال المسلمين والشبهات أضعافه ولعل ماتصدق به هومن أموال المسلمن وهو يشكل عليه ويظن أن أكل ألف درهم

رواه معقسل من ساريأتي على الناس زمان يخلق فه الفرآن فى فلوب الرحال كما تخلق الثماب على الامدان أمرهم كالمبكون طمعا لاخوف معدمان أحسن أحدهم قال يتقبل مني وانأساءقال يغفرني فأخبر المهم يضعون الطمع موضع الخوف لجهلهم بتغو يفات القرآن ومافسه وبمثسله أخسرعن النصارى اذقال تعالى فالمسمن بعدهم خلفورثواال كماب يأخذون عرضهذاالادنىو يقولون سيغفرلنامعناهاتهم ورثوا الحكماب أىهمعلاء و يأخد ذون عرض هذا الادنى أىشـهواتهممن الدنيا حراما كانأوحلالا وقددقال تعالى ولمنخاف مقام ربه جنتان ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعسد والقرآن منأوّله اليآخره تحذىروتخو يفلايتفكر فيسه متشكرالاو بطول حزبه ويعظم خوفسهان كان مؤمنا بمافسه وترى الناسهذونه هذا يخرجون

الحروف من مخارجها و يتناظر ون على خفضها و رفعها و نصبها و كائنهم يقر و نشعرا من أشعار العرب بلايه مهم الالتفات جرام الى معانيه و العمل عافيه و هل فالعالم غرور يزيد على هذا فهذه أمثلة الغرور بالله و بيان الفرق بين الرجاء والغرور و يقر بمنه غرور طوائف لهم طاعات و معاص الاان معاصيم أكثر وهم يتوقعون المغفرة و يظنون أنه هم تتر بح كفة حسنا تهم معان كفة السيئات أكثر وهذا غاية الجهل فترى الواحد يتصدق بدراهم معدودة من الحلال والحرام و يكون ما يتناول من أموال المسلمين والشبهات أضعافه ولعلما تصدق به هومن أموال المسلمين وهو يتكل عليه و يظن ان أكل ألف درهم

مرام فارمه التصدق بعشرة من الحرام أوالحلال وماهو الا كن وضع عشرة دراهم في كلتميزان وفي الكفة الاسرى ألفا وأراد أن برفع الكفة الثقيلة بالكفة النقيلة بالكفة النقيلة بالكفة الثقيلة بالكفة الثقيلة بالكفة الثقيلة بالكفة التفيلة والمناه ومنهم من يظن ان طاعاته أكثر من معاصد لا لا يجاسب نفسه ولا يتفقد معاصد مواذا على طاعة حفظها واعتدم ما كإلاى ستغفر الله بالمائة و بسيع الله في البوم ما تتمرة وغفل عن هد يانه طول عاد و يكون نظره الى عدد سيحته انه استغفر الله ما تتمرة وغفل عن هد يانه طول عاد الدى لوكته الكان مثل طول النهاد من غدر حصر وعد و يكون نظره الى عدد سيحته انه ما لتعقب على كل كلة فقال ما يلفظ من قول الالديه وقد عتمه الكرام الدكات ون وقد أوعده الله بالعقاب على كل كلة فقال ما يلفظ من قول الالديه وقد عتمه المناه ما ورد من عقو به المغتابين (١٤٥) والكذا بين والفيا من والمناه المناه ا

يظهرون من الكلام مالا يضمرونه الى غيرذاك من آفات الأسان وذلك محض الغرور ولعمري ولوكان الكرام الكاتبون يطلبون منهأح والنسخ لمايكتبون من هـ فيانه آلذي زادعلي تسبحه لكان عندذلك يكف لسانه حتىءنجلة من مهماته ومانطقبه فی فتراته كان بعده ويحسبه و نوازنه بنسبیمانه حــــتی لايفط لعلمة أحرة نسخه فياعجبالن يحاسب نفسه ويحذاط خوفاء لي قبراط يفوته فىالاجرةعلى النسخ ولايحتاط خدوفامن فون الفردوس الاعلىونعيم ماهذه الامصيبة عظيمة لن تفكر فهافقدد فعناالي أمران شككافيه كامن الكفرة الجاحـدنوان صدقنا به كما من الحقي المغرور من فياهذه أعمال من بصدق عماماء به القرآن وانانعرا الحالله أننكون

حرام يقاومه التصدق بعشرة من الحلال أوالحرام وماهو الاكنوضع عشرة دراهم في كلةمبرانوفي الكفة الاخرى ألفا وأراد أن برفع الكفة الثقيلة بالكفة الخفيفة وذلك عاية جهله نع ومنهم من بظن أنطاعته أكثر من معاصيه لانه لايحاسب نفسه ولايتفقد معاصيه واذاعل طاعة وفظها واعتدبها كالذي يستغفرالله بلسانه أو يسبح الله تعالى في اليوم) والليلة (ما تتمرة مُ بغتاب المسلين وعرف أعراضهم) ويأكل لومهم (ويشكلم بما لارضاه الله طول النهارمن غير حصر وعدد ويكون نظره الى عدد سَجته انه استغفر الله مائة من وغفل عن هذيانه) وهوالكلام الذي لافائدة فيه (طول نماره الذى لوكتبه لكان مثل تسبعه مائةم، أوألف مرة وقد كتبه الكرام الكاتبون) وهم الفظة من الملائكة (وقد أوعده الله تعالى العقاب على كل كلة فقال ما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد) أي مراقب حاضر (فهوأبدا يتأمل فى فضائل النسبيحان والمهليلات ولا يلتفت الىماورد في عقوبة المغتابين والكذابين والنمامين والمنافقين بذكر مالايضمر ونه الىغير ذلك من آفات السان وذلك عض الغرو رواعهمرى لوكان الكرام المكاتبون يطلبون منه أحرة النسخ لما يكتبونه من هذيانه الذي زادعلي تسبيحه لكان عند ذلك يكف اسانه) أي يمسكه (حتىء نجلة من مهمانه ومانطق به في فترته فكان يعدمو يحسبه وبوازنه بتسابحاته حيى لايفضل عليمه أحرة نسخه فياعبالن يعاسب نفسمو بعناط خوفا على قيراط يفوته في الاحن على النسخ ولا يحتاط خوفا من فوت الفردوس الاعلى ونعبه ماهذا الامصيبة عظيمة لمن تفكر فها) وتأمل حق النأمل (فقد دفعنا الى أص ان شككا فيه كلمن الكفرة الجاحدين عياذا بالله من ذلك وان صدقنابه كنامن ألجتي الخرور ين فساهـــذه أعمــالــمن يصدق بمــاجاء مه القرآن وانانبرا الىالله أن نكون من أهل الكفران) والحود (فسجان من صدناعن التنبه واليقين مع هذا البيان) الواضع البرهان (وماأحدرمن يقدوعلى تسليط مثل هذه الغفلة والغرو رعلى القلوب أن يحشى ويتقى مقامه (ولا يغتر به السكالا على أباطيل المنيو) اعتمادا (على تعاليل الشيطان والهوى والمه الموفق) * (بمان أصناف المغثر من وأقسام فرق كلصنف)

(وهماديعة آصناف الصنف الاول أهل العام والمفتر وضمنهم فرق) كثيرة (ففرقة منهم احكموا العاوم الشرعية والعقلبة وتعمقوافها) أى دخاوافي عقها (اواشتفاوا بها) وتسسبوا الجاوقة كاوافي اتقان فنونها (وأهماوا تفقد الجوارح وحلفاها عن المعاصى والزامها الطاعلت) الالهية (واغ تروابعله م وظنوا الم معندالله عكات) ومنزلة (وانهم قد بلغوا من العالم مبلغالا بعذب اللهمة) ولا يؤاخذهم عاعلوا (بل يقبل في الحلق شفاعتهم وأنه لا يطالهم بذنو بهم وتحاياهم لكرامتهم على الله) وشرفهم الديه (وهم) في الحقيقة (مغر ورون فانهم لونظر وابعين البصيرة على العلم علمان علم معاملة وعلم مكاشفة وهو)

من أهل الكفران فسيحان من صدفاعن النبه والمقين مع هذا البيان وما أحدومن يقدوعلى تسليط مثل هذه الغفلة والغر ورعلى القلوب أن عشى ولا يغتر به اتكالاعلى أباطيسل المنى وتعاليل الشيطان والهوى والله أعلم بهر بيان أصناف المغتر بن وأقسام فرق كل صنف وهم أر بعة أصناف) * به (الصنف الاول) * أهل العلم والمغتر ون منهم فرق (ففرقة) أحكموا العلوم الشرعية والمعظمة وتعدة وافها اشتغلوا بما وأهد ما واتف و المنفوا من العلم مبلغا بما وأهد منافق المنافق منافق والمنافقة والمن

العملم الله وبصفاته المسمى بالعادة علم العرفة فاما العلم بالعاملة كعرفة الحلال والحرام ومعرفة أخلاق النفس المذمومة والعمودة وكيفية عسلاحها والفرارم من افعلى علوم لا تراد الاالعمل ولولا الحاجة الى العمل لم يكن لهذه العلوم قيمة وكل علم يراد العمل فلا قيمته دون العمل فثال هسذا كريش به علة لا يزيلها الادواء من كب من أخلاط كثيرة لا يعرفها الاحذاق الاطباء فيسعى في طلب العابيب بعد أن ها حرى وطنه حسى عثر على طبيب حاذق فعلم الدواء (٤٤٦) وفعل له الاخلاط وأنواعها ومقاديم ها ومعادم التي منها تعتلب وعلم كيفية دق كل

أىء ـ لم الكاشفة كاسبق فى كتاب العلم (العلم بالله و بصفاته المسمى بالعادة علم العرفة فاما العلم بالمعاملة كعرفة الحلالوالحرام ومعرفة أخلاقا لنفس المذمومة) منها (والهمودة وكيفية علاجها والفرارمنها فهيء الوم لاتراد الاللعمل) لالذواتها (ولولاا لحاجة الى العمل أم تسكن لهذه العلوم قيمة) ولافدر (وكل علم) لا (مراد) الا (العمل فلاقيمة له دون العمل) وتفهه مذلك بمثال (فثال ذلك كريض به عله لا يزُّ مِلها الدواء مركب من أخلاط كثيرة) أى أجزاء مغردة (الابعرفها الاحذاق الاطباء) ومهرتهم (فَسَعَى فَى طَلْبِ الطَبَيْبِ بِعَدَانَ هَاجِرُ وَطُنْبُهُ) وَفَارَقَ مَأْلُوفَهُ ﴿ حَتَّى عَثْرَ عَلَى طَهِيبِ حَاذَتُ ﴾ فشكالهُ كُلُّه وذكرته العلة (فَعَلَم الدواء) لها (وفصلْ له الاخسلاط) الذي يركب منهاذلك الدواء (وأنواعها ومقاد برها) وموازينها (ومعادم التي منها تجتلب) تلك الاخد الط (وعلم كيفية دق كل واحد منها وكيفية خلطه وعجنه فتعلم ذاكمنه وكتبمنه نسخة حسنة بخط حسن)مقبول (ورجـع الى بيته وهو يكرُّ رُهَا و يَقرُّوهَا و يَعْلَمُهَا المَرضَى ولم يَشْتَعَل بشرِ بِماوا سَتَعَمَالُهَا افترَى انْ ذَاكُ يَغني عَنَّه من مُرضَّه شبأهيهات لوكتب منه ألف نسخة وعله ألف مريض حتى شفى جيعهم وكرره كل ليلة ألف مرة لم يغنه ذلك من مرضه شيأ الاأن مزن الذهب ويشترى الدواء و يخلطه) مع بعضه بعد الدق (كما تعـــلم) من الطبيب (ويشربه) بالمقدارالذي ذكرمه (ويصبرعلى مرارته ويكون شربه في وقته) المناسب (وبعد تقديم الاحتماء) عن مناولة مايضاده (و) تقديم (جميع شروطه) المعروفة (واذا فعل جميع ذلك فهو على خطر من شفائه) هل يحوله أم لا (فكيفُ اذالم يشربه أصلافهما طن أن ذلك يكفيه و يشلمه فقدظهر غروره) وقدأشار البه الصنف فيرسالته التي أرسلها لبعض معتقديه من تلامذته المسماة مرسالة أيهاالولد ونشل فيهابمثال آخوفقال أرأيت من كال الخر بالقناط يبر أيكون بكيسله سكرانا هيهات حتى يذوقُ منهاقطرة (وهكذا الفقيه الذي أحكم علم الطاعات ولم يعملها وأحكم علم المعاصي ولم يجتنبها وأحكم علم الاخلاق المذمومة ومازك نفسه منها)أى ماطهرها (وأحكم علم الاخلاق المحمودة ولم يتصف به افهومغر وراذقد قال تعالى قد أفلح من زكاها) أى طهرها من الكفر والمعاصي والرذائل (ولم يقل قد أفلح من تعلم كيفية تزكيتها وكتب علم ذلك وعله الناس وعند هذا يقوله الشيطان لايغرنك هذا المثال فان العلم بالدواء لا مزيل المرض وانع المطلبك القرب من الله تعالى وثوابه والعسلم يحلب الثواب) كيفما كان و يقرب آلى الله (ويتلوعليه الاخبار الواردة فى فضائل العسلم) مماتقدم ذكرها فى أوَّلَ كتاب العلم (فانكان المسكين معتَّوها مغروراوافقذاك مراده وهواه واطمأن البه وأهمل العمل) راسا (وان كان كيسا) فطناحاذها (فيقول الشيطان أنذكرني فضائل العملم وتنسبني ماورد في العمالم اللهاجر الذى لايعمل بعله كقوله عزوجل فثله كثل الكلب) ان تعمل عليسه يلهث أوتتركه يلهثوهو بلم بن باعوراء كان أوتى بعض علم الا يات قل الم يعمل به وركن الى شهوات الدنيا مقتم الله تعالى وضرباه المثل المذ كوركاتقدم (وكفوله) تعالى (مثل الذين حلوا التوراة عمل محماوها) أى لم يعدماوا عمافيها (كشل الحمار يحمل أسفارًا فأى خرى أعظم من التّشيل بالكاب والحار) وهما من أخس خلق

واحددمها وكيفخلطه وعجنه فتعلمذاك وكتب منه نسخة حسنة يخط حسن ورجعالىبيته وهمو يكررهاو يعلهاالمرضىولم يشتغل بشرجاوا ستعمالها فترى أنذاك بغنى عنهمن مرضه شأهمات همان لوكتسمنه ألف نسعة وعلمه ألف مراض حدثي شغي جمعهم وكرره كلاللة ألف مرةلم يغنه ذلك من مرضده شيأالاأن ون الذهب ويشترى الدواء و بخلطــه كالعاروبشريه و اصد على مرارته وبكون شربه فى وقته و بعد تقديم الاحتماءوجيع شروطه واذانعل جميع ذلك فهو علىخطرمن شفائه فكيف اذالم يشربه أسلافهماطن أن ذلك يكفيه ويشفيه فقد لظهرغر ورموهكذا الفقيمه الذي أحكم عملم الطاعات ولم يعملها وأحكم عسنم المعاصي ولمجتنبها وأحكمعلمالاخلاقاالذمومة ومازكى نفسه منهاوأ _ كم علم الاخلاق المحمودة ولم

يتضف بهافهومغروراذفال تعسالى قد أفل من وكلهاولم يقل أفلمن تعلم كيفية تزكيتها وكتب عاذلك الله وعلم الله وعلم المناس وعلمه الناس وعندهذا يقوله الشيطان لا يغرنك هذا المثال فان العلم بالدواء لا يل المرض واندا مطلبك القرب من الله وثوابه والعلم يجلب الثواب ويتاوعليه الاخبار الواردة فى فضل العلم فان كان المسكين معتوعا مغرورا وافق ذلك مراده وهواه فاطمأن اليه وأهمل العمل وان كان كيسافي قول المشيطان أقد كرنى فضائل العلم وتنسيني ماوردفى العالم الفاجر الذى لا يعمل بعلمة تقوله تعسالى غثل الديكاب وكقوله تعسالى مثل الذين حلوا التوراة ثم لم يعملوها كثل المسلم على أسفارا فأى خرى أعظم من التمثيل بالديكاب والحساد

وقد قال صلى الله عليه وسلم من ازداد علما ولم يزدد هدى لم يزدد من الله الابعد اوقال أيضا يلتى العالم في النارفتند لق أقتابه فيدور بها كابدور الحارف الرحى وكقوله عليه ما الصالاة والسلام شرالناس العلماء السوء وقول أبى الدرداء ويل الذى لا يعلم مرة لوشاء الله أعلمه وويل الذى يعمل ولا يعمل سبع مرات أى ان العلم عقامة اذيقال له ماذا علت في اعلمة وكيف قضيت شكر الله وقال صلى الله على السرة المدالناس عدا بايوم القيامة عالم ينفعه الله بعلم فهذا وأمثاله مما أوردناه في كتاب العلم في باب (٤٤٧) علامة علماء الاستوة أكثر من

أن يعصى الاأنهذاذها لانوافق هوى العالم الفاح وماوردفى فضل العلم بوافقه فعدل الشيطان قلبةالىما يهواه وذلك عسين للغرو ر فانه ان نظر بالبصرة فثاله ماذكرناه وانتظر بعسي الاعمان فالذى أخسبره بفضيلة العسلم هوالذي أخسعره مذم العلباء السوء وانحالهم عندالله أشد من حال الجهال فبعد ذلك تأكد حمة الله عليه غاية الغسرور وأماالذىدعي علوم الكاشفة كالعلم بانته وبصفاته وأسمائه وهومع ذلك بهمل العمل ويضيح أمرالله وحدوده نغروره أشد ومثاله مثال منأراد خددمة ملك فعرف الملك وعرف أخلاقه وأوصافه ولونه وشكاه وطوله وعرضه وعادته ومحاسمولم يتعرف مايحيه ويكرههوما يغضب علمه ومالرضيه أوعرف ذلك الاأنه قصد خدمته وهوملابس لجيع مايغضب به وعلمه وعاطل عن حميم ماسحيه منزى وهمنة وكالم وحركةو مكون فورد على

الله تمالى (وقد قال صلى الله عليه وسلم من ازداد عليا ولم يزدد هدى لم يزدد من الله الابعدا) رواه الديلى فىمسندالفردوس من حديث على بلفظ ولم يؤدد فى الدنيا زهدا وقد تقدم فى كتاب العلم (وقال) صلى الله عليه وسلم (يلتي العالم في النار فتندلق أقتابه) أعسمار ينه (فيدو ربم افي النار كايدو را لجار في الرحا) رواه أبن النجارُ من حديث أبي أمامة بلفظا يؤتَّى بعلماء السوه تؤمَّ القيامة فيقذفون في نارجهنم فيدور أحدهم فيجهنم بعقبسه كايدو والحار بالرحا فيقالله ويلك بكاهتدينا فسابالك قال فانى كنت أخالف ما كنت أنها كرعنه وعند الشحنين من حديث أسامة بنزيد بجاءبالرجل بوم القيامة فيلتي في النار فتندلق أقتابه فيدور بهافى الناركايدورا لحسار برحاه الحديث ورواه أنونعيم فى الحلية بلفظ يجاءبالامير بوم القيامة فيلتى فى النار فيطمن فيها كما يعلمين الحار بطاحونتسه الحديث وكل ذلك قد تقسدم مرارا (وكقوله) صلى الله عليه وسلم (شرالمناس العلماء السوم) تقدم في كتاب العلم (وقول أب الدردام) رُمني الله عنه (و يل للذي لا يعسلمُ مرة ولوشاء الله لعله وويل للذي يعلم ولا يعسمل سبع مرات) رواه أونعم عن محسد بن أحد بن الحسن حدثنا بشر بن موسى حدثنا الحدى حدثنا سلمان عن جعفر بن محدبن برقان عن معمون مهران قال قال أبوالدوا عفد كره و روى مثله من قول ابن مسعود كذلك رواه أنونعيم من طريق معاوية بنصالح عن عدى بنعدى قال قال ابن مسعود فذكره وقد تقدم في كاب العلم (أى ان العلم عنه عليه اذيقال ماذاعلت فياعلت وكيف قضيت شكرالله وقال صلى الله عليه وسلم أشدالناس عدابانوم القيامة عالم ينفعه الله بعله)رواه الطبراني في الصغير وابن عدى والبيهق من حديث أبي هر روبلفظ لم ينفعه علم وقد تقدم في كتاب العلم (فهذا وأمثاله مما أوردناه في كتاب العلم في بابعلامة علياءالات خوةًا كثرمن أن يحصى الا أن هذا بميالا نوافق هوى العالم الفاحِر) فلا يوفع له وأسيا (وماورد فى فضل العلم يوافقه فبميل الشهيطان قلبه الى مليه وأووذ المتعين الغرو وفانه النفار بالبصسيرة) الماطنة (فثاله ساذكرناه وان نفار بعين الايمان فالذى أخبره بغضيلة العلم هو الذي أخسبره بذم العلاء السوءوان حالهم أشدعندالله من حال الجهال فبعدذلك اعتقاده انه على خير مع تأكد حجة الله عليه غاية الغرور وأماالذي يدعى علوم المكاشفة) وانه بازائها (كالعلم بالله وأحماثه وأحماثه وهومع ذلك بهمل العلم)ويتر كه (و يضيع أمرالله وحدوده فغر وره أشد ومثاله من أراد خدمة ملك) من الماوك (فعرف الملك وعرف اخلاقه وأوصافه ولونه وشكاه وطوله وعرضه وعادته ومجلسه ولم يتعرف مأيحبه ويكرهه ومايغضب عليه وما يرضى به أوعرف ذاك الاأنه تصدخدمته وهويلابس لجسع ما يغضب به وعليسه وعاطل عن جيع مابحيه منزىوهيئة وكلام وحركة وسكون فوردعلي الملذوهو تريدالقرب منه والاختصاصبه) حالة كونه(متلطفا يحمد عما يكرهه الملك)و يغضب عليه (عاطلاءن جميع مايحبه)و بميل اليه (متوسلا اليه عمرفتمله وبنسمموا ممموبلده وشكاموصورته وعادته في سياسة غلمانه ومعاملة رعيته فهذا مغرورجدا اذلو ترك جسعماعرفه واشتغل يمعرفته فقط ومعرفة مايحبه وككرهه لكانذلكأقر بالنيله المراد منقريه والاختصاص بهبل تقصيره فالتقوى واتباعه للشهوات يدلعلي انه لم ينكشف له من معرفة الله الاسامي دون المعانى اذلوعرف الله حق معرفته الحشيه واتقاه) وآثر محبته على ما يهواه (فلاية صوّران يعرف الاسد

الملك وهو بريدالتقرب منه والاختصاص به متلطخا بحميه عما يكرهه الملك عاطلاعن جميع ما يحبه متوسلااليه بعرفته له ولنسبه واسمه و بلده وصورته وشكاه وعادته في سمياسة غلمانه ومعاملة رعبته فهذا مغرور جدا اذلو ترك جميع ماعرفه واشتغل بمعرفته فقط ومعرفة ما يكرهه و يحبه لكان ذلك أقرب الى نبله المرادعن قربه والاختصاص به بل تقصيره فى النقوى واتباعه الشهوات بدل على انه لم ينكشف له من معرفة الله الاالاساى دون المعانى اذلو عرف الله حق معرفته المشهوا تقاه فلا يتضوّو أن يعرف الاسد

عاقل ثملا يتقيه ولا يخافه وقد أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام تطنى كانفاف السبيع الضارى نعم من يعرف من الاسداونه وشكله واسمه قدلا عنافه وكا ته ماءرف الاسدفن (٤٤٨) عرف الله تعالى عرف من صفاته انه يمال العالمين ولا يبالى و يعلم انه مسطرفي قدرة من لوأهلك

عاقل ثملا يتقيه ولايخافه وقدأوحى الله الىداودعليه السلام خفني كاتخاف السبع الضاري نعم من يعرف من الاسداونه وشكاه واسمه قد لا يخافه وكانه ماعرف الاسد فن عرف الله تعالى عرف من صفاته انه يهاك العااين) بأسرهم (ولايباليو يعلم انه مسحرف قدرة من لوأهاك مثله آلافام ولفة وأبدعلهم العذاب أبد الاسبادلم يؤثرذاك فيمأثراولم تأخذه عليه رأفةولااعتراه عليه حزع ولهذا قال الله تعالى المايحشي اللهمن عباده العلماء) وقد تقدم الكادم عليه في كاب العلم (وفاتعة الزبور رأس الحكمة خشية الله) هكذار وا احب الحلية عن وهب بن منبه والمرادبا كمة هذا أله إباحوال الموجودات على ماهى عليه بقدور الطاقة البشرية أى أصلهاوأ سهاا لحوف منهلان الحكمة غنع النفس عن المهيات والشهوات والشبهات ولا يحمل على العمل ما الااللوف منه تعالى فعاس نفسه على كلخطرة ونظرة والمة ولان الحشمة تدعوه الى الزهد فى الدنياوهومن آكداً سباب النعاة وأخرج الحكيم فى النوادر وابن لال فى مكارم الاخلاف ومن طر بق الديليمن طريق الحسسن معارة عن عبد الرجن معابس بنار بيعة عن أبيه عن ابن مسعود مرفوعارأس الحكمة مخافة اللموالحسسن بنعمارة ضعيف ورواه البهيق من طريق الثوري عن ابن عباس و وقفه ولفظه انه كان يقول في خطبته خسير الزاد التقوى و رأس الحكمة مخافة الله عز وجل وأعاده مقتصراعلى الجلة الاخديرة غمساقه منجهة بقية حدثناعتمان بنزخرعن أبيعار الهذلى عنده مرفوعاوضعفه ورواه الطبراني والقضاع منحديث سيعيدة المنة حكامة عن أمهاعن أبهاعن مالك بن دينارعن أنس رفعن شية الله رأس كا محكمة والورع سيدالعمل وروى البهقي فى الدلائل والعسكرى فىالامثال والديلى من طريق عبدالله بن مصعب بن منظور بن جيل بن سنان عن أبيه عن عقبة بن عامر قال خرجنانى غزوة تبوك فذكر حديثا طويلافيه قول الني صلى الله عليه وسلم أما بعدفان أصدق الحديث كتاب الله وخير الزاد التقوى ورأس الحكمة مخافة الله (وقال ابن مسعود) رضي الله عنه (كفي بخشية الله على وكفي بالاغترار بالله جهدلا) وروى البهاقي في الشعب عن مسروق مرسلا كفي بالمراع لماأن يخشىالله وكغى بالمرمجهلاأن بعجب بنفسه ورواه أبونعيم عنه عن عبدالله بعرومرنوعا كفي بالمره فقها اذاعبدالله وكنى بالمراجهلااذا أعبرأيه (واستفى الحسن)البصرى رجه الله تعالى (عن مسألة فاجاب) عنها (فقيل ان فقهاء فالاية ولون ذاك فقال وهل وأيت فقيهاقط الفقيه القائم لله الصاغم ارمالزاهد في الدنيا) نقله صاحب القون وقد تقدم في كتاب العلم (وقال مرة الفقيه بدارى ولا عارى) أى لا بخاصم (ينشر حكمة الله فان قبلت منه جد الله وان ردت عليه حد الله فاذا الفقيه من فقه عن الله أمره رغميه وعلم من صفائه ماأحبه وما كرهه) فاتتمر بأوامره وانته ي بنواهيه وأحبماأحبه وكرمماأ بغضه (وهذا العالم الذي) ورد (فيه) قول النبي صلى الله عليه وسلم (من مردالله به خبر ا يفقهه في الدين) رواه أجدو الشيخان وابن حبان من حديث معاوية ورواه أحدوالداري والترمذي وقالحسن صيح من حديث اب عباس وروى الطبرانى فى الاوسط من حديث عبر ومن حديث أبي هر موة وقد تقدم الكلام عليه فى كناب العلم (واذا لم يكن مذه الصفة فهو من المغرور من وفرقة أخرى) منهم (أحكموا العلم والعمل فواطبو اعلى الطأعات الظاهرة وتركوا المعاصى الاأتهسم لم يتفقد واقلوبهم ليمعواعنها الصفات المذمومة عندالله من الكبر والحسدوالرياء وطلب الرياسة والعلا وارادة السوء الافران والنظراء وطلب الشهرة فى البلادو العياد ور عمالم يعرف بعضهم ان ذلك مذموم فهومكب عليها غير يحترز عنها ولا يلتفت الى قوله صلى الله عليه وسلم أدنى الرياء شرك)رواه الطبراني في الكبير وأبونهم في الحابة والحاكم من حديث معاذ واب عمر ومعا بلفظان أدنىالر ياءشرك وأحب العبيدالى الله الاتقياء الاخفياء الذين أذاغابوالم يفتقدوا واذاشهدوا لم

مثلهآ لافامؤلفة وأبدعلهم العذاب أبدالا كادلم يؤثر ذلك فدمه أثراولم تأخذه عليه وقدولا اعتراه علمه حزع ولذلك قال تعالى انعا يخشى الله من عماد والعلماء وفاتحةالز يوررأس الحكمة خشمةالله وقال النمسعود كفي بغشية الله علماوكني بالاغترار بالله حهلاوا ستفتي الحسن عن مسألة فاجاب فقمل إدان فقهاء بالايقولون ذلك فقال وهلرأيت فقها قط الفقيه القام ليله الصائم نهاره الزاهد فى الدنياو قال مرةالفقيسه لايدارى ولا عارى منشر حكمة اللهفان قملت منهجد الله وانردت عليه حدالله فاذا الفقيهمن فقهعن الله أمر ونهمه وعلم من صفاته مأأ حبه وماكرها وهوالعالم ومن بردابته يه خبرا رفقهه فىالدىنواذالم يكن جدده الصفة فهومن الغرورين (وفرقة أخرى) أحكمواالعملموالعمل فواظبوا عسلى الطاعات الظاهرة وتركوا العاصي الاأنهم لم يتفقدواقلوبهم لبمعوا عنها الصفات الذمومةعنداللهمن الكر والحسد والرياءوطلب الرياسة والعلاء وارادة السوء للاقران والنظراء وطلب الشهرة في البلاد والعباد ورعام بعرف بعضهم أن ذاك مذموم فهو

مك علماغير متعرزعنها ولايلتفت الى قوله صلى الله عليه وسلم أدنى الزياء شرك

والى قوله عليه السلام لا يدخل الجنسة من فى قلبه مثقال ذرة من كبر والى قوله عليه الصلاة والسلام الحسدياً كل الحسنات كاثاً كل النار الحطب والى قوله عليسه الصلاق والسسلام حب الشرف والمال ينبتان النفاق كا ينبت الما البقل الى غير ذلك من الاخبار التي أو ردناها فى الحطب والى قوله عليه من الاخبار التي أو ردناها فى المنابع وبعد الملكات فى الاخلاق المذمومة فه ولا عزينوا ظواهرهم وأهملوا بواطنهم (١٤٤٩) ونسوا قوله صلى المدارسة المنابع وبعد المالكات فى الاخلاق المذمومة فه ولا عن المنابع المنابع والمنابع والمنابع المنابع المنابع والمنابع المنابع والمنابع والمن

لاينظر الىصوركمولاالى أموالكم وانما ينظرالي قلوكروأعمالكونتعهدوا لاعسال وماتعهدوا القاوب والقلب هوالاصل اذلاينجو الامن أنى الله بقلب سنليم ومثال هؤلاء كم ــ ترا لحش ظاهرهاجصوباطنهانت أوكقبو رالوثى ظاهمرها منهن وباطنها جيفة أو كبيت مظلم باطنه وضع سراج على سطعه فاستذار ظاهسره وبأطنسه مظلمأو كرجل قصدالملك ضيافته الى داره فصص بابداره وترك المزابل في صدر داره ولايحني أنذاك غروربل أقربمثال البهرجلزرع زرعافنات ونات معه حشيس يفسده فأمر بنفية الزرع عنالحشيش بقلعسهمن أصاله فأخدذ يجزرؤسه وأطراف فلاتزال تقوى أصوله فتنبت لانمغارس العامى هي الاخدلاق الذميمة في القلب فن لا يطهسرا لقلب منهالاتتماله الطاعات الظاهرة الامع الأ فات المكتبيرة بلهو كريض طهربه الجرب وفدد أمر بالطالاء وشرب الدواء فالطلاعليز بلما على طاهره والدواء ليقطع

إ يعرفوا أولئك أعدالهدى ومصابح الظلم وقد نقدم فى كابذم الجاه والرياء (والى قوله صلى الله عليه وسلم الايدخل الجنتمن كان في قام ممتقال ذرةمن كبر) رواه مسلمن حديث ابن مسعود وقد تقدم مرارا (والى قوله صلى الله عليه وسلم الحسدية كل الحسنات كمانة كل النارالحطب)روا، أبوداود من حديث أبي هرير وقال المخارى لا بصم ورواه ابن ماجه من حديث أنس باسناد ضعيف ورواه الخطيب في التاريخ باسناد حسن وقد تقدم في كاب العلم (والى قوله صلى الله عليه وسلم حب الشرف والمال ينبتان النفاق في القلب كاينبت الماء البقل) رواه أنونعم ومن طريق الديلي من حديث أبي هر مرة بلفظ حب الغسني ينبت النفاق فالقلب كاينب الماء العشب ورواه الديلي من طريق سلة بنعلى عن عرمولى غفرة عن أنس ملفظ الغني واللهو ينبنان النفاق في القلب كإينبت الماء العشب الحديث و روى البيه في من حديث جار ألغني يذبت النفاق في الغلب كما ينبت الماء الزرع ورواه هكذا ابن أبي الدنيا في ذم الملاهي والبيه في أيضا من حديث ابن مسه و وركين بلفظ البقل بدل الزرع وكل ذلك قد تقدم في كتاب الوجد والسماع وفي كتاب ذم الجاه (الى غير ذلك من الاخبار التي أو ردناهاف جيم بع المهلكات في الاخـــ لاق المذمومة فهؤلاء زينواطوأهرهم وأهملوا بواطنهم ونسواقوله صالى الله عليه وسلم انالله لاينظرالي صوركم ولاالى أموالكم واعماينظرالى قاوبكم وأعالكم)ر واه أحد ومساروا بن ماجه من حديث أبي هر يرة بلفظ ان الله لا ينظر الحصوركم وأموالكم ولكن انما ينظرالى قلو بكم وأعمالكم ورواه أيضا أبو بكرالشافعي في الغيلانيات وابنءسا كرمن حديث أبي امامة ورواه هنادعن الحسن مرسلاو عندا لطعراني من حديث أبي مالك الاشعرى ان الله لا ينظر الى أجسامكم ولا الى احسابكم ولا الى أمو الكم ولكن ينظر الى فله الوبكم وأعمالكم فن كان له قلب صالح تعنى الله عليه ورواه الحكيم عن يحيى من أبي كثير من سلا يعوه (فتعهدوا الاعمال ولم يتعهدوا القاوب والقلب هوالاسل اذلا ينجو)غدا يوم القيامة (الامن أي الله بقلب سايم) أى سالم عن الغش والكدر (ومثال هؤلاء كبئرا لحش) كذا في النسخ وفي بعضها كبيت الحش وهو الصواب والحش بالضم ويفتح بسستان النغل قال أبوحاتم قولهم بيت الحش مجازلان العرب كانوا يقضون حوائعهم فى البساتين فل التخذوا الكنف وجعاوه اخلفاعنها أطلقواعليماذ الاسم (ظاهرهاجس) أىمبيض به (و باطنهانت أوكقبورالموتى ظاهرها من بن) بالعمارة (وباطنها جيف أوكبيت مظلم باطنه وضع السراج على سطعه فاستناوطاهره وباطنه مظلم)وهذه الامثلة التُسلانة في العلاء السوء لسريدنا عيسى عليه السلام نقله صاحب القوت وتقدم بعضهافي كتاب العلم و بعضهافي كتاب ذم الدنيا (أوكرجل قصد الملك ضيافته الى داره فحص بابداره وترك الزابل في صدرداره ولا ينحق ان ذلك غرور بل أقرب مثال اليهر جلزرع زرعافنيت ونبت معه حشيش يفسده فامر بتنقيسة الزرع عن الحشيش) المذكور (بفلعهمن أصله فاخذ يجرروسه) أى يقطعها (وأطرافه) المتشعبة (فلا يزال يقوى أصله وينبت)واعا كانهذا أقربمثالاليه (لانمغارس المعاصى هي الاخلاق المذمومة في القلب فن لايطهر القلب منها لاتتم له الطاعات الظاهرة الامع الا فات الكثيرة بل هو كريض ظهر به الجرب) والحكة (وقد أم بالطلاء) عليه من ظاهر البدن (وشرب الدواء) من الباطن (فالطلاء بزيل ماعلى ظاهره والدواء يقلع مادته من باطنه فيقنع بالطلاء ويترك الدواء وبقي تناول مايز بدفي المادة) من داخل فلايزال بطلى الظاهر)فلاينهمه (والجرب به دائم يتفعر عن المادة التي في الباطن وفرقة أخرى علواهد والخدلاق

(٥٧ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) مادته من باطنه فقنع بالطلاء وترك الدواء و بقي يتناول ما يزيد في المادة فلا يزال يطلى الظاهر والجرب دائم به يتفعر من المادة التي في الباطن (وفرقة أخرى) علموا أن هذه الاخلاق

الباطنة مذمومة من جهة الشرع الاائم م العبهم بأنف هم يغانون الهم منف كون عنه اوأنهم أرفع عند الله من أن يبتلهم بذلك وانحا يبتلى به العوام دون من باغ مباغهم فى العلم فأ ماهسم فاعظم عند الله من أن يبتلهم ثم اذا ظهر عليهم مخايل السكروالي ياسة و طلب العاو والشرف قالوا ماهذا كبروا نحاه و طلب عز الدين واظهار شرف العلم و نصرة دين الله وارغام أنف المخالفين من المبتدعين والى لوبست الدون من الثياب و جلست في الدون من المجالس لشمت بأعداء الدين وفر حوابذ الثوكان ذلى ذلا على الاسلام و نسى المغر و رأن عدوه الذى حذره منه مولاه هو الشيطان وانه يفرح بحايفه له و يسخر به وينسى أن النبي صلى الله عليه وسلم عاذا أرغم الكافر ين ونسى ماروى عن العصابة من التواضع والتبذل والقناعة (٤٥٠) بالفقر والمسكنة حتى عوت عبر رضى الله عنه في بذاذة زيه عند قدومه الى الشام فقال

أالباطنة وعلوا أنها مذمومة منجهة الشرع الاأنهم الجبهم بانفسهم يظنون انهم منفكون عنها وانهسم أرفع عنداللهمن أن يبتلهم بذلك واعما يبتلي به العوامدون من بلغ مبلغهم فى العلم فأماه وفاعظم عنداللهمن أن يَبْنَلِيه) وهــذامن عُرات العِب (ثماذا ظهرعليه مخايل الكَّبروال ياسة وطلب العلق والشرف قال ماهذا كبروانماهذا طلب عزالدين والمهارشرف العلم ونصرة دين الله وارغام أنف المخالفين من المبتدعين) والحاسدين (فافى لوليست الدون من الثياب و جلست في الدون من المجالس شمت بي أعداء الدين وفرحوا بذاك) ولو باطنا (وكان ذلى ذلاعلى الاسلام ونسى انعدوه الذى حدره مولاه) وذلك العدوهو (الشيطان وانه) من شأنه انه (يفرح بما يفعله ويسحر به وينسى ان النبي صلى الله عليه وسلم بماذا نصر الدين وبم أرغمال كافرين وينسى ماد وىعن العمابة) رضوان الله عليهم (من التواضع والتبذل والقناعة بالفقر والمسكنة حتى عوتب عمر رضي الله عنه في بذا ذمَّز يه) أعررنا نه هُيئته (عِندومه الشام فعال الناقوم أعز ما الله بالاسلام فلا نطلب العزفى غيره) رواه الأعشعن قيس بنمسلم عن طارق بن شهاب وقد تقدم (مهدفا المغرور بطاب عزالدين بالثياب الرقيقة من القصب والديبق والابريسم الحرم والخيول) المسوّمة (والمراكب) الفاخرة (و يزعم انه يطلب عز العلم وشرف الدين) هيمات لا يكون عز العلم وشرف الدن بهذا (و كذلك مهما أطلق اللسان بالحسد في اقرائه) ونظراته (أوفين ردعليه شيأمن كلامه لم يطان بنفسه انذلك حسدوا كن قال انماهذا غضب المعق وردعلي المبطل فيعداوته وظله ولم يظن بنفسه ألحسد حتى يعتقدانه لوطعن في غيره من أهل العلم أومنع غيره من رياسته وزوحم فيهاهل كان غضبه وعداوته مثل غضبه الاك فيكون غضبه تله أملأ بغضب مهماطعن فى عالم آخر ومنع بلر بما يغرح به فبكون غضبه لنفسه وحسده لاقرائه منحيث باطنه وهكذا وائى باعماله وعاومه فاذا خطراه خاطرالرياء قالهمات الماغرضي من اظهار العلم والعمل اقنداء الحلقبي فهما (لهتدوا الى دين الله ويتخلصوا من عقاب الله ولايتأمل المغرو وانه ليش يفرح باقتداء الناس بغديره كأيفرح هو باقتدائهم به فاو كان غرضه صلاح الخلق لفرح بصلاحهم على يد من كان) وهدذا (كن اعبد مرضى يريدمعا لجتهم فانه لايفرقبين أن يحصل شفاؤهم على يده أوعلى يد طبيب آخر وربحايذ كرهذاله فلا يخلسه الشيطان أيضاو يقول انماذاك لانهدم اذا اهتدوا بي كان الاجرلي والثواب لي فاعمافر عي بثواب الله لابقبول واخفاء العلم أكثر من ثوابه في الاطهار وحبس مع ذلك في سجن وقيد بالسلاسل) والاغلال (لاحتال في هدم السعن وحل السلاسل حتى يرجع الى موضعة الذي تظهر بهر ياسته من تدريس أو وعلَا أوغسيره

اناقهم أعزناالله بالاسلام فلانطلب العزفى غديره ثم هسذا الغروريطلبءز الدين مالشاب الرقيقة من الغصب والدبيقي والابريسم الحرم والخولوالراكب وترعمانه بطلب بهعزالعلم وشرف الدن وكذلك مهمأ أطلق اللسآن بالحسدنى أقرانه أوفين ردعليه شأ من كالامه لم يطان بذفسه أن ذلك حسد والكن قال اغما هـ ذاغفب العقوردعلي البطلفعدوانه وظلمولم نفان بنفسمه الحسدحتي . يعتقدانه لوطعن في غديره منأهل العلم أومنع غيره من رياسة و زوحم فيهاهل كان غضب وعداوته مثل غضمه الات فمكون غضبه للهأملا بغضب مهماطعن عالم آخر ومندع بلربما يفرح به فيكون غضسبه لنفسه وحسدهلاقرائهمن حاث اطنه وهكذا برائي ماعماله وعاومه واذاخطرله

خاطرال باعقال همات اغماغ رضى من اظهار العمار والعصمل انتداء اخلق بى المستدوالله دين الله تعالى وكذلك في خلصوا من عقاب الله تعالى ولا يتأمل المغر و رأنه ليس يفرح باقتسداء اخلق بعسيره كايفرح باقتدائه مه فاو كان غرضه صلاح اخلق لفرح بصلاحهم على يدمن كان كن له عبيد مرضى و يدمعا لجنهم فانه لا يفرق بين أن يحمل شفاؤهم على يده أوعلى يدطبيب آخر و ربعا يذكر هذا له فلا يخليه الشيطان أيضاو يقول المناذلك لا نه اذا اهتد وابى كان الاجلى والثوابلي فاغمافرى بثواب الله لا بقبول اخلق قولى هذا ما نظله من شعيره على انه لو أخبره نبى بأن ثوابه فى الله واحقاء العلم أكثر من ثوابه فى الاظهار وحسم عذاك فى سعن وقيد بالسلاسل لاحتال فى هدم السعن وحل السلاسل حتى يرجع الى وضعه الذى به تظهر رباسته من شعر بس أو وعظ أوغيره

وكذاك بدخل على السلطان ويتود البعويثني عليه ويتواضع واذاخط له ان التواضع السلاطين الظلة وامقاله الشيطان هيات أغاذاك عند الطمع في مالهم فأنت أنت فغرضك أن تشفع العسلين وقد فع الضرر عنهم وقد قع شراً عدا ثك عن نفسك والله بعلم من اطنه أنه أوظهر لبعض أقرانه قبول عند ذلك السلطان فصار يشفعه في كل مسلم حتى دفع الضروف حيم المسلم تقلذاك عليه ولوقد رعلى أن يقبع حاله عند السلطان بالطعن فيه والكذب عليه لفعل وكذلك قد ينتهى غرور بعضهم الى أن يأخذ من مالهم واذا خطر له انه حرام قالله الشيطان هذا مال لامالك وهول المسلمين وأنه يأخذا على إجماله السلمين وأهل السواد (١٥١) والذين أخذ منهم أحياء وأولادهم أمو وأحسدها في انه مال لامالك فانه يعرف أنه يأخذا على إجماله السواد (١٥١) والذين أخذ منهم أحياء وأولادهم

وورثتهم أحياء وغاية الام وقوع الخلط في أموالهم ومن غصب ماثندينارس عشرة أنفس وخلطها فلا خلاف فى انه مال حرام ولا يقال هــو مال لامالك له وبجسأن يقسم بين العشرة و رد الى كلواحد عشرة وان كانمالكل واحدقد اختلط بالا تخرالثاني في قوله اللسلين وبك قوام الدن ولعل الذن فسددينهم واستعلوا أموال السلاطين ورغبوافي طلب الدنياوالاقبال على الرياسة والاعراض عنىالا سخرة بسببه أكثرمن الذين رهدوا فى الدنياو رفضوها وأقباوا على الله فهوعلى التعقيق دجال الدن وقوام مذهب الشياطين لاامام الدس اذ الامام هوالذي يقتسديبه فى الاعسراض عن الدتيا والاقبال على الله كالانساء علمهم السلام والععابة

وكذلك يدخل على السلطان ويتودداليسه ويثنى عليه ويتواضع له فاذا خطرله ان التواضع السسلاطين الفللمة حرام) وانمن تواضع لهم صارله كذاركذا (قالله السيطان ههات اغاذ الثعند الطمع فمالهم فأماأ نت فغرضك أن تتشفع للمسلين فتدفع الضررعة مهمو تدفع شرأعد الكعن نفسك والله يعلم من باطنه اله لوطهر لبعض أقراله قبول عند ذلك السلطان نصار بشفعه) أي يقبل شفاعته (في كل مسلم حيد دم الضررعن جيع المسلمن ثقل ذلك علمه فاوقدرأن يقرحاله عندا السلطان بالطعن فيه والكذب علمه لفعل وكذلك قدينته يغرور بعضهم الىأن يأخذمن ماله واذاخطراه انه حرام قالله الشيطان هذامال لامالك لهمعين وهولمصالح المسلين وأنت امام المسلين وعالمهم وبكقوام الدين فلايحل الثأن تترك قدر حاجتك) وف نسخةأ فلايحلَّ لك أن تأخذقدر حاجتك (فيغثر بهذا التلبيس في ثلاثة أمور أحدها في أنه مال لامالكُ له فانه يعرف انه يأخذ الحراج من المسلين وأهل السوادو الذين أخذ منهم احياء وأولادهم وورثتهم احياء وغاية الامروة وعالحلط فيأموالهم ومن غصب مائة دينار من عشرة انفس وخلطها فلاخلاف في أنه مال مال حرام ولايقال هومال لامالك له و يجبأن يقسم بين العشرة و يردالي كل واحد عشرة وان كان مال كلواحدةدا ختلط بالاستخرالشانى فى قوله أنك سن مصالح المسلمين وبك قوام الدين ولعل الذين فسسد دينهم واستعاوا) أخذ (أموال السلاطين ورغبوا فى طلب الدنيا والاقبال على الرياسة والاعراض عن الاسخرة بسببهأ كثرمن الذن زهدواف الدنياو رفضوها وأقب اواعلى الله فهوعلى التحقيق ديال الدن وقوام مذهب الشياطين لاامام الدين اذ الامام هوالذي يغتسدي به فى الاعراض عن الدنباو الاقبال على الله كالانبياء)عليهم السلام (والعمابة) رضى الله عنهيم (وعلماء السلف والدجال هوالذي يقتدى به في الاعراض عن الله والاقبال على الدنيافلعل موت هذا انفع المسلمين من حياته وهو بزعم اله قوام الدين ومثله كأقال عيسى عليه السلام للعالم السوء انه كصفرة وقعت فى فم الوادى فلاهى تشرب الماعولاهي تترك الماء يخلص الحالزرع) نقله صاحب القوت وقد تقدم فى كتاب العلم (وأصناف غروراً هل العلم في هذه الاعصار المتأخرة خارجة عن الحصر وفيماذ كرناه تنامه بالقليل على الكثير وفرقة) منهم (أحكموا العلم وطهروا الجوارحور ينوها بالطاعات واجتنبوا) وفي نسخة تركوا (العامني) الفلاهرة (وتَفقدوا أخلاقُ النفس وصفات القلب من الرياء والحسد والكبر والحقد وطلب العلق وجاهد واأنفسهم في التبرى منها وقلعواهن القلوبمنابة الطلية) أى الظاهرة (القوية ولكنهم بعدمغرورون اذبقيت في وايا القلب من خفايا مكابدالسبطان وخباباخداع النفس مادن منها (وغض مدركه) ولم ينبسين سره (فلم يفطنوالها) الدقة اوغوضها (وأه ماوها وانماه اله من يريد تنقية الزرع من الحشيش فدار عليه وفتش عن كل

وعلماءالسلف والدحالهوالدى يقتدى به فى الاعراض عن الله والاقبال على الدنيافلعل موتهذا أنفع المسلمة مسلمان موقو مرعم أنه قوام الدين ومثله كاقال السيع عليه السلام العالم السوءانه كصفرة وقعت فى فم الوادى فلاهى تشرب الماء ولاهى تترك الماء على الزرع وأصناف غرورا هل العلم في هذه الاعصار المتأخرة الرجة عن الحصر وفي اذكراه تنبيه بالقلم على الكثير (وفرقة أخرى) أحكم والعسلم وطهروا الجوارح ورفي والمالطاعات واجتنبوا طواهر المعاصى وتفقدوا اخلاق النفس وصفات القلب من الرباء والحدد والحقد والمحكر وطلب العاو وجاهدوا أنفسهم فى التيرى منها وقلعوا من القاوب منابتها الجلمة القوية ولكنهم بعد مغرورون اذبقت فى وابالقلب من خفايا مكاد الشيطان وخيايا خداع النفس مادق ونحض مدركه فلم يفطنوا لها وأهما وها والماشه من بريد تنقية الزرع من الحشيش فدار علم وقتش عن كل

حشيش را مقطعه الا آنه لم يفشق على مالم يخرج رأسه بعد من عنا الارض وطن ان الكل قد طهر ورز وكان قد بنت من أسول الحشيش شعب لطاف فانبسطت تحت التراب فأهملها وهو يفان أنه قد قلعها فاذاهو بها في عفلته وقد نبتت وقو يت وأفسدت أسول الزرع من حيث لا يدرى فكذ لك العالم قد يفعل جيع ذلك ويذهل عن المراقبة المحفايا والتفقد الدفائن فتراه يسهر لي اله ونه اره في جمع العلوم وترتبها وتحسين الفاطها و جمع التصانيف فيها وهو يرى ان باعثه الحرص على اظهار دين الله ونشر شر يعتبه ولعل باعثه الخي هو طلب الذكر وانتشار الصت في الاطراف وكثرة الرحلة اليه من الاتفاق وانطلاق الالسنة عليه بالنا الفاط والابراد والتمتم بقر يك الرقس الى كلامه في الاغراض والاجتماع حوله (٤٥٢) للاستفادة والتلذ تحسن الاضعاء عند حسن اللفظ والابراد والتمتم بقر يك الرقس الى كلامه

حشيش رآه) مضراللزرع (فقلعه الاأنهلم يفتشعالم يخرجر أسه بعدمن تحت الارض فظن ان الكل قدظهر ويرزوكان قدنبتت من أصول الحشيش شعب لطاف فانبسطت تحت التراب فاهملها) ولم يلتفت اليها (وهو يظنانه قدقلعها) واستأصلها (فاذاهو بهاني غفلته وقدنبتث وقويت فافسدت أصول الزرعمن حيث لايدرى ولايشعربها (نكذلك العالم قد يفعل جيع ذلك ويذهل عن الراقبة العفايا والتفقد لادقائق فتراه يسهر ليله ونهاره في جمع العلوم وترتبهما وتحسين ألفاظها) وتركيب معانبها (وجدع التصانيف فهاوهو برى ان باعثه الحرص على اظهار دن الله ونشرشر بعته ولعل باعثه الخقى هو طاب الذكر) بين الناس (وأنتشار الصيت فى الاطراف وكثرة الرحلة اليه من الا فاق واطلاق الالسنة عليه بالثناء وألمح بالزهد والورع والعلم والتقديم فى المهمان وايثاره فى الاغراض والاجتماع حوله الاستفادة والتلذذ يحسن الاصغاء عندحسن اللفظ والابراد) الكلامه (والثمتع بتحريك الرؤس) والتمايل بميناو مالا (على كالمه) حن مورده (والبكاء عليه والتعب منه والفرح بكثرة الاصحاب والاتباع والمستفدين والسرور بالتخ شيص بُهذه الخاصة من بين سائر الاقران وآلاشكال العمع بينالعلم والورع وطاهرالزهد والتمكن بهمن الحلاق لسان الطعن في كافة المقبلين على الدنيا) المعرضين عنالله تسالى (لاعن تفع ع عصيبة الدين ولكن عن ادلال بالتمييز واعتداد بالتخصيص ولعل هدا المسكين المغرو رحياته في الباطن بما انتظماه من أمر وامارة وعز وانقياد وتوقير وحسن ثناء) وطيب ذكر (فلوتغيرت عليه القلوب واعتقدوا فيه خلاف الزهد بمايظهر من أعماله فعساه يتشوش عليه قلبه) و يتكدر بذلك خاطره (وتحناط أو راده و وظائفه وعساه يعتد ذربكل حيلة لنفسه) يبديهما (ور بمايحتاج الى تكذب) أى تُكاف في الكذب (في تغطيه به وعساه بؤثر بالكرامة والمراعاة مُناعتقدفيهُ الزهد والورْع وانكان قداعتقد فيه فوق قدر.) الذي هوفيه (وينبوقلبه عن عرف حد فضله و و رعه وان كأن ذلك على وفق حاله) ومساويا لقدر. (وعساه يؤثر بعض أصحابه على بعض وهو مرى انه مؤثر لتقدمه في الفضل والورع وانماذ النالانه أطوع واتبسع اراده) أي أكثر طوعا وتبعالهوى نفسه (وأكثرثناء عليه) عند النياس (وأشد اصغاءاديه) أذاتكام (وأحرص على خدمته ولعلهم يستفيدون منه و ترغبون في العلم وهو يظن أن قبولهمله لاخلاصه وصدقه وقيامه بحق علمه فيحمدالله تعالى على مايسرع أي لسانه) أي سهله (من منافع خلقه و برى ان ذلك مكفر لذنو به ولم يتفقد مع نفسه تعجيم النية فيه وعساءلو وعد بمثل ذلك الثواب في ايثار الخول والعزلة واخفاء العلم لم رغب فيه لفقده فى المزلة والاختفاء لذة القبول وعزة الرياسة ولعل مثل هذا هوالمراد بقول الشيطان من زعم من بني آدم الله بعلمه امتنع مني فجهدله وقع في حبائلي) أي اشراكي (وعساه بصدنف و يجتهد

والبكاء علمه والتعجممه والفرر حبكترة الاحجاب والاتباع والسيتفيدين والسرور بالتخصيص بذه الخاصمة من بين سائر الاقران والاشكال العمع بن العدلم والورع وطاهر الزهد والتمكن بهمن اطلاق لسان الطعنفي الكافة المقبلين على الدنيا لاءن تفعدع عصيبةالدن والكن عن أدلال مالتممر واعتداد بالتخصيص واعل هذا المسكين الغرورحياته في الباطن بما انتظم له من أمر وامارة وعدزوانقياد وتوةبروحسن ثناء فلوتغيرت علمه القلوب واعتقدوافيه خلاف الزهد عانظهرمن أعمله فعساه بتشوش علمه قلبهوتختلط أورادهووظائفه وعساه بعشه فدر بكلحيلة انفسه ورعايحتاج الحان يكذب في تغطية عبيه وعساه يؤثر بالبكرامة والمراعاةمن اعتقد فسمالزهد والورع وان كان قداءتقد فسه

فوق قدره و ينبوقله عن عرف حدفضله وورعه وان كان ذلك على وفق اله وعساه يؤثر بعض أصحابه على بعض وهو فيه) مرى أنه يؤثره لتقدمه في الفضل والورع والماذلك لانه أطوع له وأتبسع لمراده وأكثر ثناء عليه وأشد اصغاء اليه وأحرص على خدمته ولعلهم يستفيد ون منه و يرغبون في العلم وهو يفان أن قبولهم له لاخلاصه وصدقه وقيامه يحق علمه فيحمد الله تعالى على ما يسرعلى لسامه من منافع خلقه ومرى أن ذلك مكفر لذنو به ولم يتفقد مع نفسه تصيح النبية فيه وعساه لو وعد عثل ذلك الثواب في ايثاره الخول والعزلة واختاء العلم لم يغب فيه لفقده في العزلة والاختفاء القبول وعزة الرياسة ولعل مثل هذا هو المراد بقوله الشيطان من زعم من بني آدم انه يعلم امتنع مني فيجهله وقع في حبائلي وعساه بوعشود

فيده طائا أنه بجمع علم الله لينشفع به وانحابر بديه استطارة اسمه بحسن التصنيف فلوادى مدع تصنيفه و محاعنه اسمه ونسبه الى نفسه نقل عليه ذلك مع علم بان ثواب الاستفادة من التصنيف انحابر جمع الى الصنف والله يعلم بانه هو المصنف لامن ادعاه ولعله فى تصنيفه لا يحكومن الشاء على نفسته اماصر يحا بالدعاوى العلو يلة العريضة واماض منا بالطعن فى غيره ليستبين من طعنه فى غسيره انه أفضل من طعن فيه وأعظم منه على العدد كان فى غنية عن الطعن فيه ولعله يحكر من الكلام المزيف ما يريد تزييفه قيعز يه الى قائله وما يستحسنه فلعله لا يعزيه اليه ليفلن أنه من كلامه في نقله بعينه كالسارق له أو يغد بروادى تغيير كالذى يسرق قيصاف يتخذه (٤٥٣) قياء حتى لا يعرف أنه مسروق ولعله

يحتهد في تزين ألفاطه وتسجيعه وتحسين نظمه كبلا ينسب الحالكاكة و وی ان غرضه مرویج الحكمة وتحسينها وتزيينها ليكون أقسرب الىنفمع الناس وعساه غاف لاعما ر وىأن بعرض الحكاء وضع ثلث ماثنه مصفى الحكمةفأوحىاللهالىنبئ زمانه قسله قسدملات الارض نفافاوانى لأأفبل من نفاقك شيأ ولعل جاعة من هدا الصنفسن المغتر مناذا اجتمعواظن كل واحد بنفسه السلامة عن عيوب القلب وخفاياه فاوا فترقوا واتبيع كلواحد منهم فرقة منأجحابه نظر كل واحد الى كثرةمن يتبعده وانهأ كثرتبعاأو غير وفيفرح انكان أتباعه كثروان علم أن غيره أحق بكثرة الاتباع منده ثماذا تفسرقوا واشتغاوا بالافادة تغامروا وتحاسدواولعل من يختلف الى واحدمهم اذا انقطع عنه الى غير تقل

فيه) أى فى تصنيفه (طاماانه يجمع عدلم الله لينتفعيه واعدم اده استطارة اسمه بحسن التصنيف فلو ادعى أحد نصايفه ومح اعنه اسمه ونسبه الىنفسه تقل ذلك عليه) وقامت قيامتسه وشكاه بكل اسان كا وقع ذلك لبعض العلماء (معان علمهان واب الاستفادة من التصنيف) وأحر الانتفاعيه (اعمار جمع للمصنف والله يعلمهانه هوالمصنف لامن ادعاه ولعله فىتصنيفه لايخلومن الثناء على نفسه اماصريحا بالدعاوى الطويلة العريضة واماضمنا بالطعن في غيره) من معاصريه أوجمن تقدم عليه (ليستبين من طعنه في غديره اله أفصل بمن طعن فيه وأعظم منه علماً) واغر رمنه فهما (ولقد كان في غنية من الطعن فيه ولعله يحتى من الكلام الزيف ما يربد تزييفه) أى توهينه (فيعزيه) أى ينسبه (الى قائله) لجعط بذلك عن مقامه (وما يستحسسنه فلعله لايعز يه اليه ليفان الله من كالأمه) فيرتفع قدره (فينقله بعينه كالسارقله أو يغيره أدنى تغيير) المابقلب الالفاط أوتقديم أوتأخير أواختصار (كالذي بسرق فيصافيتخذه قباء حتى لايعرف اله مسروق ولعله يجتهد في تزيين ألفاظه وتسجيعه وتحسين نظمه) وسبكه فى قالب البلاغة (كلاينسبالى الركاكة) أى ضعف العقل والفهم (والرى ان غرضه ترويج الحكمة وتحسينهاوتزيينها ليكون أقرب الىنفع الناس وعساه غافلاعمار وي أن بعض الحكاء) من بنى اسرائيل (وضع الاعمالة مصف في الحكمة) لينتفع بهاالنساس (فأوجى الله الى نبي زمانه) ان (قل له قد ملا تالارض بقباقا) وفي نسخة بقاقا وهوالكلام الكثير (وأنالاأقبل من قبافك شيباً) وفي نسخة بقاقك أورده أبونعيم فى الحلية فى ترجة الشعبى وقدذ كرفى كتاب العلم وفى كتاب ذم الكبر (وامل جماعة من هذا الصنف من المغترين اذا اجتمعواطن كل واحد بنفسه السلامة من عيوب القلب وخفاياه فلوافترقوا واتبسع كل واحدمنهم فرقة من أصحابه نظركل واحدالى كثرة من يتبعه وانهأ كثرتبعا أوغيره فيفرحان كأن اتباعه أكثر وانعلم انغيره أحق بكثرة الاتباعمنه ثماذا تفرقواوا شيتغاوا بالافادة) تغاير واتغايرالتيوس في الزرب (وتحاسدوا واعل من يختلف الى واحد منهم اذا انقطع عندمالي غيره) فترك الحضور بين بديه (ثقل على قلبه ووجد في نفسه نفرة منه فبعد ذلك لايهتز باطنه لا كرامه) أي لاينتشط (ولايتشمراقضاء حواثجه كما كان يتشمرمن قبل ولايحرص على الثناء عليه كمااثني عليه من قبل مع علمه بأنه مشغول بالاستفادة ولعل التحيزمنه الىفئة أخرى أنفع له في دينه لا فق من الا فات كانت تلحفه في هدد الفئة وسلامته عنها في ثلك الفئة) وأصل التعبر هوالميل الىحير جماعة أي ناحيتهم وكذلك الانحياز (ومع ذلك فلانزول النفرة عنقلبه ولعلواحدامنهم اذاتحركت فيه مبادى الحسد لم يقدرعلى اظهاره فيتعلل بالطعن فيه وفي دينه وفي ورعه) بكلماأمكنه (ليحمل غضبه على ذلك و يقول انحاغضت لدين الله لالنفسي ومهدماذ كرت عيو به بين مديه ر بحافر حيه) وله (وان اثني عليه ر بحا اساء، وكرهه وربما قطب وجهه) أيء بسه كانه (يظهر) من نفسه (انه كاره لغيبة المسلين) وذلهـم

على فلب مو وجد فى نفسه نفرة منه فبعد ذلك لا بهتر باطنه لا كرامه ولا يتشمر اقضاء حوا تحميكا كان يتشمر من قبل ولا بحرص على الثناء عليه كا أنى مع علم بانه مشغول بالاستفادة ولعل التعيز منه الى فئسة أخرى كان أنفع له فى دينه لا "فقه ن الا "فات كانت تلحقه فى هد ما الفئة وسلامته عنه بالك فات كانت تلحقه فى هد ما الفئة وسلامته عنه الك الفئة ومع ذلك لا تزول النفرة عن قلبه ولعل واحد امنهم اذا تحركت فيه مبادى الحسد لم يقدر على اظهار و فيتعلل بالطعن فيه وفى دينسه و في المنافرة عنه وان أننى عليه وبعد وكرهم وربح اقطب وجهه اذاذ كرت عبو به يظهر أنه كار ولغيبة المسلين

وسرفلسة راض به ومربيله والله معالم عليه في ذلك فهذا وأمثاله من خفايا القاوب لا يفعلن له الاالا كاس ولا يتنزع عنه الاالاقو ما ولا معلم فيسه لامثالنا من الضعفاء الاأن أقل الدرجات أن يعرف الانسان عبوب نفسه و يسوء فظئو يكرهه و يعرض على اصلاحه فافا أرادالله بعبد خيرا بصروب بعبوب نفسه ومن سرته حسنته وساءته سيئته فهوم حوّا الحال وأمره أقرب من الغرور المزكل كلنفسه الممتاعلى الله بعمله وعلما لظان أنه من خيار خلقه فنعوف (٤٥٤) بالله من الغفلة والاعترار ومن المرقة يخفا بالعبوب مع الاهمال هذا غرور الذي حصاداً

(وسرقلبه) أى بأطنه (راض به ومريدله والله معالم عليه فىذلك فهسذا وامثاله من خفايا العبوب) وُدْقَائِقُهَا (لايفْقانُ الدالا كاس) المستبصرون (ولآيتنزه عندالا الاقوياه) الجلدون (ولاطمع فيه لامثالنامن الضعفاءالاأن أقل الدرجات أن يعرف الانسان عيوب نفسه ويسوعه ذلك ويكرهه ويتعرض على اصلاحه فاذاأرادالله بعبدخيرا بصره بعيوب نفسه) روى الدارة طنى فى الافراد وابن عسا كرفى التاريخ منحديث أنس اذا أرادالله باهل بيت خبرافقههم فى الدين ووفر صفيرهم كبيرهم ورزقهم الرفق في معيشتهم والقصد فى نفقاتهم و بصرهم عيوبهم فيتوبوا منهاواذا أراديهم غيرذلك تركهم هملاقال الداوقطائي تفرد به موسى بن محسد بن عطاعت ابن المذكرون أبيه عن أنس وهومتر ول (ومن سرته حسنته وساءته سيئته فهومرجو الحال) روى الخطيب منحديث جابر والطبرانى منحديث أبي موسى من سرته حسنته وساءته سيئته فهومؤمن (وأمره أقرب من الفرو رالمر كى نفسه الممن على الله بعلم وعمله الظانانه من خيار خلقه فنعوذ بالله من الغفلة والاغترار ومن المعرفة بخفايا العيوب مع الاهمال هذاغر ورالذين حصاوا العلم المهم) وفي نسخة العلوم المهمة (واهماوا العمل بالعلم) وفي نسخة والكن قصروا في العمل بالعلم (ولنذ كرغرور الذين قنعوا من العاوم بمالا بهمهم وتركوا الهدم) منها (وهمبه) أى بماحصاوه (مغترون امالاستفنائهم عن أصل ذاك العلم وأمالا قنصارهم عليه فينهسم فرقة اقتصر وأعلى علم الفتاوى في الحسكومات والخصومات وتفاصيل المعاملات الدنيوية الجسارية بين الخلق اصالح المعاش وخصصوا اسم الفقهم اوسموه عدلم الفقه وعلم الذهب وربح اضبعوا معذلك الاعدال الظاهرة والماطنة فلمِيتَفَقَدُوا الجُوارِ سَولِمِ يَحْرِسُوا اللَّسَانَ عَنَ الغَّبِيةُ ﴾ والسَّكَذَبِ (ولاالبَّطَنُ عَنَ الحرام) والشَّبِهُ (ولا الرَّجل عن الشي الى السلطين) وأرباب الاموال (وكذاسائر الجوارخ ولم يعرسوا فأوجهم عن الكبروالرياء (والحسد وسائرالمهلكات) التيذكرت (فهؤلاء مغرورون من وجهين أحدهمامن حيث العمل والا بخرمن حيث العدامان منحيث (العمل فقدذ كرناوجه الغرورفيه وان مثالهم مثال المريض اذا تعلم نسخة الدواء واشتغل بتكراره وتعليمه فلاينفعه ذلك الااذاعل عافيها (بل سنالهم مثالمن به علة البواسير) جمع باسور وهو ورم تدفعه الطبيعة الى كل موضع فى البدن يقبل الرطوبة من المقعدة والانشين والاشفار وغيرذاك فان كان في المقعدة لم يحكن حدوثه دون انفتاح العروق (والبرسام) وهوووم حارالع عباب الذي بين الكبدوالمي ثم يتصل بالدماغ قال ابن در بدهومعرب (وهو مشرف على الهلاك وعتاج الى تعلم الدواء واستعماله فاشتغل بتعلم دواء الاستعاضة وبتكر ارذاك ليلا ونهارامع عله بانه رجل لا يعيش ولا يستعاض واكن يقولبر عاتقع علة الاستعاضة لاسرأة وتسألنى عن ذاك فاجبها (وذلك عاية الغرو رفكذاك المتقعم المسكين قد يسلط عليه حب الدنياواتساع الشهوات والحسد وألكبروالرياء وسائرا لمهاسكات الباطنة ورعما يختطفه الموت قبل التوبة والتلافى أى التدارك (فيلتي الله وهوعليه غضبان فترك ذلك كله واشستغل علم السلم والاجارة والظهار واللعاث وسائر الجراسات والديات والدعاوى والبينات وبكتاب الحيض وهولا يعتاج الىشى منذلك قط فعمره

العاوم الهمة ولكن قصروا في العمل بالعلم ولنذ كر الاتنفرور الذن قنعوا من العاوم بمالم مهم وتركوا المهسموهسميه مغتروت امالاستغنائهم عنأصل ذلك العسلم واما لاقتصارهم عليه (فنهم فرفة) انتصروا على علم الفتأوى في الحكومات الخصدومات وتفاصيل المعاملات الدنوية الجارية بين الخلق المالح العباد ومصصوا اسم الفقه بها وسموه الفقه وعلم المذهب وربمان يعوامع ذأك الاعمال الظاهرة والبآطندة فسلم يتفقدوا الجوادح ولم يخرسوا الاسان عن الغيبة ولا البعان عن الحرام ولاالرحل عن الشي الى السلاطين وكذا سائر القداوب ولم يحرسوا فلوجهم عن الكبر والحسد والرباء وساثر الهلكات فهؤلاء مغرورون من وجهين أحدهما من معيث العسمل والاسخومن حيث العلم أماالعمل فقد د كراوحه الغرورفيه وان مثالهممثال الريض اذا

تعلم نسخة الدواء واشتغل سكراره وتعليم الابل مثالهم مثال من به علة البواسير والبرسام وهوم مسرف على الهلاك لنفسه وعتاج الى تعلم الدواء واستعماله فاشتغل بتعلم دواء الاستعاضة وبتكرار ذلك ليلاونها رامع علم بانه رجل لا يعيض ولا يستعاض ولكن يقول وعاتقع علة الاستعاضة لامرأة وتسألني عن ذلك وذلك غاية الغرور ف كذلك المتفقه المسكن قد يسلط علم محب الدنيا واتباع الشهوات والمسدوالكبر والرياء وسائر المهلنكات الباطنة وربم المنطقة الموت قب لا التوبة والتسلاف فيلتى الله وهوعليسه غضبان فترك ذلك كله واشتغل بعلم السلم والا بارة والفلهار والله ان والجراحات والديات والديات والبينات و بكتاب الحيض وهو لا يعتاج الى شئ من ذلك قط في عرو لنفسه وإذا احتاج غيره كان في المفتن كثرة في تفل بذلك و عرص عليه لما فيهمن الجاموال باستوالمال وقددهاه الشيطان وما يشعرا ذيفان المغرور بنفسه أنه مشغول بفرض ديسه وليس بدرى ان الاشتغال بفرض المكفاية قبل الفراغ من فرض العين معتمية هذا لو كانت نيته صحيمة كأقال وقد كان قصد بالفقه و جه الله تعالى فانه وان قصد و جه الله تعلى في جوار حه وقلبه فهذا غروره من حيث العلم وأما غروره من حيث العلم في شيئ اقتصر على علم الفتاوى وطن أنه علم الدين وترك علم كلب الله وسنترسول الله صلى الله على وسلم وربحاطعن في الحدثين وقال النم منقلة أخبار و حلة أسفار لا يفقه ون وترك (٤٥٥) أيضا علم تهذيب الاخلاق وترك الفقه عن

الله تعالى بادراك حالاله وعظمته وهوالعلم الذي نورث الخوف والهسمة والخشوع ويعسملهاي النقرى فنراه آمنامن الله مغترابه متكالعلى أنهلابد وأن برجه فانه قوامدينه وانه لولم اشتغل بالفتاوى لتعطيل الحلال والحرام فقيد ترك العلوم التيهي أهسم وهوغافل مغسرو**و** وسبب غسرورهماسمع في الشرعمن تعظيم الفقه ولميدر انذلك الفسقههو الفقهعن الله ومعرفة صفائه المحوفة والرجوة ليستشعر القلب الخوف ويسلارم التقوى اذقال تعالى فاولا نفر من كلفرقة منهدم طائف ةلشفقهوا فى الدن ولنذروا قومهم اذارحوا البهم لعلهم يحذرون والذى يحصل به الاندار غيرهذا العلم فأن مقصودهذ االعلم حفظ الاموال بشروط المعاملات وحفظ الابدان بالاموال وبدفع القنسل والجسرامات والمالف طريق الله آله والسيدن

لنفسه واذااحتاج غيره كان في المفتين كثرة فيشتغل بذلك ويحرص عليما افيهمن الجاه والمال والرياسة وقددعاه الشسيطان) وسؤلله (ومايشعر) يذلك (اذيفان المغرور بنفسسهانه مشغول بفرض دينه وليس يدرى ان الاشتفال بفرض الكفاية فبل الفراغ من فرض العين معصية هذا لوكانت نيته صحيحة كما فالوقدكان فسندبالفقه وجهالله تعالى فائه وان فصدوجه الله فهوبا شنفاله بهمعرض عن فرضعينه فى جوارحه وقلبه وهدذاغرو رمن حيث العمل فاماغروره من حيث العلم فحيث اقتصر على علم الفنادى وطنانه علمالدين وترك علم كتاب الله وسنترسوله صلى الله عليه وسسلم ورباسا طعن على المحدثين وقال انهم نقلة اخبار وحلة اسفار لايفقهون) أى لايدركون فقه الحديث (وثرك أيضاعلم تهذيب الاخلاق وترك الفقه عنالله بادراك حلاله وعظمته وهوالعسام الذىبورث الخوف والهيبسة والخشوع ويحمل على التقوى فثراه آمنامن الله مفترابه منكلاعلى انه لأبد وأنّ يرحه فانه قوام دينه) وحامل شرع نبيه (وانه لولم يشتغل بالفتاوى لتعطل الحلال والحرام فقدترك العاوم التيهى أهم وهوغافل مغر وروسبب غروره ما يسمع فى الشرع من تعفليم الفقه كالخبر السابق من برد الله به خيرا يفقهه فى الدين ولم يدرات ذلك الفقه هوالناته عنالله ومعرفة مسفاته الهنوفة والمرجوة ليستشعر الفلب الحوف و يلازم التقوى اذقال الله تعالى فلولان فرمن كل فرقة منهم طائفة) أى فهلان فرمن كل جاعة كثيرة كقبيلة وأهل بلدة جماعة قليلة (ليتفقهوا فى الدبن) أى يتكافوا الفقاهة فيه ويتجشموا مشاف تحصيلها (ولينذر واقومهما ذا رجعوا البهم لعلهم يعذرون أى ولجع اواغاية سمعيهم ومعظم غرضهم من الففاهة ارشادالقوم وانذارهم (والذي يحسل به الانذار) والارشاد (هوغيرهذا العلم) الذي يشتفاون به (فان مقسودهذا العلم حفظ الاموال بشروط المعاملات وحفظ الابدآن بالاموال أو بدفع القتسل والجراحات والمبال في طريق الله آلة والبدن مركب) والعبد مسافر (وانماالعلم المهم هومعرفة سساوك الطريق وقطع عقبات القلب التيهى الصفات للذمومة فهى الحجاب بن العبدو بينالله واذامات ملوثا بثلث الصفات كان محجوباعن الله) مبعداعن حضرته (فثاله فى الاقتصار على علم الفقه مثال من اقتصر من سأول طريق الج على عدا خوز الراوية) أى خياطتها يقالبو وى البعدير بروى من بابرى حله فهورا و يه المبالغة ثم اطلقت الراوية على كلُّ دَابَّة يُستَّقِ المَّاءُ عَلَمُهامُ أَطْلَقْتَ عَلَى هَذَه الآَّلَةُ مِنْ الجَّافِدَتِعَمَل المياه فهومن مجازًا لجباز (و)علم خرز (الخف) وهو مايلبس في الرجل (ولايشلنفانه لولم يكن لتجعل الحج) لان كلامنهـــمامُن لوَّادْمُ المسافر فى قطع البادية (ولكن المقتصر عليه ليس من الجج فى شئ وقد ذكر ناشر حذاك فى كتاب العلم) فلانعيدها (ومنهؤ لاء مناقتصرمن علم الفقه على الخلافيات) وهي المسائل المختلفة في المذاهب (ولم يهمه الاتعلم طريق المحادلة والالزام) والتبكيت والتسعيل (والحام الخصوم ودفع الحقلاجل العُلبة والمباهاة) بين الاقران (فهوطول الميلوالنهار فالتفتيش) والبعث (عن مناقضات أر باب المذاهب

مركبواف العلم الهم هومعرفة سأول العلريق وقطع عقبات القلب الني هي الصفات الذمومة فه ي الحياب بن العبدو بن الله تعالى واذا مات مات ما وانا المنف كان محمو باعن الله في الاقتصار على علم الفقه مثال من اقتصر من ساول طريق الجيم على علم ورال اوية والخف ولاشك في أنه لولم يكن لتعمل الميم ولكن المقتصر عليه ليسمن الجيم في هي ولا بسبيله وقد ذكر ناشر سوذاك في كاب العلم ومن هو لاءمن اقتصر من علم الفقه على الحلاف المعمد الاتعلم طريق الجسادلة والازام والجسام الحصوم ودفع الحق لاجل الفلية والمباهاة فهوطول اللهل والنهاد في المنفذة من علم الفائدة والمباهدة المنافذة والمباهدة المنافذة والمباهدة المنافذة والمباهدة والازام والمنافذة والمباهدة المنافذة والمباهدة المنافذة والمباهدة المنافذة والمباهدة المنافذة والمباهدة المنافذة والمباهدة والم

والتفقد لعبوب الاقران والتلقف لانواع التسببات المؤذية وهؤلاء هم سباع الانس طبعهم الايذاء وهمهم السفه ولا يقصدون العلم الالضرورة ما ينزمهم لمباهاة الافران فكل علم لا يعتاجون الدفى المباهاة كعلم القلب وعلم ساول الطريق الى الله تعمل العنوال فكل علم المعتاجون الدفى المباهاة كعلم القلب وعلم ساول الطريق الى الله تعمل العربية التي تعرى بين المتصارعين في المحمودة فا غير معالد من المعتالة عدالة من وكلام الوعاط والمالة تعمل المناسبة عدالة المعتالة والمعالمة المناسبة والماسبة وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وفهم معانيه ما وأحدل ما فغرور المناسبة والمقلب وفساد (٤٥٦) الوضع والتركيب والتعدية فانحا أبدعت لاطها والعلبة والالحام العام والمهسوى الجدل ما فغرور

والتفقد لعيوب الاقران والتلقف لانواع التسبيبات المؤذية فهؤلاءهم سباع الانس) وذئاب الطمع (طبعهم الايذاء وهمهم السفه) وغمص الحق (ولا يقصدون العلم الااضرورة ما يلزمهم أباهاة الاقران) ومجادلتهم (وكل علم لايحتاجون اليه فى المباهاة كعـلم القلب وعلم سـلوك الطريق الحالله بمعوالصفات المذمومة وتبدُّ يلها بالمحمودة فانهم يستحقرونه و يسمونه النزو يقوكلام الوعاظ)و يسخرون بالذي يشتغل به و يجواونه (وانما التحقيق عندهم معرفة تفاصيل العربدة التي تجرى بين المتصارعين في الجدل وهؤلاء قد جعواماجعه الذين من قبلهم فى علم الفتاوى ولكن زادوا) علمهم (اذا شنغاوا عاليس من فروض الكفايات أبضابل جيع دفائق الجدل في الفقه بدعة) أحدثت (لم يعرفه االسلف واما أدلة الاحكام فيشتمل علمهاعلم المذهب وهوكتاب الله وسنةرسوله صلى الله عليه وسلم وفهم معانيهما وأماحيل الجدلمن الكسر والقلب وفساد الوضع والتركيب والتعدية فاغما أبدعت لاطهار الغلبة) مع الخصوم (والافام واقامة سوق الجدل بهافغرورهولاء أشدكثيرا واقبه من غرورمن قبلهم وفرقة أنوى منهرم (اشتغلوا بعلم الكلام والجادلة فى الاهواء والردعلى المخالفين) من أصحاب المذاهب المخالفة (وتتبع منافضاتهم واستُكثروا من معرفة المقالات الختلفة) على كثرتها (واشتغلوا بتعلم الطرق في مناظرة أولئك والحامهم) والزامهم (وافترقوافىذلك فرقا كثيرة) أوردهاابن أبىالدم فى كتابله قدجعه فىذلك (واعتقدوا انه لايكون لعبدعل الاباعان ولايصحاعان الابان يتعلم جدلهم وماسموه أدلة عقائدهم وظنوا اله لاأحدد أعرف بالله و بصفاته منهم وانه لااعمان لن لا يعتقد مذهبهم ولم يتعلم علمهم) ولم يسال على طريقتهم (ودعث كلفرقة منهم الى نفسها) وحسنت طريقتها (تمهم فرقتان ضالة ومحقة فالضالة هي التي تدعو اكى غيرالسسنة والمحقة هي التي تدعوالي السسنة والغرور شامل لجمعهم أماالضالة فلغفلتها عن ضلالتها وظنها بنفسها النجباة وهم فرق كثيرة) أو ردها أبو نصرالتحيى في كتاب الاسمياء (يكفر بعضهم بعضا واعاأتيت من حيث انه الم تتهم وأيها ولم تحكم ولا شروط الادلة ومنهاجها فرأى أحدُهم الشبه دليلا والدليل شهة) فن ههنا كان سبب صـ الالتهم (وأماالفرقة الحقة فاعااغترارها من حيث انهاطنت بالجدلانه أهمالامور وأفضل القربات فىدين الله وزعت انهلايتم لاحددينه مالم يفعص ويجث وان منصدق الله ورسوله من غدير بعث وتحر يودايل فليس بمؤمن) هدا قول أكثرهم (أوايس بكامل الايمان ولامقر بعندالله تعمالى فلهذا الظن الفاسد قطعت أعمارها في تعلم الجدل والعِثُ عن المقالات وهذبانات المبتدعة ومناقفاتهم وأهملوا نفوسهم وقلوبهم حتى عيت عليه مدنوبهم وخطاياهم الطاهرة والباطنة) وحب عنهم التفقدلها (وأحدهم نظن ان اشتغاله بالجدل أولى وأقرب عندالله وأفضل) لزعه اله يوصل الى معرفة الله (ولكنه لالتذاذه بالغلبة والافحام ولذة الرياسة وعز الانتماء الى الذبعن

هؤلاء أشدك ثيرا وأقبحمن غرورمن قبلههم (وفرقة أخرى اشتغلوا بعلما اكالام والجادلة فىالاهواءوالرد على الخيالة بن وتتبيع منا قضامهم واستكثروامن معرفة المقالات الخنلفة واشتغاوا بتعلم الطرقفي مناظرة أولئكوا فحامهم وافترقوافىذلك فرقاكثيرة واعتقدواأنه لايكون لعبد عمل الاباعان ولايصم اعان الابان يتعلم جدلهم وماسموه أدلة عقائد هـــم وظنواأنه لاأحداءوف بالله وبصفائه منهم وانه لااعان لمن لم يعتقدمدهم ولم يتعلم علمهم ودعتكل فرقةمنهم الىنفسها تمهم فرقتان ضالة وبحقة فالضالة هىالتي تدعوالي غيرالسنة والحقية هي التي ندعوالي السنةوالغرورشامل لجمعهم * أماالضالة فلغفلتهاءن ضلالهاوظنها ينفسها النحاة وهم فرق كثيرة بكفر بعضهم

ون الدائة والمنا الشهة ولا المنهة الم تنهم وأجاولم تحكم أولا شروط الادائة ومنهاجها ورائد السم الله ورائد والله الله ورائد والله ورائد الله ورائد الله ورائد الله ورائد والله ورائد والله ورائد والله و

دينالله تعالى عبت بصيرته فلم يلتفت الى القرن الاول فان الني صلى الله عليه وسلم شهد لهم بانم مخبر الخلق وأنهم قد آدر كوا كثيرا من أهل البسدع والهوى في المعاوا عبارهم ودينهم عرضا للغصومات والمجادلات وما اشتغلوا (١٥٧) بذلك عن تفقد قلوم سم وجوارحهم

وأحوالهم بللميتكاموا فده الامن حست رأ واحاحة وتوسمدوا مخايدل قبول فدذكروا بقدرا لحاجةما مدل الضال على ضلالته واذا وأوامصراعلى ضلالة هجروه وأعرضواعنه وأبغضوه في الله ولم يلزموا الملاحاة معه طول العدمر بل قالواان الحق هوالدعوة الى السنة ومنالسنة ترك الحدلي الدعوة الى السنة اذروي أبو أمامة الباهل عن النبي صلى الله عليه وسلمانه قال ماضل قوم قط بعدهدى كأنوا علمه الاأونواالجدل وخر بهرسول الله صلى الله عليه وسلم نوماعلى أصحابه وهم يتحادلون ويختصمون فغضب علم حتى كأنه فقئي في وجهه حب الرمان حرة من الغضافقال ألهذا بعثتم أبهذاأمرتم أن تضر بواكناب الله بعضه سعض انظروا الىماأم نم به فاع اواوما نم سمعنه فانتهوا فقدر حرهمعن ذلك وكانوا أولى خلق الله بالخاج والجدال ثمانهم رأوارسول الله صلى الله علمه ومسلم وقد بعثالى كافة أهدل الملل فلم يقعدمهم في مجلس محادلة الالزام والحام ويحقيق حمةودنع

دين الله عمت بصيرته) فحست عن شهود مأوراء ذلك (فلم يلتفت الى القرون الاول وان النبي صلى الله عليه وسلم شهدلهم بأنهم خيرالخلق) وذلك فيمار واه أحدوالطعاوى وابن أبي عاصم والرو بأني والضياء من حديث بريدة خيرهذه الامة القرن الذي بعثت أنافيهم ثم الذين ياومهم ورواه ابن أبي شيبة من مسل عرو بن شرحبيل خيرالناس قرنى ثمالذن ياونهم ثمالذين ياونهم ثمالذين ياونهـــم ورواه كذلك أحد والشيخان والمزنى وابن ماجه من حديث ابن مسعود وروى مسلمين حديث أبي هريرة خبرأ متى القرن الذى بعثت فيهم ثمالذين ياونهم ثمالذين ياونهم ورواه الطبراني من حديث سمرة ومن حديث أبي برزة ورواه الطهراني من حديث سعدين عمم الكوفي خيراً متى أما وأقراني ثم القرن الثاني ثم القرن الثالث (والهم قدأ دركوا كثيرا من أهل البدع والاهواء فسلجعلوا أعمالهم ودينهم عرضا للغصومات والمجادلات ومااشتغلوا بذلك عن تفقدقلوبهم وجوارحهم وأحوالهم بالم يتكاموا فيه الامن حيث رأواحاجة) اضطرتهم الى الدكالام فيه (وتوسه واسخايل قبول) ومظاله (فلا كروا بقدرالحاجة مايدل الضال على ضلالته) وينهه علها (واذا رأوامصرا على ضلالته هجروه وأعرضوا عنه) بالكلية (وأبغضوه في الله ولم يلزموا الملاحاة) أي المخاصمة بشدة الالحاح (معه طول العمر بل قالوا اللاحاة) ترك الجدل في الدعوة الى السنة اذروى أبو أمامة) صدى بن عجلان (الباهلي) رضي الله عنسه (عن الني صلى الله عليه وسلم انه قال ماضل قوم قط بعدهدى كانوا عليه الاأوتوا الجدل) رواه الترمذى وابن ماجه قال الترمذي حديث حسن صحيح وتقدم في كتاب العلم وفي آفات اللسان (وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ورما على أصابه وهم يتجادلون و يختصمون فغضب عليهم حتى كاثنه فقى فى وجهه حب الرمان حرة من الغضب فقال أجذا بعثتم أجذا أمرتم أن تضربوا كناب الله بعضه ببعض انظروا الى ماأم هم به فاعلوا ومانهيتم عنه فانتهوا) رواه نصرالقدسي في الجيمن حديث عبد الله بنعرو بلفظ أبهذا أمرتمأ ولهسذا خلفتم أن تضر بواكتاب الله بعضاببعض انظروا ماأمرتم به فاتبعوه ومانه يتمءنه فانتهواور وىءنأنسانه صلىالله عليه وسلم سمع قوما يتراجعون فى القدر فقال أبهذا أحرتم أو بهذا عنيتم اعا هلك الذين من قبلكم باشباه هدذا ضربوا كتاب الله بعض أمركم الله بأمر فاتبعوه ونها كم عن شئ فانتهوا هكذار وا ه الدارقطني في الافرادوالشيرازي في الالقاب وابن عساكر و روى الترمذي من حديث أبي هر موا بلفظ أجذا أمرتم أم جدا أرسلت اليكم اعاهاكمن كان قبلكم حسين تنازعوا فى هذا الامرعزمت عليكم انلاتنازعوافيه وروى البزاروا المبراني فى الاوسط وابن الغريس من حديث أبي سعيد بلفظ أبهذا بعثتمأم بهذا أمرتم ألالا وجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض (فقدز جرهم عن ذلك وكأنوا أولى خلق الله بالحباح والجدل غانهم رأوار سول الله صلى الله عليه وسلم وقد بعث الى كافة أهل اللل) مع تباين أنواعها (فلميذكر) انه كأن (يقعدمعهم فى مجلس مجادلة لالزام وأفام وتحقيق عمدة ودفع سؤال وأيراد الزام فسأجاد لهم الابتلاوة القرآن المنزل عليهم ولم يزدف الجادلة عليه) بلأص فيه بان يجادلهم فيه بالني هي أحسن (لانذلك يشوش القاوب ويستخر بهمنهم الاشكالات والشبه ثم لايقدر على عوهامن قلومهم انر معنف فهاولهذا السبب كان هيران أحد بن حنبل رجه الله العرث الحاسي كاتقدمنى كاب العلم (وما كان بعرعن مجادلتهم بالتقسيمات ودقائق الانسية وان بعلم أصابه كيفية الجدل والالزام) للغصوم (ولكن الاكياس وأهل الجزم لم يغثر واجهذا وقالوالونجا أهل الأرض وهلكنا

(٥٨ - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) سؤال وابراد الزام فى اجادلهم الابتلاوة القرآن المزل على م ولم يزد فى المجادلة عليه لان ذلك بشوش القلوب و يستخرج منها الاسكالات والشبه ثم لا يقدر على محوه امن قلوم موماكان يعزعن مجادلته م مالتقسيمات ودقائق الانبسة وأن يعلم أصحابه كي في قالجدل والالزام واكن الاكياس وأهل الحزم لم يفتروا بهذا وقالو الونج اأهل الارض وها سكا لم تنفعنا نجائهم ولي يجونا وهلكوالم بضرنا هلاكهم وليس علينا في المجادلة أكثر عما كان على العداية مع الهود والنصارى وأهل الملل وماضيعوا العمر بتعر برجاد لا تهم في النائض على أنفسنا الحطأ في تفاصيله العمر بتعر برجاد لا تهم في النائض على أنفسنا الحطأ في تفاصيله تم نرى ان المبتدع ليس يترك بدعته يجدله بل يزيده التعصب والحصومة تشدد افى بدعته فاشتغالى بخاصمة تفسى و بحادلتها ومجاهدتها التنزل الدنيا اللا تحرة أولى هذا لو كنت لم أنه عن الجدل والحصومة فكيف وقد تميث عنه وكيف ادعوالى السنة بترك السنة فاولى أن أتفقد نفسى وأنفر من صفاتها ما يبغضه الله تعالى وما يعبه لا تنزم على بغضه وأقسل بعبه (وفرقة أخرى) اشتغال بالوعظ والنذكير وأعلاهم وتبدت يسكام فى أخلاق النفس وصفات القلب (٤٥٨) من الحوف والرجاء والصرو الشكر والتوكل والزهد واليقين والاخلاص والصدف

الم تنفعنا يجام مولو نجو ماوها كوالم بضرناهلا كهم وايس علينامن الجادلة أكثر مما كان على الصابة) رضوان الله عليهم (مع اليهود والنصاري وأهل المل) المختلفة (وماضيعوا العمر بنحر يرجحاد لانهم) والزاماتهم (فيالنانضيع العمر) سهلا (ولانصرفه الىماينفعنًا في يوم فقرنا وفاقتنا) وهو يوم القيامة (ولم تخوصُ في الانأمن على أنفسنا الحطأ في تفاصيله مُرى أن المبدّرع ليس يثرك بدعته بحدله) معه (بل يزيده التعصب والخصومة تشددانى بدعته فاشتنعالى عفاصمة نفسى ومجاهدتها ومحادلته التترك الدنياللا خواولى هدذالو كنت لمأنه عن الجدل والخصومة فكيف وقدنميت عنمه فكيف ادعوالى السنة بترك السنة فالاولى أن أتف قد نفسى وأنظر من صفاتها) الباطنة فيها (ما يبغض مألله تعالى وما يحبه لاتنزه عمايبغضه) أى أتباعد عنسه (وأعسان بما يحبه) وأسستوثق به (وفرقة أخرى منهسم اشتغاوا بالوعظ والتذكير وأعلاهم رتبة من يشكام في أخلاق النفس وصفات القلب من الخوف والرجاء والصبر والشكر والتوكل والزهد واليغين والاخسلاص والصدق ونظائره وهسم مغرورون يظنون بأنفسهمانهم اذاتكاموا بهذه الصفات ودعوا الخلق البها فقدصار واموصوفين بهذه الصفات) فأتمين بازائها ﴿وهممنهٔ كمون عنها عندالله﴾ أى عارون﴿الاعنقدريسيرلاينفك عنه عوام المسلمين وغرور هؤلاء أشَدالغُرورلائهم يعببون بأنفُسهم غاية الاعَباب) وهومهاك (ويظنون انهـــمماتبحروا في علم الحبة الاوهم محبون للهو)انهم (ماقدر واعلى تعقيق دقائق الاخلاص الأوهم مخلصون و)انهم (ماوقعوا على خفايا عيوب النفس ألاوهم عنها منزهون ولولاانه مقر بعندالله لماعرفه معنى القرب والبعدوعلم الساول الى الله وكيفية قطع المنازل في طريق الله فالمسكين بهدف الطنون يرى الله من الحائف ين وهو آ.ن منالله و برى انه من الراجين وهو من المغثرين المضيعين) لحقوق الله (و برى انه من الراضيين بقضاءالله وهومن الساخطين) على أفعال الله (و برى انه من المتوكلين على الله وهو من المسكلين على العزوالمال والجاه والاسباب) الدنبوية (و يرَى أنه من المخلصسين وهومن الرائين) في أعساله (بل رصف الاخلاص) للناس (فيثرك الاخلاص في الوصف) أى لا يتصف به بنفسه (ويصف الرياءويذكر) وْنَى نَسْخَةُ وَ يَذَكُرُ الرِّياءُ وَنَصْفَ ﴿ وَ مِرَاثًى بِذَكُرِهُ لَيَعْتَقَدُوا فَيَهُ اللَّهُ لِللَّهُ مُخْلَصُ لما اهتدى لدَّقَائقٌ الرياء و يصفّ الزهد في الدنيا) والتُخلي عنها (لشدّة حرصه على الدنياوقة وغبته فهافهو يظهر الدعاء الى التهوهومنه فارد يخوف بالله وهومنه آمن و بذكر بالله وهومنه فاس و يعرب الى الله وهومنه متساعد و يعت على الاخسلاص وهو غسير يخلص و ينم الصفات المذمومة وهو بهامتصف و يصرف الناس عن الخاق) أى يعذر عن الخلطة (وهو على الخلق أشد حرصا) بحيث (لومنع عن مجلسه الذي يدعوالناس فيه الى الله لضاقت عليه الارضُ عارحيت) أى ضاقت حضيرته (و يزعم ان غرضه اصدار الخلق ولو

ونظائره وهسم مغرورون يظنون بأنفسهم أنهماذا تكاموا بدنه العفات ودعواالخلقالها فقسد صاروا موصوفين بهدذه العفات وهمنفكون عنهاعنداللهالاعن قدريسير لاينفائاعنه عوام المسلين وغرو رهؤلاءأشدالغرور لائهم يحبون بأنفسهم غاية الاعجاب ويفانون أنهسم ماتحروافى وإلحبة الاوهم محبون لله وماقدر واعملي تعقمق دقائق الاخلاص الاوهم مخلصون وماوقفوا على خفاياعمو بالنفس الاوهمءنها منزهون ولولا أنه مقرب عندالله لماعرفه معنى القرب والبعسدوعلم السالوك الحالله وكنفية قطع المنازل في طريق الله فالسكين جذهالظنون برى أنهمن الخائفين وهوآمن منالله تعالى وترى أنهمن الراجين وهو من المغثر س المصيعين و مرى أنه من الراضمين بقضاءالله وهو

من الساخطين ويرى الممن المتوكلين على الله وهومن المتكلين على العزوا با الوالمالوالا سباب ويرى الممن المتوكلين على الله من المنطقة المنطقة الله من المنطقة والمنطقة المنطقة والمنطقة المنطقة والمنطقة وال

ظهر من أقرانه من أقبل الحلق عليه وصلحوا على يديه لمات غماو حسد اولو أثني أحد من المرددين المعملي بعض أقرانه لمكان أبغض خلق اللهاليه فهؤلاء أعظم الناس غرة وأبعسدهم على التنبة والرجوع الى السدادلان المرغب فى الاخلاق المحمودة والمنفرعن الذمومة هوالعلم بغوائلها وفوائدهاوهدذا قدعلمذلكولم يتفعموشغلهحبدعوةالجلقءن العمل به فبعدذاك بماذا يعالجوكيف سبيل تخو يفموانم االخؤف مأيت اوه على عبادالله فيخافون وهوايس بخائف نعمان ظن بنفسه انه موصوف بهذه الصفات المحمودة يمكن أن يدل على طريق الامتحان والتجربة وهوأن يدعى مثلاحب الله ف الذي تركه من عاب نفسه لاجله و يدعى الحوف (٤٥٩) في الذي المتنع منه بالخوف و يدى

الزهسد فسأالذي تركهمع القدرة عليطوجه الله تعالى ويدعى الانس بالله فتى طابت له الخاوة ومتى استوحش منمشاهدة الخلق لابل ىرى قليه، لئ بالحلاوة اذا أحمدت به المريدون وتراه يستوحش اذاخلا بالله تعالى فهلرأ بت محمايستوحش من محبوبه و يستر وحمنه الىغىرە فالاكاس يتعنون. أنفسهم بمدنه الصفات ويطالبونهابا لحقيقة ولإ يقنعو تمنها بالتزويق بل ٤-وتــقمنالله غليــظ والمفتر ون يحمد نون بانفسهم الظنون واذا كشف الغطاء عنهم فى الاستخرة يفتضورن بسل يطسرحون في الناو فتندلق أقتام مفيدوربها أحددهم كايدو رالحار بالرحى كأوردبه المبرلانهم يأمرون بالحدير ولايأنونه وينهون عن الشرويا تونه وانماوقع الغررو ولهؤلاء منحبث الم مصادفون فى قاوم م شهراً منعيفامن أصولهذهالمعانى وهوحب

طهرمن أفرانه) وأشكاله (من أقبل الخلق عليه وصلحوا على بديه مان غما وحسد اولوأنني أحمد من المترددين اليه على بعض أقرأنه لمكانأ بغضخلق اللهاليه فهؤلاء أعظم الماسغرة وأبعدهم من التنبه والرجوع الى السداد) الى طريق الحق (لان المرغب في الاخلاق المحمودة والمنفرعن) الاخسلاق (الذمومة هوالعلم بغوا تلهاوفوا تدهاوهذاقد علمذلك ولم ينفعه وشغله حبدعوة الخلق عن العمل به فبعدذاك عاذا يعالج وكيف سبيل تخو يفه وانما الخوف مايتاوه على عبادالله فيخافون وهوليس بخائف نع ان طن بنفسه اله موصوف م ذه الصفات المحمودة عكن أن يدل على طريق الامتحان والتجربة وهوان يدعي مثلاحب الله في الذي تركه من محاب الدنيا) وملاذها (لاجله و يدعى الخوف في الذي امتنع منه مالخوف و يدى الزهد) فىالدنيا (فساالذي تُركه مع القسدرة عليه لو جهالله تعالى ويدعى الانس بآلله فتى طابت له الحلوة ومتى استوسش من مشاهدة الخلق لابل يرى قلبسه يمتاني بالحلاوة اذا أسدقت به المريدون) وهو يتكلم عليهم وهمله ناظرون (وتراه يستوحش اذاخلا باللمتعالى فهلرأ يت محبا آنسا يستوحش من محبوبه وأبستروح منه الىغيره فالاكياس يتحنون أنفسهم بهذه الصفات ويطالبونها بالحقيقة ولا يقنعون منها بالتزويق) الظاهر (بلبموثق منالله غليظ) أى شديد (والمغترون يحسنون بأنفسهم الظنون فاذا كشف الغطاء عنهم في الأخوة يفتضون على رؤس الاشمهاد (بل بطرحون في المار فتندلق أقتابهم) أي مصاريتهم (فيدوربها أحدهم كايدور الحار بالرحي كاورد به الا عبر لانهـم يأمرون بالخير ولايأتونه وينهون عن الشرو يأتونه) وذلك فيما أخرجه أحدوالشيخان منحديث أسامة بنزيد يحاء الرجل يوم القيامة فيلتى فى النار فتندلق أقتابه فيدور بهافى النار كمايدورا لحار برحاه فيطيف به أهل النار فبقولون بافلان ماأصابك ألم تبكن تأمرنا بالعروف وتنهانا عن المنسكر فيقول بلي قد كنت آمركم بالمعروف ولا آتيسه وأنها كم عن المنكروآ تيه وقد تقسدم قريبا ورواه ابن النجار منحديث أبى أمامة وفيه قال انى كنت أحالف ماكنت أنهاكم وقد تقدم أيضا (وانم اوقع الغرور لهؤلاء منحيث انهم يصادفون في قلوبهم شيأ صعيفا من أصول هذه المعاني وهوحب الله والخوف منه والرضابفعله ثمقدروا معذلك على وصف النازل العالية في هذه العياني فظنوا انهم ماقدروا على وصف ذلك ومارزقهم الله علمه ومانفع الناس بكالامهم فها الالاتصافهم بها) وقيامهم بازائها (وذهب عليهم أن القبول الكلام والكلام المعرفة وحريان اللسان والمعرفة المتعلم وان ذلك كله غيرالاتصاف بتلك الصفة فلم يفادق آحاد المسلمين فىالاتصاف بصفة الحب والخوف بل فى القددرة على الوصف بل رع ازاد أمنسه وقل خوفه وظهراني الخلق ميله وضعف في قلبه حبالله واعمامناله مثال مريض يصف المرض عقيقته (و يصف دواءه بفصاحته و يصف الصدة والشفاء) وغييره من الرضى لا يقدر به على وصف الصفة والشفاء (وأسبابه ودرجاته وأصنافه فهولايفارقهم فيصفة المرض والاتصاف به وانمايفارقهم

الله والخوفمنه والرضارعه ثم قدر وامع ذلك على وصف المناز ل العالية في هذه المعاني فظنوا المهم ماقدر واعلى وصف ذلك ومارزقهم الله عله ومانفع الناس بكلامهم فيماالالاتصافه مبهاوذهب علمهم ان القبول المكلام والمكادم المعرفة وجريان اللسان والمعرفة العلموان كلذاك عسيرالا تصاف بالصفة فلم يفارق آحاد المسلين فى الاتصاف بصفة الحب والخوف بلفى القدرة على الوصف بلر بمازاد أمنه وقل خوف موظهرالى الخلق ميسله وضعف فى قلبسه حب الله تعالى واغمامثاله مثال مريض يصف الرض و يصف دواء وبفصاحته و يصف العمة والشهاء وغيرمن الرضى لايعدرعلى وصف الصتوالشفاء وأسبابه ودرجاته وأصنافه فهولا يفارقهم فى صفة المرض والاتصاف به واعما

يفارقهم

فى الوصف والعلم بالطب فظنه عند علم يحقيقة الصدأ به صحيح غاية الجهل فكذلك العلم بالخوف والحب والتوكل والزهد وساترهذه الصفات غيرالا تصاف يحقائقها ومن التبس عليه وصف الحقائق بالاتصاف بالحقائق فهو مغر و رفه فد محالة الوعاظ الذين لاعب فى كلامهم بل منهاج وعظ المقرآن والانجبار ووعظ الحسن البصرى وأمثاله رحة الته علم مراوفرقة أخرى) منهم عدلوا عن النهاج الواجب فى الوعظ وهم وعاظ أهل هذا الزمان كافتالا من عصمه الله على الندور فى بعض أطراف البلادان كان ولسنانعر فه فاشتغلوا بالطامات والشطح وتافيق كليات عارجة عن قانون الشرع (٤٦٠) والعقل طلباللا غراب وطائفة شغفوا بطيارات النكت وتسعيم الالفاظ وتلفيقها

فىالوصف والعدام بالعاب فظنه بعقيقة العدة اله صعيع غاية الجهدل كانظن الصعيع بعقيقة المرض انهمريض ظاهرا أبطلان (فكذلك العدلم بالخوف والتوكل والحبوالزهد وسائرهدذه الصفات غير الاتصاف بحقائقها ومنالتبس عليمه وصلف الحقائق بالاتصاف بالحقائق فهومغرور فهمذه حالة الوعاط الذين لاعبب في كالمهم بلمنهاج وعظهم منهاج وعظ القرآن و)وعظ (الاخبار ووعظ الحسن البصرى وأمثاله وفرقة أخرى) منهم (عدلوا عن المنهاج الواجب فىالوعظ وهـم وعاظ أهل الزمان كافة) في بلاد الاسلام (الامن عصمه الله على المندور) والقلة (في بعض أطراف البلاد ان كان واسنا نعرفه) أى لم يبلغنا خسور (فاشتغلوا) في وعظهم (بالطامات) أى الدواهي والمصائب التي تطم على غيرها أى تزيد والمراد بهاما يُؤدونه من الكامات العقم (والشماع) وهوكلام يعبر عنه اللسات مقرون بالدعوى ولا ترتضيه أهل الطريق من قائله وان كان محقًا (وتلفيق كلمات خارجة عن قانون الشرع والعقل طلبا للاغراب) على الحاضرين (وطائفة) منهـم (شغفوا بطيارات الذيكت) وهي المسائل الدقيقة التي تتعب الخواطر في استنباطها من مكانما (و بتسجيع الالفاط وتلفيقها) بان يوردوها ، و زونة مقفاة مجموعة من ، واضع شتى (فا كثرهممهـم فى الاستجاع) والاو زان (والأستشهاد باشعار الوصال والفران) والرقيب والواتي (وغرضهم) من كلذلك (أن تكثر في السّهم الزعقات) أي الصحات (والتواجد ولوعلى أغراض فاسدة فهؤلاء شياطين الانس) وهمأ شرمن شياطين الجن (ضاوا وأضاوا عنسواء السبيلفان الاقلين وانام يصلحوا أنفسهم) بأنام يتصغوا بتلك الصفات التي يذكرونها (نقدأصلحوا غيرهم) بكلامهم (وصحوا كلامهم ووعظهـم) اذجعلق على منهاج الـكتابوالسنة ﴿ وأماه وُّلاه فانهم يصدون عن سُبِيل الله و يجرون الخلق الى الغرّور بالله بلفظ الرجاء فيزيدهم كالرمهم جَراءة على) ارتسكاب (المعاصي ورغية فىالدنيا) وميلا الى أعراضها (لاسميااذا كان الواعظ متزيناً بْالثياب والْطَيْل والمراسَكِ فاله يشهد فرقه الى قدمه) وفي نسخة تشهد هيئته من فرقه الى قدمه (بشددة حرصه على الدنيا فيايفسده هذا المغرور أكثر ممايضلم بللايصلم أصلا ويضل خلقا كثيرا) بُتغر مره اياهم (ولا يخفي وجه كونه مغرورا وفرقة أخرى) منهم (قنعوا بحفظ كالام الزهماد وأحاديثهم في ذم الدنيا) منظوما ومناورا (فهم يحفناون الكامات على وجوهها ويوردونها) على الناس (من غيير أحاطة بمعانيها فبعضهم يفعل ذلك على المنابرو بعضهم فى المحاريب وبعضهم فى الاسواق مع الجَلساء وكل منهم يظنانه اذاتميز مهددا القدر عن السوقية) والعوام (والجندية اذحفظ كالرم الزهاد وأهل الدين دوم مُم نقد أفلح ومال الغرض وصارمغفور الهوأمن عقاب ألله من عُما يعفظ طاهره وباطنه عن) ملابسة (الاستمام ولكنه بفان أن حفظه لكلام أهل الدين يكفيه) في نجانه (وغر و رهؤلاء أظهر من غرور من قبلهم وفرقة أخرى استغرقوا أوقاتهم في علم الحديث أعنى في سماعه) من الشيوخ (وجمع الروايات الكثيرة) العديث الواحد (وطلب الاسانيد الغريبة العالبة) وعاوها باعتبار قلة الوسائط في

فاكثرهممهم بالاسحاع والامتشهاد باشعارالوصال والفراق وغرضهم أن تكنرف مجالستهم الزعقات والتواجدولوعلى أغراض فاسده فهؤلاء شاطن الانس ضلوا وأضلواعن سواءالسبيل فان الاؤلين وانام يصلحوا أنفسهم فقد أصلحواغيرهم وصحعوا كلامهـم ووعظهم وأمأ هؤلاء فانهم بصدون عن سدلالله وبجرون الخلق الى الغرور بالله بلفظ الرجاء فيزيدهم كالرمهم حراءة على المعاصي ورغبة في الدنيا لاسمااذا كان الواعظ متزينا بالثماب والخيل والمراكب فانه تشهدهشته من فرقسه الى قدمه بشدة حرصه على الدنيا فالفسده هدذا المغرورأ كثرمما يصلحه بل لايصلح أصلا ويضلخلقا كثيراولا يخفى وجمه كونه مغرورا (وفرنةأخرى) منهم فنعوا يحفظ كالأم الزهاد وأحاد يثهسمف ذم الدنيا فهمم يحفظهون

السند و بعضهم في الحاريب و بعضهم في الاسواف مع الجلساء وكل منهم يفعل ذلك على المناس، الدين دونهم فقد ما الحرف والمساون مع الجلساء وكل منهم يظن انه اذا تميز بهذا القدر عن السوقة والجندية اذحفظ كلام الزهاد وأهل الدين دونهم فقد ما الحرف وصارم ففوراله وأمن عقاب الله من غير أن يحفظ طاهره و باطنه عن الا تمام ولكنه يظن ان حفظه لمكلام أهل الدين يكفيه وغر ورهو لاء أطهر من غرور من قبلهم (وفرقة أخرى) استغرقوا أوقاتهم في علم الحديث أعنى في سماعمو جمع الروايات الكثيرة منه وطلب الاسانيد الغريبة العالية فه حمة أحدهم أن دور في البلادو برى الشيوخ ليقول أنا أروى عن فلان ولقدر أيث فلا ناومني من الاسناد ماليس مع غبرى وغرورهم من وجود منها أنهم كملة الاسفار فاتم لا يصرفون العناية الى فهم معانى السنة فعلهم قاصر ولبس مهم الاالنقل يظنون أن ذلك يكفيهم ومنها أنهم اذالم يفهمون مع ما يقد علمون بعضها أيضا ولا يعملون به (٤٦١) ومنه النهم يتركون العلم الذي هو

فرضء ينوهومعرفة علاج القلب ويشتغلون بتكثير الاسانيدوطلب العالىمها ولا عاجة بهمالي شيمن ذلك ومنها وهوالذى أكب عليه أهل الزمان أنهم أيضا لايةومون بشرط السماع فان السماع بمعرد وان لم تكن له فائدة ولكنهمهم فى نفسه للوصول الى اثبات الحسديث اذالتفهم بعد الاثبات والعمل بعد التفهم فالاؤل السماع ثمالتفهم ثمالحفظ ثمالعمل ثمالنشر وهمؤ لاء اقتصر وامسن الجلة على السماع ثم توكوا حقية مالسماع فيترى الصي يحضرني مجلس الشيخ والحديث يقرأوالشيخ ينام والصي يلعب ثم يكتب اسم الصي في السماع فاذا كبر تصدى ليسمع منده والبالغ الذى يحضررها بغ فل ولايسمع ولا يصعى ولايضبط ورتماشتغل محديث أونسخ والشيخ الذى يقرأ على الوصف وغديرما يقرأعليه لمشعر به ولم معرفه وكل ذلك جهل وغسرور اذالاصلف الحديث أن يسمعهمن

السند (فهم أحدهم أن يدور فى البلاد) القريبة والبعيدة (و يرى الشيوخ) و يسمع منهم وعلم سم (ليقول أناأروى عن فلان) بن فلان (ولقد لقيت فلانا) في الدكذا في سنة كذا (ومعي من الاسانيد الغريبة العالبة ماليس مع غيرى وغرورهم من وجوه منها انهم كحملة الاحفارفائه ملايصرفون العناية الى فهم معانى السنة فعلهم قادمروليس معهم الاالنقل ويظنون أنذلك يكفهم) ونقل السكارم من غير فهم معناه غير كاف (ومنها انهم اذالم يفهموامعانها لابعهماونها وقديفهمون بعضها ولا بعماون به ومنها انهــم يتركون العــلم الذي هو فرض عين وهو معرفة معالجة) أمراض (القلبُ) الخفيــة (ويشتغاون بتكثير الاسانيد وطلب العالى منها ولاحاجة بهم الى شي منذلك) أي في معالجة أمراض ألقلب (ومنها وهوالذي أكبعليه أهل الزمان انههم أيضا لاية ومون بشرط السماع فان السماع بمعرده وأنام تكنه فائدة واكنه مهم في نفسه الوصول الى أثبات الحديث أوالتفهم بعد الآثبات والعمل بعدالتهم فالاوّل السماع) وهو وصول لفظ الحديث الى سمعه (ثم التفهم) لمعناه (ثم الحلفظ) امافى قلبه أوفى كتابه أوفع ماجيعاً وهوأعلى (ثم العمل) به (ثم النشر) أن تأهسله وقد نقل نعو من ذلك من قول كلمن السفيانين كاتقدم ذلك فى كناب العلم (وهؤلاء أقتصروا من الجله على السماع) وتركوا ما بعده من التفهم والحفظ والعــمل (ثم) معاقت ارهم (تركواحقيقــة السمـاع فترى الصبي) أى الصدفير (بعضر في مجاس الشيخ) بنفسه أو يحضره والده (والحديث يقرأ) بين يديه (والشبخ) ارة (ينام) أَيْ يَغَابُ عَلَيْهِ النَّمَاسُ (والصِّي يلعبُ) كَمَاهُو مَنْ شَانَهُ (ثُمْ يَكُتُبُ) فَى الطباق (اسم الصبي في السماع) أي يكتبه المستملي أوكاتب السماع (فاذا كبر) الصي بعد البلوغ وقبله أيضا (تصدى ليسمع منه والبالغ الذي يحضر ربما يغفل ولايسمع ولأنصغي أى لايلني اذنه لما يسمعه (ولايضبط) في عقله ما يسمعه (وربمـا يشتغل بحديث) مع غيره (أونسخ) لما يسمعه أولغيره (والشيخ الذَّى يَقْرأُ عَلْمُ لُوحِف وغيرمايقرأ عليه لم يشعربه ولم يعرفه) الهالثقل في معه أوا كثرة ازدحام أولامر آخرشغله (وكلذلك جهل وغرور اذالاصل في الحديث أن تسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم فتحفظه كاسمعتمو ترويه كما حفظته) كما كانعليه الصحابة رضوان الله عليهم (فتكون الرواية عن الحفظ والحفظ عن السماع فان عِزت عن سماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعته) ممن بعد (من الصحابة أوالتابعين) أوأتباعهم (وصار سماعك من الراوى كسماعمن بسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أن تصفى لتحفظ و تروى كإحفظت وعفظ كاسمعت عدث لانغير منه حرفا ولوغير غيرك منه حرفا وأخطأعلت خطأه) فقد أجمع أَمَّةُ الحديث والفقه والأصول على قبول ناقل الخبر المحتج به بانفراده بان يكون ضابطامعـدلا يقظا مان لم يكن مغفلا عبر الصواب من الخطا كالنائم والساهى اذا لمتصف بمالا يحصل الركون البعد ولاعيل النفس الى الاعتمادعليه وأن يكون يحفظ أى يشت ماسمعه في حفظه بحيث يبعدر واله عن العوة الحافظة ويفسكن من استعضاره متى شاء انحدث من حفظه أومن كابه الذي يعتوى عليسه عيث بصوله عن طرق التزوير والتغيير اليه من حين مع قيه الى أن يؤدى وهذه الشروط موجودة في كالرم الشافعي في الرسالة صريعًا الاالاول فيوخذ من قوله أن يكون غافلاالا يحدث به لقول ابن حبان هو أن يعقل من صياعة الحديث مالا رفع موقوفاولا يصل مرسلاأ ويصف اسما وهذا كناية عن اليقظة (و لفظل طريقان

رسول الله صلى الله عليه وسلم فيحفظه كاسمعه و يرويه كاحفظه فتكون الرواية عن الحفظ والحفظ عن السماع فان عزت عن سماعه من رسول الله صلى الله علب موسلم سمع شعمن الصحابة أوالثابعين وصارسماعك عن الراوى كسماع من سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أن تصفى لنسمع فتعفظ و فروى كاحفظت وتحفظ كاسمعت بحيث لا تفسير منسه حرفا ولوغير غيرك منه حرفاو أخطأ علت خطأه ولحفظات طريقان أحدهماأن تحفظ بالقلب وتستدعه بالذكر والنكرار كانحفظ ماحرى على معمل في مجارى الاحوال والثاني أن تدكتب كاتسمع وتصيرا أكتوب وتعنظه منى لا تصل اليسه يدمن بغيره ويكون حفظك المكاب معك وفي خزانتك فانه لوامتدت البهيد غيرك رجاغيره) كاوقع لابن وهب سع جاره (واذا لم تعفظه لم تشعر بتغييره فيكون محفوظ بقلبك أوبكابتك فيكون كابكمذ كراك اسمعته وتامن فيسهمن التغيير) والازالة (والتحريف فاذالم تحفظ بالغلب ولابالكماب وحرى على معلاصوت غفل بضم فسكون أى مبهم لا يدرى حقيقته (وفارقت الجلس عراأيت نسعة لذلك الشيغ) الذى وقع السماع عليه الكتاب المذكور من غيرتاك النسخة (وجوزت أن يكون مافيه مغيرا) من الاعن جهة الصواب (أو يفارق حرفامنه للنسخة التي معقها) بعينها (لَم يجزلك أن تقول معتهددًا ألكتاب) على الشيخ الفلاني (فانك لاندرى لعلك لم تسمع مافيه بل مهمت شيايخالف مافيه ولوفى كلة)واحدة (فاذالم يكن معك حفظ بقلبك ولانسخة صححة استو تقت عليها التقابل بها) وقت الاداء (فن أين تعلم انك سُمعت ذلك وقد قال الله عز وجل ولا تقف ماليس الله علم) وقال ابن الأثير قي مقدمة كله جامع الأصول الضبط عبارة عن احتياط في باب العلم وله طرفان العدلم عند السماعوا لحفظ بعدالعلم عندالت كآم حتى اذاسمع ولم يعلم يكن معتبرا كالوسمع صياحالامعنى له واذالم يفهم اللفظ بمعناه لم يكن ضبطاواذا شك في حفظه بعد العلم والسماع لم يكن ضبطاقال ثم الضبط نوعات ظاهر وباطن فالفاهرض بطمعناه منحيث اللفظوالباطن ضبطمعناه منحيث تعلق الحبكم الشرعىبه وهو الفقه ومطلق الضبط الذى هوشرط فى الراوى هوالضبط طاهر اعندالا كثرلانه يجو زنقل الحسير بالمعنى فتلحقه تهممة تبديل المعنى بروايته قبل الحفظ أوقبل العلمحين يسمع ولهذا المعنى قلت الرواية عن أكثر الصحابة لتعذرهذا المعنى فالوهذا الشرط وانكان علىمابينا فآن أصحاب الحديث قلما يعتبرونه فىحق الطفل دون الغفل فانه متى صم عندهم سماع الطفل وحضوره أجاز واروايته والاقل أحوط للدين وأولى اه قال السخاوى وحاصله اشتراط كون سماعه عندالتحمل تاما فيخرج من سمع صوتاع فلاوكونه حين التأدية عارفا بمدلولات الالفاظ ولاانحصارله فى الثانى عندالجهورلا كتفائهم بضبط كتابه ولافى الاول عند المتأخر منخاصة لاعتدادهم من لايفهم العربي أصلا وقوله لتعذرهذا المعنى عندذلك الصحابي نفسه لخوفه من عدم حفظه وعدم عكنه في الاتبان بكل العني وهذامنهم رضي الله عنهم تورع واحتياط ولقد كان بعضهم تأخذه الرعدة اذار وي ويقول أونحوذاك أوفر يبمن ذاوما أشبه ذلك (وقول الشيوخ كاهم في هذا الزمان) وقبله و بعده (الماميمعنا مافي هدذا المكتاب اذالم توجد الشرط الذي د كرماه فهوكذب صريح) الاأن تكون لهم اجازة من المسمع تصب السماع فينتذيجو زلهم أن يقولوا قولهم ذلك وما أحسن قول ابن الصلاح فبما وجد بخطه ان معمنه صحيح البغارى وأحزته وايته عني مخصصا بالاجارة نازلاءن السمم لغفلة أوسقط عندا اسماع بسبب من الاسباب وكذا كان ابن رافع يتلفظ بالاجازة بعدد السماعة اثلا أحزت المحروايته عنى سماعاوا جازة لماخالف أصل السماع ان خالف بل قال مفي قرطبة أموعيد الله بن عناب الله لاغني عن الأجارة مع السماع لو إزاله هو أو الغد غلة أو الا شباه على الطالب والشيخ معا أو على أحدهما وكلامه الى الوجوب أقربو يتعين على كاتب الطبقة المتعبا باالتنبيه على ماوقع من اجارة المسمع منهاوقال القاضى عياض وقفت على تقييد سماع لبعض نبهاء المارا سانيين من أهل المسرق قال فيه مع هذا الجزء فلان وفلان على الشيخ أبى الفضل عبد العزيز بن اسمعيل المعارى وأجاز ما أعفل وصحف ولم يصغ اليه أن مروى عنه على العمة فال القاضى وهذامنز عنبيل فى الباب جدا (وأقل شروط السماع أن يحرى الجيم على السمع مع نوع من الحفظ يشد مرمعه بالتغيير) الاأن المتأخرين صرحوا باغتفار الكامة والكامتين سواء خلناأ واحداهما بفهم الباق أملا لان فهم العني لايشترط وسواء كان بعرفها أملاوطاهرهذا انه بالنسبة الىالازمانااتأخرة والافنى غير موضع من كتاب النسائى يغول وذكركمة

وتستدعه مالذكروالتكرار كتعفظ ماحرى على سمعك فيمحارى الاحوال والثانى أن تكنب كانسمع وتصع المكنوب وتحفظ محني لاتصل البه يدمن بغيره وكونحفظ لالكتاب معمل وفىخزانتك فانهلو امتدت اليميدغيرك رعا غيره فاذالم تحفظهم تشعر بتغيسيره فيكون محفوظا بقلبك أو بكابك فكون كنابك مذكرا لماسمعته وتأمن فسممن التغيسير والتحريف فاذالم تحف ظ لامالقلب ولابالكتاب وحرى عملي معلاه وتغلمل وفارقت المجاس ثمرأيت استخالاك الشيخ وحوزت أنكون مافسهمغيراأو يفارق حرف منه النسخة التي سمعتها لمعزلك أنتقول سمعت هذاالكتاب فانك لالدرى لعالثالم تسمعمافيه السمعت شأ تخالف مافيه ولوفى كلة فأذالم يكن معك حفظ مقلب ولانسخة صححة استوثقت علمها لتقابل مها فن أن تعلم الك معت ذلك وقدقال الله تعالى ولاتقف ماليس اك به عملم وقول الشوخ كالهمة في هذا الزمان آناسمعنامافي هـ ذا الكاباذاله وجدالسرط الذىذكرنا وفهدوكذب صربح وأقل شروط السماء أن محرى الجميع على السمع مع نوعمن الحفظ يشمر معهبالتغيير

ولوجاز ان يكثب سماع لصى والغافل والنائم والذى ينسخ لحازأن مكتب سماع الجنون والمي في المهديم اذابلغ الصي وأفاف المجنون يسمم علمه ولاخلاف في عدم حوازمواو حارداك لحاز أن يكتب ماع الجنن في المطن فان كأن لامكتب مماع الصي في المهد لأنه لابفهم ولايحفظ فالصي الذى يلعيب والغافيل والمسعرل بالنسعءن السمياع ليس يفههم ولا يحفظ وان استحرأ جاهل فغال يكتب مماعالصي في المهد فلكت عماع الجنين فى البعان فان فرق بينهما مان الجنين لايسمع الصوت وهذا يسمع الصوت فاينفع هذاوهوآنماينقل الحديث دون الصوت فليقتصراذصارشيناءلي أن يقول سمعت بعد يأوغي انى فى صباى حضرت مجاسا مروى فيمه حديث كان يقسرع سمدمي صونه ولا أدرى ماهوفلاخلاففي أنالرواية كذلكالاتصح ومازادعلمه فهوكدن صريح ولوحازا أبات سماع التركى الذي لايفهم العربية لانه مع صوما غف الالحار ائبات سماعصى فىالمهد وذلك عامه الجهل ومنأن يؤخذ هذا وهلالسماع مستد الاقول رسولالله صلىاللهعليهوسلم نضرالله امرأسهم مقالتي فوعاها فادّاها كم معها

معناها كذاوكذالكوته فيمايظهرم يسمعها جسداوعلهاوسال صالحين أحدين حنبل أياه فقال لهان أدبج الشيخ أوالقارئ لفظا يسيرا فلم يسمعه السامع مع معرفته انه كذاوكذا ترى له أن يرو به عنه فاجاب أرجوانه بعنى عنه ذاكولا يضبق الحال عنه قال صالح نقلت له الكتاب قد طال عهده عن الانسان لا بعرف بعض حروفه فعفره بعض أحوابه قالهان كان يعلم الله كلف الكتاب فلابأس به هكذار واه البهرق في مناقب أحد (ولوجازأن يكتب سماع العبى والغافل والذائم والذى ينسم لجازأن يكتب سماع الجنون والمبى ف المهديمُ اذا بلغ الصي وأفاق المجنون يسمع عليه ولاخلاف في عدم جوازه) وسيأني الكلام عليه بعد ذلك (ولو بأرداك بازأن يكتب معاع الجنين في البعان فان كان لا يكتب مماع الصي في الهدلانه لا يفههم اللفظ والمعنى معا (ولايحفظ فالصي الذي يلعب والغافل المشغول بالنسخ عن السمياع لبس يفهسم كلان الفهم ابع لسماع اللفظ (فان استعر أجاهل فقال كتب عماع الصي في المهد فليكتب ماع الجندين في البطن فات فرق بينهمامان ألجنين لايسمع الموت وهذا يسمع الصوت فاذا ينفع هذاوهو انحا ينقل الحديث دون الصوت فليقتصرا ذاصار سحناأن يقول سمعت بعد بلوغي انى فى صباى حضرت مجلسا مروى فيه حديث كان يقرع مهى صوتة ولاأدرى ماهو ولاخلاف فى أنال واية كذلك لا تصمومازاد عليه فهوكذب صر يجولوجازا ثبات سماع التركى) ومن في معناه (الذي لا يفهم العربية لانه سمَّع صومًا غفلا) لا يهتسدي اعناه (لجازا ثبات سماع صسى في ألهد وذلك عاية الجهل ومن أن يؤخذ هذا وهل السماع مستند الاقول رسول الله صلى الله عليه وسسلم نضرالله) بضادمجية مشددة وتخفف قال في العيروهو أفصيروقال العسدر المناوىأ كثرالشيوخ يشددونوا كثرأهل الأدب يخففون وهومن النضارة الحسن والرونق (امرأ) أى رجلاوا اعنى خصه الله بالبحجة والسرور أوحسن وجهه عندالناس وحاله بينهم وأوصله نضرة النعيم فهو يحمّل الحسروالدعاء وعلى كل فيعتمل كونه في الدنباوكونه في الآخرة وكونه فيهسما (سمع مقالني فوعاها) أى حفظهاوداوم على حفظهاولم ينسها (فأداها) الدغير. ﴿ كَاسْمُهُمُهَا) أَيْ مَنْ غُيْرِزُ بِادَّ وَلا نتصفن زادأ ونقص فهومفير لامبلغ فيكون الدعاء مصروفاعنه وقوله كاسمعها امأحال منفاعل أداها أو مفعول مطلق ومأموصولة أومصدرية قال العراقى رواه أصحاب السنن وأبت حبان من حديث زيدبن ثابت والتره ذى وابن ماجه من حديث ابن مسعود قال الترمذي حديث صحيح وابن ماجه فقط من حديث جب ير ابن مطعم وأنس اه قات هذا الحديث روى عن عدة من العماية من طرق كثيرة وفى ألفاظ بعنسها مغامرة وزيادة ونقص وتسدد كراً بوالقاسم بن منسده في تذكرته فيمانق المالغافي تخريج أحاديث الختصرانه روادعن الني صلى الله عليه وسلم أربعة وعشرون محابيا عُسرداً سماءهم اه والذَّى عرفت منهم الاربعة المذكورون في سياق العراقي وأنوسعيد الخدري وعائشة وأنوهر ترةوعير بن قتادة اللبثي وسعد ابنأب وقاص وعبسدالله منعر وربيعة بنعثمان التميى وأبوالترداء وأبوقرتسافة وجابر وشيبة بنعثمان ومعاذين جبل والنعمان بن بشيرو بشير بن سعد الانصارى والدالنعمان أماحد مث ومد من ثابت فلفظه نضر الله امرأسهم مناحد يشافحفظه حتى يبلغه غيره فرب امل فقه الىمن هوأ فقه منه ورب امل فقه وليس بفقيه فالالطافظ فينخر يج الهتمر هوصيم أخرجه أحسدوا اطيالسي وأبودا ودوالترمذي وابنحبان وابنأ بي عاتم والخطيب وأبونعيم و مروى بلفظ نضرالله عبد اسمع مقالتي فحملها الى غيره فرب عامل فقه الى من هوأ فقه منه ورب عامل فقه ليس بفقيه الحديث هكذار وآه أحدوا الهبراني والبهرقي والضياء من حديث زيدبن ثابت ورواه ابن النجار بهذا اللفظ من حديث أبي هر مرة وأماحديث ابن مسعود فلفظه نضرالته امرأسهم مناشب أفبلغه كإسمعه فرب مبلغ أوعى من سامع رواه أحدوا لترمذى وحسسنه وابن حبان والبهيق قال عبدالغني في الادب تذاكرت أناوالدارقطني طرق هذا الحديث فقال هذا أصم شئ روى فيه وقال ابن القطان فيسه سمال بن حرب يقبل التلقين ورواه ابن النجار بافظ نضر الله امر أسمع

مقالتي فوعاها وحفظها وعقلها فرب حامل فقه ليس بفقيه ورواه الشيرازي في الالقاب من حديث أبي هر وة وأماحديث عائشة فلفظه نضرالله عبداسم عمقالتي هـذه فحفظها ثم وعاها فبلغهارواه الخعليب في المتفق والفترف وأماحد يشجبير بمصطم فلفظه نضرالله عبداسهم مقالتي فوعاها وحفظها ثم أداهاالي من لم يسمعها فرب حامل فقه غسير فقيه ورب حامل فقه الى من هو أفقه منسه الحديث ورواه أحسدوا بن ماجه والدارى وأبو يعلى والطامراني والحاكم وابنحرير والضياء عن محدب جسير بن مطعم عن أسمونعه وفي رواية العلبراني غروعاها غرحفظها فرب عامل فقه غيرفقمه والباقي سواء ورواه الطيالسي وأنوداودوابن ماجه وابنحرير والطيراني منحسديث زيدين ثابت ورواه البزار والدارقطني منحديث أبي سعد ورواه الترمذي وابن ماحمه والبهق في العرفة من حديث ابن مسعود و رواه ابن منسده من حديث ربيعة بنعمان التيي ورواه ابن النجار من حديث ابن عمر ورواه العامراني من حديث أبي الدرداء ورواه الطهرانى والضياء من حديث أي قرصافة ورواه الطهراني في الاوسط وابن حرير والضياء من حديث جار ورواه ابن قانع والطبراني منحديث شيبة بن عمان وأماحد يث أنس فالفطه نضر الله عبداسم مقالني فوعاها ثم بلغهاعني فرب حامل فقه غسيرفقيه وربحامل فقه الى من هو أفقه منه رواه أحدواً بنماجه والضياء ورواه الخطيب من حديث أبيهر يرة وهوعندا بنعسا كرمن حدد بث أنس نضرالله من ٢٠٠٠ قولى ثم لم مردفيه الديث ورواه الطبراني منحديث عبر من قتادة الليق ورواه في الاوسط منحديث سعدورواه الرافعي في الناريخ من حديث ابن عمر وعند الدارة ماني في الافرادواب حرير وابن عساكر من حديث أنس نضرالله عبدا سمع مقالتي ثم وعاها ثم حفظها فرب حامل فقه غبر فقيه ورب حامل فقه الى من هو أفقامنه الحديث وعندا الحطب من حديث ابن عرنضرالله من معمقالتي فلم يزدفها ورب عامل علم الى من هوأوى له منه وعندالطبراني وأبي نعيم في الحلية من حديث معاذ بنجبل نضر الله عبدا سمع كلامي فلم تزدفيه فربحامل كلةالى منهوأوي لهامنه الحديث وأماحه بثالنعمان بنبشر فلفظه نضراللهوحه عبدسهم مقالتي فحملها فرب حامل فقه غير فقيه و رب حامل فقه الحمن هو أفقه منه الحديث رواه الطبراني والحاكم وأماحد يثوالده بشير بنسعد فلفظه رحم الله عبدا معمقالتي ففظها فرب حامل فقه غسير فقيه ورب حامل فقه الىمن هوأفقه منسه الحديث هكذار واه الطبراني وابن قانع وأبونعيم وابن عساكرمن رواية النعمان بن بشبرعن أسه

*(فصل) * وانحانص مبلغ سننه بالدعاء لكونه سعى فى نضارة العلم وتحديد السنة فورى بحايلية عاله وقدرا على بعض العلماء الذي سلى الله علمه وسلم فى النوم فقالله أنت قلت نضرالله امراك قال فعم ووجهه يتملل أناقلته وكرره ثلاثا قالواوالله لا يكون فى آخرالزمان من له من الفهم موالعهم ماليس ان تقدمه لكنه قليل بدلالة وبد كره بعضهم ومنعه بنجاعة بمنع دلالته على المدعى وان حامل السنة يحوز أن يؤخذ عنه وان كان جاهلا بعناها فهوما جورعلى نقلها وان لم يفهمها وسسماق المصنف بنازعه حيث أن يؤخذ عنه وان كان جاهلا بعناها فهوما جورعلى نقلها وان لم يفهمها وسسماق المصنف بنازعه حيث قال (تكيف يؤدى كمامع من لا ينرى ما مع من المنفون المناف بنازعه حيث ان أساس كل حير حسن الاستماع ولوعل الله فهم خيرالا سمعهم وقد حقق العار فون ان كادم الله والمادب ان أساس كل حير حسن الاستماع ولوعلى الله في كلامه لو كانوا يعلون وكذا كلام رسوله صلى الله والمادب على المنفون الماد المنفون الماد المنفون المنفون الماد المنفون الماد المنفون الماد المنفون المنفون المنفون المنفون المنفون المنفون المنفون المولية على من المنفون المناف المنفون المنافرة المنافرة المناف المنفون المنافرة ال

وكيف يؤدى كاسمسع من الايدرى ما سمع فهذا أغش أواع الغرور وقد بلى مذا أهس الزمان ولواحتاط أهل الزمان لم يحدوا شيوط الاالذين سمعود في الصسما الغفلة الاأن

المعدنين فيذلك جاها وقبولا فحاف المساكين أن يشترطوا ذلك فيقل من يجتمع في حلقتهم فينقص جاههم وتقلأ بضاأحاديثهم التي معوهام ذاالشرط بلريماعدموا ذلك وافتضحوا فاصطلحوا على انه ليس يشترط الاأن يقرع سمعهدمدمة وان كان لايدرى مايجرى) كازوالله انما نوسعواني ذلك ابقاء لسلسلة الاسناد التيهى خصبص هذه الامة الهمدية أمرفالنبها صلى الله عليه وسلم وقد أعرضوا في الاعصر المتأخرة في اجتماع الشروط المتقدمة فىالراوى وضبطه فلم يتقيدوا بهافي علهم لتعذر الوفاء بهابل استقرالحال عندهم على اعتبار بعضهاوانه يكتني فىالرواية بالعاقل المسلم البالغ المستورالحال وفى الضبط بان يثبت مار وى بخط ثقة مؤنمن من أصل موافق لاصل شيخه والسه ذهب البهرقي فاله الماذكر توسع من توسع في السماع من بعض محدثي زمانه الذىن لايحفظون حديثهم ولايحسنون قراءته من كتمهم ولا يعرفون مأيقر أعلمهم بعدأن تكون القراءة من أصل مماعهم وذلك لتدوين الاحاديث في الجوامع التي جعها أمَّة الحديث قال فنجاء البوم يحديث واحدلانو جدعند جبعهم لم يقبل منه أىلانه لايجوزأن يذهب على جيعهم ومنجاء بحديث معروفعندهم فالذى يرويه لاينفردبروا يتموالحجة فائمة برواية غيره اهقال السعناوى والحاصل انه لماكان الغرض أولامه رفة التعسديل والتحريج وتفاوت المقامات في الحفظ والاتقان ليتوصل بذلك الى التصيح والنحسين والنضعيف حصل التشديد بمحموع تلك الصفات ولماكان الغرض آخرا الاقتصارفي التحصيل على مجردوجودا اساسلة السندية اكتفواعا ترى واكن ذلك بالنظر الى الغالب في الوصفين والافقد يوجد في كلمنهمامن غط الاتخروان كان التساهل الى هذا الحدفي المتقدمين قلملا وقد حكى نحوه عن الحافظ أبي طاهرالساني وهوالذي استقرعليه العمل بلحصل فيه التوسع أيضاالي ماوراءهذا كقراءة غيرالاي في غيرأ صلمقابل محمث كانذلك وسلة لانكارغبر واحدمن الحدثن فضلاعن غبرهم علمهم ثم ان قول المصنف وافتضحوا فاصطلحوا بعزى لمالك بن دينار بلفظ اصطلحوا فافتضحوا رواه أبونعم في الجلية في ترجته من طريق بسارعن جعفر عنده (وصحة السماع لا يعرف من قول الحدثين لانه ليس من علهم مرال من علم أصول الفقه وماذ كرناه مقطوع به فى قوانين أصول الفقه) الاأن المحدثين شاركوهم فى السكالام على هذه المسألة استطرادالشدة احتياجهم الى معرفتها (فهذاغر ورهؤلاء) ولنو ردمن كلامهم في مفردات هذه المسئلة وفاقاوخلافا ونععل ذلك في فصول

* (فصل) * اختلف في المساع الصنعير في حال صغره حضورا ثمر وايته بعد البلوغ وكذا قبله على وجه وصفه البلقيني بالشذوذ فنعه قوم فلم يقبلوا قبل البلوغ وقالوالان الصي مظنة عدم الضبط وهو وجه الشافعية وعليه أبومنصو رحمد بن المنذر بن مجد المراكشي الشافعي فحكي ابن المخارفي ثرجته من تاريخه اله كان عتنع من الرواية أشد الامتناع و يقول مشايخها المعموا وهم صغار لا يفهمون وكذلك مشايخهم وأنالا أرى الرواية عن هذه سيله ولذا كان ابن المبارك يتوقف في تحديث الصي فر وينامن طريق الحسن ابن عرفة قال قدم ابن المبارك البصرة فدخك عليه وسألته ان يحدثني فقال يأجار به هائي خني وطيلساني وخرج ابن ويدوقلت با أبا اسمعيل دخلت على ابن المبارك فابي ان يحدثني فقال يأجار به هائي خني وطيلساني وخرج معي يتوكأ عني يدى حتى دخلنا على ابن المبارك فابي ان يحدث على السرير وتحدث اساعة ثم قال له حاديا أباعب من المربق والمه وصي لا يفقه ما يحمله فقال له حاديا أباعب في المارك في المنافزة بعني عبد القدوم الشعب من طريق أحد بن عبد القدوم المنافزة والمنافزة المنافزة المنافزة المنافزة المنافزة المنافزة والمنافزة و

للمعدثين في ذلا عاها وتبولا نفاف المساكن أنشرطواذاك فيقلمن يحتمع اذلك في حلقهم فينقص حاههم وتقل أنضا أحاديثهم الثي قدسمعوها جهدا الشرطيل رعيا عدموا ذلك وافتضعوا فاصطلحوا عدلى أنه لبس بشترط الاأن يغرعهمه دمدة وان كانلابدرىما يجرى وصعة السماعلا تعرف من قول المحدثين لانه ليسمن علهم بلمن عراعلاء الاصول بالفقه وماذكرناه مقطوعه في قوانين أصول الفقه فهذا غرو رهؤلاء

مُ قال لى أبي حدثنا فقلت حدثني أبي وأخي عن أبي المغيرة عن أم عبسد الله ابنة حالا بن معدان عن أسها قالمن حق الوادعلي والده ان يعسن أدبه وتعلمه فاذا بلغ التيء شرة سنة فلاحق له وقدوجب حق الوالد على ولده فاذاهو أرضاه فليخفذه شريكاوان لم رضه فليتغذه عدوافقالى لأوالغيرة احاس بارك الله عليك مُحدتني به وقال قد أغناك الله عن أسك وأخيل قل حدثني أبو المفيرة وقدرد على الفائلين بعد م قبول رواية الصى باجماع الائة على قبول حديث جماعة من صغار العصابة كالحسس والحسين والعبادلة ابن حدفر وابن الزبير وابن عباس والنعمان بن بشير والسائب بن يزيدوالمسور بن يخرمة وأنس ومسلة من يخلد وعربن أبيسلة ويوسف بن عبدالله بن سلام وأبي الطفيل وعائشة رضي الله عنهم من غيرفرق بين ما تعملوه قبل الماوغ و بعسده مع احضارا هل العلم خلفا وسلفا من المدئين وغيرهم صبياتهم مجالس أهل العلم ثم قبولهم من الصبيان ماحد ثوابه منذاك بعد البلوغ وقدرأى أبونعم الفضل بعدكين أحد شيوخ المعارى أباجعة ومجدين عبدالله بنسلمان الخضرى وهو يلعبمع الصيبان وقد طينوه وكان بينه وبين والدهمودة فنظراليه وقال يامطين قدآنلك انتحضر مجلس السمسآع وكانذلك سببالتلقيبه مطيناومات عبدالرزاق والوبرى ستسنين أوسبع غروى عنه عامة كتبه ونقلها الناسعنه وكذامهم القاضي أنوعر الهاشمي السن لابي داود عن المؤلو في وله خس سنن واعتدالناس سماعه وحلوم عنه وقال معقوب الدورق حدثنا أبوعاصم فال ذهبت بابني الى ابن حريج وسنه أقلمن ثلاث سنين فدنه وكفي سعض هذا منمسكا فى الردفظ لاعن مجوعه بل قيل ان محرد احضار العلماء الصيبان يستلزم اعتدادهم بروايتهم بعد الباوغ لكنه متعقب بائه عكن ان يكون الحضو ولاجل النمر من والبركة والله أعلم

به (فصل) وأمااشتراط الباوغ في قبول الرواية فهوقول الجهور وقبل بعضهم رواية الصي المميزا اوثوق به وفي المسئلة لاحداب الشافعي وجهان قيده الرافعي وتبعه النووى بالراهق مع وصف النووى القول بالشدوذ وقال الرافعي في موضع آخروفي الصي بعد النميز وجهان كافير واية اخبار الرسول واختصه النووى بالصي المميز ولا تناقض فن قيد بالراهق عنى المميز والعصيم عدم قبول غير البالغ وهو الذي حكاه النووى عن الاكثرين و حكى عن شرح المهذب تبعاللم تولى عن الجهور قبول اخبار الصدى المميز فيما طريقه الشاهدة عند ما طريقه النقل كافتاء ورواية وفعوه وأما غيرا الميز فلا يقبل قطعا

*(فصل) * فى الوقت الذى يسمى فيه الصي سامعا اعلم المستلفوا فى تعين وقت السماع فقيل اذا كان ابن خسسني وهو قول الجهور وعزاه عياضى الالماع لاهل الصنعة قال ابن الصلاح وعليه استقر على أهل الحديث المتأخر من في كتبون لا بن خس فصاعدا السماع ولن لم يبلغها حضر وأحضر وقد بوّب المنارى فى كتابه متى يصم سماع الصغير وأو ردفيه قصة محود بن الربيع وعقله المجة التي مجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان ابن خس اذذاك وهكذار واه الزبير عن الزهرى عن مجود وقبل كان ابن أربعة كاكماه ابن عبد المروم النالسبة لابن العربية وقد حكى السابى عن الاكثر من صحة سماع من بلغ أربع من المديث عن القطيعي قال المحت عبد الله بن أحديقول سمعت أبي سستل عن سماع الصي فقال ان رواه الحاكم عن القطيعي قال معت عبد الله بن أحديقول سمعت أبي سستل عن سماع الصي فقال ان كان بن عربي في السبع سنين واذا كان هذا في المارة لواده وقيل انه ابن ست سنين فقال لا تجو و الاحازة الحالم المام أحد في السبع منين واذا كان هذا في المام أخد في السبع منين واذا كان هذا في الاحازة لواده وقيل انه ابن ست سنين فقال لا تجو و الاحازة و السماع وان يكون من يعقل فهم الحال و و ردا لحواب فن لهيكن كذلك لم يصمان يكون سامعا وان حساعه وان يكون من يعقل فهم الحال و و ردا لحواب فن لهيكن كذلك لم يصمان يكون سامعا وان حساعه حيان ابن خمي سنين وقال الاستاذ أو استق و ردا لحواب فن لهيكن كذلك لم يصمان يكون سامعا وان حساعه حتى انه لوسم كلة أداها في الحال الاسفرا بني اذا بلغ الصبي الملغ الذى يلهم الملفظ بسماعه صماعه حتى انه لوسم كلة أداها في الحال الاسفرا بني اذا بلغ الصبي الملغ الذى يلهم المنفط بسماعه عدى انه لوسم كلة أداها في الحال الاسفرا بي المناب المناب عسائه عدى انه لوسم كلة أداها في الحال المنابغ المنابع المن

ثم كان مراعيالما يقوله من تعديث أولقراءة القارئ صح سهاعه وان لم يفهم معناه بل عزا النووى عدم التقد والمعققين حيث قال ان التقييد بالخس أنكره المققون وقالوا ان الصواب ان بعتبركل صي بنفسه فقد عبرادون خس وقد يتعاو زائلس ولاعبز وقال انرشد والطاهر انهم أرادوا بتعديدا لحس أنمامظنة الذاات الوغهاشرط لالدمن معققه وعمادل على ان المعتمر النمسر والفهم خاصة دون التقييد بسن أنه قبل الامام أخدان رحلايقول انسن التعمل خسعشرة سنة لافي دونها فقال بئس مأقال بل اذاعقل الحديث وضبطه صع تحمله وسماعه ولوكان صبياكيف يعمل بوكيه عوابن عيبنة وغيرهما بمن سمع قبل هذا السن فقدروى عن ابن عيينة انه قال أتيت الزهرى وفى أذنى فرط وله ذوا مة فل ارآنى حعل مقول واستينه واستينه ههناههناماراً يت طالب علم أصفر من هذار واه الخطيب في الكفاية بلروى أيضا من طريق أجدبن النضرالهلالي فالسمعت أيي يقول كنت فيجلس ابن عيينة فنظرالي صي في المسجد فيكان أهل الجلس تهاونوا به لصغرسنه فقىال سفيان كذلك كنتم من قبل فن الله عليكم ثم قال لوراً يتني ولى عشر سنبن طولى خسة أشمار ووحهم كالدينار وأناكشعلة بارثمابي صغار وأكهى قصار وذيلي عقدار ونعلى كأذات الفأواختلف الىعلىاء الامصار مثل الزهري وعبروين دينارأ حلس بينهم كالمسمار محيرتي كالجو زقومقلتي كالموزة وقلى كاللوزة فاذا دخلت المسجد قالوا اوسعوا الشيخ الصغيرا وسعوا الشبخ الصغير ثم تبسمان ع منة وفعل واتصل تسلسله بالفعل والتسيم الى الخطيب مع مقال في السند ليكن القصدمنه صحيح * (فصل)* ومما يستدل به لتمسر الصغيرات بعد من واحد الى عشرين ذكر شارح التنبيه وهومن منقول القَاضي أبي الطيبُ الطبري أو يحسن الوضوء والاستنجاء أوما أشْبِهِما أو بنعوما اتفق لامامامنا الاعظم أبيحنيفة رحمالله تعمالي حيندخل على جعفر بن محدين على منالحسسين فانه بينماهو جالس في دهليزه ينتظرالاذناذخرج عليه صبي يجاسي من الدار قال أبوحنيفة فأردتان أسبرعقله فقلت أن بضع الغريب الغائظ من ملدكم مآغلام قال فالتفت الى مسرعاد قال توق شهطوط الانم ارومساقط الثمار وأفنية المساجد وةوارع الطرق وتوارخلف الجدار واشل ثبابك وسم ماسم الله وضعه حسث شئت فغلتله من أنث فقيال أناموسي مزحعفر أوردها بنالنحار في تاريخه في ترجة محدين مجد بن أحدين محدين حدان أو بتبيينالدينار منالدرهم كمارو ينافى ترجة أبى الحسن محد بن يجدبن عبيدالله بن أبى الرعدمن تاريخ الن النحار ألضاله قال ولدت سنة اثنين وعشرين وأول ما معتمن الحسن بن شهاب العكرى في سنة سبع وعشرن الى رجب سنة عان وعشرن قال وكان أصحاب الحديث لاشتون عماى اصغرى وأي بعثهم الىذلك الحانة جعوا ان يعطوني دينار او درهمافان ميزت بينهما يشتون سهاعي حينتذ قال فاعطوني الدينار والدرهم وقالواميز بينهسما فنظرت وقلت أماالدينسار فغربي فاستحسنوا فهمي وذكائي وقالوا أخبر مالعين والنقد وسئل موسى بنهرون الحال متى يسمع الصسى فقال اذاورق بين البقرة والحارو جع الحذاك من المتأخر بن الولى العراق فكان يقول أخسر في فلان وأنافي الثالثة سامع فهمو يحتج بتمييرة بين بعيره الذي كان تركبه حيزر حليه أبوه أول ماطعن في السينة المذكورة و من غييره وهو حة وكل هذه الادلة قديشه الهافهم الخطاب وردالجواب فلاتنافي بينها وروى الخطيب في الكفاية قال سمعت القياضي أيا مجدعبدالله بنعجد بنعبدالرجن الاصهائي يقول حفظت القرآن ولىخس سنين وحلت الى أى بكربن المفرى لاسمع منه ولى أربع سنين فقال بعض الحاضر من لاتسمعواله فماقرئ فانه صغر فقال لى ابن المقرى اقرأسو رة الكافر ون فقسرأتها فقال اقرأسو رة الكوثرفقرأتها فقال لى غيره اقرأ والرسلات فقرأتها ولمأغلط فهافقال انالمقرى اسمعواله والعهدة على شمقال سمعت أماصالح صاحب الحافظ أبي مسعود أحد بنالفرات يقول معتأبامسعودية ولاتعب منانسان يقرأ والمرسلات عن ظهر قلب ولا بغلط فهماقال الخطيب ومنأ طرف شئ معناه فيحفظ الصغير ماأخبرنا أبوالمعلى مجمدين الحسن الوراق

حدثناأ و بكراً جدبن كامل القاضى حدثنى على بن الحسن التحار حدثنا الصاغانى حدثنا الراهم بن سعيد الجوهرى قالراً يتصيبا ابن أربع سنين جل الحالماً مون قد قر أالقرآن و نظر فى الرأى غيرانه اذا جاع يكى اله قال العراقى فى الذكت والذى بغلب على الظن عدم صحة اواً جدبن كامل القاضى قال فيه الدارقطنى كان متساهلار بحاحدث من حفظه ماليس عند وفى كابه وقال صاحب الميزان كان يعتمد على حفظه فهم * (فصل) * وهل المعتبر فى التمييز والفهم الفوّة أو العقل الظاهر الاوّل و يشهد له ان الحافظ ان حرسل عن معرف بالعربية كلة فأمر باثبات سماعه وكذاحكاه ابن الجوزى كل عن كل عن ابن وافع وابن كثير وابن الحب بل حكى ابن كثير ان المرفق كان يعضر عنده من يفهم ومن لا يفهم بعنى من الرجال و يكتب للكل السماع وكانم جاوا قول ابن الصلاح ومتى لم يكن يعقل فهم الحطاب و ردا لجواب لم يصمح وان كان المناحس بل ابن خسين على انتفاء القوّة مع العقل أيضا بقى هناشى آخر وهوان الذهبي قال ان الصغير اذا ابن خسر ان أحد يزله صح التحمل والا فلاشى أن كان المسمع حافظا فيكون تقريره له خلالة ابن الصغير اذا الاذن منه فى الرواية عنه الدكن منه في الرواية عنه المعتبر المناحد ومتى المناط وكان المناحد عنوا الذي منه الموادة المناكم عمل الأذن منه فى الرواية عنه العقل الناسم عافظا فيكون تقريره له المناه أن المناحد عنه الواد و منه المعتبر المناك المناحد عنه المناكمة عنه العقل أيضا بقي هنائي المناحد عنه المناكمة المناكمة

*(فصل) * ولايضرفى كلمن المحمل والاداء النعاس الحفيف الذى لا يختل معهفهما المكلام لاسم امع الفطن فقد كان الحافظ المزنى رعما ينعس في حال اسماعه و يعلط القارئ أو بزل فيما در للردعلمه وكذلك كان يتفق للحافظ المزنى رعما ينعس في حال اسماعه و يعلط القارئ أو بزل فيما در للردعلمه وكذلك بردمن وتساهل في النوم الكثير الواقع مع عدم المسالان به فلم يقبلوا روايته وأمامن كان فطنامة مقطا فلاوما وجدف الطباق من التنبيه على نعاس السامع أوالمستمع فلعله فيمن جهل حاله أوعلم بعدم الفهم وأما أمتناع ابن دقيق العيد من التحديث عن ابن المعبر مع حدة سماعه عنه لكونه شلكهل نعس حال السماع أملا فلورعه فلة حدكان من الورع بمكان ونحوه انه قبل لعلى من الحسين بن شقيق المروزى أسمعته المكتاب الفلانى فقال نعم والكن من قد حرار ومافا شتبه على حديث ولم أعرف تعينه فتركت المكتاب

* (فصل) * واختلفوا في النسع حال السماع هل رديه مماع الناسع أم لافنعه أبوا محق الاسفرايني وابراهيم الخربي وابنعدي فيآخر ينلان الاشتغال بالنسخ مخل بالسماع وقد قيل السمع العين والاصغاء للأذن وقيل انه لايسمى سامعاا غمايقالله جليس العالم وحكى تتحوذ للمعن أبى بكر الصبغي أحد أغة الشافعية فانه قاللانردأ بهاالحدث ماسمعته على شيخك فى حال نسخه أوأنت تنسخ يحدثنا ولاأخبرنا واختاره المصنف كإيشير المهسسياقه السابق وأجازه أنوحاتم الرازى وابت المبارك فقدر وىعن أولهما نه كان ينسخ حال تعمله عندكل من عارم وعرو من مرزوق وأمامانهما ففي حال تعديثه وذلك عنهما مقتض العوار وتوسط بيهماابن اصلاح فقال ان فارن النسخ فهم وتميير صح السماع والافهو صوت غفل وسبقه لذلك سعد الخير الانصارى فقال اذالم تمنع المكاية عن فهم ماقرى فالسماع سحيم اه قال السخاوى والعدمل على هذا فقدكان ينسخ في مجلس سماعه ثم اسماعه بلو يكتب على الفتاوى و يصنف و موددذاك على الفارئ ردا مفيداوكذابلغناعن الحافظ المزنى وقبله وبعده وقدح كالدارقطني ببغدادان حضرفى حداثته املاءاى على اسمعيل الصفار فرآ وبعض الحاضر بن ينسم فقال لا يصم سماعك وأنت تنسم فاستظهر عليه الدارقطني بالصة فقالله المنكرعليمه كم أملى حديثا فسردماأملي وهوثمانية عشر حديثاوساتها على الولاء متنا واسناداذ كرذال الخطب في تاريخه غران هذا كله فمااذا وقع النسم حال القدمل أوالاداء فاو وقع ذاك فهمامعا كان أشدوو راءهذاقول بعضهم الخلاف فى المسئلة لفظى فان المرءلو بلغ الغاية من الحذى والعهم لآبدان يخفى عليه بعض المسموع وانما العبرة بالاكثر فن لاحظ الاحتياط قال ليس بسمامع ومن لاحظ التسامح والغلبة عده سلمعاوراى ان النسخ ان حب فهو حابر قيق اه وفي تسميته اله فارامع ذلك توقف وكذافى ذولمن قال ان السمع للعن نظر ويلتجق بالنسخ الصلاة وقد كان الدارقطني بصلى في حال قراءة

ولوسه هواعلى الشرط لكانوا أيضامغر ورين في اقتصارهم على النقل وفي افناء أعمارهم في جمع الروايات والاسانية واعراضهم عن مهمان الدين ومعرفة معانى الاخبار بل الذي يقصد من الحديث الولا خرور عما يكفيه الحديث الماليون بعض الشيوخ المدين وي قوله عليه الصلاة والسلام من (٤٦٩) حسن المالم عركه ما لا يعنيه فقام وقال

يكفيني هداحي أفرغ منه عماسم غيره فهكذا يكون سماع الاكاس الذن يحــذرون الغرور (رفرقةأخرى) اشتغلوا بعلما النحووا للغة والشــعر وغريب اللفةواغتروابه وزعواأنه مقدغفرلهم وأنهرم منعلامةاذ فوام الدن بالكتاب والسنة وقوام الكتاب والسنة بعل اللغة والنحوفأفني هؤلاء أعمارهم فيدفائق النعو وفى سناعة الشعر وفي غريب اللغة ومثالهم كن يغنى جسع العمر في تعدلم الخطاو تعميم الحسروف وتحسنهاو بزءمأن العاوم لاعكن حفظهاالامالكالة فلأبد من تعلها وتصحها ولوعقل لعلماأنه يكفسهأن يتعلم أصل الحط يحدث عكن أن مقسرة كمفماكان والباقيز بادةعلىالكفاية وكذلك الاديب لوعقسل لعرف ان لغة العرب كاغة الترك والمضيع عسروفي معرفة لغة العرب كالمضيع له في مصرف الفة القرك والهند وانحافا وقتهالغة العرب لأجل ورودالشريعة بهافكفي من اللغة تعدلم الغرسين فى الاحادث الكتاب ومن النعوما يتعلق

القرآن وربحا يشير بردما يخطئ فبه القارئ كاتفقله حيث قرأ القارى عليهمرة يسير بن دغاوف بالياء التحتية فقال له نون والقلم ومرة عمر و بن سعيد فقال له ياشعيب أصلوا تكوقد قال الرافعي في أماليه كان شيخناأ بوالحسن الطالقانى ربماقرأ عليه الحديث وهويصلي ويصغى الىمايقول القارئ وينبهه اذازل يعنى بالأشارة وهل المعق بذلك قراءة قارئين فالتمرف آن واحدفيه نظر والله أعلم ولنرجع الى شرح كلام المصنفقال (ولوسمعوا على الشرط) المتقدم (لكانوامغرورين في اقتصارههم على الفسعل) المجرد (وفي افناء أعمارهم) وتضييع أوقائهم النفيسة (فيجمع الروايات) المتفرقة (والاسانيد) المختلفة (وأعراضهم عن مهمات الدين ومعرفة معانى الاخبار بل الذي يقصد من الحديث سلوك طريق الاسخرة ور بما يكفيه الحديث الواحسد عره كار وي من بعض الشميوخ الهحضر يجلس السماع) على بعض الشيوخ (فكانأول حديث ر وىقوله صلى الله عليموسلم من حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه) رواه الترمذي وقال غريب وابن ماجهمن حديث أبيهر مرة وهوعد دمالك من رواية على بن الحسين مرسلا وقد تقدم (فقام) من المجلس (وقال يكفيني هذا) الحَّديث للعمل (حتى أفرغ منه ثم أسمع غير وفهكذا يكون سماعً الاكياس) العقلاءُ (الذين يحدُّ ذر ون الغرور) والله الموفق (وفرقة اشتقاوا بعلم النحو واللغة والشسعر وغريب اللغة واغتروا وزعواانهم قدغفرلهم) بسبب اشتغالهم بتلك العلوم (وانهممن علمناءالامة) وأحبارها (اذتوام الدين بالكتاب وألسنة وقوائم الكتاب والسنة بعلم اللغتوالنحو) فمن لم يعرف فيهـمالم يعرف الكتاب والسنة (فافلي هؤلاء أعمارهم) النفيسة (ف)معرفة (دقائق النعو) وغرائبه (وفى) مُعرفة (صناعة الشعروف) معرفة (غرائب اللغسة) وسبب افناء الاعسار فيهاات تلك العاوم لاتستقل بانفسسها في معرفتها بل لابد معها من عساوم أخرهي مثوقفة علىها فعلم النحو يستدعي علم النصريف وعلم جواهر الحروف وعلم الاشتقاق وعلم الخط وغيرها وكذاعلم اللغة يتوفف علمهاوعلم صناعة الشعر يزيدعانهما بمعرفة علم الغروض وعسلم القوافى وعسلم العلل والزحاف وفى كلمن ذلك تصانيف مستقلة فلايكاد المشتغل ببعضهاا فيفرغ الى غييره فيفني العمر وهولم يكمل في تلك العاوم (ومثالهم كن يفدنى جيع العمر في تعدلم الحط) العربي (وتصيح الحروف وتحسينها)وتحصد بلها بأوزانها المهذكورة عنسد أمحاب الفن (ويزعمان العلوم لاعكن حفظهاالا بالكتابة فلابدمن تعلها وتصحها) فافنوا أعمارهم على تحصيل ذلك وتركوا الاشتغال بالمهم من الدين وساعدهم معذلك رغبة أهدل الدنبا البهم فراجت صنعتهم (ولوعقل) المشتغل بعلم الكتابة (لعلم انه يكفيه أن يتعلم أصل الخطابحيث يمكن النيفرأ) ويومــل الحا الراد (كيفما كالنوالباقيزيادةعلي) قدر (الكفاية) ولذلك فالواخير العلم مادرى وخسير الخط مافرى (وكذلك الاديب لوعف لعرف أن لغة ألعرب كلغة النرك والمضيع عروفى معرفة لغة العرب كالمضيع عروفى معرفة لغسة النرك والهند) وغسيرهما (وانحا فارقتهالغة العرب لاجلور و دالشريعة بهافيكني من اللغة علم الغريبين فى الحديث والمكتأب ومنُ النعو ما يتعلق ما لحديث والمكتاب) من غير تعمق في كل منهما (فأما التعمق فيه الى در جات لا تتناهى فهو فضول مستغنى عنه) والمضيع عمره فيممضيع في فضول (عملواة تصرعليه وأعرض عن معرفة معاني الشريعة) وفي نسخة المعانى الشرعية (والعسمل بها) أي بمقتضاها (فهوأ يضامغرور بل مثال من ضيع عرم في تعصيم مخارج الحروف في القرآن وا قتصر عليه وهوغر وراذا لمقصد من الحروف المعاني) المفهومة

بالديث والكتاب فاما التعمق فيه الى درجات لا تتناهى نهو فضول مستغنى عنه تم لواقتصر عليه وأعرض عن معرفة معانى الشر بعة والعمل بها فهذا أيضامغر وربل مثاله مثال من ضيع عروف تعميم محارب الحروف المعاني

وانما الخدر وف طروف وأدوات ومن احتاج الى آن بشرب السلخيين ابيز ولما به من الصدفراء وضيع أوقائه في تحسد بن القدد الذي يشرب فيه السكتين فهو من الجهال المغرورين في كذلك غروراً هل النحو واللغة والادب والقرا آت والتدقيق في مخارج الحروف مهدما تعمة وافيها وتحرد والهاوعر حواعليها أكثر بما يحتاج البه في تعلم العلوم التي هي فرض عين فاللب الاقصى هو العمل والذي فوقه هو معرفة العمل وهو كالقشر العمل وكالم بالاضافة الى مافوقه هو الما مافوقه هو العمل الفاقل وحفظها بطريق الرواية وهو قسر بطريق الاضافة الى المعرفة ولب بالاضافة الى مافوقه هو العمل باللغة والنحووفوق ذلك وهو القشر الاعلى العلم بخفارج الحروف والقانعون مهذه الدرجات كالهم مغترون الامن اتخذهذه الدرجات (٤٧٠) منازل فل يعرج علمها الابقدر حاجته فتحاوز الى ماوراء ذلك حتى وصل الى لباب العمل

منها (واغما الحروف ظروف وأدوانومن احتاج الى أن يشرب السكنجب ين) وهوالدواء المركب من الخل والعسل (ليزول مابه من الصفراء) العارضة على الطبيعة (فنسع أوقاته في تحسين القدد الذي يشرب فيه السكتجبين فهومن الجهال المغر ورين) فان القدوح انما هو ظرف الشرب وليسه والمقصود بَالذَآتُ ﴿وَكَذَلِكُ غُرُّ وِراً هَلِ النَّحُو واللَّغَةُ والادْبِ ﴾ والشعر ﴿ وَآلَقُراءُ وَالْتَدَّةِ بِي فَي عَارِجا لحروف مهما تعمقوافيها وتجردوا لهاوعرجوا اليها أكثر ممايختاج اليه في تعلم العاوم التي هي فرض عين) في حقه (فاللبالاقصى هوالعمل والذي فوقه هومعرفة العمل وهوكالقشر للعمل وكاللب بالاضافة الى مأفوقه وسماع الالفاظ وحفظها بطريق الرواية وهوقشم بالاضانة الى المعرفة واببالاضافة الى فوقه ومافوقه هوالعلم باللغة والنعوو قوق ذلك وهوالقشر الاعلى العلم بمغارج الحروف والقانعون بهذه الدرجات) ماعداا للب الافصى (كلهم مغرو رون الامن اتخذ هـــذه الدرجات منازل) برحـــل منها (فلم يعرج عليها الا بقدر حاجته) الضرورية (فتجاو زالى ماوراء ذلك حتى وصل الى لباب العمل وطالب بحقيقة العمل قلبه وجوارحه وربا) أى مان (عرمق حسل النفس على تصم الاعسال وتصفيتها عن الشوائب والا "فات) العارضة لها (فهذاهوالمقصودالمخدومين جلةعلوم الشرع وسائوالعلوم خدمله ووسائل اليهوقشورله) وهو اللب ومنازل بالاضافة اليه وكل من لم يبلغ المقصد فقد خاب) في سعيه (سواء كان في المنزل القريب أوفى المنزل البعيد وهذه العلوم لما كانت متعلقة بعلوم الشرع) أذيكون الوصول الهاج الااعسر جاأر بابها فاماعلم الطب والحساب والصناعات ومايعلمانه ليس من عاوم الشرع فلا يعتقد أصحابها) المشتغلون بها (المهمينالون المغفرة) والنجاة (مهامن حيث المهاعلوم فكان الغرورفيه أأقل من الفرور بعلوم الشرع لأناله اوم الشرعية مشتركة في الم المحودة كايشارك اللب القشر في كونه محود اولكن المحمود منه لعينه هوالمنته في والثَّاني مجود) لالذائه بل (الوصول به الى المقصود الآقصي فن اتخدد القشرمة صودا وعرج عليه فقدا غيربه) والله الموفق (وفرقة أخرى عظم غرورهم فى فن الفقه وظنوا أن حكم العبد بينه وبين الله يتبع حكمه) الذي حكم به (في مجلس القضاء فوضعوا) أنواع (الحيل في دفع الحقوق) الواجبة (وأساؤاتأو يل الالفاظ المبممة واغتروا بالفلواهر وأخطؤا فيهاوهذامن قبيل الخطأ فى الفتوى والفرور فَيهوا الخطافى الفتاوى عمايكثر) في طائفة الفسقها، (ولكن هذا نوع عم الكافة الاالاكياس عنهسم ونشيرالى أمثله فن ذلك فتواهم بان المرأة مهما أبرأت من الصداق المتاخر على دمة الزوج (برى الزوج بنمو بينالله وذلك خطأ بل الزوج قديسيء الى الزوجة بعيث يضيق عليها الامور بسوء الحلق فتضطر) حبنند (الى طلب الخلاص) مند لواحها (فتبرى الروج) عن حقها (لتخلص منه فهوابراء) في ظاهر الشرع لكن (العلى طيبة نفس وقد قال تعالى فان طبن لهم عن شي منه) أي من الصداق (ف كاو وهنياً

فطالب عقيقية العمل قاء وحوارحه وزجاعره فىجل النفس عليه وتصيم الاعمال وتصفيتهاعن الشوائب والاتفات فهذا هوالمقصود المخدرممن جهالة علوم الشرع وساثر العاوم خدمله و وسائل الب وقشورله ومنازل مالاضافة المهوكلمن لم يبلغ المقصد فقد خاب سواء كان في المنزل القريب أوفي المنزل المعدوهذ والعلوم لماكانت متعلقة بعلوم الشرعاغة بهاأد بأبها فاماعهم الطبوالحساب والصناعأت ومايعلم انه ليس منءاوم الشرع فلابعتقد أصحابها أنهم ينالون المغفرة بها منحيث انهاء اوم فكان الغرور بهاأقلمن الغرور بعلومالشرعلان العاوم الشرعية مشتركة فأنها بحروة كإشارك القشرالاب في كونه مجودا والكن المحمودمنه لعسمه

هو المنتهى والشافي محود الموصول به الى المقصود الاقدى فن اتخذ القشر مقصود اوعرج عليه فقد اغتربه

(وفرقة أخرى) عظم غرورهم فى فن الفقه فظنواان حكم العبد بينه وبين الله يتبع حكمه فى مجلس القضاء فوضعوا الحيل فى دفع الحقوق وأساؤا تأويل الالفاظ المهدمة واغتر وأبالظواهر وأخطؤا فهاوه في المناط الفالفة وى والغرورة بموالحطافى الفتوى مما يكثر ولكن هذا في عمم الكافة الاالاكياس منهم فنشير الى أمثلة فن ذلك فتواهم من المراق من الصداق برئ الزوج بينه وبينا الله تعمالى وذلك خطأ بل الزوج قد يسى عالى الزوج تحيث يضيق علم االامور بسوء الحلق فتضطر الى طلب الخلاص فتبرئ الزوج التخلص منه فهو ابراء لاعلى طب تنفس وقد قال تعمال فان طبن لكم عن شئ منسه نفساف كلوه هنبالا

مريناوطيبة النفس غيرطيبة القلب فقد بريدالاتسان بقلب مالاتطيب به نفسه فانه بريدا لجامة بقلبه ولكن تسكرهها الهسه وانحاطية النفس أن تسمع نفسها بالابراء لاعن ضرورة تقابله حتى اذا رددت بين ضروين اختارت أهونه ما فهذه مسادرة على النحقيق باكراه الباطن نعم القاضى في الدنيالا بطلع على القساوب والاغراض فينظر الى الابراء الفاهر والاكراه الباطن ليس بطلع الخلق عليه ولكن مهما تصدى القاضى الاكبر في صعيد القيامة القضاء لم يكن هذا محسو باولا مفيد الفي تحصيل الابراء واذاك الابراء واذاك المن والمناس الابطيب نفس منه فلوطل من الانسان مالاعلى ملامن الناس فاستعيامن الناس (٤٧١) أن لا يعطيه ركان يودأن يكون سؤاله

وفخاوة حتى لا بعطمه ولمكن خاف ألمد ذمة الناس وخاف المتسلم المال وردد نفسه سنهما فاختار أهون الالمن وهوألم النسلم فسله فلل فرق بين هدذا وبين الصادرة اذمعنى المصادرة ابلام البدن بالسوط حتى يصمير ذلك أقوى من ألم الملب ببذل المال فعنار أهون الالمنوالسؤالف مظنة الحياعوالر باعضرب القلب بالسوط ولافرق بين ضرب الباطءن وضرب الظاهر عنسد الله تعالى فان الباطن عند الله تعالى ظاهر واغاحاكم الدنيا هوالذي يحكم بالمك بطاهر قوله وهبت لانه لاءكنه الوقوف عملىمافى القلب وكدلك من يعطى اتقاء لشرلسانه أوتشرسعايته فهو حرام عليه وكذلك كل مالانؤ خذعلي هذاالوحه فهوحرام ألاترى ماجاءفى قصمة داودعليه السلام حث قال بعدان غارله بارب كمف لى يخصمي فامر بالاستعلال منه وكانميتا

شريدًا وطيبة النفس غيرطيبة الفاب فقد مريدالانسان بقلبه مالاتطيب به نفسه كانه يريذا لجامة بقلبه) المالهامن النفع للبدن (ولكن تكرههانفسه) لما يحصل لهامن ألم التشريط (فانماطيبة النفسان تسمع نفسها بالاراء لاعن ضرورة تقابله) أى الاراء وفي نسخة تقابلها أى المرأة (حسى اذاردت بن ضررين اختارت أهوم ما فه فد مصادرة على القنقيق باكراه الباطن نع القاضي) الاصغر (ف الدنيا لايطلع على القاوب والاغراض) الباطنة (فينظرالى الايراء الفاهر وانهالم تكره بسبب طاهر) أى فيما يظهرآه (والا كراه الباطن ليس بطلع عليه الخلق والكن مهدما تصدى القاضي الاكبر) يوم عرض الاعسال (في صعيد القيامة للقيّاء لم يكن هذا محسو باولامفيدا في تحصيل الامراء واذلك لايحل أن يؤخذ مال الانسان الابطيب نفس منه فاوطلب من انسان مالآعلى مسلا من الناس فاستعيامن الناس ان لايعطيد وكان يود أن يكون سؤاله فخاوة)حيث لايكون الناس (حتى لا بعطيه ولكن خاف ألممذمة الناس وخاف ألم تسلم المال فرددنفسه فاختار أهوت الالمسن وهوألم التسلم فسلمه فلافرق بينسه وبين الصادرة اذمعني المصادرة إيلام البدن بالسوط حتى يصيرذاك أفرى من ألم القلب بدن المال) وقدصادره مصادية (فيختارأهون الالمين والسؤال ف مظنة الحياء والرياء ضرب القائب بالسوط) ومنه تولهم ماأخذ بسيف الحماياة فهو حرام (ولافرق بين ضرب الباطن وضرب الظاهر عندالله تعالى فان الباطن) انما هُو بالاضافة البناواما (عنددالله تعالى) فهو (اللهر) لايخدني عليه شي في السماءوالارض (وانما حاكم الدنياهو الذي يحكم بالملك بظاهر قوله وهبتً) لك (لانه لايمكنه الوقوف عــلى ما في القلب وكذلك من يعطى اتقاء لشرلسانه) وفشم (أولشرسعايته) عند الظلمة (فهوحوام عليه وكذاك كلمال يؤخذعلى هذاالوجه فهوحرام ألاترى الدماجاء فيقصة داود عليه السلام خيث قال بعددان غفرله يارب كيف لى بخصمى فاص بالاستحلال منه وكان مينا) قدمان شهيدا فى غزو (فاص بندائه فى صغرة بيت المقدس فنادى يأأور يافاجابه لببك يانبي الله أخرجتني من الجنتف تريد فال انى أسأت اليك ف أصرفهبه لى قال قد فعلت ذلك بانى الله فانصرف وقدركن الىذلك) أى مال السمواءة .. (فقال له جبر يل عليه السلام هسلذ كرت له مافعلت) من الاساءة (قاللاقال فارجيع فبسينه) اساء تك (فرجع فناداه) ياأور يا(فقال لبيلغانبي الله فقال انى أذنبت اليُسكذنبا قال ألم أَهب الله قال أولاتسأ لَني ماذَّلُك الذنب قالماهو بانبي الله قال كذا وكذا فذكر شأن الرأة) كاتقدمت القصة (وانقطم الجواب فقال) داود (ياأور باألا تجيبني قال بانبي الله ماهكذا تفعل الانساء حتى أقف معك بين يدى الله فاستقبل داود الصراخ والبكاءمن الرأس حتى وعدوالله أن يستوهبه منه فالقيامة) أخرج الحكيم ف النوادر وابن أبي حاتم بسسندضعيف من حديث أنس لماأصاب داودماأصاب مكث أربعين ليلة ساجداحتى نبت الزرع من دموعه على رأسه وأكات الارض جبينه فياء جبريل بعدد ذلك فقال باداودان الله قد عفر ال قالداود عرفناان الله عدل لاعيل فكيف فلان اذا جاء يوم العيامة فقال ياربدى الذىء ندداود فقال جبريل ماسألت

قام بندا أمن صخرة ببت المقدس فنادى با أو ريافا جابه لبيك بانى الله أخرجتنى من الجنة في اذا تريدفة ال انى أسأت المك في أمر فهدى قال قد فعلت ذلك بانبى الله فا الصرف وقدركن الى ذلك فقال له جبريل عليه السلام هل ذكرت له مافعلت قال لا فال فارجم فبين له فرحم فنادا وقال لبسك بانبى الله فقال النه فقال المنافزة كرشأن فقال لبسك بانبى الله فقال المنافزة كرشأن المراقة فانقطع الجواب فقال با أو با ألا تعيينى قال بانبى الله ما هكذا يفعل الانبياء حتى أقف معك بين بدى الله فاستقبل داود البكاء والصراخ من الرأس حتى وعده الله أن ستوه به منه في الاستورة

ر بك عن ذلك فان شئت لافعان فقال نم فعرج جبريل وسجد داود في كمث ماشاء الله ثم نزل فقال يادا ود ودسالت الله عن الذي أرسلتني نيه فقال قل لداود ان الله يجمعكم لوم القيامة فيقول هب لي دمك الذي عندداود فيقول هولك بارب فيقول فأناك في الجنقماشت ومااشته يتعوضا وأخر جعبد بن حيد وابن حربروا بنالمنذرعن الحسن فىقوله وخرراكعا وأناب فالسجدأر بعين ليلة حتى أوحى اللها المهقد غفرت لله قال بارب كيف تغفر لي وأنت حكم عدد للانظلم أحدا قال انى أقضيك له منم استوهبه دمل من أندب الجنفحتى برضى فالهالآن طابت نفسى وعلت ان قدعفرت لى وأخرج أحد فالزهد عن أبي عران الجونى قالسجد داودأر بعدين ليلة و يومالا يرفع رأسه الاالى فريضة حتى يبس وقرحت جبهته وكفاه وركبتاه فاناه ملك فقال باداوداني رسول المه آليك وانه يقول الدارفع رأسك فقد غفرت الدفقال كيف يارب وأنتحكم عدل وأنت ديان يوم الدين لايجو زمنك ظلم كيف تعفرلى ظلامة الرجل فترك ماشاءالله ثم أتاهملك آخرفقال ياداودانى رسول ربك اليك وانه يقول الشانك تناتيني فوم القيامة أنت وابن صوريا تختصمان الى فاقضى له علىكم أسألها الاهتهمالي ثم أعطيه من الجنية حتى مرضى وأخرج اسحرم والحاكم عن السدى قال مكث داوداً ربعين تومالا برفع رأسه الالحاجة وهو يبكى حــــــى نبت العشب من دموع عينيه فاوحى الله اليه باداودارفع رأسك فقد غفرت ال قال بارب كيف أعلم أنك غفرت لى وأنت حكم عدل لاتحيف فى القضاء أذاجاء أو ريانوم القِهامة أخذراً سه بهينه أو بشماله تشخب أوداجه دمافى قتلى عرشك يقول رب سلهذا فيماقتلي فأوحى اللهاليهاذا كانذلك دعوت أوريا فاستوهب منه فيهبك لي فاثيبه بذاك الجنة قال بارب الات علت أنك غفرت لى وأخرج ابن مردويه من حديث ابن مسعود قال الما مجدداود فيلهارفع رأسك فقدغفرت الثقال يارب كيف تمكون هذه المعفوة وأنت قضاء بالحق واست ظالاماللعبيدرجل ظلمته عصيته قتلته فاوحى اللهاايه بلى ياداود تجتمعان عندى فاؤضى له عليك فاذابرز الحقعليك استوهبته منه فوهبلى وأرضيه من قبلى وأدخله الجنة فرفع داودر أسهوطابت نفسه وقال نعم باربهكذا تكون المغفرةل (فهذا ينهك ان الهبة من فيرطيب قلب لاتفيدوان طيبة الفلب لانحصل الأ بالعرفة فكذلك طيبة القلب لأتكون في الابراء والهبة وغيرهما الااذاخلي الانسان واختيار محتى تنبعث الدواع منذات نفسه لاان تضطر بواعثه الى الحركة بالخيل والالزام ومن ذلك هبة الرجل مال الزكاة في آ خرا اولمن وجته واتهابه مالها لا سقاط الزكاة) كاأفتى به أبو يوسف (فالفقيه يقول سقطت الزكاة) مِذُه الحيلة (فان أراديه أن مطالبة السلطان والساعي قدسقطت عنه فقد دصدى فأن مطمع نظرهم ظاهر الملك وقد ذال وان طن اله يسلم في القيامة و يكون كن لم علك المال أوكن باع لحاحد الى البيع لاعلى هذا القصدف أعظم جهله بفقه الدين وسرالزكاة) وقد تقدمت الاشارة البدة في كتاب العلم و زاد الصنف هنافقال (فان سرالزكاة تطهيرالقلب عن رذيلة البخل فان البحل مهلك) كاوردبه الخبر (قال صلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شع مطاع) وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه وقد تقددم مرارا (وانماصار شجه مطاعاً بما فعدله) من الحبيلة (وقبله لم يكن مطاعاً) فعرد الشجاذا كان موجودا في النفس لا يكون مهلكالانه من لوازم النفس مستمدمن أصل جبلتها الترابي وفى التراب قبض وامسال واعما يكون مهلكا اذا كان مطاعاً أى ينقادله (فقدتم هلاكه عمايطن أن فيه خمالاصه فان الله مطلع على قلبه وحب المال وحرصه عليه واله بلغ من حرصه على المال ان استنبط الحيل حتى يسد على نفسه طريق اللاص من العفل بالجهل والغر ورومن ذلك اباحة اللهمال المصالح) المتقدم ذكره في كتاب الحلال والحرام (للفقيموغيره بقدرا لحاجة الداعية لهم والفقهاء المغرو رون لأعيز ونبين الامانى النفسية وهي التي تذناها نفوسهم (والفضول والشهوات وبين الحاجات) الضرورية (بل كلمالا تتم رعونتهم الابه يرونه ماجة وهو عض

والهبة وغيرهما الااذاخلي الانسان واختياره خيي تنبعث الدواعي من ذات نفسه لاان تضطر بواعثه المالحركة بالحبل والالزام ومن ذاك هبدة الرجل مال الزكاة في آخرا لحول من زوجته وانهائه مالهالاحقاط الز كاذفالفقيه يقول سقطت الزكاة فانأرادته ان مطالبة السلطان والساعي سقطت عنه فقدصدق فانمطمع فظرهم ظاهرا اللذوقد زال وانطنانه سيلف القامة ويكون كن لم علك المال أوكن ماع لحاحة والي البيدم لاعلى هذا القصدف أعظم جهله بفيقه الدن وسر ألز كأة فان سرالز كَاة تطهير القاب عن رذيلة العل فان العلمهاكفال صــــلى الله عليه وسلم ثلاث مهلكات شممطاع وانميا صارشعه مطاعا عافعال وقب لهلم يكن مطاعا فقدتم هلاكه بمايطان ان فيمه خلاصه فاناللهمطلع على قابسه وحبه المال وحرصه عليهواله بلغ منحرصه على المال أنه أستنبط الحيال حتى يسدعلى نفسه طريق الخلاصمن البخل بالجهل والغرور ومن ذلك اباحة اللهمال الصالح لافقه وغيره مقدر الحاحمة والفقهاء الغرور ونالاعيرونبين الامانى والفضول والشهوات الغروربل الدنيا خلقت لحاجة العباد الهافى العبادة وساول طريق الا حرة فكل ما تناوله العبد الاستهانة به على الذين والعبادة فهو حاجته وماء حدا ذلك فهو فضوله وشهوته ولوذه بناذه ف غرورالفقها عنى أمثالهذا للا تافيه مجلدات والغرض من ذلك التنبيه على أمثله تعرف الاجناس دون الاستيعاب فان ذلك يطول و (الصنف الشانى) و أربا العبدة والغمل والمغرور ون منهم فرق كثيرة فنهم من غروره في الصلاة ومنهم من غروره في المعلود المعمل فليس خاليا عن غرورا الالاكياس وقليل ماهم (فنهم فرقة) أهم أو الفرائض واشتغلوا بالفضائل (٤٧٣) والنوافل وربما تعمقوا فى الفضائل

الغرور بل الدنياخلقت لحاجة العباد الهافى العبادة وسلوك طريق الله فكل ما يتناوله العبد الاستعانة المعلى الدين والعبادة فهو حاجته وماعداذلك فهو فضوله وشهوته) فهم باخذون من مال المصالح و بصرفونه فى شهوات نفوسهم و يحسبون أنهم يحسنون صنعا (ولوذه بنا نصف غر ورالفقها على أمثالهذا الائنافيه مجلدات والغرض التنبيه على أمثاله تعرف الاجناس دون الاستبعاب والاستقصاء فان ذلك بطول) والمصيرال كامل يكفيهماذ كرنا فليقس عليهما عدا ووالله الموفق والمسيرال كامل يكفيهماذ ورافع العبادة والعمل * والمغرو رون منهم فرق كثيرة فنهم من غرورون منهم فرق كثيرة فنهم من غرورون الصلاة المند في الناف ومند في الناف المناف الناف المناف الناف ومند في الناف و مند في الناف و مناف و مند في الناف و مند في الناف و مناف و مناف و مناف و مند في الناف و مناف و مناف و مناف و مند في الناف و مناف و مناف

ومنهم فىتلاوةالقرآن ومنهم فى الحيح ومنهم فى الغزو ومنهم فى الزهد وكذلك كل مشغول بمنهيج من مناهج العمل فليس خالياءن نوع غُرو وآلاالا كياس وقليل ماهم (فنهم فرقة أهماوا الفرائض) أي نركوها (واشتغاوابالفضائل والنوافل ورجماتعه مقوافى الفضائل حتى خرجواالى) حد (العدوان والسرف كالذى بغلب عليم الوسوسة في الوضوء فيبالغ فيه) ويكر رغسل الاعضاء (و) رجما (لا يرتضي الماء الهمكوم بطهارته فى فتوى الشرع و يقدرالاحتمالات البعيدة قريبة فى النعاسة وأذا آل الأس الى أكل الحلال قدرالا حتمالات القريبة بعيدة وربماأ كل الحراج المحض ولوانقلب هذا الاحتياط من الماء الى الطعام الكان أشبه بسيرة الصابة) رضوان الله عليهم (اذتوضا عمر رضى الله عنه عاءمن جرة إصرائية) كهاأوردهاالبخارى فىأول صحيحه وتقدمنى كثاب سرالطهارة (مع ظهو راحتمال النجاسة وكان معهذا يدع أبواما من الحلال خوفا من الوقوع في الحرام) كماهومعروف من سميرته (ثم في هؤلاء من يخرج الى الاسراف فى صب الماء وذلك منه يعنده) فى أخبار كشيرة منها مار واه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي بن كعب ان الوضوء شيطانا يقالله الولهان الحديث وقد تقدم في كتاب عجائب القلب (وقد يطول الامر، حتى يضيع الصلاة ويخرجها عن وقتها وانام يخرجها عن وقتها أيضافهو مغرو والحافاته من فضيلة أولىالوتَّتْ) فانهرضوانالله (وانلميفته فهومغرور لاسرافه فىالماء وانلم يسرف فهومغرور لنضييعه العدمر الذي هوأعز الاشسياء) وأنفسها (فيماله مندوحة عنه الاان الشيطان يصدا الحلق عن الله بعارف) شدى (ولا يقدر على صدالعباد الابمائي بالهم اله عمادة فيبعدهم عن الله بمال ذال وفرقة أخرى غلب علها الوسوسة فى نية العدلاة فلايدعه الشميطان حتى بعقد نية صحيحة بل يشوش عليه حتى تفوته الجناعة و يخرج الصدلاة عن الوقت) باشتفاله بالنبة (وانتم تكبيره فيكون في قلبه بعسد تردد في صحةنيته وقدنوسوسون في التكبير حتى قد بغسير ون صميغة التكبير) معرده الصوت (الشدة الاحساط فيه يفعلون ذلك في أول الصدلاة ثم يغفلون في جيم الصلاة ولا يحضر ون قلو بمم) بل يسرعون فى القراءة و يحففون الركوع والسجود وكل ذلك مشاهد خصوصافي هدد الازمنة المتاخرة (و يغترون بذلك ويظنون أنهم اذاأ تعبوا أنفسهم فى تصيح النية فى أول الصلاة وتميز واعن العامة بهذا الجهد

والاحتياط فهم على حسب عندرجم) وليس كاطنوا (وفرقة أخرى تغلب عليه الوسوسة في اخراج المساعة عاله المدوحة والاستاء المسلمان الشيطان بصد (٦٠ - (المحاف السادة المتقين) - عامن) الحلق عن الله بطريق سنى ولا يقدر على صد العب ادالا بما يحيل الهم اله عبادة فيبعده عن الله بمثل ذلك (وفرقة أخرى) غلب عليه الوسوسة في نية الصلاة فلا يدعه الشيطان حي يعقد نية صحة بنية وقد يوسوسون في التسكيبر حتى قد يغير ون صغة التسكيبر لشدة ويخر ج الصلاة عن الوقت وان تم تكبيره فيكون في قلبه بعد تردد في صحة نيته وقد يوسوسون في التسكيبر حتى قد يغير ون صغة التسكيبر لشدة الاحتياط فيه يفعلون ذلك في أول الصلاة في أول الصلاة في حييم الصلاة فلا يحضر ون قلوجهم و يغتر زن بذلك و يظنون المهم الوسوسة في الحراج في تصميم النية في أول الصلاة ويمن العامة بهذا الجهد والاحتياط فهم على خبر عندر بهم (وفرقة أخرى) تغلب عليهم الوسوسة في الحراج

حتى خرجوا الى العدوان والسرف كالذي تغلب علمه الوسوسة في الوضوء فسالغ فمه ولابرضي الماء المحكوم بطهارته فى فدوى الشرعو بقدرالاحتمالات المعمدة قريبة في النحاسة واذا آلالاس الى أكل الحيلال قدرالاحتمالات القر سة بعدة ورعماأكل الحرام الحض ولوانقلب هـ ذا الاحتياط من الاه الى الطعام لكان أشبه بسيرة الصابة اذتوضأ عررضي الله عنه عاءفي حرة اصرائية مع ظهور احتمال النعاسة وكان معهدا بدع أنوابا من الحلال مخافة من الوقوع فى الحرام ثممن هؤلامين يغربهالى الاسراف في صب المآء وذاكمنه يعنهوقد بطول الامرحدي يضبع الصلانو نخرحهاءن وفتها وانالم يخرجها أدضاعهن وقتها فهومغروركما فاته من فضله أول الوقت وان لميفته فهوسغر ورولا سرافه في الماءوان لم يسرف فهو مغرو ولتضيعه العمر الذي هوأعز الاشباء فهاله مندوحة

خروف الفائعة وسائر الاذكار من مخارجها فلا يزال عناط فى النشديدات والفرق بين الضاد والفلاء وتصبع مخارج الحروف في جسع صلائه لاجمه غسيره ولا يتفكر في ما المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المن على العرف و وفائه لم يكاف المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم و وفائم و وفائم و المنظم و

حروف الفاتحة وسائر الاذ كارمن مخارجها فلايزال يعتاط فى التشديدات) التى فى الفاتحة وهي أربعة عشرتشديدة (والفرقبين) مخرجي (النادوالظاء)و يتعمل المشقة فيذلك (وتصيع مخارج الحروف فجيع صلاته لابهمه غيره ولايتفكر فيماسواه ذاهلاعن معسني الغرآن الذي هوالمفصود بالذان (و)عَن (الاتعاط بهو) عن (صرف الفهم الىأسراره وهمذامن أقبع أنواع الغرو وفاله لم يكانب الْطَلْقُ فَ تَلُاوة القرآن مَن تَحقَّبُق مُحارِج الحروف الاعلام عادتهم في السكالَ م) أى في محاوِ والهم ولذا لم ينقل عن أحد من السلف هذا النشدد (ومثال هولاء من حرل رسالة الى مجلس سلطان وأمرأن يؤدبهاءلى وجهها فاخذ يؤدى الرسالة ويتأنق فيمخارج الحروف ويكررها وبعيدهامء بعدأخرى وهوفىذلكغافل عنمقصودالرسالة ومراعاة حوية المجلس فسأأ سواءبان تقام عليه السياسسة ويردالى دار الجمانين ويحكم عليه بفقدا ايعقل) فهكذامن فعل بعضرة ملك الماول جل جلاله ولم يراع حرمة الحضرة في أداعرسالته فانه يستحق التأديب (وفرقة أخرى اغتروا بقراءة القرآن فهذونه هدذا) أى يسرعون فيه (ور بما يختمون فى البوم والليلة مرة ولسان أحدهم يجرى به وقلبه يتردد فى أودية الامانى) وشهوات النسوس (اذلايتفكرفى معانى القرآن لينزح بزواجره و يتعظ بمواعظه ويقف عندأ وامره ونواهيمه ويعتبر بمواضع الاعتبارفيه الحف يرذلك بمأذ كرناه في كتاب تلاوة القرآن من مقاصد التلاوة فهو مغرور يفلن آن المقصودمن الزال القرآت الهمهمة به مع الغفلة عنه) أى عن فهم معانيسه (ومثاله مثال عبد كنب الممالكه كتابا وأشار عليه فيه بالاوامر والنواهى فلم نصرف عنايته الى فهمه والعمل به واكن اقتصر على حفظه) فقط (فهومستمر على خدالف ما أمريبه مولاه الااله مكرر الكتاب بنغمته وصوته كلعوممائة ممهة فهومستحق للعقو بةومهماظنان ذلكهوا ارادمنه فهومغر ورنع تلاوته انميأ ترادل كيلاينسي بل لحفظه وحفظه راد لمعناه ومعناه رادالعمل به والانتفاع عمانيه على قدرفههمه ﴿ وَقَدْ يَكُونَ لَهُ صُوتَ طَيِّبِ فَهُو يِقْرُوْءُو يَلْتَذَبُهُ ﴾ في نفسه ﴿ وَيَغَثَّرُ بَاسْتَلَذَاذُهُ وَيَظنَ انْ ذَلْكُ لَلْمُمْنَاجَاةُ الله وسماع كارمه وانماهي اذته في صوته) لاغير (ولو رددالحانه بشعر أوكارم آخرلالنذبه ذاك الالتذاذ) بعينه (فهومغروراذلم يتفقد قلبهفيغرفهانالذَّته بكالامالله منحيث حسن نظمهومعانيــه أوبصونه وفرقة منهم اغتروا بالصوم) الكثير (و رعماصامواالدهر أوصامواالايام الشريفة) كالاثنين والجعمة وكعشرذى الحجة وعشرا لمحرمو يوم ليلة مواده صلى الله عليموسلم ويوم ليلة المعراج ويوم ليلة النصف من شعبان (وهم فيها لا يحفظون ألسنتهم عن الغيبة) والكذب (وخواطرهم عن الرياء) وحب المحمدة (و بطوم عن أكل الحرام) أوالشبهة (عند الافطار) وفي السعور (وألسنهم من الهذبان) وَاللَّغُو (بانواعَ الفَصُولُ طُولَ النَّهَارُ وهُومَعُ ذَلَكُ يَظُنُّ بِنفُسه أَلْخِيرُ فَهِسِمُلُ الْفَرضُ ويطلبُ النفُ لَتُمْ الايقوم يحقهوذاك عاية الغرور وفرقة أخرى اغتر وابالحج فيخرجون الىالحج من غير خروج عن المطالم)

بقراءة القرآن فمسذونه هذاور بمايختمونه في البوم والليلة مرة ولسان أحدهم يجرى بهوقلب بترددني أودية الامانىاذلايتفكر في معانى القرآن ليسنزحر مزواحره ويتعظمواعظه ويقف عندأوامره ونواهمه ويمتبر بمواضع الاعتمارفيه الىغىردلك عماد كرناهق كَتَابِ تَلْاوَةُ الفَّـرانُ مِن مقاصدالثلاوةفهومغر ور يظن أنالقصودمن انزال القرآن الهمهمة بهمع الغفلة عنه ومثاله مثال عيد كنب اليدهمولاه ومالكه كتاباوأ شارعليه فمهمالاواص والنواهي فلميصرف عنايته الى فهمه والعمل به ولكن اقتصرعلى خفظه فهومستمر علىخلافماأمرههمولاه الاأنه بكررال كالديمونه ونغمته كلوم مائةمن فهومسخق العقو يةرمهما الطن ان ذلك هوالمرادمنه فهومغر ورنع تلاوته اغما ورادلكم الاينسي بل لحفظه وحفظه ترادلمعناه ومعناه

وادلاء مل به والانتفاع عمائيه وقد يكون له صوت طب فهو يقر وه و يلتذبه و يغتر باستلذاذه و بظن انذلك لذه مناجاة الى الله تعالى وسماع كلامه واغاهى لذته في صوته ولورد والحانه بشعراً وكلام آخرلا لتذبه ذلك الالتذاذ فهو مغر و راذلم يتفقد قلبه فيعرف ان لذته بكلام الله تعالى من حيث حسن نظم مومعانيه أو يصوته (وفرقة أخرى) اغتر وابالصوم ور بما صاموا الدهر أوصاموا الايام الشريفة وهرم في الا يحفظون ألسنتهم عن الغيبة وخواطرهم عن الرياء وبطوئهم عن الحرام عندا الافطار وألسنتهم عن الهذبان بأنواع الفضول طول النهار وهومع ذلك بفان بنفسه الخبرفهم لما الفرائض و بطلب النفل ثم لا يقوم بحة موذلك غاية الغرور (وفرقة أخرى) اغتر وا بالم في خرجون الى الحج من غير خروج عن المظالم

وقضاء الديون واسترضاء الوالدين وطاب الزادا لحسلال وقدية علون ذلك بعدسة وطحة الاسلام ويضعون في العاريق الصلاة والفرائض ويضاء الدين وطاب الزادا لحسلال وقدية على الفلمة حتى يؤخذ منهم ولا يحذر ون في العلم وقصن الرفث والحصام ورعاجم ويجز ون عن طهارة الثوب والبدن ويتعرضون لكس الظلمة حتى يؤخذ منهم ولا يحذر ون في العلم أولاوفي انفافه بالرياء كاندا فلا يعضهم الحرام وأنفقه على الرفقاء في العلم يقدم تطهيره على حضوره هو أخذه من حله ولا هو وضعه في حقم يحضر الديث بقلب ملوّث برذائل الاخلاق وذميم (٤٧٥) الصفات لم يقدم تطهيره على حضوره

وهومع ذلك يظنانه على خــير من به فهو ، غرور (وفرقة أخرى)أخذت في طريق الحسبة والاس بالمصروف والنهىءن ألمنكر ينكرعلي الناس ويأمرهم بالخيرو ينسى نفسمه واذاأمرهم باللير عنف وطلبالرياسةوالعزة واذا باشرمنكراوردعليه غضب وقال أناالحنسب فكمف تذكر على وقدد يجمع الناس الى مسخده ومن تأخرعنه أغلظ القول علسه وانماغرضهالرياء والرماسة ولوقام بتعهد المحد غبره لحردعلمال منهم من يؤذن و يظن اله يؤذن لله ولوجاء غمره وأذن فى وقت غيبته قامت علمه القيامة وقال لم آخذ حقى وزوجت عـلى مرتبني وكذلك قسد لتقلدامامة مسعدونفان أنهعلىخبر وانماغرضه أن يعالانه امام المسجد فاوتقدم غيره وان كانأور عوأعلمنه ثقل عليه (وفرقة أخرى) حاور واعكة أوالمدينية واغستر والذلا ولم راقبوا فاوجم ولمنطهر واطاهرهم

التي ترتبت على ذمته ومن غيرتوبة عن المعاصى (و) من غير (قضاء الديون) التي عليه (و) من غير (استرضاء الوالدين) ان كانامو جودين (و) من غير (طلب الزادا لحلال وقد يفعلون ذلك بعد سقوط عبة الاسلام) عن ذمته (ويضيعون في الطريق الصلاة والفرائض و يعجز ون عن طهارة الثوب والبدن) كسلامهم أولعذر عدم الماء (و يتعرضون الكس الظلمة حتى يؤخ منهم) ولا يرجعون عن العاريق والمراد بالفالمة أمراء البلاد الذين عرون علهم وفي معناهم الاعراب الصادّون عن العاريق الابدفع شيممن المال على كل انسان فحكمه حكم المكس وقد تقدم الكلام عليمفى كتاب الحج مفصلا (ولايعذرون فىالطريق من الرفث والخصام) المنهى عنهما (و ربما جمع بعضهم الحرام وأنفقه على الرفقاء فى الطريق وهو يطلب به السمعة والرياء) بين نظراته (فيدمى الله ف كسب الحرام أولاونى انفاقه عليهم بالرياء ثانيا فلاهو أخذه من حله ولأهو وضعه في حقه ثم يحضر البين) المكرم (بقلب ملوث برذائل الاخلاق وذميم الصفات لم يقدم تطهيره) الظاهر والباطن (على حضوره) البيث (وهو مع ذلك يظن انه على خـــ يرمن ربه وهومغر ور) قد خــدع به (وفرقة أخرى أخــدت في ظريق الحسبة وآلامربالمعروفوالنهسي عن المنسكر) فترى وأحدامنهم (ينسكرعلى الناس و يأمرهم بالخديروينسي نفسه فاذا أمرهم بالخبر عنف و وسدد (وطلب الرياسة والعزة واذاباشر) بنفسه (منكرا فردعليه غضب وقال أنا المحتسب فكيف تنكر على) وهوغرور (وقد يجمع الناس الى مسعده) أو زاويته الصلاة والذكر (ومن تأخرعنه أغلظ عليه القول والماغرضه) فيذلك (الرياء) والسمعة (والريامة) على الناس ولو (قام بتعهد المسجد غـيره لحرد) أي غضب وحقسد (بل منهم من يؤذن و يَظن أنه يؤذن) حسبة (لله) تعالى (ولوجاعفيره وأذنف وقت غيبته فامت عليه القيامة) وتبربر (وقال لم آخذ حتى وزوجتُ عَلَى مُرْسَبَى ﴾ وهوغرور (وكذلك قديتقلد امامة مسجد) حسبة لله تعالى (ويظن اله على خير وانماغرضه) من امامة (أن يقال انّه امام المسجد) الفلاني وكذلك قد ينقلد ندر يسُ علمَ في ذا نه و يغتر به وغرضه أنْ يقال انه مذرس الزاوية الفلانية (ولوتقدم غيره) فى تلك الامامة وآلتدريس (وان كان أورعمنه وأعلم منه ثقل عليه) و بالبته ثقل عليه بأطنا و يسكت على هذا القدر بل بشاكيه الى أهل محلته و يقع فيموهوغر ورفاحش (وفرقة أخرى جاوروا بمكة أوالمدينة) شرفهما الله تعالى (واغـــ تروا بذلك ولم يرا قبوا قلوبهم ولم يطهروا طاهرهم و باطنهم) تراهم (فقلوبه ممعلقة ببلادهم) لا تنفل عن خيالهم مع تمنهم أن يكونوا بم افيعدون لذلك تلك الايام عدا (مُلتَفتة الىقول من يعرفه أن فلانا مجاور بمكة) أو مالمدينة (وتراه يَعَدَثُ)مع الناس ويهول (قد جاورتُ بَكة) أو بالمدينة (كذا كذا سنة) وحضرت بما كذا وكذا موسما ولعيت مافلانا وولانا (واذاسم أن ذلك قبيع توك صريح التعدث وأحب فياطنه (أن يعرفه الناس بذلك) وهوغرو ر(ثمانه بجاور) بهما (وعدعين طمعه الىأوساخ أموال الناس) مُن الصدقات التي تفرق هناك (فاذاج عمن ذلك شياشم عليموأمسكه) بخلا (ولم تسمع نفسه) بلقمة واحدة (يتصدق ماعلى) فقراه أدله (فيظهر فيه الرياء والبخل والطمع وجسلة من المهلكات كأن) هو (عنها عمر للوثوك المحاورة ولكن حب المحمدة) والثناء (وأن يقال الله من المجاور بن ألزمه الجاورة مع

و باطنهم فقاوم معلقة ببلادهم ملتفتة الى قول من يعرفه ان فلانا محاور بمكة و تراه يتحدى و يقول قد جاورت بمكة كذا كذا سنة واذا مهم ان ذلك قبيم نول فسريح التحدى وأحب أن يعرفه الناس بذلك ثم انه قد يحاور و عدعي طمعه الى أوساخ أموال الناس واذا جمع من ذلك شدا أموال فسمح نفسه بلقمة يتصدق م اعلى فقير في ظهر فيه الرياع والمحل والطمع و جلة من الهلكات كان عنها بمعزل لو تولد المحاورة ولكن حب المحمد موان يقال انه من المجاورين الزمم المجاورة مع

التضميخ بهذه الرذائل فهو أيضامغر ورومامن على من الاعسال وعبادة من العبادات الاوفيها أفات فن لم يعرف مداخل أفائه اواعمد عليها فهومغر ورولا يعرف مداخل أفائه اواعمد عليها فهومغر ورولا يعرف شرح ذلك الامن جلة كتب احياء علوم الدين فيعرف مداخل الغرور فى الصلاة من كتاب الصلاة وفى الحجم من كتاب الحجم والزكاة والتسلاوة وسائر الغربات المكتب التي رتبناها فيها والفيا الغرض الاتن الاشارة الى مجامع ماستى فى السكتب (وفرق أخرى) وهدت فى المال وقنعت من اللباس والطعام بالدون ومن المسكن بالمساجد وظنت أنه الدركت رتبة الزهاد وهومع ذلك واغب فى الرياسة والجاء المال العلم أو بالوعظ أو بمعرد (٤٧٦) الزهد فقد ترك أهون الامرين وباء باعظم المهلكين فان الجاء أعظم من المال ولوترك الجاء

التضمغ بهذه الرذائل) والخبائث (فهوأ يضا مغرور ومامن على من الاعمال وعبادة من العبادات الا وفيها آفات) ظاهرة و باطنة (فن لم يعرف مداخل آفاته اواعمد عليها فهومغر ور ولا يعرف سرح ذلك الامن حلة كاب احياء عاوم الدين وهوهذا الكتاب (فيعرف مداخل الغرور في الصداد من كتاب الصلاة و) مداخلة (في الجم) والزكاة والنه لاوة في كتاب (الجمير) في كتاب (الزكاة و) في كتاب (التلاوةو) كذا (سأئرالقر بأن من الكتب التي رتبناهافيها) بحسب المناسبات على وجده التصريح (واعماالغرض الا أن الاشارة الى مجامع ماسبق في الكنب) على طريق الناويج (وفرقة أخرى وهدت في المال وقنعت من اللباس والطعام بالدون) الحقيد منهما (ومن المسكن بالساحد) والزوايا والحانات (وظنت انها) بذلك (أدركت رتبة الزهاد وهومعذلك راغب فى الرياسة والحاه اما بالعلم أو بالوعظ) أو بعلقة الذكر (أو بمعرد الزهد فقد ترك) هذا (أهوت الامرين وباعظم المهلكين فان الحاه أعظم من المال) كاسبقت الأشارة المعنى كتاب الجاه (ولوترك الجاهو أخذ المال كان الى السلامة أقرب فهذا مغرور اذطن انهمن الزهادف الدنياوهولم يفهم معنى الدنيا ولم يدر أنمنته عالماتم الرياسة وان الراغب فبها لابد وأن يكون منافقا) بان يخالف باطنه ظاهر وابقاء العواه (وحسودا) يتمنى روال نعمة الغير (ومتكبرا) على اقرائه (ومراثيا) في أحواله (ومتصفا بجميع خبائث الأخلاق نعم وقد يترك الرياسة ويؤثرا لخاوة والعزلة) عن الناس (وهومع ذلك مغر و راذيتطاول بذلك على الاغنياء ويخشن معهدم الكلام وينظر الهم بغين الاستحقار وبرجولنفسه أكثر مما يرجولهم وبعب بعمله ويتصف بحملة من خبائث الفاوب وهولا مدرى) وهوغر ور (ورعما بعظى المال فلا يأخده خيفة من أن يقال بطل زهده) وأقبل على الدنيا (ولوقيل له انه حلال نفذه في الظاهر ورده في الباطن لم تسميم به نفسه خوفا منذم الناسفهو) اذا (راغب في جدالناس)وثنائهم عليه (وهومن ألذاً بواب الدنياو برى نفسه انه زاهد فى الدنياوهومغر و رمع ذلكِ فر بمالايخاو) حاله (عن توقير الاغنياء) اذا حضر وا (وتقديمهم على الفقراء) في الجاوس والخطاب وغيرذاك (و) عن (الميل الى المريدين له) المعتقدين فيه (والمثنين عليه و) من (النفرة عن الماثلين الى غيره من الزهاد وكل ذلك خددعة وغر ورمن الشهطان) بريداها كه بذلك لوشعر (وفي العبادمن يشدد على نفسه في أعبال الجوارح حتى ربحا يصلي في اليوم واللبلة مثلااً لف ركعة ويختم) معذلك (القرآن) امافي صلاته أوخارجاء نها (وهوفي جيم ذلك لا تغطرله مراعاة القلب وتفقده وتطفيره من الرياءوالكمروالعب وسائرا الملكات فلأبدرى ان ذاكم مهاك وانعلم فلايفان بنفسه ذلكوان طن بنفسه ذلك فرعاطن اله مغفورله لعله الطاهر) وما يخطرله من فعائله الواردة (واله غسير مؤاخذباع الالقلب وانتوهم فيظن أن العبادات الظاهرة تنرجها كفة حسناته وهبان فذرة منذى تقوى وخلق واحدمن خلق الأكماس أفضل من أمثال الجبال علا بالجوارح) والبه الاشارة عما في الخبر

وأخذالمال كانالي السلامة أقرب فهذامغر وراذظن انه من الزهادفي الدنيارهو لم يفهم معنى الدنيا ولم يدرأن ميهي لذانهاال باستوأن الراغب فهالابدوأن يكون منافقا وحسودا ومتكدرا ومراثيا ومتصفا يحمدع خيائث الاخلاق نعروقد بترك الرياسة ويؤثرا لخلوة والعزلةوهومعذلكمغرور اذ بتطاول مذلك عملي الاغنياء ويخشسن معهم الكلامو ينظرالهم بعين الاستعقار وبرجو لنفسه أكثرهما وجولهم ويعجب بعمله ويتصف يحملة من خبائث القالوب وهولا مدرى وربما يعطى المال فلا ياخذه خيفة من أن يقال بطلل زهد ولوقيل اله اله حلال فذه في الظاهر ورده في الخفية لم تسمع به نفسه خوفا منذم الناس فهو راغب في جدالناس وهو من ألذا بواب الدنياو برى نفسه انهزاهدفى الدنياوهو مغرور ومع ذلك فربمالا

عاومن توقير الاغنياء وتقدعهم على الفقراء والميل الى المريديناه والمثنين عليه والنفرة عن المائلين الدغياء وتقدعهم على الفقراء والميل الى المريدين والمثنين عليه والنفرة عن النفسه في أعمال الجوار حتى ربحاله لى في الميوم والليلة مشلا ألف ركعة و يختم القرآن وهوفي جميع ذلك لا يخطر له من اعاة القلب وتفقده وتطهيره من الرياء والكبر والعجب وسائر المهلكات فلا يدرى أن ذلك مهاك وان علم فلا يظن بنفسه ذلك وان طن بنفسه ذلك وهم أنه مغلو وله لعمله الظاهر وانه غيره والحذب حوال القلب وان توهم من أمثال الجبال على أخلان العبادات الظاهرة تترجم اكفة حسناته وهم ات وذرة من ذى تقوى وخلق واحد من أخلان الا كاس أفضل من أمثال الجبال علا الحوار -

ثملا تعلوهذا المغر ورمع سومخلقهم عالمناس وخشونته و تاقب اطنه عن الرياء وحب الثناء فإذا قيسل له أنت من أو تا دالارض و أولياء الله وأحبابه فرح الغر وربذ لك وصدق به و زاده ذلك غر وراوطن أن تزكية الناس له دليل (٤٧٧) على كويه مرضيا عند الله ولا يدرى

أن ذلك لجهل الناس بعبائث باطنــه (وفرقةأخرى) حرصت على النواف ل ولم يعظم اعتدادها بالفرائض ترى أحدهم يفرح إصلاة الضعى وبصرالة الليل وأمثال هذه النوافل ولا يجد للفر يضةلذة ولايشتد حرصه على المبادرة بهافي أقل الوقت وينسى فوله صلى اللهعليه وسلم فيميا برويه عنربه ماتقرب المتقربون الى عشسلأداء ماافترضت علمهم ونرك الترتيب بين الخيرات من جهلة الشرو ربلقديتعبن على الانسان فرضان أحدهما يفوت والاسخى لايفوت أوفضلان أحدهما يضيق وقته والاستجريتسع وقتهفان لميحفظ الترتيب فيهكانمغروراونظائرذلك أكثرمنأن تحميفان المعصمية ظاهرة والطاعة ظاهسرة وانمياالغامض تقذيم بعض الطاعات على بعض كتقديم الفرائض كلهاعلى النوافل وتقديم فروض الاعيان على فروص الكفامات وتقديم فرض كفاية لاقام بهء لىماقام مه غيره وتقديم الاهممن فروض الاعبانءلىمادونه وتقديم مايفوت على مالا يفوتوهذا كإيجب تقديم

ماسبقه كم أبوبكر بكثرة صلاة ولابكثرة صيام ولكن بشي وقرفى صدره وند تقدم (ثملا يخلوهذا المغر و ر معسوء خلقه مع الناس وخشونته) في محاوراته (وتلوث باطنه) بالقاذورات (عن الرياء وحب الثناء فاذاقبل له أنت من أو تادالارض وأوليائه وأحباثه) و ربحاقيل له أنت قطب هذا الزمان ومجدد و فرح الغر ور بذلك وصدق به وزاده ذلك غرورا) وعادياعلى طريقته (وطن ان تزكية الناس له دليل على كونه مرضياعندالله) تعالى (ولايدرى أن ذلك لجهل الناس بخبا تشاطنه) ولو كشف الهم الحجاب فرأوا مافيه منذميم الاوصاف لم يقولوا ماقالوا (وفرقة أخرى حرصت على النوافل ولم يعظم اعتدادها بالفرائض ترى أحدهم يفرح بصلاة النجى و بصلاة الليل وأمثال هذه النوافل) كصصلة الاقابين والصلوات المذكورة فى كتاب نرتيب الاو راد (ولا يجد للفريضة لذة ولا بشستد حرصه على المبادرة بها في أول الوقت وينسى فوله صلىالله عليه وسلم فبمبايرو يهعن ربه عزوجل ماتقرب المتقربون الى بمثل أداء ماافترضت علبهم)قال العراقي رواه العفاري من حديث أبي هر مرة بلفظ ما تقر بالي عبدي انتهي فلت ولفظه حدثنا مجدبن عثمان بن كرامة حدثنا خالدبن مخلدهن سليمان بن بلال عن شريك بن أبي غرعن عطاءعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قال من عادى لى وليافق ـــد آذنني بالحربوما تقرب آلى عبدى بشئ أحب مماافترضت عليه وما مزال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه الحديث وهذا الحديث من غرائب الصيح عما تفردبه شريان بن عبدالله بن أبي غرعن عطاء بن يسارعن أبي هريرة وتفردبه خالد بن مخلد عن سلمات باللعن شريك وليس لحسمد بن عمان بن كرامة في الصيع الاهذا الحديث الفرد وقال أبونعيم فحاللية وهذا أول أحاديث الكتاب حدثناه ابراهيم بن محدبن حزة حدثنا أبوعبيدة محدين أحد بنالمؤمل ح وحدثنا الراهم بنعبدالله بناسحق حدثنا محدين اسعق السراج قالاحدثنا مجدبن عُمَانَ بن كرامة فسافه بسنده ولفُظهِ من آذى لى ولما فقد آذنته بالحرب وما تقرب الى عبدى بشئ أفضل من أداء ماافترضته عليه الحديث و رواه أحسدوا لحكيم وأبو يعلى والطبراني في الاوسط وأنونعيم فىالطب والبهرقي فى الزهدوا بنءسا كرمن حديث عائشة بلفظ قال الله تعالى من آ ذى لى ولمافقدا سقل محاربتي وماتقرب الى عبدى بمثل أداء الفرائض الحديث ورواه ابن السنى فى الطب من حديث ممونة بلفظ قال الله تعالى ما تقرب إلى العبد بمثل أداء فرا ثضى الحسديث ورواء ابن أبي الدنيسا ف كتاب الأولياء والحكيم وابن مردويه وأبونعيم في الحلية والبيه في في الاسماء وابن عساكر من حديث أنس بلفظ يقول الله تعالىمن أهان لى وليا فقد بارزني بالمسارية الحديث وفيه وماتعبد الى عبدى الومن عنل الزهدفى الدنيا ولاتقر بعبدى المؤمن عثل أداء ماافترضت عليه الحديث (وتوك الترتيب بين الخيرات منجلة الشرور بلقديتعين على الانسان فرضان أحددهما يفُوت والاستُولاية وتأوفض الان)أى نفلان (أحدهما يضيق وقته والاسخر يتسع وقته فان لم يحفظ الترتيب فيه فهومغر ورونظا ترذلك أكثر من أن تعصى فان العصية ظاهرة والطاعة ظاهرة) والأمر فيهما ظاهر (واعما العامض الحقي تقديم بعض الطاعات على بعض كتقديم القرائض كأهاعلى النواقل وتقدد يم فروض الاعيان على فروض الكفايات وتقديم فرض كفاية لاقامم به على ماقام به غيره وتقديم الأهم من فروض الاعيان على ما دونه) مماليس بأهم (وتقديم مايفوت) بفوات الوقت (على مالايفوت وهذا كابجب أن يقدم حاجة الوالدة على حاجة الوالداذ سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل من أبر) أى من أحق بالبر (قال أمل قال مُمن قال أمك قال عمن قال أمك قال عمن قال عم أباك قال عمن قال عم أدناك فأدناك أى الأقرب فالاقرب منك رواه الترمذي والحاكم وصعه من حديث بهر بن حكيم عن أبيه عن جده وقد تقدم في كاب آداب الصعبة

حاجة الوالدة على حاجة الوالداذسل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل له من أبر يارسول الله قال أمك قال أمك قال أمل قال أمل قال على من قال أمل قال على من قال أمل قال على من قال أمل المن قال المن قال أمل المن قال المن قال أمل المن قال المن قال أمل المن قال أمل المن قال أمل المن قال المن قال

فينبغى أن يبدأ في الصلة بالاقرب فان استوياف الاحوج فان استوياف الاثفى والاورع وكذلك من لا ينى ماله بنفقة الوالدين والجه فريم المعلى وهوه فرو بل ينبغى أن يقسد محقه سماعلى الحج وهدامن تقديم فرض أهدم على فرض هو دونه وكذلك اذا كان على العبد ميعادود خل وقت الجعمة فالجمعة تفوق والاشتغال بالوفاء بالوعد معصيتوان كان هو طاعة فى نفسه وكذلك قد تصيب ثوبه المنجاسة في غلفا القول على أبويه وأهدله بسبب ذلك فالتحاسة محذورة وايذا وهما محذور والحذر من الايذاء أهم من الحذر من النجاسة وأمثلة تقابل المحذورات والطاعات لا تنخصرومن ترك الثرتيب فى جميع (٤٧٨) ذلك فهو مغرور وهذا غرور في عاية القموض لان الغرور ونعم في طاعة الأنه لا يفعان

وروى الديلى من حديث ابن مسعود برآمك ثم أباك ثم أخاك ثم اختك (فينبغي أن يبتدئ في الصلة بالاقرب)نسبامنه (فاناستويافبالاحوجفاناستويافبالاتتى والاورع)علىهذا الترتبب(وكذاكمن لايني ماله بنفقة الوالدين والحج) فان أنفق علم ــمالم يف بالحجو بالعكس (فربم ايحج) ويترك الانفاق عابهما (وهومغرور بلينبغي أن يقدم حقهماعلي الحج وهذامن تقديم فرض أهمم على فرض هودوله) فى الرتبة (وكذلك اذا كان على العبدم عاد) لرجل (ودخل وقت) صلاة (الجمعة فالجمعة تفوت بالاشتغال بالوفاء بالوعدوهو)أى تذويت الجعقبه (معصية وأن كان هو)أى الوفاء بالوعد (طاعة في نفسه وكذلك تصيب ثوبه النجاسة فيغلظ القول على أنوية وأهله بسبب ذلك فالنجاسة محذورة وايذاؤهما محذور) أيضا (والحذرمن الاذي أهم من الحذرمن النجاسة) لانز وال الاذي عن قاوجهم عسر بخلاف ازالة النجاسة من الثوب (وأمثلة تقابل الحددورات والطاعات) كثيرة (لا تنحصرومن ترك الترتيب في جيع ذلك فهو منرور وهذاغرورفى عاية الغموض) والدقة (لأنّالمغر ورفيه في طاعة الاانه لا يفطن المدرورة الطاعة معصية حيث ترائ بها طاعة واجبة هي أهممنها) والا كاس يفلنون ذلك (ومن جلته الاشتغال بالمذهب) الذى يتعبدالله به (والخلاف من الفقه في حق من بقي عليه شغل من الطاعات والمعاصي الظاهرة والباطنة المتعلقه بالجوارح والمتعلقة بالقلب لانمقصود الفقه معرفة مايحتاج اليه غيره فى حواتعه) ومهدماته (فعرفة مايحتاج هواليه فى قلبه أولىبه) وأليق (الاأن حب الرياسة والجاه ولذة المباهاة) أى المفاخرة (وقهرالاقرات) والنظراء (والنقدم عليهم يعمى عليه) سأوك طريق الاولى (حتى يغثر به مع نفسه ويفان انَه مشغول عِهم دينه) والله الموفق ﴿ ﴿ الصَّفَّ الثَّالَثُ المُتَّصَّوْفَةً ﴾ ﴿

(وما أغلب الغر ورغلبهم والمغتر ون منهم فرق كثيرة ففرقة منهم متصوفة أهسل الزمان الامن عصمه الله وأيده بتوفيقه (اغتروا بالزى والمنظر والهيئسة) الغاهرة (فساعدوا الصادقين من الصوفية في يهم وهيئتهم وفي ألفاظهم) في ماوراتهم (وفي آدابهم) الفاهرة (ومراسمهم) التي توافقوا عليها (وفي أحوالهم الظاهرة في) حال (السماع والرقص) والتواجد (و) في (الطهارة والصلاة والجلوس على المتعادات مع اطراف الرأس) كالمراقب (وادخاله في الجيب) أى جب الخرقة (كالمنفكر وفي تنفس الصعداء) كالمتأسف المائه شي (وفي دفض الصوف) عند التبكلم (في الحديث الى عرفلك من الشمائل والهيات فلما تنكفواهذه الامور وتشهوا بهم فيها طنوا أيضا المهموفية و) على ذلك (م يتعبوا أنفسهم قط في المجاهدة والرياضة ومراقبة القاب) بالذكر (وتطهير الباطن والظاهر من الا تمام الحفيمة والجلية وكلذاك من أوا تل منازل التصوف) عندهذه الطائفة العلمة (ولوفر غوامن جمعها) علاو تحققا (لما جازلهم أن يعدوا أنفسهم من الهوفية) اذبينه و بين الوصول الى مراتبهم مفاور تقطع الاعناق (كيف جازلهم أن يعدوا في سوموا بانفسهم شيامنها) فهم عنها (معرضون بل يشكالبون على الحرام ولم يحومواقط حولها ولم يسوموا بانفسهم شيامنها) فهم عنها (معرضون بل يشكالبون على الحرام ولم يحومواقط حولها ولم يسوموا بانفسهم شيامنها) فهم عنها (معرضون بل يشكالبون على الحرام ولم يحومواقط حولها ولم يسوموا بانفسهم شيامنها) فهم عنها (معرضون بل يشكالبون على الحرام

هي أهـممنها ومنجلته الاشتغال بالمذهب والخلاف من الفقه في حقمن إفي علبه شغل من الطاعات والمعاصي الظاهرة والباطنة المتعلقة بالجوارح والمتعلقة بالقلب لان مقصودا لفــقه معرفةمايحتاج البهغيره حوائعه فعرفتما يحتاجهو السه فى قلبه أولى به الاأت حب الرياسة والجاهولذة المباهاة وقهرالاقران والتقدم علمه يعمىعليه حدى اغتربه مع نفسه ويظنانه مشغول بمهمدينه *(الصنف الثالث)* المتصوّفة وماأغلب الفرور عليهم والغتر ونمهم فرق كثيرة (ففرقةمنهم) وهم متصوفة أهل الزمات الامن عصمه الله اغتروابالزى والهيئة والنطق فساعدوا الصادقين من الصوفية في ز يهم وهيئتهم وفى ألفاظهم وفى آدابهـــم ومراء،هم واصطلاحاتهم وفي أحوالهم

لصبر ورةالطاعة معصمة

حمث ترك بها طاعة واجبة

الفااهرة من السماع والرقص والطهارة والصلاة والجلوس على السعادات مع اطراق الرأس وادخاله في الجيب والشهات كالمنفكر وفي تنفس الصعداء وفي خفض الصوت في الحديث الى غيرذ الثمن الشمد تل والهيئات فلما تحكفوا هذه الاموروتشبه واجه فيها ظنوا أنفسهم ألم المناولة من المناولة ال

والشبهات وأموال السلاطين ويتنافسون فى الرغيف والفلس والجبة ويتحاسدون على النقسير والقطمير وعرق بعضهم اعراض بعض هما وخالفه فى دى من غرضه وهؤلاء غرورهم ظاهروم ثالهم مثال امر أه بحوز سمعت ان الشجعان والابطال من المقاتلين ثبت أسماؤهم فى الديوان ويقطع لدكل واحدمنه سم قطر من أقطار الممليكة فتاقت نفسها الى أن يقطع لهاى كمة فلبست درعاو وضعت على وأسها مغفر اوتعلت من رحن الابطال أبيا ناوتعودت الراد تلك الابيات بنغما تهم حتى تيسرت عليها وتعلت كيفية تبغير هم فى الميدان وكيف تحريكهم الايدى وتلقفت جيم شما ثله سم فى الزي والمنطق والحركات والسكات ثم توجهت الى المعسكرلينية (٤٧٩) المها فى ديوان الشجعان فلا وصلت الى

المعسكر أنفدت الي دنوان العرض وأمريأن تعرد عن المغه فروالدرع وينظرما تعتسه وتمتحنف المبارزةمع بعض الشجعان لمعسرف قسدرغنائهافي الشحاعية فلماحردت عن المغفروالدرعفاذاهي عوز ضعيفة رمنة لاتطيق حل الدوع والمغفرفقيسللها اجنت للاسستهزاء بالملك والاستخفاف باهلحضرته والتلبيس علمهم خذوها فألقوهاقدام الفيل لسطفه. فالقت الى الفسل فهكذا مكون حال الدعن النصوف فىالقيامة اذا كشف عنهم لغطاء وعرضواعلى القاضي الاكرالذى لاينظرالي الزى والمرقم بلالىسر القلب (وفرقة أحرى) رادت على هؤلاء في الغرود اذشق علها الاقتداء بهم في مذاذة الثيباب والرضا مالدون فأرادت ان تتظاهر بالتصوف ولم تعسد بدامن النزين بربهـم فتركوا الحر بروالابرنسموطلبوا

والشبهات وأموال السلاطين) من المرتبات والادرارات وغيرها (ويتنافسون في الرغيف) الواحد (والفلسوالحبة و يتحاسدون على النقير) النقطة التي على الذواة (والقطمير) القشر الداخل على النواة (و عزق بعضهم اعراض بعض مهما خالفه في شئ من غرضه وهؤلاء غر ورهم ظاهر) لا يحتاج التنبيه بأ كثرمن ذلك (ومثالهم مثال امرأة عجوز سمعت ان الشعمان والابطال من المقاتلين) في سبيل الله (ثبتت اسم اوهم في الديوان) السلطاني (و يقطع كل واحد منهم قطر امن أقطار المملكة) أي يكنب الماعات فالبلاد تعت معاعة (فناف نفسها الى أن تقطع) أيضا (ملكة فلبستدرعاً) من حديد (ووضعت على رأسهامغفرا) وهوطاس من ديديستر الرأس (وتعلتُ من رحز الابطال أبيانًا) مما جُون عادم ما نشادها ارها با العدة (وتعودت الراد تلك الابيات بنغُمام حتى تبسرت علما وتعلم على ذَلِكُ ﴿ كَيْفُ هَيِئَةُ تَبِعُتُرُهُم ﴾ في الميدَان عند قيام الصفين (وكيف تحريكهم الايدى) بالسلام (وثلفت جيع شما الهم فى الزى والمنطق والحركات والسكون عُروجهت الى العسكر) أى الموضع الذى اجنمعت فيه العساكر (ليثبت اسهها في ديوان الشجعان فلمأدخلت الى المعسكر أنف ذت الى ديوان العرض وأمربان تجرد عن المغفر والدرع فينظر ماتحتسه) من قوّة البنية (وتمتحن بالمبار زة مع بعض الشععان ليعرف قدرغنام افي الشعاعة فلماحدت عن المغفر والدر عفاذا هي عجوز ضعيفة ومنسة أى ملابسة الضعف (لاتمايق حل الدرع والمغفر) فضلاعن قوّة البراز (فقيل لها أجنت للا ســتهزأ، بالملك وللاستخفاف بأهل حضرته والتلبيس عليهسم خذوهافالقوها قدام الفيل ليثغنها) أي بهلكها وطأباقدامه (فالقيت الى الفيل) فوطئت (وهكذا يكون حال المدعين للتصوف فى القيامة اذا كشف عنهم الغطاء وعُرضُوا على القاَّمني الآكبر) جلجلاله (الذي لاينظر الحالزي والمرقع) والهيئة (بل الىسرالقلب) أى باطنه (وفرقة أخرى زادت على هؤلاء فى الغرو رادشق عليها الاقتداء بهم ف بذاذة الثياب) أعرنانها (والرضابالدون) فى المعيشة (وارادتأن تنظاهر بالتصوّف ولم تعديد امن النزيي بربهم فتركوا الخزوالابريسم وطلبوا المرقعات النفيسسة والفوط الرفيعة) المثمنة (والسجادات الصبوغة) بالالوان الخنلفة (ولبسوامن الثياب ماهوارفع قيمة من الخزوالابر يسم وطن أحدهمم ذَلِبُ إِنَّهُ مُنْصُوِّفَ بَعِــرِدُلُونَ النَّوبِ وكونَهُ مرقعًا) أَى رقعًا حَيِّماتُ في بَعضها (وأسى انهــم'نمـالونوا النياب لللايطول عليهم عسلها كل ساعة لازالة الوسم) فيشغله م عن المراقبة (و) انهم (انحالبسوا المرقعان اذكانت ثيام مخرفة) قدرايت من طول آلاستعمال (فكانوا يرقعونه أولا يلبسون الجديد) ويكتفون بالقديملانه يقضى الحاجة فى ستر المورة (فاماتقطيع الفوط الرفيعة قطعة قطعةوخياطة الرفعات منها) بالخيوط الملافة مع الهيآت الغريبة (فأين يشبه ما اعتادوه فهولاء أطهر حسافة من كافة المغرورين فانهـم يتنعمون بنفيس الثياب وإذيذالاطعهمة ويطلبون رغهد العيش) واذةالنفس (و يأ كُلون أموال السلاطين) من الدرار وهدية (ولا يجتنبون العاصي الظاهرة فضلاعن الباطنة

الرقعات النفيسة والفوط الرقيقة والسجادات المصبغة ولبسوا من الثياب ماهو أرفع في تمن الحر بروالابر يسم وطن أحدهم معذاك انه متصوّف بعردال وبوكونه مرقعاونسي أنهم اعلى الوفوا الثياب لثلايطول عليهم غسلها كل ساعة لازالة الوسغ والحالبسو المرقعات اذكانت ثيام معفرقة فكانوا برقعونه اولا يلبسون الجديدة إما تقطيع الفوط الرقيقة قطعة قطعت وحياطة المرقعات منهافي أن يشبه مااعتادوه فهولاء أظهر حافة من كافة المغرورين فانهم يتنعمون بنفيس الثياب واذيذ الاطعمة ويطلبون وغسد العيش ويأكلون أموال السلاطين ولايحذ نبون المعاصى الفاهرة فضلاعن الباطنة

وهم معذلك يظنون بانفسهم الخيروشرهو ولاعمايتعدى الى الخلق اذج النامن يقتدى بهم ومن لا يقتدى بهم تفسد عقيدته فى أهل التصوّف كافة ويظن أن جيره به سم كانوا من جنسه في طول اللسان في الصادة بن منهم وكل ذلك من شؤم المتشهدين وشرهم (وفرقة أخرى) ادعت علم المعرفة ومشاهدة الحق ومحاورة المقامات والاحوال والملازمة في عين الشهود والوصول الى القرب ولا يعرف هذه الامور الابالاسامى والالفاظ لانه تلقف من ألفاظ الطامات (١٨٥) كلمات فهو يرددها ويظن ان ذلك أعلى من علم الأولين والا تنوين فهو ينظر الى الفقهاء

وهم معذلك يظنون بانفسهم الخير) والصلاح (وشرهؤلاء ممايتعدى الى الحلق اذبهلك من يقتدى بهم) أى يكون الهلاكه (ومن لا يقتدى بهم تفسد عقيدته في أهل التصوف كافة اذبطن ان جمعهم كأنوامن جنسه فيطول السان) لامحالة (في الصادقين منهم) وقد سرى هذا الشرالي جلة من العوام بلوبعض الخواص فلمعيز وابين المحقق والتشبه واطلقوا ألسنتهم في اعراضهم ونسبوهم الى ماهم مرزن منه (ركل ذلك من شوَّم المتشمين وشرهم وفرقة أخرى ادعت، إلماعرفة ومشاهدة الحق) من عين القلبُ (ويجاو زّة المقامات والاحوال) ولهم فروق في المقام والحال وقد سبقت الاشارة الي شيّ منسه وسيأتى فى الربع الاخمير (والملازمة في عين الشهود) مع عدم الانفكاك (والوصول الى القرب) المعنوى (ولايعرف) واحدمتهم (هذه الامورالابالاساى والالفاظ الاانه تلقف من ألفاظ الطامات كُلَّمَاتُ فَهُو بُرِدُدُهُا) عَلَى لَمَانُهُ فَيْ مُحَاوِرًا لَهُ (و يَظَنُّ انْذَاكُ أَعْلَى مِنْ جَلَّة (علم الاوَّلين والا تَخْرِين فهو ينظر الى الفقهاء والمفسرين والمحدثين وأصناف العلماء) شزرا (بعين الازدراء) والاحتقار (فضلاعن العوام) فانهم عند مكالانعام (حتى ان الفلاح يترك فلاحته) أى حراثة الارض (والحائك يترك حياكته و يلازمهم أياما معدودة ويتلقف منهم الكامات المزيفة فهو رددها كأنه يشكام) بها (عن الوسى) السماوي (وعن سر الاسرار) المكتومة (ويستحقر بذلك) مطلقالسانه في (جيم العباُّد والعلماء) الذين هم من خواص عباداً لله تعمالي (فيقول في العباد انهم مم احراء متعبون وفي العلاء انه ما لحديث والقال والقيل (عن الله محيو يون ويدى لنفسه انه الواصل الى الحق وانه) عند. (من المقربين) في حضرته (وهو) في الحقيقة (عندالله من الفجارالمنافقين وعند أرباب القلوب من الحقى الجاهلين) المغرورين (لم يحكم قط علماً) أى لم يتقنه (ولم بهذب قلبا) بالمجاهدة (ولم ترتب علا) یکون به واصدلا (ولم براقب قلبا) بالذكر (سوى اتباع الهوى) والشهوات (وتلقف الهذيان وحفظه) فسأأشد غرو رهـ ذا (وفرقة أخرى منهـمَ وقعت في اباحة (الاباحـة فطووا بساط الشرع) على غرته (ورفضو الاحكام) الشرعية (وسؤوا بين الحلال والحرام) وهم طائفة الملاحدة وهم فرقٌ (فيعضهم مزَّعم ان الله مستغن عن على) كما تَوْتَضيه حقيقة الغني المطلق (فلم أتعب نفسي) بالجناهدة والرياضة وهؤلاء قدشبه عليهما لامرلم يفطنواانعائدة الاعمال انماتعود البههم وهمالكال فقرهم محتاجون لهاوأماا لحق تعالى فلايستل عايفعل (وبعضهم يقول قدكاف الناس تطهير القاوب عن الشهوات وعن حب الدنيا وذلك محال فقد كلفوا مالاعكن) تحصيله ومامن قلب الاوفيه الشهوة وحب الدنيا (وانما يغتربه من لم يجرب وأمانحن فقد جربناوأ دركناان ذلك محال) وهؤلاء أيضا قداشنبه عليهم الامر (ولا يعمل الاحق ان الناس لم يكلفو اقلع الشهوة والغض من أصلهما بل اعما كافو اقلع مادتهما يعيث ينقادكل وأحدمنهما لحكم العقل والشرع وبعضهم يقول الاعمال بالجوار حلاقدر وفي نسخة لأورن (لها وانما النظر الى القاوب وفاوبنا والهة) أي مهمة (بحب الله واصلة الى معرفة الله وانمانغوض في الدنيا بابدانناوقاو بناعا كفة في الحضرة الربوبية) نتمتع بما (فنعن في الشهوات بالفاواهر

والمفسرين والمحسدثين وأصناف العلاءبعن الازدراء فضلاعن العوام حـتى ان الفلاح ليـترك فلاحته والحائك سترك حماكتهو بلازمهم أياما معدودة ويتلقف منهم تلك الكامات الزيفة فيرددها كأئه يتكامعن الوحى يغبرعن سرالاسرار ويستعقسر بذلك جميع العماد والعلماء فيقول في العبادانهم اجراء متعبون ويقول فىالعلماءانهم بالحديثمن الله محجو نون ويدعى لنفسه انهالواصل الحالحق والهمن المقربين وهوعندالله مناافعار المنافقين وعندأر بابالقلوب منالجي الجاهلين لريحكم قط علماولم يذهب خلقاولم يرتب عدالاولم يراقب قلبا سوى اتباع الهوى وتلفف الهذبان وحففاء (وفرقة أخرى) وقعت في الامائحة وطحووا بساط الشرع ورفضوا الاحكام وسووا بينا لحلال والحرام فبعضهم بزعم انالله مستغنءن

على فلما تعب نفسى و بعضهم يقول قد كاف الناس تطهير القاوب عن الشهوات وعن حب الدنيا ولا يعسلم الاحق ان الناس لم يكافوا قلع وذلك محال فقد حرينا وأدركا ان ذلك محال ولا يعسلم الاحق ان الناس لم يكافوا قلع وذلك محال فقد من أصله ما بل الحمال العمادة تهما للحمد و بناوأ دركا ان ذلك محال والمعرفة الله وقوا للاعمال بالجوارح ورف النظر الى القاوب وقاوبنا والهة بعب الله وواصلة الى معرفة الله وأغما نخوض فى الدنيا بابد انناو قلوبنا عاكفة فى الحضرة الربوبية فنحن مع الشهوات بالظواهر

لابالقاوب و يزعون انهم قد ترقوا عن رتبة العوام واستغنوا عن غذيب النفس بالاعلى الدنية وان الشهوات لاتصدهم عن طريق الله لقوتهم قبه او يرقون درجة أنفسهم على درجة الانبياء عليهم السلام اذكات تصدهم عن طريق الله خطيئة واحدة حتى كانوا يبكون عليها وينوحون سنين متوالية وأصناف غرور أهل الاباحة من المتشهين بالصوفية لا تحصى وكل ذلك بناء على أغاليط ووساوس يخدعهم الشيطان بمالا شتغالهم بالمجاهدة قبل احكام العلم ومن غيراقتداء بشيخ متقن في الدين والعلم صالح (٤٨١) للاقتداء به واحصاء أصنافهم يطول

(وفرقة أخرى) جاورت حسد هـ ولاء واجتنبت الاعمال وطلبت الحلال واشتغلت بتلفقدالةلم وصارأحدهم مدعى المقامات من الزهدوالتوكلوالرضا والحب من غيروة وفءلي حقمقة هدده المقامات وشروطها وعدلاماتها وآ فانهافنهمممنيدى الوجدوالحساله تعالى و تزعم آنه وآله مالله ولعله فدتخيل فىالله خدالاتهى بدعمة أوكفر فيدعى حب اللهقبل معرفته ثماله لايحلو عن مقارفة مايكره اللهعز وحلوعن اشارهوى نفسه على أمرالله وعن ترك بعض الامور حياء من الخلق ولو خلاالماتر كهحماءمنالله تعالى وليس مدرى ان كل ذلك يناقض الحب وبعضهم رعماعيلالي القناعمة والنوكل فيغوض البوادى منغـيرزادليصع التسوكل وليس مدرى أن ذلك مدعمة لمتنقلعن السلف والعمامة وقدكانوا أعرف بالتوكل منه فا فهمواأنالتوكلالمخاطرة

لابالة أوبو يزعمون انهم قد ترقوا عن رتبة العوام) بهدذا (واستغنوا عن تهدذيب النفس بالاحال البدنيسة) لعدم الحاجة اليها (و) يزعون (انالشهوات لاتصدهم عن طريق الله لقريم فيها و برفعون درجة أنفسهم عن درجة الانساعطم مالسلام اذكان بصدهم عن طريق الله خطيئة واحدة حتى كأنوايبكون علبها وينوحون سنين منوالية) كاحكر ذلك في قصة آدم وداو دعلبه ما السلام فاخر جأحد فىالزهد عن علقمة بنمر ثد قال لوجيع دموع أهل الارض ودموع داود ماعد لوادموع آدم حين أهبط من الجنة وعنداب أي شيبة لوعدل بكاء أهل الآرض بكاء داود ماعدله ولوعدل بكاء أهل الارض ببكاء آدم حين أهبط الى الارض ماعدله وأخرج أحد عن ثابت قال اتخذداود سبع حدايا من الشعر وحداهن من الرماد م بكى حتى انف ذهادموعاولم يشرب داود شراباالا ، زوجابدموع عينيه ومن طريق الاوزاعى مرفوعالق مدخددت الدموع في وجه داود خديد الماء في الارض ومن طر بق أبي عبدالله الجدلي قال مارنع داود رأسم الى السماء بعد الطيئة حتى مات (وأصناف غرورأهل الاباحمة من التشهين بالصوفيةلاتحصى)وفضائحهم في سوء ماذهبوا البهلاتستقصى (وكلذلك بناء على أغالبط) وقعت لهم فى فهمهم (ووساوس يخدعهم الشميطان بهالاشتغالهم بالجاهدة) والرياضة (قبل أحكام العلم) وانقان قواعده (ومن نيميرافنداء بشيخ متقن فىالدين والعلمصالح للاقنداءيه) نعرشيخهم الذى يقتدون به الشيطان (واحصاء أصنافهم يطول وفرقة أخرى جاورت حده ولاء واجتنبت الاع ال وطلبت الحلال واشتفلت بتفقد القلب وصارأً حدهم) بعدذلك (يدعى المقامات من الزهد والتوكل والرضاوا أب من غير وقوف على حقيقة هـذه المقامات وشر وطهاوعلاماتها وآفاتها) وهم فرق (فنهـم من يدعى الوجد) وهو فقدانه بمعو أوصافه البشرية (والحبالله تعمالي و بزعمانه واله بالله) مشغوف به (ولعله قد تخيل في الله خيالات هي بدعة أوكفر فيدعى حب الله قبل معرفته) ولا يتم حب شي الابعد معرفته يحقيقنه (ثمانه لايخلوعن مقارفة مايكره الله وعن ايشارهوي نفسه على أمرالله وعن توك بعض الامور حياً من الخلق ولوخلا) بنفسه (ما تركه حياء من الله وليس يدرى ان كل ذلك يناقض الحب) و يضاده (وبعضهمر عاعيل الى الغناعة والتوكل فيخوض البوادي) والقفار (منغير زادليصي دعوى التوكل وُليس بدرى انذلك بدعة لم ينقل عن السلف والصحابة) رضوان الله عليهم كاعرف ذلك إمن سيرهم (وقد كانوا أعرف بالتوكل منسه فانهموا ان التوكل) هو (الخاطرة بالروح وترك الزادبل كانوا يأخذون الزادوهم متوكلون على الله لاعلى الزادوهذار عمايترك الزأد وهومتوكل على سبب من الاسباب واثقبه) فكيف بصح توكاه (ومامن مقام من مقامات المنحيات) على ماسيأتى (الاوفيه غروروقد اغتربه قوم وقد ذكرنامد آخل الآفاد في ربع المنعمات من المكتاب فلا عكن اعادتها) هذا (وفرقة أخرى ضميقت على أنفسهافى أمرالقوتحتى طلبتمنه الحلال الخالص وأهماوا تفقد القلب وألجوار حف غيرهذه الحصلة الواحدة ومنهسم من أهمل الحلال في مطعمه ومابسه ومكسبه وأخذ يتعمق في عسير ذلك من الاعمال (وابس يدرى المسكن ان الله لم يرض من عبده بطلب الحلال فقط ولارضى بسائر الاعسال دون طلب

(71 - (اتحاف السادة المتقين) - ثامن) بالروح وترك الزادبل كانوا يأخذون الزادوهم متوكاون على الله تعلى لاعلى الزادوه حذار عايترك الزادوه ومتوكل على سبسمن الاسباب واثق به ونامن مقام من المقامات المنجيات الاوفيه غروروقد اغتر به قوم وقدذ كرنامد اخل الاتفادة من المنقت على نفسها في أمر القوت حتى اغتر به قوم وقدذ كرنامد اخل الاتفاد القلب والجوارح في غيرهذه الخصلة الواحدة ومنهم من أهمل الحلال في مطعمه وملسه ومسكنه وأخذ يتعمق في غيرذ الكوليس بدرى السكن أن الله تعالى لم يرض من عبدة بطلب الحلال فقط ولا يرضى بسائر الاعمال دون طاب

الحلال بللا يرضيه الاتفقد جيم الطاعات والمعاصى فن طن أن بعض هذه الامور يكفيه ويغيبه فهومغرور (وفرقة أخرى) ادعواحسن الحلق والتواضع والسماحة فتصد والخدمة الصوفية في معوا قوما وتكافوا بخدمتهم واتخذواذ الاشبكة الرياسة وجدم المال والماغرضهم التكبروهم بفلهرون أن غرضهم الارفاق وغرضهم الاستنباع وهم يظهرون أن غرضهم الارفاق وغرضهم الاستنباع وهم يظهرون أن غرضهم الارفاق وغرضهم الاستنباع وهم يأخسذ أموال الخسدمة والتبعية ثم المهم ويعضهم يأخده السبهات وينفقون عليهم لتكثر أتباعهم وينشر بالخدمة اسمهم وبعضهم يأخده المنفق في طريق الحج على الصوفية ويزعم أن غرضه البروالانفاق وباعث جيمهم الرياه والسمعسة والبدائية الممالهم لحسم أوامر الله تعالى (٤٨٢) عليهم ظاهرا وباطنا ورضاهم بأخذا لمروالانفاق منه ومثال من ينفق الحرام والبه المراهم بالموالانفاق منه ومثال من ينفق الحرام والبه في المراهم الموالانفاق منه ومثال من ينفق الحرام والبه ذلك الهمالهم لحسم أوامر الله تعالى (٤٨٢) عليهم ظاهرا وباطنا ورضاهم بأخذا لمروالانفاق منه ومثال من ينفق الحرام والبه ذلك الهمالهم لحسم أوامر الله تعالى (٤٨٢)

الخلال بللا يرضيه الاتدةد جيع الطاعات والمعاصى فن ظن ان بعض هدده الاموريكفيه) عن البعض (ويغيبه) منعقابالله (فهومغرور) في طنسه (وفرقة أخرى منهسما دعواحسن الحلق والنواضع والسماحة فتصدوا لخدمة الصوفية فجمعوا قوما)منهُم (وتكافوا خدمتهم وانخذواذاك شبكة للرياسة و)وسسيلة الى (جمع المال وانحاغرضهم) من ذلك (التكبروهم نظهرون الحدمة والتواضع وغرضهم الارتفاع) بالعيشة (وهم يظهرونان غرضهم الارفاق) الصوفية (وغرضهم الاستنباع وهم يظهرونان غرضهم الخدمة والتبعية) فهدد وضائعهم (ثمانهم يجمعون من الحرام والشبيات) من حيث اللق (وينفقون عليهم لتكثراً تباعهم وينشر) في ألا كان (بالحدمة المهم وبعضهم يأخذ أموال السلاطين وينفق عليهم)منها (و بعضهم يأخذه الينفق في طريق الحج على الصوفية و يزعم ان غرضه البروالانفاق وباعث جيعهم الرياء والسمة وآفة ذلك اهماالهسم لجيع أوامرانته عليهسم طاهراو باطناورضاهم باخذا الرام والانفاق منه ومثال من ينفق الحرام في طريق الحج لاوادة الليركن بعمر مساجدالله) قصدا للثواب (فيطينها بالعذرة) والنجاسة (و يزعم أن قصده) بذلك (العمارة وفرقة أخرى منهم اشتغلوا بالجساهدة) والرياضة (وتهذيب الاخلاق وتطهيرالنفس منعيو بماوصاروايتعقون فيها) ويبالغون (فاتخذواالبحث عن عيوب النفس ومعرفة خدعها على اوحرفة فهسم في جيم أحوالهم مشغولون بالفعص عن عيوب النفس واستنباط دقيق الكلام في آ فاتها فيقولون هذا في النفس عيب والغفلة من كونه عيباعيب والالتفات الى كونه عيباعيب ويشغفون بكاسمات مسلسلة) مرخوفة (تضيع الاوقات في تاغيقها) وتركيبها (ومنجعه لل طول عروف التفتيش عن العيوب) والبحث عن مكالم (وتحر برعلم علاجها كان كن اشتغل بالتفتيش عن عوائق الج وآ فته ولم يسلك طريق الحج فذلك لايغنيه) ولأيعد من السالكين (وفرقة أخرى جاوز واهدفه الرتبةوابتدؤا بسلوا الطريق فانفتح لهم أَبُوابُ الْعَرِفَةُ فَكَامَا تَشْهَمُوا مَنُ مِبَادَى الْمُعَرِفَةُ وَاتْحَةَ تَعْجِبُوامَهَا) فَأَمُوا الها (وأعجهم غرائهما) وعاسمها (فتقيدت قاوجهم بالالتفات الها والتفكر فهاوف كيفية انفتاح بأبهاعلُهم وأنسداده على غيرهم وكلذلك غرور) مع الاعجاب حيث انفتحله وانسدعلى غيره واماا لغرور فن حيث تقيد القلب والالتفات وهوأعظم حاب السالك في ساوكه (الأن عجائب طريق الله ليسلها نهآية ذاو وقف مع كل اعوية وتقيدهما قصرت خطاه) في ساوكه (وحُرم عن الوصول آلي المقصد) وحيل بينه وبينه (وكان مثاله مثال من قصد ملكا) من الماؤك (فرأى على باب ميدانه روضة فيها أزهار وأفوار) ومتغزهات (لم يكن رأى قبل ذلك مثلها فوقف ينظر البها) متعبامتها (حتى فاته الوقت الذي تكن فيسه لقاء اللك فرم من مقصود وفرقة أخرى جاوزوا هؤلاء ولم يلتفتوا الى ماية يضعلهم من الانوار

فى طريق الحج لارادة الخير كن بعسمرمساجد الله فيطينها بالعذرة ويزعمأن قصده العمارة (وفرقة أخرى) اشتغاوا بالجُسادية وتهذيب الاخلاق وتطهير النفسمنعيو بهاوصاروا يتعمسةون نهما فاتخذوا البعث عنعيوب النفس ومعرفة خدعهاعلماوحرفة فهم فجمع أحوالهم مشعولون بالفعصءن عيدوب النفس واستنباط دقيـق الكادم في آفاتها فيقولون هدذافي النفس عدب والغمفلة عنكونه عيبأ عيب والالتفاتالي كونه عبباعيب و نشغفون فىدىكاماتمساسلة تضيع الاوقات فى تلفى قهاومىن جعل طول عروفي التفتيش عـن العيوبوتيحر برعلم علاجها كان كن اشتغل بالتفتيش عنعوا ثقالج وآفاته ولم يسلك طريق الحجفذاك لايغنيه (وفرقة أخرى) جاوزواهذ الرتبة

وابند واساوك الطريق وانفتح لهم أبواب المعرفة فكلما تشجموا من مبادى المعرفة والمحة تعبوا منها وفرحوا بها وأعبر والفخر ورلان عائب وأعبتهم غرابتها فتقيدت قاويم م بالالتفات البها والتفكر فيها وفي كيفية انفتاح بابها عليهم وانسداده على غيرهم وكل ذلك غرور لان عجائب طريق الله لبس لها نهاية فأورف مع كل أعجوبة وتقيد بها قصرت خطاه وجوم الوصول الى المقصد وكان مثاله مثال من قصد ملكافر أى على باب ميدانه روضة فيها أزهار وأنوار لم يكن قدراً ي قبل ذلك مثلها فوقف ينظر البها ويتعجب حتى فاته الوقت الذي يكنه فيسه لقاء الله (وفرقة أحرى) جادر واهؤلاء ولم يلتفتوا الى ما يفين هامهم من الانوار

الىحد الغربة الى الله تعالى فظنوا أنهم قدوصاوا الى الله فرقفوا وغلطوا فادلله تعالى سبعين عابا من نور لانصل السالك اليحاب من تلك الحب في العاريق الاو يظنأنه قدوصلواليه الاشارة بقول الراهيم عامه السالام اذقالالله تعالى اخباراعنه فلماحن علمه الليلرأى كوكافالهددا ر بى ولىس العين معد الاجسام المضية فانه كان براهافي الصغرو يعلمانها ليست آلهـةوهي كثيرة وليست واحدا والجهال يعلون ان الكوكب ليس باله فثل اواهم عليه السلام لايغره الكوكب الذى لايغر السوادية واكن الراديه أنه نورمن الانوار التيهي من عب الله عزو حلوهي على طر بق السالكن ولا يتصور الوصول الى الله تعالى الابالوصول الىهذه الحب وهي حسمنور بعضهاأ كبرمن بعض وأصغر النبرات المكوكب فاستعيرله لفظموأعظمهاا انشيمس وبينهمار تبةالقمر فلم لأل الواهيم عليه السلام لمارأى ملكوت السموات حيث قال الله تعالى وكداك نری اراهیم ماسیکوت السموات والارض بصل الىنور بعسدنورو يتغيل

فى الطريق والى ما تبسر الهم من العطايا الجزيلة ولم يعرجوا على الفرح بما والالتفات اليها) وقعاعوا النظر عَمُا (جادين في السيرحتي قار بوافو صاوا الى حد القرية الى الله فظنوا الم موصاوا الى الله فوقفوا) عن سبرهم اعتماداعلى ظمم (وغلطوافان تله تعالى سبعين عامن نور) وظلة لو كشفها لاحرفت سعات وجه- عكمن أدركه بصره كافي الحير (فلا يصل السالك الى عاب من تلك الحب) أى النورانية (الا ويظن أنه فدوصل) وتعقيقه النالله تعُمالي متعلى في ذاته بذاته لذاته و يكون ألجياب في الاضافة الى معوبالاعالة وانالحوبين مناطلق منهم من يحصب عردالظلة ومنهم من يحعب بالنورالحض ومهم من يحمب بنوره فرون بطلة وقدأ شرماالي الصنفين الاؤاين فريباو الجعو يون بمعض الانوار أصناف كثيرة الواصلون منهم مناعتقدان معبودهم واحدموصوف بصفة لاتنافي الوحدانية المحضة والكمال البالغوان نسبته الحالمو جودات الحسية نسبة الشمس الحالانوارالهسوسة منه فتوجهوا من الذي يحرك السموات ومن الذي أمر بتحر يكها الى الذي فطر السموات وفطر الامر بتعر يكها فوصلوا الى موجود منزه عن كل ماأدركه بصرالناظرين وبصبرتهم اذوجوده منقبله فاحرقت سحات وجه الاول الاعلى جيع ماأدركه الناظرون وبصيرتهم اذوجوده مقمد سامنزها ثم هؤلاءا نقسموا فنهممن أحرق منم جيع ماأدركه بصره فانهمق وتلاشى ولمكن بقي هوملاحظا للعمال والقسدس وملاحظاذاته فيجماله الذي آله بالوصول الي الحضرة الالهيتوا عقت منها البصرات دون البصر وجاوز هؤلاء طائفة منهم خواص الخواص فاحوقتهم سجات وجهه وغشهم سلطان الجلال والمحقوا وتلاشوافي ذاته ولم يبق لهم لحاظ الى أنفسهم بفنائهم عن أنفسهم ولم يبق الاالواحدالحق وصارمعني كلشئ هالك الاوجهه لهم ذوقا وحالا فهده نهاية الواصلين ومنهم من لم يندرج فى الترقى والعروج عن التفصيل المذكور ولم يطل عليه العروج فسبقوا في أوَّل وهلة الىمعرفة القدس وتنزيه الربوبيتف كلمايجب تنزيهه عنه فغلب علم أولاما غلب على الاسخرين آخوا وهجم علمهم التحلي دفعة فاحرقت سيحاث وجهه جميع ماعكن أن بدركه بصرحسي أو بصيرة عقلية ويشبه أن يكون الاول طريق الخليل والثاني طريق الحبيب مسلوات الله علهما وسلامه واليه أشار المصنف بقوله (والبه الاشارة بقول الخليل عليه السلام اذقال تعالى اخباراعنه فلماجن عليه الليل) أى أطلم (رأى كوكا) من الكواكب (قال هذار بي وليس العني به) الكوكب العهود من (هدفه الاجسام المُضيئة) المركورة في سطح السماء (فانه) عليه السلام (كأن يراها) أي تلك الكواكب (في) حاة (الصغرو يعلم الم اليست آلهة) عاشاه من ذلك (و) مع ذلك (هي كثيرة) لاعدد يحويها (وليست واحدة) حَى يَظْنُ فَهِ الرَّبِوبِية (والجهال) المعونونُ بظلتهم (بعلون ان الكوكب ليس بالاله فال اراهم عليه السلام) في حلالة قدره وعصمته لا يغره الكوكب (الذي لا يغر السوادية) الجهال (ولكن المرادية نورمن الانوارالة، هي من حب الله)المشاراله اني الحديث السابق (وهي)اي حب الانوار (على طريق السالك) في ساوكه الى الله تعد الى (ولا يتصوّر الوصول الى الله الابالوصول الى هدده الحب وهي عب من النور) كالسنائر الرفيعة التي تدكون على أبوابحضرة الملوك في الدنيا (وبعضها عظم من بعض) في الجرم وفي المور (وأصفرالنيرات الكوكب فاستعير له لفظه) بجامع النور (وأعظمها الشمس و بينهما رتبة القمر) فهوأ كبرمن الكوكب وأضوأ وأصغر من الشمس وأقل نورامها (فلم يزل ابراهيم عليه السلام المارأى ملكوت السموات) بعيز بصره و بصيرته (حيث قال تعالى وكذاك نرى إبراهم ما كموت السموات والارض بصل) في الوكه (الى نور بعد نورو يتخيل البه في أوّل ما يلقاه اله قد يومدل) الى الله (ثم كان يكشف له ان وراءه أمر افرتق اليه ويقول قدوصلت) الى الله (فيكشف له ماوراه، حتى وصل الى الجاب الاقرب الذي لاوصول الابعده) أي بعد رفعه وقطعه (فقال هَذا أكبر فل اطهر له الله مع عظمه) الذي

اليه فى أولها كان يلقاه انه قدوصل ثم كان يكشف له أن وراءه أمراف ترقى اليهو يقول قدوصلت فيكشف له ماوراء بحتى وصل الى الجباب الاترب الذى لاصول الابعد ، فقال هذا أكبر فلما ظهر له أنه مع عظمه

فطر السموات والارض وسالك هذه العار تققد بغتر فى الوقوف على بعض هذه الحب وقد بغتر بالحاب الاول وأول الحس سنالله وبين العبدهونفسه فانه أيضا أمرر بانى وهونور من أفوارالله تعالى أعدى سرالقاب الذي تتعلى فه حقيقة الحق كله حتى انه التسع لجله الغالم ويحيطانه وتنعلىف وصورةالكل وعندذلك يشرق نورماشراقأ عظيمااذ نفاهرفيه الوجود كله على ماهوعلمه وهوفي أول الامر محيو بعشكاة هي كالساترله فإذا تحلي نوره وانكشف حال القلب بعداشراق نورالله علمريما النفت صاحب القلب الى القلب فسيرى من جساله الفائق مالده شده وربحا سمق لسانه في هذه الدهشة فهقول أناالحقفان لميتضم ووقفعلمه وهاكوكأنقد اغدتر بكوك صغيرمن أنوار الحضرة الالهدةولم بصل بعد الى القمر فضلا عسن الشمسفهومغرود وهدا الخدل الالساس اذ المتحلى يلتبس بالمتحلي فيه كا يلتبس لون مايتراءى فى الرآ مبالرآ مفيظن أنهلون المسرآة وكما يلتس مافي الزجاج بالزجاج كاقيل

وفالزجاج ورةت الخرب فتشاج افتشا كل الامر

يذكر فيمه انقدرسعة الدنيا كذاوكذامرة (غيرخال عن الهوى) أى السقوط (فحنيض النقص والانعطاط عن ذروة الكمال) البالغ (قال لاأحب الا فليناني وجهت وجهي للذي فطرالسموات والارض) حنيفا ومأأناه ن المشركين والى هذا المعراج الاشارة بعوله صلى الله عليه وسلم وانه ليغان على قلبي وانى لاستغفراته ببعين مرة قال الصنف في مشكاة الآنوارا ا كان عالم الشهادة مرق الى عالم الأكوت وكان ساول الصراط المستقيم عبارة عن هذا الترقى وقد يعبرعنه بالدين وعنازل الهدى فاولم يكن بينهمامناسبة واتصال التصور الترقى من أحدهماالي الاستوفعلت الرحة الالهية عالم الشهادة على موازنة عالم المكون فامن شئ من هـ قدا العالم الاوهومثال شئ من ذلك العالم وربحا كان الشئ الواحد مثالالا شهامن الملكوت وربما كان الشئ الواحد من الملكوت أمثلة كثيرة من عالم الشهادة وانما يكون مثالا اذاماتل نوعامن المماثلة وطابقه نوعامن المطابقة مثالذلك ان كانفى عالم الملكوت جواهرنو رانبة شريفة عالبة يعد برعنها بالملائكة تفيض الانوار على الارواح البشرية ولاجلها تسمى أربابا ويكون اللمر بالارباب كذلك ويكون الهامراتب فى نورانية إمتفاوتة فبالحرى أن يكون مثالها من عالم الشهادة الشمس والقمر والكوا كبوسالك الطريق ينتهدى الى مادر جنه درجة الكوكب فبنضر له اشراق نوره ويتضع له من جمله وعلوّ در جنه ما يبادر في قول هذا ربي ثم اذا اتضم له ما فوقه بما رتبته رتبة القمر رأى أفول الاوّل فى مغرب الهوى بالاضافة الى مافوقه فقال لا أحب الا خلين وكذلك يترقى حتى ينتهم الى مامثله الشمس فيراه أكبروأعلى فيراه قابلاللمثال بنوعمناسبة لهمعه والمناسبة معذى النقص نقص وأفول أيضافنه يقول وجهت وجهي للذي فعار السموات والارض ومعنى الذي اشارة مهمة لامناسبة لها اذلوقال قائل مامثال مفهوم الذىلم يتصور أن يجاب عنه فالمنزه عن كل مناسبة هوالله ألحق (وسالك هذا الطريق قد يغترف الوقوف على بعض هذه الحب) فيظن اله قدوصل (وقد بغرة بالحجاب الاوّل وأول الحب بين الله وبين العبد هونفسه فانه أيضاأمرر باني أى هو من عالم الأمر (وهونو رمن أنواراته أعني سرالقلب) أى باطنه (الذي تتعلى فيه حقيقة الحق كله) توكيد من الضميرا لمجرور (حتى اله) أى القلب (ليتسع لجلة العالم ويحيطبه)احاطة كاية (وتتعلى فيه صورة الكل) ولذاعبر عنه بالعالم الاكبر (وعندذات بشرق نوره اشراقاعظيما اذبطهرف الوجود كله على ماهوعليه وهوفى أول الامر محموب بشكاة هي كالسائرله)عن مشاهدة مادراءذلك (فاذاتجلى نوره وانكشف جمال القلب بعداشراق نورالله عليه وبماالتفت صاحب القاب الى القاب فيرى من جاله الفائق ما يدهشه) و يستغرق الهم به و ينظر الى كال ذاته وقد ترُبن بما تلا لا أنيه من حلية الحق (و رَجمايسبق لسانه في هذه الدهشة) والاستغراق بالجلال والجمال فيظن انه هو (فيقول أنا الحق) كماوقع لا بي منصو را لحلاج و يعبر عن هذه ألحالة بالانحاد على سبيل التحقرز والتوسع لاانه هو غفيةاوهـــذه مزَّلة قدم (فان لم يتضحله ماوراء ذلك اغتربه ووقف عليسه وهلك وكان قداغتر بكوكب صغير منأ نوادا لحضرة الاكهية ولم يصل بعدالى المقمر فضلاعن الشمس فهومغر ورو هذابحل الالتباس) فن ليس له قدم راسم في المعقولات لم يثمر له أحدهما عن الاستو (اذالم تعلى يلتبس بالمتحلي فيسه كَالِلنَّاسْ لُونَ مَا يِتْرَاءَى) مَنْصُورَةُمَنْلُونَةُ أَنْعَامِعْتُ (فَالْمُرَآ فَبِالْمَرَآةُ فَيظُنَّانَهُ لُونَالْمُـرَآةً) وَانْ اللَّهُ الصورة صورة الرآة وهمات قان الرآة في ذائها لالون لهاوشائها قبول صور الالوان على وجه يتخايل الى المناظرين الي مناهرالاموران ذلك هوصورة المرآة فكذلك القلب خالءن الصورفي نفسه وعن الهمات وانماهيا أنه قبولماني الهيات والصوروا لحقائن فبايحهم يكون كالمقديه نجوزالاأنه كالمقدبه تحقيقا (وكايلنبس مافى الزجاج بالزجاج) فن لا يعرف الزجاج والخراذا وأى زجاجة فهاخرلم يدرك تباينهما فنارة يقول لاخر و اره يقول لاز جاجة (كافيل) (رق الزجاج ورَقَتُ الْخَرِ * فتشابها فقشاكل الامر)

فكا تماخر و لاقدح به وكا تما قدح ولاخر وبهذه العينظر النصاري الى المسيع فرأوا اشراق فرراته قد تلالا فيه فغلطوا فيه كن رأى كوكا في مرآة أوما في ما عنوالكوك في المرآة أوفى الماء فيديده اليه ليأخذه وهومغرور وأفواع الغرور في طريق الساول الى الله تعالى لا تعصى في محدات ولا تستقصى الا بعد شرح جميع علوم المكاشفة وذلك بما الارخصة في ذكره ولعل القدر الذي ذكر ناه أيضاكان الاولى تركه اذا السالك لهذا الطريق لا يحتاج الى أن يسمعه من غيره والذي لم يسلكه لا ينتفع (١٨٥) بسماعه بل و بما يستضر به اذبورته المولى تركه اذا السالك لهذا الطريق لا يحتاج الى أن يسمعه من غيره والذي لم يسلك لا ينتفع (١٨٥)

(فكاتماخــرولاقدع * وكاتما قــدح ولاخر)

(وبهذه العين نظرت النصارى الماسيع عليه السلام فرأ وااشراق تورائله قد تلاكا فيه) فقالوا باتحاد اللاهوت بالناسوت (فغلما وافيه) غلما فاحشا وقول من قال أنا الحق اما أن يكون معناه ماذكرنامن التحوّر والتوسع واما أن يكون قد غلما كاغلما النصارى وهو (كن يرى كوكافي مرآة أوفى ماء فيفلن ان الكوكب في المرآة أوفى الماء فيد اليه الدر ليأخذه وهو مغرور) واعلم ان العبد في مجاوزته هذه الحب سالك لاواصل وانح الوصول أن تنكشف له جلية الحق و يصبح مستغرقه فان نظر الى همه فلاهم له سواه فيكون كلم مشغولا بكاه مشاهدة و هما لا يلتفت فى كل ذلك يعرف الاالله وان نظر الى همه فلاهم له سواه فيكون كلم مشغولا بكاه مشاهدة و هما لا يلتفت فى كل ذلك على نفسه (وأنواع الغرور في طريق الساولة الى الله لا تعصى في مجلدات ولا تستقصى الا بعد شرح جميع علم ما المكاشفة وذلك مما لا رخصة فى ذكره و اعل القدر الذى لم يسلسكه لا ينتفع بسماعه بل ربحا على ما المكاشفة وذلك مما لا ينتفع بسماعه بل ربحا و اذالسالم المؤور و الذى هوفيسه اذر بما يصدف بان الامراع فلم بما يظنه) بعقله الناقص (وبما يتخيله بنده المفاصر وحدله المزخوف) بالادلة الوهمية (و يصدف أيضا بما يا يستحكم له من المناقص (وبما يتخيله بنده المفتصرو حيا أولياء الله) من صالحي عباده (ومن عظم غروره ربحا أصر مكذبا بما يسمعه الآن كا يكذب الناق المناه المقاصر وجدله المزخوف) بالادلة الوهمية (و يصدف أيضا بما يقيم الاتنافي المناه الما يمه الآن كا يكذب بما يه من قبل)

*(الصنف الرابع أرباب الاموال) * وملاكها (والمغترون منهم فرق ففرة قد منهم محرصون على بناه المساجد والمدارس) والزوايا والدكايا (والرباطات) الدوفية (والقناطر) والجسور في الطرق العامة المسلوكة (وما يظهر الناس كافة) كالسبل والخانات ومكاتب الاطفال والقبب على قبور الاوليا عالمهورين (ويكتبون أساميهم بالا توعليها) وتارة على الرخام حفر أمع ذكر تاريخ عارتها وتارة يكتبون ماصر في علمها من الاموال (ليختلد ذكرهم) ويدوم (ويبقي بعد الموت آغارهم وهم يظنون انهم قداستحقوا) بذلك المفرة والعفوم نالقه تعالى (بذلك) الصنيع (وقد اغتروافيه من وجهين أحدهما انهم بينونه امن أموال اكتسبوها من القالم والنهب والرشا) جمع الرشوة (والجهات المحقورة) شرعا (فهم قد تعرض والسخط الله في كسبها) فان الجهات التي اكتبسها منها قد كرهها الله (وتعرض والسخط في انفائها) في هذه المواضع (فكان الواجب عليها كان الواجب عليها الموب التوبة والرجوع الحالة المحقورة) المرابع عرف (فالواجب ودها على الورثة) لانتقال الحق البهسم والنوبة (فان عجز واعن الملاك) بهلال أوفقد (فكان الواجب ودها على الورثة) لانتقال الحق البهسم والنوبة (فان لم يبق المظاوم وارث) بان لم يعرف (فالواجب صرفه الى أهم المصالح ورجما يكون الاهم التفرقة على المساكن من الماباء بالمده وهم لا يفعلون ذلك خيفة من ان لا يفلهر ذلك الناب البعاء اسمهم الدينية بالاحر وغرضهم من بنائه الريا وحجل الثناء) من الناص (وحوصهم على بقائم البقاء اسمهم المرابع عادي المهم المناج المناء المناه على المناه على المعاهم المناء المهم المناء المناء المناء المهم المناء المناء المناء المهم الدون وحوسهم على بنائه الرياء وحلى المناه على المناه وحلى المناه على المناء المناء المناء المناء المناء المناء وحلى المناء ال

فائدة وهمواخراجمهمن الغسر و والذى هوفيه بل رعاسدق بان الامرأعظم ممانطنه ومما يتخله بذهنه المختصر وخياله القاصر وجدله المزخرف ويصدق أيضا بما يحكمه مسن المكاشفات التي أخبرءنها أولياءالله ومنعظم غروره ر بما أصرمكذبابما يسمعه الاتكايكذب عاسمهمن قبل * (الصنف الرابع) * أرباب الاموال والمغترون منهـم فرق (فرقةمنهم) يحرصون على بناء المساجد والمدارس والرباطات والقناطروما يظهرللناس كأفسة ويكتبون أساميهم الاحرءلمال يخلدذ كرهم ويبتى بعسد الموت أثرهم وهمم يظنون انهم قد استعقوا المغفرة بذلكوند اغتر وافيمن وجهين *أحدهما أنهم يسونهامن أموال اكتسبوها من الطلم والنهب والرشا والجهات المحظورة فهم قد تعرضوا لسغط الله في كسها وتع رضوا لسغطـــه في

يسمع مالايفهم ولكنفيه

أنفاقها وكان الواجب عليها الامتناع من كسبها فاذا قدع صواالله بكسبها فالواجب عليه مم التوبة والرجوع الى آنه تعالى وردها الى ملاكها الما باعيانها واما برديد الهاعند المجزفان عز واعن الملاك كان الواجب ودها الى الورثة فان لم يبق المضافع وارث فالواجب صرفه الى أهم الصالح وربحا يكون الاهم التفرقة على المساكن وهم لا يفعلون ذلك خيفة من أن يفاهر ذلك الناس فيينون الابنية بالاسم وغرضهم من بناتها الرباء وجلب التناه وحرصهم على بقائم المقاولة من على مناتهم الكتوبة فه الالبقاء

الغير هوالحجه الثانى الم مفانون بأنفسهم الاخلاص وقعد الغير فى الانفاق على الانتقال كاف واحدمهم أن ينفق دينا والايكتب اسمه على الوضع الذى أنفق عليه لشق عليه ذلك ولم تسميم به نفسه والله مطلع عليه كتب اسمه أولم يكتب ولولاا فه يريد به وجه النباس لا وجه الله لما اقتقرالى ذلك (وفر قة أخرى) و بما كتب المال من الحلال وأنفقت على المساجد وهي أيضا مقر ورومن وجهين به أحده ما الرياء وطلب الثناء فانه و بما يكون في جواره أو بلده فقرا عوصرف المال اليهم أهم وأفضل وأولى من الصرف الى يناء المساجد وزينتها واغما يحفف عليهم الصرف الى المساجد وثرينه بالنقوش التي هي منهن عنها وشاغلة الصرف الى المساجد النفه و التابي الناس والثانى انه يصرف الى زخوفة المسجد وثرينه بالنقوش التي هي منهن عنها وشاغلة

الخيرالوجهالثاني انهم بطنون بانفسهم الاخلاص وقصدا الخيرفي الانفاق على الابنية ولو كاف واحدمهم أن ينفق دينارارلا يكتب اسمعهلي الموسم الذي أنفق علب الشق عليه : إن) وصعب (ولم تسمع نفسه به والله مطلع عليه كتب اسمه أولم يكتب فاولاانه يربدوجه الناس لاوجه الله الفقر الى ذاك فهوقرينة قاعة على أصدل نيته (وفرقة أخوى رجما كتسبت المال من الحلال وأنفقت على المساجد) أي على بنائها (وهي أيضامغر ورةمن وجهين أحدهماالرباء وطلب الثناء فانه ربحا يكون في جواره أوفى بلده فقراء) مُعتاجون (فصرف الماليم أهم وأفضل من الصرف الى المساجد وتزيينها) وتنقيشها (والمايخف عليه الصرفُ الى الساجد ليفاهر بذاك بين الناس) و يشتهرا سعه (والثاني انه يمرف) الك الاموال (الى رُخُوفة) المسجد (وتزيينه بالنقوش التي هي منهى عنها) رواه البخارى من قول بحر بن الخطاب أكن الناس ولا تعمر ولاتصفر (وشاغلة قاوب المسلين) عن الحضور (وتختطف أبصارهم) بالنظر الهما (والقصودمن الصلاة) اذاهو (الخشوع وحضور القلب) وجمع الهمة (وذلك يفسد قلوب المملين و يحبط ثواجم بذلك و وبالذلك كله برجيع اليه وهومعذلك يغتربه و برى انه من الخيرات) ومن الفريات (و يعد ذلك وسيلة له الى الله تعالى وهو بذلك قد تعرض لسحفط الله وهو يظن انه مطبيع لله وتمديل لامره) في عارة المساجد (وقد شوش قلوب عباد الله عبار خرفه من المسجدور عاشوفهم الى زخارف الدنيا فيشتهون مثل ذلك في أبوتهُم ويشتغلون بطلبه ووبال ذلك كله في رقبته اذالمسجد) انحيا أتخذ (التواضع) والمسكنة والخشوع (ولحضور القلب مع الله قال) أبو يحى (مالك بندينار) البصرى رحمالله تعالى (أنى رجلان مسجدا فوقف أحدهما على الباب وقال مثلي لايدخسل) وفي نسخة يدخل (ببت الله) على سبيل الانكار على نفسه (فكتب على المكان عندالله صديقا) أخرجه أيونعيم في الحلية (فَهِدَا يِنْبِغَي أَنْ تَعظم الساجد) لابالزخوفة (وهوأن يرى تلويث المسجد بدخوله فيه بنفسه جناية على المسجدلاان يرى تلويث المسخد بالحرام أو بزخوف الدنيامنة على الله وقال الحوار بون المسيع عليه السلام انظر الى هذا المسجد ما أحسسنه فقال أمنى أمتى بعق أقول لكم لا يترك اللهمن هذا المسعد حراقا عماعلى حرالا أهلكه بذنوب أهله ان الله لايعبا بالذهب والفضة ولابهذه الجارة التي تعجبكم شيأوان أحب الاشياء الى الله القاوب الصالحة بما يعمر الله الارض وجما يخر باذا كانت على غيرذاك وقال أبوالدرداء) رضى الله عنه (قال رسول الله مسلى الله عليه وسلم اذازخرفتم مساجدكم) أى بالنقوش (وحليتم مصاحفكم) أى بالذهب والفضة (فالدمار عليكم أى الهلاك فال العراق رواه ابن المبارك فى الزَّهدوا بو بكر بن أبي داودفى كتاب المصاحف موقوفا على أني الدرداء اه قلت ورواه الحكم في النوادر من حديث أبي الدرداء مرفوعا (وقال الحسس) البصرى رحه الله تعالى (انرسول الله على الله عليه وسلم لماأرادأن يبني مستحد المدينة أناه حبريل عليه السلام فقاله ابنه سبعة أذرع طولاف السماء لاترخوه ولاتنقشه) قال العراق لم أحد ، هكذا وفي

فاوسالسلمن ومختطفسة أبصارهم والقصودمن الصلاة الخشوع وحضور الغلب وذلك يفسدنلوب المسائن ويحبط ثواجم بذلك ووبال ذلك كاـــه برجع السه وهومع ذاك تغستريه و برى أنهمسن الغيرات ويعدذاك وسيلة الى الله تعالى وهومع ذلك قد تعرض لسخط الله تعالى وهو يظن أنه مطيعله ومنشل لامره وقدشوش فاوب عبادالله بمازخرفه من المسحدورعاشوقهميهالي وخارف الدنيافيشةون مشدل ذاكفى بيسوتهم ويشتغاون بطلبهووبال ذلك كله في رفيته اذا اسعد للتواضع ولحضورالغاب مدع الله تعالى قال مالك بن دينارأتى و_لانمسحدا فوقف أحدهماعلى الباب وقالمثلى لايدخل ببت الله فكنيه المكانعندالله صديقًا فهكذا ينبغي أن أهظم المساجدوه وأنءرى تلويث المسعديد خوله فيه بنفسسه جناية على المحد

لاأن برى تاويث المسعد بالحرام أو برحف الدنيامنة على الله تعالى وقال الحوار بون المسيع عليه السلام انظر الى هذا المسعد ماأحسنه فقال أمنى أمنى يحق أقول الكم لا يترك الله من هذا المسعد يحرا قاعما على يحرالا أهلك بذنوب أهله ان الله لا يعبأ بالذهب والفضة ولا بهذه الحجارة التي تعبكم شيأ وان أحب الاشياء الى الله تعالى القاوب الصالحة بما يعسم الله الارض و بما يخرب اذا كأنت على غير ذلك وقال أبو الدرداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذرخ وتم مساجد كم وحليتم مصاحف كم فالدمار علك كم وقال الحسن ان رسول الله هلى الله عليه وسلم لما أراد أن يبنى مسجد الدينة أناه جبريل عليه السلام فقال اله ابنه سبعة أذرع طولا في السماء لا ترخونه ولا تنقشه فغر ورهدنامن حيث انه رأى المنكر معروفا واتكل عليه (وفرقة أخرى) ينبغون الاموال في المدقات على الفقر اموالمساكين ويطلبون به المحافل الحامعة ومن الفقراء من عادية الشكروالافشاء المعروف و يكرهون التصدد في السرو برون اخفاه الفقير لما يأخذ معنه مناية عليهم وكنرا ناور بما يحرصون على انفاق المالي الجي فعصون مرة بعد أخرى وربحاتر كواجيرا مهم جياعاواذ المنقل المنابعة فعصون مرة بعد أخرى وربحاتر كواجيرا مهم جياعاواذ المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق ويرجعون (١٨٧) محرومين ملبوسين بهوى باحدهم في المنافق المنافق المنافق المنافق ويرجعون (١٨٧) معرومين ملبوسين بهوى باحدهم

بغسيره من الرمال والقفار وحاره ماسو رالىحنسه لابواسموقال أبونصر التمار ات ر حلاماء بودع بشربن الحرث وقال قدعزمت على الحج فامرنى بشي نقالله كرأه_ددت النفقة ذقال ألفى درهم قالبشرفاى الله المنفي محملك تزدردا أواشدتماقا الى البيتأو التفاءم ضاة الله قال التفاء مرساة الله قال فان أست مرضاة الله تعالى وأنثفي متزاك وتنفق ألفيدرهم وتكون على يقين من مرضاة الله تعالى أتفعل ذلك قال نعرقال اذهب فاعطهاعشرة أنفس مداون بقمى دينه وفقير برمشعته ومعيل يغنى عياله ومربى يتم يفرحه وان قوى قلمه تعطما واحدا فافعل فأن ادخالك السرور على قلب المسلم واعاثة اللهدخان وكشف الضر واعانة الضعف أفضلمن مأثةهة بعدهةالاسلام قه فاخرحها كاأمرناك والانقل لناماني فلبك فقال ماأيانصر سفرىأقوىف فاى فنسم بشرر حسه الله تعالى وأقسل علىموقالله

وصرالامل لابن أبي الدنيا ابنوه كعر بشموسي وليسفيه مجيء جبريل اه قلت وروى البهتي من مرسل سالم بنعطيمة عرش كعرش وسي ورواه الدار تعلى فى الافراد والديلي وابن المجار من حديث أى الدوداءعر بشاكعر بشموسي همام وخشيبات والامرأ عسل من ذلك قال الدار قطني غريب فغرور هسذا من حبث الهرأى المنكرمعروفا واتكل علبسه) واطمأن به (وفرقة أخرى ينفقون المالكي الصدقات وعلى الفقراء والساكين ويطلبون به المحافل ألجامعة) للناس لأجل أن يظهر لهمم انفاقه (و) يختارون (من الفقر اعمن عادته الشكر) والثناء (والافداء المعروف) بين الناس (ويكرهون النصدق في السرو رون اخفاء الفقير لما أخذ منهم جناية علهم وكفرانا) لنعمتهم (ورج ايحرصون على انفاق المال في الحيرة فعدون مرة بعد أخوى ورعما تركوا حيراتم حياعا واذلك قال المنمسعود) رضى الله عنه (في آخرالزمآن يكثر الحاج بلاسب بهون علم مالسفر) أى لما يتعودونه (و يبسط لهم في الرزق) أي يكثردُ خلهم بالمعارات وغيرها (وير جمون عرومين) أي عن الاحر (مساو بين) عن النواب (بهوى باحدهم بعيره بين القفار والرمال وجاره مأسور)أى مربوط (الى جنبه لا نواسيه) ولأيسأل عنه (وروى أنو نصرالهمار) عبداللك بن عبدالعز بزالقشيرى النسائي ثقة عابدمات سنة غمان وعشر من وهوا بناحدى وتسعّين سنة وي له مسلم والنسائي (أن وجلاجاء بودع) أبانصر (بشر بن الحرث) الحافي وحه الله تعيالي (وقال قد عرصت على الحَج فتأمر ني بدّى فقالله) بشر (كم أعدد دن النفقية) أي هيأت لها (فقال ألغي دُرهم فقال بشرفاً ي شي المنتج عبل تزهدوا) في الدُّنيا (أَوَا شَيَاقًا لِي الدِّينِ) الكرم (أوارتفا مريداة الله قال ابتغاء مرضاة الله) قال بشر (فان أصبت رضاالله تعُلى وأنت في منزلك وتنفق ألفي درهم وتكون على يقين من مرضاة الله أتفعل ذلك قال نعم قال اذهب فاعطها عشرة أنفس مدين يقضى دبنه وفقه يريم شدهنه) أي يصلح حاله الذي غيره (ومعيل) أي صاحب عبال (يغني عائلته ومربي يتيم يغرحه وان قوى قابك تعمامها واحدا) من هؤلاء (فافعل فان ادخال السرور عَلَى قلب المسلم وأعاثة اللهفان وكشف الضر) عن الضرور (واعانة الضعيف أفضل من مائة عنة بعد عنه الاسلام قم فاخرجها كاأم مال والا فقل لنا مافى قلبك فقال) الرجل (يا أبانصر) هي كنية بشر (سفرى أقوى في قلى فتيسم بشر رحمالله وأقبل عليه فقالله المال اذاجع من وسخ التجارات والشبهات اقتضت النفس أن تقضى به وطراكمن أوطارها وفاظهرت الاعال الصالحات وقد آلى الله على نفسه أن لا يقبل الاعل المتعسين) نقسه صاحب الغوت (وفرقة أخرى مدأر باب الاموال اشتغلوا بما يعفظون الاموال و يمسكون العكم الغل) والشع (ثم يشتغلون بالعبادات البدنية التي لا يحتاج فيها الى نفقة كصيام النهار وقيام الليل وعثم القرآن) وغير ذُلكُ ﴿ وَهُمْ مُغْرُ وَرُونَ لَانَالَجُمُلِ الْمُلْكُ قَدَا أَسْتُولَى عَلَى بُواطَّهُ مِنْ فَهُو يَحْتَاجُ الْحَقَّمُهُ بِالْحَرَاجِ الْمَالُ فَقَد اشتغلَ بفضائل هومستفن عنها) فغروره ولاء في ترك الاهم الأنفع (ومثالة مثال من دخل في ثوبه حية وفدأشرف على الهلاك وهومشغول بطبخ السكنجبين ليسكنبه الصفراء ومن قتلته الحية متى يحتاج الى السكنيين واذلك قبل اسمر)الحافي رحمه الله تعالى (ان فلامًا الغنى كثير الصوم والصلاة فقال المسكين

المال اذاج عمن وسط المحارات والشهات اقتضت النفس أن تقضى به وطرافا ظهرت الاعمال الصالحات وقد آلى الله على نفسه أن لا يقبل الاعمل المتقين (وفرقة أخرى) من أر بأب الاموال اشتغاوا بها يحفظون الاموال و عسكونها يحكم البخل ثم يشتغلون بالعبادات البدنية التي لا يحتاج فيها الى نفقة تحسام النهار وقيام الليل وختم القرآن وهم مغرورون لان البحل المهلئ قد استولى على واطنهم فهو يحتاج الى قدم بأخراج المال فقد السين على الهلاك وهومشغول بطني بأخراج المال فقد السين على الهلاك وهومشغول بطني السكن به الصفراء ومن قتلته الحريقة عقاج الى السكنية ولذلك قبل الشران فلانا الغنى كثير الصوم والصدلان قتل المسكنية السكنية المسكنية والمسكنية المسكنية المسكنية

ترك باله ودخسل في حالى عبره وانحاحال هسد الطعام العياع والانفاق على المساكين فهذا أفضل له من تجو بعد نفسه ومن صلاته لنفسه مع جعد الدنيا ومنعه الفقراء (وفرقة أخرى) عليهم البحل فلاتسم نفوسهم الاباداء الزكاة فقط ثما نهم بخر جون من المال الحبيث الردىء الذى يرغبون عنسه و يطابون من الفقراء من يخدمه سمو يتردد في حاجاتهم أومن يحتاجون اليد في المستقبل الاستسخار في خدمة أومن الهم فيه على الجلة غرض أو يسلون ذلك الى من يعينه واحدمن الاكارمن يستظهر يحشمه لينال بذلك عنده منزلة فيقوم بحاجاته وكل أومن الهم فيه على الجلة غرض أو يسلون ذلك الى من يعينه واحدمن الاكارمن يستظهر بحشمه لينال بذلك عنده منزلة فيقوم بحاجاته وكل ذلك مفسدات النبية ومحبطات العمل وساحبه مغرور ويظن أنه مطب عند القدر التنبيه على أجناس الغرور (وفرفة أخرى) من عوام الحلق غرور أصحاب الاموال أيضا لا يحصى (هم على المناس الفرور (وفرفة أخرى) من عوام الحلق

أنول حاله ودخل فىحال غيره وانمساحال هذا اطعام الطعام للعيباع والانفاق على المساكين فهذا أفضله من تجو يعه نفسه ومن صلاته لنفسه مع جعه الدنيا ومنعه الفقراء) منها نقد له صاحب القوت (وفرقة أخرى غلبهم البخل فلاتسمع نفوسهم الآبأداء الزكاة فقط تمانم مم يخرجون من المال الحبيث الرديء الذي يرغبون عنه)وهوالة ديم أوالممسوح سكنه أوالمكسو رجانبه أوالناقص ورنه أوعياره (ويطلبون من الفقراء من يخدمهم) في منزلهم (ومن يتردد في حاجاتهم) لتقفي من بعيد أوقر يب (أومن يحتاجون اليه في المستقبل الدستسخار في خدمة) معينة (أومن لهم فيه على الجلة غرض أو يسلمون ذلك الى من يعينه واحد من الا كابر من يستظهر بحشمته) أي يستقوى بها (لينالبذلك عنده منزلة فيقوم له يحاجاته وكل ذلك مفسدات للنية ومحبطات للعــملوصاحبه مغرورو) هومع ذلك (يظن انه مطبـع لله وهوفاحرا ذطاب لعبادة الله عرضامن غيره فهذا وأمثاله من غرو رأر باب الاموال أيضالا يحصى وانماذ كرنا هذاالة درالتنبيه على أجناس الغرور)ليقاس عليه مالميذكره (وفرقة أخرى من عوام الخلق وأرباب الاموال والفقراء اغتر وابحضو رمجالس الذكر) والاغتباط بها (واعتقدوا أن ذلك يغنهم و يكفيهم واتخدذواذلكعادة) لايفارقونها (ويظنونانالهم على مجرد سماع الوعظ) والذكر (دون العدمل ودون الاتعاظ أجرا) من الله تعالى (وهم مغرورون لان فضل مجلس الذكر اكويه مرغباني الخيرفان لم يهيم الرغبة) فيه (فلاخيرفيه والرغبة مجودة لائها تبعث على العمل فان ضعفت عن الجل على العمل فلا خَيرِفها وما مراد لغيره فاذا قصرعن الاداء الى ذلك الغير فلاقمة له و رعما بغتر بما يسمعه من الواعظ من فضل حضورا لمجلس وفضل البكاءو ربحـالدخله رفة كرفة النساء فيبكى وربحـايسم كلامامخوفا فلا يزيدعلىأن يصفق بيديه و يقول يار ب-لم سلم أو) يقول (نعوذ بالله أوسحان آلله) أو نحو ذلك (ويظنانه قدأتى بالخيركله وهومغرور وانمامثاله مثال لمريض الذى يحضر مجيالس الاطباء فيسمع مأيجرى) فيها من الحاورات (أوالجاثع الذي يحضر عنده من يصفه الاطعمة اللذيذة الشهية تم ينصرف و)معلومان (ذلك لا نغني عنه من مرصه وجوعه شدأ فكذلك سماع وصف الطاعات دون العمل ما لايغني من الله شيأ وكلوعظ لم يغير منك سفة تغييرا يغير أفعالك حتى تقبسل على الله اقبالاقويا أوضعيفا وتعرض عن الدنيا) قلباوقالبا (فذلك الوعظار بادة هجة علبك فاذارأ يتموسيلة لك كنت مغروراً فانقلت فساذ كرته من مداخل الغرورُ أمرالا بتخاص منه أحد ولاَعكن الاحــــــراز منه وهذا يوجب الياس) من ادراكه (اذ لا يقوى أحدمن الشمر على الحذر من شفايا هسذه الاكات فأقول الانسان اذافترت همته) أى ضعفت (في شي أظهر اليأس منه واستعظم الامر) أى عده عظم الواستوعر الطريق) أى استصعبه (واذاصح منه الهوى اهتدى الى الحيل واستنبط بدقيق النظر خفاياً الطريق

وأرباب الاموال والفقراء اغداروا بحضو رمجالس الذكر واعتقدوا أنذلك يغنيهم ويكفيهم واتخذوا دلكعادة ويظنون أنالهم على مجردسماع الوعظ دون العملودونالاتعاظ أحرا وهم مغرورونلان فضل مجلس الذكر لكونه مرغبا فالخير فانلم بهيج الرغبة فلاخترفيه والرغبة محودة لانها تبعث على العمل فات ضعفتءنا لجلءلي العمل فالاخيرفهاوما وادلغره فاذا قصرعن الاداءالي الغير فلاقيمة له وربما يغثربما يسمعهمن الواعظ عن فضل حضور المجلس وفضل البكاء وربما تدخدله رقة كرقة النساءفيبكي ولاعزم ورعما يسمع كلاما مخوفا فلامزيد على أن نصفق يديه و يقول باسلام سلمأ ونعوذبالله أو سحان الله و بطن اله قد أنى مالحر كله وهومغرورواعا مثاله مثال المريض الذي

يخضر مجالس الاطباء فيسمع ما يجرى أوالجانع الذى يحضر عنده من يصف الاطعمة اللذيذة الشهية من الله شأف كل وعظ لم بغير منك ينصرف وذلك لا بغير منالله شأف كل وعظ لم بغير منك ينصرف وذلك لا بغير الغير من الله شأف كل وعظ لم بغير منك صدفة تغيير ابغيرا فعيرا فعيرا نغيرا فعيرا في منافع في المنافع في المنافع

فى الوصول الى الغرض حتى ان الانسان اذا أراد أن يستنزل الطير المحلق في حق السم العمع بعده منسه استنزله واذا أراد أن يخرج الحوت من أعمان البحار استخرجه واذا أراد أن يقتنص الوحوش المطلقة من تعت الجبال استخرجه واذا أراد أن يقتنص الوحوش المطلقة من البحارى والصحارى افتنصه الهواذا أراد أن يستسخر السباع والفيلة وعظيم الحيوانات استسخرها واذا أراد أن يقتنص والافاى وبعبث مها أخذها وستخرج الدريات من أحوافها واذا أراد أن يتخذ الديباج الملون المنقش من ورق التوت اتخذه واذا أراد أن يعرف مقاد بوالكواك وطولها وعرضها استخرج بدقيق الهندسة ذلك وهو مستقرع لى الارض وكل ذلك (١٨٩) باستنباط الحيل واعداد الاستنباط الحيل والمداون والموافقة والموافقة

فسخر الفرس الركوب والكاب السبد وسغر البازي لاقتناص الطيور وهيأ الشسبكة لاصطياد السمك الىغسيرذاكمن دفائق حسل الاتدىكل ذلك لانهممة أمردناه وذلكمعين لهعلى دنياه فلو أهمده أمر آخرته فليس علمه الاشغل واحدوهو تقوم قلبم فجزعهن تقو مرقلب وتخاذل وقال هذامحال ومنالذي يعدر علمه وليس ذاك عمال ولوأصيروهمه هذا الهسم الواحد بل هو كانقال ي لو صممنك الهوى أرشدت العمل وفهداشي لم يعر عنهالسلف المالحينومن اتبعهم باحسان فلا يتحزعنه أنضامن صدقت ارادته وقو من همته بل لا يحتاج الى عشرتعب الخلدق في استنباط حسل الدنياونظم أسبابها فانقلت قد قربت الامرفية معانك أكثرتنى ذكرمداخه لاالغرورفهم

فالوصول الى الغرض حتى ان الانسان اذا أرادأن يستغزل الطسير الحلق) أى المرتفع (في جوّ السماء مع بعده منه استنزله) بحيلة منده (واذا أراد أن يخرج الحوت من أعماني البحار استخرَجه) بحيلة منه (واذا أراد أن يستخرج الذهب أوالفضة من تعت الجبال استخرجه) بحيلة منه (واذا أراد أن يقتنص الوحوش المطلقة فى البرارى والصارى اقتنصها) بعيلة منه (وإذا أراد أن يستسفر السباع) الضارية [(والفيلة وعظيم الحيوانات استسخرها) بحيلة منه واذا أراد أن يأخه ذالافاى والحيات وبعبث بما أخذها واستخرج الترياق من أجوافها)كلذلك بحيلة منه (واذا أراد أن يتخذالديباج الملون المنقش من و رق التوت) والفرصاد (اتحذه) فان دود الغز انما يتربي يُو رف التوت والهم في تربيته صناعات: قيقة (واذا أواد أن يعرف مقاد والكوا كب وطولها وعرضها) وكيف سسيرها وتطعها الفلك (استخرج بدقيق الهندسة ذلك وهومستقر على الارض) لم يتحرك (وكلُّ ذلك باستنبأط الحيل) اللطيفة (واعداد الا "لات) المتنوّعــة الموصدلة الى ذلك (فسخر الفرسُ للركوب) بالارتباض (والكاب للصيد) والحراسة (وسخر البازي لاقتناص الطيوروهيأ الشبكة لاصطياد السمك اليغير ذلك من دقائق حيل الآدمى كلذلك لان همه أمردنياه وذلك معيزله على دنياه فلوأهمه أمرآ خريه فليس عليسه الاشغل واحد وهو تقويم قلبه) فقط وهوتسويته وأعسديله وتنظيفه عن الخواطر الرديثة حتى يكون مهبطا لا فوارالله تعالى (فجر عن تقويم قلبه وتخاذل وقال هذا محال ومن الذي يقدر عليه) جهـ لامنه وعنادا (وليس ذلك بحال لوأصبح وهمه هذا الهم الواحد بل هو كما يقال * لوصع منك الهوى أرشدت للعمل *) أى فتى استقام القلب تنبه الداخل الغرو رفلا يبتى منه شئ الاوقدونق لقمــعه (فهــذاشي لم يعجز عنه السلف الصالحون) من الصحابة الكرام (ومن اتبعهم باحسان) وسال على سوى نهيعهم (فلا يعجز عنه أيضامن صـــدقتــارادته)فىسلوك طريقًا لحق (وقويت همته) بعـــدان أجعت (بللايحتاج الى عشر) معشَّار (تعبُّ الحلْق في استنباط حيل الدنياونظم أسبابها) وْتَلْفَيْقِ أَحْزَابُهَمَا (فَانَ قَلْت قَد قربت الامرفيه بعداناً كثرتفيذ كرمداخـــلالغرور) وآفاتها (فيم) وفي تُسخة فتَّى (ينجوالعبد من الفرور فاعلم إنه ينجو)منه (بثلاثة أمور بالعقل والعلم والعرفة فهذه ثلاثة أمورلا بدمنها اماالعقل فاعنى به الفطرة ألغر يزية) التى فطر عليها الانسان (والنور الامسلى الذي يه يدرك الانسان حقائق الاشياء) على ماهى عليها (فالفطنة والكيس فطرة والجق والبلادة فطرة والبليد لايقدرعلى التعفظ من الغرو رفصفاءالعقلوذ كأءالفهم لابدمنه في أصل الفطرة فهذا ان لم يفطرعليه الانسان) من الاصل (فا كنسابه غيريمكن) امكاناعاديا (نعم اذاحصل أصله أمكن تقويته بالممارسة) والمزاولة (فاساس السعادات كالهاالعقل والكاسة فالرسول الله صلى الله عليه وسلم تبارك الله الذي قسم العقل بين عباده أشتانا انالرجلين ليستوىء كهماو برهماوصومهما وصلاتهما ولكنهما يتفاوتان فى العقل كالذرة)

والمعرفة فهسد وثلاثة أمورلابد منها به اما العقل فاعنى به الفطرة الغريزية والنورالاصلى الذى به يدرك الانسان حقائق الاسما فالفطرة الغريزية والنورالاصلى الذى به يدرك الانسان حقائق الاسما فالفطرة الغريزية والنورالاصلى الذى به يدرك الانسان حقائق الاسما فالفطرة فهذا النام والمكيس فطرة والمسلادة فطرة والبليسد لا يقدر على القططة عن الغرور فصفاء البعقل وذكاء الفهر لا بدمنه في أصل الفطرة فهذا النام يفطر عليسه الانسان فاكتسابه غير ممكن نعم اذا حصل أصله أمكن تقويته بالمماؤسة فأساس السعاد أن كها العقل والمكاسة قال رسول الله على المعلى الله على الله

ف جنب أحدوما قسم الله خلفه خناهو أفضل من العقل والبقين وعن أبى الدرداء أنه قبل بارسول الله أراً يت الرجل بصوم النه ارويقوم الليل و يحجو يعتمرو يتصدق و يغزوفي سبيل الله و يعروا الريض ويشيع الجنائز ويعين الضعيف ولا يعلم منزلته عند الله يوم القيامة فقال وسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا خيرا فقال وسول الله سسلى الله عليه وسلم فقالوا خيرا فقال وسول الله سسلى الله عليه وسلم فقالوا خيرا فقال وسول الله سسلى الله عليه وسلم فقالوا خيرا فقال وسول الله سلى الله عليه وسلم فقالوا خيرا فقال وسول الله سسلى الله عليه وسلم عبادته وفضله وخلقه فقال كيف عقله فان الاحق بصيب بحمقه أعظم من

وهي تتراءي في ضوء الشمس من الكوّة (في جنب أحد) الجبل المدهور (وما قسم الله لحلقه حظا ه و أفضل من العقل واليقين) قال العراق رواه الحكم الزمذى فى نوا در الاصول من روابة طاوس مرسلا وفي أوله قصة واسناده ضعيف ورواه بنحوه منحديث أبيحيدوهو ضعيف أيضا اه فلتحديث أبي حيدلفظه ان الرجل لينطلق الى المسجد فيصلى وصلاته لاتعدل جناح بعوضة وان الرجسل ليافى المسجد فيصلى وصلاته تعدل سببل أحداذا كان أحسنهما عقلاقيل وكيف يكون أحسنهما عقلا فال أورعهما عن محارم الله وأسرعهما على أسباب الخير وان كاندونه في العمل والتطوّع (وعن أبي الدوداء) رضي الله عنه (انه قبل بارسول الله أرأيت الرجل يصوم النهار و يقوم الليل و يحبخ و يعتمر و يتصدق ويغزو في سبيلاته وبعود المربض وبشهعا لجنائز وبعين الضعيف مايعلم منزلته عندالله تعالى يوم القيامة فقال صلَّى الله عليه وسلم المُ أيجزي على قدرعقله) قال العراقي رواه الطعيب في التاريخ وفيرواية مالك من حديث ابن عروضعنه ولم أره من حديث أبى الدرداء اه قلت وهوكذاك لكن لفظه ان الرجل يصوم وبهلى ويحبرو يعتمر فإذا كان يوم القيامة أعملى بقدرعقله هكذا رواه الخطيب في كتابيه وأبوالشيخ في كاب التواب (وقال أنس) رضى الله عنه (أثنى على رجل عندرسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا تحسيرا فقال صلى الله على موسلم كيف عقله قالوا بارسول الله نقول من عبادته وفضله وخلقه فقال كيف عقد له فان الاحق يسيب يحمقه أعظم من فحور الفاحروانما يقرب الناس يوم القيامة على قلوعة ولهم) و وأه داود بن الهمر في كتاب العقل وهو منعيف وقد تقدم في كتاب العلم (وقال أبوالدوداء) رضي الله عنه (كان رسولالله صلى الله عليه وسلم اذا للغه عن رجل شدة عبادة سأل عن عقله فاذا قالوا حسن قال أرجوم وان فالواغيرذاك فاللن يبلغ فالوذكرله شدة عبادة رجل فقال كيفءة له قالواليس بشئ قاللن يبلغ صاحبكم حيث تفلنون والدالعراق رواه الحكيم فالنوادر وابنعدى ومنطر يقه البهق فالشعب وضعفه (فالذكاء وصدة غر يزة العقل نعمة من الله تعالى) في أصل الفطرة (فان فاتت بملادة وحماقة فلا تدارك الها الثانى المرقة وأعسى به أن يعرف أر بعسة أمور يعرف نفسه ويعرف زبه ويعرف الدنيا ويعرف الاسخوة فيعرف نفسه بالعبودية والذل) والافتقاد ويعرف دبه بالسيادة والعفلسمة والافتداد (و) يعرف نفسه أيضا (بكونه غريبا في هذا العالم) مسافرا منه الى دارالا تنزة (وأجنبيا من هسنه الشهوات البهيمية وانحاللوافقله طبعا هومعرفة الله أهال والنفارالى وجهه فقط ولايتصور أن يعرف هذا مالم يعرف نفسهو) ما (لم يعرف ربه فليستعن على هذا بماذ كرناه في كتاب الهبسة وفي كتاب شرح عِارْبِ القلب وكاب التفكر وكاب الشكر اذفهاا شارات) ورموز (الى وصف النفس والى وصف جلال الله تعالى) وعظمته (ويحصل به التنبيه على الحلة وكال المعرفة وراء فأن هذا من علوم المكاشفة ولم نطنب فهداال كابالافي علوم العاملة) واماعلوم المكاشفة فاعانشير اليها بنتف من العبارات على حسب اقتضاءا المام (وأمامعرفة الدنياوالا خرة فيستعين علم ماجاذ كرناه في كتاب ذم الدنيا وكتاب ذم الموت اليتبينة انلانسبة للدنيالي الآشوة فاذاعرف نفسه وربه وعرف الدنيا والاسخوة ثارمن قلبه عمرفة الله حب الدنياو بمعرفة الاستروشدة الرغبة فيهاو بمرقة الدنيا الرغبة عنها فيصير أهم أموره مايوسله الىالله

فحور الفاحروانمايقرب الناس بوم القيامة على قدر عقولهم وقال أبوالدواء كان رسول الله مسلى الله عليه وسلماذا بلغه عنرجل شدد عمادة سأل عن عقله فاذا قالواحس قال أرجوه وانقالواغسيرذ لانقاللن يبلغوذ كرله شدده عبادة رجسل فقال كيف عقله قالوا ليس بشئ قال لم يبلغ صاحبكم حدث تظندون فالذكاء وصبحغر مزالعقل نعمتمن الله تعالى في أصل القطشرة فان فاتت بيلاء وحماقة فلاندارك لهاالثاني المعرفة وأعنى بالمعرفةأن يعرفأر بعة أمور بعرف ناسه ويعرف ويعرف الدنيا وبعسرفالاسخرة فيعرف نفسسه بالع ودبة والذل وبكونه غريبا في هذا العالموأجنبيامنهذه الشبهوات الميمية وانحا ااوافق له طبعاهومعرفة الله تعالى والنظرالي وحهه فقط فلايتصورأن بعرف هدذا مالم يعرف نفسمولم يعرفريه فليستعن على هددا بماذكرناه في كلب المبةوفي كابشر رعائد

القلب وكاب التفكر وكاب السكرادفها اشارات الى وصف النفس والى وصف جلال الله و يحصل به التنبه على المسكر ادفها اشارات الى وصف النفس والى وصف جلال الله وعمل به التنبه على المستعن علمها المسلم المستعن المستعن علمها على المستعن علمها على المستعن علمها على المستعن علمها المستعن علم المستعن علم المستعن على المستعن علم المستعن المستعن علم المستعن المستعن المستعن علم المستعن المست

تعالى و منفسه فى الا تحرة واذا غلبت هذه الارادة على قلبه صحت نبته فى الامور كلهاقات كل مثلاً واشتغل بقضاء الحاجة كان قصد، منه الاستهائة على ساول طريق الا تحرة وصحت نبته والدفع عنه كل غرور منشؤه تجاذب الاغراض والنزوع الى الدنياوالجاه والمال فال ذلك هو الفسد المنبة ومادا من الدنيا أحب اليه من الا تحرة وهوى نفسه أحب اليه من وضالله تعمل فلا يمكنه الحلاص من الغرور فاذا غلب حب الله علم فله بعرف من الله وبنفسه الصادرة عن كال عقله فيحتاج الى المعنى الثالث وهر العلم أعنى العسلم بعرفة كيفية ساول العاريق الى الله والعلم بحليقر به من الله وما معده عنه والعلم القالم بق وعقبانه وغوائله وجسع ذلك قد أودعنا ، كتب احياء علوم الدن في عرف من ربع العبادات شروطها فيراعيها وآفاتها في أخذه بأدب من ربع العبادات شروطها فيراعيها وآفاتها في أخذه بأدب

الشرع وماهومستغنءنه فيعرض عنسه ومنزر بع المهلكات يعلم جيم العقبآت المانعة في لأريق الله فان المانع مناشه الصدفات المذمومة في الحلق فيعلم المذموم ويعلم طريق علاجه ويعرف من ربع المنحيات الصفات المحمودة التي لابد وأن توضم خلفاعسن المسذمومة بعدم محوها فاذا أحاط يعمسع ذلك أمكنه الحددرمن الانواع التي أشرفاالهامن الغرور وأصل ذلك كله أن يغلبحب الله على القلب ويسقط حب الدنما منسهحتي تقوىمه الارادة وتصحبه النبة ولا يحصل ذلك آلامالمعرفة التي ذ كرناها فان قلت فاذا فعسل جيع ذلك فالذى بخاف عليه فأقول ينحاف علمه أن يخدعه الشمطان ويدعوه الى نصم الخليق ونشر العلم ودعوة الناس الىماعرفه مندس اللهفان المريدالمنكض اذأفرغمن

تعالى و ينفعه في الأ خرة فاذاغلبت هذه الارادة على قلبه صحت نيته في الاموركلها فان أ كل مشدلا أو اشتغل بقضاءا لحاجة كان قصده منها الاستعانة على ساوك طريق الاتخرة وصحت نيتسه واندفع عنه كل غرورمنشؤ ، تجاذب الاغراض والتزوع الى الدنياوالجاه والمال) والتطلع اليها (فانذلك هوا أفسد النية ومادامت الدنيا أحب اليه من الاسخرة وهوى نفسه أحب اليه من رضاالله فلا عكنه الخلاص من الغرور) أصلا (فاذا غلب حب الله على قلبه عمرفته مالله و بنفسه الصادرة عن كمَّال عقله فعمتاج الى المه في الثالث وهو ألعلم أعنى العلم عمرفة كيفية سلوك الطريق الى الله تعالى والعلم بمايقر به من الله و بما يبعده عنه والعدلم بالخات الطريق وعقبانه وغوائله وجميع ذلك قدأودعناه كتب احياء عاوم الدين فيعلم من ربيع العبادات شروطها فيراعيها وآفائهافيتقيها ومن ربيع العبادات أسرارالمعايش وماهو مضطراليه فيأخذه بأدب الشرع وماهو مستغن عنه فيعرض عنه) ويتركه (ومن ربع المهلكات يعلم جميع العقبات المانعة في طريق الله) وهي الصفات التي كالعقبات (فان المانع من الله) هي (الصفات المذمومة فى الحاق) وهي التي تصد عن الله (فيعلم المذموم) منها (و بعرف طريق علاجها و بعرف من ر بــع ٱلمُخيات الصَّفَاتِ المحمودة التي لابدوانُ تُوضَّع خلفا عَنْ) الصَّفاتْ(المذموَّمة بعـــدْ يحوها) وازالة أثرها (فاذا أحاط يجميع ذلك أمكنه الحذر من الانواع التي أشرنا اليها من الغرور وأصل ذلك كله أن يغلب حُدِالله على القلب ويسقما حب الدنيا منه حتى تقوى به الارادة وتصحبه النية ولا يحصل ذلك الا بالعرفة الني ذكرناها فانقلت فاذافعل جميع ذلك فالذي يخاف عليه فأقول بخاف عليه أن يخدعه الشيطان ويدعوه الى نصح الخلق) بالوعظ والتذكير (ونشرالعلم) بالافادة والتسدر بس (ودعوة الناس الى ماعرفه من دمن الله فان المربد المخلص اذافر عُمن مديب نفسه وأخلاقه و راقب القلب) بالاذكار السرية (حتى صفاه من جميع المكدرات واستوى على الصراط المستقيم) الذي لاعوج فيه ولاميل الىحدى الأفراط والتفر بط (وصفرت الدنيا) مع ضخامتها (فيعينيه فتركها) لحقارتها (وانقطع طمعه عن الخلق فلم يلتفت الهم ولم يبقله الاهم واحد وهوالله تعالى والتلذذيذ كرمومنا عاته والشوق الى لقائه وقد عز الشَّيطان عن اغواقه) واضلاله (اذيأتيه منجهة الدنيا وشهوات النفس فَلايطبعه) اذهوقد تركها واستحترها (ويأتيه منجهة الدين ويدعوه الىالرحة على خلق الله والشلقة عليهم وعلى دينهم بالنصح لهم والدعاء ألى الله فينظر العبد) حينت ف (برحمته) وعاطفته (على العبيد فيراهم حياري في أمرهم سكاري في دينهم صما) آذائهم (عيا) عيوم م (قداسسولي عليهم المرض وهم لأيشعرون وفقدوا الطبيب وأشرفوا على العطب) أي الهلاك (فغلب على قلبه الرحة لهدم وقد كانعند وحقيقة العرفة بما يهديهم ويبين لهم صلالهم و يرشدهم الى سعادتهم وهو يقدر علىذكرها

مهذيب نفسه وأخلاقه وراقب القلب حتى صفاه من جميع المكدرات واستوى على الصراط المستقيم وصغرت الدنيافي عنه فتركها وانقطع طمعه عن الخاق فلم يلتفت الهم ولم ببق له الاهم واحد وهوالله تعمل الموالتلاذ بذكره ومناجاته والشوق الى لقائم وقد بحز الشيطان عن اغوائه اذياً تممن جهة الدنيا وشهوات النفس قلايط بعه فياتبه من جهة الدين و يدعوه الى الرحت على خاق الله والشفقة على دينهم والنصع لهم والدعاه الى العبد برحت الى العبيد فيراهم حيارى في أمرهم سكارى في دينهم معاجبا قداستولى عليم المرض وهم الاستعرون وفق دو الطبيب وأشر فواعلى العطب فعلب على قلبه الرحة الهم وقد كان عنده حقيقة المعرفة بحام ديم ين لهم صلالهم و برشدهم الى سعادة مم وهو يقدر على ذكرها

من غيرتف ومؤنة ولروم غرامة فكان مثله كثل رجل كانبه داء عظيم لا بطاق ألمه وكان الذلك يسهر ليله ويقلق نهاره لايا كل ولا بشرب ولا يفحرك ولا يتصرف اشدة ضربان الالم فوجد له دوا عفوا صفوا من غير غن ولا تعب ولامرارة في تناوله فاستعمله فبرى وصع فطاب نومه بالليل بعد طول سهره وهد أبالنه اربعد شدة القلق وطاب عيشه بعد نهاية الكدروا صاب لذة العافية بعد طول السقام ثم نظر الى عدد كثير من المسلمين واذاجم تلك العالم بعن فه والذي يعرفه ويقدر على شفائهم بأسهل ما يكون وفى أرجى زمان فأخذته (ع م ع) الرحة والرأفة ولم يجدف سعة من نفسه فى التراخى عن الاشتغال بعلاجهم فكذلك العبد المخلص ما يكون وفى أرجى زمان فأخذته (ع م ع) الرحة والرأفة ولم يجدف سعة من نفسه فى التراخى عن الاشتغال بعلاجهم فكذلك العبد المخلص

من غير تعب ومؤنة ولزوم غرامة) وثقل (وكان مثله كرجل كان به داء عظيم لا بطاق ألمه وقد كان اذلك يسهر ليلهو يقلق نهاره لايأكل ولايشرب ولايتحرك ولايتصرف لشدة ضربان الالم فوجدله دواء عفوا صفوا) بسهولة (منغير تعب) ولامشقة (ولائن) يدفع فىءوضـــه (ولامرارة فىتناوله فاســـتعمله فبرئ) في الحال (وصم) من مرضه (فطاب نومه بالليل بعد طول سهرة وهدأ) أى سكن (بالنهار بعد شُدة القاق) والأنزعاج (وطاب عيشه بعدنهاية الكدر وأصابالذة العافية بعد طول السقام ثم نظرالى عدد كثير من المسلمن واذا جم تلك العلة بعينها وقد طال الذلك (سهرهم واشتد قلقهم وارتفع الى السماء أنينهم فتذكر أن دواءهم هوالذي يعرفه ويقددر على شفائهم بأسهل ما يكون وفى أدنى رمان أَى أسرعه (فاخذته الرحة والرقة) وفي نسخة الرأفة (ولم يجدفسحة من نفسه في التراخي عن الاشتغالُ بعلاجهم) الى معالجتهم (فكذلك العبد الخلص بعدان اهتدى الى الطريق وشفى من أمراض القاوب شاهدا لخلق وقدم رضت قلوم م وأعضل داؤهم) أى صعب حتى أيس من ذوا ثه (وقرب هلاكهم واشفاؤهم وسهل عليه دواؤهم فانبعث من ذات نفسه عزم جازم فى الاشتغال بنصهم)ووعظهم (وحرضه الشميطان على ذلك) بتحسينه اياه (رجاءأن يجمد مجالاً للفتنة) أى سيلالا يقاعها (فكاما اتُستغل بذلك وجد الشيطان مجالا للفتندة فدعاه الى الرياسة دعاء خفيا أخنى من دبيب النمال) على الصفرة الصماء (لايشعر به المريد) لخفائه (فلم مزل ذلك الدبيب في فلبه حتى دعاه الى التصنع والترين المُعلق) وذلك (بُحُسسي الالفاظ) في وعظه (والنَّعَمات) المُعِبة (والحركات) الموزونة (والنَّمَسمُّع فىالزى والهيات فاقبه الناس الد_ معظمؤنه ويجلونه ويوقرونه توقيرا يزيد على توقيرا ألوك اذرأوه شافيا لادوامم) أى أمراضهم (بعض الشفقة والرحة من غسير طمع) فيعوض (فصار أحب الهم من آبائهم وأمها تهم وأقاربه مها أثروه بابدائهم وأموالهم وصارواله خولا) أي أثباعا (كالحدم والعبيد) والاجراء (فخدموه وقدموه في المحافل) أي المجالس الحافلة (وحكموه على الملوك والسلاطين فعندذلكُ انتشرَ الطبّع وارتاحت النفس وذاقت لذة يالهامن لذة) لا توصّف (وأصابت من الدنياشهوة يستحقر معها كلشهوة وكان) من قبل (فدُّوك الدنيا) ولذاتها (فوقع في أعظم لذا نهاوعند ذلك وجد الشيطان غرضه) ومكنه (وأمندت الى قلبه بده فهو يستعمله في كلماً يحفظ عليه تلك الدة) و يصومها [(والمارة انتشار العاميع وركون النفس الى الدنيا) وفي نسخة الى الشيطان (انه لوأخطأ) مثلاً في القافم (فردعليه بين يدى الخلق غضب) على الراد (فاذا أنكر على نفسه ماوجده مَن الغضب بأدرالشـمطان فَيلِ الله ان ذلك غضب لله) تعمالي (لإنه اذا لم يحسن اعتقاد المريدين فيه انقطه واعن طريق الله فوقع) بهذا الْتَخْبِيلِ (فَالغُرُورُ) اناطمَأنت نفسُه اليّه (فربما) آذَاتُمكُن منه (أَخْرَجه ذَلَكُ الى الوقيعة فين ردعليه) في المجلس (فوقع في الغيبة المحظورة) شرعا (بعدتر كه المعلال المنسع ووقع) أيضا (في الكبرالذي هوتمرد عن قبول آلحق والشكرعليه بعدان كأن يعذرمن طوارق الخطرات أن تطري قلبه

بعدأن اهتدى الى الطريق وشفى من أمراض القاوب شاهدالخلق وقدمرضت قاويهم وأعضل داؤهم وقرب هلاكهم واشفاؤهم وسهل علمه دواؤهم فانبعث من ذات نفسه عزم جازم في الاشتغال بنصهم وحرضه الشطانعلى ذلك رحاءأت يحد مجالا للفتنة فلما اشتغل بذلك وحددالشسطان محالا للفتنة فدعاه الحالر ماسة دعاء خفماأخني مندبيب النمل لانشعريه المريدفلم رلد الداليب في قلم حتى دعاء الى التصديع والترس المغق بتحسب الالفاظ _ والنفحمات والحمركات والتصنع فىالزى والهيئة فأقبل الناس المه يعظمونه ويتعاونه ويوقرونه توقيرا مزيد على توقد رالملوك اذ رأو شافيالادوام مجعض الشفقة والرحةمن غير طمع قصار أحب اليهممن آ بالهم وأمهاتهم وأقاربهم فاستروه بابدائهم وأموالهم وصارواله خولا كالعبسد والخدم فحدموه وقدموه في المحافل وحكموه على الماوك

والسلاطين فعند ذلك انتشر الطبع وارتاحت النفس وذاقت لذة بالهامن لذة أصابت من الدنيا شهوة يستحقر معها كل شهوة فكان وكذلك قد ترك الدنيا وقو في أعظم لذاتم افعند ذلك وجد الشيطان فرصة وامتدت الى قلبه يده فهو يستعمله في كل ما يحفظ عليه تلك اللذة وأمارة انتشار الطبع وركون النفس الح الشيطان اله لوأخطا فرد عليه بين يدى الخلق غضب فاذا أنكر على نفسه ما وجده من الغضب ادر الشيطان فيل اليه أن ذلك غضب لله اذا لم يحسن اعتماد المريد بن فيه انقطع واعن طريق الله فوقع فى الغرور فرعا أخرجه ذلك الى الوقيعة فيمن رد عليه فوقع فى الغيبة المخطورة بعد تركه الحلال المتسع ووقع فى الكير الذى هو تمرع ن قبول الحق والشكر عليه بعد ان كان يحذر من طوار ق الحطرات

وكذلك أذا سبقه النصك أوفترى بعض الاوراد حزعت النفس أن بطلع عليه فيسقط قبوله فا تبيع دلك بالاستغمار وتنفس الصعداه ور بمازاد في الاع الدوراد لاجل ذلك والشيطان يخيل اليه الله المائك الفياد لك كيلايفتر رأجم عن طريق الله فيتركون الطريق بتركه والحاذلك خدعة وغرور بل هو حزع من النفس خيفة فوت الرياسة ولذلك لا تعزع نفسه من اطلاع الناس على مثل ذلك من أقرائه بلر بما يحد ذلك و يستبشر به ولوظهر من أقرائه من مالت القاوب الى قبوله وزاداً ثو كلامه في القبول على كلامه شق ذلك عليه ولولا أن النفس قد استبشر و استلذت الرياسة الكان يغتنم ذلك اذمناله أن يرى الرجل جاعة من اخوانه قد وقعوا (٤٩٢) في بتر و تعطى رأس المبتر بحير كبير

فعرواءن الرقى من البتر بسببه فرق قلسملاخوانه فحاء ليرفع الحرمن رأس البئر فشق عليه فجاءمن أعانه على ذلك حــــــــى تيسر عليمه أوكفاه ذلكونحاه بنفسه فيعظم بذلك فرحه لامحالة اذغرضه خلاص اخوانه مِن البيّرفان كان غرض الناصع خبلاص اخوانه المسلمن من النار فاذا ظهرمن أعانهأوكفاه ذلك لم يثقل علمه أرأ يتلو هتدوا جيعهم من أنفسهم أكان ينبغى أنه يثقل ذلك عليهان كانغرضه هدايتهم فأذا اهتدوابغيره فلم يثقل عليه ومهماوجد ذلك في نفسمه دعاءالشمطانالي جيع كبائرالقلوب وفسواحش الجسوارح وأهلكه فنعوذ مالله من زيبغ القاوب بعدالهدى ومن أعوجاج النفس بعد الاحتواء فانقلت فني يصع له أن يشتغل بنصيم الناس فأقول اذالم يكن أهقصدالا هدايتهم لله تعالى وكان بود

(وكذلك اذا سبقه النحك) في المجلس (أوفتر عن بعض الاوراد) الذي كان وظفه على نفسه (جزعت النفسان يطلعواعليه فيسقط قبوله) عندهم (فاتبع ذلك باستغفاروتنفس الصعداء) كانه يتعسر على مافاته أوصدرمنه (ور بمازادفي الاعمال والاوراد لاجلهم) لير بهم جده واجتهاده (والشيطان يخيل البهانك الماتفعل ذلك كيلايفتر وأج - معن سلوك (طريق الله فيتركون الطريق بتركه والهاذلك خُدعة وغرور بل هو جزع من النفس حيفة فوات الرياسة) والحشمة (ولذلك لا تعزع نفسه من اطلاع الناس على مثل ذلك من أقرانه) ونظرائه (بلرعـايحبذلك ويستبشربه ولوظهرمن أقرائه من مالت القلوبالي قبوله وزادأثر كلامه في القبولَ على كلامه شق ذلك عليه ولولاان النفس قداستبشرت واستلذتالو ياسة لكان يغتم لذلك اذمثاله ان وي الرجل جماعة من الحواله قد وقعوا في بتر وغطي رأس البربعيركبيرفع رواعن الرق) أى الصعود (من البربسبيه فرق قلبه لاخواله فياء ليرفع الجرمن رأس البنرفشق علمه) رفعه (فجاء من أعاله على ذلك حتى تيسرعليه) رفعه (أوكفا، ذلك ونجاه بنفسه) من غيرمساعدة أحد (فيعظم بذلك فرحه لامحالة اذغرضه خلاص اخواله من البترفان كانغرض الناصم) الذكى (خلاص أخوانه المسلمين من النار فاذا ظهر من أعانه أوكفاه ذلك لم يُثقل عليه) باطناوظاهرا [أرأ يشاوا هندوا جمعه ممن أنفسهم أكان ينبغي ان لا يثقل عليه ذلك ان كان غرضه هدا يتهم فاذا اهتدوا بغيره فلم يثقل عليه ومهدما وجد ذلك في نفسه دعاه الشيطان الى ارتبكاب (جميع كبائر القلوب وفواحش الجوارح) وسوّله وأمليله (وأهلكه)وهولايشعر (فنعوذبالله منزيغ القاوب بعد الهدى ومن اعوجاج النفس بعد الاستوا) أى الاستقامة (فان فلت فتي يصمله ان يشتغل بنصيم الناس فاقول اذالم يكن فصدالاهدايم سه تعالى وكان بودلو وحدمن بعينه عليه أولوا مندوا بانفسهم) من غير مرشد (وانقطع بالكلية طمعه عن ثنائهم وعن أموالهم فاستوى عنده حدهم ودمهم فلم يبال بدمهم اذا كان الله يحمده) ويحبه (ولم يفرح يحمدهما ذالم يقترن به حد الله تعمالي و ينظر المهم كاينظر الح السادات والى المهاتم المالى السادات فن حيث الله لايتكبر عليهم) ولا وى لنفسه فضلا عليهم بل (يرى كالهم خيرا منه لجهله بألخاتمة وأماالى البهام فن حيث انقطاع طعمة عن طاب الغزلة في والوبهم فاله لأيبالي كيف تراه الهائم فلا ينزين لها ولا يتصنع) في لبسه وهيئته (بلراعي الماشية الماغوضة رعاية الماشية ودفع الذئب هنها دون نظر ألما شية اليه فالم وسائر الناس كالماشية التي لا يلتفت الى نظر هاولا يبالى بم الايسلمن الاشتغال باصلاحهم نعمر عايصلحهم ولكن يفسد نفسه باصلاحهم فتكون كالسراج الذي يضيء لغيره ويعترق فى نفسه) وفدروى الطبراني من حسديث أب برزة الاسلى مثل الذي يعلم الناس الخير وينسى نفسه مثل الفتيلة تضىء للناس وتحرق نفسهاوود تقدمنى كتابالعلم (فانقلت فلوترك الوعاط الوعظ الاعند نيل هـ ذه الدرحة خلت الدنيا عن الوعظ وخربت القاوب) لانع ارتها بسماع النصع والناصع بالوسف

لو وجدمن بعينه أولواهندوا بأنفسهم وانقطع بالكلية طمعه عن ثنائهم وعن أموالهم فاستوى عنده جدهم ودمم فل يسال بذمهم اذا كان الله يحمده ولم يفرح بحمدهم اذا لم يفترن به حدالله تعالى ونظر الهم بهم إينظر الى السادات والى البهائم اما الى السادات فن حيث انه لا يسكم عليهم و برى كاهم خيرامنه لجهله بالخاعة وأما الى البهائم فن حيث انقطاع طمعه عن طلب المؤلة فى قاو به مه فانه لا يسالى كيف تراه البهائم فلا يتزين لها ولا يتضع بل واعى المسلمة الما غرضه وعاية الماشية ودفع الذهب عنهادون نظر الماشية اليسه فسالم مرسائر الناس كالمائيسة التي لا يلفت الى نظرها ولا يمالى بها لا يسلم من الاشتغال باصلاحهم نعر بما يصطهم ولكن يفسد نفسه باسلاحهم فيكون كالسواج بضى المغير و يعترق فى نفسه فان قلت فاوترك الوعظ الاعتدنيل هذه الدرجة علما الدنياء في الوعظ و مربت القافي

اقول قد قالبرسول الله على وسلم حب الدندارا مس كل خطائة ولول عب الناس الدنيالهاك العالم وبطلت المعاش وهلكت القاوب
والابدان جيعا الاانه على وسلم علم ان حب الدنيام الدنيام الدنيام الدنيا عبد المسلم الا ينزع الحب من قلوب الا كثرين الالاقلين الدن
التغرب الدنيا بتركه م قلم يترك النصورة كرما في حب الدنيامن الحطر ولم يترك ذكره خوفا من ان يترك ثقية بالشهوات المهلكة التي
سلطها الله على عباده ليسوقهم ما الى جهنم تصديقالة وله تعالى ولكن حق القول منى الأملان ومن الجنبة والناس أجعين فكذلك
الريال السنة الوعاط مطلقة لحب (٤٩٤) الرياسة والا يدعونها بقول من يقول ان الوعظ لحب الرياسة وام كالابدع الحلق الشرب والزنا

المذكورنادرالوجود (فاقول قدقالرسول الله صلى الله عليه وسلم حب الدنيار أسكل خطينة) رواه الديلى فى الفردوس من حديث على وتبعه والده ولم يذكره سنداو رواه البيه فى الحادى والسبعين من الشعب من مرسل الحسن البصرى واسناده خسن و مروى من قول عيسى عليه السلام كافي الحلمة ومن قول مالك بن دينار كاعندابن أبي الدنياومن قول سعد بن مسعود التعيبي كاعنداب بونس في تاريخ مصر ومن قول جندب العبلي كاحزميه ابن تعمية وقد تقدم كل ذلك في كتاب ذم الدندا (ولولم عب الناس الدنيا لهاك العالم و بطلت المعايش) واضمعلت الاسباب (وهلكت الفلوب والابدان - معاالاانه صلى الله عليه والم علم ان حب الدنيا مهلك وان ذكر كونه مهلكالا ينزع المب من قلوب الاكثر من لا الافلين الذي لا تغرب الدنيابتركهم) لها (فلم يترك النصعوذ كرمافى حب الدنيامن الحطر)العظيم (ولم يترك ذكره خوفا من أن يترك أنقة بالشهوات المهلكة التي سلطها الله تعالى عباده ليسوقهم بما الىجهم تصديقا لفوله ولكن حق القول مني لاملائن جهنم من الجنة والناس أجعين) أى بمن ركن الى الشهوات ووثق بها ولم رفع رأسه الى اتباع ماجاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم (فَكُذُ الْ لاترال ألسنة الوعاط مطلقة لحب الرياسة) والجاه (ولايدعونها) أىلايتر كونها (بقول من يقول ان الوعظ فب الرياسة حرام كالايدع الخلق الشر بوالزنا والسرقة وألر باوالظلم وسائر المعاصي بقول الله وقول رسوله) صلى الله عليه وسلم (ان ذلك وام فانظر لنفسك وكن فارغ القلب من حديث الناس) غير ملتفت اليهم (فان الله يصلح خلقا كثيرا بافساد شخص واحدوا شخاص كاقال الله تعالى (ولولادفع الله الناس بعضهم بمعض المسدت الارض و) كلجاء في الحبر (ان الله ليؤيدهذا الدين بأقوام لاخلاق لهم) وقد تقدم المكادم عليه (فاع المخشى ان يفسد طربق الاتعاظ)أى قبول الوعفا (فأماان تغرس السنة الوعاظ ووراءهم باعث الرياسة وحب الدنيا فلايكون ذلك أبدافان قلْت فان عدالم يدهذه الكيدة من الشديطان فاشتغل بنفسه وتوك النصم) والخلطة (أونصع وراعى شرط الصدف والاخلاص فيه فالذي عاف عليه وما الذي بي من الاخطار) أى الامور الخطرة (وحبائل الاغترار) وشبكاته (فاعلم انه بقي عليه أعظمه وهوان الشبطان يقولله قداً عِزتني) وغلبت على (وأفلت منى بذكائك وكالعقاك) وقوة يقينك (وقد قدرت على جلة من الاولياء والكبراء) فامكنت منهم (وماقدرت عليك في أصبرك أى أقوال صبرا (وما أعظم عند الله قدرك و محلك اذقواك على قهرى ومكنك من التفطن) والتنبه (فيه عمدا خل غروري فيصفى اليه) باذن قلبه (ويصدقه) فيمازخونه (و بعب بنفسه في فراره من الغروركاء فيكون اعجابه بنفسه عاية الغرور وهو المهلاة الا تحبر فالعب أعظم من كلذنب) كاتقدم بيانه فى شرح كابذم العب والذاك فال الشيطان باان آدم اذا طننت الك بعلل تخلصت مني فعجهك قدوقعت ف حبائلي أخرجه أبونعم في الحلية (فان قلت فلولم بعب بنفسه اذعلم ان ذلك من الله تعالى لأمنه وان مثله لا يقوى على دفع الشيطان الا بتوفيق اللهو) حسن (معونته ومن حيث ضعف نفسه وعجزعن أقل القليل فاذاقد رعلى مثل هـ ذا الاص العظم

والسرقة والرياء والظملم وسائر العاصى بقول أته تعالى ورسوله ان ذلك حرام فانظر لنفسك وكنفارغ القلب منحديث الناس فان الله تعالى يصلح خلقا كثبراما فساد شخص واحد وأشعناص ولولادف مالله الناس بعنهم ببعض المسدت الارضوانالله يؤ يدهدذا الدبن باقوام لاخلاق لهم فانما يغشى ان تنسد طر بق الاتعاظ فاماان تخرس ألسنة الوعاط ووراءهم باعث الرياسة وحب الدنيا فيلايكون دلك أبدا مان قلت فانعلم الريدهدد الكيدة من الشطان فاشتغل منفسه وترك النصم أونصم وراعى شرط الصدق والآخلاص فيسهفاالذى يخاف عليه وماالذي بق بسين يديه من الاخطار وحبائل الاغترار فاعدلم انه بقي عليه أعظمه وهو أن الشيطان يقوله قد أعجزتني وأفلتمني بذكائك وكال عقاك وقد

قدرت على جهة من الاولياء والكراء وما قدرت عليك في أصبرك وما أعظم عندالله قدرك و محاك اذقواك على علم قدرى ومكنك من التفطن لجيب مداخل غرورى فيصغى اليه و يصدقه و يعب شفسه في فراره من الغرور كله فيكون اعجابه بنفسه غاية الغرور وهو المهلك الا كبر فالعب أعظم من كل ذنب واذلك قال الشيطان با بن ادم اذا طننت أنك بعل ك تعلمت من فعيهاك قد وقعت في حبائلى فان قلت فلوم يعب بنفسه اذعل أن ذلك من الله تعالى لامنه وان مشله لا يقوى على دفع الشيطان الا بتوذيق الله ومعونته ومن عرف ضعف بنفسه و يجزم عن أقل القليل فاذا قدر على مثل هذا الإمر العظم

عسلم أنه لم يقوعل منفسه بل بالله تعالى ف الذي يخاف عليه بعد ننى العب فاقول يخاف عليه الغرور بلفل الله والثقة بكرمه والامن من مكره حتى بطن اله يق على هذه الوتيرة في المستقبل ولا يخاف من الفترة والانقلاب فيكون حله (وووع) الانكال على فضل الله فقط دون أن

بقارنه الخوف من ماره ومن أمن مكرالله فهوخاسر جددا بل سيله أن يكون مشاهدا جله ذلك من فضل الله مُ الفاعلى نفسه أن يكون قدسدت علىه معفة من صفات قلبه من حب دنياورياء وسروء خلق والنفات الىعزوهوغافل عنه ويكون خاثفاأن سلب حاله في كل طرفة عين عسير آمن من مكرالله ولاغافسلءنخطرا لخاتمة وهمذا خطرلامحصعنه وخوف لانحاة منهالابعد محاورة الصراط ولذلك لما ظهرالشمطان لبعض الاولماء في وقت النزع وكان قديق له نفس فعال أفلت منى بافلان فقاللابعد والذلك فيسل الناس كلهم هاحى الاالعالمون والعااون كالهم هديمالاالعاماون والعامد اون هاكي الا المخلصون والمخلصون على خطرعظيم فاذاا الغرورهالك والخلص الفارمن الغرور على خطر فلذلك لايفارق الخوف والحذرقاوب أولماء الله أبدافنسأل الله تعالى العون والتوفيق وحسن الخاتسة فان الامسور بخواتمهاتم كابذم الغرور وبه تهربع الملكات إويتاوه فى أولر بع المنعمان

علمانه لم يقوعلمه منفسسه بل بالله تعالى فساالذي يخاف عليسه بعد نني العجب) وهوآ خرمد اخل الغرور (فأقول يحاف عليه الغرور بفضل الله والثقة بكرمه والامن من مكره حتى يظن أنه يمقى على هذه الوتيرة) أى العاريقة (في المستقبل) كاهوفي الحال الراهن (ولا يخاف من الفترة) والوقفة (والانقلاب) من حال الى حال (فيكون حاله الاتكال على فضل الله فقط دون ان يقارنه الخوف من مكر ومن أمن من مكر الله فهوجاسرجدًا) منص الاتمة فلايامن مكرالله الاالقوم الخاسرون (بلسبيله أن يكون مشاهد الجلة ذلك من فضل الله) ومنته عليه (مم) يكون (حالفاعلى نفسه أن يكون قد سدن عليه صفة من صفات قلبه من حبد نباور باه وسوء خلق والتفات الى عن في غيرذاك (وهو عادل عنه و يكون) أيضا (خائف ان يسلب حاله في كل تعاريفة) وفي نسعة في كل طريقة وفي أخرى في كل طرفة عين (غير أمن من مكرالله ولاغافل من خطرا الحائمة)وسوء النقلب (وهذا) أى خطرا الحائمة (خطر لا يحيص عنه وخوف لا نجاة منه الابعد مجاورة الصراط) ألذى على من جهستم (واذاك الماطهرا أشيطان لبعض الاولياء في وقت النوع وكأن قديقي له نفس فقالله) الشيطان (أفات منى يافلان) أى خلصت منى (فقال) الولى عند ذلك (الابعد) أى مادام النفس موجودالا أيخاص من شرك روى ذلك عن الامام أحد فاحب ماالى الشيطان أن ساب الومن ايمانه عندالنزع (واذاك قبل الناس كلهم هلكي) أى هالكون محمو يون بظلمان جهلهم المورث فيه الهلاك (الاالعالمون) فهم رفعوا تلك الحب بنورمعرفتهم بالله تعالى (والعالمون كلهم هلسكى اذهم مجمو بون بحجب النور فيظنون انم مقدكشف عنهم الجاب فاغتر وافكان سبب هلاكهم (الاالعاماون والعاماون كاهم هلكى الاالخلصون) الذين أخلصوالله في سائر أحوالهم (والخلصون على خطرعظيم) وقدروى هذا القول عن أبى محدسهل بن عبدالله النسترى رحه الله تعمالي أخرجه الخطيب في اقتضاء العلم العمل قال أخبرنا الحسن بن محدين محد الخلال حدثنا محدين عبدالله الشيباني قال سمعت عبدالكريم بن كامل يقول سمعت سهل بن عبدالله التسترى يقول الناس كلهم سكارى الاالعلاء والعلاء كلهم حيارى الامن عمل بعمله وأخبرناع بدالرحن بن محدبن فضالة الحافظ أخبرنا ألو محد الغطريني حدثنا بكر بنأجدين معدويه قال قال سهل بن عبدالله الدنياجهل وموات الاالعلم والعسلم كا عجة الاالعمل به والعمل كاه هباء الأالاخلاص والاخلاص علىخطرعظهم حتى يختميه (فاذا الغروره لك والخلص الفار من الغرور على خطر فلذلك لا يفارق الحوف والحذر قلوب أولياء الله أبدا فنسأل الله العون والتوفيق وحسن الحاتمة فان الامور بخواتمهاوالسلام)والحداله ربالعالمين وصلى الله على سيد ما محدوعلي له وصعبه وسلموبه تمشرح كابدذم الغروروبه تمربع الهلكات يتاوه ربع المنجيات قال الولف رحمه الله تعالى وكان الفراغ من تد ويد مف الثالثة من قوم الآثنين ثانى عشر جدادى الاولى سنة . ١٢٠ وكتب أوالفيض مجدمرتضى الحسيني غفرالله بنه حامدالله ومصلياومسك

* (بسم الله الرحيم وصلى الله على سدنا محد وعلى آله وصيه وسلم) * الحد لله الذى قبل توبة عباده وعفاعن السيئات * وأعلى مقام من خواليه بالانابة في أعلى الدرجات وأفاض أنواع احسانه على المخلصين ووفقهم الاعمال الصالحات * أحده حدا شرق اشراق النعوم في الدجنات * واستغفره عماساف من الذنوب في الامام الحالمات * وأتوب اله من كل معصة ومخالفة

عالد حمال * واستعفره من الما الله وحده لا الله وحده لا شهادة تدفع حجوب الشكول والسبهات وخطرات * وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة تدفع حجوب الشكول والشبهات و تفسيه أن الما الله وجوب العنايات * وتزهر سرج يقينها من مشكاة الاصارات وأشهد أن

سيدنا ومولانا مجدا عبده و رسوله وحبيبه وخليله الذى ابتعثه والناس يضربون فى الغرات، وعوجون

كلبالتو بةوالحدته أولاوآ خراوصلى اللهوسلم على من لانبي بعده وهو حسب ي ونع الوكبل ولاحول ولاقوة الابالله العمليم

*(كتابالنــوبة وهــو الأول من بع المنعمات من كتب احياء علوم الدين) (بسمالله الرحيم) الحديدالذي بعدمده يستفخركل كتاب ومذكره ىصدركلخطاب،و بحمده يتنع أهسل النعسم في دار الثمواب، وبأسمه بتسلي الاشقياءوان أرخى دوخهم الحاب وضرب بينهمو بين السعداء يسورله بأبباطنه فيهالرجة وظاهرهمن قبله العذاب، ونتوب اليه توبة من من وقدن الهرب الارباب ومسبب الاسباب ، وترجوه رجاءمن يعلمانه الملك الرحم الغفو رالتواب

في حرة الفلامات * قد قادتهم أزمة الجين واستغلقت على أفندتهم أقفال الدين فاراهم بواهر الاسمات وقارعهم باوضم النيرات * وقادهم إلى أبواب الجنات * صلى الله عليه وعلى آله الاعة الهداة وعجبه الاحلة الاثبات * صلاة تسستنزل من سعائب غيوب الرحمات * وتعل صاحما من الرضوان أعلى الدرجات * وسلم تسليما كثيرا (أمابعد) فهدا شرح * (كتاب التوبة) * ولواحقها الفرار والآنابة والاخبات * وهوأول الربع الرابع الموسوم بالمنحيات من كتاب الاحياء للامام الهمام قدوة الانام حة الاسلام أبي حامد محد بن محد بن محد الغزال * ستى الله عهده صوب الففران المتوالى قد ونَقَى الله جلت تعماؤه وتقدست اسماؤه الى فتح باب الارشاد ، للسا الكين في مسارح رياضه ومنج عدة الاسعاد بالواردين بحسن دوقهم على موارد حياضه بلمآ ل جهداني ساوك شعابه بورياضة صعابه * وتحر مرألفاظه ومعانيه وتسن ماأشكل لعانيه * متحفالهم بامرازمافيه من حلائل الفوائد ومجر بالهدم على مأألفوه من جمل العوالًا * موضحا أدلة واهمنه * مفصمًا مقاصده من قضاما قوانمنه على وحمرتضه أهل الارادة بيو بقتله من وقف نفسه على الاخلاص في العدادة باذلافي ذلك حهد الاستطاعة بمعترفا بقلة البضاعة بمستعينا بالله في تيسيركل عسيرمستو ثقاب فيضه انه على كل شئ قدير لاله غيره ولارب سواه ولاخير الاخيره قال رحه الله تعالى (بسم الله الرحن الرحم) الستعان به في أمر الدنيا والانوى (الحدلله الذي بتعميد. يستفتح كل كتاب) الكتاب في الاصل اسم للصيفة مع المكتوب فيه والقعميد كثرة الحد والاستفتاح الابتداء أي كل صحيفة مهيأة للكتابة فها فالكاتب الماستدى فمهاأول كل شي محمد الله تعالى وثنائه وتحمده بما اثني به على نفسه على لسان أنسائه ورسله (و بذُّ كره يصدركلُ خطاب) الذكر أعم من الحد والتصدير الابتداء والخطاب القول الَّذي ينهم المخاطب به شيأ أى مامن كلام يتحاو ره المخاطبان الاوذ كر الله يكون فى صدره أى أوَّله وصدر كلشي أعلاه وصدر المجلس المرتفع منه وصدره تصديرا رفعه للصدر وتصدر ارتفع (و يحمد . يسم أهلالنعيم) أى النعمة الكثيرة والتنعر تناول مانيه نعمة وطيب عيش (في دارالثواب) أي الجنة يشير بْدَلْكُ الى قُولُهُ تَعَالَى حَكَايَةٍ عَنَأُهُلِ الْجِنْةُ وَقَالُوا الْجَدِيْنَهُ الذِّي أَذْهِبُ عَنَا لحزن ان ربنالغفورشُكُور (وباسمه يتسلى الاشقياء) وهم المنافقون الحجو يون بنو رمزوج بالطلة والتسلى تفعل من السلوقال أبوزيده وطبب نفس الالفعلى الفه (وان أرخى دومهم الحِباب) وهو كل ماستر المطلوب أومنع من الوصول اليه وقيل المسترج ابلنعه المشاهدة (وضرب بينهم و بين السعداء) وهم المؤمنون الموسعة صدورهم لقبول فورالاعمان (بسور)أى بحائط (له باب) يدخل فيه المؤمنون (باطنه) أى باطن السور أوالباب (فيه الرحة) لآنه يلي الجنة (وظاهره من قبله العذاب) أىمنجهنه لأنه يلي النار بشير بذلك الىقولەتغىالى توم يقول المنافقون والمنافقات الذين آمنوا انظرونانقتىس من نوركم أى انتظر ونافاخم يسرح بهمالى الجنة كالبرق الخساطف أوانظروا الينا فانهم اذانظروا الهم استقبلوهم يوجوههم فيستضون بنورهم بن أيديهم قبل ارجعوا وراءكم فالتمسوا فورا بتعصيل المعارف الالهبة والاخلاق الفاضلة فانه يتولد منهاوهو بهمكم بهم وتخييب من المؤمنين أومن الملائكه فصرب ببنهم بسو والاسية (ونتوباليه توبة من يوقن أنه رب الأرباب) أى سيد السادات ومالك الماوك (ومسب الاسباب) جسع سَب وهوكل ما يتوصل به الىغيره وقد سبه الماها وسب له اذا أمكنه منهما (وُثر حوه رحاء من بعلماله الملك)المستغني فيذاته وصفاته عن كل موجود ومحتاج اليه كلموجود (الرحم) وهو مفيض الحير على المتاجين تماماوعوما (الغفور) اى تام الغفران وكامله حتى يبلغ اقصى در جأن المغفرة (التواب) وهوالذي يرجع الى تيسر اسباب التوبة لعباده مرة بعد أخرى بما يظهر لهم من اياته ويسوق الهم من تنبيهاته و يطلعهم عليه من تخويفاته وتحذراته حتى اذا اطلعوا بتعر يفء على غوائل الذنوب

نبيه محدصلي الله عليموسلم وعلىآله وصبه صلاة تنقذنا منهول المطلع يوم العرض والحساب، وتمهد لناعندالله زلني وحسن ماسم أما بعدفان التوية عن الذنوب بالرجوع الىستار العبوب علام الغيوب بمدأطريق السالكين * ورأسمال الفائزين وأوّل اقددام المريدين ومفتاح استقامة المائلين بومطلع الاصطفاء والاجتماء للمقربين ولابيناآدم عليهالصلاة والسلام وعلى سائر الانساء أجعن وماأحدر بالاولاد الاقتداءمالا كماعوالاجداد فلاغروانأذنب الاتدى واجترم * فهسي شنشسنة يعرفها من أخرم * ومن أشبه أباه فساطام * ولكن الادباذاجيربعدما كسر وعمر بعدات هدم وفلكن النزعالسه في كل طرفي النغي والاثبات والوحود والعدم ولقد قرع آدم سن الندم * وتندم على ماسبقمنه وتقسدم، فن اتخذه قدوة فى الذنب دون التوية قدرلتبه القدم المالتعرد لحضانا يردأب لملائكة المقربين هوالتحرد الشردون التسلافي سعمة السطاطين * والرجوع الى الخير بعدد الوقوع في الشرضرورة الاكمين فالتحرد للعـ مرملك مقرب عندالملك الدمان * والمتحرد

الشرشيطان والمتلافى الشر بالرجوع الى الخير بالحقيقة انسان

استشعروا الخوف بتخويفه فرجعوا الىالتوبة فرجيع البهم فضلالله تعمالى بالقبول (ونمزج الخوف برجاثنا مرج من لا يرتاب) أى لايشك (انه معكونه غافر الذنب وقابل التوب) مصدركالمتوبة وقبل جعها (شــديدالعقاب) ايمشدده أوالشديد عقايه وتوسط الواربين الاوّلين لافادة الجرع بين محو الذنوب وقبول التوبة اوتفا يرالوصفين اذرعا يتوهم الاتحاد أوتغا مرموقع الفعلين لان الغفرهو الستروذلك ان لم يتب فان النائب من الذنب كن لاذنبله (ونصلى) ونسلم (على) سيدنا ومولانا (محدو) على [آله وصيم الاكرمين (الائمة الانجاب) وسقط ذلك من بعض النسخ (صلاة تنقذنا) اي تخلصنا (من هُولَ) اى مُخَافَة (المطلع) هو مفتعل استم ملعول موضع الاطلاع من آلمكان المرتفع الى المنخفض وهو المطلع من ذلك شبه مايشرف عليه من امو والا حرة (يوم العرض) على الله (العساب) بذلك (وعهد لنا) أَى مَنْ يَ وَتِسِط (عندالله زلني) وهو اسم المصدر بَعني القرية والمنزلة (وحسن ما ب) اي مرجم (أمابعًـد فان النَّوبة من الذنوب بالرجوع الى ساتر العيوب وعدالم الغَيوب مبدأ طريق السالكين ألى الله (وراس مال الفائزين) بوصال الله (واوّل اقدام المريدين) في سلوك طريق الله (ومفتاح استقامةً الما ثلين) في زُخارفُ الْاشْتِباه بل هي أصل كل مقام وقوامه ومفتاح كل حال وهي اول ألمقامات وهي عثابة الارض للبناء فن لاأرض له لابناء له ومن لاتوبه له لاحال له ولا مقام (و) هي (مطلع الاصطفاء والاجتباء للمقربين) في حضرة الربوبية (ولابينا آدم) صلى الله عليه وعلى سائر الانساء والرسلين (أجعين ومااجدر) أي اليق (بالاولاد الاقتداء بالآباء والاجداد فلاغر و) أي لاعب (ان أذنب الآدُمي واجترم) أي اكتسب الاثم (فهي شنشنة) بكسرالشينين المعجمتين وسكون النون الاولى وفتح الثانية وهي الطبيعة والعادة (يعرُّفهامن أخرَم ومنشابه أباء فساطلم) أي ماتعدي وهذا المثللاب أخزم رؤبة بنربيعة بنحرول بن تقلب عروالطائي الجد السادس لحاتم الشهو رمات المنه أخزم وكانعاقالابيه وترك بنين منهم مرة وعدى وعبدشمس فوثبوا بوماعلى جدهم في مكان واحدفادموه ان بني زماوني بالدم * من يلق آساد الرجال يكام

ومن يكن ذاداً به يفدم * بشنشنة بعرفهامن أخرم أسلم في المائم أشهوا أباهم في الطبيعة والعادة هكذاذكره ابن الكابي وتبعه الجوهري ونقل أبوعبيدة فيه نف نف نشنشة بتقديم النونين على الشينين وهو من الامثال السائرة المشهورة أوسعت الكلام فيه في شرحى على القاموس فراجعه (ولكن الاب اذا حبر بعد ما كسر وعر بعد ان هرم) أي أعطى عرا انابعد ان ضعفت قواه (فلكن النزوع اليه) أي اتباعه (في كلا طرفي النفي والاثبات والوجود والعدم ولقد قرع آدم عليه السلام سن الندم) وهوأ يضامن الامثال المشهورة يقال قرع فلان سنه اذا أحرقه ندماوانشد أبون سرالنابغة الذرباني

ولوانى أطعنك فى أمور * قرعت ندامة من ذاك سنى لتقرعن على "السنمن ندم * اذا نذكرت وما بعض أخلاق

وقال تأبطشرا لتقرعن على السنمن ندم و اذا تذكرت وما بعض أخلاق (وتندم على ماسبق منه) من الخالفة (وتقدم فن انخذه قدوة فى الذب دون التوبة فقد زات به القدم) أى اضطربت ولم يثبت (بل التجرد لحض الخيرداب الملائكة المقربين والتجرد الشردون التلافى) أى التدارك (سحية الشياطين) أى طبيعهم وليا في مبلواعلها (والرجه ع الى الخير بعد الوقوع فى الشرضرورة الا دمين فالمتجرد الخيريات متر ب عند المال الديان والمتجرد في مرشد والتالق والمتلاف فى الشربالرجوع الى الخير بالحقيقة انسان) فالموجودات منقسمة الى حية ومينة ودوجات الاحياء ثلاث درجات درجة الملائكة ودرجة الانس والجنودرجة المهام فالملك درجته أعلى الدرجات لانه عبارة عن موجود لا يؤثر القرب والبعد فى ادراكه بل لا يقتصر على ادراكه على ما يتصور فيسه القرب

فقد ازدوج في طينة الانسان شائبتان واصطعب فيه سجيتان وكل عبد مصح نسبه اما الى الله أوالى آدم أوالى الشيطان والتاثب قدأ قام البرهان وعلى معة نسبه الى آدم علازمة (٤٩٨) حد الانسان و والصرعلى الطغيان و مسجل على نفسه بسبب الشيطان و فاما تصم

والبعداذ القرب والبعد يتصورعلى الاحسام والاجسام أخس أقسام الوجودات ثم هومقدس عن الشهوة والغضب فليست أفعاله عقتضي الشهوة والغضب بل داعيسة الى طلب القرب الى الله وأما الانسان (فقد أُدرِج في طيئة الانسان شائبتان واصطعب فيه سجيتان) قال در جته متوسطة بين الدرجتين في كا أنه مركب من جيمية وملكية والاغلب عليه في بداية أمره الهيمية اذ ليس له املاء عن الادراك الا المواس التي يعتاج في الادراك بهاالى طلب القرب من الحسوس بالسعى والحركة الى أن بشرق عليه بالا منوة نورالعقل المتصرف في ملك السموات والارض من غير حاجة الى حركة بالبدن وطاب قرب بمساسته مع المدرك له بل مدركه الامو رالمقدسة من قبول القرب والبعد بالمكان وكذلك المستولى علمه أؤلا شهوته وغضبه وبحسب مقتضاهما انبعاثه الى أن تظهرفيه الرغبة في طلب الكمال والنظر العاقبة وعصيان مقتضى الشهوة والغضب (وكل عبد مصم نسبه اماالى االك أوالى آدم أوالى الشبطان فالتائب قد أقام البرهان على صعة نسبه ألى آدم عليه السلام علازمة حد الانسان) الذي هوالرجوع الىالخير بعد الوقوع فىالشر (والمصرعلى الطغيان مسجل على فهسه بنسب الشيطان) أى قاض به يقال سعل القاضي تسعيلا اذًا قضى وحكم وأثبت حكمه في السجل وهو كاب القاضي والجمع سجلات (فاماتصم النسب بالتعرد لحض الحيرالي اللائكة فحمارج عن حير الامكان فات الشرميجون مع اللير في طبنة آدم عليه السلام عنا عكم الانخلصه الا احدى النارين نار الندم) في الدنيا (أونارجهنم) في الا خرة (فالأحراق بالنارضروري) أي معاوم بالضرورة (في تخليص جوهر الانسانُ من خبائث (الشيطان) وهُي مقتضى الشهوات النفسية (واليك الآن اختياراً هون النارين والمبادرة الى أخف الشرين قبل أن يطوى بساط الاختيار) وذلك عند حاول الموت (و بساق الى دار الاضطرار اما الى الجنة واماالى النَّار) فأن أذَّاب ثلكُ الخبائث بنار الندم ومضى مقتَّضَى الشهوة والغضب وأناب الى ربه وملك بنفسه أخذ بذلك شها من الملائكة وكذلك ان نظم نفسه من الجود والخمالان والحسوسات وأنس بالادراك أخذ شهاآ خومن الملائكة فان خاصة الحياة الادراك والعقل والمهم ايتطرق النقصان والتوسط والكمال ومهما اقتدى بالملائكة في هاتين الحاصيتين فقد صحع نسبه الهم وصارقريها جم واللك قريب من الله والقريب من القريب قريب وعلى هذا التفصيل قالوا ان النوبة مخصوصة بنوع الانسان الركبيه من طرفي مشابهة الملائكة والبهائم ومن نظر الى هذا قال حقيقة التوبة ترجع الى الرجوع من الشرالشرى الى الخير الشرى ومن الطريق المبعدة الى الطريق المقربة كاسائى بيانه (واذا كانت التوبة موقعها من الدين هدذا الموقع وجب تقديمها فى صدر ربع المنجيات بشرح حقيقتها) وحدها (وشروطها) الملازمة لها (وسببها وعسلامتها وعُرِثُهَا والا كَانَ المائعة منها والادوية الميسرة لها ويتضع ذلك بذكر أربعة أركان الركن الاول فىنفس التوبة وبيان حدها وحقيقتها وانها واجبة على آلفور وعلى جبيع الاشخاص وفى جيم الاحوال وانها اذاصت كانت مقبولة * الركن الثاني فيماعنه النوبة وهو الذنوب وبيان انقسامها الى صفائر وكماثر ومايتعلق) منها (بالعباد ومايتعلق) منها (بحق الله تعالى وبيان كيفية نوزع الدرجات والدركات على الحسنات والسيئات وبيان الاسباب التي بها تعظم الصغائر * الركن الثالث فى بيان شروط التوبة ودوامها وكيفية تداول مأمضى من المظالم وكيفية تكفيرالذنوب وبيان أفسام التأتين في دوام التوبة *الركن الرابع في) بيان (السبب الباعث على التوبة وكيفية العلاج ف-ل

النسب بالتعرد لحض الخير الى الملائكة فارجءن حير الامكان * فأن الشر مبحون معالخيرفي طينة آدم كالايحلصه الااحدى النارس مار النددم أومار سهستم فالاحراق بالنارضرورى في تخليض جوهرالانسان من خما ثث الشه طان واللك الاتناختماراهوت النارين والمادرة الى أخف الشرت فبسلأن يطسوى بساط الاختيار، يساف الىدار الاضعار إراماالي الجندة واماالى النار واذا كانت الندوية موقعهامن الدين هذا الوقعوجب تقديمها فى در ربع المحسأت بشرح حقمةتهاوشروطها وسبهاوعسلامتهاوغرتها والاشفات المانعية منها والادوية المسرة لهاويتضم ذلك بذ كرأر بعة أركان (الركنالاول) في نفس التروبة وبيان حدها وحقيقتها والهاواجبة على الفوروعلى جيع الاشخاص وفى جيم الاحوال وانها اذا محت كانت مقب ولة (الركن الثاني) فبماعند الزوية وهوالذنوبوبيان انةسامهاالى صغائر وكبائر وماسعلق بالعباد ومايتعاق يحقالله تعالى وسان كمفمة

قوز عالدر جات والدركات على الحسنات والسيئات وبيأن الاسباب التي بها تعظم الصغائر (الركن الثالث) في بيان شروط عقدة التو بة ودوامها وكيفية تدارك مامضى من المظالم وكيفية تكفير الذنوب وبيان أقسام التائبين في دوام التوبة (الركن الرابع) في السبب في الماعث على التوبة وكيفية العلاج في حل

عقدة الاصرار من المذنبي ويتم المقصود بهذه الاركان الاربعة انشاء الله تعالى) *(الركن الاول في نفس النوبة) وفيه فصول أربعة أول فصل في سان حقيقة النوبة وحدها) ولنقدم قبل الخوص في كلام المصنف بيان انالتو به من جلة المقامات والفرق بين المقام والحال واختلاف أقوالهم فيهوكيفية ترتيب القامات فالبالشيخ أتوطالب المسكي في الغوت الفصل الثاني والثلاثون فيه كتاب شرح مقامات اليقين التسعة وأحوال المنقين أصل مقامات اليقين التي ترد البها فروع أحوال المتقين تسعة أولهاالتوية والصبروالشكر والرجاء والخوف والزهد والتوكل والرضا والمحبة وهدد. مجملة للخصوص وهي محبة الهبوب أه وقال صاحب العوارف في ذكر المقامات على الترتب هكذا التوبة الورع الزهد الصرالفقر الشكر الخوف الرحاء التوكل الرضا فزاد فهاالورع وفى ترتيب الاحوال هكذا الحبة لله تعالى الانس به القرب الحماء الاتصال القبض والبسط الفناء والبقاء فهى تسعة وحعل صاحب القوت الحبةلله من مكملات القامات وسيأتي الكلام في محله ان شاءالله تعمالي وأماالحال والقام والفرق بينهمافقال صاحب العوارف ماحاصله كثرا لاشتباه بينهماوا خنلفت اشارة الشيوخ فذلك ووحودالاشتباها كان تشاجهما فأنفسهما وتداخلهما فتراءى للبعض الشئ حالا وتراءى البعض مقاماوكال الروايتين صيع لوجود تداخلهما ولابد من ذكرضابط يفرق بينهما على إن اللفظ والعمارة مشعر بالفرق فالحمال سمى مآلا لقعوله والمقام مقاما لثبوته واستقراره وقد يكون الشئ بعينه حالا ثم يصير مقاما وقد تداوات السنة الشيوخ ان المقامات مكاسب والاحوال مواهب وان شئت قلت كلهامواهب اذالكاسب محفوفة بالموهبة والمواهب محفوفة بالكسب فالاحوال مواسد والمقامات طرق المواحد وليكن القامات ظهر الكسب وبطنه الوهبية وفي الاحوال بطن الكسب وظهره الموهبة فالأحوال مواهب علوية وسماوية والمقامات طرفها وقال بعض مشايخ العراق الحالمامن الله فكل ماكان من طريق الاكتساب والاعجـال يقولون هذا مامن العبد فاذالاح للمريد شيَّمن المواهب والمواحيد قالواهد امامن الله تعالى وسموم حالا اشارة منهم الى أن الحال موهبة وقال بعض مشايخ خواسان الاحوال مواريث الاعمال وقال بعضهم الاحوال كالبرق فان بتي فحديث النفس وهذالايكاد يستقيم على الاطلاق وانما يكون ذلك في بعض الاحوال فانه اتطرق ثم تسليها النفس فاما على الاطلاق مثلا والاحوال لاغترج بالنفس كالدهن لاعترج بالماء وذهب بعضهم الى أن الاحوال لاتكون الااذادامت فاذالم تدم فه ي لواخ وطوالع و بوادر وهي مقدمات الاحوال وليست باحوال * (فصل) * وهل يجو زله أن ينتقل الحمقام غيرمقامه الذي هوفيه دون أن يحكم حكم مقامه اختلفوا فيه فقال بعضهم لا ينبغي أن ينتقل الى غير الذي هوفيه دون أن يحكم حكم مقامه وقال بعضهم لا يكمل له الذي هوفيه الابعد ترقيه الى مقام فوقه فينظر من مقامه العالى الى مأدونه من المقام فحكم أمر مقامه والاولى أن نقول والله أعلم اعلم ان الشخص بعطى حالامن مقامه الاعلى الذي سوف برتقي البه فيوجد أنذاك الحال يستقير أمرمقامه الذي هوفيسه ويتصرف الحق فيه كذلك ولايضاف الشي الى العبد ان رتقي أولا رتقي فأن العبد بالاحوال رتتي الى المقامات والاحوال مواهب ترقى الى المقامات التي عتزج منها الكسب بالموهبة ولا ياوح العبد حالمن مقام أعلى مماهوفيه الإوقد قرب ترقيسه البة فلا تزال العمد برقى الى المقامات مزائد الاحوال فعلى ماذ كرنا يتضع تداخل المقامات والاحوال حتى التوبة ولاتعرف الأمقامافه احال ومقام وفى التوكل حال ومقام وفى الرضا حال ومقام والحبة حال ومقام * (فصل) * وأمَّا كيفية ترتيب المقامات على وجه الاعسال اعدلمان المقامات والاحوال وتمراتها غَمُنعها ثلاثة أشاء بعد صحة الاعدان وعقوده وشروطه فصارت مع الاعدان أربعة وهي في افادة الولادة العنوية الحقيقية بمثابه الطبائع الاربع التي جعلها الله باحراء سنته مفيدة للولادة الطبيعية ومن تحقق

عقدةالاصرارمن المذنبين فريتم المقصود بهذه الاركان الاربعة انشاء الله عزوجل (الركن الاول) في نفس التوبة

* (بيان حقيقسة النوبة وحدها)

بحقائق هذه الاربع يلج ملكوت السموات ويكاشف بالقدر والآيات ويصيرله ذوق وفهم لكمات الله النزلات و يحظى تعميع الاحوال والمقامات في كلهامن هذه الاربع ظهرت ومهام أت وتأكدت احدى الثلاث بعد الاعمان التوبة النصوح والثانى الزهد فىالدنياوا تشالث تحقيق العبودية بدوام العملله ظاهراو باطنا من غسيرفتور ولاقصور ثميستعان على هسذه الاربعة باربعة أخرى بماتمامها وقوامهاوهي قلة الكلام وقلة المنام وقلة الطعام والاعترال عن الناس فالتوية في مبدأ صحتها تفتقر الىأحوال واذا محت تشتمل على مقامات وأحوال فالاحوال التي تتقدم التوبة في استقامته الى المحاسبة فىالظاهر والمراقبة في الباطن والرعاية والاخيران حالان شريفان ويصيران مقامين بصحة مقام التوبة على السكال بهما فصارت الحساسبة والمراقبة والرعاية من ضرورة مقام النوية واذاصدق العبدفي توبته صارمنيها وهوثاني درجية الثوية ورؤية عيوب الافعال من ضرورة سحة الانابة وهو تحقيق مقام المتوية ولا تستقم التوية الابصدق الجاهدة ولا يصدق العبدق الجاهدة الابالصبروحقيقته كاتنافي التوبة ككينونة المراقبة فيها والصبرعلي الخول والنواضع والذل داخل فىالزهد وانلميكن داخلا فى التوبة وكلماني التوبة من القيامات والاحوال بوجد في الزهد وهو ثالث الاربعة ثم أن النفس بالمحاسبة والمراقبة تصفو وتنطفئ نيرائها المتنافحة بمتابعة الهوى وتبلغ بطمأنيتها يحل الرضا ومقامه والزضاغرة التوبة النصوح وما تخلف عبدعن الرضا الابخلفه عن التوبة النصوح حال الصرومقام الصيغ وحال الرضا ومقام الرضا والخوف والرجاء مقامان كأثنان فيصلب التوبة النصوح لان خوفه حله على التوية ولولا خوفه ماتاب وازلار جاؤه ماحاف ويعتدلان للتاثب الستقيم في التوية ثم ان التاثب حيث قيدا لجوانح عن المكاره واستعان بنعمالله على طاعته فقد شكر المنعم فادا جعث التوبة هدده المفامات والاحوال انعلتمرآ والقلب و مان فج الدنيافها فعصل الزهدوالزاهد يتعقق فمه النوكل لانه لامزهد في الموجود الالاعتماده على الموعود والسكون الى وعدالله هوعين التوكل وكل مابق على العبد من بقية في تحقق المقامات كلها بعد ثوبته يستدركه مزهده في الدنيا وهو ثالث الاربعة واذاً صح زهد العبد صم قو كله أيضالان صدق توكله مكنه من الزّهد في الوجود فن استقام في التوبة و زهد في الدنيا وحقق هدذين المقامين المتوفى سائر القامات وتحقق م افاذا ثاب توية نصوحا تمزهد فى الدنياحتي لايهتم لامرغد ولايدخر جمع فيهذا الزهد والفقز والزهد أفضل من الفقر وهو فقرو زيادة لان الفقرعادم الشئ اضطرارا والزاهد تارك الشئ اختياراو زهده بحقق نوكه ونوكله يحقق رضاه ورضاه يحقق الصبر والصبر يحقق حسسالنفس وصدن المحاهدة وحسسالنفس لله يحقق خوفه وحوفه يحقق رحاءه ويحظى بالتوية والزهد بكل المقامات وهمااذا اجتمعامع صحة الايمسان وعقوده وشروطه يعوزه سذه الثلاثة رابع به تمامهاوهودوام العمللان الاحوال السنية ينكشف بعضها مذه الثلاثة وأصر بعضها متوقفاعلى وجود الرابع وهودوام العمل لله لابشغله عنه الاواجب شرعى أومهم لابد منسه طبعي فادا كان مع الزهد والتقوى منمسكا بدوام العمل فقدأ كل الفضل وما آلى جهدافي العمودية ومنه يصل الىمقام الفناعوالبقاءوهومقام عزيز ولنعدالي شرح كلام المصنف قالرجه الله تعانى (اعلم ان التوية) مقام من جلة مقامات اليقين التسعة وهي (عبارة عن معنى ينتظم و يلتم من ثلاثة أمور مرتبة علم وحال وفعل) والمراد بالفعل العمل الكن العمل أخص اذ الفعل ماظهر عن داعية من الموقع كان عن عسلم أوغيرعلم لتدين كان أوغيره والعمل كل فعل من الحيوان يقصد فهو أخص من الفعل لان الفعل قد ينسب الحالحيوان الذي يقعمنه فعل بغيرة صدوقد ينسب الحالجاد والعمل قدلا ينسب الحذلك ولذلك قبل لوقال وعل كان أنسب * ولنقدم قبل الخوض فيه مقدمة تتنزل منزلة التوطئة وعهد الكل مانستقبله من مقام وحال فاعلم انجلة ماتكام الناس فيه من المقامات والاحوال كلهاهي من الاعان بالله ولله قال الله

اعلم ان النسو بة عبارة عن معنى ينتظم و يلتئم من ثلاثة أمور مرتبة علم وحال وفعل

تعالى فليستحيبوالى ولدؤمنواي والاعان بالله وللهءة ودكثيرة لانهاية لهالان كلماو ردمن أسماءالله تعالى سواء دلعلى عنالذات الاندس أوعلى صفة من صفاتها أوعلى سلب نقض وعبب عنهاأ وعلى اثبات حلال وكاللهافهومن عقودالاعان الله وكل ماحاء ناعن الله من أمر أونهى أوخر ماض أومستقبل أوحال فهومن الاعمان لله تعمالي وسسأتى في كل مقام بمان كل ماهومن الاعمان بالله أولله في موضعه انشاء الله تعالى فاذاعلت انعقو دالاء ان لاحصرلها كان النق والا بعاب لائها بقلهما والاوامر والنواهي كذلك لانمن جلته النفي والايحاب علت انكل عقد من عقودالاعان أصل واذال الاصل فرع والمرع عرف ولذلك شبه الله تعالى الاعمان بالشعرة قال الله تعالى ألم تركيف ضرب الله مثلا كلة طيبة كشعرة طيبة أصلها نابت وفرعها فى السماء تؤتى أكلهاكل حن باذن ربها فعرفنا ان لهاأصلانا بتافى القلوب عا أمدساقه من النظر والاعتبار وعرفناان لهافر وعاتنشأمنهاهي مواجيدالقاوب وأحوال لهابسبب ماحبلهاعليه من محبة سعادتها وكالها وعرفنا بقوله تؤتى أكاها كلحينان لهاعماراهي أعمالنا الناشئة عنأحوال فلوبناو بهانجاتنا وكالنا وقوله باذنر بهالانه خالقهاومالكها وفيه دليل الرد علىمن يقول بالتوادوفيه دليل على الايصدرمنا فعل من أفعالنا الاوهوموجود بقدرته على ماقدرته مشيئته والاعام المصنف رحمالله تعالى ذلك قال ماقال مشيرا الى ان كل مقام ينتظم من علم وحال وفعل (فالعلم أوّل) لانه هو الاصل الذي هوعقد من عقود الايمان بالله أولله (والحال ثاني) وهوماً ينشأعنه من المواجيد (والفعل ثالث)وهوماً تنشئه المواجيد على القاوب والجوارح من الاعدال فالاولموجب الثاني والثاني موجب للثالث ايجابا اقتضاه اطرادسنة الله تعالى فى) عالمي (الملائ والملكوت) ومصداق ذلك فى قوله تعالى ولبعلم الذين أوتوا العلمانه الحق من ربك فيؤمنوا به فتخبثك غلوبهم وقوله تعمالى والذين اذا فعماوافاحشة أوطلوا أنفسهمذ كروا الله فاستغفروالذنوجهم ومن يغفر الذنوب الاالله ولم يصروا على مافعاوا وهم يعلون وهذه الآية جامعة لمجامع أركان التوبة المتأمل فاذافهمت هذه المقدمة لم يعسر عليك استنتاج الاحوال من العلوم واستفتاح الاعسال من الاحوال (أما العلم فهومعرفة عظم ضرر الذنوب وكونها حجابابين العبد وبين كل محبو بفاذا عرف ذلك معرفة حقيقية) مؤيدة (بيقين غالب على قلبه) فاذا استغرقه (نارمن هذه المعرفة تألم للقلب بسبب فوات المحبوب فان القلب مهماشعر بفوات محبوبه تألم) لامحالة (فان كان فوائه بفعله) الموجب لذلك (تاسف على الفعل المفوّت) لحبويه (فيسمى تألمه بسبب فعله المفوّت لمحبوبه ندما) وقداختلف فحده فقال الراغب هوالتحسر من تغررأى فيأمر فاثن وقال أبوالبقاء هوان ياوم نفسه على تفريط وقعمنه وقال غيره هوغم يصب الانسان يتمنى انماوقع منهلم يقعوكل هذه المعانى متقارب (فاذا غلبهذا الندم على القلب واستولى انبعث من هذا الندم في القلب عله أخرى تسمى ارادة وقصدا الى فعل له متعلق بالحال والماضي والاستقبال أما تعلقه بالحال فبالترك للذنب الذي كان ملابساله) ومصاحبابه وهو واجب شرعا (وأما) تعلقه (بالاستقبال فبالعزم على ترك الذنب المفوّ المعبوب الى آخوالعمر) فلا يعود فيه ولافى مثله وهذا أيضاوا جب شرعا (وأما) تعلقه (بالماضي فبتلافى) أى تدارك (مافات) وفرط من أمره وهل تنوقف صحة التوبة على هذا أم لأفيه خلاف أمامن منع فقال العلم والندم يرادان لهذا وهذاهو الغاية المقصودة وأمامن أجازالصحة فيكتنى بألعلم والندم والعزم والبرك فى الحال والصحيح ان فيه تفصيلا قدأ شارالمصنفله (بالجبروالقضاءان كان قابلا للعبر)أى ان المعاصى المرجوع عنها المآن تكون قاصرة الضررعلى الذنب أومتعدية الىغديره فالقاصرة منها مأيقبل القضاء كالصلاة والصيام والزكاة والجومنها مالايقبل القضاء كس المصف على غير وضوء واللبث في المسعد على غيرطهارة وشرب الحروالقاء المال في البحر وانفاقه في المعصية وماأشبه ذلك بمالايقبل القضاء فيكفي فيسه الندم والترك والعزم على ان لا يعود والذى يقبل القضاء فتصع أيضاتوبته ولكن يجب عليه قضاء مأفات لانالتو بةعبادة الوقت لوجو بماعلى

فالعلم الاول والحال الثاني والقبعل الشالث والاول موحب الشاني والشاني وحبالثالث ابحاما اقتضاه اطراد سمة الله فىالملك والملكوت * (أما العلم) * فهومعرفة عظم ضررالدنوب وكونها حمايابين العبد وسنكل مجبوب فاذاعرف ذلكمعرفة محققة سقين غالب على قليه نارمن هذه العسرفة تألم للقلب بسبب فوات المحبوب فان القلب مهماشعر بفوات محبوبه تألمفان كان فواته بلمعله تأسف على الفعل المفوت فيسمى تألمه بسبب فعاله الفوت لحيويه تدمافاذاغلب هدا الالم على القلب واستولى انبعث من هـ ذا الالم في انقلب حالة أخرى تسمى ارادة وقصدا الى فعل له تعلق مالحال و مالماضي وبالاستقبال أما تعلقه بالحال فبالترك لاذنب الذى كان ملابساواما بالاستقبال فبالعزم عدلي نوك الذنب المفوت للمعبوب الى آخر العمروامامالماضي فبتلافى مافات الجسروا لقضاءان كان قاءلاللعير

فالعسلم هسوالاول وهو مطلع هدنداناسيرات واعنى مهذا العلم الاعمان والمقنفان الاعان عمارة عن التصديق بان الذنوب سموممهلكة واليقين عبارة عن تأكد هذا التصديق وانتفاءالشك عنمواستىلاته على القلب فيمرنو رهدذا الاعبان مهماأشرف على القلب نارالندم فيتالم بها القلب حث يبصر باشراق نورالاعانانه صاديعيوبا عن محبوله كن شرق علم فررالشمس وقدد كانف ظلة فيسمام النورعليه بالقشاع سعاب أوانحسار عاب فرأى عبو به وقد أشرفعلى الهلاك فتشتعل نيران الحدفى قلبه وتنبعث تلك النسيرات بارادته الانتهاض التدارك فالعلم والندم والقصد المتعلق مالترك فىالحال والاستقبال والتسلافي للماضي ثلاثة معان مرتبستنى الحصول فبطلق اسمالتوية عالى مجوعها وكشيرا مايطلق اسم التوية عملي معمي الندم وحده ويجعلالعلم كالسابق والقدمة والترك كالغسرة والتابع المتأخر وم ـ ذا الاعتبارةالعليه السسلام الندم توبة اذلا بخاوالندم عنعلم أوجبه وأغره وعنعزم شعموساو أعنى غرته ومغره

الفور وقدقام بماوالقضاء لاوقت لهمعسين والذمة مشغولة به وهذا الحسكم في المعاصي المتعدى ضررهاالى الغيروسيأت الكلام علماتر يباوقد على اتقدمان واجبان التوبة وأركانه اأر بعة علود مورك (فالعلم هوالاولوهومطلعهذه ألجيرات وأعنى بهذا العلم) عقد (الأعان) لله (والبقين فان الاعان عبارة عن التُّعدنق مان الذنوب والمعاصى (سموم مهلكة) في الاسترة (واليقين عبارة عن ما كدهذا التصديق) وترسعة في القلب (وانتفاء الشك عنه واستيلائه على الغلب) لكن مع هــذا التصديق لابد من تصديق انالله جبل نفوسناعلى محبة السعادة فاذاحضرت في قلبك محبتك السعادة واحضرت في قلبك أيضامعر فتك بضر رالذنوب وانها حاثلة مينكو بين مغصودك وادمت الفكرف هاتين المعرفة ينمن غيرمانع من الشكوك ولاشاغلمذهل نثج عنهما حال يسمى الندم كمأ شازاليه المصنف بقوله (فيثمرنورهذا الاعمان مهمما أشرق على القلب) واستولى عليه (نارالندم) فاعبس فور يشمر فاراواعً عال الندم ولم يقل الثدم لانه تأسف واستراق وهسنذا الندم واسب لانه القصود من المعرفتين المتقدمتين وهو وشسيلة لترك الذنوب وقدر الواجب منه ما يحث على الترك لان الوسيلة اذالم تؤد الى مقصودها فلافائدة فهاوه ف الندم وجب الغرك باقسامه الثلاثة السذكورة فى سسياق المتنف قريبا (فيتألم به القلب حيث يبصر باشراف نور الاعان انه صار محمو باعن محبوبه) محالابينه و بينه (كن يُشرق عليه فورالشمس) باضاءتها وانساطهاعلى و جد الارض (وفدكان) قبل (في طلة) وسيرة (فيسطع النو رعليه بانقشاع محاب) أى انكشافها (أوانتحسار حجاب) من ألحب الظواهر (فيرى محبوبه) و يجدمطاوبه (وقد أشرق) الرائى (على الهلاك) من فقده تحبوبه (فتشتعل نيران الحبف قلبه فتنبعث بتلك النيران ارادته الانتهاضُ التداركُ) كمساقات (فالعلم والنسدُم والقعسد المتعلق بالترك في الحال والاستقبال والتلافى المامي ثلاثة معان مرتبة في الحصول في القيار مالتوبة على مجموعها) وهوأركانها وواجباتها (وكثيرا مايطلق اسم التوبة علىمعنى الندم وحده ويجعل العلم كالسابق والمقدمة والترك الذي يوجبه الندم كالثمرة والتاب عالمتأخر وجهسذا الاعتبار قال الني صلى ألله عليه وسلم الندم توبة اذلا يخلوا الندم عن علم أوجبه وأثمره وعن عزم يتبعه وينلوه) والمراد أن الندم لما كان معظم أركانها حصه بالذكرتنويها لشأنه لاان الندم وحد مكاف فيها فهوأذامن قبيل الج عرفة قاله العشسيرى في الرسالة (فيكون الندم يحفوظ ابطرفيه أعنى غرثه) وهى العزم (ومثمره) وهو العلم ووجه تخصيصه بالذكرلانه شئ يتعلق بالقلب والجوارح تبيع له فأذاتحقق الندم فى القلب انقطع عن المعاصى فرجعت برجوعه الجوارح ووجهها لمصنف في موضع آخوفقال انحانص على أن الندم وبه ولم يذكر جدَع شروطها ومقدما ثها لات الندم غيرمقدو والعبد فانه قد يندم على أمروهو مريدأن لا يكون والتو بتمقدورة له مأمو ربها فعلم أن ف الخبرمعنى لايفهم من ظاهره وهوأن النسدم لتعقايم اللهوخوف عقابه عما يبعث على التوبة النصوخ فاذا ذكرمقدمات التوبة الثلاث يندم و بعمله الذرم على توك اختيار الذنب وتبقى ندامته بقلبه فى الستقبل فقعله على الابتهال والتضرع ويجزم بعدم العود وبذلك تتمشروط التوبة الاربعة فلساكان الندم من أسباب التوية ماها مهاوالديث المذكور قال العراق رواه ابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث أنس وقال صعيع على شرط الشعف اله قلت رواه ابن ماجمين طريق عبد الكريم الجزري عن زياد بن أي مريم عن أبن معقل قالدخلت مع أبي على ابن مسعود فسمعته يقول أقالبرسول الله صلى الله عليموسلم الندم توبة قال تعرومن هذا الوجه أخرجه الطيالسي في مسنده ولكن قال عن زياد وليسبان أبيم م وقال عن عبدالله بن مغفل ولفظه دخلت مع أب وأنا الى جنبه على عبد دالله بن مغفل فقاله أب أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الندم توبة وأخرجه الطبراني فى السكبير وآخرون وفى مسنده فيكون الندم معفوظ ابطرفها اختسلاف كثبركذا قاله السنعاوى وأخرجه أحدوالبخارى فىالتار بخوا لحمكم والبهق وألونعم وأما حسديث حسن وقال العامرى فى شرح الشهاب صحيح و واه الطبرانى فى السنوالمسياء وقال الحافظ فى الفقوهو حسديث حسن وقال العامرى فى شرح الشهاب صحيح و واه الطبرانى فى السكيم أيضا وأبونعم فى الحلة من طريق إن أبي سعيد الانسارى عن أبيعه من فوعاريادة والتاثب من الذنب كن الذنب أه وسنده ضعيف وفى الباب اس عباس وابن عر وجابر وأبوهر برة و وأثل بن حروضيه هديث ابن عبر رواه ممام والحطيب فى واه مألك وابن عساكر وحديث بابن عبر رواه ممام والمعابرة فى الالقاب وحديث الناعب والمام الذي فى الكبير (و بهذا فى الاعتبارة يسلق حدالت واله المناه و بان المشائل المستحديث الله فان هذا تعرض لهر دالالم) والمشادا خل البطن و ذو بانه بتأثيراً لم فيه عن الزلات السابقة (واذلك قيل

هونارفي القلب تلتهم * وصدع في الكبدلا ينشعب)

أىشى لا يخبر ولايلتم (و باعتبار معنى الترك) الذي هو عُرة النوبة (قيل في حد النوبة اله خلع لباس الجفاء ونشر بساط الوفاء) والمراد بخلع لباس ألجفاء أن لايهود الى ما يبعده عن حضرة الله و ينشر لباس الوفاء بأن يستقيم عليه فلاعر بباله الجفاء حتى ذكره قال القشيرى فى الرسالة أخبرنا أبوعبد الله الشيرازي قال سمعت أباعب دالله بن مفلم بالاهواز يقول سمعت شمر بنزيري يغول سمعت الجنيد يقول دخلت على السرى ومافرأ بتهمتغيرا فقلتنه مابالك فقال دخل على شاب فسألنى عن التو بة فقلت له أن لا تنسى ذنبك فعارضني وقال التوبة أن تنسى ذنبك فقلت ان الامرعندى على ما قال الشاب فقال لم قلت لاني اذا كنت في ال الجفاء فنقاني الح حال الوفاء فذكر الجفاء في حال الصفاء وفاء فسكت وسيأتى الكلام على هذا (وقال) أبوعمد(سهل بن عبدالله التسترى) رحمالله تعالى أوّلها يؤمربه المبتدى المرّيد(التوبة) وهو (تبُديلُ) ولفظ العُوت تعويل (الحركات المذمومة بالحركات المحمودة) ولفظ العوت الى ألحركات المحمودة (ولايتم ذلك الايات لمَّ أوة والْمَهُتُ وا كل الحلال) ولفظ القوت ويلزم نفسه الخاوة والعبت ولا تصعله التّوبة الأ بأكل الحلال ولايقدرعلى الحلال حتى يؤدى حق الله تعالى في الخلق وحق الله تعالى في نفسه ولا يصرهذا حتى يتهرأ عن كل حركة وسكون الابالله وحتى لا يأمن الاستدراج بأعمال الصالحين هذا عمام قول سهل (وكائة) رجه الله تعالى (أشاوالى المنى الثالث من التوبة)ومن نظر الى أن الانسان متركب من طرفى مشابعة أالا تكتوالهام فبهالى صفة البهام يبعد عنريه وعيله الى صفة الملائكة يقرب من ربه وطباع الهاششركاء وطباع اللاشكتنعيركاه قاليان حقيقة التوبة توجنع الحالرجوع من الشرالشرعى الحجاسلي الشرعي ومن الطريق البعدة الى الطريق المربقوه مذاا لحداء بمن قولنا هي الرجوع من العصية الى المااعة لان الحدالا وليدخسل فيه الوجوب والاستعباب قال الله تعالى لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والانصار وتو بترسول الله صلى الله عامه وسلم فيرجوعه منحسن الىأحسن منه ومن قرب الحماه وأقرب منموأسني (والاقاويل فيحدودالتوبة لاتنحصر)وقدة كربعضهافي القوت وبعضها وأجعها وأشدها على ماقال صاحب المهم انم الختمار ترك ذنب سبق حقيقة أوتقد برالاجسل الله تعالى (واذ)قد (فهمت هـ ذه العانى الثلاثة وتلازمهاو ترتيبها عرفت أن جيع ماقيل في مدودها قاصر عن الاحاطة بعميع معانبها وطاب العلم بحقائق الامورأهم من طلب الالفاط المجردة) التي لاتحيط بألعاني كلهاوالله الموفق *(فصل في بيان و حوب التو بة وفضلها)*

(اعلم) أرشدك الله تعالى (ان وجوب النو به ظاهر بالآيات والاخبار وهو واضع بنو رالبصيرة عند من انفقت بصيرته وشرح الله بنو رالا عان صدره حتى اقتدرعلى ان بسعى بنو ره الذي بين بديه في ظلات الجهل) وشهاته (مستغنيا عن قائد يقوده في كل خطرة فالسالك اما أعى لا يستغنى عن القائد في خطوه) فهو عافز عن الساوك فلاقائد (واما يصير يهدى) أي يرشد الى أول الطريق (ش) بعدد الى (بهتدى

وجهذا الاعشارقيل فاحد التوبة الهذوبان الحشا الماسق من الحطافان هذا بعسرض لمجرد الالمواذاك فيلهو نارفي القلب تلتهب وصدع فى الكيد لاينشعب و ماعتبارمعني الترك قبل فحد النوبة انه خلم لباس الجفاء ونشربساط الوفاء * وقالسهل نعدالله التسترى النوية تبديل الحركات الذمومة مالحركات الهــمودة ولايترذاك الا ما المساوة والصمت وأكل الحدلال وكائه أشارالي المعمى الثالث من الذوية والاقاويل فىحدودالتوية لاتنعصر واذافهمتهذه المعانى الثــلاثة وتلازمها وترتبها عرفت انحمع ماقبل في حدد ودها قاصر عن الاحاطة بحميع معانها وطلب العاريحقا ثق الامور أهم من طلب الالقاط الجردة * (بمان وجوب التوبة وفضلها) * اعلم أن وجوب التوبة ظاهسر بالاخبار والاسمات وهدو واضع بنورالبصيرة عند من أنفقت بصيرته وسرح الله بنورالاعان صدره حتى اقتدرعلى أن يسعى بنوره الذى بدين يدره في ظلمات الجهدل مستغنداعن قائد يقوده فى كلخطوة فالسالك اماأعي لاستغنى عن القالد فىخطوه وامابصير بهدى الى أول الطريق تميمندى

بنفست وكذاك الناس فى طريق الدين ينقع و نهذا الانفسام فن قاصر لا يقدر على مجاورة التقليد ف خطو فيفتقرالى أن يسمع فى كلام قدم نصامن كتاب الله أوسنة رسوله و رعما يعوزه ذلك في تعير فسيرهذا وان طال عرو وعظم حده مختصر وخطاه قاصرة ومن سعيد شرح الله صدره الاسلام فهو على فورمن و به فيتنبه بآدنى اشارة لساوك طريق معوصة وقطع عقبات متعبة و شرق فى قلبه نو را اقرآن ونو را لاعمان وهو لشدة نور باطنه يعترى بادنى بيان (٥٠١) فكانه يكادر يته يضى ولولم تمسه نار فاذا مسته نار فهو نور على نور بهدى الله لنوره

بنفسه) فى سلوكه ويكفيه أول الهداية (وكذلك الناسف) سلوك (طريق الدين ينقسمون هذا الانقسام فن قاصر) في سلوكه (لا يقدر على مجاوزة التقليد) للغير (في خطوة فيفتقرالي أن يسمع في كل قدم) يرفعه أو يضْعه (نصامن كتاب الله تعالى أوسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وربما بعوره ذلك) و بعشر عليه دركه (فيتحير) في سيره (فسيرهذا وان طال عره وعظم جده) أى حظه (مختصر وخطأه فاصرة ومن سعيد) موفق (شرح الله صدره للاسلام فهو على نورمن ربه يتنبه بادنى اشارة لساول طريق مغوصة) بالغين المجمة وفي نسخة باهمالها أي صعبة (وقطع عقبات) أي ثنيات (متعبة) في طــــالوعها والنزول عنها (فيشرف في قلبه نور القرآن ونور الاعمان فهو آشدة نور باطنه يجتزى) أى يكنني (بادني كال ف كائه يكادر يته يضيء ولولم تمسم نار واذامسته نارفهو نو رعلي نور يهدى الله لنو رومن يشاء) فان الروح المفكرة منقسمة الحمايحتاج الى تعليم وتنبيه ومددمن خارج حتى يستمرفي أفوار العارف وبعضها يكون فى شدة الصفاء كانه يتنبه عن نفسه بغير مددمن خارج فبالحرى أن يكون فورا على نور (وهذا لايحتاج الىنصمنقولف كل واقعة فن كان هذا حاله اذا أرادأن يعرف وجوب التوبة فينظر أولابنو والبصيرة الى التوبةماهي ثمالى الوجوب مامعناه غريجمع بين معنى الوجوب والتوبة فلايشك في ثبونه لها وذلك بان يعلم أنمعنى الواجب ماهوواجب في الوصول آلى سعادة الابد)وهي الفور بلقياء الله (والنجاة من هلاك الابد) وهوالبعد عن حضرة الله (وانه لولا تعلق السعادة والشقاوة بفعل الشي وتركه لم يكن لوصفه بكونه واجبا معنى) يعقل (وقول القائل صار) الانس (واجبابالا يجاب حديث عض) مجرد عن الفائدة (فان مالا غرض لناعا جلاولا آجلاف فعله وتركه فلأمعني لاشتغالنابه أوجبه عليناغيرنا أولم يوجبه فاذاعرف معنى الوجوب وانه الوسيلة الى سعادة الابد عسلم انه لاسعادة في دار البقاء الافي القاء الله تعالى و) علم (ان كل محجو بعنه) بحجاب طلقعض أوطلة ممز وجة بمور (يشقى لايحالة محول بينمو بنهما يشتهـي) قيــل هوالنوبة وقيل الزيادة فى العمل وقيل حسن الخاتمة وبكل فسرقوله تعالى وحيل بينهم وبين مايشه بهون (معترق بنور الفراق ونارجهنم) وفي نسخة نارالحيم (وعلم) أيضا (انه لامبعد من لقاء الله تعالى الااتباع الشهوات) والعمل؟ قتضاهما (والانسبه ــذا العالم الفاني والا كباب على حب من لابد) وفي نسخة مالابد (منفراقه قطعا وعلم انه لامقر بمن لقاء الله تعالى الاقطع علاقة القلب عن زخرف هذا العالم) أى زينت (والاقبال على الله تعالى طلباللانسبه) وذلك يكون (بدوامذكره) بأى نوع كان ذلا رى الا مشتغلاا مأمصليا واماصائما واماتاليا واماطالباللعلم وغيرذلك وكل مايعين على الذكر فهوذكر ودوام العمل من جلة مقامات النوبة كاسبقت الاشارة اليه في المقدمة (و) يكون الاقبال على الله طلما (المعبقة ععرفة جلاله و جماله على قدرطاقته) وهوأيضا من أحوال التوبة (وعلم) أيضا (ان الذنوب التي هي اعراض عنالله عز وجل واتباع لحاب الشيباطين أعداء الله البعددين عن حضرته) وفي بعض النسخ لحاب الشيطان عدوالله المبعدعن حضرته (سبب كونه محجو بامبعدا عنالله) تعالى (فلايشك فيان الانصرافعن طريق البعد واجب الوصول الى القرب وانحايتم الانصراف) بثلاثة أمو رمرتبة (بالعلم

من يشاء وهسدالا يحتاج الىنصمنقولني كلواقعة في هداحاله اذا أرادأت معدرف وجوبالتوبة فينظر أولابنورالبصيرةالي التوبة ماهى ثمالىالوجوب مامعناه ثم يجمع بين معنى الوجوبوالتو بةفلايشك فى ثبوته لهاوذلك بان يعلم بان معسني الواجب ماهو واجب في الوصول الي سعادة الابد والنجاةمن هـ لاك الابدفائه لولاتعلق السمعادة والشقاوة بفعل الشئ وتركه لم يكن بوصفه لكونه واجبامعنى وقول القائل صار واحيامالا يحاب حديث محض فانمالا غرص لنا آجــ لاوعاجلا فى فعسله وثر كه فلامعنى لاشتغالنايه أوحمهعلمنا غيرنا أولم توجيه فاذاعرف معنى الوجوب وانه الوسملة الى سمعادة الابد وعلم أن لاسمادة في دارالمقاء الا فى لقاءالله تعالى وانكل محعوب عنهدشق لامحالة محول بينه وبينمايشتهي محسترق بنارالفراقونار

الحيم وعلمانه لامبعد عن لقاء الله الااتباع الشهوات والانسب مذا العالم الفاني والمندم والمندم والا كالم على حسمالا بدمن فراقه قطعا وعلم انه لامقرب من لقاء الله الاقطع علاقة القلب عن رخوف هذا العالم والاقبال بالكامة على الله الله الله والمعبقة عموفة حسلاله وجاله على قدر طاقته وعلم ان الذنوب التي هي اعراض عن الله واتباع لمحاب الشياطين أعداء الله المنابعة عن حضرته سبب كونه معجو بامبعداعن الله تعالى فلايشانى أن الانصراف عن طريق البعد واجب الوصول الى القرب وانحابتم الانصراف عن المعلوم العلم القرب وانحابتم الانصراف بالعلم

والندموالعزمفانه مالم يعلم ان الذنوب أسباب البعد عسن الحبوب لم بندم ولم يتوجع بسبب ساوكه في لمريق البعدومالم يتوجع فلا رجع ومعنى الرجوع الترك والعزم فلانشكف أنالعاني الثلاثة ضرورية فى الوصدول الى الحدوب وهكذابكون الاعان الحاصلعن نورالبصيرة وأمامن لميترشح لمثلهذا المقام اارتفع ذروتهءن حدود أكثرا الحلق ففي التقلد والاتباعه محال رحب شوصل به الى النحاة من الهلاك فللحظ فيه قول الله وقول رسوله وقول السلف الصالحين فقدقال الله تعالى وتو بوأ الى الله جيعاأ بهاالمؤمنون لعلكم تفلحون وهدذا أمرعلي العسموم وقالالله تعالى ياأبها الذن آمنوا توبوا الى الله توية نصوحا الأكة ومعنى النصوح الخالص لله تعالى خالياعن الشوائب مأخوذ من النصم ويدل على فضل النوية فوله نعالى انالله بعدالتوابدين وعمالماهرين

والندم والعزم فانه مالم يعلم أن الذنوب أسباب البعد من الحبوب لم يندم ولم يتوجع بسبب سلوكه في طريق البعد ومالم يتوجع بقلبه فلا رجع) عماهوملابس (ومعنى الرجوع الترك والعزم فلا بشكان المانى الثلاثة) بترتيبها (ضرور يه فى الوصول الى الهبو بوكذا يكون الاعبان الحاصل من نور المصيرة وامامن لم يترشف لمثل هذاالمقام) المجود (المرتفع ذروته) أى أعلاه (عن) دول (حدوداً كثر اللق)من المترسمين (ففي التقليدوالا تباع له عبالرحب يتوصل به الى النجاة من الهلاك الابدى (فيلاحظ فيه قول الله تعالى وقول رسوله صلى الله عليه وسلم وقول السلف الصالحين فقد قال الله تعالى) في كاله العزين فى البيان الاقلمن خطاب العسموم (وتو بواالى الله جيعا أيها الومنون لعلكم تفلحون وهدذا أمرعلي العموم) ومعناه ارجعوا البسه من هوى أنفسكم ومن وقوفكم معشهوا تكم عسى أن تظافر واببغيتكم فى المعادوكي تبقو اسقاء الله في نعم لازواله ولانفادول يحى تفوز واوتسعد والدخول الجنة وتنعوا من النار وهذاهوالفلاح ففرض فيهذه الأتية التوبة وعدعلم اعظيم الثوبة كذافى القوت وفى البصائر اصاحب القاموس هذه آلاته فيسورة مدنيت اطب الله بهاأهل الاعمان وخيار خلقه أن يتو وااليه بعد داعمانهم وصبرهم وهعرتهم وجهادهم معلق الفلاح بالتو به تعلق السبب بسببه وأنى باداة لعل المشعرة بالترجى الذانا بانكاذا تنتم كنتم على رجاعا لفسلاح فلا يرجوالفلاح الاالما تبون (وقال تعالى) في البيان الذني من مخاطبة الخصوص (ياأبها الذين آمنواتو بوالى الله توبة نصوحاالاتية) وعامها عسى ربكم أن يكفر عذكم سيآتك ويدخاكم جنان تجرى من يحتم االائم ارأى بالغة في النصح وهي صفة التاثب فأنه ينصع نفسه بالتو بتوصفت على الاسسناد المجازى مبالغة أومن النصاحة بالكسروهي الخياطة لانم اتنصح ماخوق الذنب وقرئ نصوحابا اضم وهومصد وتقدره ذات نصوح أوتنصم نصوحا أوتو بوا نصوحالانفسكم فال صاحب البصائر يقال ان التوبة من طريق المعنى على ثلاثة أفواع ومن طسريق اللفظ ومبيل اللطف على ثلاث وثلاثين درجة مقال وأمادر جات اللطف في الاولى ان الله أمر الخلق بالتوبة وأشار بابها التي تليق معال الؤمن وتوبوالى الله جيعا أبها المؤمنون الثانية لاتكون النوبة مثمرة حنى يتم أمرها توبوالى الله توبة نصوحا (ومعنى النصوح الخالص لله خالياعن الشوائب مأخوذ من النصم) بضم فسكون فعول المبالغة فى النصعُ وهوا الحاوص ومنه قولهم تصم العسل اذاصفاه كاتقدم وفى القوت وقبل اشتقاقه من النصاح مالكسر وهوالخيط والمعنى حينئذأى تجردة لاتنعلق بشئ ولايتعلق بهاشئ وهوالا ستقامة على الطاعةمن غمرر وغان الممعصة كاتروغ الثعالب وأن لا يحدث نفسه بعود الى ذنب متى قدرعليه وان يترك الدنيا لاحل الله خالصة لوحهه كارتكبه لاحسل هواه مجماعليه بقلبه في لق الله تعالى بقلب سلم من الهوى وعل مستقم على السنة فقد ختم الله يحسن الخاتمة فينشد أدركته الحسني السابقة وهذا هو التوبة النصوح وهذاا العبدال والمتعاهرا لحبيب وسئل الحسن عن التوبة النصوح فقال هي ندم بالقلب واستغفار بالسان وتزكية الجوارح واضمارأن لا يعودوروى ابن أبي حاتم وابن مردويه من حديث أبي بن كعب التوبة النصوح الندم على الذنب حين يفرط منك فتستغفر الله ثم التعود اليه أبدا قال القرطبي في تفسير النو بة النصوح ثلاثة وعشر ون قولا (ويدل على فضل النوبة قوله تعالى ان الله عب النو أبين و يعب المتطهرين) وهواخبار عن سبقت له من الله الحسني و وصف لن قصده يخطابه العام والخاص وهذه احدى درجات المانف كأنه يقولها ذنبت بتوبى عليك وتوفيتي التجاذيتك بالحبة وفى عظف الجلة الثانية على الاولى اشارة الى أن التوبة مطهرة عن الذنو بولذا قرئم حافى مسياق ولهذا قيل التوبة قصار المذنبين وغسال الجرمين وقائدا لحسنين وعطاء المريدين وأنيس المشتاقين وسابق الحدب العالمين (وقالبوسول الله مسلى الله عليموسلم بأأج االناس توبواال وبكم فان أقوب الى الله فى الدوم مأثة مرة) قال العراقير وامسلمن حديث الاغرالزني ولابن ماجه من حديث جاريا أبهاالناس تو تواالي بكم قبل أن تموتوا الحديث وسند مضعتف

اه قلت حديث الافرلفظه عندمسلم ياأبهاالناس قوبواالحر بكم فوالله افدلاتوب الحالله في البومماثة مرة وهكذار واما لطيالسي وأحد وعبدين حيدوأ بوعوانة والطعاوى وابن حبان وابن قانع والساوردي والبغوى كلهم عن الاغروه وابن اسارا ارزى و يقال الجهدي له معبدة وروا ما بن مردو يه من حديث أبي هر ودو وروى البهاالناس استغفر والتنفوتو بوااليه فانى أستغفرالله وأتوب اليه فى اليوم أوفى كل يوم مائة مرة أو أكثر من مائة مرة هكذار واءاب أي شيبتو أحدو العامراني وابن مردو له عن أبي ردة عن رجل من المهاحر منو رواه الحكم عن أبي بردة عن الاغر وأماحديث الرفطو بلرواه أبضا البهي وضعفه وفيه بعسد قوله توبوا وبادر وابالاعسال الصالحة قبل أن تشتغلوا الخبطوله وعند الطبراني من حديث أبي أمامة يأأبها الناس أنيبوا الحربكم انعاقل وكنى خديريما كثروالهى الحسديث وفى الغوت ولايكون العبدتا ثباحتي يكون مصلحا ولأيكون مصلحاحتي بعمل الصالحات ثم يدخل في الصالحين وقدقال تعالى وهو يتولى الصالحين وهسذاوصف التواب وهوالمتعقى التوبة الحبيب لله تعالى كإقال سعاله بحسالتوابين أى يتولى قبول الراجعين اليه من هوائهسم المتعلم ين من المكار، وكما (فالبرسول الله صلى الله عليه وسلم التائب حبيب الله) وسئل سهل التسترى رجه الله متى مكون التاثب حبيب الله فعال اذا كان كاقال سحانه التاثبون العابدون الآية كلهائم قال الجبيب لايدخسل الافي شي يصب الحبيب والحسديث قال العراق لمأجده بهم ذا الففا وروى ابن أبي الدنيافي التوية وأبوالشيز في كُلْب الثواب من حديث أنس بستند ضعف انالله يحب الشاب التاثب ولعيسد الله ن أجد في والد السندوأي معلى بسند ضعنف من حديث على الالته يحب العبد المؤمن الغنل التواب اله قلت وروى القشيرى من طريق ابن عاتكة طريفبن سليمان عن أنس رفعه ماأى شئ أحب الى الله من شاب نائب وعاتمة مسعيف (و) قال صلى القه عليه وسلم (التاثب من الذنب) توبه المصح صحيعة (النائيب)فان العبداذا استقام ضعفت معوانكسر هواه وساوى الذي قبله من لاصبوة له قال العلمي هذا من الحاق الناقص مالكامل معالغة كاتقول زبد كالاسمد ولايكون المشرك التائب معادلابالني المعصوم والحديث قال العراق رواه اس ماجه من حديث ابن مسعود اه قلت وكذا الطبرائ في الكبير والبيه في في الشعب كلهم من طريق أبي عبيدة بتعبدالله بنمسعودهن أبيه من فوعايه فال المندرى رواة الطبرا فنرواة العجرا كن أبوعبيدة لم بسمع وأبيه وقال السخاوى رجاله ثقات بلحسنه شعنايعتي لشواهده والافا وعبيدة حزم عسيرواحد بانه لم يسمع عن أيسه اه ورواه الحكم فالنوادر والعلسراني وأبونعم من حديث ابن أبي سعيد عن أبيه مرفوعا بمسدار بادة فى أوله الندم والنائب النب الخ وقد تقدم قال فى الميزان قالى أنوحا تم حديث منعيف وان أي سديد بجهول رواه عنه يحبى بن أبي خالدوهو مجهول أيضاو من شواهد هـ ذا الحديث مارواه ابن أبي الدنيا والطسبراني والبهي والديلى من حسديث ابن عباس التائب من الذنب كن لاذنب له والمستغفر من الذنب وهومقم عليه كالمستهزئ يريه ومن آذى مسلما كان عليه من الذنوب مثل منات التخل قال الذهبي اسناده مظلم وقال الحافظ في الفتم الراج انقوله والمستففر الخ موتوف وأخرجه البهرق كذلك من حديث أبي عنسة الخولاني والافسنده أيضاً منعيف ومنها ما قال القشدري في الرسالة حدثنا أبوفورك أخبرنا أحدين محودين خرزاد حدثنا مجدين الفضل بن حابر حدثنا سعيدين عيد الله حدثنا أحدين ذكر ماحدثنا أبئ قال سمعت اسمالك يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوله التائب من الذنب كن لاذنبه واذا أحب المه عبد المبضره ذنب م تلاان الله يعب التوابين و يعب المتعلم من قيل ا بارسول الله ماعلامات التوية قال النسدامة وقدرواه الديلي وابن المحاوالي قوله لم يصروذن ورواه ابن أي الدنيامن قول الشعبي ولم الترجة عُ تلاان الله يعب التوابين و بعب المتطهر من (وقال صلى الله عليه وسلم لله) الاملام الابت داءواسم الجلالة مبتدأونعبره (أشد)أى أكثر (فرحًا) تميز أى رضاومنه

وقال عليهالسلام التائب حبيبالله والنائب من الذنب كنلاذنب وقال رسولالله مسلى الله عليه وسلمللة أشدفرسا

قوله تعالى عالديهم فرحون أى راضون (بتوبة عبده المؤمن) فاطلاق الفرح ف حق الله مجاز عن رضاه و بسط رحمه ومزيداقياله على عيده والكرامة له (من رجل فرل في أرض دوية) أى مفارة (مهلكة) وهومفعلة من الهلاك (معه راحلته) أى ناقته التي يرتحلها (عليها طعامه وشرأيه فوضع رأسُـه) على الارض (فنام نومة فاستبقظ)من نومة (وقد ذهبت والحلته فطلبهاحتى) طلع عليه النهارو (استدعليه ألحر والعماش أوماشاء الله تعمالي فال في نفسه (ارجع الى مكافى الذي كنت فيه فانام حتى أموت فوضع رأسه على ساعده ليموت فاستيقظ فاذار احلته عليها زاده وطعامه وشرابه فالله أشد فرحابتوية العبدا الومن من هذا واحلته) فالراد ان التو به تقع من الله في القبول والرضام وقعا يقع في مثله ما وحد فرط الفرح بمن يتصوُّر في حقه ذلك فعير بالرضاعن الفرح تاكيد اللمعنى في ذهن السامع ومبالغتف تقر بره وحقيقة الفرح لغسة انشراح الصدور بلذة عاجلة وهومحال في حقه تعيالي والحديث قال العراقي متفقى علسه من حديث أبن مسغودواً أنس ورواه مسلم منحديث نعمان بن بشير ومن حديث أبي هر رة مختصرا اه قلت لفظ حديث ابن مسعود عن الشعفي الله أفرح بتوية العبد من رجل تزلمنز لاو به مهلكة ومعه راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع وأسه فنام نومة فاستيقظ وقدذهبت راحلته فطلهاحتي اذا اشتدعليه الحر والعماش قال ارجع الىمكانى الدى كنت فيه فانام حتى أموت فرجع فنام نومة غرفع وأسمه فاذا راحلته عنده علها ذاده وطعامه وشرابه فالله أشدفرحابتو بة العبد المؤمن من هذا براحلته ورواه أيضا هكذا أحدوالترمذي وأمالفظ حديث أنس عندهمالله أشدفر حابتو به عبده من أحد كماذا سقط على بعيره قدأضله بارض فلاة هكذار وياه فى التوبة وغيرها مختصراو رواه مسلم والثرمذى من حديث أبي هربرة هكذاورواه الترمذى وابن ماجه بلغظاته أفرح بتوبة أحد كم بضالته اذا وجدها قال الترمذى حسن صيح غريب ولفظ حديث النعمان بنبشر الرب أفرح بتوبة أحدكم من رجل كان في فلاة من الارس معه راحلته علم ازاده وماؤه فتوسد راحلته فنام فغلبته عبناه ثمقام وقدد هبت الراحلة فصعد شرفا فنظرفا وشمية تمهيط فاررشيا فقال لأعودت الى المكان الذي كنت فيه حتى أموت فيه فعاد فذام فغلبته عينه غُ انتبه فاذا الراحلة فاعمة على رأسه فالرببتوبة أحدكم أشدفرها من صاحب الراحلة بها حين وجدها هكذارواه ابنزنجو يه (وفي بعض الالفاط)لهذا الحديث (قال من شدة فرحه اذا أراد شكرالله تعالى اللهم أناربك وأنت عبدى قال العراق رواه مسلم من حدّيث أنس بلفظ لله أشد فرحا بنو به عبده حين يتوب اليه من أحدكم كأن على راحلته بارض فلاة فانفلت منه وعليها طعامه وشرايه فايسمنهافاني شعرة فاضطعع فاطلها قدأيس من راحلته فبينما هوكذاك اذاهر بها قأمت عنسده فاخذ بخطامها مم قالمن شدة الفرح الهم أنت عبدى وأناربك أخطامن شدة الفرح وفي الباب أوسعمد الخدرى ولفظه للهأفرح بتو بةعبده من رجل أضل واحلته بفلاة من الارض فطلها فلم يقدرعلها فتتعي الموت فبينماهو كذاك اذسمع وحية الراحلة حينبركت فكشف عن وجهه فاذاهو براحلتم واءأحدوان ماجه وأبو يعلى ومن شواهدة حديث أبيهر برةاله أفرح بتوبة عبده من العقيم الوالدومن الصال الواحد ومن الفاما تن الوارد رواه ابن عساكر في أماليه ورواه ابن تركان الهمداني في كتاب التاثبين من طريق بقية بن عبد العز بزالوساب عن أى الجون مرسلام يادة فن ماب الى الله توية وسوحاً نسى الله حافظيه وجوارحه وبقاع الارض كلهاخطاياه (وروىءن الحسن) البصرى وجه الله تعالى (اله قال لما تاب الله على آدرعابه السلام هنته الملائكة) بقبول توبته (فهبط جبراثيل وميكائيل) عليهما السلام (فقالاله ما آدم قرت عينك بتو به الله عليك) أي بقبولها منك (فقال آدم عليه السلام ياحبر يل فان كان بعدهذه أعفلعلملاني النوية والفان مقاى فأوحى الله تعالى اليه يا آدم ورثت ذريتك التعب والنصب وورثتهم التوبة فن

دعانى منهم لبيته كالبيتك) أى أجبته كما أجبتك (ومن سألني المغفرة) من ذنو به (لم أيخل عليه) بهما (لاني

بتو بقالعبسدااؤمن من ر حل نزل في أرض دو ية مهلكة معه راحلته علها طعامه وشرابه فوضم رأسه فنام نومة فاستنقظ وقدنهبت راحلته فطلها حستى الستدعلب الحر والعماش أوماشاء الله قال أرجع إلى مكانى الذي كنت فيه فأنام حنى أموت فوضعرأسه علىساعده لموت فآستم منظ فاذاراحلته عنده علها زاده وشرابه فالله تعمالي أشدفر حابتو بة العبد المؤمن منهدا واحلته وفيبعش الالفاظ فالمنشدة فرحهاذاأراد شكر الله أناربك وأنت عبدى وروىعن الحسن قاللا تأب الله عزوجل على آدم عليه السلام هذأ ته الملائكة وهبطاعليمجريل ومكائيل عليما السلام فقيالا باآدم قرن عينسك بتوبة المعطيك فقال آدم عليه السلام باحريل فان كان بعدهذه التو بتسؤال فأن مقامي فأوحى الله اليه اآدمورث خريتك النعب والنصب وورثتهمالنوبة فندعاني منهم لبيته كا لستلنومن سألني المغفرة لم

قريب بعين الدمة على وجوم الذمعناه العلم بان الذنوب والمعاصى مها كان ودعاؤهم مستعاب والاخبار والا فارف ذلك التعصى والاجاع منعقد من الامة على وجوم الذمعناه العلم بان الذنوب والمعاصى مها كان ومبعد ان من الله تعالى وهذا داخل فى وجوب الاعبان والكن قد قده شق المعافى في الحال العلم الأفة هذه العلم الفقلة ولاخلاف فى وجوم اومن ممانها ترك المعاصى في الحال والعزم على تركها في الاستقبال وتداول ما سبق من التقصير في سابق الاحوال وذلك (٥٠٨) لا يشك فى وجوبه وأما التندم على ما سبق والتعزن عليه فواجب وهور وح النوبة

قريب)السائليز (مجيب)الداعين (ياآدمواحشرالتائبينمن القبورمستبشرين) فرحين (صاحكين ودعاؤهم مستحاب) رواه ابن أبي الدنياني كتاب التوية وأورده القشيري في الرسالة مقتصرا على قوله وقيل أوحى الله الى آدم عليه السلام ياآدم ورثت ذرينك النعب والنصب وورثتهم التوبة من دعانى منهم بدعوتك لبيته كتلبيتكيا آدماحشرالتائبين من القبو ومستبشرين ضاحكين ودعواهـم مستعاب (والاخبار والا " أرفى ذلك لا تحصي) الكثرتها (والاجماع منعقد من الائمة على وجو بها اذمعناها العلم بان الذنوب والمعاصي كلها) ٤٠ ما مُر مُها كان) هُلاك الابد (ولكن قد ندهش الغفَّلة عنه فعني هذا العلم ازالة هـذه الغد فلة ولاخلاف في وجوبها ومن معانها ترك أاعاصي في الحال) والتخدلي عنها (والعزم على توكها فى الاستقبال) بان لا يعود الهاولم الها أبدا (وتدارك ماسبق من التقصير في سابق الاحوال وهذا الايشك في و جوبه وأمااله ندم على ماسبق) وفرط منه (والتحزن عليه فواجب) أيضا (وهور وح التو بة) ومعظم أركانها (وهوتمام التلافي فكرف لايكون واجبابل هونوع ألم يحصل لامحالة عقيب حقيقة المعرفة بمافاته من العمرُ وضاع) سم للا (في سخط الله) وأقواع ما يكرهه (فان قلت تألم القلب أمر ضرورى لا يدخسل تعت الاختيار) لانه حال ينتج من العرفتين كاتقدم (فكيف بوصف بالوجوب فاعلم ان سببه تعقيق العلم به وات الحبوب) وفقده السعادة (ولا سبيل الى تعصيل سببه وعنل هذا المعنى دخل العدلم تعت الوجوب لابعنى انالعلم يخلقه العبدو يعدته في نفسه) ولايعقل منه ان العلم ولدالندم والندم ولدا العزم على الترك (بل العلم والندم والفعل والارادة والقدرة والقادرا اكل من خلق الله وفعله) كاقال تعالى (والله خلفكم وماتعماون)على انمامصدرية أى وعملكم (وهذاهو الحق) المغبول الراح (عندذوى الإبصار) من أهل السنة والجاعة (وماسوى هذا ضلال) لمُعُوذ بالله من ذلك وفي قوله تعالى تُؤتى أكاها كلحين باذنر بهاردعلى من يقول بالتواد كاسبق قريباوا فمااقتضت حكمترب الارباب خلق المسببات عند خلق الاسباب فعلق الرىءندشرب الماءو يخلق الشبع عندأ كل الخبزوهذ العلم واجب لانه من نفس الايمان بالةدرة ومناعتقد غيرذلك فقدجعل للهشر يكافى أنعاله وماأنزل بذلك من لطان هذاعلي طريق الاجمال وقد أشار الصنف الح هذا بالتفصيل وقال (فان قلت أوليس للعبد الحتيار في الفعل والثرك) فقد يربد فعل كل شئ فيغتار تركه و بالعكس (قلنانعم) أه ذلك (وذلك لا يناقض قولناان الكلمن خلق ألله) وحده (بل الاختيارأ يضا من خلق الله والعبد مضطر في الاختيار الذي له فان الله تصالى اذا خلق البد الصحيحة) السالمة من العبوب (وخلق الطعام اللذيذ) المشتهبي (وخلق الشهوة للطعام في المعدة وخلق العلم في الفلب بان هذا الطعام مسكن للشهوة) أي شهوة الجوع (وخلق الخواطرالمتعارضةمع بعضهافي ان هـــذا الطعام هلفيه مضرة) بدنية أملا (مع)عله (اله يسكن الشهوة وهل دون تناوله مانع يتعذر معه تناوله أم لا مخلق الله العلم انه لامانع) عن تناوله (مُعند اجماع هذه الاسباب تعزم الارادة الباعثة على التناول) منه (فانعزام الارادة أبعد تعدد الخواطر المتعارضة وبعدوقوع السهوة الطعام يسمى اختمارا) والجزء الاختياري (ولابدمن حصوله عندتمام أسبابه) المذكورة (فأذاحصل انعزام الارادة بخاق الله نعالى اياها تحركت البدالصيعة الحجهة الطعام) اللذيذ (الامحالة اذبعد عمام الارادة والقدرة يكون حصول الفعل

ويه نمام الثلافي فكيف لايكون واجبابل هونوع ألم يعصل لايحالة عقيب حقيقة المعرفة بمافات من العمر وضاغف سخط الله فان قلت تألم القلب أمر ضرورىلايد خــ ل تحت الاختمارفكيف بوسف بالوجوبفاء لمأنسببه نحقيق العلمة وإن المحبوب وله سبيل الى تحصيل سببه وعثلهذاالعنى دخل إلعلم تعتالو حوب لاعنىأن العار يخلقه العبدو يحدثه في نفسه فانذاك حالبل العسلم والنسدم والفعل والارادة والقدرة والقادر والكلمن خلق الله وفعله واللهخلة كموماتع مأون هددا هوالحق عندذوي الابماروماسوىهذامنلال فان قلت أفليس العوم في احتمار فى الف عل والترك قلنانع وذلك لايناقيض قولنا أن الكل منخلق الله تعالى بل الاختبار أيضا من خلق الله والعبد مضطر فالاحتمار الذى له فان الله اذاخلق السدالعمصة وخلق الطعام الاذ بذوحلق الشهوة الطعام في العسدة

خلق العلم في القلب بان هذا الطعام بسكن الشهوة وخلق الخواطر المتعارضة في ان هذا الطعام هل في مصرة مع انه مشرور يا يسكن الشدهوة وهل دون تناوله مانع يتعدر معه تناوله أم لاثم خلق العلم بانه لامانع ثم عنداج ثماع هذه الاسباب تنجزم الارادة الباعثة على الثناول فالمجزام الارادة بعد تردد الخواطر المتعارضة وبعد وقوع الشهوة الطعام يسمى اختيار اولا بدمن حصوله عند تمام أسبابه فاذا خصل النجزام الارادة بخلق الله تعالى الماها عركت البدأ المعجمة الى جهة الطعام لا بعد تعام الارادة والقدرة يكون حصول الفعل

مروربا فخصل الحركة فتكون الحركة بمخاق الله بعد حسول القدرة وانجزام الاوادة وهما أبضا من خاق الله وانجزام الاوادة بعسل به لا صدق الشه وة والعسل بعد الموانع وهما أبضا من خاق الله تعالى في صدق الشه وة والعسل بعد الموانع وهما أبضا من خاق الله تعالى في خاقه وان تجسد السنة الله تبدّ يلافلا يخلق الله حركة المسد بكتابة منظومة مالم يخلق فيها صفة تسمى قدرة ومالم يخلق ومالم يخلق الرادة المجزومة مالم يخلق المواندة المواندة المواندة المواندة المواندة والمواندة المواندة المواندة

والقدرة والارادة أبدا تستردف الحركة وهكذا الترتيب في كل فعل والبكل من اخــتراع الله تعـالي والحن بعض مخسلوقاته شرط لبعض فلذلك يحب تقدم البعيض وتأخر البعض كالاتخلق الارادة الابعد العلم ولايخلق العلم الا بعد الحماة ولانخلق الحياة الابعد الجسير فكون خلق الجسم شرط الحدوث الحماة لان الحماة تتولدمن الحسم ويكون خلق الحياة شرطا فحلق العلم لاأت العلم يتسولد من الحياة واكن لاستعد الحللقبول العلم الأاذا كان حياو يكون خلق العملم شرطالج رم لارادة لاأن العلم ولد الارادة ولكن لايقبل الارادة الإ جسمحى عالم ولايدخلف الوجود الانمكن وللامكان ترتيب لايقبل التغسرلان تغيمره محال فهماو حد شرط الوصف استعدالحل به لغبول الوصف فحسل ذلك الوصف من الوجد الالهي والقدرة الازلية

ضرور بافقعصل الحركة بعلق الله تعمالي بعدحه ولالقدرة وانجزام الارادة وهمماأ يضامن خاق الله وانجزام الارادة بعدل بعدالشهوة) وهوما يختل البدن بدونه (والعلم بعدم الوانع وهما أيضامن خلق الله تعالى والكن بعض هذه الهناوقات يترتب على البعض ترتباح ربّبه منة الله تعالى فى خلقه ولن تعداسنة الله تبديلا) أى تغييرا (فلايخلق الله تعالى حركة اليدبكمابة منظومة) متناسبة الاطراف (مالم يخلق فيها صفة تسمى قدرة ومالم يتخلق فبهاحياة ومالم يتخلق ارادة بحزومة ولا يتخاق الارادة المجزومة مالم يخلق فيهاشهوة وميلافى النفس ولاينبعث هذا الميل انبعاثا تاما مالم يخلق علما بانه موافق للنفس امافى الحال أوفى الماكل ولايخلق العلم أيضا الاباسباب أخرتر جمع الىحركة ولذاذة وعلم فالعلم والميل الطبيعي أبدا يستنبع الارادة الجازمة والارادة والقدرة أبدابستردف الحركةوهذا الترتيب في كل فعل والكل من اختراع الله تعمالي ولكن بعض مخلوقاته شرط البعض فلذلك يجب تقدم البعض) في الوجود (وتأخر البعض كالاتخلق الارادة الابعد العلم ولايخاق العلم الابعد الحياة ولاتخاق الحياة الابعد الجسم ويكون) حينتذ (خلق الجسم شرطالحدوث الحياة) فيده (الالان الحياة تنولد من الجسم ويكون) كذلك (خلق الحياة شرط الحلق العلم) فيها (لالان العلم يستولنس الحياة واسكن لا يستعد الحمل لقبول ألعلم الااذا كأن حيا) أى موصوفا بالحياة (ويكون) كذلك (خلق العلم شرطالجزم الارادة لالان العلم بولد الارادة ولكن لايقبل الارادة الاجسم عالم) أى موصوف بالحياة والعلم هذا هوالحق عند أهل الحق (ولا يدخل في الوجود) سواء كان باحدى الحواس أو بقوة الشهوة أوبواسطة المعقل (الايمكن وللامكان ترتيب لايقبل التغيسير) والتبديل (لان تغييره محال فهماو جد شرط الوصف استعدالح ل لقبول) ذلك (الوصف فحصل ذلك الوصف من ألجود الالهمى والقدرة الازلية عندجصولاالاستعداد) لقبوله (وأساكان للاسستعدادبسبب الشهروط ترتيب كان لمصول الحوادث بفعل الله) تعمالي (ترتيب والعبد بمجرى هذه الحوادث إرتبة) أي محل لجريانها عليه (وهى مرتبة) اجمالا (فى قضاء الله الذّى هوواحد) لاشريك له فى فعله (كليح البصر) أوهوأ قرب (ترتيبًا كابالايتغير) ولاينبدل(وظهورهابالتفصيل مقدر بقدرلاتنعداه) ولاتتجاوز لحوره (وعنــه العبارة بقوله تعالى أنا كل شي خلفناه بقدر) أي اناخلفنا كل شي مقدر أومرتباعلى مقتضى الحكمة وكل شئ منصوب بفعل يفسره مابعده وقرئ بالرفع على الابتداء وعلى هذا فالاولى أن يجعل خلقناه خير الانعنا لبطابق الشهورف الدلالة على ان كل عي الحق بقدر وقد تقدم اله كالام عليه في كتاب قواعد العقائد (وعن القضاء الكلى الازلى العبارة بقوله تعالى وماأم فاالاواحدة) أى فعله واحدة وه والايجاد بلا معالجة (كلم بالبصر) في المسير والسرعة وقب ل معناه معنى قوله تعالى وما أمر الساعة الا كلم البصر (والعباد محضرون غت محارى القضاء والقدر ومنجلة القدرخلق وكة في بدال كاتب بعد خلق صفة مخصوصة في يده تسمى القدرة وبعد خلق ميل قوى جازم في نفسه يسمى القصدو بعد علم بما السمميله يسمى الادراك

عند حصول الاستعدادوا اكان الاستعداد بسبب الشروط ترتيب كان طحول الحوادث نفعل الله تعالى ترتيب والعبد يجرى هذه الحوادث المرتبة وهي من ته في قضاء الله تعالى الذي هو واحد كلي البسر ترتيبا كليالا يتغير وظهو وها والتفصيل مقدر بقدولا يتعداها وعنه العبارة بقوله تعالى الما كل شي خاهناه بقدو عن القضاء الدكلي الازلى العبارة بعوضة في ما أمر بالاواحدة كلي بالبصر وأما العباد فانه سم مستخرون تحث مجارى القضاء والقدومن جلة القدر خلق حركة في يد الدكاتب بعد خلق صفة مخصوصة في يده تسمى القدد و بعد خلق ميل قوى حازم في نفسه بسمى القصد و بعد على سمى الادراك

والعرفة فاذا طهرت من اطن الملكوت هذه الامور الاربعة على جسم عبد مسخر شعت قهر النقد برسبق أهل عالم الملكوت والشهادة المحبوبون عن عالم الفير المورو المعلق المحبوبون عن عالم الفير المحبوب والمستحدث والمن المعبود المع

الغيب والملكوت لظهرلهم

ان كل واحدمادق من

وحدوان القصور شامل

الميعهم فلمدرك واحدمتهم

كندهذا الامرول يحطعله

عوانسه وعامعله ينال

باشرافالنورمن كؤةنافذة

الى عالم الغيب وانه تعالى

عالم الغيب والشهادة لايظهر

على غيبه أحدد الأمن

ارتضى شنرسول وقسد

بطلع على الشسهادةمن لم

يدخل فيحيز الارتضاءومن

مرك سليسلة الاستباب

والسببان وعسلم كيفية

تساسلها ووجه ارتباط مناط

سلسلتها بمسبب الاسباب

انكشف لهسرالقدروعلم

علمانقسل أنلاعالق الأ

الله ولاميدع سواه فان قلت

قدقضيت عآبي كل واحمد

من القاتلين بالجبروالاجتراع

والكسب الهصادق من

وجهوهومع صدقة فاصر

وهدذا تناقض فكيف

عكن فهمذاكرهــلعكن

ا يصال ذلك الى الافهام عثال

فاعلران جماعتين العميان

قدسمعوااله حل الى البلدة

حبوان عسسى الفيل

والمعرفة فاذا طهرت من باطن الملكوت هذه الامورالار بعة على جسم عبد منخر تحت قهرالتقد برسبق أهل عالم اللك والشهادة الحسبورون عن) دقائق (عالم الغيب) المختص (والملكوت وقالوا باأجها الرجل قد تحركت وكتبت و رميت و نودى من و راع هاب الغيب وسراد قات الملكوت ومارميت اذرميت ولكن الله رعى) كاهو في الكتاب العز برخطا بالجبيبه صلى القه عليه وسلم وفي معناه (وما قتلت اذقتلت ولكن الله وقل وبده قوله تعلى (قاتلوه م بعذبهم الله بايديكم وعند هذا تتعبر عقول القاعدين في يحبوحة عالم الشهادة) والملك (فن قائل الهجبر بحض) أى خالص وهولاء هم الجبرية الخالصة يسندون فعل العبد الى الله المتون العبد كسباف المتدون الفعل العبدوه ولاء هم القدر به (ومن الله المنه والمنافع ومن وافقهم في هذه المسئلة و من المعبد كسباف الفعل وهؤلاء هم الاشاعرة من أهل السنة والجماعة ومن وافقهم في هذه المسئلة و من الماتريدية الأناب مهموه مرا اختياريا وهؤلاء هم المتوسطة (ولوفتحت لهم أبواب السيماء فنظر والدا العب والملكوت مهموه مرا اختياريا وهؤلاء هم المتوسطة (ولوفتحت لهم أبواب السيماء فنظر والدا واحد منهم المنه والملكوت كندهذا الامر) وحقيقته (ولم بحط علم بحوانه)

وكل بدعى وصلابليلي ، وليلي لا تقرلهم بذاك

(وتمام عله) الما (يذال باشراف) النور الاقدس (من كوة نافذة الى عالم الغيب) فترفع الستورعن بصيرته (وانه تعالى عالم الغيب والشهادة لايفاهر على غيبه أحد االامن ارتضى من رسول) كَمَا خبر بذلك في كما به العزيز (وقد يطلع على الشهدة من لايدخل في حير الارتضاء) فعدم الاطلاع مخصوص بعالم العيب (ومن حرك مسلسلة الاسباب والمسببات وعلم كيفية تساسلها ووجه ارتباط مناط سلسلتها عسب الاسباب) أىموضع تعليقها من ماطه نوطااذاعلقه (وانكشفله سرالقدر)الهني (علم علما يقينياان لاخالق الْاللَّهولامبدع سواه) وقد تقدمت الاشارة الىشى من ذلك في كتاب العقائد (فأن قلت فقد قضيت الكلواحدون القائلين بالجيروالاعتراع والكسب بانه صادق من وجده وهومع صدقه قاصر) عن درجة الكال (وهدذا تناقض) كيف يكون صادقا وفاصرا (فكيف عكن فهم ذلك وهل عكن ايصال ذلك الى الافهام عِثال فاعلم انج اعة من العميان قد معوا انه قد حل الى البلدة) التي هم فيها (حيوان ع باسمه الفيل وما كانواقط شاهدواصورته) من قبسل (ولاسمعوا باسمه فقالوا لابدلنامن مشاهدته ومعرفته بالامس الذي نقدر عليه) لفقد حاسة البصر وتقوم ثلك المعرفة مقام المشاهدة (فعالمبوه) أى توجهوااليسه (فل وصلوا اليهلسوه) بايديهم (فوقعت بعض يد العسميان على رجله و وقعت يد بعضهم على نابه ووقعت يد بعضهم على أذنه فقالوا قدعرفناه فلسانصرفوا) الىمواضعهم (سألهم بقية العميان) عن حقيقة الفيدل (فاختلفت اجوبتهم فقال الذي) قد (السالرجل ان الفيل ماهو الأمثل اسطوأنة نعشستة الظاهر الاأنه ألين منها وقال الذي كان قد (لمس الناب ليس الفيسل كما يقول) هو (بل هوصلب لالينفيه وأملس لاخشونة فيه وليس في غلظ الأسطوانة) أصلابل (هومثل

وما كانوا قط شاهدوا المستحدوا المستحدة ومعرفته باللمس الذي تقدر عليه فللوصاوا اليه السوه فوقع عود صورته ولا سبعوا اسبعه فقالوا لا بدلنا من مشاهدته ومعرفته باللمس الذي تقدر عليه فللوا تدعر فناه فلما انصرفوا سألهم بقية العميان فاختلفت مد بعض العميان على رجله وقع بد بعضهم على اذنه فقالوا تدعر فناه فلما المدى لمس المراحيل الفيل ما هو الامثل اسطوا نقند شنة الفلاهر الااته ألين منها وقال الذي لمس الناب ليس كما يقول بل هو مشل بالما ين في علما الاحطوانة أصلابل هو مثل المسالة به وابن في علما الاحشونة فيه وابن في غلما الاحطوانة أصلابل هو مثل

هومثل جلدعريض غليظ فكل واحدمن هدؤلاء صدق من رجهاذأخركل واحدعماأصابه منمعرفة الفسل ولم يغر جواحد في خره عن رصف الفيل ولكنهم محملتهم قصروا عدن الاحاطة بكنه صورة الفيل فاستبصر بهذاالمثال واعتبرته فانهمشال أكثر مااختلفتالناسفهوات كان هنذاكلاما مناطيح عماوم المكاشفة ويحرك أمواحها وليس ذلكمن غرضنا فلنرجيع المماكا بصدده وهوبيات ان التوية واجبة بجميع أحزائها الثلاثة العلروالندم والترك وان الندم داخل فى الوجوب لكونه واقعا ف جلة أفعال الله الحصورة بين عسلم العبد وارادته وقدرته المتغللة بينهماوما هذا وصفه فاسم الوجوب يشمله (بيمان أن وجوب التوبة على الفور)، أما وجوجها على الفورف الا ستراب فمهاذمعرفة كون المعاصى مهلكات من نفس الاعبان وهو والحساعلي الفور والمتفصى عن وجوبه هوالذىءرفسعرفة زحره ذلك عن القبعل فانهذه المعسرفة ليستمن عاوم المكاشفات التي لاتنعلق بعدمل بلهيمن عداوم

عودوقال الذى كانقد (لمس الاذن لعمرى هواين وفيه خشونة فصدق أحدهمافيه) وهوالذى قال انه لين (ولكن) كذب الا خواد (فالماهوم سلعود ولاهوم السلوانة واعماهوم المعلد عريض غليظ فكر واحد من هؤلاء صدق من وجه اذاخت م كل واحد عما أصابه من معرفة الفيسل ولم يخرج واحد في خبره عن وصف الفيل ولكنهم بحملتهم قصر واعن الاحاطة بكنه صورة الفيسل) ماهى عليها (فاستصر بهذا الثال واعت مربه) ما برد عليك (فاستصر بهذا الثال واعت مربه) ما برد عليك (فانه مثال أكثر ما اختلفت الناس فيسه) من الذاهب والمشارب (وان كان هذا كلاما يناطيح بحاره الومالك و يشير ويصادمها (و يحرك أمواجها) ويشير عاجمها (وليس ذلك من غرضنا) الاستن هذا المكان (فلنر جمع الى ما كالصدده وهو بيان ان التوبة واجبة بحديد عاشما كالصدده وهو بيان ان التوبة واجبة بحديد عاش الماهو والندم والترك وان الندم داخل في الوجوب لكونه واقعا في جملة واعمال المحالة والله الوققة والدارته المقالة بينها وماهد اوصفها فاسم الوجوب شعله) لا يحالة والله الوقق

(فصل) ولما المتوجوب أصل التوبة بالدلائل المتقدمة شرع المسنف في بيان هل وجوبها على الفورا وعلى المتوبة على الفورا وعلى المتوبة على الفورا وعلى المتوبة على المتوبة

لاعلى التراخى ولنقدم فبسل الشروع فى المقصود أن التوبة يتَّقُدمها وأجبأن أحدهما معرفة الذنب الرجوع عنهانه ذنب اذكثيرمن العلماء فضلاعن الجهال يقعون فيمالا يحللهم وهم يحسبون انهم على شئ لانه أرشين من العمل معرفة ما يحبه عما يكرهموه من من قسم الاعمان العالواجب الثاني ان العبد لايستبد بالتوبة بنفسه لأنالته هوغالقهافى نفس العبدوميسر أسببابها قالانته تعالى ثم ابعليهم ليتو بواوهذا من قسم الاعان بالله تعالى لتعلقه بالقدرة فاذاعرفت ذلك فلنعد الحشرم كالم المصنف قال (أماوجوجاعلى الفور) وحامسل ماسيذكره في السياق الآتى هوان المعاصى الاعمان كالمأكولات المضرة بالابدان فن تناول سما بغير علم وأدركه الاسف على بدنه أثرى يخرجهمن بدنه بالتيء وغميره على الغو رتلافيالبديه أويتراحى فيذلك فاذا كانخوفه على بدنه بوجب اخراج مافيسه من المهلك فالرجوع على اله و رمن سمائم الذنوب الفوَّتة لسعادة الابد أولى وقدذ كر المسنف ذلك تفصلا فقاله أما وجوبها على الفور (فلايستراب فيهاذ معرفة كون المعاصي) سمسائم (مهلكات من نفس الأيمـان) لله (وهو واجب على الفور والقنفي) هكذا بالقاف والضاد في نسخ الكتَّاب وفي بعضها بالفاء والصادالهملة أي المقتلس (عن وجويه هو الذي عرف ممعرفة رحره ذلك عن الف عل المكروم) أي مما يكرهه الله تعالى (فان هذه العرفة ليست من عاوم الكاشفات التي لا تتعلق بعمل بل هيمن عساوم العاملة وكل عسلم يراد ليكون باعثاعلى عل فلايتم التنهين) أى التخاص (عن عهدته مالم يصر باعثاه ليمغالعلم بضروالذنوب اغاأر بدلكون باعثا على تركها فن لم يتركها فهوفا قدلهذا الجزء من الاعات وهوالراد بقوله مسلى الله علىه وسلم لا بزنى الزانى حتى بزنى وهو مؤمن) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هر مرة انتهى قلت وتمامه عندهماولا يشرب ألخرحين يشربها وهومؤمن ولايسرق السارق حسين يسرق وهومؤمن ولا ينهم نهبة ذات شرف رفع الناس اليه فهاأ بصارهم حسين ينتهها وهومؤمن وهكذار واءأ مضاأ حسد والنسائي وابتماجه ورواه أنضاعبدالرزاق والطيالسي وعبدين حيد والحكم والطيراني والبهق من حديث عبدالله بنائى أوفى ورواه الطبراني فى الكبيرا يضامن حديث عبدالله بن مغفل وفى الاوسطامن حديث على وزاد عبد الرزاق وأحدومسلم فى رواية ولا يغل أحدكم حين يغل وهومؤمن فاياكم اياكم وبروى لابزنى الزانى حينبزنى وهومؤمن ولاسرق السارق حين بسرق وهومؤمن ولانشرب الحرحين بشر بهاوه ومؤمن والتوبة معروضة بعدهكذا رواه عبسدال زاق ومسلم وأبوداود والترمذي والحاكم

العاملة وكل علم برادليكون باعشاعلى عل فلا يقع التفصى عن عهدته ما لم يصر باعشاعليه فالعلم بضر والذفوب أغيا أويدليكون باعثاعلى توكها فن لم يتركها فهوفا قدلهذا الجزء من الاعبان وهو المراد بقوله عليه السلام لا يزنى الزائن عين يزنى وهو مؤمن وماأرادبه نبى الاعمان الذى مرجع الى علوم المكاشفة كالعلم بالله وحدانية موسفاته وكتبه ورسه فان ذلك لا ينفيه الزاوالمعمامي واغما أرادبه نبى الاعمان الكون الزما (٥١٢) مبعد اعن الله تعمال موجبا المعقب كالذا قال المبيب هذا سم ذلا تتناوله فاذا تناوله يقال

من حديث أبي هر روور واه عبدبن حيد وسهو يه والضياء من حديث أبي سدعيد و رواه الحكم من حديث عائشة و بروى لابزني الرجل وهومؤمن ولانشرب الجر وهومؤمن ينزع منسه الاعيان ولابعود اليمحتى يتوب فأذا ماب عاد اليه هكذار واه أبونعيم في الحلية من حديث أبي هر برة و يروى لا يزني الزاني حين بزف وهومؤمن ولايسرق السارق حدين يسرق وهومؤمن ولايشرب الخرحين بشربها وهومؤمن هكذارواه الطبراني في الأوسط من حديث عائشة والبزار من حديث أبي سعيد ويروى لا بزني العبد حين بزنى وهومؤمن ولايسرف حين يسرف وهومؤمن ولادشر بالخرحين يشربهاوهومؤمن ولايقتل وهو مؤمن رواءعبدالرزاق وأحدوالبخارى والنسائى منحسديث ابن عباس ويروى لايزنى الرجل وهو مؤمن ولايسرق وهومؤمن ولايشرب الخر وهومؤمن ولاينتهب مبهة ذات شرف وهومؤمن فاذا ماب ناب الله عز وجل عليه رواه البزار والط براني والخطيب من طريق عكرمة عن إبن عباس وأبي هر موة وابن عرويروى لايزنى الزانى حين مزنى وهومؤمن ولايسرق السارق حسين يسرق وهومؤمن ولايشرب المر حين يشربها وهوه ومن يخرج منه الاعمان فاذا تاب رجع اليه رواه الطبراني في الاوسط من حديث أبي سعيد (وماأرادبه نفي الايمان الذي يرجع الى علوم المكَّاشفة كالعلم باللهو وحددانيته وصفاته وكتبه ورسله فَان ذلك لاينافيـــه الزناوالعاصي) آلمذ كورة فى الاخبار السابقــة (وانمــا أرادبه نفي الايمــان الكون الزما مبعدا عن الله عزوجل ومو جباللمقت) والغضب (كااذا قال الطبيب) للعليل (هذا) المَّاكُولُ (سم) مَهَاكُ (فلاتتناوله فاذا تناوله يقال تناول وهو غــــــرمؤمن لابمعني انه غيرمؤمن بوجود الطبيب وكونه طبيبا وغيرمصدق به بلالمراد بهانه غير مصدق بقوله انه سم مهلان فان العالم بالسم لايتناوله أصلافالعاصى بالضرورة ناقص الاعان وليس الاعان باباواحدا بل هونيف وسبعون باباأعلاها شهادة أنالااله الاالله وأدناها اماطة الاذىءن الطريق) روى الترمذي وقال حسن صيح من حديث أبي هر مرة بلفظ الاعمان بضع وسسبعون بابافادناه أماطة الاذىءن الطريق وأرفعه وقوللااله الاالله وفي لفظ له أربعة وستوُن بابا وعندا بن حبات بلفظ الاعان سبعون أوائنان وسبعون بابا أرفعه لااله الاالله وأدناه اماطة الاذى عن العاريق والحياء شعبة من الاعبان وفي رواية الاعبان بضع وسبعون شعبة فافضلها قوللااله الاالله وأدناهااماطة الاذى عن الماريق والحياء شعبة من الاعان هكذارواه أحدومسلم وأبوداود والنسائ واسماحه واس حبان منحديث أبيهر مرة والطبرانى فى الاوسط من حديث أبي سعيد (ومثال ذاك قول القائل ليس الانسان موجودا واحدابل هونيف وسبعون موجودا أعلاها القلب وآلروح وأدناهااماطةالاذى) أى ازالة مايؤدى (عن البشرة) يحركة وهوظاهر الجسد (بان يكون مقصوص الشارب مقاوم الاطفارنفي البشرة عن الحبث) الظاهر (حتى يتميز) بذلك (عن المهائم المرسلة) في الرعى (المتاونة بارواثم اللستكرهة الصورة بطول شخالها واطلافها) وحوافرها (وهذامثال مطابق) لمانعن فيه (فالاعمان كالانسان وفقد شهادة التوحيد) منه (يوجب البطلان بالكاية كفقد الروح) من البسدُن (والذي ليس) له الاشهادة التوحيد والرسالة هوكانسان مقطوع الاطراف مفقوء العينين أي منخوسهما (فاقد لجيع أعضائه الظاهرة والباطنة لاأمسل الروح) فهوناقس (وكان من هذا حاله قريب من أن عوت فترايله) أي تفارقه (الروم الضعيفة المنفردة التي تخلف عنم الاعضاء التيء عدها وتقويها فكذلك من ليس له الاأصل الاعمان وهومقصر في الاعمال) غيرملذفت الها (قريب من أن ا تنقطع عجرة اعانه اذاصدمتها) أىعارضها (الرباح العاصفة) القوية الشديدة (الحركة الاعدات

تناول وهوغيرمؤمن لاععنى انه غسير مؤمن توجود الطبيب وكونه طبيبارغين مصدقته بسلاارادأته غسيرمصدق بقوله الهسم مهلك فان العالم بالسم لايتناوله أحدادفالعاصي بالضر ورةناقص الاعان ولس الاعاناماوأحدا بل هونيف وسسبعون بابا أعلاها شهادة أنلاالهالا الله وأدناها اماطةالاذي عن الطسر يق ومثاله قول القائسل لس الانسان موجودا واحمدابلهو نيف وسدبعون موجودا أعـلاها القلبوالروح وأدناها اماطة الاذىعن الشهرة مان مكون مقصوص الشارب مقاوم الاطفار نق الشرة عن الخب حتى يتميز عن المهائم المرسلة االوثةباروا ثهاالستكرهة الصور بطدول مخالها وأظلافهاوهذامثالمطابق فالاعمان كالانسان وفقد شهادة التوحيد بوجب البطلان بالكلية كفقد الروح والذى ليسله الا شهادةالتوحيدوالرسالةهو كانسان مقطوع الاطراف مفقوء العينين فاقد لجيع أعضائه الباطنة والظاهرة لاأصل الروح وكأانمن هــداحاله قريب من أن

عوت فتزايله الروح الضعيفة النفردة التي تخلف عنها الاعضاء التي تحدها وتعق يها فسكذ لك من أيس أه الاأصل الاعان وهومة صرفى الاعسال قريب من أن تقتلع شعرة إعانه الذصدمة بالرباح العاصفة الحركة للاعبان

فمقدمة قدوم ملك الموتوو ووده فكلاعان لم يثبت في اليقين أصله ولم تنتشر في الاعمال فروعه لم يثبت على عواصف الاهوال عند طهو رناصية ملانا لموت وخيف عليه سوء الخاتمة الاماييق بالطاعات على توالى الايام والساعات حستى رسخ وثبت وقول العاصى المطيعانى مؤمن كاانك مؤمن كقول شعرة القرع لشعرة الصنو برآنا شعرة وأنت شعرة ومأأحسن جواب شعرة الصنو براذا فالت ستعرفين اغترارك بشمول الاسماذا عصفت رباح الخريف فعندذلك تنقطع أصواك وتتناثر أورافك وينكشف غرورك بالشاركة في اسم الشعرمع الغفلة عن أسبب بنبوت الاشعار وسوف ترى اذا انتحلي الغبار أفرس تحتك أم حمار وهذا (٥١٦) أمريظهر عندا الحاقة واعما انقطع نياط

العارفان خوفا من دواعي فى مقدمة قدوم ملك الموت و ووده فكل اعبان لم يثيت في النفس أصله ولم تنتشر في الاعبال فر وعملم) الموت ومقدماته الهائلة يكن (يثبت على عواصف الاهوال عند ظهو رناصية ملك الموت وخيف عليه سوء الخاتمة الاما) ثبت في التى لاشتعلم الاالاقاون أرض النفس و (سقى علاالطاعات على توالى الايام والساعات حتى ثبت و رسخ) فهوالذي لا يخشي عليه فالعامى اذاكان لا بخاف من عواصف الاهُوالَ (وقول العاصي للطائع اليّ مؤَّمن كَاأَنكَ مؤمَّن كَقُول شَحْرَة القرع) وهي أَضَعَب الخلودفي النار بسسمعسته الاشجار (لشجرة الصنور) وهي أقواها ومنابتها الجبال الشاهقة (اني شجرة مثلا وأنت شجرة) أي كالعيم المنهمان في شملناهمذا الاسم جمعا وقدثت تسممة القرح شعرة بنص القرآن وأنبتناءلمه شعرةمن يقطين قال الشهوات المضرة اذاكان المفسرون هوالقرع (وماأحسن جواب شجرة الصنوير) لها (اذقالتستعرفين اغترارك بشمول لاعاف الموت يسد صحته الاسم اذاعصفت ريّاح ألخريف) الزعازع (فعندذاك تنقطع أصواك وتناثراً وراقل وينكشف غرورك وان المـوت غالبا لايقع بالمشاركة في اسم الشَّحْرِة مع الَّغة له عن أسبابُ ثبات الأشجار) وقد قيل في المثل فأه فيقالله الصيع (وسوف ترى اذا انعلى الغبار * أفرس تحتك أم حار) المرض عماذامرض خاف (وهدذا أمريظهر عندا طاعة وانما انقطعت نياط قاوب العارفين) النياط بالكسر العرق الذي معلق به الوت وكسذلك العامي القلب فعلى هــذافالاولى وانماانقطع (خوفامن دواهي الموت ومقــدماته الهائلة التي لايثبت عليهاالا الاقلون) فن ثبته الله على الصراط المستقّم (فالعاصى اذا كان لايخاف الحاود فى النار بسبب معصيته يخاف سوءالخاتمة ثماذا كالعيم المنهمك في الشهوات المضرة) من المأكولات وغيرها (اذا كان لايخاف الموت بسبب محته) ختمله بالسوء والعداذبالله وقوة من آجه (وان الوت غالبالايقع فجأة) بل يتقدمه المرض (فيقال له الصيح يخاف المرض ثم اذامرضُ وحدالخاود في النار خاف الموت فكذلك العاصى يخاف سوء الحاتمة ثم اذاختم له بسوء وجب الحاود في النار) عياذ أبالله منه فالعاصى للاعان كالأكولات واذاء رفت ماذكرنا (فالمعاصي للاعمان كالأكولات اضرة بالابدان فلاتزال تجتمع في الباطن حتى تغير المضرة الابدان فيلاترال مِرَاجِ الاخلاط) الارَبعة عن أصلها (وهولايشعربه) وفي نسخة بها (الى أن يفسد المزاج) من أصله تحسم فى الباطن مغيرة (فبمرض دفعة) واحدة (ثم يموت دفعة فكذلك المعاصى) يمنزلة السموم المهلمكة (فاذا كأن الحائف من مزاج الاخدلاط وهو لا

مسدر جاالى أن يفسد مراج البدن (في كل حال وعلى الفور) بلاتراخ (فالخائف من هلاك الايد أولى بان يجب علم مذلك) الزاج فمرض دفعة ثمعوت وهذا يظهر وجوب النوبة على الفور (واذا كأن متناول السم اذاندم) من تناوله بانراجعه تصديق دفعة فكذلك المعاصي فاذا قول الطبيب (بحب عليه وان يتقاياً) إنحو من أولين ليفرغ ما استقرفي جوفه (و مرجع عن تناوله كان الخالف من الهيلاك بابعاده واخراجه عن المعدة على سبيل الفور والمسادرة تلافيالبدته المشرف على هلاك لا يفوت على الاهذه فى هذه الدندا المنقضة بحب الدنيا الفانية فتناول مموم الدين وهي الذنوب أولى بان يجب عليه الرجوع عنها بالمكن الندارك مادام علمه ترك السهوم ومانضره باقياً التداركُ مهلة وهي العمر) أي مده بقائم في هذه الدُّنيا (فان الحنوف من هسذا السم فوات الآخرة من المأكولات في كلحال الباقية التي فيها النعيم المقيم) لأيحول (واللك العظيم) لا يزول (وفي فواتم المارالحيم والعذاب الالبم) وعالى اللمورفالخائف من أى الوجيع (الذى تنصرم) أى تنقطع وتفيني (اضعاف أعمار الدنيادون عشرعشيرمدته اذليس

الهلاك في هذه الدنيا المنقضية) الفانية (يجب عليه الترك السموم وماينمره من ألما كولات) المفسدة

(٦٥ - (اتحاف السادة المتقين) - عامن) عليهذاك واذا كانمتناول السم اذاندم عبعليهان يتقيأ وبرجم عن تناوله بابطاله واخراجه عن العسدة على سبيل الفور والمبادرة تلافياليدنه المشرف على هلاك لايفوت عليه الاهذه الدنيا الفانية فتناول موم الدين وهي الذنوب أولى بان يجب عليه الرجوع عنها بالتدارك الممكن مادام يبتى للتدارك مهلة وهوالعمرفان الخوف منهذا السم فوات الاتخوة الباقية التي فيها النعيم المقيم والملك العظيم وفي فواتها نارالجيم والعذاب المقيم الذي تتصرم أضعاف أعمارالدنيا دونعشر عشرمدته اذايس

هلإك الاندأولي مان يحب

ادته آخرالبت تفالبدارالبدارالى التوبه قبل أن تعمل سموم المذنوب و والاعمان علايجاد زالام فيه الاطباء واختيارهم ولاينقع بعده الاحتماء فسلا ينجمع بعدد الناصين (٥١٤) ووعفا الواعظين وتتحق الكلمة عليه بانه من الهالكين ويدخل تعتجوم فوله

المدته آخراً لبتنالبدارالبدار) والسرعة السرعة (الى التوبه قبل ان تعمل عموم الذنوب بروح الاعمان علايجاو زالامرفيه اختبارالاطباء) وفي نسخة الأطباء واختبارهم (ولاينفع بعده الاحتماء) وفي نسخة الحية (فلاينجم) أى لاينفع ولايؤتر (بعددال سع الناسمين ووعظ الواعظين) ورجوالزاحرين (وتعق الكامة) أى تجب كلة (الله عليه بانه من) الخاسرين (الهالكين) أبد الا بدين وأشار بذاك الىقولة تعالى الله حق القول على أكثرهم فهم الايؤمنون بعني قوله تعالى الاملا وجهستم من الجنسة والناس أجعين (و يدخل تحت عوم قوله تعالى الماجعلناف أعناقهم) جمع عنق بضمتين و بضم فسكون فىلغة الجازأى فرقابهم (أغلالا) جرع غل بالضم وهو طرف من حديد وهو تقر يرلتصميمهم على المكفر والطبيع على قلوبهم عيث لانغسني عنهم الاسيات والنذر بتشيلهم بالذين غلث أعناقهم (فهي) أى تلك الاعلال (الى الاذفان) أي واصلة الى أذقائهم فلا تخليه م يطأ طؤن روسهم (فهم مقمعون) رافعون رؤسهم عاصون أبصارهم (وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدافا عشيناهم فهم لا يبصرون) أىأحاط بهم سدان فغطى أبصارهم بعيث لايبصرون قدامهم وو واعهم فيانهم محبوسون في مطمورة الجهالة بمنوعون عن النظر في الا "يات والدلائل (سواء عليهم أأندرتهم أملم تنذرهم) أي هؤلاء مستوعلهم انذواك وعدمه لهم أومعناه انذواك وعدمه سيان عليهم والانذار التخو يف من الله واغما اقتصرعليه لانه أوقع فى القلب وأشد تأثيرا فى النفس من حيث ان رفع الضرواهم من جذب النفع فاذالم ينفع فيهم كانت البشارة بعدم النفع أولى (لايؤمنون) جلة مفسرة لآجال ماقبلها فيما فيسه الاستواء (ولايغرنك لفظ الاعمان) من قولة لا يؤمنون وقد نفي عنهم وصف الاعمان (فنقول المراديه) أشخاص بأعيانهم كابي جهل حين أراد الفتك بالنبي صلى الله عليه وسلم فلزقت بده وقصده اخرفقال لارضخنسه بهذا الجرفاعا الله تعالى أوان المرادبه (الكافر)وفي نسخة الكافرون أى على الاطلاق من اتصف بألكفر (اذبيناك) بماسبق (انالابمأن نيف وسبعون باباوات الزانى لا نزنى حين بزنى وهومؤمن) والسارق لا يسرق حين يسرق وهومؤمن (فالمحبوب عن الاعمان الذي هوشعب) متبوعة (وفر وع) متشعبة (سيحتجب في الخاتمة عن الايمان الذّى هو أصل) لتلك الفروع (كان الشخص الفاقد لجسم الاطراف التيهي حروف وفروع سيساق الى الموت المعدم للروح التيهي أسل) لبقاء تلك الاطراف (فلابقاء الاصل دون الفرع ولاوجود الفرع دون الاصل ولافرق بين الفرع والاصل الافي شئ واحد وهوأن وجودالفرع وبقاءه جيعايستدى وجودالاصل) فلابدمن وجودالاصل حتى وجسد الفرع ويكون سبب بقائه (وأماوجودالاصل فلابسندى وجودالفرع) فقديكون موجودا بنفسه من غيير فرع (فبقاءالامسل بالفرع) أى فوّنه به (ووجودالفرع بالاصل) لانه السبب فيه (فعلوم المكاشفة وعلوم المعاملة متلازمة كنلازم الفرع والاصل فلايستغنى أحدهماعن الاخروان كان أجدهما فيرتبة الاصل والاتخرفى رتبة التابع) له (وعاوم العاملة اذالم تكن باعثة على العمل فعدمها خيرمن وجودها فانهيلم تعمل عملها الذي ترادله) بعد ذلك (قامت) وفي نسخة كانت (مؤيدة الععبة على صاحبها) فاردته الىأ سفل سافلين (والذلك فرادف عذاب العالم الفاحر) الذي علم ولم يعمل بعلم (على عذاب الجاهل وعالم بعلم لن يعملن ، معذب من قبل عباد الوثن (كاأوردنامن الاخبار) الواردة من مذاهب العلماء اللعبار (في كلب العلم) وغيره والله أعلم وهذا الفضل بعينه هوالفرار وهومن لواحق التوبة قال الله تعلى ففروا الى الله لأن حقيقة الفرار الهرب

تعالى المحلناني أعناقهم أغلالا فهسي الى الاذقان فهسم مقمعون وجعلنا من بين أيديج مسداومن خلفهم سدا فاغشيناهم فهم لايبصرون وسواء علمهم أأنذرنهم أملم تنذرهم لايؤمنون ولايغرنك لفظ الاعبان فتقول المراد بالاسمه الكافر اذبيناك ان الاعان بضع وسبعون باباوان ألزانى لايزنى حين بزنى وهومؤمن فالخعوب ونالاعان الذى هوشعب وفروع سنعتعب في الخاتمة عن الاعمان الذي هوأملل كاأن الشغص الفاقد لجيع الاطراف التي هى حروف وفروع سيساق الىالموت المعدم للروح التي هي أصل فلا بقاء للاصل دون الفسرع ولاوجود الفرع دون الامسل ولا فرق بين الاصل والفرع الافي شي واحددهوأن وجوداالهرعو بعاء بخمعا يستدعى وحودالاصل وأما وجود الاصل فلايستدعي وجودالفر عفيقا عالاصل بالفسرع ووجودالفرع بالاصل فعلوم المكاشفة وعاوم العامالة متلازم كتلازم الفرع والاصل فلا سستغنى أحسدهماءن الاخروان كانأحدهما فى رتبدة الاصل والا تنوفى

رتبة التابع وعاوم العاملة اذالم تكن باعنة على العمل فعدمها خير من وجودها فانهى لم يعدمل علها الذي ترادله قامت مؤدة العقة على صاحبها ولذاك يزاد في عذاب العالم الفاجر على عذاب الجاهل الفاجر على عذاب الجاهل الفاجر على عذاب المحاسبة ولا المناسبة والمناسبة المناسبة والمناسبة المناسبة والمناسبة والمنا

لم يغوولم يكمل سلت بملكة الفلب الشيطان وأنعز العين موعوده

قسددل على دسدا اذقال تعالى وتوبوا الحاشه جيعا أبها الومنون لعاصيهم تغلون فعسمم اللعااب ونودالبعسيرة أيضا يرشد اليسه اذمعسى التسوية الرجوع عن الطسريق المبعد عنالله المقربالي الشطان ولاينصورداك الامنعافيل ولاتكمل غر وزةالعمقل الابعد كال غر تزة الشهوة والغضب وسائرالصفات المذمومة التي هيوسائل الشيطان الى اغواء الانسان اذكال العسقل انمأمكون عنسد مقارنة الاربعين وأصله انمايتم عندم راهقة الباوغ ومباديه تظهر بعسدسيع سننين والشهوات جنود الشطان والعقولحنود الملائكة فاذا اجتمعاقام القشال بينهما بالضرورة اذلايشت أحدهماللا سخر لانهدا صدان فالتطارد بينهما كالتطاردين الليل والنهار والنور والظلسة ومهدماغلب أحددهما ازعج الاسخر بالضرورة واذآكانت الشــهوات تكمل فىالصاوالشباب قبل كال العقل فقدسيق حندالشنهطان واستولى عملي المكانووقع للقلب به أنس و السف لامعالة مقتضيات الشهوات بالعلاة

من المعصية الى الطاعة هذا هو الفرار الواجب ومن فرمن محسوساته أي معقولاته رأي ربه بعين قليسه يقينام يفرمنهاليه عم يفرمن وويته لفراره وليس وراءاللهمرى » (نصل) ولما فرغ من بيان وجو بالتوبة على الفورشرع في بيان عومها في الوجوب في الاشخاص * (بيانانوجوبالتوبة عام في لاشخاص والاحوال)* فلاينفك أحدعنه البتة في حالُ من أحواله وَلذا كانتُمن أفضل مقامات السالكين لانها أول المنازل وأوسطهاوآ خرهافلا يفارقها العبدأ بداولا وال فهاالى الممات وان ارتحل السالك منهاالى منزل آخرارتحل به وثرك فهسى بداية للعبدونها يتموحاجته آنها في النهامة ضرورية كإحاجته الهافي البداية كذلك ولذلك قال المنفرجه الله تعالى (اعلم أن ظاهر الكتاب قددل على هذا) أى على عوم وجو بهافى الاشعناص والاحوال (اذقال عزوجل) مخاطبا أهل الاعمان وخيار خلقه (وقوبوا الى الله جيعا أج المؤمنون) لعلكم تفلحون يعنى أبها المؤمنون ألصامرون الجسآهدون (فعم الخطاب) وأمرهم أن يتو يوااليه بعد أعمانهم وصبرهم ومجاهدتهم وقداستدل المصنف رحه الله تعالى على مقصوده بهذه الاتية وتسكام على ذلك عما سنعرضه عليك اجمالالتدول منه تفصيله الذى لايستنبط منه الاصل القصود الابعد تأمل شديد وهو أن الاعمان ورجوع العبد من الشواغل الملهية الى الله ومن الحسن الى الاحسن هو أيضاقو بقورجوع وبه كالا اسعادة في الآحوة وهذا هو الواجب المبنى على كال الاعان فن أراد كال الاعمان حتى ينال به السعادة الكبرى فى الدنيا عمرفته ومشاهدته في الاستحرة بالنظر الى وجهه أو حبناعليه ذلك لارادته لانه من لازم الكال كن أراد النافلة فانانو جب عليه الطهارة قبل الدخول فهاهذا حاصل ماسيذكره المصنف فلنعد الى شرحه فقال (ونو والبصيرة أيضا يرشد اليه اذمعني التوبة الرجوع عن الطريق المبعد عن الله تعالى المقر بالى الشيطان) وهذامبني على أن التوّبة مركبة من علم وحاليوع لوائم المخصوصة بنوع الانسان لثركبه من طرفي مشابهة الملائكة والبهائم فطباع البهائم شركاء وطباع الملائكة خيركاه فبميله الىصفة الهائم يبعد عن ربه وعيله الحصفة الملائكة مقر بمن ربه لان الملائكة قريبون من الله تعالى والقريب الى القريب قريب كما تقدمت الاشارة اليه (ولا يتصوّر ذاك الامن عاقل) أى من موصوف بصفة العقل (ولاتكمُّل غرَّ وفرة العقل الابعد كال غرّ مزة الشهوة والغضب وسائر الضفات المذمومة التي هي وسائل الشيطان الى اغواءالانسان اذكال العقل انمايكون عندمقارنة الاربعين)من عره وهو باوغ الاشدعند أكثرالمفسرين (وأصله انمايتم عندمراهقة البلوغ) باحتلام أوسن على اختلاف فيه تقدم في كتاب العلم (ومباديه تظهر بعد سبع سنين) في الغالب وذلك أيضا مختلف باختلاف الاجناس من الاشخياص (والشهوات) بأسرها (جنود الشيطان و العقول)من حيث هي (جنود الملائكة فاذا اجتمعا) أي جند الشهوة وجندالعقل (قام القتال بين الجندين بالضرورة اذلا يثبت أحدهما بالا خرفائه ما صدان) أحدهما يبعث على الخير والثاني يبعث على الشر (فالتطارد بينهما كالتطارد بين الليسل والنهارو) بين (النو روالطلة ومهماغلب أحدهما) في على (أزعج الاسنر) منه (بالضرورة واذا كانت الشهوة تُسكمل في الصي) في صباوته (والشاب) في شبابه وقبل كال العقل فقد سبق جند الشيطان واستولى على المكان) وأرخى كالركله عليه (ووقع القابيه أنس والف لاعالة مقتضيات الشهوة بالعادة وغلدذاك عليه و تعسر عليه النزوع عنه) والقلص منه (ثم ياوح العقل الذي هو حزب الله وجنده ومنقذ أوليائه من أبدى أعدائه شأفشياعلى التدريج) والتمهل (فان لم يقو ولم يكمل سلت مملكة القلب الشيطان) فاستولى عليها عمافيه امن العجمائب والخرائ وصارما فى البدن رعاياله (وانعز العين موعوده) الذى وعديه وغلب ذاك عليه ويعسر عليه النزوع عنه ثم يلوح العقل الذي هو حزب الله وجنده ومنقذ أوليا تمين أبدى أعدا ته شيأ فلسأ على الدريج فان حيث قال لاحتنكن درينه الاقليلاوان كل العقل وقوى كان أول شغلة قع جنود الشيطان بكسر الشهوات ومفارقة العادات وردا لطبيع على سبيل القهر الى العبادات ولامعنى للتوبة الاهذا وهوالرجوع عن طريق دليله الشهوة وخفيره الشيطان الى طريق الله تعالى ولبس فى الوجود آدمى الاوشهوته سابقة على عقله وغريزته التى هى عدة المسابق على على المنافرة على عقله وغريزته التى هى عدة المسابق المنافرة على مساعدة الشهوات ضروريا في حق كل انسان نبيا كان أوغيرا فلا تطان أن هذه الضرورة اختصت با دم عليه السلام وقد قبل فلا تحسين هند الها الغدر وحدها (٥١٦) سعبة تفس كل غانية هند بل هو حكم أزلى مكتوب على جنس الانس لا مكن فرض خلافه

(حيث قال الاحتنكن ذريته الافليلا) من عصمهم الله من شرو (وان كل العقل وقوى كان أول شغله قع جنود الشيطان بكسر الشهوات ومفارقة العادات) ومن ايلة المألوفات (ورد الطبيع على سبيل القهر الى العبادات ولامعنى التوبة الاهذا وهوالرجوع عن طريق دليله الشهوة وخطيره الشيطان الى طريق الله العبادات ولامعنى التوجه اختصاصها بنوع الانسان (وليس فى الوجود آدى الاوشهوته سابقة لعقله وغريزته التي هى عدة الملائكة ف كان الرجوع على سبق اليه على التي هى عدة الملائكة ف كان الرجوع على سبق اليه على مساعدة الشهوات ضرور يافى حق كل انسان نبيا كان أوغبها) من غير خصوصية (فلا تظن ان هدف الضرورة اختصابا قدم عليه السلام فقد قبل)

(فلاتحسبن هندالهاالغدر وحدها * سجية نفسكل غانية هند)

(بل هو حكم أزك مكتوب على جنس الانسان لا يمكن فرض خلافه مالم تقبد ل السنة الالهبة التي لامطمع فى تبديلها) لقوله تعالى ولن تجدلسنة الله تبديلا (فاذا كلمن بلغ كافراجاهلا عليه التوبة من كفره وجهله فان بلغ مسلما تبعا لابويه غافلاعن حقيقة اسلامه فعليه التو بة من غفلته بتفهم معنى الاسلام) حى يكون بذاك مسل (فانه لا يغنى عنه اسلام أبويه شيأمالم يسلم بنفسه فان فهم ذلك فعلمه الرجوع عن عادته والفه الاسترسال وراءالشهوات) فيستأصلها على قدرالأمكان (من غيرصارف) عنه (بالرجوع الى قالب حيدودالله فى المنع والاطلاق والأنكفاف والاسترسال وذلك من أشق أبواب التوبة) وأشدها (وفيه هلك الاكثر ون اذعجز واعنه وكل هذار جوع وقربة فدل أن التوبة فرض عين في حق كل شخص لاينضوران يستغنى عنها أحدمن البشر كالم يستغن عنها آدم عليه السلام فحلقة الولدلاتتسع لمالم تتسع له خلقة الوالدأصلا) وهذا حال وجو بهاعلى كل الاشتخاص (واما بيان وجو بهاعلى الدوام وقى كل حال فهوان كل بشر فلا يحلوعن معصية بجوارحه اذلم يخل عن ذلك الأنبياء عليهم السلام مع جلالة قدرهم كاوردفى القرآ نوالاخبارمن خطايا الانباء عليهم السلام ونوبتهم وبكاؤهم على خطاياهم) وقد تقدم بعض ذلك (فان خسلاف بعض الاحوال عن معصية الجوارح فلا يخلوعن الهسم بالذنوب بالقلب) فروى اجدوأ يو يعلى وابن عدى والضياء من حديث ابن عباس مامن أحدمن وادآدم الاوقد أخطأ أوهم يخطيئة الايعيى بنزكر يا فانه لم يهم م اولا ينبغي لاحد أن يقول أناخ يرمن بونس بنمتي ورواه الحكم والحاكم للفظ مامن آدى الاوقد أحطا أوهم يخطيئة غيريحي بنزكر بالمبهم مخطيئة ولم بعملها (وان خلامن الهم فلا يخلون وسواس الشيطان بايرادا لخواطر المتفرقة المذهلة عن ذكرالله) تعالى (فأن خلاء نها) أىعن الخواطر الناشئة عن الوسواس (فلايخ اوعن غفلة وقصو رفى العلم بالله وصفاته وأفعاله وكلذلك نقص) عنرتبة الكال وله أسباب وترك أسبابه بالنشاعل باضدادهارجوع من طريق الىضده والراد بالتوبة الرجوع) كاهو حقيقة اللفظ يقال تاب عنسه توبة ومتابا اذار جمع (ولا يتصور الحاق في حق

مالم تتبدل السدخة الألهية التي لامط مع في تبديلها فاذا كلمن للغ كافراحاهلا فعلم مالتو بة من چه له وكذره فاذاباغ مسلماتبعا لابويه غافلا عن حقيقــــة اسلامه فعلمه التوبةمن غفلته لتفهير معنى الاسلام فانه لا يغنى عنه اسلام أبويه شيأ مالمسلم بنفسه فات فهم ذلك فعليه الرجوع عن عادته والفه للاسترسال وراءالشهواتمنغير صارف بالرجوع الى قالب حدودالله فىالمنعوالاطلان والانفكالة والاسترسال رهومنأشقأ لوابالنوبة وفيــههللـثالاكثرون اذ عر واعنه وكل هذار جوع وتوبةفدل أنالة وبةفرض عن في حق كل شخص لا يتمورأن ستغنى عنها أحدمن البشركالم ستغن آدم نفلقة الولدلا تتسعلنا لم يتسع له خلقة الوالد أصلا وأما بيان وجوج اعملي الدوام وفي كلمال فهوات كل بشر فلا مخاوعن معصة

بجوارد ماذلم بخل عنه الانبياء كاورد في القرآن والاخبار من خطايا الانبياء وتوبتهم و بكاتم سم على خطاياهم فان خلافي بعض الاحوال عن معصة الجوارح فلا يخلوعن الهم بالذنوب بالقل فان خلافي بعض الاحوال عن الهدم فلا يخلوعن وسواس الشيطان با برادا لخواطر المتفرقة الذهلة عن ذكر الله فان خلاعة وفلا يخلوعن عملة وقصور في العلم بالله وصفاته وأنعم الموكلة الثن نقص وله أسبب وترك أسبابه بالتشاغل باضدادها رجوع عن طريق الى ضده والمراد بالتو بقال جوع ولا يتصور الخلق

الاسدى عن هذا النقص وانما يتفاوتون في القاد برفا ما الاسل فلا بدمنه ولهذا قال عليه السلام اله ليغنان على قلبي حتى أستغفر الله في النوم والليلة سعين مرة الحديث واذا كان هذا ساله فكيف والليلة سعين مرة الحديث واذا كان هذا ساله فكيف

الغيرء فانقلت لايخني أن ماملراً على القاسمن الهموم والخواطرنفس وان الكال في الخلوعنه وان القصو رعن معرفة كنه حدالالالله نقص وانه كلبا اردادت المعرفستزاد الكمال وأن الانتغالالي الكالمن أسباب النقصان رجوع والرجوعتوبة ولكن هدد فضائسللا فرائض وقدأ طلقت القول بوجوب التوبة في كلحال والتوبة عن هذه الامور ليست بواجيمة اذادراك الكمال غـمر واحب في الشرع فبالدرادية والث التو بقواجبة في كلحال فاعلم انهقد سبق أن الانسان لايخاوفي مبدأ خلقته من اتباع الشهوات أصلاوليس معنى النوية تركها فقطبل إتمام التوية بتدارك مامضي وكل شهوة اتبعهاالاتسان تفسع منهاظلة الى قلب مكا وتلع عن نفس الانسان ظلمةالى وحمالمرآ ةالصقبلة فان تراكت طلة الشهوات صارر بنسا کادے۔ پر مغار النفس في وجه المرآ معند تراكسه خبثا كافال تعالى كلابل ران على قاوجهما كانوا يكسبون فاذا تواكم الربن مسارطبعا فيطبع على قلبه كالخبث على رجه

الاستحىءن هذا النقص وانمأ يتفاوتون في المقاد برفاماً الاصل فلا يدمنه ولهذا فالصلى الله عليه وسسلم انه ليغان على فله في البوم والليلة سسبعين مرة فاستغفرالله منه الحديث) هكذا في سائر نسخ الكتاب وفي بعضهاانه بغان على قلي فاستغفرالله في اليوم والليلة سبعين مرة قال العراقير واه مسلمن حديث الاغرالمزنى الاأنه قال في اليوم مائة مرة وكذاهو عند أبي داود والبخيارى من حسديث أبي هر يرة اني لاستغفرالله فىاليومأ كثرمن سبعين وفهرواية البيهتى فىالشعب سسبعين ولم يقل أكثرمن وتقدمني الاذ كار والدعوات قات حديث الاغراارني والكذاك أحدوه بدبن حيدوا لنسائي وابن حبان والبغوى وابن قانع والباوردى والطبراني وتقدم قريباحديث الاغرعند مسلميا أبها الناس توبوا الحار بكم فوالله اني لاتوب الى الله في اليوم مائة مرة وعند الحركم فالى أستغفر الله وأتوب اليه في اليوم أوفى كل يوم مائة مرة أوأ كغرمن مائة مرة وقد تقدم الكلام على الاغرفي الاذكار والدعوات م قول المصنف الحديث يدل على انالعديث بقية لميذكرهاوهذالان الموجودف نسخ الكتاب انه ليغان على قلبي في اليوم والليلة سبعين مرة مُ قال الحديث أى ألى آخره وآخره فاستغفر الله منه والافالحديث هوهدذ أبثمامه (ولذلك أكرمه الله تُعالى بان قال) في كتابه العز مزفى خطابه اليه (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) وقد اختلفوا في معنى ذلك على أقوال أحسنها أن يقال جريع ما فرط منك ما يصع أن يعاتب عليه (واذا كأن هذا) مع علق مقامه (حاله فكم في حال غيره فان قات لا يحنى انها يطرأ على ألقلب من الهموم وأخوا طرنقص) في ألجلة (وان الكالف الخاوعها) وفي استخة عنه (وان القصور عن معرفة كنه جلال الله) وعظمته (نقص وأن كلااردادت المعرفة وادالكال وان الانتقال الى السكال من أسباب النقص رجوع والرجوع وبة) كاتغرر (ولكن هذه فضائل) ذائدة (الافرائض وقد أطلةت القول بوجوب النوبة في كل الوالنوبة منهذه الأمو وليست واجبة اذاد والة الكال غيرواجب في الشرع في المرادبة والنالنوبة واجبة في كل حال فاعلمانه قد سبق أن الانسان لا يخسلوني مبدأ خلفته من اتباع الشهوان أصلا) لكونها معبونة في طيئته ولأبزا يلهاالا إسددالعة لومعونته والعقل اغما يكمل بعد (وليس معنى التوبة تركها فقعالات تمام النو بة بندارك مامضي في مبدأ عره (وكل شهوة اتبعها الانسان ارتفعت منها طلة الى قلبه) فتغيره (كَانْ مِرْتَفَعُ مِنْ نَفْسِ الْانْسَانَ ظُلَّةَ الْحُوجِهِ الْمُرآةُ الصَّعْبِلَةُ) أَى المصَّولة (فان مُواكث ظلة الشَّهُوات) بأن كَثَرَتْ حَيْرِكَ بِعِضْهَا بِعِضَا (صاررينا) على القلب (كَايْصِير بَخَار النفُس في وجه المرآ وعند تراكه) وكثرنه (خبثا) وصدأ (كاقال الله تعالى) في كتابه العزيز في حق المكذبين بالحق واذا تنلي عليه آياتنا قال أساطيرالاولين (كلا)ردع عن هذا القول (بلران على قلوم مما كافوا يكسبون) أى غلب عليهم حب المعاصى بالانهماك فهاحتى صار ذلكر يناعلى قلوبهم فعمى علمهم معرفة الحق والباطل فان كثرة الافعال مب لحصول الملكات (فاذا تواكم الرين صارطبعاف طبع على قلبه)ومصداقه في حديث أبي هريرة اذا أذنب العبدنك في فلبه نكتة موداء فان اب صقل منها فانعاد زادت حتى تعظم في قلبه رواه الترمذي والنسائى وابن ماجه والحاكم وقد كان الحسن يقول ان بين العبدو بين الله تعالى حدا من المعامى معلوما اذا للغه العبد طبيع على قلبه فلايوفقه بعدها لخير وفي حديث ابن عرا العاادع فيطبع على القلب عبافيها (كالخبث على وجه المرآة اذا تراكم وطال زمانه غاص في جرم الحديد) الهند (وأنسده وصارلا يقبل الصقل بعده وصاركا اطبوع من الخشب) أي كا نه طبيع منه (ولا يكفي في تدارك ا تهاع الشهوات تركها في المستقبل) فقط (بللابدمن محوتلك الا منارالتي انطبعت في القلب) من المعاصي (كالايكني في ظهور

المرآة اذ اترا كم وطالبزمانه غاص في حرم الحديد وأفسده وصادلا يقبل الصقل بعده وصار كالطبوع من الخشب ولا يكني في تداولة البراع الشهوات تركها في المستقبل بل لا بدمن محو تك الاريان التي انطبعت في القلب بكلا يكني في ظهور الصور في المرآة تعلم الانفاس والبخيارات المسودة لوجههافي المستقبل عالم يشتغل بمعوماً الطبيع قيها من الاريان وكابر تفع الى القلب طلة من المعياصي والشهوات فيرتفع اليه (١١٥) فورمن الطاعات وترك الشهوات فتنمسي طلة العصية بنو والطاعة واليه الاشارة بقوله

الصورف المرآة قطع الانفاس) عنها (وقطع العدادات المسؤدة لوجههاف المستقبل مالم يشستغل بمعو ماانطب فيهامن الاريان) فاذاصقلها طهرت فيهاالصورولوطهر تفيرالقلوب بعد العصية على وجه العاصى لاسود وجهه ولكن الله سال عله وستره فغطى ذاك على القلب مع تأثيره فيه وجابه اصاحبه وقسارته على الذكر وطلب البروالمساوعة الحالخيرات وذلك من أعظم العقو بات ويقال ان العدادا عصى اسود قلسه فشو رعلى القلب ديان سهده الاعبان وهومكان خزن الكبدالذي يسودو يكون ذلك الدخان عباماله عن العلم والبيان كاتحب السحيابة الشمس فلاترى واذاتاب العبدوأ صلمانكشف الحياب فيظهر الاعيان ويأنس بالعلم كاتبر والشمس من تعت السحاب (وكاثر تفع الى القلب ظلمن المعاصي والشهوات فكذلك وتفع اليه فورمن الطاعات وترك الشهوات فتحيى طلة ألمصية بنو رالطاعة واليه الاشارة بقوله صلى آلله عليه وسلم اتبع السيئة الحسنة عمها) قال العراقير واه الترمذي من حسديث أبي ذرير بادة في أوله وآخرو وفالحسن أنقى قلت الحديث بقمامه اتقالله حيثما كنت واتبنع السيثة الحسنة تمعها وخالق الناس بخلق حسن هكذارواه الترمذي وحسسنه والدارمي والحاكم والبيرقي والضياء ورواه أحسد والترمذى والبيرق من حديث معاذ بنجبل والعج حديث أبى ذرور واو أبن عساكر من حديث أنس وقال الدار تعلى في كتاب العلل رواه ابن حبيب بن أب تابت عن معون بن أبي شبيب عن معاذبن جبسل قال فلت بارسول الله أوسسني قال اتق الله حيثما كنت قال قلت بارسول الله زدنى قال أتبع السيقة الحسينة تعمها قال قلت بارسول الله ردنى قال خالق الناس بخلق حسن هكذار واه حادبن شبيب وليث بن أبي سليم واسمعيل بن مسلم المحد عن حبيب ورواه الثورى عن حبيب واختلف عنده فرواه وكسع عن الثورى هكذا وأرسله جماعة عن وكسع فلميذ كروا فيه معاذا وكذاكرواه أنوسفيان واسمه سعدن سنانعن حبيب عن ميم ون مرسلا وقيل عن الثوري عن حبيب عن ميمون عن أبي ذر و رواه أبومريم الغفاري عن الحديم بن عتبة عن معون عن معاذو غيره يرويه عن الحسيم مرسلاعن النبي صلى الله عليه وسلم وكان الرسل أشبه بالصواب انتهى قلت وقد وقع لناعاليانى جزه أي بكر محد بن العباس الرافى حدثنا أحد بن ريع المفاف حدثنا سعيد بنمسلم عن الليث بنسلم عن حبيب فذكره (فاذا لايستغنى العبد في حال من أحواله من عو آثار السيا تمن قلبه عباشرة حسنات تضادا ثارها آثار تلك السيئة الحاصلة في القلب هذا في قلب حصل أولاصفاؤه وجلاؤه ثم أظلم باسباب عارضة) فاما التعقيل الاول ففيه يطول الشعل (اذليس شغل الصغل في ازالة الصداعن المرآة كشغله في عل أصل المرآة فهذه أشغال طويلة لا تنقطع أصلاو كل ذلك رجع المالتوبة فاساقواك انعذالايسمى واجبابل هوفضل وطلب كالفاعلم أن الواجب له معنيان أحدهمامآ يدخل فى فتوى الشرع واشترك فيسه طائفة الخلق وهوا لقدرالذى لواشستغل كافة الخلق بهلم يخرب) نظام (العالم ولو كاف الناس كلهـم أن ينقوا اللمحق تقاته لنركوا المعـاش) كمان في عالم معاملاتهاما يضادا لَتقوى (ورفضوا الدنيابالكلية)وهيروها (ثم يؤدى ذلك الى بطلان التقوى بالكامة فانه مهمافسدت العايش لم يتفرغ أحد التقوى الشدة الاعواز الى أصلاح مايتعيشبه (الل شغّل الحياكة والحراثة والخبز)ولوقال الخبارة كان أولى (يستغرق عركل واحدفهم اعتاج اليه فمسع هذه الدرجان ليست واجبسة بمذا الاعتبار والواجب الثائى هوالذى لابدمنسه للوصول به الى القرب المطاوب من رب العالمين والمقام الهمودبين الصديقين والتوبة عن جبيع ماذكراه واجبة فى الوصول اليه كايقال العاهارة واجبة فىصلاة التطوع لمن يريدهافانه لايتوصل البها آلاج افامامن رضى بالنقصان والحرمان عن فضل

علبه السلامأ سعالسية المسنة عسها فاذالا يستغنى العيدف حالمن أحواله عن موآثار السياستان قليه عباشرة حسنات تضاد آثارها آثارتلك السات هدذافي قلبحسل أقلا مسفاؤه وجدلاؤه ثمأطلم ماسباب عارضتفاما التصفيل الاول فلب عطول الصقل اذليس شغل الصقل ف ازالة المدا عنالمرآة كشغله فيعسل أصلالرآ ففهذه أشفال طويلة لاتنقطع أصلاوكلذاك وجدمالي التو بقفاماقواك انهسذا لايسمى واجبابل هوفضل وطلب كالخاعلمان الواجب الهمعنيان أحدهماما يدخل فىفتو ىالشرع ويشترك فيه كافةالخلق وهوالقدر الذىلواشتغلبه كانةالخلق لم يغر ب العبالم فسيلو كاف الناس كلهم أن يتغوا الله حق تقانه لثركوا العائش ورنضوا الدنيابالكليةثم بؤدى ذلك الى بطـ لان التغوى بالكلية فأنهمهما فسدت المعابش لم يتفرغ أحدد التقوى بلشفل الحماكة والحرائة والخبز ستغرق جيعالعمرمن كلواحد فيما يحتاج البه

غميع هذه الدرجات لبست بواجبة بهذا الاعتبار والواجب الشاني هوالذي لا بدمنه الوصول به الى القرب المطاوب صلاة من رب العالمين والمقام الهمود بين الصديقين والتوبة عن جيع ماذكرنا وواجبة فى الوصول اليه كايقال الطهارة واجبة فى صلاة التطوّع أي لن مريدها فانه لا يتوصل البه اللهما فأمامن رضى بالنقصان والحرمان عن فضل صلاة النطق ع فالطهارة البست واجبة عليه لاجلها كأيف ال العين والاذن والدوال جل شرط في وجود الانسسان بعني أنه شرط لمن ير بدأن يكون انسانا كاملا ينتفع بانسانيته و شوصل بها الى در جات العلافي الدنسافة مامن قنع بأصل الحياة ورضى أن يكون كلم على وضم و كرفة مطر وحدة فليس وشيرط لمثل هذه الحياة عين و بدور جل فاصل الواجبات الداخلة فى فتوى العامة لا يوصل الالى أصل النجاة وأحسل النجاة كالصل الحياة وما وراء أصل النجاة من السعادات التي بها تنتهى الحياة يجرى مجرى (١٩٥) الاعضاء والا "لان التي بها تنهيا الحياة وفيه

سمعي الانبياء والاولياء والعلماء والامثل فالامثل وعليه كأنحرسهم وحواليه كان تطوافهم ولاجله كان رفضهم لملاذالدنمابالكاءة حـــــــ عسىعلىه السلاماليان توسد حرافي منامه فحاءاله الشيطان وقال اماتر كت الدنما الا حرة فقال نعم وماا لذي حدث فقال توسدك لهذا الحجرتنع فى الدنيا فإلا تضع رأسلعلى الارضفري عيسى عليه السلام بالحر وومنع رأسهءلىالارض وكانرميه المحرتوبةعن ذلك التنع أفترى أنعيسي عليه السلام لم يعلم أن وضع الرأسعلى الارصلابسي واجبا فىفتاوىالعامية أفترى أن سينا بحداسلي اللهعليموسلم لماشغله الثوب الذى كانعليه على في صلاته حتى نزعه وشغله شراك نعله الذي حدده حسي أعاد الشراك الخلق لم بعد إن ذلك ليسواجدافي شرعه الذىشرعه لكافة عماده فاذا عملم ذلك فلم تابعنه بتركه وهل كان ذلك الا

صلاة التعاقرع فالطهادة ليست بواجية لاجلهاوكا يقال العين والاذن واليدوالرجل شرط فى وجودالانسان بعني ان ذلك شرط لمن يريد أن يكون انسانا كاملاينت فع بانسانيته ويتوصـــل بها الحدر جات العلى فى الدنبا فامامن قنع باصل الحياة ورضى بان يكون كلم على وضم)وهو محركة ما وقبت به اللحم من الارض كذا في المصباح وقال صاحب الاساس هوكل مأوق به الأرض من نحشه أرخصفه أوغيرهما ووضمته وضمااذا وضعته على الوضم و روى على العكس ويقال الذلهل هو لحم على وضم (وتكرقة مطروحة) على الارض أى مبتذلة (فليس يشترط لمثل هذه الحياة عين ويدورجل فأصل الواجبات الداخلة فى فتوى ألعامة لا توصل الاالى أصل النجاة وأصل النجاة كاصل الحياة وماوراء أصل النجاة من السمعادات التي بما أصل الحياة تجرى بحرى الاعضاء والا "لاتبها المياة وفي ذلك سي الانبياء) عليهم السلام (والاولياء والعلاء والامثل فالامثل) من المتبعين على أقدامهم (وعليه كان حرصهم وحواليه) بفخ الامُ وسكون المحتبة (كان تطوافهم ولاجسله كان رفضهم لملاذ الدنيا بالسكلية حتى انتهسى عيسى علية السلام) في كالمزهد، (الى ان توسد يوما حرافى منامه) أى وضع رأسه على حرابينام عليه و جعله بمنزلة الوسادة (فيا السيطان وُقالَ أَمَا كَنْتُ ثُرِكَتُ أَلِدُنِيا لِلْأَسْخُونَ فَقَالَ نَمِ ومَالَذَى حَسَدَتُ قَالَ تُوسِدَكُ لهذَا الحِرْتَنعِ فَالدُنيا فَلم لاتضم وأسسك على الارض فرى عيسى عليه السلام الحرو وضع وأسه على الارض) أخرجه ابن عساكر عن ألحسن البصرى انه مرابليس يوما بعيسى عليه السسلام وهومتوسد عرا وقدو جدالة النوم فقالله ابلبس ياعيسي انكلائر يدشيآ مرعرضالدنيا فهسذا الحجر من عرض الدنيا فقام عيسي عليه السسلام فأخذا لجرفرى به وقال هذا الدمع الدنيا (وكانرميه الجرتو بةعن ذاك التنع افترى ان عيسى عليه السلام لم يعلم أن وضع الرأس على الارض لا يسمى واجبا في فنوى العامة افترى ان نبينا صلى الله عليه وسلم لما شغله الثوبالذي كانعابه علمف صلاته حتى نزعه) وأرسله الى أبيجهم وطلب منه انجيانيته وقال قد ألهانى وقد تقدم في كتاب الصلاة (وشغاه شراك نعليه الذي جدده حتى أعاد الشراك الحلق) تقدم أيضافي كتاب الصلاة (الم يعلم ان ذلك ليسَ واجباف شرعه الذي شرعه لكافة العبادواذا علم ذلك فلم تاب عنه بتركه وهل كان ذاك الأأنه رآه مؤثرا فى قلبه أثرا عنعه من بلوغ المقام المحمود الذى قدوعديه) الذى يحمده فيه الاقلون والاستخرون (افترى انالصــديق رضي الله عنه بعدان شر ب اللبن) من يد غلامه (وعلمانه على غير وجهه) لانه أخبره عن أصله (أدخل أصبعه في حلقه ليخرجه حتى كادان نخرج معهر وحم) أخرجه أبونعيم في الحلبة وقد تقدم في كتاب الحلال والحرام (فساعلم من الفقه هذا القدر وهوا نما تنسأوله) وفي فسنختما أككله (منجهل فهوغ يرآثم به ولايجب في فتوى الفقه اخراجه) بالتيء (فلم تابسن شريه بالتدارك على حسب امكانه بتخلية المعدةمنه وهل كانذاك الالسر وفرق صدره) لماد ردماسقكم أبو بكر بكثرةصلاة ولاصيام واغاسبقكم بسروقرفى صدوه وقدتقدم فى كتاب العلم (عرفه ذلك السران فتوى المعامة حديث آخروان خطرطريق الاسخوة لايعرفه الاالصديقون فتأمل أبهاالمصر أحوال هؤلاء الذينهم أعرف خلق الله بالله و بطريق الله و بمكرالله و يمكان الغرور بالله واياك مرة وأحدة ان تغرك

لانه رآه مؤثرافى قلبه أثرا عنعه عن بلوغ المقام المحمود الذى قدوعدبه أفترى أن الصديق رضى الله عنه بعدان شرب اللبن وعلم اله على غيروجه المخط المعمود الذي المعمود الذي المعمود المعمود المقدمة المعدود والمعالم المعمود المعمود

الحياة الذنبا واباك ثماياك ألف ألف من ان بغرك بالله الغرور فهدا اسرار من استنشق مبادى روائعها علم ان لزوم النوبة النصوح ملازم العبد السالك في طريق الله تعالى كل نفس من انفاسه ولوعر عرفوح وان ذلك واجب على الفور من غير مهلة ولقد صدى أبوسلم ان الداراني حيث قال لولم يبك العاقل فيما بقي من عروالا على تفويت مامضى منه في غير الطاعة لـكان خليقا أن عزنه ذلك الى المات فكيف من يستقبل ما بق من عروء كل مامضى من جهله (٥٢٠) وإنماقال هذا الان العاقل اذا ملك جوهرة نفيسة وضاعت منه بغير فاكدة فيك عليم الا محالة

الحياة الدنيا واياك ثما ياك ألف ألف مرة ان يغرك بالله الغرور) أى الشيطان (فهذه أسرار من استنشق مبادى روائعها) وكان صحيح الشم العقائق (وعلم ان لو وم التوبة النصوح ملازم العبد السالك في طريق الله تعالى في كلُّ نفس من أنفاسه) لا تفارقه في سائر أحواله في بدايته و وسطه ونهايته (ولوعم عرفوح) عليه السلام وهوألف سنةو حسمائة وقديضر ببه المثل فى التعمير (وان ذلك وأجب على الفورمن غير مهلة) ولا تراخ (ولقدصدة أبوسليمان الداراني) رحد مالله تعالى (حيث قال لولم يبل العاقل فيما بقي منعره الاعلى فوان) وفي نسخة فوت وفي أخرى تفويت (مامضى منه في غير الطاعة لكان خليقا) أي جدرا (ان يحزنه ذلك الى المات فكيف عن يستقبل ما بقي من عره عثل مامضى من جهله) أو رد مساحب القوت (واغاقال) أبوسليمان (هذا) الذي قال (لان العاقل اذاملك جوهرة الفيسة) رفيعة (فضاعت منه بغيرفائدة) تولمنها اليه (بكي عليه الامحالة فان ضاعت منه وكان ضياعها بسبب هلاكه كان بكاؤه من ذلك أشد) من الاوّل (وكلّ ساعة من العمر بل كل نفس) من أنفاسه (جوهرة نفيسة لاخاف الها ولابدل منهالانم اصالحة لان قوصال الى سعادة الابدوتنقذل من شقاوة الابدوأى جوهرة) توجد (فى الدنيا أنفس منهذا) وأعلى منهذا (قاذاضيعتها فىالغفلة) عنالله تعالى (فقد خسرت خسرانامبينا وان صرفتها الى معصية هلكت هلا كأفاحشافان كنت لاتبكى على هذه المعصية فذلك لجهلك عنها (ومعصيتك فهاك أعظم من كلمصيبة لكن الجهل مصيبة لا يعرف المحاب ماله صاحب مصيبة فان نوم العفلة يحول بينه و بين معرفته والناس نيام) في غفلة _م (فاذا ماتوا انتهوا) كار وي ذلك من قول على رضي الله عنه وتقدم فى كتاب العلم (فعند ذلك ينكشف اكل مفلس افلاسه ولكل مصاب مصيبته وقدوقع البأس عن التدارك) لفواتوقته (قالبعض العارفن انماك الموت علىه السلام اذا طهر العبدأ علمانه قدبق من عمرك ساغة وانك لاتتأخر عنهاطرفة عسين فيبدوالعبدمن الاسف والمسرة مالوكانت الدنيا بحذا فيرها) من أولهاالى أخرها (الحرج منهاعلى ان يضم لذلك الساعة ساعة أخرى ليستعتب فيها ويتدارك فيها تفريطه فلا يجد الى ذلك سبيلا) نقدله صاحب القوت الاأنه قال ويقال ان ملك الموت الخ (وهو أوّل ما يظهر من معانى قوله تعيالى وحيل بينهم وبينها بشتهون) قبل التوبة وقبل الزيادة فى العمل وقبل حسن الحاتمة فاذا كل ساعة تمضى على العبدت كون بمنزلة هذه الساعة قمته الدنيا كلها اذاعرف قيمة ذلك فلذلك قبل ليسللابق من عرالعبد قيمة اذاعرف وجه التقدر منالله تعالى بالتصريف والحكمة (والبه الإشارة بقوله تعالى من قبل ان يأتى أحد كم الموت فيقول رب إدلا أخرتني في أب ل قو يب فاصدق أي رك (وأكن من الصالحين) وقيل أولمن يسأل الرجعة من هذه الامة من لم يكن أدى وكافهاله ولم يكن جبيت ربه فذلك تأويل وله تعالى فاصدق وأكن من الصالحين وكان ابن عباس يقول هذه الا يه من آشد شيء على أهل التوحد هذا لقوله في أوّلها ما أبها الذن آمنو الاتله كم أموا لكم ولا أولاد كم عن ذكراته وقيل لايساً ل عبد الرجعة عند الموتوله عند الله مثقال ذرة من خير وفي معناه الخير من كأن له عند الله في الاستحرة مثقال ذرة لوأن له الدنيا ومافيه الم يعب ان يعود فيها (ولن يؤخرالله نفسا اذاجاء أجلها) والله خبير بماتعماون وقدا جتلف في هذه الاتمية (فقيل الاجل القريب الذي يطلبه معناه ان يقول عند كشف

وان ضاعث منسهوصار ضماعهاسس هلا كهكأن بكاؤه منهاأشد وكلساعة من العدمريل كل نفس جوهرة نفيسة لاخلف لها ولايدل منهافانها صالحةلان قوصلك الى سمعادة الابد وتنقدنك منشقاوة الابد وأى جوهدر أنفسمن هذافاذا ضعتهانى الغفلة فقد خسرت خسرانامينا وانصرفتها الىمعصمة فقد هلكتهلا كافاحشا فان كنت لاتيكى على هذه المصيبة فدذلك لجهاك ومصيبة للحهاك أعظهم من كل مصدية لكن الحهل مصيبة لايعرف الصابيها انه صاحب مصيبة فان نوم الغفلة محول بينسةو بين معرفته والناس نمام فاذا ماتوا انتهوا فعنددذلك ينكشف لكل مفلس افلاسه ولكل مصاب مصيبته وقدرفع الناس عن التدارك قال بعض العارفين ان ملانالموتعلمه السلام اذا ظهر للعبد أعلمانه قديق من عسرك ساعة وانك لاتستأخرعنها طرفةعسن فسدوالعبد من الاسف

والحسرة مالوكانت له الدنيا يحذ افيرها لحرج منها على أن يضم الى تلك الساعة ساعة أخرى ليستعتب الغطاء فيها ويتسدار النات تفريطه فلا يجد اليه سببلاره وأولما يظهر من معانى قوله تعالى وحيل بينهم و بين ما يشتهون واليه الاسارة بقوله تعالى من قب ل أن يأنى أحد كم الموت فيقول ربلولا أخرتنى الى أجل قريب فأصدق وأكون من الصالحين ولن يؤخرا لله الهسااذ اجاءاً جلها فقيل الاحل القريب الذى يطلبه معناه انه يقول عند كشف

الغطاء للعبديا ملك الموت أخرفى يوماا عنذرفيه الى ربى وأتوب وأتر ودصالحا لنفسى فيقول فنيت الايام فلا يوم فيقول فاخرفي ساعة فيقول فنيث المساعات فلاساعة في فلق عليه بآب التوبة في تفرغر بروحه و تترددا نفاسه في شراسفه و يتحبر عف ما ليأس عن التدارك وحسرة الندامة على تضييع العمر فيضطر بأصل اعانه في صدمات تلك الاحوال فاذا زهشت نفسة فان كان (٥٢١) سبقت له من الله الحسني خرجت

روحه على التوحمد فذلك حسن الحاتمة وانسقاله القضاء بالشقوة والعماذ بالله خرجت روحه على الشك والاضطراب وذلك سوءالخاعة ولمثلهذا يقال وليست النوبة لالذن بعماون السئاتحياذا حضرأحدهم الموتقال انى تىتالات وقولەلنىما التوبة عملى الله المدن بعماون السوء عهالة ثم يتو بون من قر يب ومعناه عن قرب عهد ما الحطيقة بات يتندم عليها وعجوأ ثرها يعسنة ردفهابهاقبلأن يتراكم الرمن على القلب فلامقسل الموولذاك قال مدلى الله عليه وسلم أتبع السبئة الحسنة تمعها والدلك قال لقدمان لابنه يابني لاتؤخرالتو بةفات الموت رأتى بغتة ومن ترك المبادرة الى التوبة بالنسسويف كانسنخطر سعظيمين أحدهماان تتراكم الظلة على المامي حتى يصير ويناوطبعا فلايقبل الحو الثاني ان بعاحداد المرض أوالموت فلايحد مهالة للاشتغال المهر واذلك ورد في الح ان أكثر صاحأهل الرمن

الغطام إملك الوت أخوني ومااعتدر فيه الحربي) وافظ القوت أعتب فيهربي (فاتوب واتز ودصالحاله غسى فيقول) ملك الوت (فنيت الايام فلاتوم فيقول) العبد (فاخوني ساعة فيقول فنيت الساعات فلاساعة) فتلبغ الروح الحلقوم فيؤخذ بكمظمه عنسد الغرغرة (فيَغلق عليه باب التوبة) ويحجب عنه (فيغرغر بر وحهوتترددأنفاسه في شراسفه) وهي عظام الحلق وتنقطع الاعمال ونذهب الاوقات (ويتجرع غصة اليأسءن التداوك وحسرة الندامة على تضييع العمل النقيس ويشهدفه بالعاينة عندكشف الغطاء فيمتدبهمره (فيضطرب أصل ايمانه في صدمات آلك الاهوال فاذا) كان في آخرنفس (و زهقت نفسه فات كانسبة شأله من الله الحسني ولفظ القوت فيدركه ماسبقله من السعادة (فتغرج روحه على التوحيد وذلك حسن الحاتمة وانسبق له القضاء بالشقاوة والعياذ بالله) تعالى (خرجَت) وَلَفْظُ القُونَ أُو بِدرَكه ما سبق له من الشقاوة فتخرج (روحه على الشك والاضطراب) ولفظ القوت على الشرك بالشك (وذلك سوء الخاعة ولشلهذا فالتعالى وليست التوية للذين بعماون ألسياس حتى اذاحضر أحدهم الموت قال انى تبت الاسن) وقيل هو المنافق آلدمن على المعاصي الصرعلها وروى الطيراني في الكبير من حديث ابن مسعود ان العبد لولدمؤمنا ويعيش مؤمناو عوت كافراوان العبد لولد كافراو بعيش كأفراو عوث مؤمنا وان العبد ليعمل برهة من دهره بالسعادة ثم يدركه ما كتبله فيموت شقياوان العبد ليعمل برهة من دهره بالشقاء ثم يدركه ما كتبله فيموت معبدا (وقوله تعالى أنما النو بة على الله للذين بعملون السومجهالة ثم يتو بون من قريب) قبل قبل الموت وقبل ظهُو رآيات الا آخرة وقبل الغرغرة لانه تعمالي حكم ان النوبة بعد ظهور علام الا آخرة لأتنفع ومنسه قوله تعالى يوم يأتى بعض آيات وبذلا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت منقبلأى قبل معاينة الآيات أوكسبت في اعلم الحسيراقبل التوبة هي كسب الاعمان باصول الخيرات وقيل الاعسال الصالحة وهي الاعيان وعلامة الايقان (و) تبل في قوله من قريب (معناه عن قرب عهد بالخطيئة)لا بنمادى فيهاولا يتباعد عن التوبة (بان يتندم عليها ويحو أثرها يحسنة ردفها بها) بان يعقب الذنب علاصالحا ولا مردفه ذنبا آخروان يخرج من السيئة الى الحسنة ولا مدخل في سيئة أخرى (قبل ان يترا تحم الرين على القاب) فيصير طبعا (فلا يقبل الحو) أصلا (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم) اعاذبن جبل حين قال له أوصني فقال خالق النفاس بخلق حسن و (انسع السيئة الحسنة تحصها) وقد تقدم قريبا (ولذلك قال لقمان لابنه لانؤخرا لنوبة فان الوت يأتى بغتة) أَخْرِجه عبدالله بن أحد في زوائده والبهاتي عُن عَمَان بنزالدة (ومن ترك المبادرة الى التوبة بالنسو يف) أى الملل والتاخير وأصله ان يقول ان وعده بالوفاء سوف افعل مرة بعد أخرى (كان بين خطر من عظمين أحدهما ان تترا كم الظلمة على قلبه من العاصى حتى تصير رينا وطبعا فلا تقبل الحوالثاني ان يعاجله الرض أوالوت فلا يجدمها له الدشية غال ما له وولذلك ورد في الحبران أ كثر صياح أهل النار من النسويف) قال العراق لم أجدله أصلا (فساهلك من هلك الابالتسويف) وفى القوت حقيقة التوبة ان لا يسوَّف أبدا انمايلزم انها فى الوقت (المبكون تسويده للقلب) بثلث المعاصي (نقدا) حاضرا (وجلاؤه بالطاعة نسيثة) ومازال كذلك (اليانُ يخطفه الاجل) بسرعة (فيأنى الله) يوم العرض (بقلب غيرسليم) من الغش (ولا يتجو الامن أتى الله بقاب سليم والقلب أمانة الله عندغبده والعمر أمانة الله عنده وكذآ سأثر أسباب الطاعة فن خان فى الامانة ولم يتدارك خيانته فامره مخطر) حدا (قال بعض العارفين) من الصوفية (انالله عزوجل أسرالي عبده سرين

التسويف فاهال من هاب التسويف فاهال من التسويف فاهال الأبالنسويف فيكون تسويف فيكون تسويف فيكون تسويف فيكون تسويف فيكون تسويف في التسويف التس

يسرهمااليه على سيل الالهام أحدهمااذا خرج من بعلن أمه يقوله عبدى قد أخرجتك الى الذنباط هر انظيفا واستودعتك عرك واثنمنتك عليمه فانظر كيف تحفظ الامانة وانظر الى كيف تلقانى والثانى عند خروج روحه يقول عبدى مأذ اصنعت في امانتى عندك هل حفظتها حتى تلقانى على العهد فالقال على الوفاء (٥٢٢) أو أضعتها فالقال بالمطالبة والعقاب واليسه الاشارة بقوله تعلى أوفوا بعهدى أوف بعهد كم

يسرهمااليه على سبل الالهام) ولفظ القوتانالله تعالى أسرالى عبدى قد أخرجتك الى الدنيا ذلك بالهام يلهمه (أحدهمااذا) ولدو (خرج من بطن أمه يقول له عبدى قد أخرجتك الى الدنيا طاهرا) سو يا (نظيفاواستودعتك عرك والتمنتك عليه) ولفظ القوت لتمسك عليه (فانظر كيف تحفظ الامانة وانظر كيف تلقانى) به كاأخرجتك (و) السر (الثانى عندخروج روحه يقول له عبدى مأذا صنعت فى أمانتى عندك هل حفظ الحق تلقانى على العهدى والرعاية (فالقال على الوفاء والجزاء (أدضيعتها فالقال بالمطالبة والعقاب والى ذلك الاشارة بقوله عزوجل وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم) قبل العهد على أمانة عبده ان كان حفظها فقد أدى الامانة وان كان ضيعها فقد خان الله والله لا يحب الحائدين (و بقوله تعالى والذي هم الماناتهم وعهدهم راءون) و مروى عن ابن عباس مرفوعا من سيع فرائض الله خرج من امانة الله واذف فهمت ما ساقه المصنف في هذا الفصل ظهراك انه الامانة تعالى وان التو بة ومراقيها و تسمية هذا الفصل بالانابة أولى لان حقيقة الابابة تسكر ارالرجوع الى الله تعالى وان المقدمة الدولة ومراقيها و تسمية هذا الفصل بالانابة أولى لان حقيقة الابابة تسكر ارالرجوع الى الله تعالى وان المعدمة الدولة والله والله والله والله والله والله المانة الله والله وال

*(فصل في بيان ان التوبة إذا استعمعت شرا الطها)

وأركانم اوشهدت العلامات بصحتها (فهرى مقبولة لامحالة) بفضل الله تعالى لابعار فق الوجوب اذلا يجبشي على الحالق لانه لا مرجو ثوا باولا يحاف عقابا قال الله تعالى ولا يخاف عقباها هذا حاصل ماذ كره المصنف فهدا الفصل وقد أخرتك الشرائط وكان الاولى تقدعها حتى يكون مافى هدا الفصل كالمفم له والاعان بهذاواجب لانه من عقود الاعمان بالله تعالى (اعلم) أرشدك الله تعالى (انك اذا فهمت معنى القبول لم تشك فىانكلتويةصيحة) وهى المستجمعة الشروطوالاركان (فهـى مةبولةفالناظرون؛نو والبصائر) وهو المفاض على القاوب (المستمدون من أنوار القرآن علوا ان كل قلب سليم) من المعاصى (مقبول عندالله تعالى ومتنعرف الآآخرة في جوارالله تعالى ومستعدلات ينفنر بعينه الباقيــة الى وجه الله تعالى وعلوا) أيضا (انالقلب خلق سليمافالاسل) أى فالفطرة الاسليسة (وكل مولوديولد على الفطرة) كارواه الترمذى من حديث أبهر برة وتمامه فابواه بهودانه وينصرانه ويسركانه الحديث وقال حسن صحيح وقد تقدم (وانمـاتفوته السلامة بكدورة ترهق وجهه) أى تعلوه (من غبرة الذنوب وظلمها) وروى أحدمن حدد يثجار كلمولود ووادعلى الفطرة حتى بعرب عنه لسانه فاذا أعرب عنه لسانه أماشاكرا واما كفورا (وعلوا أن نارالدم) المتولدة من التو جمع (تحرق تلك الغبرة وان نورا لحسنة يمعوعن وجه القلب ظلة السيئة والله لاطاقة لظلام العاصى مع نورا لحسنات كالاطاقة لظلام الليل مع نورالنهار) بل ينسخه ويحوه (بل كالاطاقة لكدورة الوجمع بياض الصابون) المتخذ من القلى والجير والزيت (وكما ان الذوب الوسط لا يقبله اللك لان يكون لباسه فالقلب) الظلم لا يقبله الله تعالى و (لا) يليق (ان يكون في جواره) وحظيرته (وكمان استعمال النوب في الاعسال الحسيسة يوسع النوب) و يدنسه (وغسله بالصابون والماء الحار ينظفه لامحالة) و يزيل وسعنه (فاستعمال القلب في الشهوأت وسخ القاب وغسله بماء الدموع وحرقة الندم ينظفه و يعالهر و مركبه وكل قلب رك طاهر فهو مقبول كان كل ثوب انظيف فهومقبول فاعماعليك التركية والتعلهير)من الادناس والارجاس (وأما القبول فبذول قدسبق به

لامآناتهم وعهدهم واعون * (بيات أن النوبة أذا استحمعت شرائطهافهيي مقبولة لا يحالة) * اعلمانك اذا فهمت منى القبول لم تشك فيانكل تورة صححة فهي مقبولة فالناظر ون بذورالبصائرالمستمدونسن أنوار القرآن علوا انكل قلب سليمقبول عندالله ومتنع فى الاسخرة فى حوار الله تعالى ومستعدلان بنظر بعسنه الباقعة الى وجهالله تعالى وعلوا أن القاب خلق سلمافي الاصل وكل مولود بولدعلى الفطرة وانما تفوته السالامة بكدورة تروق وجههمن غبرة الذنوب وظلمتهاوعلموا أن الرالندم تعرق تالثالغ برةوان نور الحسنة بمعوعن وجهالقلب ظلة السيئسة والهلاطاقة اظللم المعامى مسع نور الحسنات كالاطاقة لظلام الايل مع نو رالهار بل كا لاطاقة لكدورةالوسخمع بياض الصابون وكم أن الثوب الوسط لايقبله اللك لان يكون لباسه فالقلب المالولا بقبله الله تعالىلان يكون فيحسواره وكماان استعمال النوب في الاعمال

و بقوله تعالى والذن هـم

الخسيسة يوسخ الثو بوغسله بالصابون والماء الحارينظفه لا يحاله فاستعمال الغلب في الشهوات يوسخ الفضاء القلب وغسله بماء الدموع وحرقة الندم ينظفه ويطهره ويزكيه وكل فلب زك طاهر فهومة بول كاأن كل ثوب نظيف فهومة بول فاغما عليك التزك قوالنطه بروأ ما القبول فبذول قدسيق به القضاء الارلى الذى لامردله وهوا اسمى فلاحانى قوله قدد أفلم من ذكاها ومن لم يعرف على سيل الشفيش معرفة أقوى وأجلى من المشاهدة بالبصرات القلب يتأثر بالعاصى والطاعات تاثرامت ادا يستعار لاحدهما لفظ الفالة كايستعار المجهل ويستعار الا تحرفظ النوركايستعار العمل القلدين النور والفلاة تضادا ضرور بالايت قورا بلاعم بينهما فكاته لم يبق من الدين (٥٢٣) الاقدور ولم يعلق به الاأسماد وقلبه

في عطاء كثيف عن حقيقة الدبن بلءنحقيةةنفسه وصفات نفسه ومنجهل نفسمه فهو بغيره أجهل وأعنى ه قلبه اذبقابه يعرف غير فلبه فكيف يعرف غيره وهولايعرف قلبدفن يتوهم أنالتوبة اصمولاتقبل كن يتوهم أن الشمس تمللع والظـلام لابزول والثوب الغسل بالصانون والوسخ لامزول الا أن يغوص الوسخ اطول تراكه فى نجاويف النو بوخلاء فلا يقوى الصابون عسلي فلعه فثال ذاك أن تتراكم الذنوبحتي تصميرطبعا ورينا علىالقلب فمسل هدذا القلب لا يرجع ولا يتوب نعم قديقول بأللسان تىت فىكى ن ذلك كقول القصار بلسانه قدغسلت التوبوذاك لاينظف الثوب أصلامالم بغيرصفة الثوب ماستعمال مابضادالوصف التمكنيه فهذاحال امتناع أصلالتوبة رهوغير بعد بلهوالغالبء لي كافة الخلق القبلين على الدنيا المعرضان عنالله بالسكلية فهذاالسان كافعنددري البصائر في قب ول النوبة والكنا نعضد جناحه بنقل

القضاء الازلى الذى لامردله وهوالمسمى فلاحافي قوله تعالى قد أفلم من كاها) أي طهرها أي نفسه من الشهوات الحفية (ومن لم يعرف علي سبيل التعقيق معرفة) هي (أقوى وأجلى من المشاهدة بالبصران القلب يتأثر بالمعاصى والطاعات تأثرامتنادا يستعارلا حدهمالفظ الظلة كايستعار الجهل بعامع عدم الاهتداء (ويستعار الاستخرافظ النوركم يستعار العلم وان بين النوروا لظلمة تضادا ضرور بالايتصور آلجع بينهما فكا نهلم يعرف من الدين الاقشوره ولم يعلق به الاأسمباؤه) يقال علق اذالي ق (وقلبسه في غطاه كَنْهِفُ) أَيْ عَلَيْظُ (عن) معرفة (حقيقة الدينبل) هوفي عَطاه (عن) معرفة (حقيقة نفسه ومن جهل نفسه فهو بغيره أجهل واعنى به) أى بغسيره (قلبه اذبقلبه يعرف غير قابه فكيف يعرف غسيره وهولا يعرف قلب عفن يتوهمان التوبة تصم ولاتقبل كن يتوهمان لشمس تطلع والفلاملايز ول) هذا لا يكون (و) كن يتوهمان (الثوب بغسل بالصانون والوسخ لا يز ول) اللهـــم (الاأن يغوض الوسخ لطول ثوا كه في تجاويف الثوبوخاك) أى اثنائه (فلايقوى الصابون على قلعه ومُثال ذلك أن تتراكم الذنوب حتى بصدير طبعاوريناءلي القلب فمثل هدذا القلب لايرجع ولايتوب) ولاينجم فيه تأثير ولأ يوفق بعده لفديره وقال مجاهد القلب مثل اليكف المفتوحة كلكا أذنب ذنبا انقبض أصبع حتى تنقبض الاصابح كالهافتشتبك على القلب فذلك هوالقفل وسيأتى هذا المصنف قريباو يقالمان ليكل ذنب نباتا ينبث فى القلب فاذا كثرت الذنوب تركما ثف النبات حول القلب مثل السكم الثمرة فانضم على القاب فذلك الغلاف ويقال الكنان واحدالا كنفالتي ذكرالله ان القلب لايسمع معها ولايفقه (نعم قد يقول بالاسان) (الا ينظف الثوب أصلاما لم يغير صفة الثوب باستعمال مايضاد الوصف المفيكن به الراسخ فيه (فهذا حال امتناع أصلالتو بةوهوغير بعيد بلهوالغالب على كافة الخلق المغيلين) برممهم (على الدنيا العرضين عن الله بالكاية) وحاصل الكلام ان توبة العبداذا وتعت على الوجه المعتبر شرعافه ي مقبولة الاانها اذا كانت توبة ألكافرمن كنمره فهىمقطوع بقبولهاوان كانتسواها من أنواع التوبة فهل قبولها مقطوعيه أومظنون فيه خلافلاهل السنة واختار امام الحرمين أنةمظنون قال النووى وهوالاصح قال القشيرى فى الرسالة التائب من الذنب على يقين ومن قبوله التو بة على خطر فينم في أن يكون دائم الحذر (فهذا البيان كافءندذوى البصائر) والعقول (في قبول التوبة) ولايفتقر بعد. الى تنبيه (ولكن نعضد جناحه بنقل الآيات والاخبار والاآثار) ليتأيد بها (فكل استبصار لايشهدله الكماب والسنة لاتوثقبه وقدقال تعالى) في كتابه العزيز (وهوالذي يقبل النوبة عن عباده وقال تعالى غافر الذنب وقابل التُّوبِ الى عير ذلك من الا "يات) كقولة تعالى ألم يعلوا أن الله هو يقبل التو به عن عباده وكقوله اعا التوبة على الله الذين بعماون السوعيهالة الاكه وكقوله فين رمى بنفسه فى وهدة الكفران تقبل توبتهم وكفوله والله مر بدأن يتو بعليكم وكقوله والله يحب النق ابين والمبة وراء القبول (وقال صلى الله عليسه وسلمته أفرح بنو به أحدكم الحديث) أى الى آخره وقد تقدم قر يبامن رواية مسَـلم وغيره (والفرح وراهالقبول فهودليل على القبول وزيادة)وقد تقدم أن الفرح لغة استرواح الصدر باذة عاجلة وهي ال فحقد متعالى واغار يدبداك الرضاو القبول تأكيد اللمعنى فى ذهن السامع ومبالغة فى تقرير وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يبسط يده بالتو بقلسيء الليل الى النهار ولمسى النهار الى الليل)ولا تزال كذلك

الآيان والاخبار والآ أرفكل استبصار لايشهدله المكتاب والسنة لايوثق به وقدقال تعالى وهوالذى يقبل التوبة عن عباده و بعفوعن السيات وقال تعليه وسلم الله عن عباده والمنافر والمسات وقال على الله على الديث والفرح وراء القبول فهود ليل على القبول وزيادة وقال صلى الله على وراء القبول فهود ليل على القبول وزيادة وقال صلى الله على موسلم ان الله عزوجل بيسط بدم التوبة لمسىء المهار ولسىء النهار الى المهار ال

حيتي تطلع الشهس من مغربها ويسبط اليدد كنابة عن طلب التدوية والطالب وراء القاب لفرب قابل ليس بطالب ولاطالب الاوهو قابل وقالصلى اللهعلمه وسلملوع لتم الخطاماحتي تبلغ السماء غمندمتم لتاب الله عليكم وقال أيضاان العددليذنب الذنب فيدخل مه الجدة فقيل كف ذلك يارسول الله قال يسكون نصب عسمة تاثبامنه فارا حتى يدخل الجنة وقال صلى الله عليه وسلم كفارة لذنب الندامة

(حتى تطلع الشمس من مغربها) فاذا طلعت أغلق باب التوبة يهني يقبل النوبة من العبادا يالاونها وال العراق روا ممسلم منحديث أبي موسى بلفظ ببسط يده باللبسل ليتوب مسيء النها والحديث وفيرواية الطبرانى اسيء الليل أن يتوب بالنهار الحديث انتهمي قلت لفظ مسلم ان الله عز وجل ليبسط يده بالليل ليتوبمسىء النهار ويسطيده بالنهارليتوبمسىء اللبلدي تطلع الشمسمن مغربها وهكذار واه أحد وابن أبي شيبة والنسائي والداوقطني والبهقي في الصفات وأبو الشيخ في العظمة وأمالفظ الطبراني الذي أشار اليه العراق فرواه في الاوسط من حديث ابن حريج عن عطاء عن جابر بلفظ ان الله يعرض على عبده في كل يوم نصيحة فانهوقبلها معدوان تركهاشق فأنالله باسطيده بالليل لمسىء النهارلينو بفان تاب تابالله عليه وباسط يده بالنهادلسيء الليل فان تاب تاب الله عليه الحديث ورواه كذلك ابن عساكر وابن شاهين عن ابن جريج عن الزهري مرسلا (و بسط اليد كناية عن طلب النوبة) وقبولها وهوف حقه أعالى عبارة عن التوسع في الجودوالتنزيه عن المنع عنداقتضاء الحصكمة (والطالب وراء القابل فرب قابل لبس بطالب) فقبوله واقباله على قدر حالة (ولاطالب الاوهوقابل) ففي الطلب قبول و زيادة على، (وقال صلى الله عليه وسلم لوع لتم الخطايا حتى تبلغ السماء) أى لكثرتها وثواكم بعضها على بعض (ثم ندمتم لتاب الله عليكم) قال العراق رواه ابن ماجه من حديث أبي هرمرة بلفظ لوأخطأتم وقال ثم تابتم واسناده حسن انتهـ ي فلت لفظ ابن ماجــه لو أخطأ تمــ تي تبلغ خطايا كم السماء ثم تبتم لناب الله عليكم قال المنــ ندرى اسناده جيد وأخرج ابن زنجو به فى فوائده عن الحسّ نبلاغالو أخطأ أحدكم حتى تملا خطيشه مابين السماء والارض ثم تاب لتاب الله عليه وروى أحدوا تو يعلى والضياء من حديث أنس والذي نفسي بيده لوأخطأ تمحتى علا خطايا كممابين السماء والارض غماستغفرتم الله لغفرا كم الحديث ورجاله تقات ورواه ابن زنجو يه من حديث أبي هر مرة بلفظ والذي نفسي بيده لوانكم تخطؤن حتى تبلغ خطاياكم السماء ثم تتو يون لمناب الله عليكم وفي أوله زّ يادة (وقال) صلى الله عليه وْسلم (أيضاان العبد) أي الانسان (ليذنب) أى ليوقع ويفعل (الذنب فيدخل به) أى بسببه (الجنة) لان الذنب مستعلب النوبة والاستغفار الذى هوموقع محبة الله تعالى ان الله يحب التوابين ومن أحبه لم يدخله النار (قيل كيف ذلك يارسولالله قال يكون) ذنبه (نصب عينه) أى مستعضراله كائه يشاهده أبدا (تاثبا) الى الله (منه فارا) منه اليه (حتى يدخل)به (الجنة)لانه كلياذكره طارعقله حياء من ربه حيث فعله وهو عرأى منهوم سمع فعدفي توريته وينضرع في أنابته يخاطرمنكسر وقلب خر منوالله تعالى يحب كل قلب حزين ومن أحمسه أدخله جنته و رفع منزلته قال العراقي واه ابن المارك في الزهد دعن المبارك بن فضالة عن إلحسن مرسلا ولابي نعيم في الحلية من حديث أبي هر مرة ان العبدليذنب الذنب فاذا ذكر، أحزنه فأذا نظر الله البهانه أحزنه غفرالله لا الحديث وفيه صالح المرى وهو رجل صالح لكنه مضعف في الحديث ولابن أبي الدّنيافي التو بقمن حديث ابن عران الله ينفع العبد بالذنب بذنبه والحديث غير محفوظ فاله العقيلي انتهبي فات لفظ أبي نعيم غفرله ماصنع وعمامه قبل أن تأخذني كفارته بلاصلاة ولاصيام وقدر واه أبونعيم في تاريخ أصهان وابن عساكر كالرهمامن طريق عيسى بن خالدعن صالح المرى عن هشام عن محدد عن أبي هرين قال أنواعيم غريب من حديث هشام وصالح لم يكتبه الامن حديث عسى (وقال صلى الله عليه وسلم كفارة الذنب الندامة) أي ندامته تغطى ذنبه والكفارة عبارة عن الفعلة والخصلة التي من شأنها أن تكفر الخطبة وهي فعالة المدالغة كقرابة ومثالة وهيمن الصفات الغالبة فى الاسمية قاله الطبي وقال رين وكون الندامة تكفرالذنب خصيصية لهذه الامة وكانت بنواسرا ثيل اذا أخطأ أحدهم حرم عليمه كل طيب من الطعام وتصبح خطيئته مكتو بة على ماب داره والحديث قال العراق رواه أحدوا الطبراني والبهيق فالشعب نحديث أبن عباس وفيه معي منجر سمالك البكرى ضعيف انتهيى فلت ولكن العديث

وقالصليالله عليهوسلم النائد من الذنب كمن لاذنسه وبروى ان حبشيا فالبارسولالتهاني كنتأع لالفواحش فهل لىمن توبة قال نعم فولى ثم رجع فقال بارسول الله أكات وانى وأناأع لمهاقال نعرفصاح الحبشي صعمة خرجت فهاروحه وبروى انالله عزوجه لمالعن ابليس سأله النظرة فانظره الى يوم القدامة فقال وعزتك الأخرجت من قلب ان آدم مادام فمهالرو حفقال المه تعالى وعــزنى و حــلالى لاحجبت عنمالتو بقمادام فيه الروح وقال سلى الله عليه وسلم ان الحسنات يذهبن السيات كايذهب الماءالوسم والاخمرارفي هذالاتحصى (وأماالا منار) فقد قال سعيدين المديث أتزل قدوله تعالى اله كان الاقابين عفورافي الرحل يذنب ثم ينوب ثم يذنب ثم يتوبوقال الفضل

بقية وهياولم تذنبوالاني الله بقوم يذنبون فيغفرلهم ويحيى بنعر بن مالك من رجال الترمذي قال الذهبي كان حماد بنازيد يرميه بالكذب وأبوه عمرو بن مالك كآن بسرق الحسد يث وقدرواه القضاعي أيضاني مسندالشهاب وكالهم منهذا الطريق عن ابن الجوزى عن ابن عباس (وقال صلى الله عليه وسلم التائب من الذنب كمن لاذنب أو رواه ابن ماجه من حديث ابن مسعود وقد تقدم الكلام عليه قريبا (ويروى أن حبشيا قال بارسول الله اني كنت أعل الفواحش فهل لمن توبة قال نعم فولي منصرفا (غرربع) على يديه (فقال بارسول الله أكان يرانى وأنا أعله اقال نعم فصاح المبشى صعة خو جدفه ار وحه) حياء من الله أعالى وحشمة منه طاريه عقله ثم تبعه روحه قال العراقي لم أجدله أصلا (و يروى) في بعض الاخمار (انالله لمالعن ابليس سأله النفارة) بكسرالفاء أي الامهال وذلك في قوله تعالى فانفارني الي وم يبعثون (ْفَانْظُرُهُ الْحَالِمُ الْقَيَامَةُ) وَذَلَكُ قُولُهُ تَعَالَى فَانْكُ مِنْ الْمُنْظُرِ مِنْ (فَقَالَ) اللّيس (وعزتكُ لاخر جَتَّمَنْ قُلْب ابن آدم مادامت فيه الروح)أى أمحمه الى آخرانفاسه وأغو يه (فقال الله تعالى وعزى وجلالى لاحبت عنه التوبة مادامت فيه الروح) قال العراقي رواه أحدوانو إهلى والحاكم وصحعه من حديث أبي سعيد ان الشيطان قال وعز تك يارب لا أزال أغوى عبادك مادامت أرواحهم في أجسادهم فقال وعزتى وجلالي لأأزال أغفرلهم مااستغفره نى أورده المصنف صيغة ويروى كذاولم يعزه الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرته احتماطا أنتهى قات ورواه كذلك ابنزنجويه وعبدبن حيدوالضياء (وقال صلى الله عليه وسلم ان الحسمَات بذهب السيات كابذهب الماء الوسخ) قال العراق لم أجده بهذا اللفظ وهو صحيح المعنى وهو عمنى اتبيع السيئة المسنة تمعهار واه الترمذي وتقدم قريبا فلتبل ويأبونعيم فى الحليسة من حديث شداد بن أوس أنّ التوية تفسل الحو بة وان الحسنات بذهبن السيات تالحديث فلعل المصنف أشار الى هذا (والاخبارفي هذا) الماب معني قبول النوبة (التعصي) لكثرتها ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلمان الله عُز وجل يغفر لعبد ممالم يقم الجاب قيل وماوة وع الجاب قال تغرب النفس وهي مشركة رواه أحد والبخارى فى الناريخ وأبو يعلى وابن حبان والبغوى في الجعديات والحاكم والضاء من حديث أبي ذر وقوله صلى الله علمه وسلم أن الله عز وجل يفتح أبواب عادالدنيا ثم يبسط بده ألاعبد يسألني فأعطيه فلا مزال كذلك حتى يسطم الفعر رواه ابن عساكرمن حديث ابن مسعود وقوله صلى الله عليه وسإان الله يقبل توبةالعبدمالم نغرغررواه ابنازنجويه والحباكم والبههيمنحديثا بنعرورواه ابنبوير من حديث عبادة ومن حديث أبي أبوب بشسير بن كعب ورواه أبن زنجو به وابن حربرعن الحسن بلاغا ورواه أحدعن رالمعابة بلقظ مالم يغرغر بنفسه وفي رواية له قبل أن عوت بضحوة وفي أخرىله قبل أنعوت نصف وم وفي أخرى له قبل أنعوت بيوم رواه منحديث أبي ذر بلفظ ان الله يقول باعبدي ماعبدتني ورجوتني فانى غافراك على ماكات فيك وياعبدى ان لقيتني بقراب الارض خطيئة مالم تشرك بي لقيتك بقراج المغفرة وقوله صلى الله عليه وسلروالذي نفسي بيده مامن أحديتو بقبل موته بيوم الاقبل الله نوبته رواه البغوى عنر جلمن الصابة وقوله صلى الله عليه وسلمامن عبديتو ب الى الله عز و جل قبل الموت بشهر الاقبل اللهمنه وأدنى من ذاك وقبل موته بيوم أوسياعة يعلم الله منه التوبة والاخلاص الا فيل اللهمنه رواه الطعراني منحديث بنعر وقوله صلى الله عليه وسلمن تاب قبل موله بعام يتبعليه حتى قال بشهر حتى قال يحمعة حتى قال سوم حتى قال بساعة حتى قال بفوا قرواه الحاكم والبهرقي والحطيب فى المتفق وللفنرق من حديث أبي عرو (والماالا " فارفقد قال سعيد بن المسيب) رجه الله تعالى (أنزل قوله تعالى اله كان الاقامين غفو رافى الرجل يدنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب وقال سعيدين جبير الاقامين الرجاء بنالى الخير أخرجه ابن أبي الدنياف التوبة وقال الضعلا فرلت فى الراجعين من الذنب الى التوبة ومن السيا تالى الحسنات أخرجه سعيد بن منصوروابن أبي المي في في الشعب (وفال الفضيل)

ابن عياض رحه الله تعالى (قال الله تعالى بشرالمذنبين بانهم ان نابوا) الى (فبلت منهم) توبيهم (وحذر الصديقين انى ال وضعت عليه معدلى عذبتهم وقال طلق بن حبيب) العنزى البصرى العابد قال أبو حام صدوق في الحديث وقال طاوس هو من يخشى الله وقال مالك بلغني أن طلقا كان من العباد كانر" ا بأبيه وكانجن دخل الكعبة فى نفركان الجباج طلبههم فأخذهم وقتاهم وروى له الجاعة الاالتحارى (ان حقوق الله أعظم من أن يقوم بما العبد ولمكن أصبحوا تاثبين وأمسوا تاثبين أخرجه المزنى فى التهذيب الاأنه قال ان تقوم به العبادور ادبعده وان اعمه أكثر من أن تحصى والباقي سواء (وقال عبد الله بنعر) ا بن الخطاب رضى الله عنهما (منذكر خطينة ألمهما)أى فعلها ووقع فيها (فو جل منها قلبه محيث عنه في أمالكاب أى الموح المحفوظ وذلك لان الوجدل اغما يحصل من الندم والنددم أعظم اركان النوبة فهو أحرىبان تحقق به توبته وتحمى بذلك خطيئته (ويروى) في بعض الاخبار (أن نبيا من أنبياء بني اسرائيل أذنب) ذنبا (فارحى الله اليه وعزى لئن عدت لا عدينك فقال بارب أنت أنت) في روبينك (وأنا أنا) في عبوديتي (وَعَرْتَكَ انْلُمْ تَعْصَمَى لاعودنْ فَعْصَمَهُ الله تَعَالَى وَقَالَ بِعَضْهِمُ انْ الْعَبْدُ لِمَذْنِبِ الذَّنبِ) أَي لَهْ فَعْلَمُ (فلا يزال نادما) أى مخسراعلى ماصدرمنه (حتى يدخل الجنسة) بسبب ونه عليه (فيقول المبسلميني لم أُوقعه في الذنب) وشاهده ما تقدم من حديث أبي هر مرة عند أبي نعيم وابن عسا كرةر بيها (وقال حبيب بن أبى ابت) الاسدى مولاهم أبو يحيى الكوفي ثقة فقيه جليل ماتسنة تسع عشرة وماثة روى له الجاعة وأبوثابت اسمه قيس بندينار وقبل هند (تعرض على رجل ذنويه يوم القياسة فيمر بالذنب فيقول امااني قد كنت مشفقامنه)أى خانفا (قال فيغفرله) أى بسبب اشفاقه منه فى الدنيا وهذا بدل على قبول التوبة (ويروى أن رجلاساً ل ابن مسعود) رضى الله عنه (عن ذنب ألم به هل له من تو به فاعرض عنه ابن مسعود ثُم التَّفْ اليه فرأى عينيه تذرفان) أى تسيلان بالدموع (فقالله ان العِنة ثمانية أبواب كالها تفتح وتغلق الاباب النوبة فأنه عليه ملك موكل به لايغلقه) أبدا (فأعه لولاتيأس) وروى الطبراني في الكبير من حدديث صفوان بن عسال اللهوية باباعرض مابين مصراعيده مابين المشرق والمغرب لا مغاق حتى تطلع الشمس من مغرّبها ولابن حبان ان من قبل الغرب بأبا فقد مه الله للنوبة مسيرة أربعين سنة يوم خلق الله السموات والارض فلا يغلقه حنى تطلع الشمس منه ولاب ماجه ان من قبل الغرب بابا مفتوحا عرضه سبعون سنة فلا يزال ذلك الباب مفتوحاحتي تطلع الشمس نحوه فاذا طلعت من نحوه لم ينفع نفسا اعانها لمتكن آمنت من قبل أوكسبت في اعانه اخير اولا بن رنجو به ان الله جعل بالغرب با بامسيرة عرضه سبعون عامالاتو بة لا يغلق حيى تعللع الشمس من قبله وكذلك قوله يوم يأتى بعض آياتر بك لا ينفع نفسا اعانها وقول ابن مسعود السابق قدروى مرفوعا بلفظ للعنة ثمانية أبواب سبعة مغلقة وباب مفتوح للتوبة لأيغلق حى تطلع الشمس من نعوه أخرجه ابن أبي الدنيافي صفة الجنة وأمويعلى والطبراني والحاكم (وقال عبد الرحن بن أبى القاسم قذا كرنام عبد الرحيم) بن يحى الدمشقى المعروف بالاسود (توبة الكأفر وقول الله تعالى ان ينتهوا يغفر لهم ماقد سلف فقال الى لأرجو أن يكون المسلم عند الله أحسن عالا) من السكافر ولقد بلغني انْ تُوبَّة ألمه لم كأسلام بعدا سلام (وقال عبدالله بن سلام) بالتخفيف الاسرائيلي أبو يوسف رضى الله عنه حليف الانصارقيل كان اسمه الخصين فسماه الني صلى الله عليه وسلم عبدالله مشهوراه أحاديث وفضل مأت بالمدينة سنة ثلاث وأراعين (لاأحدثكم الاعن نبي مرسل أوكاب منزل ان العبداداعل ذنبا شُه معليه طرفة عين سقطعنه)ذلك الذنب (أسرع من طرفة عين)وشاهده حسديث أبي هر مرة السابق ذكره عندأ بي نعيم فاذا نظرالله اليه اله أحزنه غفرله ماصنع (وقال عررضي الله عنه اجلسوا الى التوابين فانهم أرق أفتدة) ولفظ القوت في الجبر جالسوا التوابين فانهم أرق أفتدة وسيأتي المصنف

طلق نحبيب انحفوق الله أعظمن أن يقومهما العبد ولكن أصبحوا ماثبين وأمسوا تاثبين وقالعبد الله بنعر رضي الله عنهما منذكرخطشة ألمبها فو حـل منهافليه محيت عنه في أم الكتاب و مر وي ان نبيامن أنبياء بني أسرا أسل أذنب فاوحى الله تعالى المه وعزنى لشعدت لاعذبنك فقال باوب أنت أنت وأناأنا وعسرتكان لم تعصم في لاعودن فعصمهالله تعالى وقال بعضهمان العبد ليذنب الذنب فلايزال نادما حتى مدخل الجنة فيقول ابليس ليتني لمأوقعه في الذنسب وقال حبيب التتعرض على الرجل ذنوبه بوم القسمامة فبمسر بالذنب فيسقول أمااني قد كنتمشفقامنه قال فيغفر له و مروىأن رحلاسأل ابن مسعودهن ذنب ألمه هلله من تو به فاعرض عنه ابن مسعود ثم التفت اليه فرأى عسم تذرقان فقالله انالعنة عانية أبوابكاها تفتح وتغلق الاباب التوبة قانعاب ملكا موكاليه لانغلق فاعمل ولاتهأس وقال عدالرجن بنأبى القاسم تذاكرنامع عبدالرسيم توبة الكافر وقول الله تعالى ان ينتهوا يغفراهم ماقدسلف فقال الىلارجوأن يكون

السلم عندالله أحسن حالاولة دبلغى أن توبة المسلم كأسلام بعدا سلام وقال عبدالله بن سلام لا أحدث كم الاعن نبي مرسل أوكاب قريبا منزل ان العبداذ اعل ذنبائم ندم عليه طرفة عين سقط عنه أرق أفندة

وقال بعضهم انا أعلم منى يغفر الله فى قبل ومنى قال اذا تاب على وقال آخراً نامن أن أحرم النو بة أخوف من أن أحرم المغفرة اى المغفرة من الوبة وتوابعها لا بحالة و بروى انه كان فى بنى اسرائيل شاب عبد الله تعالى عشرين سنة تم عصاء عشرين سنة تم عصائل الله يقول ولا برى الشب فى الميت فساء و ذلك فقال الهي أطعتك عشرين سنة تم عصيتك عشرين سنة قان رجعت البنا (٥٢٧) قبلنا لله وقر كننا فتركننا فتركننا فتركننا فتركننا فتركننا فتركننا فتركننا فتركننا فتركننا فتركنا فتركننا فتركننا فتركننا فتركننا في مناهم والمرى وحد المناهم على المناهم و ال

الله تعالى ان لله عبادا نصبوا أشحارا لخطايا نصب روامق القاوبوسة وهاءاه التو بتفاغرت ندما وحزبا فحنسوامن غديرجنون وتلذذوا منغيرى ولاك وانهم هسم البلغاء الفعماء العارفون بالله ورسسوله بربوابكا أسالصفاءفورثو الصبرعلى طول البسلاءة تولهت قلوبهم فى الملكون وحالت أفكارهم بين سرايا يحب الجيروت واستظاوا تحترواق الندموقر وا محيفة الخطاما فأورثوا أنفسهم الجزع حتى وصلوا الىعلوالزهدبسلمالورع فاستعذبوامهارة الترك الدنياواستلانواجدونة المنعم حتى ظفرواعيل النجاة وعروة السالامة وسرحت أرواحهم في العلا حمية أناخسوافير ماض النعم وخاضوا في بعرا لحياة وردموا خنادق الإرزع وعسر واحسو رالهوى متى نزلوا بفناء العلم واستقوا من غديرالحكمة وركبوا سسطمنة الفطنة وأقلعوا ويجالنعان في محرالسلامة

قر يبا (وقال بعضهم أنا علم متى بغفرالله لى قيدل وه في قال اذا تاب على ") نقله صاحب القوت بلفظ وكان بعضهم يقول قد علت والباقى سواء (وقال آخر أنامن ان أحرم التوبة أخوف من أن أحرم الغفرة) نقله صاحب القوت (أى المعفرة من لوازم التوبة وتوابعها لا يحالة) فاذا حرم التوبة حرم المغفرة فلذلك من حرمان التوبة كان أخوف (ويروى انه كان في بنى اسرائيل شاب عبد الله تعالى عشرين سنة عماه عشرين سنة ثم نظر) وجهه يوما (ف المرآة فرأى الشيب في لمية فساء مذلك) أى أخونه (فقال الهي أطعت عشرين سنة ثم نظر) وجهه يوما (ف المرآة فرأى الشيب في لمية فساء مذلك) أى أخونه (فقال الهي أحبتنا فاحبيناك وتركنافتر كال وعصيتنا فامهلناك وان رجعت اليسك أتقبلني فسمع فائلا يقول ولا برى شخصه أحبيتنا فاحبيناك وتركنافتر كال وعصيتنا فامهلناك وان رجعت اليناقبلناك) وقد قال تقالى وان عديم عدناوفى الحجم مأصر من استغنر ولوعادفى اليوم سبعن من وقال أبو الفيض (ذوالنون المحرى) وحبه الله تعالى (ان لله عبادا نصبوا أشحار الحالما ناصب وامق القالوب) أى نصبوها بين أعينهم حيث ترمة ها القالوب (وسقوها بين أعنه ويكان في معادا نصبوا والتولي التولي المنافق وامن عبر جنون وفيهم قبل وسقوها المنافق والمن القالوب (وسقوها بين أعنه مقبل من القالوب (وسقوها بعاله التوبة) فالمؤلوب (وسقوها بعن أعينه مقبل وسقوها بعن أعلى التوبة وفي القالوب (وسقوها بعاله التوبة والمنافقة والمن عبر بعنون وفيه المنافو والمنافقة والمن عبر بعنون وفياله المنافقة والمنافقة ولي المنافقة والمنافقة والمن عبر منافقة والمنافقة وا

مجانين الاان سرفنومم . عز بزادى ابدائه يسعد العقل (وتبادوامن غيرى) أى حصراسان (ولابكم وانهم هم الباغاء الفصاء العارفون بالله ورسوله) فينونهم وتبلدهم انماه وعلى ظهرما يرى منهم (ثم شر بوابكا مس الصفاء) فتصفت بواطنهم عن الجفاء (فورثوا الصير على طولُ البلاء مُ تولهت قافر بهم في الملك كوت) الاعلى (وجالت أفكار هم بين سرايا حب الحيروت) وهو عالم الملائكة القربين (واستفالوا تحترواني الندم وقرؤا صيفة الخطابافاورثوا أنفسهم الجزعحتي وصلوا الى علق) مقام (الرُّهد بسلم الورع) والنقوى (فاستعذ يوامر ارة الترك الدنيا) وفطموانفوسهم عنها (واستلانواخشونة المضجم حتى طفر وابحبل النجاة وعروة السلامة وسرحت أر واحهم في العلا) واللا الاعلى (حتى أناخوافي رياض النعيم وخاضوا في بحرالجياة و ردموا خشادق الجزع) أي سيدوها (وعدير واجسو دالهوى حتى تركوا بفناء العلم) الحقيقي أي بساحته (واستقوامن غديرا لحسكمة وركسوا سُفينة الْفطنةُ وأَفْلُعوا)أىرفعواشراعها(بريْج النجاّة)مناللوف (فيحرالسلامة) من الكدر (حتّيّ وصاواالى رياص الراحة) من التعب (ومعدن العز والكرامة) في حظيرة القدس الاقدس أو ردوان خيس فى مناقب الابرار في ترج تذى النونُ من طريق يوسف بن الحنسين قال سمعت ذا النون المصرى فذكر نحوه بطوله (فهذاالقدركاف فيهيانان كل ثوية يتختعة) بشروطها(فقيولةلامحالة فانقلت أفتقول ماقالت العتراة من ان قبول التوبة واجب على الله) تعالى بناء على قاعدة مذهبهم من رعاية الصالح والاصلح (فافوللا أعنى علذ كرنه من وجوب قبول النوبة على الله) تعلى (الاماريد القائل بقوله ان الثوب اذاغسل بالصابون) مثلا (وجب زوال الوسخ) عنه (وان العطشان أذا شرب الماء وجب وال العطش) عنسه (وانها ذا منع الماعمدة و حب العطش وانه إذا دام العطش و حب الموت) بيبس العروق ونفاد الرطو به الغُريزية (وآيس في شي من ذلك مايريده المعترلة بالايجاب على الله تعدالى بل أقول خلق الله تعالى الطاعة مكفرة للمعصية والحسنة ماحية للسيئة كاخلق الماعمز يلاللعطش والقدرة متسعة بخلافهلو سبقت به المشيئة فلاواجب على الله تعمالى واكن ماسبقت به الارادة الازلية فواجب كونه لامحالة) وقد

حى وصاوا الحرباض الراحة ومعدن العز والكرامة فهذا القدر كاف في بيان أن كل توبة صحيحة فقبولة لا محالة فان قلت أفتقو لما فالته المعتزلة من أن قبول التوبة والتحالة فان قلت أفتقو لما فالته المعتزلة من أن قبول التوبة والتوبة وا

فانقلت في من تائب الاوهو شاكف قبول توبته والشارب الما ولايشك في والعطشه فلم يشك فيه فاقول شكه في القبول كشكه في وجود شرائط الصة فان التوبة أركانا وشروط ادقيقة كاسياتي وليس يتعقق وجود حسع شروطها كالذي يشك في دواء شربه الاسهال في أنه هل مسهل وذاك اشكه في حصول شروط الاسهال (٥٢٨) في الدواء باعتبارا لحال والوقت وكيفية تخلط الدواء وطبخه وجودة عقاق بره

سبق تقر برذاك مع بيان قاعدة مذهبهم وما فرعواعلهما فى كتاب قواعد العقائد فاغنانا عن الاعادة (فان قلت فيامن نائب الاوهوشاك فى قبول تو بته) ليس على يقين منه (والشارب الماء لايشان في زوال عطشه) بل هو على يقين منه وقد شبهت فى وجوبه بوجو به (فإيشك فيه فاقول شكه فى القبول كشكه فى وجود شرائطا المعمة فان التوبة أركانا وشروط ا دقيقة) لابد من مراعاتها فى وجودها وسحنها وكالها (كاسياتى) ذكر ذلك قريبا (وليس يتعقق وجود جيع شرائطها) بخلاف شرب الماء وهذا كالذى بشك فى دواء شربه الاسهال فى الدواء فى دواء شربه الاسهال فى انه هل يسهل أملا (وذلك الشكه فى حصول شروط الاسهال فى الدواء باعتبارالال والمزاج (والوقت و) باعتبار (كيفية خلط الدواء وطمخه وجودة عقاقيره وأدوية منه فهذا وأمثاله موجب المغوف بعد التوبة وموجب الشك فى قبولها لا يحاله على ماسمأتى فى شروطها ان فهذا وأمثاله موجب المغوف بعد التوبة وموجب الشك فى قبولها لا يحالة على ماسمأتى فى شروطها ان شاء الله تعالى قريبا والله الموقق و به تم الركن الاول

(الركن الثاني فيماعنه التوبةوهي الذنوب سغائرهاو كاثرها)

ومعرفة حدود كل منها (اعلم) وفقل الدنه الدنه في الاصل رجوع الى الله تعالى ولا يكون الرجوع الابترك ما كان ملت اله فلذلك فلناان التوبة (ترك الذنب) أى لفعله وابقاء (ولا يكن ترك الشئ الا بعد معرفته) في الا بعرف كي في الدنه التوبة واجبة على ما تقرر (كان الشئ الا بعد معرفته) في الا بعرف الفي وفي النه واجبا أيضا (فعرفة الذنوب) باقسامها (اذاوا جبة والذنب) أصله الاخذ بذنب الشئ وفي العرف الشرع (عبارة عن كل ماهو مخالف لا مراته في ترك أو فعل ما تستوخم عاقبته ولذلك الشي الشئ وفي العرف الشرع المنافقة وهو عندا هل الله من عرف الله والمنافقة الى من غرض المنافقة الى من الدن الولكانشير الى المنافقة الى من العبد الهداء المنافقة الله وفق الهداء العبد الهداء المنافقة الى مناف العبد الهداء المنافقة الى منافقة الله العبد الهداء المنافقة الى منافقة الله العبد الهداء المنافقة الى منافقة الله العبد الهداء المنافقة المنافقة الى منافقة المنافقة الهداء المنافقة المنا

(اعلم) أرشدك الله تعالى ان صاحب القوت قسم الذنوب الى سبعة ضروب بعض ما أعظم من ذنب لك منه المراتب فى كل مرتبة من المذنبين طبعة وقد فصلها المصدف تفصيلا غريب او حصرها فى ثلاث قسم فقال فى القسمة الاولى (ان الدنسان أوصافا وأخلاقا كثيرة على ماعرف شرحه فى كلب عجائب القلب وغوائله ولكن تخصر) هنا (مثارات الذنوب فى أربع صفات) هى منابعها (صفائر بو به وصفات سبعية وذلك لان طبية الانسان عجنت من أخلاط مختلف خاقتضى كل واحد من الاخلاط فى المحون منه أثر امن الاثراكيا يقتضى السكر) أو العسل (والحل) وفى بعض النسخ واحد من الاخلاط فى المحون منه أثرا من الاثراكيا يقتضى السكت من ذكر الزعفران (فى السكت بين آثار المختلفة) ولا أعرف من الإطباء من ذكر الزعفران من جلة أحزاء السكت بين واغياه ومركب من عسل أوسكر وخل ومنهم من يزيد فيه تعناعا (فأماما يقتضى النزوع الى الصفات الوبية على الكرو الفغر والحيرية وحد المدرو الفناء والغزو حديا مناه على المامة على المامة على المامة المناه المناه المناه المناه المناه من كريد) اذا المناه من كبيرالذنو بالمستعلاء على الكافة) فهذه كلها من الصفات المختصة بالرب تعالى (حتى كانه يريد) اذا المناه من كبيرالذنو بالصفات (أن يقول) الناس (أنار بكم الاعلى) كافاله فرعون (وهذا تتشعب منه جلة من كبيرالذنو بالصفات (أن يقول) الناس (أنار بكم الاعلى) في الحقيقة (المهاكات العظيمة التي هى كالامهات لا تشعب منه جلة من كبيرالذنو بالمفات (أن يقول) الناس (فائر بالاهلى) في الحقيقة (المهاكات العظيمة التي هي كالامهات لا تشريبة الحقيقة اللهاكات العظيمة التي هي كالامهات لا تشريبات الحقيقة اللهاكات العظيمة التي هي كالامهات لا تشريبات المناه المن

شروطها انشاءالله تعالى * (الركن الثاني فماعنه التوية وهي الذتوب صغائرها وكأرها)* اعلمأن التوية توك الذنب ولاعكن ترك الشئ الابعد معرفته واذا كأنثالتوية واجبسة كانمالا يتوسل الها الانهواجيا فعرفة الذنوب اذاواجبة والذنب عبارةعن كلماهو مخالف لامر الله تعالى في يُوك أو فعلوتفصيل ذاك ستدعى شرح التكالمات من أرلها الى آنرها وايس ذلكمن غرضناولكانشر الى محامعهاو روابطأ قسامها والله الموفق الصواب وحته * (بيان أقسام الذنوب بالاصافة الى صفات العبد) اعدلم انالانسان أوصافا وأخلافا كثيرة علىماعرف شرحه في كتاب عائد القلب وغوا ألمله والكن تنعصر مثاوات الذنوب فىأربع صفات صفات ربوبسة وصفات شيطانية وصفات بميمية ومسفلت سعة

وأدو تسهفه اوأمثاله

موحب للغوف بعدالتوبة

وموجب للشك في قبولها

لانحالة على ماسماً تى فى

وذلك لان طينة الانسان عنت من اخسلاط مختلفة فاقتضى كل واحد من الاخلاط فى المعنون منه أثراً من الا آثار كما المعاصى يقتضى السكر والحدل المسكر والحدل المسكر والحدل المسكر والحدل المسكر والحدينة والجبرية والمبرد والمنطق والجبرية وحب المدحوا الثناء والمعنى وحب المدحوا الثناء والمعنى وحب دوام البقاء وطلب الاستعلاء على الكافة حستى كانه بريد أن يقول آثار بكم الاعلى وهذا يتشعب منه جاة من كاثر الذنوب عفل عنه الخلق ولم يعدوها ذنو باوهى المهلكات العظيمة التي هي كالاتهات لا كثر

المعاصى كالسستقصيناه في ربع المهلكات بالثانية هى الصفة الشيطانية التى منها يتشعب الحسد والبغى والحيلة والخداع والامر بالفساد والمنكر وفيه يدخل الغش والنفاق والدعوة الى البدع والصلال بالثالثة الصفة المهيمية ومنها يتشعب الشرووال كلب والحرص على قضاء شهوة البطن والفرج ومنه يتشعب الزناو اللواط والسرقة وأكل مال الايتام وجمع الحطام لاجل الشهوات الوابعة الصفة السبعية ومنها يتشعب الغضب والحقد والتهسيم على الناس بالضرب والشئم والقتل واستهلاك الاموال ويتفرع عنها جل من الذنوب وهذه الصفات لها يتشعب الغضب والحقد والتهسيم على الناس بالضرب والشئم والقتل واستهلاك الاموال ويتفرع عنها جل من الذنوب وهذه الصفات لها تشريح في الفطرة فالصفة المبعية ثانيا ثماذة (٥٢٩) اجتمعا استعملا العقل في الخداع والكر

و الحسلة وهي الصفة الشيطانية ثم بالا خرة تغلب الصيفات الربوبية وهى الفعر والعز والعاو وطلب السكيرياء وقصد الاستيلاء على جوسع الخلق فهــذه أمهات الذنوب ومنابعها ثم تتفعر الذنوب من هذه المنابع على الجوارح فبعضها في القلب خاصة كالكفر والبدعة والنفاق واطمار السدوء الناس وبعضهاعلى العين والسمع وبعضها عملي الاسان وبعضهاعلى البطن والفرج و بعضمها على السدن والرحلن وبعضها عملي جيع البدن ولاحاجة الى بيان تفصيل ذلك فأنه واضع * (قسمة النية)* اعرأن الذنوب تنقسم الى مأبن العبدوبين الله تعالى والىما يتعلق يحقوق العباد فايتعلق بالعبد خاصة كنرك الصلاة والصوم والواجبات الخاصةبه ومأ يتعلق يحقوق العباد كتركه الزكاة وقتله النفس وغصمه الاموال وشتمه

العاصى كاستقصيناه فيربع المهلكات) وفيها من العموم طبقات (الثانية هي الصفة الشيطانية التي منها يتشعب الحسدوالبغي وآلحيلة والخذاع والامر بالفسادو) الافسأد (والمذكر وفيه يدخسل الغش والنفاق والدعوة الى البدع) المنكرة (وألضلال) وهي كباثر منها ما يذهب الاعمان وينبت النفاق وستمنها من كبائر البدع وهي تنغل عن المسئلة القدرية والمرجنة والرافضة والاباحية والجهمية والساطخية والمعطلة (الثالثة الصفة المهيمية ومنها يتشعب الشره والكاب والحرص على قضاء شهوة البطن والفرج ومنه يتشعب الزناوا للواط والسرقة وأكلمال الايتام وجمع الحطام لاجل الشهوات الرابعة) هي (الصفة السبعية ومنها يتشعب الغضب والحقد) والضغن (والته -عم على الناس بالضرب والشتم والقتلوا ستهلاك الأموال)وهذه تتعلق بخطالم العبادفي أمرالدنيا (وتتفرغ عنهاجل من الذنوب) مستكثرة كالكذب والبهتان وغيرهماوهذهمو بقات ولابدفيها من القصاص بين بدى الله تعالى الاان يقع الاستحلال ويستوهم اللهمن أربام ابكرمه ويعوض الظاومين عليها في جناته يجود (وهدد الصَّفات الهالدريج في) أصل (الفطرة فالصفة المهيمية هي التي تغلب أوَّلا ثم تدّ اوها) الصفة (السبعية ثانياتماذا اجتمعااستعملا العقل في الحداع والمكر والحيسلة وهي الصفة الشسيطانية ثم بالا حوة تغلب الصفات الربوسة وهي الفغر والعز والعاووطلب الكبرياء وقصد الاستيلاء على جيع الحلق فهذه أمهات الذفوب) وأصولها (ومنابعها ثم تنفجر الذنوب) بانواعها (من هذه المنابع على الجوارح فبعضها فىالقلب خاصة كالتكفر والبدعية والنفاق واضمارا اسوءالناس وبعضهاعلى آلعين والسمع وبعضها على السان و بعضها على البطن والفرج و بعضهاعلى البدين والرجلين وبعضهاعلى جيع البددنولا حاجة الى تفصيل ذلك فانه واضم) فهذه قسمة الذنوب بحسب الصفات * (قسمة نانية) * للذنوب (اعلم) هداك الله تعالى (ان الذنوب تنقسم) بالنظر الا حر (الى مابين العبد وبين الله وألى ما يتعلق يحقوق العباد فيايتعلق بالعبد خاصة كترك الصلاة والصوم) والواجبان الخاصة به (وما يتعلق بحقوق العباد كتركه الزكاة وقتله النفس وغصبه الاموال وشتمه الاعراض وكلمتناول من حقوق الغيير فامانفس أوطرف أومال أوعرض أودين أوجاه وتناول الدين بالاغواء والدعاءالي البدعة والترغيب في المعاصى وتهييج أسباب الجراءة على الله تعالى كايفعله بعض الوعاظ بتغليب جانب الرجاء على جانب الخوف وما يتعلق بالعباد فالامرفيه أغلط) وأشد (ومابين العبدوبين الله تعالى اذالم يكن شركا فالعفوفيه أرجى وأقرب وقد حامني الحيرالدواوين ثلاثة) جمع ديوان بالكسر وقد تفتع فارسى معرب قال في الغرب هو الجسر يدقمن دون الكتب اذاجعها لانم اقطعة من دون القراطيس مجوعة عال الطيسي والمراده فالمحاثف الاعمال (ديوان يغفر وديوان لا يغفر وديوان لا يترك فالديوان الذي يغفر ذنوب العباد بينهم و بين الله تعالى) من مُركّ صلاة وصوم وغيرهما بما أوجب الله عليه فانه تعالى كريم ومن شأن الكريم السامحة (وأما الديوان الذى لا يغفر فالشرك بالله تعالى) ومن بشرك بالله فقد حرم الله عليمه الجنة (وأما الديوان الذي لا يترك

(77 - (انحاف السادة المتقين) - غامن) الاعراض وكل متناول من حق الغير فاما نفس أوطرف أومال أوعرض أودين أوجاه وتناول الدين بالاغواء والدعاء الى المدعة والترغيب في العاصى وتهييج أسباب الجراء العالم على المعالم المعالم المعالم على المعالم ا

فظالم العباد) بعضهم بعضا (أى لابدوأن يطالبهما حق يعني عنها) قال العراق رواه أحد والحاكم وصعمن حديث عائشة وفيه صدفة النموسي الدقيق ضعفه النمعين وغيره وله شاهد من حديث سلاك واوالطبراني وهومنكرقاله الذهبي انتهى فلتبور وادأحسد والحاكم منطريق صسدقةبن موسيءن عران الجونى عن يزيد ب بابنوس عن عائشة وقدردالذهبي على الحاكم تصعه وقال صدقة بن موسى ضعفه الجهورو تزيد بنماننوس فبمحهالة والفظهما جمعا الدواوين يوم القيامة ثلاثة فديوان لا يغفرالله منه شيأ وديوان لا يعبا الله به شيأ وديوان لا يترك الله منه شيأ فأما الديوان الذي لا يغفر الله منه شيأ فالاشراك بالله قال الله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به و يغفر ما دون ذلك لن يشاء وأما الدوان الذي لا يعبأ الله به شيأ فظلم العبدنفسه فيمابينهو بينهر بهمن صوم نوم تركه أوصلاة تركهافات الله يغفرذلك ان شاءأن يتجاوز وأماالديوان الذى لا يترك الله منه شيأ فظالم العباد بينهم القصاص لاعماله (قسمة تالنة الذنوب اعلم) هداك الله تعالى (انالذنوب تنقسم الى كأثر وصغائر وقد كثراختلاف الناس فهافقال قاثلون لاصغيرة ولا كبيرة بل كل مخالفة لله تعالى) ممانم مى عنده (فهى كبيرة) وهذامذهب ابن عباس وتبعه جماعة منهم أنواسحق الاسفرايني وأبو بكرالباقلاني وامام الحرمين في الارشاد والقشيري في المرشدة بل حكاه ابن فورك عن الاشاعرة واختاره في تفسيره فقال معاصى الله عندنا كلها كاثر وانما يقال لمعضها صغيرة وكبيرة بالاضافة الحماه وأكبر منهائم أول الاته الاتهان تعنبوا كاثرما تنهون عنه الاية بماينبوعنه ظاهرها وقال العد يزلة الذنوب على ضربين صغائر وكالروهدذ اليس بصيح انتهى ورجما ادعى في موضع اتفاق الاسحاب على ماذ كره واعتمد ذلك التي السبك قال القاضى عبد الوهاب لا يمكن أن يقال في معصية المها صغيرة الاعلى معنى انها تصغر باجتناب المكاثر (وهذا) القول (ضعيف) ويعتذر بانهم انما قالوا ماقالوا نظرا الى عظمة من عصى الرب فكرهو السمية معصية الله صغيرة مع اتفاقهم فى الحرج على انه لايكون بمطلق العصية فالخلف لفظى رجع اطلق القسمة ثمين المصنف وجمضعف هدذ االقول فقال (اذقال تعلى انتجتنبوا كائرماتنهون عنه نكفر عنكم سأتكم فالالسدى أى الصغار (ولدخلكم مُدخلا كريما) قال قتادة أى الجنه (وقال تعالى والذين يجننبون كاثر الاثم والفواحش الااللممم) أى الصغائر ففي الا " يتين دليل على تقسم الذنوب الى صغائر وكاثر وفي الحديث ان تغفر اللهم تغفر جما * وأى عبد الدما ألى (وقال صلى الله عليه وسلم الصاوات الحسوالجعة الى الجعة) فالمضاف محذوف أى صلاة الجعةمنتهية الى الجعة (تكفرمابينهن) من الصغائر (ان اجتنبت الكائر) شرط حزاء دل عليه ماقباله قال النووى معناه ان الذنوب كلها تغفر الاالكائر فلأتغفر لاأن الذنوب تغفر مآلم تنكن كبيرة قان كانت لاتغفر صغائره غ كلمن المذكورات صالح المتكفير فان لم تمكن له صغائر كتب له حسنات و رفع له در جات والحديث قال العراقي رواهمسلم من حديث أبي هر مرة انتهى قلت هدد الفظ ابن حبان والطَّيراني من حديث أي بكرة الاانهما قالا كفارات لمابينهن مااجتنبت والباقى سواءو يقرب منذاك لفظ الترمذي منحديث أبيهر يرة الصاوات الجس والجعة الى الجعمة مكفرات لمابيهن اذا اجتنبت الكباثر وأمالفنا مسلخفيده ويادة ورمضان الىرمضان والباقى كسياق الترمذي وهكذاهو عندأ حسد وفي واية لسلم الصلوات الجس والجعة الى الجعة كفارات لماينهن مالم تفش وزاد ابن ماجه من حديث أبى أوب بعدد قوله الى المعة وأداء الامانات كفارات لما ينهما قبل وماأداء الامانة قال الغسل من الجناية فانتحت كل شعرة سينيابة وهكذا رواديحدين نصروالشاشي والطبراني والسراج فيمسنده والبهسيقي والنعساكر والضياء (وفي لفظ آخر كفارات الماينهن الاالكبائر) رواه أبونع من الحلية من حسديث أنس بلفظ الصاوات ألجس كفارات لمابينهن مااحتنب الكماثر والجعة الى الجعدة و زيادة ثلاثة أيام وهنا اشكال مع أورده أبن مزة وهوأن الصغائر بنص القرآن مكفرة باحتناب الكبائر في الذي تكفره العاوات

فظالم العسادأى لامدوأن يطالب بهادى يعنى عنها (قسمة ثالثة) اعلمأن الذنوب تنقسم الى صغائر وكاثر وفد كثراخت الاف الناس فهمافقال كاثاوت لاصغيرة ولا كميرة بل كل مخالفة لله فهسي كبرة وهذاضع فاذقال تعالى ان تجننبوا كاثر ماتنهون عنه نكفره منكم سداتكم وندخله كممدخلا كرعيا وقال تعالى الذين يجتنبون كأثر الاثموالقواحش الا اللمم وقالمسلى المعلم وسلم الصاوات الجسى والجعة الى ألجعة بكفرنسارينهن ان احتنت الكائر وفي لفظ آخر كفارات الما منهن الاالمكمائر

وقد قال صلى الله عليه وسلم فيمار واعبدالله بن عرو ابن العاص الحسيار الاشراك بالله وعقسوق الهين الغموس واختلف العمارة والتابعون في عدد المارسة المارسة الحادي عشرة المارسة الحادي عشرة المارسة وقال في المسعود هن أربع وقال عبد الله بن عمروهن تسع عبد الله بن عمروهن تسع

وأجاب عنه البلقيني بانمعسني ان تحتنبوا الموافاة على هذه الحال من الاعمان أوالتكليف الى الموت والذى في الحديث ان الصلوات الحس تكفر ما منها الاف يومها اذا احتنت السكما ترفي ذلك الهوم فالسؤال غبرواردو بفرض وروده فالتخلص منهانه لايتم اجتناب الكبائر الابفعل الحسفن لم يفعل لم يجتنب لات نركهامن الكتائر فيتوقف التكفير على فعلها وأحوال المكاف بالنسبة لمايصدرمنه من صغيرة وكبيرة خسة احداهاأ تالابصدرمنه شئ فهذا ترفع درجانه الشانية بأنى بصغائر بالااصرار فهذا يكفرعنه حزما الثالثة مثله لكن مع الاصرار فلا يكفر لان الأصرار كبيرة الرابعة بأي مكبيرة واحدة وصغائر الخامسة يأتى بكائر وصغائر وفيه نظر يحتمل اذلم يحتنب أن تكفر الصغائر فقط والارج لاتكفر اذمفهوم المخالفة اذالم تتعين جهته لا يعمل به والله أعلم (وقد قال صلى الله عليموسلم فيمار واه عبد الله بن عرو) بن العاص رضى الله عنهما (المكاثر الاشراك بألله) وذلك بان يتخذم عالله الهاغير، (وعقوق الوالدين) الاسلين المسلين وانعلما أروقتل النفس) التي خرمهاالله الابالحق كالقصاص والقتل بالردة والرجم (والعسين الغموس) والوارف الشهلانة العطف على السياق قال العراقي رواه البخارى قلت ورواه كذلك أحد والترمذي والنسائي وابنح مروعند بعضهم أوقتل النفس شك شعبة فهذه الاسمات والاخبار دالةعلى انقسام الكاثر فى عظمها الى كبير وأكبر وأخذمها ثبوت الصغيرة لان الكائر بالنسبة الها أكبرمنها ولذلك قال المصنف لايليق انكار الفرق بن المكائر والصغائر وقدعرف من ندارك الشرع (واختافت الصابة) رضوانالله عليهم (والتابعون) لهم (فعددالكارمن أربع الىسبع الى تسعالى احدى عشرة في الوق ذلك فقال أبن مسعود) رضي الله عند (هي أربع) الاشراك بالله والمأسمن روح الله والقنوط من رحة الله والامن من مكرالله و واه عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن أبي الدنيافي التو به وابن حربروابن المنذر والطبراني (وقال) عبدالله (بنعر) بنالخطاب رضي الله عنهما (هي سبع) الاشراك بالله وقذف الحصنة وقتل النفس الؤمنية والفراومن الزحف والسعر وأكل الرباوأكل مال المتيم أخرجه على بنا الجعد فى الجعد مات والبيهقي عن طيلسمة قالساً التابن عرعن الدكائر فقال سمعت رسول الله صلى الله علىه وسلم يقول هي سبع فذكره وقدر وي نحوذلك عن أبي هر برة اجتنبوا السبع الموبقات الشرك بالله وقتسل المنفس التي حرم الله الابالحق والسحروة كل الرباوة كل مال اليتسيم والتولى يوم الرحف وقذف المصنات الغافلات المؤمنات رواه الشيخان وأبوداودوالنسائي وابن أبي حاتم ويروى عنه أيضا الكبائر سبع أولهاالاشراك بالله ثمقتل النفس بغسير حقها وأكل الرباوأكل مال اليتيم آلى ان يكبروالفرادمن الزحف ورمى المحسسنات والانقلاب الى الاعراب بعدد الهجرة هكذارواه البزار وابن المنسذر وابن أبى حائم وأمالفظ حديث أبي سعيد الكبائر سبع الاشراك بالله وقتسل النفس التي حرم الله الابالحق وقذف المصنة والفرار من الزحف وأكل الرباوآ كلمال اليتم والرجوع الى الاعرابية بعدالهسوة ورواه الطعراني الاوسط وأماحد بثابن عرفلفظه هي عقوق الوالدين والاشراك بالله وقتل النفس وقذف المصنات وأكلمال البتم والفرار من الزحف وأكل الربا رواه ابن المنذر والطبراني وابن مردوبه (وقال عبدالله بن عرو) بن العاص (هي تسع) هكذا في القون وهي الاشراك بالله وقتل النسمة نعنى بغيرحق وقذف الحصسنة والفرار من الزحف وأكل الريا وأكل مال الشم والذي يستسعر والحادف المسعدا الراءو بكاء الوالدينمن العقوقيرواه العنارى فىالادت المفردوا بنواهويه وعبدين حيد دوابن حرير والقاضى اسمعيل في أحكام القرآن وابن المنذر بسسند حسن كلهم من طريق طبيلية قالواءن ابن اعر ولم يقولوا عن النعر ووقدروى مثله عن عبيدين عير الليق عن أبيه رفعه المكائر تسع أعظمهن الاشراك بالله وقتل النفس بغيرحق وأكلالر باوأ كلمال البتم وقذف المصنتوا لفرارمن الزحف وعقوق الوالدين واستعلال البيت الحرام فبلتكم احياء وأموا ناوواه أبود اودوالنسائي وابن حرير وابن أب عائم

والطبراني والحاكم وابن مردويه والبيهق (وكان ابن عباس اذابلغه قول ابن عر) رصى الله عنه (الكائر سبيع يقولهي الى سبعين أقرب منها الى سبع) رواه عبد الرزاق وعبد بن حيد و روى عن سعيد بن حبير ان و جلاسال ابن عباس كم السكائر سبع هي قال الى سبعمائة أقرب منها الى سبتع غدير انه لا كبيرة مع الاستغفار ولاصغيرة مع الاصرار أخرجه ابنحرير وابن المنذروا بن أبيحاتم (وقال مرة) يعني ابن عباس فى حدالكبيرة (كلمانه مي الله عنه فهوكبيرة) ورواه عبدين حيدواين حريروا بن الندر والطهراني والبهيق فى الشعب من طرق عنه وأخرج ابن جريره ن أبى الوليد قال سألت اب عماس عن الكاثر قال كل شي عصى الله به فهو كبيرة (وقال غيره) من الساف (كلما أوعد الله عليه بالنار فهومن المكاثر) وهدذا القول أخرجه ابنأبي اتمءن ابن عباس وأخرج ابنحر مرعن سعيد بن جبيرقال كلذن نسب مالله الى النار فهو من الكاثر وأخرج عن الضحاك قال الكاثر كلُّ موحمة أرجب الله لاهلها النار وأخرج عن ابن عباس قال كلذنب حممالله منارأ وغض أولعنة وعذاب وفى الروضة وأصلها الكبيرة مالحق صاحبها بخصوصها وعيد شديدبنص كناب أوسنة وحذف بعض المتاخرين تقبيدالوعيد بكونه شديدا وكاأنه نظر الىأن كلوعيدمن الله تعبالى لايكون الاشديدا فهومن الوصف اللازم وخرج بالخصوص ماالدرج تحت عموم فلايكني ذلك في كونه كبيرة يخصوصه (وقال بعض السلف كلما أوجب الله عليه الحدفي الدنيا) كزمًا ولواط وشرب خر وان قل ولم يسكر ونبيذ ولم يعتقد حله وسرقة وقذف فهذه فها حدودوا لصغائر عندهم من اللمم وهومالاحد فيه ومالم يتهدد بالنارعليه قال صاحب القوت وقدروى هذاعن أبي هر مرة وغيره اه قلتوبه فالاالبغوى وغيره قال الرافعي وهذات الوجهان فى حدالكبيرة أكثر مايو جدلهم وهم الى ترجيع هدذا اميل ولكن غيير موافق المذكر وه في تفصيل الكاثر أى لانم م نصواعلي كاثر كثيرة ولاحد فهما كأ كلالر باومال اليتيم والحقوق وقطع الرحم والسحر والنميمة وشهادة الزور والسعاية والقوادة والديأثة وغمرهاو مذابعلاان الحدالاولمهمماأصهمن الثانى وانقال الرافع المسمالي ترجعه أمل وأخذ صاحب الحاوى الصغير وغيره اله الراج فزمبه وقال الاذرى فى القوت عيب قول الشعنين ان الاصاب الى الثانى أميل وهوفى غاية البعد اله لكن اذا أوّل على ان مرادة الله ماهو المنصوص عليه الكن بعيد على انه برد على الحدالاول أيضابعض ماعلمانه كبيرة ولم بردفيه وعيد شديد وقدعد العز بن عبد السلام في قواعده أنواعا من المكاثر اتفافا معانه لم ردفيهان (وقيل الماميمة لا يعرف) حقيقة (عددها كليلة القدر وساعة بوم الجعة) والصلاة الوسطى ليكون الناس على خوف و رجاء فلا يقطعون شي ولا سكنون الىشى كذافى القوت وأعمده الواحدى فى البسيط فقال الصيم ان الكبيرة ليس لها حد تعرفها العباديه والااقتعم الناس الصغائر واستباحوها ولكنالله عزوجك أخنى ذلك عن العباد ليحتهدوا في احتناب النهيى عنه رحاءأن يحتنبوا الكاثر ونظائره اخفاه الصلاة الوسطى وليلة القدر وساعة الاحاية ونحوذلك اه وليس كاقال بل الصيح اللهاحدا معاوما ونقل بعضهم عن الواحدى هذه المقالة لكن على وجه يخفي به الاعتراض عليه فقال قال الواحدي المفسرال كسائر كلهالا تعرف أي لا تنغصر قالو الأنه وردوسف أفواع من المعاصى بأنها كبائروأ نواع انهاصغائر وأنواع لم توصف بشئ منهماوقال الاكثرون انه امعر وفةواختلفوا هل تعرف محدوضا بطأو بالعد اه وكل ما مبق من الحدود وتما سيأتي منه اللمتأخر من انحاق دوا النقريب فقط والافهى ليست بحدود باسعة وكيف عكن ضبيط فالامطمح فيضبطه وذهب آخرون الى تعريفها بالعدمن غيرضبطهابا لحد (و) قد (كال ابن مسعود) رضي الله عنه فيها قولا حسسنا من طريق الاستنباط (الساسئل عنها اقرأ من أوَّل سورة النَّساء الى رأس ثلاثين آية منها عند قوله ان تُعِتنبوا كَاثْرِ ما نتهون عنه) تُكفرهنكم سيأ تكم (فكل مانه عن الله عنه في هذه السورة الى هنافه على كبيرة) فاعميه هذا استدلال قول اب عباس في استنباط ليلة القدر الماليلة سب م وعشر بنس كون اوله تعالى هي سبعاد عشر بن كلة قال

وككان ابن عباس اذا للغيه قول انعمر المكاثر سبح يقول هن الى سبعين أقرب سنها الىسبعوقال مرة كلمانهسى الله عنده فهوكبيرة وقال غيره كل ماأوعداللهعلمه بالنارفهو من الكاثر وقال بعض الساف كل ماأوحب علمه الحدق الدنسا فهوكميرة روقيل المهامهمة لادعرف عددها كالهالقدروساعة يوم الجعة وقال النمسعود لماسل عنهاافرأ منأول سورةالنساءاليرأس ثلاثين آيه منهاعندقوله ان تعتنبوا كماثرماتنهون عنده فكل مانهى الله عنده في هدذه السورة الىهنا فهوكبرة

صاحب القوت بعدان نقل القول الاقلوهو الاجهم وهذا القول والله أعلم عقيقة هذي القولين اه قلت وقد استنبط ابن عباس أيضاليلة القدر انهاليلة سبع وعشر بن انه عد حروف ليلة القدر وقدذ كرت ثلاث مرات في السع و مرات في السع و مرات في السعة وأما قول ابن مسعود السابق فاخر جهمد بن حيد والبزار وابن حرير عنه انه سئل عن الكبائر فقال ما النساء الى قول النبين أية منها وأخر جهد بدين حيد وابن المنذر وابن أبن حاتم قال الكبائر من اقل سورة النساء الى قوله ان تجتنبوا كائر ما تنهون عنه وأخرج عبد بن حيد انه سئل عن الكبائر فقال افتحوا سورة النساء الى قوله ان تجتنبوا كائر ما تنهون عنه وأخرج عبد بن حيد انه مداق ذلك ان تجتنبوا الكبائر فقال الكبائر فقال النبير ما تنهون عنه من أقل السورة الى حيث بلغه وقدر وى ذلك أيضاعن ابراهم التخوي قال كانوا برون ان الكبائر فيما بين أقل السورة الى حيث بلغه وقدر وى ذلك أيضاعن ابراهم التخوي قال كانوا برون ان الكبائر فيما بين أقل هدن السورة سورة النساء الى هذا الموضع ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه أخرجه عبد بن حدد وابن حرير

* (فصل) * وقد بقي من حدود الكبيرة مالم يذكرها المصنف هنافنقول قال امام الحرمين كل حريمة على مانقله الرافعي وعبارة ارشاده حربرة وهي بمعناها تؤذن بقلة اكترات مرتكمها بالدين ورقة الديانة مبطلة العدالة وكلحرعة أوحررة لاتؤذن بذاك بللسبق حسن الظن ظاهرا بصاحب الاتحبط العدالة قال وهذا أحسن مايتميزيه أحد الضدين عن الأسنى اه وقد ابعه القشيرى في الرسالة واختاره الامام السبكي وغيره وفي معناه قوله في نهايته الصادر من الشعنص الدل على الاستهانة لا بالدن فهو كبيرة والنصدر عن فلنة خاطرا ولقلة ناظر فصغيرة ومعنى قوله لابالدىن أى لابأصله فان الاستهانة باصله كفرومن ثم عمرفي الاصول بقلة اكتراث ولم يقل بعدم اكتراث والكفروان كان أكرالكبائر فالمراد تفسيرغير عما يصدر من المسلم قال المرماوى وري المتأخر ون مقالة الامام لحسن الضبط بهاقياسا اه وكائنه لم ممنازعة الاذرى فيم اقاله الامام فانه قال وآذا تأملت بعض اعد من الصغائر توقفت فيم أأطلقه اه وكأنه أخدذ الامن اعتراضا بنأبي الدمضابط النهاية بانهمدخول على انك اذاتأملت كلام الامام الاقل ظهراك انهلم يجعل ذلك حدالل كبيرة خلافا لن فهممنه ذلك لانه يشمل صغائر الحسة وليست بكبائر وانحاضيط ما بيطل العدالة من المعاصى الشامل لصغائر الحسة نعمهذا الحداشيل من التعريفين المتقدمين على سائر مفردات الكبائر ولكنه غيرمانع لماعلتانه بشمل صغائرا فحسة وغيرها وقال فى الحادم نقلاعن الرافعي التعقيق انكل واحد من هذه الأوجه اقتصر على بعض أنواع الكبيرة وان مجوع هذه الاوجه يحصل بهضابط الكبيرة اه ولهذا قال الماوردى فى حاويه الكبيرة ما أو حب الحد أوتوج وعليه الوعيد وقال ابن عطية كلماوجب فمه أووردفيه توعد بالنارأ وجاءت فيهلعنة ونعوه عن ابن الصلاح واعترض قول الامام وكل حريمة لاتؤذن بذلك الخ بان من أقدم على غصب مادون نصاب السرقة أتى بصد فيرة ولا يعسدن في نفوس الناس الطن به وكان القياس أن يكون كبيرة وكذلك قبلة الاجنبية مسغيرة ولايحسن في نفوس الناس الفان بفاعلها و يحاب ان كون هذين صغيرتين انماهو على قول جمع وأماعلى مقابله المهما كبير ان فلا اعتراض وانما يحسن ان لوا تفقوا على صغيرة وأنها ماسوء ظن أكثر الناس مفاعلها

* (نصل) * ومن حدود الكبيرة انها كل فعل نص الكتاب على تحريمه أو بلفظ التحريم وهوأر بعية أشاء أكل خم المبتة والخنزير ومال المتم ونظوه والفرار من الزحف ورد بمنع الحصر في الاربعة

*(ض-ل) * ومن حدود الكبيرة ما قاله المصنف في بعض كتبه كل معصبة يقدم المرء عليها من غير استشعار خوف و حداث ندم م او اواستحراء عليها فهي كبيرة وما عمل على فلنات النفس ولا ينفك عن مدمة ترجم او ينفص التلذف الميس بكبيرة واعترضه العلاقى ما ته بسط لعبارة الامام وهو مشكل جدا ان كان ضابط الكبيرة من حيث هي اذبرد علب من ارتكب تحوال نا فادما عليسه فقصيته اله لا تنخرم م

عدالته ولايسى كبيرة حينئذوليس كذاك اتعاقاوان كانضابطا كاهو المنصوص عليه فهوقريب اه قال الجلال البلقيني كان العلائي فهمان كل من يذكر حدايدخل المنصوص وهوممنوع وضابط الفزالي اغاهوا باعدالكنصوص عليه فهوقر أب وقدذ كرالعلائي نفسهان الحدودانياهي لماعدا المنصوص عليه * (فصل) * ومن حدود الكبيرة قول العز بن عبد السلام الاولى ضبط الكبيرة بما يشعر بهاون مرتكها مذننه اشعار أصغراليكاثر النصوص علها فالفاذا أردت الفرق بين الصيغيرة والكبيرة فاعرض مفسدة الذنب على مفاسد الكبيرة المنصوص علم أفان نقصت عن أقل الكبائر فهي صغيرة والافهي كبيرة اه واعترض الاذرع فقال وكف السل الى الاحاطة مانكبائر النصوص علماحي ينظر فى أقلهامفسدة ويقيس بهامفسدة الذنب الوافع هذامتعذر اه قال الجلال البلقيني ولاتعذر في ذلك اذا جمع ماصح من الاحاديث فى ذلك الاأن الاحاطة عِفاسدها حتى يعلم أقلها مفسدة فى غاية الندور والاستحالة اذلا يطلع على ذلك الأالشارع ملى الله عليه وسسلم ثم قال ابن عبد السلام بعدماذ كروكذلك من أمسك امرأة يحصنقلن تزنيبها أوأمسك مسليالن يقتله فلأشك الأمفيدته أعظم من مفسيدة مال اليتيم وكذلك لودل الكفار على عورة المسلين مع علمها نهرم يستأصاونهم بدلالته ويسبون حريمهم وأطفالهم ويغنمون أموالهم فان نسبة هذه الفاسد أعظم من التولى وم الزحف بغير عذر وكذاك وكذب على انسان وهو يعلم انه يقتل بسبب كذبه وأطال في ذلك الى ان قال وقد صبط بعض العلاء الكياثر بأن كل ذنب قرن به وعيد أوحد أولعن فهومن الكبائر فتغيير مناوالارض أىطرقها كبيرة لافتران اللمن به فعلى هذا كلذنب اعلم المفسدته كفسدة ماقارن يه الوعيد أوا للعن أوا الحد أوكان أكثر من مفسدته فهوكبيرة اه قال الندقيق العيد وعلى هذا فيشد برط اللاتوجد المفسدة يحردة عمايقترت بمامن أمرا خوفانه قديقع الغلط ف ذلك الاترى ان السائل الذهن في مفسدة الخر الماهو السكر وتشويش العقل فان أخذ ما تعرده لزمان لا يكون شرب القطرة الواحدة منسه كبيرة لخاوهاعن المفسدة المذكورة لتكنها كبيرة لفسدة أخرى وهوالقوي عن الشرب الكثير الوقع في المفسدة فهذا الاقتران يصير كبيرة

* (فصل) * ومن حدود الكبيرة مااختاره ابن الصلاح في فتاويه الكبيرة كلذنب عظم عظما بصحان يطلق عليه فاسم الكبيرة ويوصف بكونه عظم على الاطلاق وعليها أمارات منها ايجاب الحد ومنها الآيعاد علمه العذاب بالنار ونعوهانى الكتاب أوالسنة ومنهاوصف فاعلها بالفسسق ومنها اللعن اه ولحسم البارزي في تفسيرا لحاوى فقال والتحقيق ان الكبيرة كل ذنب قرن به وعيد أولعن بنس كتاب أوسنة أوعلم النمفسدته كفسدهما قرئه وعمد أوحدأوأ كثر من مفسدته أوأشعر بتهاون مرتكبه في دينه اشعار أصغرال كمبائر المنصوص عليها من ذلك لوقتسل من يعتقد براءته فظهرانه مستحق لدمه أو وطئي امرأة طائا انه زان بم افاذاهى زوجته أوأمته ولنرجع لشرح كلام المسنف وقد تقدم ال ماقالوه فى حدودها اعما هرعلى سبيل النقريب فقط وان بعضهم ضبطها بالعددون اطد (وقال أبوطالب) محدين على بنعطيسة الحارث (المسكى) رجه الله تعالى فى كتاب قوت القاوب بعدان نقل أقوال من قال انها حس أوسيع أو أ كثر أو أقل قال وكان عبد الرزاق يقول الكبائرا حدى عشرة وهذا أكثر ماقيل في جلة عسدها بملائم قال والذى عندى في جلة ذلك يجتمع امن التغرق (المكاثر سبع عشرة جعته امن جلة الاخبار) الواردة بلفظ السكائر وبلفظ أكبر السكائر (وجلة مااجتمع من قول أبن عباس وابن مسدعودواب عر) وهسم العبادلة الثلاثة (وغيرهم) رضى الله عنهم كاسياتي بيانذاك ته صيلها (أربعتف القلب) أى من أعسال القاوب (وهي الشرك بالله) تصالى (والاصرارعلى معصيته والقنوط من رحته والامرمن مكره وأربعة فاللسان) أىمناعله (وهي شهادة الزور وتذف الحصن) وهوالحرالبائغ للسلم (والبين الغموس وهي التي يُعق بها باطل أوَ يبطل بهاحق وقيل هي التي يقتطع بها مال امرئ سُسسام بأطَّلا) ولفظ القوت

وقال أبوطالب المكر الكائر سبع عشرة جعنها من جلة الاخبار وجدلة ما اجتمع من قول ابن عباس وابن مسعودوا بن عروة يرهم الشرك المله والاصرار على معصبته والقنوط من حته والامن المسان وهي شهادة الزور وفي شهادة الزور وفي شهادة الزور المن وهي شهادة الزور المن وهي شهادة الزور مها الخسموس وهي التي يحق وقيسل هي التي يعتم عالم امن عسلم الملا

صاحبها) في غضب الله تعيالي وقيل (في النار والسعر) بكسرفسكون (وهوكل) ما كان من (كالم)أو فعل (مغيرالانسان وسائرالاجسام)ُعن أعيام او ينقلْ المعاني (عن موضوعات ألخاهة) التي خلقت ألهـ والسعرة هي النفاثات في العقد الذين أمرالله تعالى بالاستعادة منهم (وثلاثة في البطن وهي شرب الجر والمسكر من كل شراب) أسكرولفظ القوت شرب الخرو المسكر من الأشرُ به (وأ كل مال اليتم طل اوأ كل الم باوهم بعلم واثنتان في الغر جوهما الزناو المواط) في الادبار (واثنتات في أليدين وهما القتل والسرقة وواحدة في الرجلين وهي الفرارمن الزحف الواحد من النين والعشرة من العشرين) غير متحيزة الدفئة الولوسوا كامن أوالـ ومميت ولامتداكرة (وواحدة فيجيع الجسدوهي،عقوق الوالدين قالوجلة عقوقهما) وُلفظ القوت وتفسير العقوق جلة (أن يقسما عليه في حق فلا يعرقس، هما وان يسألاه) في (حاجة فلا يعطهما) وان يؤمناه فعونهماوان يجوعا فيشبع ولايطعمهما (وان يسباه فيضرم سما) وذكر وهب بن منبه أصل البر بالوالدين في التوراة ان تقيم الهــما عِللتُ وتوفرمالهما وتطعمهما من مالكو أصل العقوق ا ن تقيما لكُ عِالْهِماْ وَقُوفِرِ ماللَّهُ وَيَأْ كُلُّ مَالِهِما (هذا ما قاله) أبوط البالمسكي رجه الله تعالى قال أب حرف شرح الشماثل وعقوق الوالدين أوأحدهما وجعهما لانعقوق أحدهما يستلزم عقوق الاسخرأو بحرائسهمن العق وهولَغة القَطعُ والمخالفة واماشرعاً فقيلصابطه أَن يعصيه في َّجائز وَلَيْسَ هَذَا الاطَّلَانَ بْرَضَى والذَّى آلّ المهأمرأ تمتنابعد طول العنث ان ضابطه أن يفعل معهما يتاذى به تأذ باليس بالهين لكن هل الراد بقولهم ليسبالهن بالنسسبة الوالد حتىان من تأذى به كثيرا وهوعرفا يخسلاف ذلك كبيرة أو بالنسبة العرف فسأ عده أهله عماية أذى به كثيراليس مكسرة وان تأذى به كثيرا كل عدّمل ولم يسنوه والذي يظهران المراد الثانى بدليل الله لوأمرولده بعوفراق حليلته لم تلزمه طاعته وأن تأذى بذلك كثيرًا * (تنبيه) * قد تقدم عن ابن عماس ان الكماثر الى السبعمائة أقرب وفي رواية الى السبعين والقول الأول أكثر ما قبل فيه وصنف الديلى من الشافعية حِزاد كرفيه أكثر من أر بعين وصنف العلائي حزاد كرفيه خسة وعشر من من محو عماحاء في الاحاديث منصوصا علمه انه كبيرة وزاد علمه الحلال الباقيني أشداء كثيرة وكنت قد أملت فى زاو ية القطب أبي مجود الحنفي قدس سره نيفا وتسعين كبيرة مرتبة على حروف النهجي. مع سان حقائقها وحدودهاوذ كراين حجرمنهافى شرح الشمائل جلة سردها جالاوفى كتاب الزواح عرآفتراف الكيائر تفصلافاوصلها فىالباب الاول منه الى ستةوستن كبيرة وفى الباب الثانى منه الى أربعما تةوسيع وستن كبيرة ورتهاعلى ترتيب كتب الفقه و برهن علما مالا مات والاخمار فهوأ جمع كتاب في هدذا الباب وقد سبعة الىذلك الحافظ الذهبي فأو ردَجُلة منهافى كناب ولم وتبولا حاجة الى تعدادما أو رده لافيه من النطو بل المل وانماذ كرهناسان ماذ كرمساحب القوت واستنبطه من الاخبار معرز ما داعله فالاربعة منهانى حديث عسدالله من عرو وقد تقدم المصنف وفي الصحن من حديث أي هر برة احتنبو االسبيم الموبقات قالوا بارسول الله ماهي قال الشرك بالله والسحر وقتسل النفس التي حرم الله الأبالحق وأكل الربآ وأكلمال اليتم والتولى بوم الزحف وقذف الهصنات الغافلات الومنات ولهمامن حديث أى بكرة ألا أنشكها كمرالكيائر الأشراك ماللموعقوق الوالدن وشهادة الزورأ وقال وقول الزور ولهمامن حديث أنس سنل عن الكبائر قال الشرك بالله وقتل النفس وعقوق الوالدن وقال ألا أنبائكم باكبرا لكبائرة القول الزورأوقال شهادة الزورولهمامن حديث ابن مسعود سألت رسول الله صلى الله عليموسلم أى الذنب أعظم فالأنتجعلته نداره وخلفك فلتم أى فالان تقتل ولال مخافة أن بطيم معك قات ثم أى فال أن نزاني حليلة جاوك والطبرانى من حديث سلة بنقيس انعاهى أربع لاتشركوا بالله شيأ ولا تفتاوا النفس الني حرم

الله الاباخق ولاتزنوا ولاتسرقوا وفى الصحين من حديث عبادة بن الصامت بالعونى على أن لاتشركوا بالله

ظلما (ولو) كان ذاك القتطع (سواكا من اراك) اشارة الى حقارته (و) انحا (سميت عمو سالانها نغمس

غمو والانها تغمس صاحبها فىالنار والسحيروهوكل كالام يغسيرالانسان وساثو الاحسام عن موضوعات الخلقة وثلاث في البطن وهي شرب الجروالمسكر من كل شمرات وأكل مال اليتم ظلاوأ كلالرمادهو معلم * واثنتان في الفرج وهماالزناوالاواطهوالنتات في البدين وهما القندل والسرقة * وواحدة في الرحلنوهوالفسرارمن الزحف الواحد من اثنين والعشرة من العشرين وواحدة فيجيع الجسد وهوعقوق الوالدن قال وجلة عقوقهماأن يقسماعليه فيحق ولايبرقسمهماوان سألاه حاحة فلا بعطهما وانسسماه فيضر بهسما ويجوعان فلا بطعمهما هــذاماقاله

سأولاتسرقواولاتزنوا وفيالاوسط الطبراني من حديث انءماس الجرأم الفواحش وأكبرال كماثر وفعه وقوفاعلى عبدالله بنعر وأعظم الكماثر شربالجر وكالاهماضع فوالمزارمن حديث ابن عماس دحسن أنرجلا فالبارسول اللهماا أسكما ثرقال الشرك بالله والمأس من روح الله والقذوط من رحة الله وله منحديث مريدة أكبرالكبائر الإشراك بالله وعقوق الوالدين ومنع فضل المعومنع المحلوفيه صالح ابن حيان ضعفه ابن معن والنسائي وغيرهما وله من حديث أبي هريرة البكمائر أوَّلهنَّ الاشرال بالله وفيه الانتقال الىالاعراب بعدهعرنه وفيه خالدين بوسف السمين ضعيف وللطيراني في السكييرمن حديث سهل ا بن أبي حبَّة في السَّمَائر والتعر ب بعسد الهسعرة وفيه ابن لهنعسة وله في الاوسط من حسد نت أبي سعيد الخدرى المكاثرتسع وفمورحوع الىالاعرابسة بعسداله عرة وفمأنو بلال الاشعرى ضعفه الدارقطني والعا كممن حديث عبيد بنعير عن أسه المكائر تسع فذكر منهاوا ستحلال البيت الحرام والطبراني من حديثواثلة منأ كبرالكاثرأن يقول الرحلء ليمالم أقل وله أيضامن حديثه ان من أكبرا ليكاثر أن ينتفي الرجل من والده ولمسلم من حديث حامر بين الرحل و بين الاشراك والكفر ثرك الصلاة واسلم من حديث عبدالله بنعر ومن الكبائر شتمالر حل والديه ولابي داودمن حديث سعيد بنزيدمن أربح الربا الاستطالة فيعرض السلم بغيرحق وفي الصحين من حديث ابن عباس اله مرصلي الله عليه وسلم على قيرين فقالانهما ليعذبان ومابعذبانفي كميروانه لكبير اماأحدهما فكانعشى بالنعجةوأماالا خرفكان لاستتر من بوله الحديث ولاحد في هذه القصة من حديث أبي بكرة اما أحدهما في كان بأ كل لحوم الناس الحديث ولابي داودوالترمذي من حديث أنسء رضت على ذنوب أمتي فلم أرذنبا أعظم من سورة من القرآن اوآية أوتها رجسل من نسسها وقال الترمذي غريب وروى ابن أى الدندافي كأب التوية من حديث ابن عباس لاصغيرة مع اصر اروفه أبوشده الخراساني بعرف به والحديث منكر فهذه المرفوعات وأما الموقوفات فروى العامراني والبهرق في الشّعب عن المن مسعود وقال السكما تُوالا شيراك بالله والامن من مكر اللهوالغنوط من رجمة الله واليأس من روح الله وروى البهتي فده عن ابن عباس قال الكمائر الاشراك مالله والمأس من روحالله والامن من مكرالله وعقوق الوالدين وفنسل النفس التي حرمالله وقذف الحصنات وأكلمال المتبروالفراومن الزحفوأكل المرما والسحر والزناوالبمن الغسموس الفاحرة والغلول ومنع الزكاة وشهادة الزور وكتمان الشهادة وشرب الجروتوك الصلاة متعمداوا متاء الزكأة ممافرض جاالله ونقض العهد وقطمعة الرحمور وياس أفئ الدنهافي التوية عن ان عماس قال كل ذن أصرا لعيد علمه كببر وفيهالرب عربن ضبيح مختلف فيدوروى الديلى عن أنس قوله لاصغيرة مع الاصرار واسناده جيدقال العراقي بعد انساق هذه العبارة فقداجهم من الموقوفات والمرفوعات ثلاثة وثلاثون أواثنان وثلاثون الأ ان بعضها لا يصم استناده كما تقدم والمناذ تحرت الموقوفات حتى بعد إماو ردفي الموقوفات إه قنت وفي الموقوفات عن أن سيرين قال سألت عبدة السلماني عن الكبائر فقال الاشراك بالله وقتل النفس التي حوم الله نغير حقها وفرار يوم الزحف وأكلمال الشريغير حقسه وأكل الرما والمهتان ويقولون اعراسة بعد لهيء قبل لان سير بن والسعر قال ان المهتان بعمم شراكترا أخرجه ابن جر مروعن الاوراعي قال يقالمن الكبائر أن يعمل الرجل الذنب فيعتقره أخرجه ابن أبي الدنياف التو بقوالسهني ف الشعب وعن مغيرة قال كان يقال شيرا في بكر وعر رضي الله عنهما من السكياثر أخرجه المن أي حاتم و يزادعلي هذام باستنط من الاخياد نكث الصفقة وترك السنة والتسبب الى شبئم الوالدين والإصرار في الوصيمة والالحادق البيت وهوغيراستعلاله كاهو ظاهر لمدقه بغيل معصنة فمولوم أوسوءالفان بالدوالحمين الصلاتين لغبرعذر وقطيعة الرحم والن بالعطية واعتباد الحر وتغييرمنا والإرض والواء الحدث والذبح لغير الله والديانة والقيادة وغيرذ المعما أو ردم ابن حرفي الزواجر و تنبيه) و الفرد الفالق هو الكفر فقد

بالضرب وأنواع العذاب فل يتعسرض له وضرب الشروتعذب وقطع أطرافه لأشك في أنه أكرمن أكلماله كمف وفى الخبر بن الكمائر السيتان مالسية ومن الكماثر استطالة الرجل في عرض أخيسه المسلم وهذازالدعلى قذف المحصين وقال أبوسيعدد الدرى وغيره من الصابة انكولتعملون أعسالاهي أدقف أعشكمن الشعر كا نعدها على عهد رسول الله صلى الله على وسلم من الكماثر وقالت طائفة كل عدكيرة وكلمانه عيالله عنه فهوكبرة وكشف الغطاء من هذا أن نظر الناظري السرفسة أهى كبيرة أملا لايصح مالم يفهممعمى الكيرة والرادم اكفول القائس السرقة حرام أملا لامطمع في تعريفه الابعد تغر ترمعني الحرام أؤلائم العثءن وجوده في السرقة فالكبيرة منحيث اللفظ مهم ليساله موضوع خاص فى اللغة ولافى الشرعوذاك لان الكمبروالمسغيرمن المضافات وما منذنب الا وهوكبرة بالاضافة الى مادونه وصغير بالاضافة لى مافوقمه فالمضاجعة سع

قال الله تعالى ان الشرك لظلم عظايم ولهذا الا يغفر بالاجاع في تنذو قوع لفظ الكبيرة جعافى الاتيات والاخبار التنوعه كعمادة الصنم والشمس والقمر وكفر الهودو النصارى والمجوس وأمثالهم أولتعدد الخاطب فوقع مقابلة الجمع بالجمع أولان كفرز يدغير كفرهر ووقال ابن حرفي شرس الشهما الدادعاء أن الاكر لايكون الاواحدا اغما هوان أريدالحة فتاماان أريدالا كعرالنسي فهو مكون متعدد اولاشك أن الا كعيالنسبة الى بقية الكبائر أمور أشار الهاالنبي صلى الله عليه وسلم بقوله اتقوا السبيع الموبقات الحديث وحينسذ فالا كبرهنالتعدده فى الجواب رادبه الامرالنسى والله أعلم ولنعد الى شرح كلام الصنف فأنه بعدما أورد سياق كلام أى طالب المكرمن تقسيمه الكبائر على الاعضاء قال (وهوقر يبولكن ليس عصل به تمام الشفاء اذتكن الزيادة على موالنقصان منه فانه حعل أكل الرياو) أكل (مال المتمرمن الكماثروهي جناية على الاموَّال ولم يذَّكر في كبائر النفوس الاالفتل فامافق العينْ) أَى نَخْسَها ﴿وَقَطَّعَ الدِّين ونحو ذالئمن تعذيب المسلمن بالضرب وأنواع العذاب فليتعرض له وضرب أليتم وتعذيبه وقطع أطرافه لاشك فأنه أكرمن أكلماله كمف وفي الخرمن المكبأثر الستان بالسبة ومن المكبائر استطالة الرحسل في عرض أخمه المسلم كال العراقي عزاه الديلي في مسند الفردوس لاحدوا في داود من حديث سعيد من زيد والذى عندهما من حديثه من أربى الربا الاستمالة في عرض السار بقبر حق كاتقدم اله قلت ولفظ القوت وقدرو يناءن العلاء بن عبد الرجن عن أبيه عن أب هر من قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائراسنطالة الرجل في عرض أحية السلم بغيرحتى ومن الكبائر السينان بالسبة وقدر واه ابن أبي الدندافى كناد العبتوف ذم الغضب هكذاعن الحسن بن عبد العزيز حدثناعروب أبي سلمعن زهيربن مجد عن العلاء بن عبد الرحن ولفظ أبي داود من أ كبرا لكبائر استطالة المرء في عرض الرجل السلم بغير حق ومن الكبائر السبتان بالسبة وهكذار واءأيضااب أبي عاتم وابن مردويه وأماحد يتسعيد بنويد فقد رواه احدوسمو يه والطبرانى وابن قائم والضياء بلفظ انمن أربى الربا الاستطالة في عرض المسلم بغيرحق الحديث (وهمذَّازالد على قذف الحصن وقال أنوسعيد الخدري وغيره من العجابة) رضوان الله عايهم (انكولتعملون أعمالا هي أدق في أعينكمن الشعر كانعدها على عهدرسول الله صلى الله عليه وسلمن الكبائر) لفظ القوت وأماعبادة بنالصامت وأوسعيدا لحدرى وغديرهمامن الصابة فكانوا يقولون انكم لتعماون أعمالا هي أدف في أعينكم من الشعر كانعدها على عهدر سول الله صلى الله علمه وسلم من الكباتروهي في بعض الالفاط من المو بقات اله قال العراقي رواه أحدوالبرار بسسند صحيح وقال من الموبقات بدل الكبائر ورواه البخارى من حديث أنس وأجدوا لحاكم من حديث عبادة بن الصامت وقال صحيح الاسناد (وقالت طائنة) من العلماء (كلعل كبيرة) نقله صاحب القوت (و) قال آخر ون (كل مام عن الله عنه فهو كبيرة) كذا في القوت ورواه البيه في في الشعب عن ابن عباس وقد تقدم (وكشف الغطاءعن هذاان نظرالنا طرفى السرقة هلهى كبيرة أملالا بصعمالم يفهم معنى المكبيرة والمرادبها)وهذا (كقول القائل المسرقة حرام أملا لامعلمع فى تعريفه الابعد تقرير معنى الحرام أولاثم البعث عن وجوده فى السرقة فالكبيرة من حيث اللفظ مهم ليساله موضوع خاص في اللغية ولا في الشرع وذلك لان الكبير والصغير من الضافات) أع من الاسماء المتضايفة ويستعملان في الكمية المتصلة كالاجسام وذلك كالكثيروالقليل فىألكميةالمتصلة كالعدد (ومامن ذنبالارهوكيير بالاضافة الىمادونه وصغير بالاضافة الىمافوقه فالضاجعة معالاجنبية كبيرة بالاضافة الى النظرة مسعيرة بالاضافة الى الزنا وقطعيد السلم كبيرة بالاضافة الى ضربه صغيرة بالاضافة الى قتله) ونقل ابن الرفعة وغيره عن القاضى حسين عن

الاجنبية كبيرة بالاضافة الى النظرة صدغيرة بالاضافة الى الزيا وقعاع بدالمسلم كبيرة بالاضافة الى ضربه صغيرة بالاضافة الى قتل (١٨ - (اتعاف السادة المتقين) - عامن)

تُم الانسان أن بطالق على ما توعد بالناوعلى فعله خاصة الم الكبيرة وتعنى بوصفة بالكبيرة ان العقوبة بالنارع فليمة وله أن بطلق على ما أوجب الحد عليه مصيراً إلى أن ما على (٥٣٨) عليه في الدنياعة وية واجبة عظيم وله أن بطلق على ما وردفي نص المكتاب النهبي

الملمى إن الكبيرة كل محرم لعينه منه يعنه لعني في نفسه فان فعله على وجه يجمع وجهين أو وحوهامن المعريم كان فاحشة فالزنا كبيرة ويعايلة الجار فاحشة والصغيرة تعاطى ما ينقص عن رتبة المنصوص عليه أوتعاطيه على وجهدون المنصوص عليه فان تعاطاه على وجه بجمم وجهدين أو وجوهامن التعريم كأن كبيرة فالقبلة واللمس والمفاخدة صغيرة ومع حليلة الجاركبيرة ومن اختيارات الحلبى انه مامن ذاب الا وفيه صغيرة وكبيرة وقد تنقل الصغيرة كبيرة بقرينة تضم الهاو تنقل الكبيرة فاحشسة بقرينة أضم الها الاالكذر بالله فانه أنفس الكبائر وليس من نوعه صغيرة (نم الدنسان أن يطلق على ماتوعد بالنار) في الا خوة (على فعله خاصة اسم الكبيرة و نعنى يوصفه بالكبيرة ان العقو بة بالنارعظية وله أن يطلق على ماأو جبُ الحد عليه) في الدنيا (مصبر الى ان ما على عليه في الدنياعقو به واجبة) من رجم أوقت لأو ضرب (عظيم وله ان يطلق على مأورد في نص السكاب النهبي عنه فيقول تخصيصه بالذكر في القرآن يدلعلي عظمه غم يكون عظيما وكبيرة لامعالة بالاضافة اذمنصوصات القرآن أيضا تتفاوت درجاتم افهذه الاضافات لاحرج فيهاومانقل من ألفاظ الصابة) ابن مسعود وأبي سعد وابن عرو وغيرهم (يتردد بين هذا المهات ولا يبعد تنز يلها على شي من هذه الاحتمالات تعمن الهدمات ان تعلم معنى قول الله تعالى ان عِنْبُوا كَاثْرُ مَانَهُونِ عَنْمُهُ أَى كَاثُرالدُنُو بِالنّي مَهَا كَمُ أَنْهُو رسولُه عَهُاوَفُرِي كَبِير على ارادة الجنس (نَكُلْرَعنكُمْ سِيا مَ يَكُم) أَيْ نَعَهُ رِلْكُم صَعَالُمْ كُم وَعَهُ عَلَا مُعَلَى (و) مَعنى (قُول رسول الله صلى الله عليه وسلم الصاوات) المس (كفارات لمايينهن الاالكائر) رواءمسلم وقد تقدم الكلام عليه قريبا (فانهذا البان حكم الكبائر والحقى فذاك ان الذنو بمنقسمة في نظر الشرع العمايع المعظامه اياها) بالابعاد عليها أو بايجاب الحدق الدنيا على مرتكمهامثلا (والى ما يعلم الم المعدودة في الصفائر)وذاك ينقص وتبتها عن رتبة النصوص علمها (والى مايشك فيسه فلايدرى حكمه) أهو من السكبائر أمن الصغائر (فالطمع في معرفة عدد خاص) ينتهي اليه (أوحد جامع) الايراد (ماذع) من دخول ماليس فيسه منه (طلب المالاعكن فانذلك لأعكن الابالسماع من رسول الله مسلى الله علية وسلم بان يعول الحا أردت بالسكم الر حشرآأو خسا) أوسبعا (و يفصلها قان لم يردهذا بل وردفى بعض الالفاط ثلاث من الكبائر)وهومار واه أحدوالشيغان والترمذى منحديث عبدالرحن من أبي بكرة عن أبيه ألا أبشكم با كبرال فبالرالا شراك بالله وعقوق الوالد من وقول الزورو واوالطاراني في الكبير والخرائطي في مساوى الاخلاق من حديث أب الدرداء وأخرجه أحد والنسائي وابن حرير وابن النسدر والحاكم وصعه من حديث أى أيوب من عبدالله لا يشرك به شيأ وأقام الصلاة وآنى الركانوسام ومضان واجتنب الكراثر فله الجندة فسأله وجسل ماالكبائرة الاالشرك بالله وقتل النفس المسلة والفراد يوم الزحف (وفى بعضه اسبع من الكبائر)د واه الطبراني فى الاوسمامن حديث أي سعيد الكبائر سبم وقد تقدم واله فى الكبير من حديث عبد الله بن عرو من مدلى الصاوات المس واجتنب السكبائر الحديث عمدها معاو تقدم عن الصحين من حديث أني هر برة اجتنبوا السبع الموبقات (موردأن السبتين السبة الواحدة من الكبائر) كارواه أبوداود وابن أي الدنياف ذم الغضب وابن أبي عن المردويه منحديث أبهر مرة وتقدم (وهوخارج عن السبع والثلاث علمانه لم يرد به العددوا المسر) واذا كان الامركذاك (فكيف يطمع في عدد مالم بعدده الشرع ورعافصد الشرع اجامه ليكون العباد منه على وجل كاأجم ليلة القدر ليعظم حدد الناس في طلما) ولهذاذهب بعض السلف أن الكبائر مهم متوقط عبد ال كاتقدم (نعم الناسيل كلى يمكننا أن اعرف به أجناس الكبائر وأنواعها بالفعقيق وأما أعبائها فتعرف بالفان والتقريب) وذاك بالحدود الني ذكرت

عنه فيقول تغصمه بألذكر في القرآن مدل على عظمه غمكون عظما وكبرة لامحالة بالأضافية أذ منصوصات القسرآن أيضا تتضاون درحاتها فهذه الاطلاقات لاحربع فساومانقسلمن ألفاظ الصابة بترددين هــدما لجهات ولايبعــد تنز بلهاعلى شيمن هـنه الاحمالات نعرمن المهمات ان تعلم معنى فول آلله تعالى ان تحتنبوا كبائرماتنهون عنه نكفرعنكم سيأتكم وقول رسول الله سلى الله عليه وسلمالصلوات كفارات المالينهن إلاالكبائر فات هـ ذااثبات حكم الكماثر والحقفذلك الثالذنوب منقسمة في نظر الشرع الى مايعلم استعظامه اياها والىمانعلمانهامعدودة في الصغائرو الى مانشك فيه فلابدرى حكمه فألطهم فى معرفة حدماصر أوعدد جامعمانع طلب لمالاعكن فانداك لاعكن الامالسماع من رسول الله صلى الله عليه وسلم بان يعول انى أردت بالكبائر عشرا أوخسا ويلمسلها فأنام يرد هسذا بكرورد في بعض الالفاط شبلائمن الكباثروفى بعضهاسيع من الكبائر ثم وردأن السنتن بالسبة

الواحدة من الكبائر وهوخارج عن السبع والثلاث علمائه لم يقصديه العدد بما يعصرفك في ما مع في عدد ما لم وعده الشرع و رجم اقصد الشرع اجمامه لمكون العباد منه على وجل كاأجم ليلة القدر ليعظم جدالناس في طلبها فيم لناسبيل كلى يمكنناان تعرف به أجناس الكبائر وانواعها بالقديق وأما أعيانم افنعرفها بالفان والتقريب وتعرف أيضا أكبرالكباثر فأما أصغر الصغائر فلاسيل الحمعرف وبيانه أنافعلم بشواهد الشرع وأنوار البصائر جيما ان مفصود الشرائع كلها سيافة الخلق الى جوار الله تعالى وسعادة القائم وأنه لا وصول لهم الى ذلك الا بمعرفة (٥٢٩) ألله تعالى ومعرفة صدفاته وكتبسه

ورسله واليهالاشارة بقوله تعالى ومأ خلقت الج_ن والانس الالمعبدون أي ليكونواعبيدالى ولايكون العبدعبدا مالم يعرف ربه بالربو بيتونفسه بالعبودية ولايد أن يعرف نفسه وربه فهذاهوالمقصود الاقصى ببعثة الانبياء ولكن لايتم هذاالافي الحياة الدنياوهو المعتى قوله عليه السلام الدنيامر عةالا خرة فصار حفظ الدنماأيضا مقصودا تأبعاللدىن لانه وسناداله والمتعلق من الدنيا بالأخرة شيات النفوس والاموال فكل ما دسد بال معرفة الله تعالىفهوأ كبرالكبائر ويليسهما سسدياب حياة النفوس ويلمسايسدمات المعايش التي مها حياة لنفوس فهذه ثلاث مراتب ففظالاه رفةعلى القاوب والحياة عملي الابدان والاموال على الاشغاص ضرورى في مقصود الشرائع كلها وهدذه ثلاثة أمرور لايتسور أن يختلف فها الملل فلايحوز ان الله تعالى يبعث نيبا بريدبيعثه اصلاح الخلقف دينهم ودنياهم مم يأمرهم بماعنعهم عن معرفته ومعرفة رسالاأو يأمرهم بأهلال النفوس واهلال الاموال قصل من

آ نفا(ونعرفأيضا أكبرالكبائر فاماأصغرالصغائر فلاسبيل) لنا(الىمعرفته وبيانه انافعلم بشواهـــد الشرغ وأنوارالبصائر جيعاأن مقصود الشرائع كالهاسسياقة الخلق ألى جوارالله تعالى وسعادة لقائه وانه لاوصول الهم الحذاك الاعمرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وكتبه ورسله والبه الاشارة بقوله تعالى وماخلفت الجن والانس الالمعبدون أى الالبعرفون أو (ليكونواعبيدالى) خاصة (ولايكون العبدعبدامالم يعرف ربه بالربوبية ونفسه بالعبودية ولابدأن يعرف نفسه وربه كابرشداليه الخبرمن عرف نفسه عرف ربه (الهذاه والمقصود الاقصى ببعثة الانبياء) والرسل عليهم السلام الى الحلق ليرشدوهم الى ذاك وكذابارسال الكتبمن السماء (ولكن لايتم هذا الافى الحياة الدنيا وهوالمعنى بقوله صلى الله عليه وسلم الدنيامررعةالا خرة) قال العراقي لم أجده بم ــ ذا المفظ مرفوعا ورواه العقيلي في الضعفاء وأبو بكر بن لال في مكارم الاخلاق من حديث طارق بن أشيم تعمت الدار الدنيا لمن ترود منها د تحرته الجديث واسناده ضعيف اله قلت وتعامه حتى يرضى ربه و بئست الدارالدنيا ان صديه عن آخرته وقصرت به عن رضار به واذاقال العبد قبجالله الدنياقالت الدنياقج الله أعصانال بهوقدر واه كذلك الرامهرمزى فى الامثال وهو عندالحا كهفي مستدركه وصحعه لبكن تعقبه الذهبي مانه منبكر وان عبسدالجبار بعني راويه لابعرف وبروى من قول سعيد بن عبد العز يزالدنيا غنيمة الاسخوة أخرجه أيونعم في الحلية من طريق عقبة بن علقمةعنه (فصارحفظ الدنياة يضانا بعامقصودا لحفظ الدين لانه وسيلة اليموالمتعلق من الدنيا بالا تخرة شيآت النفوس والاموال فكلما يسدباب معرفةالله) وصفائه (فهوأ كبرالكبائرو يليمعا يسدباب حياة النفوس ويليممايسدباب المعايش التيجاحياة النفوس فهذه تلاثهما تب فحفظ المعرفة على القساوب و) حفظ (الحياة على الابدان و) حفظ (الاموال على الاشتخاص ضرو رى في مقصود الشرائع كالهاوهذ ا ثلاثةأ سورُلا يتصوّران تَحْتلف فيهاالملل) باسرها (فلايجو زانالله تعالى يبعث نبيا يريد ببعثته اصلاح الخلقف دينهم ودنياهم شميأ مرهم عاءنعهم عن معرفته ومعرفة وسله أويأم مهم باهلاك النفوس واهلاك الاموال فصلمن هذاان معرفة المكبائر على ثلاث مراتب الاولى ما ينع من معرفة الله تعالى ومعرفة وسله وهوالكفرفلاكبيرة فوقالكفراذا لحجاب بنالله وبين العبدهوالجهل والوسيلة المقربة اليه هوالعلم والمعرفةوقر به) من ربه (بقدرمعرفته)وعله (و بعده)منه (بقدر جهله)فن قوى جهله كان في المرتبة الاقصى من البعدومن قوى علم كان في المرتبة الاعلى من القرب (ويتأو الجهل الذي يسمى كفرا الامن من مكرالله) بالاسترسال في المعاصى مع الاتكال على الرحسة (والفنوط من رحته) وهو بعينه اليأس من رجته وسوء الفان بالله تعالى لثلازم الثلاثة في معنى واحد لكن الجلال البلقيني عدد كل واحدة كيمرة مستقلة ومن ثمقال أبوزرعة العراق وفي معنى اليأس القنوط والظاهرانه أبلغ منسه للترق اليه في قوله تعالى وان مسه الشرفيوس قنوط اه والظاهر أيضا ان سوء الظن أبلغ منهما لانه يأس وقنوط وزيادة النعو برعلى الله تعالى بمالا يليق بحوده وكرمه وفي حديث ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم سألهن السكائر فقال الشرك بالله واليأس من روح الله والامن من مكر الله وحرجه المزار وابن أى حام وأحرجابن المنذرعن على رضى الله عنه قال أكبرال كاثر الامن من مكر الله والياس من روح الله والقنوط من رحة الله وأخرج ابن جر برعن أبي سعيد عوه (فان هذا أيضاعين الجهل فن عرف الله) بصفاته الحسني (لم يتحوّران يكون آمنا) من مكره وغضمه (ولا يكون آيسا) من رحته (ويتلوهسده الرتبة البدع كلها

هدا أن الكبائر على ثلاث مراتب الاولى ما عنع من معرفة الله تعالى ومعرف ترسله وهو الكفر فلا كبير أفوق الكفر اذ الحاب بن الله و بين العبد هو الجهل والوسيلة المقربة المهمو العرفة وقربه بقد ومعرفته وبعده بقد وجهه و يتاوا لجهل الذي سمى كفر الامن من مكر الله والقنوط من رحمت فان هذا أيضاء بن الجهل فن عرف الله لم يتصوّران يكون آمنا ولا أن يكون آيسا و يناوهذه الرتبة البدع كلها

التعلقة بذات الله وصفائه وأفعاله وبعضها أشده ن بعض وتفاوتها على حسب تفاوت الجهل م اوعلى حسب تعلقها بذات الله محاله و ما فعاله ومراتب ذلك لا تعصروهى تنقسم الى ما يعلم الم الداخلة تحتذكر الكبائر الذكورة فى القرآن والى ما يعلم اله لا يدخل والى ما يشك فيه و مراتب ذلك لا تنعصروهى تنقسم الم مع فى غير معامع المرتبة الثانية النفوس اذبيقائه اوحفظها تدوم الحياة وتحصل العرفة بالله فقتل النفس لا يحالة من الكبائر وان كان دون الكفر لان ذلك يصدم عن المقصود وهذا يصدم وسيلة المقصود اذحياة الدنيالاتراد الاللات خرة والتوصل (٥٤٠) الما ععرفة الله تعالى ويتاوهذه الكبيرة قطع الاطراف وكل ما يفضى الى الهلاك حتى

المتعلقة بذات الله وصفاته وأفعاله وبعضها أشد من بعض وتفاوتها على حسب تفاوت الجهل بهاوعلى حسب تعلقها بذات الله سجانه و بافعاله وشرائعه و باوامر ، و نواهيه) ومن ذلك التكذيب بالقدر أى بان الله يقدر على عبده الخير والشركازعه العتزلة فانهم ية ولون ان العبد يخلق أفعال نفسه من دون الله تعالى فهم ينكرون القدرف موابذلك قدرية وكذا القول بالارجاء والاباحة ومقالة جهم والتعطيل والشطع والرفض وغسيرذاك من البدع ممايذه بالاعمان وينبث النفاق (ومراتب ذلك لاتعصى وهي تنقسم الى مايعل إنهاداخلة تحتذ كرالكائر المذكورة فى القرآن والى مايعلم انه لايدخل والى مايشك فيه وطلب رفع الشكف القسم المتوسط طمعنى غريرمطمع المرتبة الثانية النفوس اذبيقائه اوحفظه الدوم الحياة وتحصل المعرفة بالله) تعالى إ (فقتل النفس لا محالة من الكبائر) كماورد النصر يح بذلك في الاسمة والاخبار التقدمة (وان كان دون الكفرلان ذلك) أى الكفر (بصدم عن القصود وهذا) أى القبل (بصدم وسيله القصود اذحياة الدنهالا ترادالاللا أخرة والتوصل بماالى معرفة الله تعالى ويتلوهذه الكميرة قطع الاطراف) كاليدين والرجلين والانف والاذن واللسان (وكل ما يفضى الى الهلاك) ولو بعدمدة (حتى الضرب) المثفن (وبعضهاأ كبرمن بعض) فان في كل ذلك صدمالوسائل القصود (ويقع في هذه ألرتبة تعريم الزيا واللواط) في الادبار (لانه لواج مع الناص على الاكتفاء بالذكور في قضاء الشهوات انقطع النسل) أى الذرية (ورفع الوجودقريب من قطع الوجود) هذا في اللواط (وأما الزنافانه لا يفوت أصل الوجود ولكن يشوَّشُ الانساب) و يخلطها (و يبطل التوارث) المشروع (والتناصر) أى التعاون فى الامورالمهمة (و جدلة من الامور التي لا ينتظم العيش الاجها بل كيف يتم النظام مع اباحة الزناولا تنتظم أمورالها عُمالم يتميز الفعل منها بانات يختص) هو (بهاعن سائر الفعول وكذلك لا يتصور أن يكون الزنامباحاني شرع قصديه الاصلاح وينبغى أن يكون الزناف الرتبسة دون القنسل لانه ليس يفوت دوام الوجودولاعنع أصله ولكنه يفوت عيزالانساب ويحرك من الاسباب ما يكاد يفضى الى التقاتل) والتهالك (وينبغي أَن يَكُون أشد من اللواط لان الشهوة داعية اليه من الجانبين) الذكروالانثي بحكم الفطرة (فيكثر وقوعه ويعظم أثرالضرر بكثرته) بخـ لاف اللواط (المرتبة الثانية الاموال فالم امعايش الحلق) يتعاملون بها (فلايجوز تسلط الناس على تناولها كيف شاؤا بالاستيلاء) والقهر والغلبة (والسرقة وغبرهما بل ينبغي ان تحفظ لنبقي ببقام االنفوس الاان الاموال اذا أُخذَت أمكن استردادها) لار بابما (وان أكلت أمكن تغرعها فليس يعظم الامرفيها) لامكان التدارك في الحالين (نعم اذا حرى تناولها بكاريق بعسرالة دارك فيه فينبغي أن يكون ذلك من السكمائر وذلك بارب عطرف أحدها ألحذها خفية وهي السرقة) وهي أخذماليسله أخدده في خفاء (فانه اذالم يطلع عليه غالبا كيف يتدارك) وفي معناها الاختلاس والاستلال (الثانى أكل مال البيم وهذا أيضامن الخفية وأعنى به في حق الوس على ماله (والقيم) عليه من جهة الشرع (فانه مؤتمن فيه وليسله خصم سوى اليتيم وهوصغير لايعرفه فتعظيم

الضرب وبعضهاأ كبر من بعضو يقع في هـ لـ ه الرتبة تحريم آلزناوا للواط لانه لواجمع الناس عملي الاكتفاء بالذكورفى قضاء الشهوات انقطع النسل ودفع الوجودةريب من قطع الوجودوأماالزنافانه لايفوت أمسلالوجود ولكن يشوش الانساب و يبطل التوارثوالتناصر و حدلة منالامورالتي لاينتظم العيش الاجهابل كيف يتم النظام مع اباحة الزنا ولاينتظم أمورالهائم مالم يتمنز الفعل منهابانات يختصبهاءن الرالفعول ولذلك لايتصورأن يكون الزنام احافى أصل شرع قصديه الاصلاح وينبغي أن يكون الزنافي الرتبة دون القندل لاية ليس المؤت دوام الوجود ولاعنع أصله واكمنه يفوت غيير الانساب ويحرك من الاسباب ما يكاد يفضى الى النقاتل وينبغي أن يكون أشدمن اللواط لان الشهوة داعمة الممن الحانس فسكثروقوعه

و يعظم أوالضرر بكثرته بدا رتبة الثانية الاموال فانها معايش الحلق فلا يجوز تسلط الناس على تناولها كيف شاؤا حتى الامر بالاستيلاء والسرفة وغيرهم اللينبني ان تحفظ لتبقى ببقائها النغوس الاان الاموال اذا أخذت أمكن استردادها وان أكات أكن تغريمها فليس يعظم الامر فيها نم اذا حرى تناولها بطريق يعسر التسدارات له فينبني أن يكون ذلك من السكباثر وذلك بار بعطرة أحدها الحفية وهي السرقة فانه اذا لم يطلع عليسه غالبا كيف يتدارك الثاني أكل مال اليتم وهذا أيضامن الحفية وأعنى به في حق الولى والقيم فانه مؤمن في دوليس له خصم سوى اليتم وهو صدة برلا يعرفه فتعظم

الامرفية واجب عسلاف الغصب فأنه طاهر يعرف و بخلاف الخيانة في الوديعة فأن المودع خصم فيه ينتصف لنفسه الثالث تفوية بشابشهادة الرور الرابع أخد الوديعة وغيرها بالمين الغموس فأن هذه طريق لا يمكن فيها (٥٤١) التدارك ولا يجوز أن تختلف الشرائع

فيتعرعها أصلاوبعضها أشد من بعض وكلهادون الرتبدة الثانسة المتعلقة بالنفوس وهدناه الاربعة حدرة أنتكون مرادة مالكبائر وان لم نوجب الشرعالحد في بعضها وايكن أكثر الوعد علمهاوعظم فى مصالح الدلامات أثرها وأما أ كل الر بافليس فيه الا أكل مال الغدير بالتراضي مع الاخبلال بشرط وضعه الشرع ولاسعد أن تعتلف الشرآئع فامشله واذالم يحعمل الغصب الذيهو أكل مال الغير بغير رضاه وبغيروضا الشرعمن المكمائر فاكل الرمأأكل برمنا المالك ولكن دون رضالشرع وانعظم الشرع الربابالزخرعنه فقدعظم أمضاالظلم بالغدب وغبرهوعظم الخدانة والمصير الى أن أكل دانق بالخ المه أوالغصب من اليكما ترفيه نظروذلك واقع فىمظنمة الشك وأكثرمل الظن الى أنه غـ برداخـ ل تحت الكيمائر بل ينبغي أن تختص الكبيرة بمالا يحوز اختلاف الشرع فيه ليكون ضرور بافى الدىن فسبقى بما ذكره أبوطال المكى القذف والشهر بوالسعر

الامرفيسه وأنجب بخلاف الغصب فاله طاهر يعرف وبخلاف الخيانة فى الوديعة فان المودع خصم فيه ينتصف لنفسه الثالث تفويتها) أى الاموال (بشهادة الزور) أى الكذب بأن يشهد عالا يتحققه قال المعز بن عبدالسلام وعدها كبيرة ظاهران وقع فى مالخطير فان وقع فى قليل كز بيبة أوتمرة فمشكل كما سأتى الكلام عليه قريبا (الرابع أخذ الوديعة وغيرها باليمين الغوس) وقد تقدم معناها (فان هذه طر بق لا عكن فه االندارك ولا يجو زان تحتلف الشرائع في تحر عها أصلا و بعضها أشد من بعض و كالهادون الرتبة الثانية المتعلقة بالنفوس) قال العزبن عبدالسلام في قواعده وان كان الشاهديما كاذبااثم ثلاثة آ فاما ثم المعصية واثماعانة الظالم واثم خذلان المظاوم وان كان صادقا أثم اثم المعصية لاغ برلتسببه الى راءذمة الظالم والصال المظاوم الى حقه (وهدده الاربعة جديرة لان تكون مرادة بالكبائر وان لم بوجب الشرع الحدفى بعضه اواكن أكثر الوعيد عليها) بالنار وبالويل وبالعذاب الاليم (وعظم ف مُصالحُ الدنباتاَ ثَيْرِهاوأماأ كل الربا فليس فيه الآأ كل مال الغير بالتراضي) من الجــانبين (معُ الاخلال بشرط وضَّه الشَّرع) ورتبه (ولايبعْد أنَّ تختلف الشرائع في مثله واذالم يجعل الغصب الذَّى هوأ كلُّ أكلبرضاالمالك ولكن دون رضاا لشرع وان عظم الشرع الربابالزجرعند) والوعيد عليه (فقدعظم أيضاالظلم بالغصب وغسيره وعظم الخيآنة) وهى التفريط فى الامانة (والمضير الىأن أكل دانق بالحيانة أوالغصب من البكبائرفيه نظر وذلك واقع في مظنة الشان وأكثر ميل الظن الحاله غيردا خل تحت البكبائر بل ينبغيان تختص الكبيرة بمالايجو زآختلاف الشرائع فيسه ليكون ضرو ريافىالدين) اعلمانه ذكر ابن عبد السلام فى القواعدان أخذ الاموال وتفو به آعلى أر بابه ابشهادة الزور كبيرة أن كأن في مال خطير والافشكل فبجوزأن يجعمل من الكبائر فطاماءن المفاسد كاجعل شرب قطرة من الجرمن الكبائر وانام تحقق المفسدة و يجوزأن يضربط ذلك المال بنصاب السرقة قال وكذلك القول ف أكل مال اليتيم قال في الخادم و يشهد للثاني مانقل عن أبي سعيد الهروى اشتراطه في كون الغصب كبيرة أن يكون المغصوب وبعديناولكن ذكراب عبدالسلام نفسه انه حتى الاجماع على ان غصب الحبة وسرقته الحبيرة وهــذا يؤيد آنه لافرق في كون شهادة الزوركبيرة بين قليل المال وكثير. فطما عن المفسدة (فيبقي مما ذ كرم) الامام (أبوطاابا اسكى) في القوت (القذف والشرب والسحر والفرار من الزحف وعقوق الوالد من أما الشرب لما و يل العقل فهوجد و بأن يكون من الكبائر وقد دل عليه تشديدات الشرع) فَيَ ذَلَّكُ مَارٍ وَاهُ الشَّيْحَانُ وَالنَّسَانَى مَنْ حَسَدَيْثُ أَبِّي هُرَ رَةٌ وَلاَيْسَرِبِ الجُرِحِين يُسْرِ بِهَ اوهُو مؤمن وقد تقدموروى الترمذي ا دافعات أمني ثنتي عشرة خصلة فقدحل بهم البلاء فذكر هماوفيه وشربت الجور وتقدم و روى الحاكم وصعماج نبوا الخرفائم امفتاح كل شروفى جامع رزين الخرج عاعالاتم وعندان ماحه من حديث أبي الدوداء ولاشر بالجرفانها مفتاح كل شروروى الطهراني من حديث ابن عباس قال لماحرمث الخرقالواحرمت الخر وجعلت عدلاللشرك وعندأحد منحديث قيس بن سعد من شرب الخر خرج نو رالايمان من قلبه وعند البرارسقاه الله من حيم جهنم الي غير ذلك من الاخبار الواردة فيه (و) ل علمه (طريق النظرأ يضالان العقل محفوظ كمان النفس محفوظة) فكما يجب حفظ النفس بجب حفظ العقل (بللاخير في النفس دون العقل كازالة العقل) بالمسكرات (من الكبائر وليكن هذا الايجرى في قطرة من المرفلا شكف الهلوشر بماءفيه قطرة من المرفم يكن ذلك كبيرة وانحاه وشربماء نبجس والقطرة

والفرارمن الزحف وعقوق الوالدن وأما الشرب لما يزيل العقل فهوجد يربان يكون من السكبائر وقد دل عليه تشديدات الشرع وطريق النظر أيضالات العقل معفوظ كاأن النفس معفوظة بللاخيرى النفس دون العقل فازالة العقل من السكبائر ولسكن هذا الايجرى في قطرة من الخرام يكن ذلك كبيرة وانحساه وشرب ما انتجس والقطرة

وحدهاق علااشك وايجاب الشرع الحدبه يدل على تعظيم أمره فيعدذاك من الكبائر بالشرع وايس فى القوة البشرية الوقوف على جميع أسرار الشرع فان ثبت اجاع فى أنه كبيرة وجب الاتباع والافال وفف فيسه مجال) قال ابن عرف الزواح أماشر بالخرولوقطرة منها فكبيرة اجماعا ويلحق بذلك شرب المسكر من غيرها وفي الماء من غير السكرخلاف والاصوالحاقه ان كان شافعه اواماماً اقتضاه كالم الروياني منانشرب عسيرا المرائكون كبيرة اذاسكر منه فردود بان القدر الذى لاسكردا ول تعت الجرعلى الشهورعندالشافعية من ثبوت اللغة قياساوفيه الحدعندهم أيضاأى والحدمن العلامات القطعية الدالة على كون الشي المدود عليه كبيرة فسكوت الرافع على كالام الروياني ضعيف وكذلك قول الحلمي لوخلط خراء الهامن الماء فذهبت شدة ماوشر مافصغيرة اه وقد قال الاذراعي عقيسه وفيه نظر ولايسم الاصحاب بذلك فبمناأراه وقدقالوا انشرب القطرة منها كبيرة ومعلومانهالاتؤثراه وهوظاهروهذا فيحق من يعتقد التحريم امامن يعتقد الحل فقال الشافعي أحده وأقبل شهادته أى لانه لم يأت كميرة في عقيدته على انمانقله الرافعي عن الروياني ذكرمتله القاضي أبوسسعيد الهروى ويحك الخلاف ولم ويح منهشيأفةال في تعداد الكبائر وشرب الخر والمسكرمن غيره وفي اليسيرمنه خلاف اذا كان شافعيا آه والارجماذ كرانه كبيرة أيضاوأماقول الحليمي شرب الحركبيرة فان استكثرمنه حتى سكر أوجاهر به ففاحشة فان مزج خراعتلها من الماء فذهبت شددتها وضر رها فذلك من الصفائر فردود أيضافان الاحداب لايسمعون فيماقاله فى مرج الخر عثلها بل الصواب كاقاله الجلال البلقيني الجزم بخلاف ماقاله والأذلك كسرة لامحالة ومرأن العزين عبدالسلام اختار ضبط الكبيرة بمانشعر بتهاون مرتكه ابدينه اشعار أصغرالكبائرا لمنصوص علم اوقررذلك الى أن قال فعلى هذاان كانت مه سدته كفسدة ماقرت به وعيدأولعن أوحدأوكان أكثر مفسدة منه فهوكبيرة اه وذيل عليه ابن دقيق العيدانه لابدان توجد المفسدة مجردة عمايعتريها من أمرآ خوفانه قديقع الغلط فىذلك قال الاترى ان السابق الى الذهن فى مفسدة الخرالسكروتشو بش العقل فان أخدن المجرد ولزم أن لايكون شرب القطرة الواحدة كبيرة لخلوها عن المفسدة المذكورة لكنها كبيرة الفسدة أخرى وهوالتحرؤ على شرب السكثير الوقع فى المفسدة فهذا الاقتران يصيره كبيرة والله أعلم (وأماالقذف فليس فيه الاتناول الاعراض) بالشتم والغيبة صريحا أوكاية (والاعراض دون الاموال في الرتبة) ويدل الله حديث الصيع فاذا قالواذ ال عصموامي دماءهم وأموالهم واعراضهم (ولتناولهامراتب وأعظمها التناول بالقذف بالاضافة) أى النسبة (الى فاحشة الزنا) كان بقول مازاني أو مامنكوح أو ماعلق وتحوذ النوالمرأة بازانسة أو بغية أوقعبة أوبنتها بابنت الزنا أوولدها ياولد القعبة (وقدعظم الشرع أمره) فني الكتاب قوله والذين يرمون الهصنات الىآ خر الا "يَتِين صريحاني الاولى النص فهاعلى ان ذلك فستى وضمنا في الثانية النص فهاعلى ان ذلك يلعن الله فاعله في الدُّنما والأسخرة وهدذا من أقْبِع الوعيد وأشد. (وأنمن طناعًا لباان العَماية) رضوان الله عليهم (كانوا يعدون كل ما يجب به الحدكبيرة) كاسبق النقل عن جماعة منهـم (فهو بهذا الاعتبار الاتكفره الصاوات الحسم بشير الىحديث أبيهر مرةعندمسا الصاوات الحسوا لجعة الى الجعةورمضان الى رمضان مكفرات لمابينهن اذااجتنبت المكاثر وقد تقدم (وجوالذي نريد بالكبيرة الات وليكن منحيث اله يجوز أن تختلف فيه الشرائع فالقياس بمعرده لايدل على كبره وعظمته بلكان يجوزأن برد الشرع بان العدل الواحد اذارأى انسانا بزنى) بامرأة أجنبيسة (فله أن يشهد و يجلد المشهود عليه) وهوالزاني(بمجرد شهادته) ولايحتاج الىضم عُـــدل آ خرمعه (فانُهم تَقبِلُ شــهادته) لـكونه وحدْه (فده ليس ضرور مافي مصالح الدنياوان كان على الجلة من الصالح الظاهرة الواقعة في رتبة الحاجات فاذا هذا أيضا يلتحق بالكبائر في حق من عرف حكم الشرع فامامن طن انه أن يشهد وحده ان طن اله

وحددها فيعلالثك واعتاب الشرع الحدديه عدل على تعظم أمر وفعد ذلك من الكبائر بالشرع وليس في قدوة الشرية الوقوف علىجيع أسرار الشرع فان ثبت اجاع في اله كمدرة وحب الاتباع والافلات وقف فسمعال * وأماالقذف فليس فيهالا تناول الاعراض والاعراض دون الامسوال في الرتبسة ولتناولها مراتب وأعظمها التناول بالقدف بالاضافة الى فاحشة الزنا وقدعظم الشرع أمره وأظن غالبيا أن السماية كانوا يعدون كل مايحب به الحد كمرة فهو بهدذاالاعتبار لاتكفره الصاوات الجس وهوالذي نريده بالكبرة الات ولكن من حيث اله يحوزأن تختاف فيه الشراثع فالقاس بعردةلابدل على كدبره وعفاسمته بل كان يجوز أن ود الشرع بأن العددل ألواحداذارأى انسانا بزنى فسله أن سهد و محلد المشهودعله بمحرد شهادته فانام تقبل شهادته فده لیس ضرور یافی مصالح الدنياوان كانعلى الجلة من الصالح الطاهرة الواقعة فيرتبة الحاحات فاذاهذا أيضا يلحق بالكبائر فيحـقمنءرفحكم الشرع فامامن طنأنله أن يشهدوحده أوظنانه

مساعه بمعلى الشهادة غيره فلابشني أن محمل في حقيبه من الكياثريه وأما المعرفان كان فيه كفر فكبيرة والا فعظمته بحسب الضر والذي يتوادمنسن هلاك نفس أومرض أوغيرمو أماالفر ارمن الزحف وعثوق الوالدين فهدذاأ بضائبني أن يكون منحث (oir)

القماسف محسل التوقف واذا قطع مأن سالناس بكل شي سوى الزنا وضربهم والظلم لهم بغصب أموالهم واخراجهم منمساكهم و بلادهم واجلاعهمن أوطائهم ليسمن الكبائر اذلم ينغل ذلك في السبع عشرة كبرة وهوأ كبرما قسل فمه فالنوةف فيهذا أيضا غسير بعيدولكن الحديث بدله لي تسيته كمعرة فلسلمق ماليكما ترفاذا رجع حاصل الامرالي أنا نعني بالكبيرة مالاتكفره الماوات الجسعكم الشرع وذلك مماانقسم الىماعلم انه لا تكفره قطعاوالىما ينبسغي أن تبكفره واليهما يتوقف فيه والمتوقف فيه بعضه مظنون للنفي والإثبات وبعضهمشكوك فيمرهو شك لابزيله الانصكاب أوسنة واذالامطمع فيه فطلب رفع الشك فيه محال فان قلت فهذا افامة رهان على استعاله معرفه حدها فكف بردالشرع بمأ استصل معرفة حده فأعلم ان كلمالا تعلقه حكمى الدنمافحورأن يتطرق اليه الإيهام لان دارالتكلف هى دارالدنيا والكبيرة على الخصوص لاحكم لهافي الدنياه ن حيث الم المحبوة

ساعده) على ثلث (الشهادة غيره فلاينبني أن يعمل في حقسه من الكبائر وأما السعرةان كان فيه كفر فكبيرة والافعظمة على حسب الضرر الذي يتولد منه من هلاك نفس أرمرض أرغسيره) اعدامات المصرأقسام أواها محرال كسدانيين الذين بعث اليهم ابراهيم عليه السلام سبطلا القالاتهم وهم فرق ثلاث الثاني سعر أمصاب الاوهام والنفوس القوكة الثالث الاستعانة بالارواح الارضية وهسذه الانواع الثلاثة انكرهاالمعتزلة الرابع التخيسلات والاند بالعيون الخرامس الاعمال الغريبة التي تظهرمن تركيب الا لات على النسب الهندسية انسادس الاستعانة بغواص الادوية الزيلة للعقل ونحوها السابع تعليق القاب بان بدعى اله يعرف الاسم الاعظم وان الجن تعليقه فيعلق به قلب غديره فيهمكن الساحرات مفعل فيعمايشاء وحكى عن الشافع اله قال السعر يغيل وعرض ويعتلوا لقصاص واجب على من قتل به وهو من على الشب عان وقبل اله يؤثر في قلب الاعبان وقب ل الاصم اله كذلك الكنه يؤثر في الابدان بالامراض والموت والجنون واختلف العلياء فى الساح هدل يكفر أم لا وليسمن محل الخلاف النوعان الاولان وأماالنوعالثالث فالعثزلة وحسدهم كفروه وأمايقية أنواعه فقال جساعةانه كفرمطلةاوقال الشانعي وأحجابه بعدم المكفر وهل تقبل توية الساحرفالنوعان الاولان معتقد أحددهم امرتد فان تاب والاقتل وقال مالك وأبوحنيفة لاتقبل توبته ماوأماالنوع الثالث ومابعده فان اعتقد ان نعله مباحقتل الكفره واناعتقدانه حوام فعندالشافعيانه حناية فاذافعه بالغير واقرانه يقتل غالباة تللانه عدأونا دوا فهو شبه عداوأ خطأ من اسم عيره اليه فهو خطا والدية على العاقلة ان صدقة واذلا يقبل اقراره الهم وعن أبي حنيفة ان أقر بانى كنت أسهرمدة وقد تركت ذاك منذرمان قبل منه ولم يقتل وقد ظهر بالأسيات والاخبارات سبائر أنواعه كفروقال به كثيرون فلاأفل من كونها كبيرة لاسميا مع ماورد فيسه من الوعيد الشديد والرج والبليغ (وأما الفرارمن الزحف) غسير متعرف لقنال أومتعير الى فئة (وعفوق الوالدين) أوأحدهما (فهذا أيضا ينبغي أن يكون من حيث القياس في عل التوقف واذا قطم بأن السب المناس بكل شيٌّ) من أفواعه (سوى الزنا) بصر بج أوكناية (و) سوى (ضرم م) المؤدى آلى الهــــلاك (و) سوى (الظلم لهم بغصب أموالهم) وان كَان الغَصوب عليه قليلًا (و) سُوى (اخراجهــممن مساكنهم وبلادهم واجلائهم عن أوطانهم ليس من الكبائراذلم ينقل ذلك فى السبع عشرة كبيرة وهو أ كثر ماتيل فيه) كاذكره صاحب القوت (فالتونف في هذا أيضا غير بعيد والكن الحديث ولاعلى تسميته كبيرة) وهو حديث ابن عباس الكبائر الاشراك بالله فساقه وفيسه وعقوق الوالدين والفراريوم الزحف وقد تقدم (فليلقق بالكبائرفاذارجع حصل الامرالي أنا نعني بالتكبيرة مالا يكفره الصلوات المس بعكم الشرع وذلك ماانة سم الدماعلم الهلاة كفره قطماوالى ماينبغي أث تكفره والى مايتوفف فيه والمتوقف فيه بعضب مظنون النفي والاثبات) برجان الاعتقاد مع احتمال النقيض (و بعضه مشكوك فيه) بالترددبين النقيضين بلا ترجيم لاحدهما (وهو شك لا بزيلة الانس كاب أوسنة واذا لامطمع فيه فعالم رفع الشك فيه محال) اذلانص في ترجيع أحد الاحتمالين على الاسخر (فان قلت هذا) الذي ذكرته (اقامة رهان على استعالة معرفة حدها فكيف رد الشرع بمايستعيل معرفة حده فاعسارات كلما يتعلق به حكم في الدنيا فيعو وأن يتطرف السه الأج أم فان دار السكلف هي دار الدنياو الكبيرة على إلخاء وص لاحكم الها فى الدنيا من حيث الم اكبيرة بلكل موجبات الحدود) الشرعية (معاومة باسمائها كالسرقة والزنا وغديرهما) كالواط والشرب والقذف (وأما حكم المسكبيرة ان الصاوات الحس لاتسكفرها فهدذا أمريتعانى بالاخوة والابهام ألبق به حتى يكون الناس على وجل وحذر فلا يتعرؤن بلكلموجبات الحدودمعلومة باسمائه اكالسرفتوالز فاوغيرهماوا نماحكم الكبيرة ان الصلوات الحس لاتكفرهاوهذا أمريتعلق بالاسخوة

والاجام اليقيه حنى كون الناس على وخل وحذر فلا يغرون

على الصغائر اعتماداعلى الصاوات الحس وكذلك اجتناب الكبائر يكفر الصغائر بوجب قوله تعالى ان تجتنبوا كائر ما تنهون عنده نكفر عني عني المسلمة ولكن اجتناب الكبيرة الحيايكفر الصغيرة اذا اجتنبها مع القدرة والارادة كمن يقيكن من امرأة ومن مواقعتها فيكف نفسه عن الوقاع في تقديم على النظر في الله المسلمة المعنى المناعدة المناعدة المناعدة المعنى المناعدة المعنى المناعدة المعنى المناعدة الم

على) إقتراف (الصغائراعتماداعلى الصاوات الخس وكذاك اجتناب الكبائر يكفرالصغائر بموجب قوله تعالى ان تَجُننبوا كِاثر ماتنه ونعنه) نكفر عنكم سيات تكم يعني الصفائر (والكن اجتناب الكبائر اعمايكفرالص غيرة اذا اجتنبهام عالقدرة والارادة كن يقمكن من امرأة) بان اختلى ما (ومن مواقعتها فيكف أى يمنع (نفسه عن الوقوع) بم ا (فيقتصر على نظر أولس) أوتقبيل (فان مجاهدة نفسه بالمك عن الوقاع أشدتاً ثيرافى تنو مرقلبه من اقدامه على النظر في اطلامه فهدامعنى تكلهيره فان كان عنينا) وهوالعاخزعنا تبيان النساء (أولم يكن امتناعه الابالضرورة للعجز)القائميه (أوكان فادوا)على الوقاع (وايكن امتنع الحوف أمرة حر) من الخارج (فهذالا بصلح للشكفير أصلا وكل من لايشته على الخر بطبعه ولو أبيها الماشر به فاجتنابه لايكفرعنه الصغائرالي هي من مقدماته كسماع الملاهي وألاو يار) بانواعها (نعم من يشته بي الجروسماع الاوتارفيمسك نفسه بالجساهدة على الجرو يطلقها في السمياع) أي شمياع الملاهي والأوتار (فع اهدة النَّفس بالكف) عن الخر (رجماته و عن قابه الظلة التي ارتفعت اليه من معصية السماع) وقد تقدم أن المعاصي ترة هُعمنها طلة الى القلب فنظله كاأن الطاعات مرتفع اليه منها فو رفتنوره (فكلهذه أحكام أخروية وتجوز أن تبقى في على الشاك وتكون من الشنها فلا يعرف تفصيلها الا مِأَلنص)القاطع (ولم يرد النص بعدد) معلوم (ولاحد جامع) أومانع (بل و رد بألفاظ مختلفة فقدر وي أبوهر يرة رضى الله عنه أنه قال قال رسول الله صـ لى الله عليه وسلم الصلاة الى الصلاة كفارة ورمضان الى رمضان كفارة الامن ثلاث الشرك بالله وترك السنة ونكث الصفقة قيل ما ترك السنة قيل الحروج عن الجاعة ونكث الصفقة أن يبابع رجلا ثم يخرج عليه بالسبف يقاتله) قال العراقي رواه الحاكم نحوه وقال محيح الاسناد انتهى قلت ورواه أيضاأ حدوالبهتي ولفظهم جيعاالصلاة الكتوبة الى الصلاة التي قبلها كفارة لمابينهماوالجعة الى الجعة التي قبلها كفارة لمابينه ماوالشهرالي الشهركما رة لمابينهماالا من ثلاث الاشراك بالله وتوك السسنة ونكث الصفقة قيل بارسول الله اما الاشراك بالله فقسد عرفناه فما نكث الصفقة وترك السنة قال امانكث الصفقة فان تبادع رجلا بمينك ثم تخالف المه فتقاتله بسسفك وأماترك السنة فالخروج عن الجماعة (فهذاوأمثاله من الالفاط لايحيط بالعدد كله ولأيدل على حدجامع) الإفراد (فيبقى لا محالة مهدمافان قات الشهادة لا تقبل الا من يحتنب الكاثر والورع عن الصغائر ليس شرطانى قبول الشهادة) قال الرافعي قال الاسحاب بعتبر في العدالة احتناب الكاثر فن ارتبك كبيرة فسق وردت شهادته واماالصفائر فلايشترط تجنبها بالكلية لكن بشرط أثلا يصرعانها (وهذامن أحكام الدنيا فاعرا نالانخصص ردالشهادة بأليكائر فلانحسلاف فحانمن بسمع الملاهي ويلبس ألديباج ويختم بخساتم الذهب وشرب في أواني الذهب والفضة لاتعبل شهادته ولم يذهب أحدالي أنهذه الامور من السكائر) الكن نقسل الأمام عن الشيخ أبي محدأت العراقيين وسعنلم الأصحاب قطعوا بان عساح الارثار والملايني س الكائر وتابعه عليه المسنف فى كتبه وتوقف بن أبى الدم فيمانسب الامام العراقيين وقال لمأر أحدا صرحيه بل حزم الماوردى وهومنهم بنقيض ماحكاه الامام فقال اذا قلنا بقعر يم الاغانى والملاهى فهدل من الصغائردون الكائر يفتقر الحالا ستغفار ولاترديه الشهادة الابالاصرار ومتى فلنا بكراهة شئ منهافهي

آخر فهذالا بصلح للتكفير أمــ الاوكل من لايشتهـي الخربطبعه مولوابيع لهلما شربه فاجتنابه لايكفرعنه الصغائر التيهيمن مقدماته كسيماع الملاهى والاوتار تعرمن يشتهي الخروسماع الاوتارفهسك نفسه بالمجاهدة عنالجرويطلقهافي السماع فمعاهدته النفس بالكف وبماء عوءن قلب مالظلة التي ارتفعت اليهمن معصية السماع فكلهذه أحكام أخرو يةويجوزان يبقي بعضهافي محل الشلذوتكون من المتشابهات فلا يعرف تفصيلها الابالنص ولمرد النسبعدولاحدمامعيل ورد بألفاظ مختلفات فقد روى أنوهر برةرض الله عندهانه قال قالرسول الله صلى اللهعليه وسلم الصلاة الى الصلاة كفارة ورمضان الى رمضان كفارة الامن أللث اشراك ماللهوتوك السنةونكث الصفقةقس ماترك السنةقيل الخروج عن الحاعة وزيكث الصفقة أنساءع رجلا ثم بخرج عليه بالسمف يقاتله فهذا

وأمثله من الالفاظ لا يحيط بالعدد كاه ولا يدل على حدجامع فيبق لا يحالة مهمافات قلت الشهادة لا تقبل الا بمن عن المحتلف عن يحتنب السكبائر والورع عن الصغائر ليس شرطاف قبول الشهادة وهذا من أحكام الدنيافا علم الالخصص ردالشهادة بالكبائر فلا خسلاف فى أن من يسمع الملاهى ويلبس الديباج ويتختم بخياتم الذهب ويشرب فى أوانى الذهب والفضة لا تقبل شهادته ولم بذهب أحدالى أن هده الامور من الكبائر

وقال الشافء ورضي الله عنهاذا شربالحنفي النبيذ حددته ولمأردشهادته فقد حعله كسرة بايحاب الحد ولم برديه الشهادة فدلعلى أن الشهادة نفيا واثبانالا ثدورعلى الصغائر والكبائر مل كل الذنوب تقندح في العدالة الامالا علوالانسان عنده غالبابضر ورفعارى العادات كالغبية والتحسس وسوء الظن والكذبف بعيض الاقوال وسماع الغيبةوتوك الامربالمعروف والنهسيءن المنكروأكل الشهات وسب الولدوا لغلام وضربهماعكم الغض زائدا علىحددالمعلمة واكرام السلاطينالظلة مصادقة الفعبار والتكاسل عن تعلم الاهل والولد جمع ما يحتاجون اليهمن أمرالدن فهدد فوسلا متصور الاستفالاالشاهد عن قلملها أوكثيرها الامان معتزل الناس وبتحرد لامور الا تخرة و سحاهد نفسه مدة محيث يبقى على المتسهمع الخالطة بعددلك ولولم يقبل الاقول مشله لعز وحود. وبطلت الاحكام والشهادات وليس لسالحر مروسماع المـــلاهي واللعب بالنر د ومحالسة أهل الشر سفى وقت الشرب والحماوة بالاحتسات وأمثال هـ ذه الصغائر منهذاالقسل

من الخلاعة لاتفتقر الى الاستغفار ولاترد الشهادة الامع الاكثار أنتهى وتابعه في المهذب وكذا العاضى حسنفانه قالف تعليقه قال بعض أمحا ينالو حلس على آلد بباج عند عقد النكاح لم ينعقد لان محل الشهادة فمه كالاداء الذى صاراليه محصله ان هذامن الصغائر وماتعذرمنه لابوحب الفَسق وتابعه الفوراني في الابانة ورد الكاراب أبي ألدم على الامام عاذكر بان مجلى صرح في ذُمَّارُه بما يوا فقه فقال ان كون ذلك هوظاهركلام الشامل حيث قالمن استمع الى شي من هذه المحرمات فسق وردت شهادته ولم يشترط تمرار السماع انتهـي هذاحاصل كلام القائلين بالحرمة ووراء ذلك أقوال فانظره من كلام المصنف (وقال الشافعي رحمه الله تعالى اذاشر ب الحنفي النبيذ حددته)أى أقت عليه الحد (ولم أردشهادته) لانه يعتقد حليته (فقد جعله كبيرة بايجاب الحدولم بردبه الشهادة)وفى الخادم للزركشي ومن النبيذ المختلف فيه اذاشر بالبسيرمنه معتقدا تحريمه ففي كونه كبيرة خلاف من أجل اختلاف العلاء فيه ولهدا صرح الرافعي انه على وجهين وان الاكثر بن على الردأى ردالشهادة به لانه فسق ولواست ملت النداوي على القول بالتحريم فعتمل أن يقال ليس كمبرة اذاقلنا لا يحب فيده الحد كاصحه النووي ويحتمل خلافه العِرأة انتهى وقالغيره الاوجه الاول (فدل على أن الشهادة نفنا واثبا بالاندور على الصغائر والكيائر بل كل الذنوب تقدح في العسدالة) أي الصغائر والكبائر أما لكبائر فبمعر دها يخرج عن العدالة وأما الصغائر فبوقوعهامنه مرة بعدمرة (الامالا يخاوالانسان عنه غالبابضر ورة مجارى العادات كالغيبة والتعسس وسوءالفان والكذب) الذي لاحدفيه ولاضرر (في بعض الاقوال) ولو تعمد ا (و١٥٠ عالغيبة والاصفاء اليهاوالسكوت عليهاو ثرك الاصمربالمعروف والهدىءن المنكرمع عدم القدرة عليها (وأكل الشهات)وعدم التحرى فيها (وسب الولدوالغلام وضربهما يحكم الغضب الطبعي (زائدا على حد المصلحة) الشرعية (واكرام السلاطين الظلة) وأعوانهم (ومصادقة الفعار) ومجالستهم ايناسا لهم (والمدكما الدعن تعليم الاهل والولد جيع ما يحتاج ون اليه في أمر الدس فهذه ذفو بالايت وران ينفك الشاهد عن قليلها وكثيرها) لاسماف بعض ماذكر ماقيل انه من الكبائر (الابان يعسبرل الناس)مدة (ويتجرد لامور الاستخرة و يجاهد نفسه مدة) مديدة (يحيث يبقى على سمته مع المخالطة بعد ذلك ولولم يقبل الاقول مثله لعزوجوده) أىقل (وبطلت الاحكام والشهادات وليس لبس الحرير) والديباج (وسماع اللاهي) والاوتار (واللعب بالنرد) ومافى معناه من المنقلة والكنجفة والاربعة عشر وغيرها (ويجالسة أهل الشرب) بفقح فسكون جمع شارب كركب وراكب (فى وقت الشرب والخلوة بالاجنبيات) وكذا مباشرة ن بغيرا إلىاع (وامثال هذه الصغائر) كالنظر الى مالايجو زوه عبرا السلم فوق ثلاث لغير عذر شرعى وكثرة الخصوماتوان كأن محقاوالتحترف المشي والعبث فى الصلاة وكشف العورة فى الحام وكذافى الخاوة اغيرحاجة فىالاصم وارسال الريم بعضرة الناس ومدالرجلين فى الجالس والا كثارمن الحكايات المضعكة وغيرذلك (من هذا القبيل) أما مجالسة أهل الشرب فقد نقل الاذرعي عن صاحب العدة اله من الصغائر وأقره الشعنان الرافعي والنو وى وتقييدا لمصنف بكونه وقت الشرب دال على ان مجالسته م في غير هذا الوقت مباحة فأن قصدا يناحهم من سيت كونهم فسقة فلاشك في حربة ذلك واماليس الحر مرفقه اله كمرة واماسماع الملاهى والاوتارفة دنقل الامام عن الشيخ أبي محد ان سماع الاوتارمرة وأحدة لابوجبرد الشهادة وانما ترد بالاصرار وتبعه المصنف فقال وماذ كرناه في سماع الاوتار منمر وص فهماأذا لم بكن الاقدام عليه مرة يشعر بالانحلال والافالرة الواحدة لاتردبها الشهادة وأما اللعب بالنردففيه أربعة أقوال أحدهاانه مكروه كراهمة تنزيه وبهقال أبواسحق المروزى والاسفرايني وحكاه ابن خيران واختاره أبو الطيب وهوغاط ليس بشئ لخالفته المنقول والدليل وقول جماعة الهمنصوص عليه فى الام وغيره مردود ولهذا قالصاحب البيان انالمنصوص عليه فى الام التحريم وبه قال أكثر الاصحاب الشانى أنه حرام صغيرة

وعلمه مشى الصنف هناور عه الرافعي الثالث انه حوام كيبرة وهو الذي علمه الشافعي وأسحاله أشاراليه الرويانى فى الحلية ونقل القرطبي في شرح مسلم الاجماع عليه وكذا الموفق الحنبلي في المغنى نقل الإجماع علمه الرابع التفصيل بن بلدستعظمون العب به فترديه الشهادة وبلدليس كذاك فلاترديه وهذه التفرقة ضعمفة كأقآله البلقسي وعلى القول بانه صغيرة كامشي عليه المنف هنافعله حدث خلاعن القمار والافهو كبيرة بلانزاع كأشاراليه الزركشي وهوواضح (فالحمث لهذا المنهاج ينبغي أن ينظرني قبول الشهادة و ردهالاالى الكبيرة والصفيرة ثم آحادهذه الصغائر التي لاتردالشهادة بمالو واطب علمها لاترفيرد الشهادة) والمراديالواظية هناالمداومة على نوعمنهاوهذاه والاصرارالسال العدالة وبه قال جاعة من الاصحاب (كن اتخذ الغيبة وثلب الناس) اعراضهم (عادة) له ومنهم من فسرا او اظبة بالاكثار على الصغائر سواء كانت من نوع أوأنواع مختلفة وبه فسروا الاصرار السالب للعدالة ونقل الرافعي القولين قال ويوافق الثاني قول الجهورأن من تغلب طاعته معاصمه كان عدلا ومن أغلب معاصمه طاعته كان مردود الشهادة واذاقلنابه لمتضرالداومة على نوع واحدمن الصغائر اذاغلبت الطاعات وعلى الاحتمال الاول تضرانهمي وتبعه النووى فالروضة وقضية كالمهما ترجيم الثاني وبه صرح ابن سراقة وغيره (وكذلك مالسة الفعار ومصادفتهم)ولوفى عال فو رهم وكالم بعض الاصحاب صريم فى ان مجرد مصادفتهم حرام وانام يحالسهم وكالم بعضهم أن محرد الجالسة من غريم صادقة ولاقصدا ينآس لااثم فها وكالم الصنف صريح في ان كالمنهما يأثمه (والصفيرة تكبر) أى تصير كبيرة (بالمواطبة) علهاأى تصير مثلها في ود الشهادة (كاأن المباح يصير كميرة بالواطبة عليه) وهذابناء على القول الضعيف فان المعتمدانه لاتضر الداومة على نوع من الصَّغاثر أوأنواع سواء كان مقم اعلى الصغيرة أوالصغائر أومكثرامكر رامن فعل ذلك حدث غلبت الطاعات العاصي هكذا نقله الاذرع والبلقسي والزركشي وابن العسماد وغيرهمو ولهده قول الجهو رمن غلبت معاصم طاعاته ردت شهدته سواء كانت المعاصي من نوع أوأنواع ومن ثمقال الاذرع المذهب وقول الجهوروما تضمنته النصوص النمن كالالاغلب علمسه الطاعة والمروءة قبلت شهادته أوالمعصبة وخلاف المروءة ردت شبهادته وهذا القول الذي اعتده الصنف مشي عليمه الرافعي والنو وى حيث قالا المداومة على الصغيرة تصيرها كبيرة الكن ان انضم المه كون طاعاته لم تغلب معاصمه غمعلى هذا القول من ان مطلق الاصرار على الصغيرة يصيرها كبيرة يحتاج اعرفة ضيمط الاصرار قال ابن الصلاح الاصرار هوالتليس بضدالتو بة باسترار النوع على المعاودة واستدامة الفعل محت مدخله فيحتزما بطلق علسه الوصف بصيرو رته كبيرة وقال العزين عبدالسلام الاصرار ان تذكر رمنه الصغيرة تمكرارا يشعربقلة مبالاته بدينه اشعارار تكاب الكبيرة بذلك قالوكذلك اذا اجتمعت صغائر مختلفة الانواع يحيث تشعر مجوعها بمانشعربه أصغرالكمائر انتهبي هذاضبط الاصرار وأماءلي القول المعتمد السابق فالمدارعلى غلبسة الطاعات والمعاصى وعلى هسذا المعتمد كان ينبغي أن يقال شرط العدالة اجتناب الكبائر وعدم غابة الصغائر على الطاعة وقدأشار الىذلك البلقيني (كاللعب بالشطرنج والترخم بالغذاء على الدوام وغيرهما) وقوله على الدوام متعلق بالقولين فاللعب بالشطر تجمكروه عندا لشافعي حرام عند غيره بشروط قال النووى في فتاويه الشطر نج وامعندا كثر العلماء أن فوّت به صلاة عن وقتها أولعب علىءوض فانانتني ذلك كره عندالشافعي وحرم عنسدغيره أنتهدى وفي كلام اس العمادأن اللعب يهمن الرذا ثل المباحة مع الكراهة فالاكاب عليه والملازمةله يصيره صغيرة وكذا النرنم بالغناء مع نفسه اذا كان في بعض الارقاب لازالة الوحشة عن نفسه لاياس به فان دا وم عليه جتى اتخذه عادة بصير صغيرة (فهدا بيان حكم الصغائر والكبائر) ثماعلمانه قدتقدم ذكرالكبائر ومايتعلق بهاوا ماالصفائر فحصرها متهذر وقدذ كرابن تحرمنها في شرح الشمائل جلة فقال هي كالغيبة في غيرعالم أو حامل قرآن ٧ معابل حكى فيه

فالى مثل هذا المنهاج ينبنى أن ينظر فى قبول الشهادة والصغيرة م آحاده في الصغائر التى لا تردالشهادة بهالو واظب عليها لا ترد الشهادة و الشهادة كمن اتخذ وكذلك محالسة الفعار ومصادقتهم والصغيرة تكبر وسيغيرة بالمواظبة كالماب يسير على الدوام وغيره فهذا بيان حكم الصغائر والكبائر والمناء والمناء والكبائر والكبائر والمناء والمناء

الإجماع فالواانها كبيرة مطلقانهم تباح لاسباب ستة مقرزة في محلها وكقبلة أجنبية ولعن ولوج مهة وكذب لاحدفيه ولاضرو وهعو مسارولوتعريضا وصددقا واشراف على بيتغيره وهعرمسارفوق ثلاثة عدوانا ونحوتناج وحاوس معفاسق لايناسبه وتنجبس بدن أوثوب أوثو بعدوا ونعبش واحتكار وبيع معيب علم عبيه ولم يذكره اه فهذه الا تقشر وقال إن العمادف كتاب الذر يعتف اعداد الشريعة وادعلى ماذكر النظرالى مالا يجوز وذكرفى التطلع على بيوت الناس بإنه لوكان الؤذن ينظر الى بيوت الجيران وجب على الناظر عزله ثمقال وكثرة الخصومات وان كان محقا قال الرافعي وشيغي أن لامكون معصمة اذار اعيحسد الشرعقال النووى وهوالصواب والسكوت على الغبية والصاح وشق الجب في الصيبة والتخترفي المشي واللعب بالقردة وبالصور وتطاح الكباش ومهارشة الذيكة والجاوس الهسم واعانتهم بدفع مال الهسم والشغلفوة الكراهة والبسعوالشراء فيالمسحدوا خالى الصنمان والحيانين والمحاسات اليه وأمامة قوم يكرهونه والعبث فى الصلاة والضحك فها وتخطى الرقاب وم الجعة ونحوه والتغوط مستقبل القيلة أوفى طريق المسلين والقبلة للصائم التي تحرك شهوته والوصال في الصوم على الاصع والاستمناء باليد ومباشرة الاجنبية بغيرا لماع ووطءال وجة الظاهر منهاقبل التكفير ووطء الرجعية والخاوة بالاجنبية ومسامرة المرأة بغير زوج ولامحرم ولانسوة ثقات والبيع على بسع أخيسه والخطبة والسوم على سومه وتلقى الركبان وببع الحياضر البادى وتصريه ألحيوان وأقتناء الكاب اغيرا لحراسة والصدو وعالعبد المسلم الكافر وكذا المعف وسائر كنب العلم الشرعى وكشف العورة فى الحام وكذافى الخلوة على الاصح والسنفاهة ولبس الحرير والزقص مع الثثني وسماع أشعارالشربة وضرب الكوبة والصفاقتين ٧ والحاقر ان عرمت كرسمكم صحمه النووى واللعب بالنردانتهي فهذه سبعة وأربعون فال الصيدلاني ومما تردبه الشهادة ارسال الريج يحضرة الناس ثمقال بن العماد ومن الرذا ثل المباحقمع الكراهة قبلة الروجة أوالامة يحضرة الناس وذكرما حرى بينه مافى الحساوة والشي مكشوف الرأس ومدالر جلين في الجمالس وكذا ننغسا للعيسة علىالرج فيالكفاية قال المباوردي وكذا خضهاوايس نقيه قباءونلنسوة حرثلا يعتادولبس تاحر خسال تياب وليس حسال عسامة وطيلسانا والاكثار من الحيكايات المضحكة ومن اللعب بالحسام وشهه ومن اللعب بالشعار نج و بالخسائم اذا كان بغيرعوض ومن الغناء وسمساعه والحرف الدنية بمىالايايق به كالحجامة والكنس والدبيغ وقيم الجمام والحيارس والنحال والاسكاف والقصاب وكذلك الحائك فى الاشبه لاالصباغ على الاصع وقيماذ كر نظر والله أعلم

و المدان المان المسلمة الصباع على المعلم و المعتبرة في الشهادات اجتناب الكبائر وعدم الاصرار على المعاثر وغلبة موانة المعتبرة في الشهادات اجتناب الكبائر وعدم الاصرار على المعاثر وغلبة موابه على خطائه وصدقه على كذبه وان ألم بمعصبة لان في اعتبارا جتنابه الكلسد بأب و هومفنو حاسبا للعقوق والكبيرة كل ما يسمى فاحشة كاللواطة و نكاح منكوحة الاب أو ثبت الها بنص فاطع عقو به في الدنها وفي الاسترة و وقال الشمس الحلواني كل ما كان شنيعابين المسلمين وفيه هنك حرمة الله والدين فهدى كبيرة ولا تقبل شهادة محنث ونائعة ومغنية ومدمن على الشرب ومن يلعب بالطبور و الطنبور ومن يفعل كبيرة توجب الحدومن بأكل الرباأ و يقام بالشطر نج أو تفوته الصلاة بسببه أو يدخسل الحمام بغير ازار أو يفعل فعسلام سختفا كالبول والاكل على الطريق ومن يظهر سب السائل والله أعدا

* (فصل فى بيان توزع الدوجات والدوكات فى الاستوة على الحسنات والسيئات فى الدنيا) فيهمالف ونشر مرتب والدرج والدوك عمنى واحدالكن باعتبارين مختلفين فالدرج اعتبارا بالصنعود والدوك اعتبارا بالهبوط ولذلك فيل درجات الجنة ودركات النار (أعلم) وفقك الله تعالى (ان الدنيا من عالم الملك والشهادة) من المحسوسات الطبيعية (والاستحرة من عالم الغيب والملكوت) المختص بار واج النفوس (وأعنى بالدنيا

(بيان كيفية نوزع الدركات في الحسنات والدركات في والدركات في والمسنات في الدنيا) اعلم أن الدنيا من عالم الملك والمشهادة والا تخومن عالم الغنب والملك

التلفيل الموشو بالا الموقع التل بعد الموت بدنيال والشونك صفا تلنوا حوالك يسمى القريب الدائي منها دنيا والمناحل خوا و الاست الاستراك في الاستراك من الدنياف الماكون ولا يتصور

حالنك قبل الموتو بالا آخرة حالنك بعد الموت فدنيا لئوآ خرتك صفاتك وأحوالك يسمى القريب الدانى منهادنها) فعلى من الدنو (والمتأخر) منها (آخرة وبعن الآن نتكام من الدنها في الآخرة فالمالات نتكام فى الدنداوهى عالم الماك والشهادة (وغرضنا شرح الا خرة وهى عالم الملكوت) والغيب (ولايتصور شرح عالم الملككوت في عالم الملك) ولا يتضم (الابضرب الامثال) لانه أقرب الى الوصول الدفهام (ولذاك قال الله تعالى وتلك الامثال تضربه اللناس وما يعقلها الاالعالمون أى المتبصرون واستنبط ان من ليس بعالم لا يعقل الاحكام الالهيةمن ضرب الامثال (وهذا لان عالم اللك نوم)أي عنزلته (بالاضافة الى عالم الملكوت ولذلك قال صلى الله عليه وسلم الناس نيام فاذاماتوا انتبهوا)قال العراقي لم أجده مرفوعاو اغايعزى الى على من أبي طالب اه قلت وهكذا أورد والشريف الموسوى في مرج البلاغة من كلام أمير المؤمن بنوذكره أبونعيم في الحلمة فى ترجة سفيان النورى رواه من طريق المعافى بنعران عنه (وماسيكون فى اليقظة لايتبين الفف النوم الابضربالامثال الحوجة الى التعبير) أى القائه في عبارة (فكذَلك ما يكون في يقطة الآخرة لا يتبين في فوم الدنياالابكثرة الامثال) أي صورتها (وأعنى بكثرة الامثال ما تعرفه من علم التعبير و يكفيك فيه) وفي نسخة منه (ان كنت فطنا) حادقا (ثلاثة أمثلة فقد جاءر حل الى) أبي بكر محمد (بن سيرين) الما بعي المصرى الثقة رأس المعبر ينرجه الله تعالى وكان يضاهي الحسن في علم و ورعه وفيه القول المشهو والذي يستدل به على أوللتخيير جالس الحسن اوابن سيرين (نقال رأيت كا ثني في بدى خاتما أختم به أفواه الرجال وفر وج النساء فقاله انكمؤذن تؤذن في شهر رمضان قبل طلوع الفعرفقال صدقت وجاءه رجل آخرفقال رأيت كاتني أصبالزيت فى الزيتون فقال ان كان تعتل عارية ففتش عن حالها فانها أمك سبيت فى صغرك لان الزيتون أصلالز يتفهوردالي الاصل فنظر الرجل فاذاحار يته كانت أمهوقد سييث في صغره وقالله آخر رأيت كاتي أقلد الدرفي اعناق الخناز برفقال انك تعلم الحكمة غبرأهلها فكان كاقال والاخبر أخذه من قول عيسى عليه السلام معلم الحكمة غيرأهلها كةلدالدر في أعناق الخناز مرومن غرأتب تعبيرات ابن سيرين مارواه أبونعيم فى الحلية من طريق خالد بندينار قال كست عندا بن سير بن قاتاه رجل فقال يا أبا بكروا يت فى المنام كانى أشرب من بلبلة لها نقبان فوحدت أحدهما عذبا والا تحرم لحاقال اتق الله الدام أة وأنت تخالف الى أختها ومنطريق أبي قلابة انرجلا فاللابي بكررأيت كأنى أبول دما فالتأتى امرأتك وهي حائض قال نع قال اتق الله ولا تعد ومن طريق أبي جعفرات رجلا رأى في النام كان في عرر صبيا يصبح فقص رؤياه فقالله اتق الله ولاتضرب بالعودومن طريق حبيب المعلم ان امرأة وأثفى المنام انها تحلب حية فقصت على ابنسير بنفقال المبنفطرة والحية عدة وليستمن الفطرة في شي هذه امرأة ندخل عليها أهل الاهواء ومن طريق الخرث بن ثقيف قال قال رجل لا بن سر من انى رأيت كأنى ألعق عسلامن جام من جوهر فقال الق الله وعاودا لقرآن فقد كنت تحفظه غم نسيته قال وقال رجل لابنسير سنرأيت كانى أحرث أرضالا تذبت قال أنت رجل تعزل عن امر أتك ومن طريق مبارك بن مزيد البصرى قال قلت لابن سيرين وأيت فى المنام كأنى أغسل توبى وهولا ينقى قال أنترجل مصارع لاخيك قال وقال رجل لابن سـ برين رأيت كأنى أطير بين السماء والارض قال أنترجل تكثر التي ومنطريق هشام بن حسان قال جاء رجل الى ابن سير من وأناعنده فقال انى وأيت كان على وأسى تاجا من ذهب قال فقال له ابن سير من اتق الله فان أباك في أرض غربة وقد ذهب بصره وهو مربدأن تأتيم قال فازاده الرجل الكلام حتى أدخل بده في محرمه فاحريج كمابامن أبمه فيه ذهاب بصره وانه في أرض غربه ويأمره بالاتيان اليه (والتعبير من أوله الى آخره أمثال تعرفك طريق ضرب الامثال وانحانعني بالثال ان اداءالعني في صورة أن نظر الى معناه وجده صادقا

شرح عالم المكوت فعالم الملك الابصرب الامثال وكذلك قال تعالىوتلك الامثال نضربها للناس ومأيعقلها الاالعاملون وهذالانعالم الملائوم بالاضافة الى عالم الماكوت ولذلك فالصلي المهعلمه وسلم الناس تيام فاذا مأتواانتهو اوماسكون فى المقطة لايتبين فى النوم الانضر بالامثال المحوجة الىالتعمير فكذلك ماسيكون فى يقظة الا مخرة لايتبين في نوم الدنها الافي كــ ثرة الامثال وأعنى بكثرة الامثال ماتعرفهمن عسلم التعبسير و مكفيك منهان كنت فطنا ثلاثة أمثلة فقدحاءرجل الى اىن سىرىن فقال رأيت كأن في دي خاتما أختمه أفواءالرجال وفروج النساء فقال الكمؤذن تؤذن في ومضان قبسل طلوع الفحر قال صدقت وجاء رجل آخر فقال رأيت كأنى أصب الزيت في الزيتون فقال ان كان تحتلجارية اشتريتها ففتش عنحالهافانهاأمك سايت في صغرك لان الزيتون أصل الزيت فهو بردالي الامدل فنظر فاذاحاريته كانت أمهوقد سستفي صغره وقالله آخروأيت كائنى أفلد الدرفى أعناق الخناز برفقال انك تعملم

نظرالي معناه وجدمصادقا اذسدر مندور حالختم ومعناه وهوالمنع الذي مراد الختمله وليسلانساءأن يشكاموا مـع الخلقالا بضرب الامثال لأنهم كافوا أن يكاموا الناس عـــلى قسدر عقولهم وقددر عقولهم انهم في النوم والنائم لايكشف له عن شي الابشل فاذا ماتوا انتهوا وعرفوا انالمسلصادق ولذلك فالصملي اللهعليه وسلم قلب المؤمن بسين أصبعين من أصابسع الرحن وهومن المثال الذي لا بعقله الاالعالمون فأماالجاهل فلايجاو زقدره ظاهرالمثال لجهله بالتفسيرالذي يسمى تأويسلا كإسمى فسبر ما برى من الامثلة في النوم تعبيرا فشيتالله أعالىدا وأصبعا تعالى اللهعن قوله علوا كبيرا وكذلك في قوله صلىالله عليهوسلم انالله خلق آدم على صورته فانه لايفهمن الصورة الا اللون والشكل والهشة فشت لله العالى مثر لذلك تعالى الله عسن قوله علوا كبيرا ومنههنارل منزل في صفات الالهية حتى في الكلام وجعلوه صوتاوحرفا العديرذلكمن الصفات والقولفيه يطولوكذلك قدد بود في أمر الا تنوة ضرب أمشدلة يكذبها

وان نظر الى صورته) الظاهرة (وجده كاذبا فالوذن ان نظر الى صورة الخاتم والخميه على) الافواه (والفروج رآه كاذبا فانه لم يختم به قط وان نظر الى معناه و جده صادقا اذقد صدرمنمر وح الختم ومعناه وهو المنع الذي وادالختماله وايس للانبياء)عليهم السلام (ان يتكاموامع الخلق الابضر بالامثال لانهم كافوا أن يكاموا الناس على قدرعقولهم) وقدروى الديلى من طريق ابن عبد الرجن السلى حدثنا محدين عبد الله من قريش حدثنا الحسس من سفيان حدثنا اسمعيل بن محدد الطلى حدثنا عبد الله من أبي بكرعن أبي معشرعن عكرمة عنابن عباس وفعه أمرنا أننكام الناس على قدرعقولهم وأبومعشرضعيف وعزاه الحافظ ابن عراسندا لحسن بن سفيان من حديث ابن عباس بلفظ أمرت أن أخاطب الناس على قدر عقولهم فالوسند وضعيف جدا و رواه أبوالحسن التميي من الحنابلة في كتاب العقلله بسند. عن ابن عماس أيضابلفظ بعثنامعاشرالانبياء نخاطب الناس على قدرعقولهم (وقدرعقولهم انهم فى النوم والنائم لايكشفله عن شي الابمثل فاذاماترا انتبه واوعرفوا ان المثل صادف ولدَّلك قال صلى الله عليه وسلم قلب المؤمن بين أصبعين من أصابح الرحن) رواه أحدوم الموالدار قطني في الصفات من حديث عبدالله بن عرو بلفظ ان فلوب بني آدم كالهابين أصربعين من أصابع الرجن كقلب رجل واحد يصرفه كيف يشاء اللهم مصرف القلوب اصرف فلوبناءلي طاعتك وروى ابن خرعة منحديث أبي ذران فلوبني آدم بين أصبعين من أصابح الله عز وحل فاذا شاه صرفه وان شاء بصره وروى الحاكم من حديث جابران فاوب بني آدم بين أصبعين من اصابع الرحن كقلب واحديقلها هكذا وقد تقدم ذلك في كابع اثب القلب وفي كاب قواعد العقائد (وهومن المثال الذي لا يعقله الاالعالمون فاما الجاهل) العامي الذي لم تكشف بصيرته بنور الاعان (فلا يجاوزقدره) وفي نسخة عقله (طاهر المثال لجهله بالتعبير الذي يسمى تأويلا كابسمى تفسير مأبري من الامثلة في النوم تعبيرا فيثبث لله تعلى يداو أصبعاتع الى عن قوله) علوّا كبير اوقد أمضاه جهله بعقائق الامو رحتى أوقعه في هذا الوهم وكان يكفي في دفعه أن يعرف ان الله تعالى ليس بعسم وليس من جنس الاجسام (وكدلك قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته) رواه أحدوا لشيخان منحديث أبىهر برة بلفظ خلق الله آدم على صورته وطوله ستون ذراعا الحديث وقد تقدم في كتاب قواعد العقائد (فانه لايفهم من الصورة الاالاون والشكل والهيئة فيثبت تله تعالى مثل ذلك تعالى عن قوله علوا كبيرا) مَثَالَ ذَلْكَ أَذَا أُورِ دَالْفَقِيهِ فِي كَالْرَمِهِ لَفَظَ الصَّورَةِ للمسئلةِ بين يدى الصي أوالعامي الذي لا يفقه معنى المسئلة ظن الصي أوالعامى ان السئلة يعنى ماصورة في تلك الصورة أنف وفع وعن على ماعرفه واستقر عنده من معنى الصورة المعروفة المامن عرف حقيقة المسئلة المعروفة بانهاعبارة عن علوم مرتبة ترتيبا مخصوصا فهل يتصوران يتوهم المسئلة عيناوأ نفاوف اوصو رقمن جنس صور الاجسام أوصورة الانسان بلتكفيه معرفته بانالسئله منزهة عن الجسمية وعوارضها فكذلك معرفة نفي الجسمية عن حقيدة الالهية وتقديسهاعنها يكونةرينة في كل معمفهمة لفهم معنى الصورة في الحديث المذكوروي تعجب من العارف بتقد يسمعن الجسمية من يتوهم الله تعالى الصورة الجسمانية كايتوهم بالمسئلة الواقعة صورة جسمانية (ومنههذازل) قدم (منزل فيصفات الالهية) كالاستراء والفوقية وغيرهما (حتى في الكالم وجعاوه صوتا وحرفاوغير ذلك من الصفات والقول فيه يطول) وقداستوفيناه بتفصيله في شرح قواعدالعة الد (وكذلك قدورد في أمر الاسخرة ضرب أمثلة يكذب بها المحدون) المارقون من الدين (الجود نظرهم على ظاهر المثال وتناقضه عندهم كقوله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالموت يوم القيامة في صورة كبش أملى أى أسود يعلوشعر وبياض وقيل البياض وقيل ليس بعالص البياض بل فيده عفرة (فيذبح) قال العرافي متفق عليه من حديث أبي سعيد اله قلت و روى الترمذي وقال حسس صحيح ولفظه يؤثى بالموت كانه كبش أملح حتى يوقف على السوربين الجنة والنارفيقال ياأهل الجنة فيشرفون

الملحد بجمود نظره على طاهر المال وتناقضه عنده كقوله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالموت يوم القيامة في صورة كبش أملح فيذيح

فيثو والماحدالاعلى و يكذب ويستدل به على كذب الانبياء ويقول باسعان الله الموت عرض والسكر شرجسم فيكيف ينقلب العرض جسم اوهل هذا الامحال وليكن (٥٥٠) الله تعالى عزل هؤلاء الجتى عن معرفة أسراره فقال وما يعقلها الاالعالمون ولا يدرى المسكين

ويقال باأهل النارفيشرفون فيقالهل تعرفون هذافيقولون نعمهذا الموت فيضطع عويذبح فاولاان الله تعالى قضى لاهل الجنة الحياة والبقاء لما توافر حاولولاان الله قضى لأهل النار الحياة فهما الماتوا حزنا وقدروى من حديث أنس وأبي هر مرة واب عراما حديث أنس فرواه أبو يعلى والضياء يختصر ابلفظ بؤتى بالموت وم الغيامة كانه كبش أملح وأماحديث أبيهر وةفرواه أحدوهنا دوابن ماجه والحاكم بلفظ بؤى بالوت نوم القيامة فيوقف على الصراط فيقال باأهل الجنة فيطلعون خائفين وجلينان يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه غريقال ياأهل النار فيطلعون مستبشرين فرحين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه فيقال هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت فيؤمربه فيذبح على الصراط غميقال الفريقين كالركان او فيساتعدون لاموت فيهاأبدا وأماحديث ابنعرفروا والطبراني فى الكبير بلفظ يجاء بالوت يوم القيامة فى صورة كبش أملح فيوقف بنالجنة والنار فيقال باأهل الجنة هل تعرفوت هذا فيشرفون وينظر ون وية ولون نعم هذا الموت فيؤمريه فيذبح مم يقال يا أهل الجنة خاود والاموت ويا أهل النارخاود والاموت (فيثور المحد الأحق ويكذب)هذاالقول (ويستدل به على كذب الانبياء)عليهم السلام (ويقول) منتجباً من قولهم (ماسحات الله الوت عرض) من الاعراض محتاج في وجود والي معل يقوم به (واليكبش جسم) من الاجسام (فكيف ينقلب العرض جسم اوهل هذا) أى انقلاب العرض جسم ال (الأمعال) لاينصور وحوده في الخارج أو باظل (ولكن الله تعالى عزل هؤلاء الحقي عن معرفة أسراره فقال وما يعقلها الاالعالمون ولايدرى المسكين أن من قال رأيت في منامى انه جي عبكبش وقيل) لى (هذا هو الوباء الذي في البلد) وهو المرض الذي إيعة بمالموت سريعا (وذبح) واستعبره عند المعبر (فقال) له (المعبر صدفت والامركار أيت وهذا يدل على ان هذا الوباء ينقطع ولايعود) الى هذا البلد (قط لان المذبور وقع اليأس منه فاذا المعبر صادق في تعبسيره وهوصادق فيرو يته وترجع حقيقته الى أن الماك الموكل بالرو ياوهوالذى يطلع الارواج عندالنوم على مافىاللوخ المحفوظ) قد (عرفه بمـ أفى اللوح المحفوظ بمثال ضربه له) حتى يدرَكه بفهمه (لان النائم انمـا يحمل المثال فكان مثاله سادقا وكان معناه صحيحا فالرسسل أيضا انما يكامون الناس في الدنيا وهي بالاضافة الىالا تخرة نوم فيوصلون المعانى الحافهامه مبالامثلة)المضرو بة (حكمة من الله تعالى ولطفا بعباده وتبسيرالادراك ما بعجزون عن ادراكه دون ضرب المشل) فقدر وى البخارى فى العديم عن على موقوفا حدثوا الناس بمايعرفون أتعبون أن يكذب الله ورسوله وروى مسلم فىمقدمة صحيمه عن ابن مسعود ماأنت محدث قوما حديث الاتبلغه عقولهم الاكان لبعضهم فتنة وروى الديلي من حديث ان عماس الاتعدثوا أمتى من أحاديثي الاماتعتماد عقولهم فيكون فننة عليهم فكان ابن عباس يحفى أشياء من حديثه و يفشي الى أهل العملم وروى البيه في في الشعب من حديث المقد ام بن معدى كرب اذا حدثتم الذاس عنربهم فلاتحدثوهم عابعزب عنهم وبشق عليهم (فقوله) صالى الله عليه وسلم في الحديث ألسابق (بؤتى بالوت في صورة كبش أملم مثال ضربه ليوصل الى الانهام حصول البأس من الموت) رئبوت الحاود أمافي الجنسة وامافى النار (وقد جبلت القلوب على التأثر بالامثلة وثبوت المعاني فبها بواسطتها وكذلك عتر القرآن بقوله كن فيكون عن عمايه القدرة وعبر صلى الله عليه وسلم بقوله قلب الومن بين أصبعي من أصابع الرحن عن سرعة التقليب) وعن كال القدوة والإحاطة ووقد أشرنا الح حكمة ذلك في كاب قواعد العقائد من ربيع العبادات فانرجيع الاكاله الفرض فالقصود أن تعرف توزع الدرجات والدركات على الحسنات والسيات والكيكن) معرفة ذلك (الابضربالامثال فلتفهـم من الثل الذي نضرب) لك

أن من قال رأيت في مناي أنه حيء بكبش وقبل هذا هوالوباء الذىفالبلسد وذيح فقال العبر مسدقت والآمركارأت وهمذا مدل على ان الوياء ينقطع ولابعود قطالانالدنوج وقع التأسمنه فاذن المعبر صادق في الصديقه وهوصادق فىرۇ يندونر خىم حقىقة ذلا أن الملك الموكل بالرؤماوهو الذي يطالم الارواح عنسد النومعلى مافى اللوح الحلموظ عرفه بمافى اللوح الحقوظ بثال ضربه لهلان النائم انما يحمل المثال فكان مثاله صادقا وكانمعناه صححا فالرسل أيضاانما يكامون الناس في الدنه أوهي بالإضافة الى الاسخرة نوم فيوصلون المعانى الى أفهامهم بالامثلة كمةمن المولطفا بعباده وتدسير الادراك ما ينحزون عن ادرا كه دون ضرب المثل فقوله بؤتى بالموت في صورة كبش أملح مثال ضربه ليوصل الى الافهام محصول الناس مسن الموت وقدجبلت القاوب على التأثر بالامثلة وثبوت المعانى فمها بواسطنها واذلك عبرالقرآن بقسوله كن فمكون عن مهاية القدرة وعبرصلي الله

علمه وسلم بقوله قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحن عن سرعة التقليب وقد أشرنا الى حكمة ذلك فى كتأب (معناه) تواعد العقائد من ربع العبادات فلنرجع الاتن الى الغرض فالقصود أن تعريف توزع الدوجات والدركات على الحسنات والسيات الإيمن المثال الذى تضويه

معناه الاصورته فنقول الناس في الاستخرة ينقسمون أسنافا وتتفاوب درجاتم ودركاتم في السعادة والشقاوة تفاو تالايد خل تعب الحصركا تفاوتوا في سعادة الدنياوشة والمتفاوة الاتفارق الاستخرة الدنيا الافي هذا المهني أصلا المبتة فاضمه برا الله والكوت واحدلا شريك وسنته الصادرة عن اوادته الازلية معاردة لاتبديل لها الاأنان بجزياعن احصاء آحاد (١٥٥) الدرجات فلا تجزعن احصاء الاجناس

فنةولاالناس ينقسمون فى الاسخرة بالضرورة الى أربعية أفسام هالكن ومعذبين وباحين وفائرين ومثاله في الدنماأن يستولى ملك من المالك على اقلم فيعتسل بعضهم فههم الهالكون وبعذب بعضهم مدة ولايقتلهم فهم المعذبون ويخلى بعضهم فهم الناجون ويخلع على بعضهم فهم الفائرون فان كأن الملك عادلا لم يقسمهم كذلك الا استعقاق فلارقتل الأحاحدا لاستعقاق الملك معاندا له فيأصل الدولة ولا يعذب الأمن قصرفي خدمتهمع الاء _ براف علكه رعا _ ق درحته ولايخلى الامعترفأ لهرتبة المالك لكنه لم يقضر ليعذب والمعدم لتخلع علمه ولايحلع الاعالى من أبلي عره في الحسدمة والنصرة ثم ينمسغي أن تكون خلع الفائر سمتفاوتة الدرحات عسب درجاتهم في الحدمة واهملاك الهالكمناما تعقيقا بعزال قبة أوتذكملا بالثلة بحسب درجانهمى المائدة وتعذيب المعذبين في الله في الله والشدّة وطول المدة وقصرها وأتحاد

(معناه) المرادمنه (لاصورته فتة ول الناس في الأحضوة ينقسمون أصنافا وتتفاوت درجاتهم ودركاتهم في السعادة والشقاوة تفاوتالا يدخل تحث الحصر كاتفاوتواقى سعادة الدنيا وشقاوته اولا تفارق الاسخرة الدنيا فى هذا المهنى أصلاالبتة فانمدير) الامورف (الملك والملكون وأحدلا شريك وسنته الصادرة عن ارادته الارالية مطردة لاتبديل لها) ولاتخويل عنها (الاأناان عزناعن احصاء آماد الدرجات) لعدم حصرها (فلا نعجز عن احصاء الاجناس فنقول الناس ينقسمون في الا "خرة بالضرورة الى أربعسة أقسام هالكين ومعذبين وناجين وفائزين لانهم لايغلون عن معادة أوشقاوة والشهقاوة ان كانت بالشرك والكفرو جودصفات الربوبية فهم الهالكون فان كان مع وجود الاقرار بالربوبية فوع عصيان ومخالفة فهم المعذبون والسعادة ان كانت بالأعان بالله وعاجاء به الرسل فهم الناجون فأن كان مع ذلك نبذالدنيا وانبال على الله بالكاية فهم الفائر ون فهذا وجه الحصر في الاقسام المذكورة (ومثاله في الدنيا أن يستولى ملك من الماوك على اقليم) من الاقاليم السبعة (في قتل بعضهم فهم الهالكون و يعذب بعضهم مدة ولا يقتلهم فهم المعذبون و يخلى بعضهم) أى يتركهم (فهم الناجون و يخلع على بعضهم) أى يلبسهم خلعا (فهمم الفائزون فان كان الله عادلالم يقسمهم كذلك الابالا سقدةاق فلايقتل الاجادا) أى منكرا (لاستعقاقه الملك معانداله في أصل الدولة ولا بعذب الإمن قصر في خدمته) والمثول بين يديه (مع الاعتراف علكموعلو درجته) واستحقاقه لتلك النعمة (ولايخلى الامعترفاله مرتبة الملك اسكنه لم يقصر ليعذب) على تقصيره (ولم يخدم المخلع عليه ولا يتخلع) الملك (الأعلى من أبلي عرم) وفي نسخة قدره (في الخدمة والنصرة) له (ثم ينبغي أن تكون خلع الفائز ين متفاوتة الدُرجات بحسب درجانم ــمفى الحدمة) والنصرة (واهلاك الهالكين اما تجنيقا) في آلحال (بحزارقبة) أى قطعها (أوتنك يلابالمسلة) بان تقطع أطرافه عضواعضوا حتى بهلك وذاك (بحسب درجاتهم)وم اتبهم (في المعاندة) له (وتعذيب المعذبين في الحفة والشدة وطول الدة وقصرها واتحادا نواعها والحتلافها يحسب درجات تقصيرهم) ومراتبه (فننقسم كلرتبة منهذه الرتب الىدرجات لاتحصى ولاتخصر فكذلك فافهم ان الناس في الاستوة هكذا يتفاو تون فن هالك) مرة (ومن معذب مرة (ومن ناج يحل في دار السلامة ومن فاثر والفائر ون ينقس مون الى من يحاون في جنات عدت أوجنان المأوى أوجنان الفردوس) وهي أعلى الجنان وسيأنى ذكرالجنان في آخرال كماب (والعذيون ينقسمون الى من يعذب فليلاوالى من يعذب ألف سنة الى سبعة آلاف سنة وذلك آخر من يخرج من النار كاوردفى الخبر) قال العراق رواه الحكيم الترمذى فى نوادر الاصول من حديث أب هر من بسند ضعيف فى حديث قال فيهوأ طولهم مكثافه امثل الدنيامن ومخلقت الى وم القيامة وذلك سبعة آلأف سنة اه ولفظ القوت وندجاه في الخيران آخرمن يبقى في اجهتم من الموحدين سبعة آلاف سسنة وروى أبوسعيدوأ بو هر مرة عنرسول الله صلى الله عليموسلم آخر من يخرج من النار وهوأ يضامن يدخل الجنة فلعله والله أعلم بعد سبمة آلاف سنة فيعطى من الجنة مثل الدنيا كاهاء شرة آلاف سنة قلت هذا الخبررواه أحدوعبد ابن حيد عن أبي سعيد وأبي هر يرقبم اولفظه آخر من يخرج من النار رجلان يقول الله لاحدهما ياب آدم المديث بطوله وفي آخره فيقول أي بأدخاني الجنة فيقول الله عزو جلسل وغن فبسأل وينني مقدار الملائة أيامهن أيام الدنيافاذا فرغ قال الشماساً لتومثاه معه وقال أيوهر برة وعشرة أمثاله وروى الطبراني

أنواعها واحتسلافها عسب در حان تقصيرهم فتنقسم كل رتبة من هذه الرتب الى درجات لا تعصى ولا تعصر فكذلك فافهم أن الناس في الاستوة هكذا ينها وتون في هالك ومن معذب مد قومن ناج يحل في دار السلامة ومن فائز والفائز ون ينقسمون الى من يعلن على حنات عدن أو حنات المأوى أو جنات الفردوس والمعدذ بون ينقسمون الى من يعذب قليلاوالى من يعذب ألف سنة الى سبعة آلاف سنة وذلك آخر من النار كاوردفى الحير

وَكَذَاكَ أَلْهَالْكُونَ الْآيسونَ من حَدَّاللَّهُ تَنْفَاوِتَ دِرَكَامُم وهذه الدرجان عسب اختلاف الطاعات والمعامى فلنذكر كيفية تو زعهاعلها *(الرتبة الأولى) * وهى رتبة الهالكينونعني بالهالكين الاسين من حدّ الله تعالى اذ الذي قتله الملك في المثال الذي ضربناه آيس من رضا الملك واكرامه فلا تغفل عن معانى (٥٥٢) المثال وهذه الدرجة لا تكون الالعامد من والمعرضين المتحرد من الدنبا المكذبين بالله

فى الكبير من حديث ابن مسعودات آخر من يخرج من النارويد خل الجنتر جل يحبو فيقال ادخل الجنة فيخيل انماملا كي فيقول بارب انهاملا عي فيقالله ادخل ان الناعشرة أمثال الدنيافية ول أنث الملك أتفعل بى ذلك أنقص أهل الجنة حظا (وكذلك الهالكون الاكسون من رحة الله تعالى تتفاوت دركانهم وهذه الدرجات والدركات محسب اختسلاف الطاعات والمعاصي فلنذ كركمهمة توزعهاعلمه ا)فنقول *(الرتبة الاولى وهي رتبة الهالكين ونعني بالهالكين الآيسين منرحة الله تعالى اذالذي قتله الملك في المثالُ الذي ضربناه)لك آنفا (آيسمن رضا الملكوا كرامه فلاتغفل عن معانى المثال) فهذه الرتب قدر تبناها عليه (وهذه ألدرجة لاتكونالاللجاحدين) اى المنكرين (والمعرضين) عن الله بالسكلية (المتحردين الدنيا ا المكذبين باللهو رسله وكتبه) فلا يرفعون لهم رأسا (فان السعادة الاخرو ية) انماهي (في القرب من الله) تعالى (والنظرالى وجهه الكريم) من غير حباب (ودلك لاينال أصلا الابالمعرفة التي يعبُر عنها بالأعان) بالله تعالى (والتصديق) لرسله وكتبه (والجاحدون هم النكرون والكذبون هم الا تسون من رحة الله تعالى أبدالاً بدوهم الذن يكذبون برب العالمين) جلجلاله (و بأنبيائه المرسلين) وبالكنب المنزلة علمم (انهم عن ربهم بومند في حيو بون لأمحالة) كا قال الله تعالى في كتابه العزيز ويل نومند للمكذبين الذين يكذبون بيوم الدين ومايكذب بهالا كل معتدأتهم اذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الأوّلين كالابل رأن على قالو بهنم ما كانوايكسبون كلاانهم عن رجم يومثذ لحسجو يون ثمانهــماصالوالجيم ثم يقال هــذا الذي كنتم به تكذبون (وكل محجوب عن محبوبه أجحول بينه وبين مأيشتهيه) أشار بذلك ألى قوله تعالى وحيل بينهم و منمادشتهون ولايكون ذلك الاللمعتقوين (فهولا محالة يكون محترفام عارجهنم) أشار المه يقوله تعالى ثم أنه ملصالو الجيم (بنارالفراق) الحاصلة من الحجاب (ولذلك قال العارفون ليسخوفنا من ار جهنم ولارجاؤنا العورالعين) في الجنان (وانمـامطلبنا اللقاء) أى مشاهدة الوجه الـكريم (ومهر بنا من الحجاب فقط وقالوا) أيضاً (من يعبد الله بعوض فهولئم) وذلك (كان يعبده لطلب جنته أو لخوف ناره بل العارف) الحكامل (يعبده لذاته فلايطلب الاذاته) و وجهه (فقط فاما قو رالعين والفواكه فقدلا بشتهما وأماالنار فقدلا يتقما اذنار الفراق اذااستولت رعما غلبت على النارالحرقة للاجسام فان نارالفراق) هي نارالله الموقدة التي تطلع على الافئدة) وهي بواطن القلوب (ونارجه تم لاشغل لها الامع الاجسام) فتذيبها (وألم الاجسام يستحقر مع الفؤاد ولذلك قيل) قائله المتذى

* (وفى فؤاد الحجب نارجوى) * وفى نسخة هوى * (أحرنا رالحكيم أبردها) * (ولا ينبغي أن يذكر هذا في عالم الآخوة اذله نظير مشاهد في عالم الدنيا فقد رؤى من غلب عليه الوجد) في السماع (فغدا على النار وعلى أصول القصب) بعدان قطعت وطارت كالاسنة (الجارحة القدم وهو لا يتعسيه لفرط غلبة ما في قلبه) وتقدم في كاب الوجد والسماع (وترى الغضبات يستولى عليه الغضب في القتال) في قاتل (فقصيه حراحات) في بدنه (وهو الايشمر بهافي حالى) ويشمر بها في المستقبل بعد خود نار الغضب (لان الغضب نارفى القلب) اذا تاجعت شغلت القلب عن الاحساس بالالم (قالرسول الله صلى النه عليه وسلم الغضب خرة الله عليه وسلم الغضب قطعة من النار) رواه الترمذي من حدد يث أبي سعيد بلفظ الغضب حرة

نار الفراق نارالله الموقدة التي تطلع على الافئدة ونارجه فم لاشغل لها الامع الاجسام والم الاجسام وستحقرم علم الفؤاد ولذلك قبل في وفي فؤاد الحب نارجوى * أحرنارا لحيم أبردها ولا ينبغي أن تذكرهذا في عالم الاستحراف الفيرمشاهد في عالم الدنيا فقدروى من غلب عليه الوجد فغدا على النار وعلى أصول القصب الجارحة القدم وهو لا يعسب به لفرط غلبة ما في قلبه وترى الغضبان يستولى عليه الغضب في القتال فتحديد مواحات وهو لا يشعر به افي الحال لان الغضب نارف القلب قالوسول الله صلى الله عليه وسلم الغضب قطعة من النار

ورسله وكتمه فان السعادة الاخروية فيالقدربيين الله والنظرالي وحهموذلك لابنال أصلاالابالعرفة التي يعسرعنها بالاعبان والتصديق والجاحدونهم المنكر ونوالمكذبونهم الاتسون من رحمة الله تعالى أيدالا مادوهم الذن يكذبون ربالعالمن وبأنسا تعالم سأبن المهمعن ربهسم نومثذ لمحتعو نؤث لامحالة وكل محموبء ـن محبوله فجعول بينهوبين مانشتهمه لانحالة فهولانحالة يكون محترقا معنارجهنم بنار الفراق ولذلك قال العارفون ليسخوفنامن نارجهنم ولارجاؤنا العور العين واغامطلينا اللقاء ومهربنامن الجاب فقط وقالوا من يعبدالله بعوض فهولئم كائن بعبده اطلب حنته أولخوفاره بل العارف بعسده لذاته ذلا يطاب الآذاته فقهط فأما الحور العينوالفواكه فقدد لانشتهما وأماالنار فقد لاستقهااذنار الفراق اذا استولت ربماغلت النار الجرقة للاجسام فان

واحران الفؤاد أشدمن احراق الاجساد والاسديبط لاحساس بالاضوف كانواه فليس الهلاك من الناروالسيف الامن حيث انه يفرق بين حزان برتبط أحدهما بالا تحريرا بطة التأليف الممكن في الاجسام فالذي يفرق بين الفلب وبين معبو به الذي يرتبط به برابطة تأليف أشدا حكاما من تأليف أشدا حكاما من تأليف أشدا والإبعد أن لا يدرك من لا قلب أنه شدة هذا الالم و يستحقر و بالاضافة الى ألم الجسم فالصبي لوخد يربين ألم الحرمان عن الكرة والصولجان و بين ألم الحرمان عن رتبة السلطان المجس بالم الحرمان عن الكرة والصولجان و بين ألم الحرمان عن رتبة السلطان أصلاو لم يعد ذلك ألما و قال العدوفي المدان (٥٥٢) مع الصولجان أحب الى من ألف سرب

السلطان مع الجاوس عليه رل من تغلبه شهوة البطن لوخير بن الهريسة والحلواء وبين فعل جيل يقهريه الاعداء ويفرحيه الاصدقاء لاسترالهر سيةوالحاواء وهذا كالمافقد المعنى الذي توجوده تصيرا لجاه محبو بأ ووحودالمعنى الذى يوجوده وصيرالطعام لذيذاوذلك لمن استرقته صفات الهائم والسماعولم تظهر فيهصفات الملائكة التي لايناسه اولا المدهاالاالقربمنرب العالمين ولانؤلهاالاالبعد والحاب وكالاركمون الذوق الافىاللسانوالسمعالافي الا ذان اللا تكون هـذ. الصدفة الافى القلب فن لا قلب له ليس له هذا لحس كن لاسمع له ولا بصرائس له لذة الالحان وحسن الصور والالوان ولس لكل انسان قلب ولوكان لماصح قوله تعالى ان في ذلك لذكرى لن كانله قلب فعلمن لم بتدكر مالقرآن مفلسا من القلب ولست أعدى مالقل هذاالذي تكتنفه

فقلب ابن آدم وسنده ضعيف وقد تقدم في كتاب ذم الغضب (واحتراق الفؤاد أشد من احتراق الاجساد والاشد يبطل الاحساس بالاضعف) أى فلايحسبه (كاثراه فليس التألم من النار والسيف الامن حيث انه) اى كادمن الناروالسيف (يفرف بين جزأين يرتبط أحدهما بالاستر برابطة التأليف المكن في الأحسام فالذي يفرق بين القلب و بين عُبو به الذي يرتبط به) وفي نسخة الرتبط به (برابطة تأليف) الحب (أشد احكامامن تأليف الاجسام فهوأشدا يلاماان كنت من أرباب البصائر وأر باب القاوب ولا يبعد أن لايدرك من لاقلبله شدة هذا الالم) ولا يحسبه (ويستعقره) أي يجده حقيرا (بالاضافة الى ألم الجسم فالصى لوخير بين المالخرمان من لعب (السّكرة والصولجان وبين ألم الحرمان عن رتبة السلطان لم يحسبالم الحرمان من رتبة السلطان أصلا ولم يعُد ذلك ألما وقال العسدو) أي الجرى (في الميدان مع الصو لجان) بضرب المكرةفيه (أحب الى من ألف سر والسلطان مع الجاوس عليه بل من تغلبه شهوة البطن لوخير بيناالهر يسةوا لحلوامو بين فعل جيل يقهر به الاعداء ويفرحه الاصدةاء لا شر)أى اختار (الهر يستُوالْحُلُواء) ولم يلتفت الى الفعل الجيلُ (وهذا كله لفقد المعنى الذي بوجوده يصيرا لجاه محبو با وو جودالمعنى الذي بوجوده بصير الطعام لذيد اوذاك لن استرقته)أى استعبدته (صفات المهام والسباع ولم تظهر فيه صفات اللائكة التي لايناسها ولايلذها الاالقر بمن رب العالمين ولا يؤلمها الاالبعد والجاب وكالا يكون الذوق الافي اللسان) وهي قوة منبشة في العصب الفروش على جوه سرا السان وبها تدرك الطعوم بمغالطة الرطوبة الله ابية (والسمع الافى الا ذان فلا تكون هذه الصفة الافى القلب فن لاقلب له اليسله هذاالس)والادراك (كنلاسمعله ولا إصرايس له لذة الالحان المطربة وحسن الصور والالوان) المختلفة (وابس لكل انسان قلب ولو كان الماصح قوله تعالى ان فى ذلك اذ كرى ان كان له قلب فعل من لم يتذكر بالقرآن) ولم يتعظ به (مفلسا من القلب) أى عاد يامنه عادماله عرى الفلس من المال وقد تقدم الكلام عليه في فصول مقدمة كتاب العلم عندذ كر مختارات أقوال الصنف (ولست أعنى بالقلب هذا اللَّعم) الصنوبري (التي تكنفه عظام الصدر) في الجهة السرى (بل أعني به السرالذي هو من عالم الامر وهو اللعم الذي هو من عالم الخلق عرشه) المستوى عليه (والصدر كرسيه وسائر الاعضاء عاله وعلكته) كاتقدم لك من قول سهل النسترى في كتاب على الشاب القلب (ولله الحلق والامرجيعا) قال الله تعالى ألاله الخلق والامرتبارك الله رب العالمين (والكن ذلك السرالذي قال الله تعالى فيهقل الروح من أمر ربي هوالامر والملك) فاللطيفة من عالم الأمر واللهم الصنو ويمن عالم الحلق (لان بين عالم الامرو) بين (عالم الخلق ترتيبا وعالم الامر أمير على عالم الخلق)وحاكم عليه (وهو اللطيفة التي اذاصلحت صلح بم أسائر الجسد) كاورد ذلك في الخبر وتقدم (من عرفها) أي تلك اللطيفة (فقد عرف نفسه ومن عرف نفسه فقدعرف ربه) كاورد ذلك في الخبر وتقدم (وعندذاك يشم العبد) السالك (مبادى رواغ المعنى المطوى تعت قوله صلى ألله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته) تقدم السكادم علية قريبا (وينظر بعين الرحة

وهواللعم الذى هومن عالم الحلق عرشه والصدر كرسيه وسائر الاعضاء عالمه ومملكته وتله الخلق والاس جمعاول كن ذلك السرالذى عالم الله وهواللعم الذى هومن عالم الخلق عرشه والصدر كرسيه وسائر الاعضاء عالمه ومملكته وتله الخلق والاس جمعاول كن ذلك السرالذى عالم الله تعالى فيه قبل الروح من أمرر في هو الاحمد والملك لان بين عالم الامر وعالم الخلق المراوع الم المراوع المراوع المراوع المراوع والملك المراوع والملك المراوع والملك المراوع و الم

الى الحاملينة على طاهرلفظه والى المتعسفين قى طريق تاويله وان كانت وخته العاملين على الفظ أكثر من وحته المتعسفين فى التأويل الناس الرحمة على قدر المصيبة ومصيبة الحرمان من حقيقة الامرفا لحقيقة فضل الله يؤتيه من بشاء والله فرالفضل العظيم وهى حكمته يختص عامن يشاء ومن يؤت الحكمة فقت أوتى خيرا كثير أولنعد الى الغرض فقد أرخينا العلول وطوّلنا النفس فى أمره وأعلى من عاوم العاملات (٥٥٤) التى نقصدها فى هذا المكتاب فقد ظهر أن رتبة الهلاك ليس الا العبهال المكذبين

الى الجامدين) الواقفين (على ظاهرلفظه) ولا يؤولون (والى المتعسفين في طربق تأويله) الخارجين عن الحدود (وان كانترجته المعامد) الوانف (على) ظاهر (الافظ أكثر من رجته المتعسف في التأويل لان الرحة على قدر الصيبة ومصيبة أولال الجامدين أكثر وأن اشتركوا في مصيبة الحرمان من حقيقة الامر) اذ كل منهما لم يحقق الامر تحقيقا شافيانهما مشتركان في الحرمان (فالحقيقة فضل الله يؤتبه من يشاء واللهذو الفضل العفايم وهي حكمة) ربانية (يختصبه امن يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتى خيرا كثيرا ولنعدالى الغرض فقدأ رخينا الطول بكسرالطاء المهملة وفقم الواو الحبل ومنه قول الشاعر * لكادلعاول المرضى وثنياه باليد (وطولنا النفس) محركة هوفي الاصل اسم لمريح الداخل والخارج فى البدن من الفمو المنخر وهو كالغذاء للنفس و بانقطاعه بطلائها (فى أمر هو أعلى من علوم العاملات التي نقصدها فى هذا الكتاب فقد طهران رتبة الهلاك ايس الا العمال الكذبين) بالله ورسله (وشهادة ذاكمن كتابالله) تعالى (وسنةرسوله صلى الله عليه وسلم لاندخل عنا الصر فلذاك لم فوردها) والله الموفق (الرتبة الثانية رتبة اعذبين وهذه رتبة من تعلى باصل الاعمان) بالله و رسله (ولكن قصر الوفاء بمقتضاه فان رَأْسَ الاعِمَانُ هُوالتَّوْحِيدُ) أَى هُو بَنزُلُة الرأْسُ مِنَا لِجُسْدُ (وهُوانُلايْعَبِدُالاالله) وحده (ومناتبع هواهنقدانتخذالهههواه) فمعبوده هواه ولم يكمل توحيده (فهوموحدبلسانه) فقط(لا بالحقيقة) آذ حَقِّيقَةَ التَّوحِيدُ أَنْ لايشَّارُكُ في تُوحِيدِه (بِلمَعنى قُولُكُ لاالَّهُ اللَّهِ اللَّهِ عَل ذرهمف خوضهم يلعيون) فقدأم بالتوحيدا لخالص وان يتركهم فيما يخوضون (وهوان تذر بالكلية عُــيرالله) فلايكون الغيرالى قلبــهسبيل (و) أيضا (معنى قوله) تعالى (ان الذين قالوار بناالله ثم استقامواً) أى على هـ ذا القول (والما كان الصراط المستقيم) المشاراليه في قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم (الذي لايكملالتوحيداًلاباًلاستقامةعليه) ومنهناأشار بعضالعارفين انالمرادهنا وحدة الوجود (أدقمن الشعر واحد من السيف مثل الصراط الموصوف في الأسخرة) بهذا الوصف (فلا ينفك بشرعن الميل عن الاستقامة ولوفى أثر يسير) أى قليل نافه (اذلا يعلو عن اتباع الهوى ولوفى فعل قليل وذاك قادح فى كال التوحيد بقدوميله عن الصراط المستقيم فذلك يقتضى لا محانة نقصانا في درجات القرب ومع كل نقصان ناران نارالفراق لذلك الكال الفائت بالنقصان ونارجه مم كارصفها القرآن) في آى متعددة (فيكون كلماثل عن الصراط المستقيم معدن بامرتين) مرة في الدنياومرة في الالمنحوة (من وجهين بختلفين (واكن شدة ذلك العذاب وخفته وتفاوته بحسب طول المدة انحا يكون بسبب أمرين أحدهبما فرّة الايمان وضعفه والثانى كثرة اتباع الهوى وقلته أذلا يخساو بشرفى عالب الامر) والأحوال (عنواحد من الامرين فال الله تعالى وان منكم) أى مامنكم من أحد (الاواردها) أى الا واصلها وحاصرها يعنى جهنم (الآيتين)وهما كانعلى ربك حمامقضيا ثم نتجى الذين أتقوا ونذر الطالمين فهاجشيا فيربهاااؤمن وهي خامدة وفي الخبراذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعيض أليس قدوعدنا ر بناان رد النار فيقال لهم قدو ردعوها وهي خامدة قبل المراد يور ودها الجواز على الصراط فاله بمدود

وشهادة ذلك من كتابالله وسنة رسوله صلى الله عامه وسلم لاندخل يحت الحصر فلذلك لم نوردها * (الرتبة الثانية)* رتبة العذبين ودذورتبة منتعلى أصل الايمان واسكن قصرفي الوفاء عقتضاه فانرأس الاعان هو التوحيد وهوأنالا يعبدالااللهومنا تبسعهواه نقدد اتخذالهه هوآه فهو موحد بلسانه لابالحقيقة بل معنى قولك لااله الاالله معنى قوله تعالىقلاللهثم ذرهم فىخوضهم ياعبون وهوان لذر بالكلية غدير الله ومعنى قوله تعالى الذس فالواربناالله ثماستقاموا ولما كان الصراط المستقم الذي لأتكمل التوحيد الأ بالاستقامةعليه أدتمن الشعر وأحد من السيف مثل الصراط الموصوف في الاحخرة فلاينفك بشرءن ميل عن الاستقامة ولوفي أمريسير اذلا يخاوءن اتباع الهوى ولوفى فعمل قليل وذلك قادحني كال التوحيد بقدرميله عن الصراط المستقيم فذلك يقنضي لا بحالة نقصانا في در حات

القرب ومع كل نقصان ناران نارالفراق اذلك الكال الفائث بالنقصان ونارجه منم كاوس فها الغرآن فيكون عليها كلمائل عن الصراط المستقيم معذبا مرتين من وجهين ولكن شدة ذلك العذاب وخفته وتفاوته بحسب طول المدة نما يكون بسبب أمرين أحدهما قوة الاعمان وضعفه والثانى كثرة اتباع الهوى وقلته واذلا يخاو بشرفى غالب الامرعن واحدمن الامرين قال الله تعالى وان مذبكم الاواردها كان على دبك حتم امقضيا ثم نعبى الذين اتقوا ونذر الفاللين فيها جثيا

مغرج من النار بعد سعة آلاف سنة وأن الاختلاف فىالمدةس اللعظ يتوبين سبعة آلاف ساة حتى قد بجوز بعضهم على الناركبرق ماطف ولاتكوناه فهالبث ومناالعظمة بينسبعة آلاف سنةدرحات متفاوتة من السوم والاسبوع والشهر وسائر المددوان الاختلاف بالشدة لائهامة لاعسلاه وأدناه التعذب مالمناقشة في الحساب كاأن الملك قدد معدد العض المقصمرين في الاعمال بالمناقشمة في الحساب ثم تعفو وقد بضرب بالساط وقد بعذب بنوع آخرمن العدداب ويتطرق الي العذاب اختلاف الثق غسير المدة والشدة وهو اختدلاف الانواع اذلس من بعذب عصادرة المال فقط كن معذب اخذالاال وقتل الولدواستماحية الحرم وتعذب الاقارب والضرب وقطم اللسان واليد والانف والاذن وغمير مفهذه الاختلافات ثابتة فيعذاب الاسخرةدل علهاقوا طعالشرعوهي مسساختلاف بوة الاعان ومنسعفه وكثرةالطآعات وقلنهاوك شرة السمات وقلتهااماشدةالعيدان فيشده قبم السيات وكثرتها وأما كثرته فبكثرتها وأما اختلاف أنواعه فباختلاف

عليه (والذلك قال الحاثفون من السلف اغمانحوفنا لاناتيقنا اناعلى النار واردون وشككا في الحساة) ووجه التيقن قوله تعالى كانعلى بكح المقضيا أى كأنور ودهم واجباأو جبه الله تعالى على نفسه ومضى بان وعدية وعدالا عكن تخلفه وأخرج أحد فى الزهد عن بكر بن عبدالله الزنى اله لما نزلت هده الآيه وانمنكم الاواردها ذهب عبدالله بنرواحة الىبيته فبكرو بكرأهل بيته ببكائه فسئل عن بكائه قال أترات على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية نبأني فهاريي انى وارد على النار ولم ينبثني انى صادر عنها فذال الذى أبكاني وفي واله أخرى عن قيس بن أبي حازم قال بكي عبدالله بن واحدة فقالت اس أنه مايبكيك قال انى أنبثت انى واردالنار ولم أنبأ انى صادر منها وأخرج إبن أبي شببت عن الحسن قال كان أصحابرسولالله صلى الله عليه وسلم اذاالتقوا يقول الرجل لصاحبه هسل أناك الكوارد يقول نعم فيقول هل أناك الكنارج يقول لافه قول فقم الفعك اذا (ولمار وي الحسن البصري رحمالله تعالى الخير الوارد فين يخرج من النار بعد ألف عام فانه) وفي نسخة وانه (ينادي باحنان بامنان قال الحسن بالبثني كنت ذلك الرجل) لشدة خوفه خاف أن يرخاها معظم خوفه نفاف أن الايخر جمنها فتمي أن يخرج منها بعد ألفعام كذافى القوت والحديث قال العراق رواه أحدوا بويعلى من رواية أبي طلال القسملي عن أنس وأنوطلالضعيف واسمه هلال تزممهون اه قلت ويقال فيه هدلال بنسر ترمعروف بكنيته أخرجله الترمذى قال ابن عدى عامةما مرويه لايتاب عليه وروى الحكيم فى النوادر من حديث جابر قال لى جرر يل باعجدان الله تعالى مخاطبتي يوم القيامة فيقول باحرر بل مالي أرى فلانا في صفوف أهل النارفاقول بار بانى لم أجدله حسنة بعود علمه خبرها الموم فقول الله تعالى انى أجمعه في دار الدندا يقول باحنات بامنات فأنه فاسأله فدهول وهل من حنان منان غيرالله فاتخذ بمدومن صفوف أهل النارفاد خله في صفوف أهل الجنة (واعلم ان في الاخبار ما يدل على ان آخرمن بخرج من النار بعد سبعة آلاف سنة)ر واوالح كم الترمذي منحديث أبيهر وةوقد تقدمقر يبا (وان الاختلاف في المدة بين اللحظة وبين سبعة آلاف سنة حتى) قد (يجو ز بعضهم على النار كبرق خاط أولا يكون له فيمالبث) أخرج عبد بن حيدوا بن المنذر وابن أبى الم المردويه عن ابن مسعود قال ردالناس الصراط وورودهم قيامهم حول النارع بصدوون عن الصراط باعسالهم فنهم من عر مثل البرق ومنهم من عرمثل الربيح ومنهم من عرمثل الطير ومنهم من عر كاجودا لحيل ومنهم من عركعدوالر جل حتى ان آخرهم مرارجل تذره على موضم ابهام قدميه عرمتكفيا به الصراط (وبين العظة وبن سبعة آلاف سنة درحات متفاوتة من الموم والاسبوع والشهر وسائر المدد) وفى القوت يُخر جون من النار زمرامتفاوتون من الأيوم والجعة والشهر والسنة الى سَّنة آلاف سنة (وانْ الاختلاف بالشدة لانهامة لاعلاه وأدناه التعذيب بالمناقشة في الحساب). الماقي الحمر من نوقش الحساب عدن كان الملك من ماوك الدنيا (قديع ذب بعض القصرين في الاعمال بالمناقشة في الحساب م بعفو) فضلامنه (وقد نضرب بالسماط) وشهها (وقد بعذب مانواع أخرمن العذاب ويتطرق الى العذاب اختلاف الشفى غيرالدة والشدة وهو اختلاف الانواع اذليس من يعذب عصادرة المال) أى أخده منه ظلما وتعدما (فقط كن بعذب بأخذالمال وقتل الولد واستماحة آلحر بم وتعذب الاقارب والضرب وقطع) الاطراف مُثل (اللسان والمد والانف وغيره فهدة الاختلافات ثابته في عذاب الأسخرة دل عليها قواطم الشرع وهي يحسب اختلاف قوة الاعلن وضعفه وكثرة الطاعات وقلتهاوكثرة السمارت وقلتها اماشدة العدداب فبشدة قبح السيآت وكثرتم اوأما كثرته فيكثرتها) أى السيات (وأمااختلاف أنواعه فبانحتلاف أنواع السسمآت وقد أنكشف هذا لار باب القاوب مع شواهد القرآن بنو رالاعان وموالمعني أى المقصود (بقوله تعالى وماربك بظلام العبيد) وبقوله تعالى وماليه يريد طلما العباد

أفواع السيات وودانكشف هذالار باب القاوب معشوا هدالقرآن بنو رالاعان وهوالمعنى بقوله تعالى ومار بك بظلام للعبيد

وبقوله أهالى اليوم تجزى كل نفس بما كسبت و بقوله تعالى وان لبس الانسان الاماسي و بقوله نعالى فن يعمل مثفال فرفخ مرا بره ومن يعمل مثقال فرفخ مرا بره ومن يعمل مثقال فرفخ مرا بره ومن يعمل مثقال فرف المحاور وفي المحاب والسنتين كون العقاب والثواب واعتلى الاعمال وكل ذلك بعد للاطام في موجانب العقود الرحمة أرج اذقال تعالى فيما أخبر عنه نبينا صلى الله عليه وسلم سبقت رحى غضي وقال تعالى وان تل حسسة بضاعة هاو يؤت من الدنه أحراعظ بما فاذا هذه الامو را لسكامة من (٥٥٦) ارتباط الدرجات والدركات بالحسنات والسيات معلومة بقواطع الشرع وفور المعرفة

(و بقوله) تعالى (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت وبقوله) تعالى (وأن ليس الانسان الاماسمي و بقوله) تعالى (فن بعمل مثقال ذرة خيرا بره ومن يعسمل مثقال ذرة شرا بره الى غسير ذلك مماورد في المكاب والسنة من كون العقاب والثواب حزاء على الاعمال) مترتباعليها (وكلذاك بعدل لاطمرفيه) ولايظلم ربك أحدا (وجانب العفو والرحة أرج اذقال تعالى فيما أخبر)وفي نسخة حكى (عنه نبينا صلى الله عليه وسلم سبقت رحمتي غضي) رواه مسلم منحديث أبي هر مرة (وقال)الله (تعالى وان تكحسنة يضاعفها ويؤت منادنه أحراغظهما فاذاهذه الامورالكلية منارتباط الدرجات وألدوكات بالحسسنات والسيات مطوية بقواطع الشرع) أى بدلاله القطعية (ونورا اعرفة) الحاصل من كال الايمان هذا على سبيل الاجال (وأما التفصيل فلايعرف الاطناومستنده طواهر الاخبار ونوع حدس) أى تخمين (يُستَمُدُ من أنوار الأستبصار بعين الاعتبار فنقول كل من أحكم أصل الايمان واجتنب جدع الكبائر وأحسن جميع الفرائض أعنى الاركان الحسمة) من التوحيد والصلاة والزكاة والصوم والحج (ولم تكنمنه الاصغائر متفرقة لم يصرعلها فيشمه أن يكون عذابه المناقشة فقط فالهاذا حوسب رجت حسماته على سياتته اذوردفي الاخباران الصاوات الجس والجعة) الى الجعة (وصوم رمضان) الى رمضان (كفارة المابينين) رواه أحدوا لحاكم والبهرقي من حديث أبي هر وة نحوه وقد تقدم قريبا (وكذلك اجتناب الكبائر يحكم نص القرآن مكفر للصغائر) وهوقوله تعالى ان تجتنبوا كبائرما تنهون عنسه نكفر عذكم سيا "تبكم (وأقل در جات السكفير أن يدفع العذاب ان لم يرفع الحساب وكل من هذا حاله فقد ثقلت موازْ ينه) بالحسنات (نينبغي أن يكون بعد ظهو رالر جان في الميزآن و بعد الفراغ من الحساب في عيشة راضية) أيشسيرالى قوله تعالى فامامن ثقلت موازينه فهوفى عيشة راضية (نعم التحاقه باصحاب البمين أو بالمقر بينونزوله فىجنة عدن أوفى الفردوس الاعلى فتكذلك يتبيع أصناف الايمان لان الايمان ايمانان تقليدي كاعمان العوام بصدقون بحما يسمعون و يستمرون عليهوا تمان كشفي يحصل بانشراح الصدر بنورانته) عزو جلوهوالمشاراليه بقوله تعالىأفن شرحالله صدر الاسلام فهوعلى نورمن ربه (حتى ينكشف فيهالل جودكاء على ماهوعليه) واجبه وتمكنه (فيتضح ان المكل الى الله مرجعه ومصيره اذليس فى الوجودالا الله تمالى وصفائه وأفعاله) وان كل شئ هالك الآوجهه لا أنه يصيرها اكامن الاوقات بل هو هالك أزلاو أبدالا يتصورالا كذلك فان كلشئ سواه اذااعتبرت ذاته منحيث ذاته فهو عدم محض واذا اعتبرمن الوجه الذي يسرى اليه الوجودمن الازل فيكون الموجودوجه الله فقط واكل شئ وجهان و جهالي نفسه و وجه الحريه فهو باعتبار وجه نفسه عدم و باعتبار و جهاللهم و حود الا الله و وجهه فاذا كلُّ شئ هالله الاوجهمة أزلاوا بداوتر يدذاك وضوحان الوجود ينقسم الىماالوجودله منذاته والحماله الوجود منغيره وماله الوجودمن غيرهموجودمستعار لاقوامله بنفسه بلاذا اعتبرت ذاته من حيث ذاته فهوعدم محض وانماهو وجوده من حيث نسبته الى غيره وذلك ليس بو جود حقيقي فاعرفه (فهذا الصنفهم المقر يون النازلون فى الفردوس الاعلى وهم على غاية القرب من الملا الاعلى) والقريب الحالقريب قريب (وهم أيضا على أصناف فهم السابقون) بالخديرات (ومنهم من دونهم)

فاما التفص مل فلا يعرف الاظناومستنسده نطواهر الاخبارونوع حدس يستمد من أنوار الاستبصار بعن الاعتبار فنقول كل من أحكم أصل الاعان واحتنب ج مالكبائر وأحسن جميع الفسرائض أعمى الاركان الجسةولم بكنمنه الا صفائر متفرقة لم يصر علمافيشبهأن يكونعذابه الناقشدة في الحساب فقط فانه اذا حوست رجحت حسناته علىسيآ تهاذو رد فى الاخبار أن الصلوات الخسروالجعةوصومرمضان كفارات الماينهن وكذلك احتذاب الكمائر محسكم أص القرآن مكفر الصغائر وأقل دوحان التكفيرأن بدفع العددات المدفع الحساب وكل من هذاحاله فقد ثقلت موازينه فيذغى أن يكون بعد ظهور الرحان فى المران وبعد الفراغ منالحساب فيعدشة راضية نعرالتعاقه باصحاب اليمين أو بالقربين ونزوله فى حنات عسد ن أوفى الفردوس الاعلىفكذلك

يتبع أصناف الاعمان لان الاعمان أعمانان تقليدي كاعمان العوام يصدقون بما يستمعون ويستمرون عليه ومصرفاذ ليس واعمان كشف فيه الوجود كله على ما هو عليه فيتضع أن المكل المي الله مرجعه ومصرفاذ ليس في الوجود الاالله الاتعلى وهم على غاية القرب من الملا الاعلى وهم على غاية القرب من الملا الاعلى وهم أيناف فنهم السابقون ومنهم من دونهم

وتفاوخ م محسب تفاوت معرفتهم بالله تعمالى ودرجات العارفين في العرفة بالله تعمالى لا تنعصراذالا عاطة بكنه حلال الله غير مكنة و محرا العرفة ليسله ساحل وعق وانما يغوص فيما الغواصون بقدر قواهم و بقدر ما سبق لهم من الله تعالى في الازل فالطريق الى الله تعالى لانهاية المنازلة فالسالكون سبيل الله لانه اية لدرجاتهم وأما المؤمن اعمانا تقايديا فهو (٥٥٧) من أصحاب المهن ودرجته المنازلة فالسالكون سبيل الله لانه اية لدرجاتهم وأما المؤمن اعمانا تقايديا فهو

دوندرجة المقربين وهمم أيضاعلى درجان فالاعلىمن درجان أصحاب المن تقارب رتبته رتبة الادنى من درات المقربدين هدذا حالهن احتنب كلالكمائروأدي القرائض كلهاأعنى الاركان الجسدة التي هي النطق يكامة الشهادة باللسان والصلاة والزكاة والصوم والحج فامامن ارتكب كبيرة أوكاثر أوأهـمل بعض أركأن الاسلام فان تاب توية نصوحا قبل قرب الاجل التحق بمن لم يرتدكب لان لتائب من الذنب كن لاذنب الثوب المغسول كالذى لم يتوسخ أصلاوانمان قبل التوبة فهدذاأم مخطر عندالموت اذريا مكون موته عدلي الاصرار سسالتزلزل اعانه فعتمله بسوءا لخاتمة لأسمااذاكان اعانه تقليدافان التقليد وان كان حرمافهو قاسل للإنعلال مادني شك وخمال والعارف البصير أبعدان يخاف عليه سوءالحاتمة وكلاهماانما تاعلى الاعان تعذبان الاأن يعمفوالله عذاما ويدعسلي عدداب المنافشة في الحساب وتدكون كثرة العقاب من حيث الدة

فالرتبة (وتفاوتهم بحسب تفاوت معرفةم بالله تعالى) فكل من قويت معرفته تماه السبق وذلك بقدر ما ينكشف لهم من معاومات الله وعالب مقد وراته و بديع آياته في الدنيا والا خرة والمال والمكون (ودر حات العارفين في المعرفة بالله تعمالي لا تنحضر اذا لاحاطة بكنه جلال الله) وعظمته (غسير يمكنة) في قرة البشر والملائدكة (وبعرا العرفة لبساله ساحل) ينتهمي الب (و) لا يعرف له (عق) أى قرار (واعما بغوص فيه الغوّاصون بقدُرقواهم) واستعداداتهم (وبقدرماسبقُ لهممّن الله تعـُالي في الازل فالطّريق آلي الله تعالى لانهامه لمنازله والسالكون لسبيل الله لانهاية الدرجاتهم) ونهاية معرفة معزهم عن المعرفة ومعرفتهم بالحقيقة هى انهم لا يعرفونه وانم م لا يمكنهم البتة معرفته وانه يستحيل ان يعرف الله المعرفة الحقيقية الحيطة بكنه صفات الربوبية الاالله تعالى فاذا انكشف لهم ذلك انكشافا برهانيا فقد بلغوا المنتهى الذي يمكن في حق اللقمن معرفته (وأما الومن اعمانا تقليد يافهومن أصحاب المين ودرجته دون درجة المقربين وهم أيضا على درجات فالاعلى من أصحاب المين تقارب رتبة مرتبة الادنى من درجات المقربين هدا حالمن اجتنب كل الكبائر وأدى الفرائض كلهاأعنى الاركان الخسة التيهى النطق بكامة الشهادة بالاسان والصلاة والركاة والصوم والحج) وهي أبنية الاسلام اذاتمت كفرت مابعدها من السيآت وثبتت العبد نوافله وتبدل بسياته حسنات (فاما من ارتبكب كبيرة أوكمائر أوأهمل بعض أركان الا ـ الام) الذكورة (فان ماب توبة نصوحا قبل قرب الاجدل التحقيمن لم يرتكب ذنبالان التائب من الذنب كن لاذنبه) كُما فَيَا لَخِيرُ وَتَقَدَّمُ ذَكُرُهُ ﴿ وَالنَّوْبِ المَعْسُولَ كَالذَّى لِمَ يَنْوَسِخُ أَصْلاَوان مات قبسل الدَّوْ بِهَ فَهَذَا أَمْ يَخْطُرُ عندالموت أذر بمايكون موته على الاصرار سببا لتزلزل اعمالة) واضطرابه (فيعتمله بسوءا الحاتمة) عباذا باللهمنه (لاسميا اذاكان اعمانه تقليديا) لاكشفيا (فان التقليسد وان كان حرمافهو قابل للانحلال بادنى شك وخيال والعارف البصير أبعد أن يخاف عليه سوءاخا أغة وكالاهما ان مأتاعلى الأيمان يعذبان الاأن يعفوالله) تعلى (عدابا يزيد على عله المناقشة في الحساب وتكون كثرة العقاب من حيث المدة بحسب كثرة مدة الاصرار ومن حيت الشدة بحسب قبح الكبائر ولهن حيث اختلاف النوع بحسب اختلاف أصناف السيآت وعند انقضاعمدة العدداب ينزل البله المقلدون في درجات أصحاب المدين والعارفون المستبصر ون في أعلى علين) فهدا تفاوت درجاتهم في منازلهم (فني اللبرآخومن بخرج من النار العطى مثل الدنيا كالهاعشرة أضعاف) قال العراقى منفق عليه من حسد يدان مسعود انتهى قلت الذي في صحيح مسلم من حــديثه آخرمن يدخل الجنةر جل عشي على الصراط فهو عشي مرة ويكبو مرة تسفعه النارم ة فاذا حاو زها التفت المها وقال تبارك الذي نعاني منك لقد أعطاني الله شيأ ف أعطاه أحدامن الاولين والاسخرين فترفعله شعرة فيقول أى رباد نفي منها فنستفال بظلهاو نشرب من مائها فيةول الله يا ابن آدم لعلى ان أعطمت كم اسالني غيرها فيقول لا يارب و يعاهده أن لا يسأله غيرهاو ربه يعذره لانه برى مالاصبرله عليه فيدنيه منها فيستطل بفالمهاو يشرب من مائها ثم ترفع له شعرة أخوى هي أحسن من الاولى فيقول أي ربادني من هدفه لاشرب من مائم اوأستظل بظله الاأسألك غيرها فيقول ماابن آدم ألم تعاهدنى أن لاتسألني غيرها فيقول لعلى ان أدنيتك منها تسألني غيرها فيعاهده أن لايسأله غيرهاور به بعدره لانه برى مالاصراه عليه فيد نيسنها فيستظل بظلهاو يشرب منمام الم ترفع له شعرة عندماب الجنةهي أحسن من الاولين فيقول أى رب ادنني من هذه الشعرة لاستظل بظلها وأشرب من مائم ا

بحسب كثرة مدة الاصرارومن حيث الشدة بعسب قيم الكبائرومن حيث اختلاف النوع بعسب احتلاف أصناف السبات وعند انقضاء مدة العذاب ينزل البسل المقلدون في درجات أصحاب البمسين والعارفون المستبصرون في أعلى علمين ففي العبر آخرمن بخرج من النار يعطى مثل الدنسا كلها عشرة أضعاف

يفهم من المثل الاالمثل في الوزن والثقل فلاتكون مائة دىسارلو ومسعت في كفةالميزان والجلفالكفة الاخرى عشرعشتيره بل هوموازنة معانى الاجسام وأرواحها دون أشخاصها وهما كالهافان الجل لايقصد لنقسله وطوله وعرضمه ومساحته بللااليتهفروحه المالية وجسمه اللحم والدم وماثة دىنارعشرة أمشاله مالموازنةالروحانية لابالموازنة الجسمانية وهذا صادق عندمن بعرف روح المالية من الذهب والفضة بللو أعطاه جوهرة وزنمامنقال وقمتها مائة ديسار وقال أعطمته عشرة أمشاله كان صادفاولكن لايدرك صدقه الا الجوهر نون فان روح الجوهرية لأند رك بجرد المصر بل بقطلة أخرى وراء البصرفاذاك يكذب به الصي بل القروى والبدوي ويقولماهـــذه الجوهرة الاحر وزنه متقال روزت الجل ألف ألف مثقال فقد كذبف قوله انى أعطيسه عشرة أمشاله والكاذب بالتعقبق هوالصي ولكن لاسبيل الى تعقيق ذلك عنده الامان ينتظريه

ولاأسألك غيرها فبقول باابن آدم ألم تعاهدني أن لاتسألني غيرها قال بلي يارب ادنني من هذه لاأسألك غيرهاوريه يعذره لانه برى مالاصبرله عليه فيدنيه منهافاذاأدناه منهاسم أصوات أهل الجنة فيقول أعرب أدخلنها فيقول اابن أدم مايصريني منذة رضك أن أعطيك الدنياو مثلهامعها فيقول أيرب أتستهزي منى وأنترب العالمين فيقول الخلا أستهزئ منائل ولكني على ماأشاء قدير هكذار واه أحدد والطبراني فالكبيروالبيهقي الشعب وقوله مابصريني منكهكذار واممسلم وقيسده النو وي بفتح الماءواسكان الصادالمهملة ومعناه يقطع مسألتك عنى وروى في غيرمسلم ما بصريك منى وكالاهما يحيح والعني أى شئ وضيك ويقطع السؤال بيني وبينك انتهى وفي واية العامراني ان آخرمن يخرج من النار ويدخل الجنة رجل يحبوفيق لله أدخل الجنة فحيل اليه انهاملا ي فيقول بارب انها ملا ي فيقاله أدخل أن ال عشرة أمثال الدنيافيقول أنت الملائ أتضعك في اذلك انقص أهل الجنة حظاوفى حديث أبي هر ورة وأبي سعيد معا آخرمن يخرج من النار رجلان الحديث بطوله وفيه فيسأل ويتمنى فاذا فرغ فال الماسألت ومثله معه وقال أنوهر برة وعشرة أشاله رواه أحد وعبدبن حيد وقد تقدم وفى الساب أبوأمامة الباهلي دواه المكيم والطهراني واكن ليس فيعذ كرعشرة أمثال الدنيا (فلاتطن ان المرادية تقديره بالساحة لاطراف الاجسام كان يقابل فرسخ بفرسخين أوعشرة فراسخ بعشر بن)المساحدة بالكسر الذرع يقال مسحت الارص مسحاأى ذرعتها والفرسخ للائة أميال مالهاشمي والجمع فراسخ (فان هذاجه ل بطريق ضرب الامثىال بلهذا كقول الفائل أخذمنه جلا وأعطاه عشرة أمثاله وكأن الجل يساوى) فى الثمن (عشرة دنانيرفاعطاممائة دينار) وهوعشرة أشسال (فانلم يفهم من المثل الاالمثل فى الوزن والثقسل فلاتسكون ماتة دينارمثلا للجمل الأنماثة ويناراذا وضعت فى كفة الميزان و) وضع (الحلف السكفة الاحرى لم يكن عشرعشيره بل فوموازنة معانى الاجسام وأرواحها دون أشخاصها وهيا كلها) أى صورها الظاهرة (فان الحل لا يقصد لثقله وطوله وعرضه ومساحته بل المالينه فر وحمه العم والدم) اللذان بهما تركيبه (وماثندينار عشرة أمشاله بالموازنة الروحانية لابالموأزنة الجسمانية وهذا صادق عنسد من يعرف روح ألمالية من الذهب والابل بل لوأعطاه جوهرة وزنها مثقال وقيمتها مائة دينار وقال أعطيت عشرة أمثالها كانصادقاوا كن لايدرك صدقه الاالجوهري) الذي يتعاطى بسخ الجواهر وشراءها (فانروح الجوهرية لايدول بمجردالبصر بل بفطنة أخرى و راءالبصر) وهي التي عيزبهــابينالجيدمنة والمغشوش وكثيرامايروجءلىمنءدم هـــذهالفطنةالزجاجالمغشوش بالجوهر (ولذلك يكذب ما السي) الغر بالامور (بل القروى) أي ساكن القرى البعيدة عن المدن (والبدوي) أَى ساكن البرارى والقفار (ويقول) لعدم الفطنة (ماهذه الجوهرة الاحروريه مثقال وورن الجلْ ألف ألف مثقال) بل ألف ألف أرط ال (فقد كذب في قوله الى أعطيته عشرة أمثاله والمكاذب الحقيق هوالصى ولكن لاسبيل الى تعقيق ذلك عنده الابان ينتظر به الباوغ والكال) بالعقل (وان محصل في فلبه النورالذي يدرك بهأر والحالجواهر وسائر الاموال فعندذلك ينكشف أه الصدق انكشافا رهانسا (والعارف عاجز عن تفهيم المقلد القاصر) عقله (صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الموازنة) الني ذكرت في الاخبار السابقسة (اذيقول الجنسة في السموات كأورد في الاخبار) قال العراقي رواه البخارى منحديث أبىهر يرةفى أثناء حديث فيسمفاذا سألتم المهفا سألوه الفردوس فانه أوسط الجنة وأعلى الجنتوفوقه عرش الرحن انتهي فلتبل قدورد أصرح منذاك وروى الشعان منحديث

البلوغوال كمال وان يحصل في قلبه النورالذي يدرك به أرواح الجواهز وسائر الاموال فعندذاك ينكشف له الصدق والعارف عامزعن تفهيم المقارد القاصر صدق وسول الله صلى الله عليه وسلم في هدنه الموازنة اذيقول صلى الله عليه وسلم الجنة في السهوات كاورد في الأخييار

والسموات من الدنياف كيف مكون عشرة أمثال الدنما فىالدنىا وهسذا كما بيجز البالغ عن تفهيم الصي تلك الموازنة وكذلك تفهم الدوى وكالنالجوهري مرحوماذالل بالبدوى والقروى في تفهسم ثلك الموازنة فالعارف مرحوم اذابلى بالبليد الأبله ف تفهيم هدده الوازنة ولذلك قال صلى الله عليموسلم ارجوا ثلاثة عالماس المهال وغنى قوم افتقروعز بزقومذل والانساء مرحومون بن الامة بهذا السبب ومقاساتهم لقصو رعقول الامة فتندة لهم وامتعان والتلاءمن اللهو بلاءموكل جهمسيق متوكسله الغضاءالازلى وهوالعسني بقوله عليسه السلام البلامموكل بالانبياء مُ الأولياء مُالامشل فالامثل

أبي موسى الجنندرة بحوفة طولها في السجياء ستهن مبلاليكا يزاوية منهيا أهل لايراهم الاسترون وروى أبو نعيرومن طريقه الديلي من حديث عبدالله من سلام الحنة في السمياء والنارقي الأرض (والسموات من الدنيا فكيف يكون عشرة أمثال الدنسا في الدنباوهذا كايجز السالغ عن تفهم الصي تلك الموازنة وكذاك تفهيم البدوى) فانهما قاصران عن فهمها (وكا ان الجوهري مرحوم اذابلي بالبدوى والقروى فى تلك الموازنة فالعارفُ) البصمير (مرحوم اذا بلي بَالابله البليد) الجامد الذهن (في تفهيم هذه الوازنة ولذلك قال صلى الله على موسل ارجوا ثلاثة عالما من الجهال وعنى قوم افتقر وعز بزقوم ذل قال العراق ر واها بن حمان في الضعفاء من رواية عسى بن طهمان عن أنس وعسى ضعت ورواهفه من حديث ابنعساس الاانه قالعالم لتلاعبه الصمان وفيه أبوالعثرى واسمهوهب منوهب أحددالكذابين انتهى فلت لفظ النحدان في الضعفاء ارجواثلاثة عزيز قوم ذل وغني قوم افتقر وعالما من جهال هكذا أورده فى ترجمة عيسى وقال انه يتفرد بالذاكسير عن أنس كانه كأن يدلس عن أبان بن عياشو مزيد الرقاشي عنه لايجوز الاحتمام بخبره ورواه العسكري في الامثال والسليماني في الضعفاء من طريق زيد استأى الزرقاء عن عسم سنطه مان ملفظ ارجو اثلاثتمن الناس والباقي سواء وقال ثانهما ان الحسل فهمافيه على عسى لكن وجد يخطا لحافظ ابن حرمانهـ معسى ثقة لم يتكام فسه غير ابن حبان وقد أحقيه المغارى والنسائي والأمة من دونه انتهي وقال في التهذيب صدوق أفرط فيما بن سيان والذنب في السنكره من حديثه لغيره وسبقه المزى فقال في ترجته قال أحد شيخ ثقة وعنه أيض البس به بأس وكذلك قال ابن معين والنسائي وقال أوجاتم لابأس به يشبه حديث محديث أهل الصدق ما بعديثه بأس وقال أبوداودلاراس به أحاد شهمستقيمة وقال من أخرى ثقية ورواه الخطيب من طريق جعسفرين هر ون الواسطى عن سممان عن أنس رفعه مثله لكن بلفظ فقها يتلاعب به الصيبان الجهال وسمعان محهول لا كاديعرف الضعف الايه نسخه مكذوبة ورواه القضاعي من طريق عبدالله من الوليد العدني حدثنا الثوري عن مجاهد عن ابن مسموديه مرفوعاً بلفظ يتلعب به الحقى والجهال ومجاهد قال أبو زرعة عن إن مسعود وقدر وي عن إن عبساس بلفظ وعالم يتلاعث به الصيبات رواه ابن حبات في الضعفاعمن طريق نوح بن الهيثم عن أبي البخديري و بروي في أبي هر برة أيضاوا ورده ابن الجوزى في الموضوعات وقال انما بعرف هدذامن كالرم الفضيل بن عساض وساقه من طر بق الحاكم قال سمعت اسمعمل بن محد ابنالفضل قال سمعتجدى يغول سمعت سعيدبن منصور يقول قال الفضيل بن عياض ارجوا عزيز قومذل وغنياا فتقروعا لمابين جهال (والانبياء مرحومون بين الامة جذا السبب ومقاساته سم لقصور عقول الامة) عن ادراك ما يقولون لهم (فتنة لهم وامتحان وابتلاء من الله) تعمالي (وبلامموكل ب-م سبق بتوكيله القضاء الازلى وهوالمعنى بقوله صلى الله عليموسلم البلاء موكل بالانبياء تُمالاولياه ثم الأمثلُ فالامثل) قال العراقير واه الترمذي وصعمه والنسائي في الكبرى واسماجهمن حسديث سعدين أي وقاص قال قات بارسول الله أى الناس أشد بلاء فذكر ودون ذكره الاولياء والمطسيراني من حسديث فاطمة عمة أبيء بدة بنحذيفة باسناد صبح ف أثناء حديث أشدِ الناس بلاء الانبياء ثم الصالحون انتهـي فلترواه الترمذي في الزهد من جامعه من طريق عاصم بن بهولة عن مصعب بن سعد عن أبيد والقلت بارسول الله أى الناس أشد بلاء قال الانبياء عم الإمثل فالامثل فيبتلى الرجل على حسب دينه فايبرح البلاء بالعبدحتي يتركه عشى على الارض ومأعلمه خطمة وكذا هوعند النسائي وان ماجه في الفتن في سننه والدارى في الرقاق من مسنده وأخرجه الطبالسي وأحد وعبدين حمدوا المحاري وابن أي عمر وابن منيع وأبويعلى وابن حبان والحاكم كلهم من حديث عاصم وهوعند مالك فى الموطأ وآخرين وقال الترمدى انه حسن صعيم وصعما بنحبان والحاكم وأخرجه أيضامن طريق العداد بن المسبب عن

مصعب وأماحد يثفاطمة بنت اليمان أخت حذيفة فلفظه عند الطبراني فى الكبير أشدالناس بلاء الانساءثمالذين يلونهم ثمالذين يلونهم وروى البخارى فى النار يخ عن أز واج النبي صلى الله عليه وسلم أشد الناس بلاء في الدنياني أوصفى وروى إس النجار من حديث أبي هر برة أشدالناس بلاء الانبياء م الصالجون وروى ابن حبات من حديث أي سعيد أشد الناس بلاء الانساء ثم الامشال فالامثل يبتالي الناس على قدر ديتهم فن تحقق دينه اشتد والأوه ومن ضعف دينه ضعف والأؤه وان الرحل لدصامه البلاء حتى عشى فى الناس ماعليه خطيئة ورواه ابن سعد فى الطبقات وابن ماجه وأبو يعلى والحاكم وصاحب الحكمة والضماء بلفظ أشدالناس بلاء الانساء ثم الصالحون لقد كان أحدهم ينتلي بالفقرحتي ما يحدالا العباءة يحويها فيلسها ويبتلي بالقمل حتى تقتله ولاحدهم كان أشدفر حابا لبلاء من أحد كم بالعطاء (فلاتظن أن البلاء بلاء أبوب عليه السلام وهو الذي ينزل بالبدن) وكان عليه السلام قدار تلي سبع سنين وأشهرا بالضرفى جسده كار واهابن جريرعن قنادة (فان بلاءنوح عليه السلام أبضامن البسلاء العظيم اذبلي بجماعة كانلا يزيدهم دعاؤه الى الله الافرارا) وذاك قوله تعالى قال نوح رب انى دعوت قومى ليلاومهارا فلم يزدهم دعائى الافراراأى عن الاعمان والطاعة وانى كلما دعوتهم لتغفر لهم جعاوا أصابعهم في آذائهم واستغشوا ثيابهم وأصر واواستكبروا استكبارا (ولذلك لماتاذي رسول اللهصلي اللهعليه وسلم بكلام بعض الناس قال رحم الله أخى موسى لقد أوذى بأكثر من هذا نصـبر) قال العراق متفق علىمن حديث ابن مسعود انته عقلت والمراد ببعض الناس رحل من الوّلفة قاويم وذلك انه صلى الله عليموسلم أعطى بوم حنين الاقرع بن حابس وعبينة نحصن مائة من الابل وأعطى غيرهم أقل من ذلك فقال رجل ان هذه قسمة ما أريد به اوجه الله فقال صلى الله عليه وسلم ذلك وقدر واه أحد كذلك وتقدم فى اخلاف النبوة و يحكى من تعنت من آمن بموسى من بني أسرا أبل أن رموه بداء الادرة والتهموه بقتل أخمه هرون المات معه فى النمه بعدمار أوا منه المعزات الظاهرة بماجاعه التنزيل ومن سوء أخلافهسم انه أساسك بهم طريق المحر قالواله ان محبنا لانراهم فقال سبر وافانهم على طريق كطريقكم قالوا لانرضى حتى نراهم فقال اللهم أعنى على أخلاقهم السيئة ففتحت اهم كوّات في المياء فتراءوا وتسامعوا الى غير ذاكمن اذاهمه عليه السلام وهذاالقول منهصلى الله عليه وسلم شفقة علهم ونصاف الدين لانهديدا وتثريباايثار الحقالله علىنفسسه فيذلك المقأم الذى هوغب الفقع وعكن السلطان الذي يتنفس فيسه المكروب ينفث المصدور ويتشقى الغيظ المحنق ويدرك فاره المآثور (فاذا كالايخلو الانبياء) علهم السلام (عن الابتلاء بالجاحدين) والمعاندين (فلايخلو الاولياء والعلّاء عن الابتلاء بالجاهلين ولذلك قلماينفُ له الاولياء) وكذاك العلماء (عن ضروب) أى أنواع (من الايذاء وأنواع البداء بالاخراج. عن البلد) الرة (والسعاية بهـم الحالسلاطين) الرة (والشهادة عليهم بالكفر) الرة (والحروج عن الدين) تأرة أى رمهم بالحداول والزندة توقد وقع كلماذكر لاعيان الاولياء والعلاء كأيعرف ذلكمن تراجهم فى التواريخ وهم مع ذلك بصبرون على اذاهم اذاخذ الله علم سمان بعدلوا أو يقوموا بنواميس الشريفة والحقيقة والصدع بالحق والقيام لله في أمور الدين ومصالم المساين وتعمل الاذي الترتب على ذلك اذهم القدوة والمرجع في الاحكام وحيسة الله على العوام (و واجب أن يكون أهسل المعرفة) بالله تعالى (عندأهل إلجهل من الكافرين كابجب أن يكون العناص عن الحل الكبير)في الجسم (جوهرة صغيرة عندا الجاهلين من المبذر سالمسعين) أموالهم في عبر محالها (فاذا عرف هذه الدقائق فا من بقوله صلى الله عليه وسلم انه يعطى آخرمن يحرب من النار مثل الدنياعشر مرات) كاتقدم بيان ذلك (واياك ان تقتصر بتصديقك على مايدركه البصروا لحواس فقط فتمكون حارا برجلين لأن الحار بشاركانق المواس الجس)الظاهرة (وأغماأت مفارق الجعمار بسراله معرض على السموات والارض والجبال

فلاتظن أن البلاء بلاء أبوب عليمه السلام وهوالذي ينزل بالبدن فان بلاءنوح علىه السلام أيضامن الدلاء العظم اذالي عماعة كان لابر بدهم دعاؤه الى الله الا فرآواواذلك لماتاذى رسول اللهصلي الله عليه وسلربكالام بعض الناس قال رحمالله أخى موسى لقدأوذي ماكثر من هدا افصر فاذا لاتخاوالانساء عن الابتلاء مالجاحد من ولاتخلوالاولماء والعلماء عن الاسلاء ما لحاهلين وإذاك قلما ينفك الاولياء عنضر وبمسن الايذاء وأنواع البــــلاء مالاخراج مدن البدلاد والسعاية بهمالى السلاطين والشسهادة علهمبالكفر والخروج عن الذين وواجب أن يكون أهل العرفة عند أهل الجهل من الكافر من كإيحب أن يكون المعتاض عن الحسل الكبير حوهرة صفيرةعندالجاهلينمن المبدرين المصمعنفاذا عرفت هذه الدقائق فاتمن بقوله عليه السلام انه بعطى آخومن يخسرج من النار مثال الدنيا عشرمرات وأيالأأن تقتصر بتصديةك هــــلى مأيدركه البصر والحدواس فقطافتكون حارابرجلين لانالحار ساركك لفالحواس ألجس واغباأنت مفيارق

فابينأن يحملنموأ شفقن منده فادراك مايخرج عن عالم الحواس الحس لابصادف الافى عالمذلك السرالذى فارقت به الحار وسائرا لهاع غنذهل عنذلك وعطنه وأهمله وقنع مدرجة الهائم ولميجاو والمحسوسات فهوالذى أهاك نفسه بتعطيلها ونسها بالاعراض عنها فلاتتكونوا كالذين نسواالله فأنساهم أنفسهم فكلمن لم يعرف الاالمدرك بالحواس فقدنسي الله اذليس ذات اللهمدر كأفي هذا العالم بالحواس المس وكلَّ من نسى الله أنساء الله لاعدالة نفسه ونزل الى رتبة الهام وترك الترقى الى الافق الاعلى (٥٦١) وخان فى الامالة التي أودعه الله تعالى

وانع عليمه كافرا لانعمه فابينان يحملنه وأشفقن منه) وجلته أنت (فادراك مايخرج عن عالم الحواس الحسلا يصادف الإفى عالم ومتعرضا لنقىمتهالاأنه ذلك السرالذي فارقت به الحار وسائر الهائم) وتميزت به عنهما (فن ذهل عن ذلك وعطله وأهمله وقنع بدرجة أسوأ حالا من الهيمة فان الهائم ولم يحاوز المحسوسات) وهي أخس الرتب (فهوالذي أهلك نفسه بتعطيلها ونسها بالاعراض عنها) لهممة تتخلص بالوت وأما وقُدقال تَعالى في كتابه العز فر (ولاتكونوا كالذئن نسوا الله فانساهم أنفسهم فنكل من لم يعرف الأ هذا فعنده أمانة سترحم المدرك بالحواس فقدنسي الله) وجهل طريق المعرفة (اذليس ذات اللهمدر كافي هذا العالم بالحواس الحس لامحالة الىمودعهافالسه وكل من نسى الله أنساه الله لا محالة نفسه ونول الى رتب ة الهائم) وامننع ساوكه (وترك الترق الى الافق مرجع الامانة ومصديرها ُ الاعلى وحان في الامانة التي أودعه الله تعمالي) إياه (وأنع بماعليه فغد الذلك كافر ابنُعمته ومتعرضا لنقمته و تلك المالة كا لشمس الاأنهأ سوأحالامن الهيمة فان الهيمة تتخاص بالمؤت وتصيرهباء فلانحاسب ولاتعاقب (وأماهذا فعنده الزاهسرة واغماهمطتالي أمانة سترجع لامحالة الى مودعها فاليه مرجع الامانة ومصيرها) ألاالى الله تصير الامور (وتلك الامانة) هذا القالب الفاني وغرنت فيه وستطلع هذه الشمس عندخواب هذاالقالب من مغسر بهاوتعودالىبارتها وخالقهاا مامظلة مذكسفة وامازاهرة مشرقة والزاهرة مشرقة والزاهرة المشرقة غبر محموية عن حضرة الربوسة والمظلة أيضاراجعةالي الحضرة اذالمر حنع والمصر للكل السه الاانهاناكسة رأ مهاعن جهة أعلى علين الى جهدة أسفل سادلين ولذلك فالتعالى ولوترى

ذالمجرمون ناكسورؤسهم

عنددرجم فبينا تهمعند

ربهم الاانهممنكوسون

قد انقلب وجوههمالي

أقفيتهم وانتكست رؤسهم

عنجهة فوق الىجهة

الجسماني (الفاني وغربت فيه)واليه إشارعلي بن سينافي عينيته هُبِطَتْ الْمِكْمُن الْحُلِ الارْفَعِ * هَيْفًا عَذَات تَع عَبُوعَنَع (وستطلع هذه الشمس عندخواب هدذا القالب من مغربها وتعود الى بارئها وخالقها امامظلة منكسفة وامازاهره مشرقة والزاهرة المشرقة غيرمحجوبة عن الحضرة الربو بيئة والظلة أيضاراجعة الىالحضرة اذالمر جع والمصيرالك اليه الاأنهاما كسةرأسها عنجهة أعلى علمين الىجهة أسفل سافلن ولذاك قال تعالىولوترىاذالمجرمون ناكسوارؤسهم عندربهم) أىحياءوخجلاوذلاوحقارة (فبينانهم عندربهم الاأنهم منكوسون) منجوسون (قدانقلبت وجوههم الى أقفيتهم) أى الى وراء قد وكسبهم (وانتَكُستروْسهمْعنجهةفوفَ الىجهةأسفلوذلكُ حَجَالله) عزو جل(فينحرمهتوفيقه) أيمنعه أماه (ولم يهده طريقه) أي لم مره أماها (فنعوذ مالله من الضلال والنزول الى منازل الجهال فهذا حكم انقسام من يخرج من النار) آخرافيتمني و يسأل (فيعطى مثل عشرة أمثال الدنيا أوأكثر ولا يخرج من النارالا موحد ولست أعني بالتوحيد أن يقول بلسانه لااله الاالله فان اللسان من عالم الملك والشهادة فلا ينفع)هذا التوحيد (الافي عالم الملك فيدفع السيف عن رقبته) أى شيف المجاهدين (و) تدفع (أيدى العَاعَيْنُ عن ماله) وذلك قوله صـــلى الله عليه وسلم أمرت أن أفاتل الناسحتي يقولوا لا اله الاالله فاذا قالوهاعهمو امني دماءهم وأموالهم وأعراضهم وحسام معلى الله عز وحل (ومدة بقاء الرقية والمال مدة الحياة) في عالم الملك (فحمث لاتبقى رقبة ولامال له لا ينفع القول باللسان وانما ينفع الصدق فى التوحيد وكمال التوحيدان لا مرى الامو ركاهاالامن الله) عز وحِلُّ قال أبوعبد الله من الحلاء من استوى عنده المدح والنم فهو زاهد ومن حافظ على الفرائض في أوّل مواقبتها فهوعابد ومن رأى الافعال كلها من الله فهو موحد (وعلامتهأن لابغضب على أحدمن خلفه بمسايحرى عليه)من المقدرات الازلية من خير أوشر (اذلا مرى الوسائط) لانهما

تضمعل عن نظره (واعما يرى مسبب الاسباب) وهذا هومر تبة الفناء في الله (كماسيا تي تحقيقه في) كُلُب ا

أسفل وذلك حكم الله فيمن حرمه توفيقه ولمبهده طريقه فنعوذ باللهمن الضلال والنزول (اتحاف السادة المتقين) . - ثامن) الى منازل الجهال فه فاحكم انقسام من يخرج من النازو بعطى مشل عشرة أمثال الدنماأ وأكثر ولا يخرج من النار الاموحد واست أعني بالتوحيدان يقول بلسانه لااله الاالله فالالتهان اللسائمن عالم اللكوالشهادة فلاينفع الافى عالم الملك فيدفع السيف عن رقبتموا يدى الغاعين عن ماله ومدة بقاءالر قبة والالمدة الحياة فيث لاتبقى رقبة ولاماللا ينفع القول باللسآن وانما ينفع الصدق فى التوحيد وكال التوحيدان لا يرى الامور كلهاالامنالله وعلامته أنلا يغضعلى أحدمن الحلق بمابحرى علمه اذلا برى الوسائط وانما برى مسبب الاسباب كاستأنى تعقيقه في

(التوكل) انشاءالله تعالى (وهذا التوحيد متفاوت) بتفاوت الموحدين (فن الناس من له من التوحيد مُثل الجبال) وهؤلاءهم الانبياء والمقر بون والصديقون (ومنهم من له منقال) وزنه درهم وثلاثة أسباع درهم (ومنهم من له مقدار خودلة) والحردلة معر وفة (و)منهم من (له مثقال فرة) وهي الهماء الذي نظهر في صوءالشَّمس من كوَّة (فن) كان (في قلبه)منه (مثقالندينار) أي وزنه (من اغمان فهو أقل من بخرج من النار وفي اللسبر يقال أخرجوا من النارمن في قلبه مثقال فرقمن اعمان) روى الطيالسي وأحدوالشيخان والترمذى وابن ماجه وابن خرعة وابن حبان من حديث أنس يغرج من الناومن قال لااله الاالله وكان ف قلبمن الليرما بزن شعيرة عجر جمن النارمن يقول لااله الله وكأن فى قلبه من الليرما بزن وهم عضرجمن النارمن قال لااله الاالله وكان في قلبه من الخير ما يزن فرة و روى النرمذي وقال حسس صحيح من حديث أبي سميد يخرج من النارمن في قلب منقال ذرة من الاعمان (ومابين المثقال والنرة على قدر تفاوت درجاتهم غرجون بين طبقة المثقال و بين طبقة الذوة) وهؤلاء آخراً لطبقات خرو جاالى أن يبدولبعضهم من الله تعالى مآلا يحتسبه فيعفوعن البعض ولايحعل لمن حقعليه الوعيد بمساسبقله من السكامة الحسني ويتعاوز عن سيا مم في أحداب الجنة (والموازنة بألا عال والذرة على سبيل ضرب المثل كاذكرنا مف الموازنة بين أعيان لاموالوبين النقود وأكثرما يدخل الموحدين النارمظ المالعباد) يتصماونها على رقابهم فتكون سببا لدخولهم فى النار (فديوان العباد هوالديوان الذَّى لا يتركُ) كَانْقَدْمُ فَيْذَ كُرَالِدُواوين النَّلائة في الخـير السابق وذلان لان حقوق العبادمبنية على المشاحة ولفظ القوت وأكثرما يوبق الناس من الكبائر المظالم وأكثرما يدخلهم النارذنو بغيرهم أذا طرحت عليهم وفى الحبرذنب يغفروذنب لايترك فالذى بغسفرذنب نفسك والذى لا يترك مظالم العباد (فاما بقية السيات فيتسارع العفو والتكفير اليها ففي الاثر) والمراد بههناالخبر كاهونص القوت فانهقال وقدجاء في الخبروليس منعادة المصنف أن يستعمل لفظ الاثرالاني أقوال الصابة ومن بعدهم ولذلك لم يتعرض له العراقي (ان العبد ليوقف بين يدى الله عز وجل وله من الحسانة أمثال الجمال لوسلتله لكائمن أهل الجنة فيقوم أصحاب الظالم فيكون ولفظ القوت فيوجد (قدسب عرض هذاو أخذ) ولفظ القوت وأكل (مال هذا فنقتص من حسناته حتى لا تبقي له حسنة فتقول اللائكة باربناهذا قدفنيت حسناته وبني طالبوت كثيرة يقول الله تعالى) ولفظ القوت فيقال (القوا من سياتتم على سيات ته وصكواله صكالى النار) هكذا في القوت وروى الحاكم عن أبي عثمان النهدى عن سلان وسعد وابن مسعود وغيرهم مرفعوه برفع الرجل الصيفة يوم القيامة حتى برى انه ناج فازال مظالم بني آدم تتبعه حتى مابني له حسنة و يزاد عليه من سيات تهم (دكما بمال هو بسيئة غسيره بطريق القصاص فَكُذَاكُ بِنَعِو المَالُومِ عِسنة الظالم أَذْتَنقل البَّه عوضاع اطلُبه) فقدر وَى الحرائطي في مساوى الاخلاق من حديث أبي امامة ان العبد ليعطى كتابه يوم القيامة منشور افيرى فيه حسنات لم يعملها في قول ربام أعمل هذه الحسنات فيقول انها كتبت باغتياب الناس اياك وان العبد ليعطى كتابه يوم القيامة منشور افيقول بارب ألم أعرل حسنة وم كذاو كذافية الله محيث عنك باغتيابك الناس وفي اسناده الحسن ندينار عن الخطب ن عدر ولفظ القوت وكشير ون يدخلون الجندة بعسنات غيرهم اذا طرحت عليه ملائما معهة ثابة وقد تبطل حسناتم مدخول الا كانعليها (وقد حكى عن) أبي عبدالله محدين بعي (ابن اللاء) البغدادي أقام بالرملة ودمشق صب أما تراب الغشي وذاالنون وأباعبد السرى وأباعي اللاء ترجم له القشيرى فى الرسالة (ان بعض اخواله اغتابه) أى ذكره بما يكر و (ثم أرسل اليه) رسولا (ليستحله فقالُ لأأفعل ليس في محيفتي حسنة أفضل منهافكيف أمحوها) كذافي القوت (وقال هو وغـ بره ذنوب اخواني من حسناتي أريدأن أزين م المحيفتي ذكره صاحب القوت من بقية قول اب الجلاء السابق

فلبهمثقال دينارمن اعمان فهوأ ولمن يخرج سالنار وفي الجدير يقال أخرجوا من النار من في قلبه منقال دىنار من اعان وآخرمن يغرج من فى فلبده م عال ذرة من اعمان ومابين المثقال والذرة على قدر تفاوت در حامدم مخر جون بن طبقة المثقال وبين طبقة الذرة والموازنة بالمثقال والذرة على سيدل ضرب المثل كا ذكرنافي الموازنة بين أعيان الامدوال وبدين النقود وأكثر مايدخلاالوحدين النارمظالم العبادف دوات العباد هـ والذنوان الذي لايترك فأمابقية السيات فيتسارع العفو والتكفير الها فغيالاثران العيد ليوقف بين يدى الله تعالى وله من الحسسنات أمثال الجبال لوسلتله ليكانمن أهل الجندة فيقوم أصحاب المفاالم فككون قسدسب عرض هذا وأخدمال ه_داوضربهدافيقضي منحسناته حتىلاتبقيله حسينة فتقول الملائكة يار بناهذاقدفنيث حسناته وبني طالبون كثير فيقول الله تعالى ألقوامن سياتهم علىسيا " ته وصكواله صكا الىالنار وكإبهاك هو بسيئة غسره بطريق القصاص

فكذلك ينعوالظاوم عسنة الظالم اذينقل المدعوضاع اطلم به وقد حكى عن ابن الجلاء أن بعض اخوانه اغتابه ثم أرسل فهذا المد بستعله فقال لا أنعل ابس في صديفتي حسنة أفضل منها في كم في أمعوها وقال هو وغير ، ذنوب اخواني من حسنات أريد أن أرين بما محمد فتي فهد اما أردنا أن نذكرة من اختلاف العباد فى المعاد فى درجات السعادة والشقاوة وكل ذلك حكم بظاهر أسباب خاهى حكم العلب على مريض بانه عوت لا يعال تعليه وعلى مريض آخر بان عارضه خفيف وعلاجه هي فان ذلك ظن يصيب فى أكثر الاحوال ولكن قد تتوق الى المشرف على الهلاك نفسه من حيث لا يشعر العلب وقد يساق الى ذى العارض الخفيف أجله من حيث لا يطلع عليه وذلك من أسرار الله تعالى الخفية فى أرواح الاحياء وغوض الاسباب التى رتبها مسبب الاسباب (٥٦٢) بقد رمعاوم اذليس فى قود البشر الوقوف

على كنهها فكذلك النعاة والفوزني الاسنح الهما أسباب خفية ليسفى قوة الشرالاط لاعطماسر عبن ذلك السب اللسفي الفضي الح النحاة بالعفو والرضا وعما يفضي الي الهلاك مالغضب والانتقام ووراء ذلك سرالشيشة الالهمة الارلية التي لايطلع الخلق علم افل فالدلال بحب علىناأن تعورالع فوعن لمعاصى وان كثرت ساتته الظاهم ووالغض عملي المطيع وان كثرت طاعاته الظاهرة فأن الاعتمادعلي التقوى والتقوى في القل وهو أغضمن أن تطلع عليه صاحبه فيكمف غيره وليكن قدانكشف لار مأب القاوب الهلاعة وعن عبد الابسب خني فيه يقتضي العفو ولاغضب الابسب باطن يقنضي البعدعن الله تعالى ولولاذلك لم يكن العفو والغضب حراءعلي الاعمال والاوصاف ولولم يكن حزاء لم يكن عدلا ولولم مكن عدلالم يصح قوله تعالى وماربك بطلام العبيد ولا قوله تعالى ان الله لا اطلم

(فهداما أردنا أن نذ كرومن اختلاف العبادف المعاد) أى فى الا منحرة (فى درجات السعادة و الشقاوة وكل ذال حكم بظاهر أسباب يضاهى حكم الطبيب على مريض بانه عوت لاعدالة ولا يقبل العلاج) لشدتماعرض له من الرض (وعلى مريض آخر بأن عارضه خطيف وعلاجه هين) أي سهل فان ذلك ملن يصيب في أكثر الاحوالولكن قد تثوب)أي ترجع (الى المشرف على الهلاك نفسه) أي الي الصعة (من حيث لا يشعر الطبيب وقد يساق الى ذى العارض الخفيف أجله من حيث لا يعلم عليه وذلك لا سرار الله الخفية في أرواح الاحداء وغموض الاسباب التي رتبها مسبب الاسباب بقدر معاوم) لا يتبدل ولا يتغير (اذلبس في قوة البشر الوقوف على كنهها) أي حقيقتُها (فَكُذاك النجاة والفوزف الاستخرة لهما أسياب خفية ليس في فوّة البشرالاطلاع علها يعبرعن ذلك السبب الخفى المفضى الى النحاة بالعشفو والرضاوع ا يفضى الى الهسلاك بالفضب والانتقام ووراء ذلك سرااسيئة) الالهية (الازلية التي لابطلم الخلق عليها) فهم عنه معجوبون وعن ادرا كه عافلون (فكذلك يحب علينا أن نحور العفو عن العاصى وآن كثرت سيات ته الطاهرة و)ان نجوز (الغضب على المظيم وان كثرت طاعته الظاهرة فان الاعتماد على التقوى والتقوى في القلب وهو أغمض من أن يطلع عليه صاحبه فكنف غيره واكن قدانكشف لارباب القلوب) والبصائر (اله لاعفو عن عبد الابسبب خني فيه يقتضي العفو) والساعة (ولاغضب الابسبب باطن يقتضي البعد عن الله تعالى ولولا ذلك لم يكن العفر والغضب حزاء على الاعبال والأوصاف) وقد قال الله تعالى المانجزون ما كنتم تعملون (ولولم يكن حزاء لم يكن عدلاولولم يكن عدلالم يصم قوله تعمالي ومار بك بظلام العبيد ولا قوله تعالى) ولانظام ربك أحدا ولا قوله تعالى (ان الله لانظام منقال ذرة وكلذاك صحيم) لاخلاف فيه (فانه ليس الله نسآن الاماسعي وسعيه هوالذي يرى) كاقال تُعـألي وأن ايس للانسان الآماسي وأن سعيّه سوف برى ثم يجزاه الجزاء الاوفى (و) قال تعلى (كل نفس بما كسبت رهينة) أى محبوسة وقال تعلى (فلمازأغوا أزاغالله قلوبهم) أى أمالها عنوجه الصواب (ولماغير وامابانفسهم غيرالله مابهم تحقيقا لقوله تعمالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغير واماباً نفسهم وهذا كله قدا نكشفلار بأب القلوب)والبصائر (انكشافا أوضح من المشاهدة بالبصراذ البصر عكن الغلط فيهاذقد برى البعيد قرايبا والكبير صغيرا) وألساكن متحركا والمتحرك ساكناو يبصره غيره ولأيبصر نفسه ولايبصر مابعد عنه ولاماقر بمنه ولايبصر ماوراء حاب ويبصرمن الاشياء طاهرهالابا طنهاومن الموجودات بعضهالا كاهاولا يبصرمالانهاية لهفهذه سبع نفائص لاتفار فالبصر الظاهر ومعنى كونه يبصر الكبير صغيرا أى لانه يبصر الشمس في مقدار مجن والكواكب في صورة دنانبر منثورة على بساط أزرق و برى الكواكب ساكنة بل برى الظل بن بديه ساكر وي الصي ساكلمع انه يتحرك في الرحم على الدوام وأنواع غلط البصر كثيرة (ومشاهدة القلب لا عكن الغلط فيها) فان قات رى جماعة من أرباب العقول يغلطون في نظرهم فاعلم أن فيهم خيالات وأوها ماواعنقادات بظنون ان أحكامها أحكام العقل فالغلط منسوب البها فاماالعقل اذاتجرد عن غشاوة الوهموا لحياللم يتصوران يغلط بل برى الاشياء على ماهى عليه وفى تجرده عسرواليه أشار بقوله (واعما الشأن في انفتاح بصيرة القلب والاف أرى بها بعد الانفتاح فلا يتصوّر فيه الكذب) والغلط والوهم (واليه

مثقال ذرة وكل ذلك صحيح فليس للانسان الاماسعي وسعيه هوالذي يرى وكل نفس بما كسبت رهينة ولما واغوا أزاغ الله قاوم والماغيروا ما بانفسسه مغيرالله مام سم تحقيقا لقوله تعيالي ان الله لا يغير ما يقوم حتى يغيروا ما بانفسهم وهذا كله قدا نكشف لار باب القاوب انكشافا أوضع من المشاهدة بالبصر اذا لبصر بمكن الغلط فيه اذقد يرى البعد قريبا والكبير صغيرا ومشاهدة القلب لا يمكن الغلط فها وانحالات في انفتاح بصيرة القلب والاف الرى م بابعد الانفتاح فلا يتصوّر فيه الكذب واليه

الاشارة بقولة تعالى فيحق نبيه صلى الله عليه وسلم ما كذب الفؤاد مارأى) أي من عالب الملكوت الاعلى وذاكلان البصر من عالم الشهادة والحس والبصيرة من عالم الملكوت لاترى بالابصار انماتشاهد ببصيرة القلب والله الموفق (الرتبة الثالثة رتبة الناجين وأعنى بالناجين أصحاب السلامة فقط دون) أصحاب (السعادة والفوز وهُم قوم لم يخدموا فيخلع عليهم)في مقابلة خدمتهم (ولم يقصروا فيعذبوا ويشبه أن يكون هذا حال الجانين) الذين سلبت عقولهم (والصبيان من الكفار) بعني أولاد المسركين (والمعتوهين)من العتم محركة وهونقص العقل من غير جنون وفي التهذيب المعتوه الدهوش من غيرمس أوجن (والذين لم تبلغهم الدعوة) من الانبياء علمهم السلاء (في اطراف البلاد) وأقاصم الكافبل فأهل الصين (وعاشواعلى البله وعدم المرفة فلم تكن الهم معرفة ولا جود ولاطاعة ولامعصية ولاوسيلة تقربهم الحالله تعالى (ولاجناية تبعدهم) عنالله تعالى (فاهم من أهل الجنة ولامن أهل النار بل ينزلون في منزلة بين المنزلتين ومقام بين المقامين عيرالشرع عنه بالاعراف) وأعرف الجاب أعاليه وهوالسورالمضروب بينالفريقين أوبين الجنتوالنار جمع عرف بالضم من عرف الفرس وقيل العرف ماارتفع من الشئ وقد اختلف فيه وأقوال السلف فقال مجاهد الاعراف حاب بين الجنة والنار وسورله باب أخرجه هنادوعبدين حمد وقال حذيف قهو سور بين الجنة والنارأ خرجه معمد بن منصور وقال ابن عباس هوالشئ الشرف أخرجه البهتى فى المعث وعنه أيضافال سورله عرف كعرف الديك أخرجه هناد وعبدبن حيد وقال سعيدبن جبير جبال بينالجنة والنار أخرجه أبوالشيخ وقال كعب هوفى كتاب الله عقاماسقطاماقال بنلهيعة أى وادعيق خلف جبل من تفع أخرجه ابن أبي عام (وحلول طائفةمن الخلق فيه معاوم يقينامن الاسمات والاخيار من أنواع الاعتبار) فالاسيات وله تعيالي فضر ببينهم بسور الاسمة وقوله تعالى وبينهما عاب وعلى الاعراف رجال بعرفون كلا بسياهم الاسمة وأما الاجمار فقد قال العراق روى البزارمن حديث أب سعيدا لحدرى سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الاعراف فقال همرجال قتلوافى سبيل اللموهم عصاة لا مائهم فنعتهم الشهادة أن يدخلوا النارومنعتهم المعصية أن يدخلوا الجنة وهم على سوريين الجنة والنار الحديث وفيه عبدالرحن بن زيدبن أسلم وهوضعيف و رواه الطسيراني من رواية أبي معشر عن يحيين شبل عن عربن عبد الرحن المدنى عن أبيد مختصرا وأبومعشر السدندى الممنعيع ضعيف ويحى بنشبل لايعرف والعاكم من حديث حديثة قال أصحاب الاعراف قوم تجاوزت بهم حسناتهم النار وقصرت بهسم سياستهم عن الجنة الحديث وقال صيم على شرط الشيخين وروى الثعلى عن ابن عباس قال الاعراف موضع عال في الصراط عليه العباس وحرة وعلى وجعفر الحديث هـذا كذب موضوع فيه جماعة من الكذَّابين اله قلت حديث أى سعيد هـذا قدرواه أيضا ابن مردويه بسندالطمراني ولفظه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الاعراف فقال همر جال قتلوا فى سبيل الله فذكره بسيلق البزار وفيده بعد قوله وههم على سور بين الجنة والنارحتي تزول لحومهم وشعومهم حتى يفرغ اللهمن حساب الحلائق فاذا فرغ من حساب خلقه فلم يبق غير هم ادخاهم الجنة ترجمته وفي الباب عبد الرجن المزني ورحل من من منة قسيل عبد الرجن وقبل غيره وأبوهر مرة وابن عباس ومالك الهلالى فلفظ عبد الرحن المزنى سئل رسول الله صلى الله على وسلم عن أصاب الأعراف فقال هم قوم قتلواني سبيلالله في معصية آ بالهم فنعهم من النارقتلهم في سبيل الله ومنعهم من الجنة معصدية آ بالهم أجرحه سعددن منصور والنمندع وعبدالرجن نحدوا لحرث بنأى أسامة في مستديهما والنحر برواين أبي عام وإن الانباري في كلد ألاضدادوا لحرائطي في مساوى الاحلاق والطبراني وأنوالسيح وان مردويه والبهق فى البعث ولفظه حدث رجل من من ينة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سنل عن أصحاب الاعراف فقال انهم قوم خرجواعصاة بغيراذنآ بائهم فقتلوافى سبيل الله أخرجه أبوا اشيخ واس مردو يهمن طريق

الاشارة بقوله تعالىما كذر الفؤادمارأى (الرتبــة الثالثة) رتبة الناجين وأعنى بالنحاة السلامة فقط دون السعادة والفوز وهم فوملم يخدموا فيخلع علهم ولم يقصروا فمعذبواو بشبه أن يكون هذا حال المجانين والصدسان من الكفار والمعتوهن والذن لم تملغهم الدعوة فيأطراف البلاد وعاشوا على البله وعدم المعرفة فلميكن الهممعرفة ولاحجود ولاطاعة ولامعصة فلا وسمالة تقريمه ولا جناية تبعدهم فاهممن أهل الجنة ولامن أهل النار بل ينزلون في مــ نزلة بين المنزلتين ومقام بين المقامين غيرالشر ععنه بالاعراف وحاول طائفة من الحلق فيهمعاوم بقينامن الا بات والاخبارومن أنوارالاعتبار

مجد ما لمنكدرعنه ولفظ حديث أى هر مزة سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أمخاب الاعراف قال هم قوم قتلوا في سيل الله وهم لا تمائهم عاصون فنعوا الجنة عصيتهم آماءهم ومنعوا الناربقتاهم في سيل الله أخرحه النامردويه والسبق في المعث ولفظ حديث الناعماس أن أمعاب الاعراف قوم خرجو اغزاة فىسبيل اللهوآ باؤهم وأمهائهم ساخطون علمهم وخرجوا من عندهم بغيراذ مه فاوقفواعن الناربشهادتهم وعن المنقعصة آبائهم أخرحه اسمردو به ولفظ حديث مالك الهلالي قال قائل مارسول الله ماأحداب الاعراف قال قوم خرجواف سيل الله بغيراذن آمائهم فاستشهد وافنعتهم الشهادة أن مدخاوا النار ومنعتهم معصية آبائهم أن يدخلوا الجنة فهم آخرمن بدخل الجنة أخرجه الحرث مأي أسامة في مسلم وابن حريرواين مردويه لمن طريق عبدالله بن ما لك الهلالي عن أسه وهناك أقوال أخر في تعين أصحاب الاعراف منهاحديث حذيفةالذى أشاراليه العراقى أخوجه عبدالرزاق وسعيد بنمنصو روهنا دوعبد ابن حيد وابن حرير وابن النسذر وابن أي ماتم وأبوالشيخ والبهتي في البعث ملفظ أصاب الاعراف قوم استوت حسناتهم وسيآتهم تحاو زتبهم حسناتهم عن النار وقصرت بهم سساتهم عن الجنة حعلواعلي سوربين الجنة والنارحتي يقضى بين الناس فبينماهم كذلك اذطاع علمهم ربهم فقال قوموا فادخدلوا الجنة فانىغفرت لكم وعندا بنحر برعنه قال أحداب الاعراف قوم كانت لهم أعمال أنحاهم اللهبهامن الناروهمآ خومن يدخسل الجنة فعرفوا أهل الجنة وأهسل الناروفي لفظآ خرقال قوم تسكافأت أعسالهم فقصرت جهد سناتهم عن الجنة وقصرت مسمسات تهم عن النار فعساوا على الاعراف معرفون الناس بسماهم وعندالبه وفي الشعب عنه أراه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الناس وم القيامة فيؤمرياً هل الجنة الى الجنة و يؤمرياً هل الناوالي الناريم بقال لاعصاب الاعراف ماتنتظر وت قالوانتظر أمرك فيقاللهم انحسناتكم تحاو زت كالنار أن تدخلوها وحالت بينكرو بن الجنة خطاما كم فادخلوا عففرتى ورحتى وقدر وىمثل هذا القول عن جاعة من الصابة والتابعين فاخرج عبدبن حيد وابن حرير عن قتادة قال في أصحاب الاعراف ذكرلناعن النعباس كان يقول استوت حسنا شهروسا تتم م فحسوا هناك وأخرج ابن حسدو ابن النذروابن أبى حاتم عنسه قال أصحاب الاعراف قوم استوت حسسناتهم تهم فوقفوا هنالك على السو رالحديث وأخرج النابي حاتم عنه قال من استوت حسناته وساتته كان من أصحاب الاعراف وروى مشاله عن ابن مسعود أخرجه ابن حربروأخرج عبدين جسدوأبو الشيخوالبهق فىالبعث عن مجاهد فى أمحاب الاعراف قال هم قوم استوت حسناتهم وسيآتهم وهم على سور بين الجنة والنار وهم على طمع من دخول الجنة وهم داخاون وأخرج ابنح برعن ابن مسعود قال عاسب الناس بوم القيامة في كانت حسناته أكثر من ساتته بواحدة دخل الجنة ومن كانت ساتته أكثرمن حسناته تواحدة دخل النارغم قال ان الميزان يخف بمثقال حبة و رج قال ومن احتوت حسناته وسيات له كانمن أصحاب الاعراف فوقفوا على الصراط الحسديث وأخرج أبوالشيخ وابن مردويه وابن عسا كرءن حابر بن عبدالله رفعه بوضع الميزان بوم القدامة فتو زن الحسنات والسيا تت قن رجت حـ على ساتته مثقال صوابة دخـل الجنة ومن رحت سات نه على حسناته مثقال صوابة دخل النار قبل مارسول الله فن استون حسنانه وسيات ته قال أولئك أصحاب الاعراف لمدخاوها وهم بطمعون وأخرج ابن حربروا بالمنذرعن أي زرعة عروب حرير قال سل رسول الله صلى الله عليه وسمله عن أصحاب الاعراف فالهمآ خرمن يفعل بينهم من العباد فاذافر غرب العالمين من الفصل بين العباد قأل أنتم قوم أخرجتكم حسناتكم من النار ولم تدخلوا الجنة فانتم عتقاتي فارعوا من الجنية حيث شئتم وأخرج الفريابي وامنأبي شيبة وهنادوعبدبن حميسد وابن جريروا بنالمنذر وأيوالشيخ عن عبدالله بنا لحرث بن نوفل قال أصحاب الاعراف أناس استوت حسناتهم وسياستهم فيذهب بهمآلى نهر يقالله الحياة الحديث وقيل أصحاب

الاعراف ناس من أهل الذنوب حسواعلي تل بن ألجنتوالنار أخر حماين حريرعن ان عماس وفي لفظ قال الاعراف هوالسو والذي بين الجنة والنار وأصحابه رجال كانت لهم ذنو بعظام وكان أمرهم الله ان يقومواعلى الاعراف الحديث وهكذار واهابن المفذر وابن أبي ساتم وأبوالشيخ والبهتي فى البعث وقبل هم قومصالحون فقهاء علماعوهكذا أخرجها بنأب شيبتوهنادوا بنالمنذر وان أبى عاتم وأبوالشيخ عن مجاهد وقيلهمقوم كانفهم عبوهكذا أخرجه ابن المنذر وابن أبياتم وأبوالشيغ عن فنادة عن الحسن وقيسل همقوم كانعلهمدن وهكذا أخرجهاس المنذر ومن بعده عن قتادة عن مسلم بن بسار وقبل هم مؤمنو ألجن وهكذا أخرجه البهق فالبعث من حديث أنس النمؤمني الجن اهم ثواب وعلهم عقاب فسألناه عن ثوابهم قال على الاعراف وليسوا في الجنة مع أمة محمد صلى الله عليموسلم فقانناوما الاعراف قال حائط فى الجنة تحرى فيه الانهار وتنبث فيه الاشعار والثمار وقيل هم الملائكة أخرج معبدوعبد بن حيدوابن وبروابنالمنذروابنأ يتسائم وابنالانبارى فكخابالاشداد وأبوالشيخ والبهتى فحالبعث عنأتى يجلز قال الاعراف مكان مرتفع عليه رحال من الملائكة يعرفون أهل الجنة بسماهم وأهل النار بسماهم فقيل ما أبا يم ين ول رجال وأنت تقول الملائكة فال انهمذ كوروليسوا بانات وأخرج أحدف الزهد عن فتادة قال قالسالم مولى حديف وددت انى عنزلة أصحاب الاعراف (وأما الحكم على العين) من الاعبان بالخصوص (كالحريم ثلابان الصبيان منهم فهذا مظنون وليس بستيقن والاطلاع عليه يقينا)وفي نسخة تحقيقا (في عاكم النبوة) فان الانبياء عليهم السلام انما يخبرون بوحي من الله تعالى (ويبعد أنْ ترتقي اليه رتبة الأولياء والعلماء) لقصور رتبتهم فى الانكشاف (والاخبار) الواردة (فى حق الصبيات أيضا متعارضة) كتعارضها في حق أصحاب الاعراف (حتى قالت عائشة رضى الله عنها المات بعض الصبيان) طوبيله ﴿عصفو رمن عصافيرا لجنة فأنكرذك رَسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ومايدريك) الله عصفُو رمَن عصافيرا لجنة قال العراقي وواه مسايقلت ولفظه توفي صيمن الانصار فقالت طوبي له عضفور من عصافير الجنةلم بعمل السوء ولم يدركه فقال الني صلى الله عليه وسَلم أوغيرذ لك ياعائشة أن الله خلق المعنة أهلاخلقهم لهاوهم فىأصلاب آبائهم وخلق للنارأهلا خلقهم لها وهمفى أصلاب آبائهم وعندمسلم أنضاان الله خلق الجنة وخلق النارخلق لهدفه أهلاولهذه أهدلاور وى الطيراني في الاوسط والصغير والعالب من حديث أبي هر رة ان الله خلق الجنة وخلق لهاأ الا بعشائر هم وقبائلهم لا رادفهم ولا منةص وخلق النار وخلق لهاأهلا بعشا ترهم وقبائله ملايزا دفهم ولاينقص منهما علواف كل ميسرك خلقله وسنده ضعمف ولنذكر الاخبار المتعارضة في الصبيات قال العراقي روى الشخان من حديث سمرة بنجندب في رؤيا الني صلى الله عليه وسلم وفيه وأما الرجل الطويل الذي في الروضة فالراهم عليه السلام وأماالولدان جوله فكلمولود بولد على الفطرة قبل بارسول الله أولاد المشركين فالوأولاد المسركين والطبراني منحديثه سألنارسول الله صلى الله عليموسلم عن أولاد المسركين قال هم خدم أهل لجنة وفيه عبادى منصورالناحي قاضي البصرة وهوضعيف مرويه عنه عيسي بن شعيب وقد ضعفه ابن حبان والنسائي من حديث الاسود بنسريع فى غزاة لناالحديث فى قتل الذرية وفيه الاان خيار كم أبناء المسركين ثم قال لا تقتاوا ذرية وكل نسمة توادعلى الفطرة الحديث واسناده صحيع وفى الصحيعين منحديث أبهم برة كلمولود بولدعلى الفطرة الحديث وفيرواية لاحدليس مولود الابولدعلي هـذه الله ولابداود فآ خوالديث فقالوا بارسول الله أفرأ يتمن عوت وهوصغير فقال الله أعلم بما كانواعاما ينوف الصحين من حديث ابن عباس مثل الني صلى الله عالمة وسلم عن أولاد المشركين فقال الله أعلم عما كانواعاملين والطبراني منحديث الحرث الأنصاري كانتبهوداذاهاك لهمصى صغير فالواهوصديق فقال الني صلى الله عليه وسلم كذبت بهود مامن نسمة يخلقها الله تعالى في بطن أمه الاانه شتى أوسعيد الحديث وفيه عبد

فاما الحكم عدلى العسين كالحكم مثلا بان الصيبان منهم فهذا مظنون وليس عستنفن والاطسلاع عليه فعقيقا في عالم النبوة ويبعد أن ترتقي اليعرتبة الاولياء والعلماء والاخبار في حق الصيبان أيضامة عارضة الصيبان أيضامة عارضة عنما المات بعض الصبيان عما المات بعض الصبيان عصفور من عصافيرا لجنة فانكرذلك رسول الله صلى يدريك الله بن لهيعة ولاى داود من حديث الن مسعود الوائدة والمو وُدة في النار وله من حديث عائشة قلت بارسو ل اللهذرارى المؤمنين فقال مع آمائهم قلت بلاعل قال الله علم عما كافواعاملين قلت وذراري المشركي قال مع آباعهم فلت بلاعل قال الله أعليما كانواعاملين والطبران من حديث خديجة قلت يار سول الله أن أطفالي منك قال في الجنة قلت بلاعل قال الله أعلمها كانواعاماين قلت وأن أطفالي قبلا قال في النارقلت بغيرعل فالالقدعاراللهما كانواعاملن واسناده منقطع بنعيدالله بنالحرث وخديحة وفي الصححن منحدث الصعب بنجثامة في أولاد المشركين هم من آباتهم وفي رواية هم منهم اه قلت وجد لحفظ تليذا لحافظ ابن حررحه الله تعالى بازاء هذا السياق مانصه جدم الاحاديث السابقة ناطقة مان أولادا السلمن في الجنة فقول الغزالي الاخيار في الصدان متعارضة اطلاق مردود والتعارض اعماهو في أطفال الشركين اله قلت ديث سمرة عند الحداري ان الني صلى الله على وسلم رأى في منامه حسر بل علمه السلام ومكائب أتماه فانطلقابه وذكر حديثا طويلاوفيه وأماالشيخ الخوفي روابة بعدةوله على الفطرة وكل مهم الواهم علمه السلام بربهم الى يوم القيامة وروى الطهراني في الأوسط من حديث أنس أطفال المشركين خدم أهل الجنة ورواه سعيد بنمنصور عن سليمان موقوفا وروى أحدوالحا كم والبهتي في البعث من طريق مدهل مناسمعيل حدد ثناسفيان الثورى عن عبد الرحن من الاستهاني عن أبي عارم الاشعبي عن أبي هر مرة رفعه أطفال المؤمنين في جبل في الجنة يكفلهم الراهم لي آمائهم نوم القيامة وفي لفظ المديلي أولاد المؤمنين وقال الحاكم صعيع على شرطهما وكذا صعمابن حبان وقد تابع مرده الاعلى رفعه وكسع لكن رواه ابنمهدى وأنواعم كلاهماعن الثورى فوقفاه وقال الدارقطني انه أشيه وروى الحكم من حديث أنس تلمولود بولدمن والد كافر أومس لم فاغابواد على الفطرة على الاسلام كلهم ولكن الشياطين أتتهم فاجتالتهم عندينهم فهؤدتهم ونصرتهم ومجستهم وأمرتهه مأن تشركوا بالتهمالم ينزل به سلطاناوروي الترمذي من حديث أي هر رة كل مولود ولدعلى الله فأبواه بهودانه أوينصرانه و شركانه قبل ارسول الله فن هلك قبل ذلك قال الله أعلم عما كأنوا عاملن وروى أبو يعلى والبغوى والباوردي والطهراني والبهبق من - مديث الاسود بن مربع كلمولود بولد على الفطرة حتى يعرب عنه لسانه فأبواه بهودانه وينصرانه ويجسانه ورواء ابن عبدالبرق التمهيد بلفظ مابال قوم بلغوافي الفتل حتى فتساوا الولدان قال رجل أوليس انماهم أولاد المشركين فقال صلى الله عليه وسلم أوليس خياركم أولادا لمركين انه ليس من مولود الاوهو بولد على الفطرة فيعرب عنه لسانه وبهؤدانه أبواءأو ينصرانه وحديث ثابت بنالحرث الانصارى مامن نسمة يخلقهاالله في بطن أمه الاانه شقى أوسعند أخرجه أيضا ونعيرو حديث ان عماس سئل الني صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال الله أعلم بما كانواعاملين رواه الطيالسي والمخارى وأبوداود والنسائي من حديث أبيهر رةو رواه أبوداودوا كحكم من حديث عائشة ورواه عبد ن حمد منجديث أبي سعيد وعند أحد من حديث ابن عباس الله أعربما كانوا عاملن الأخلقه مرحدت خديجة أخرجه اين عبدالمر في التمهيد بسندضعيف عن عائشة قالت سألت خديجة رسول الله صل الله عليه وسلمعن أولادالمسركين فقال هممن آبائهم غمسأ لته بعدذلك فقال الله أعلرها كانواعاملن غرسألته بعدماا ستحكم الاسلام فنزلت ولانزروازرة وزرأخرى فقال هم على الفطرة أوفال في الجنة وحديث الصعب بحثامة رواه أ يضاعبد الرزاق في المنف وأصحاب السنن عن النعباس قال حدثني الصعب بن جثامة وأخرج عبدالله بن أحد في والدالمسند منحمديث على ان الومنين أولاد مسم في الجنة وان المشركين أولادهمف الناد خمقرأرسول الله صلى الله عليموسلم والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم وروى أحد والنسائي والبغوى وابن المنذروابن مردويه والطيراني من حديث سلة بن يزيدا لجعني الوائد والموؤدة فىالنارالاأن يدرك الوائد الاسلام فيسلم وأخرج عبدين حيد وابن المنفر وابن أبي حاثم عن عكرمة قال قال

ابن عباس ف قوله تعالى واذا المورَّدة سئلت هي المدفونة قال فن قال انهم في النارفقد كذب ل هم في الجنة وغيرذاك من الآخبار وهي كاقال المصنف متعارضة (فاذا الاشكال والأشتباء أغلب في هذا المقام) اعلم انه قداختلف العلماء فىأولاد المسلمين فالاكثر ونءلى الجزم بانهم فى الجنة وقيل فيهم بالنوقف واحتج قائلهم بحديث عائشة عندمسلم الذيذ كرمالصنف من قواهاطوبي له عصفور من عصافير الجنة الخ وحكى النووى الاؤل عن اجماع من يعتديه من علماء السلين والتوقف عن بعض ولا يعتديه قال وأحاب العلماء عنحديثعاثشة بانه لعله نهاها عن المسارعة الى القطع من غيرأن يكون عندها دليل قاطع كاأنكرعلي سعدين أبي وقاص فى قوله اعطه انى لارا مؤمنا قال أومسل الخديث قال ويحتمل اله صلى آلله عليه وسلم قالهذا قبلأن يعلم ادأطفال المسلين في الجنةوذكر المباذري ان بعضيهم ينكر الخلاف في ذلك القولة تعالى واتبعتهم ذريتهم باعمان ألحقناجهم ذرياتهم قال وبعض المتكامين يقف فهدم ولابرى نصافاطعا بكونهم في الجنة ولم يثبت عنده الاجاع فيغول به وأستثنى قبل ذلك من الخلاف أولاد الانبياء عليهم السلام فقد تقرر الاجماع على انهم في الجنة وحمى ابن عبد البرالتوقف في أولاد المسلين عن جماعة كثيرة من أهلالسنة والجديث منهم ماد بنزيدوحاد بنسلة وابنالمبارك واسحق بنراهو يهوغيرهم قال وهو شبه مار مه ممالك في موطئه في أيواب القدر وماأورده في غير ذلك من الاحاديث وعلى ذلك أ كثر أصحابه وليس فيه عن مالك شئ منصوص الاان المتأخر ن من أصابه ذهبوا الى أن أطفال المسلين في الجنة اه وأماأ طفال المشركين ففهم مذاهب أحدهاا مرتم فى النارتبعالا بائهم والثاني انهسم فى الجنة والثالث التوقف فهم والرابع انهم بمحنون في الا حرة والخامس انهم في البرزخ حكاه أبو العباس القرطي عن قوم قالواحسيهم من غيراهل السنة وحكى النووى القول بأنهم فى النار عن الا كثرين والقول الثانى بانهم في الجنة عن الحققين قال وهو الصيم و يستدل عليه باشياء منها حديث الراهم الحليل علمه السلام حينرا والني صلى الله عليه وسلم في الجنة وقوله أولاد الناس فالوابارسول الله وأولاد الشركين فال وأولاد المشركين رواه العارى في صحيحه ومنها قوله تعالى وما كناء هذبين حتى نبعث رسولاولايتو جه على المولود التكليف ولايلزمه قول الرسول حتى يبلغ وهومتفق عليه قال والجواب عن حديث الله أعلم عما كانوا عاملين انه ليس فيه تصريح بانهم فى النار وحقيقة الفظة الله أعلم بما كانوا يعدماون لو بلغوا والسكليف لايكون الابالبلوغ وروى ابن عبدالبرفى التمهيد عن عائشة قالت سألت خديجة الني صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال هم مع آبائهم ثم سألته بعددلك فقال الله أعلم بما كانوا عاملين ثم سألته بعد مااستحكم الاسلام فنزلت ولاتزر وازرة وزرأخرى فقال همعلى الفطرة أوقال في الجنةور وي أيضا عن ابن عباس قاللا مزال أمرهذه الامة مواسيا أومتقار باأوكلة شبعذلك ومايتبين حتى يتكاموا أوينظروا فى الاطفال والقدر قال يعيى بنآدم فذكرته لابن المبارك قال أفيسكت الانسان على الجهل فلت فتأمن بالكلام فسكت والله أعلم * (الرتبة الرابعة رتبة الفائر من وهم العارفون) الخصوصون (دون المقلد من وهم القر بون المسابقون فان المقلدوان كان له فو زعلي الجلة عقام في الجندة فهومن أصحاب أليمن وهولاتهم المقرون عالى الله تعالى والسابقون السابقون أولئك المقر ون في جنات النعيم م قال فاماان كأن من المقربين فروحور يحان و حنة تعيم وأماان كانمن أصحاب المين فسلام ال من أصحاب المهن (وما يلق هؤلاء يجاو زحد البيان والقدر المكنذ كرهما فصله القرآن فليس بعد الله بيان والذي لاعكن التعبير عنه في هذا العالم فهو الذي أجله قوله تعالى فلاتعلم نفس ماأخني لهم من قرة أعين) حراء بما كأنوا يعملون (وقوله صلى الله عليموسلم قال الله عزوجل أعددت لعبادي الصالحين مالا أذن معت ولاعين رأت ولاحمار على قلب بشر) أَعَهْ له العراق وسبب اغفاله انه و جدف بعض نسخ الكتاب وقال الله عز و جدل بدون وقوله صلى الله عليه وسلم وهوحد يتقدسي وامأحدوالشعان والترمذي واسماحه منحديث أي

فاذا الاشكال و الاشتباه أغلب في هذا المقام * (الرتبة الرابعة)* رتبة الفائرين وهم العارفون دون المقلدين وهم القربونالسابقون فان المقلدوان كائله فوز على الجلة عقام في الجنة فهو من أصحاب البين وهؤلاء همالمقربون ومايلتي هؤلاء محاور حدالسان والقدر الممكن ذكره مافصله القرآن فليس بعد بيان الله بمان والذى لاعكن التعبير عنهفهذا العالم فهوالذي أجاله قوله تعالى فلاتعلم نفسماأخف لهممن قرة أعدن وقوله عزوجل أعددت لعبادى السالين مالاعنرأتولاأذن سمعت ولاخطرعلى فلببشر

والخروالحلي والاساور فانهم لايحرصونعلهاول أعطوهالم يقنعبواج اولا يطلبون الالذة النظسرالي وحبه الله تعالى الكريم فهي غامة السيعادات ونهامة الاذات وأذلك قيل لرابعة العدوية رحة الله علما كف رغت لنافى الجنة فقالت الجارثم الدار فهؤلاءقوم شفلهمحب رب الدارعن الدار وريسها بلءنكل شئ سواه حتى عنأنفسهم ومثالهممثال العاشق المستهتر بمعشوقه المستوفى همه بالنظرالي وحهه والفكرفيه فانهفى حال الاستغراق عافل عن نفسه لايحس عاسيبه ف بدنه و بعبرعن هذه الحالة بانه فنيعن نفسسه ومعناه اله صار مستغرقا بغيره وصارتهمومه هماواحدا وهو محبو به ولم يبق فيسه متسع لفيرمحبوبهحتي يلتفت البملانفسمولاغس نفسه وهذه الحالة هي التي تومسل في الاسخرة الى قرة عن لا يتصوران تخطرني هذا العالم على قلب بشركا مصسور أن معطرصوره الالوان والالحان على قلب الاصموالا كمالاأن رفع الحابءن سمعسه وبصره فعندذلك يدرك حاله ويعلم قطعا الهلم يتصوران تعطر

هر رةور واما بنس رمن حديث أي سعيدور واه أيضا عن قنادة مرسسالاور واه أيضاعن الحسن بلاغا بلفظ قالىربكم أعددت اعبادى الذين آمنواوعماوا الصالحات مالاعين وأشالحديث (والعارفون مطلهم تلك الحالة الني لا يتصوّران تخطر على قلب بشر في هذا العالم وأما الحورو القصورو الغاكمة واللبن والعسل والخروا لحلى والاساور) والذهب والحزير وغسيرذاك مماذ كرفى القرآن (فانهم الاعرصون علمها ولوأعطوها لم يقنعوامها) وطلبوا ماو زاء ذلك (ولايطلبون الالذة النظرالي وجه الله الكريم فهي غاية السعادات ونهاية المذات ولذلك قيسل لرابعة) بنتا معيل (العسدوية) البصرية العابدة المشهو رة (رحمة الله عليها) وكانت من اقران الحسن ألبصرى (كيفُ رغبتك في ألجنة فقالت الجار عمالدار) وقدروى ذلك مرفوعاس حديث على الجارقبل الدار والرفيق قبل الطريق والزاد قبل الرحيل رواه الخطيب في الحامع و رواه الطبراني من حديث رافع بن خديج مريادة في آخره (فهولاء قوم شغلهم حب رب الدارعن الدارو وينتها بلعن كلشئ سواء حتى عن أنفسهم ومثاله سم مثال العاشق المستهتر بمعشوقه) أى الولع به المدهوش في حبه (المستوفي همه بالنظر الى وجهه والفكرفيسه فانه في حالة الاستغراق غافل عن) كل شي سواحتي (عن نفسه) فهو (لا يحس بما يصببه في بدنه) من الا لام والمصائب (و بعبرة ن هـنه الحالة بأنه فنيءن نفسه ومعناه انه صارمست غرقا بغيره وصارت همومه) كلها (هـــمَاواحدارهوتحبوبه ولم يبقفيه متسع لغيرمحبوبه حيىيلتفت اليملانفسه ولاغـــيرنفسه) اعلمانه مناسة ولى عليه سلطان الحقيقة حتى لم يشهد من الاغيار لاعيناولا أثراولار سما ولاطلا يقال اله فنى عن الحلق وبق بالحق وفناده عن نفسه وعن الحلق بروال احساسه بنفسه و جهم فاذا فنى عن الافعال والاحوال والاخلاق فلايجوزأن يكون فئي عنمه وجودا واذافيل أنه فني عن نفسه وعن الخلق فتكون نفسهموجودة والخلق موجودون ولكنه لاعلمله بهمولابها ولااحساس ولاخبرفشكون نفسه موجودة واللقموجودين ولكنه غافل عن نفسه وعن الخلق غيرمحس بنفسه وبالخلق وقد رى الرجل يدخل علىذى سلطان أومحنشم فيذهل عن نفسه وعن أهل مجلسه ورعما يذهل عن ذلك المحتشم حتى اذا سسئل بعدخروحه من عنده عن أهل مجلسه وهيئة ذلك الصدر وهيئة نفسه لم عكنه الاخبار عن شئ قال الله تعللى فلـارأينه أكبرنه وقطعنأ يدبهن لم يجدن عنــدلقاء يوسف على الوهلة المقطع الايدى وهن أضــعف الناس وفلن ماهذا بشراولقد كان بشراوقلن ان هذا الآملك كريم ولم يكن ملكافهذا ثغافل مخلوف عن أحواله عندلقاء مخلوق فباطنك عن يكاشف بشهود الحق سحانه فلوتغافل عن احساسه بنفسه وابناء حنسه فاى أعجو به فيه فن فني عن جهدله بقي بعلم ومن فني عن شهوته بقي المابته ومن فني عن رغبته بقي مزهادته ومن فني عن مشيئته بقى بارادته وكذلك القول فى جيع صفاته فاذا فنى العبد عن صفة عما حرىذكره يرتتي عنذلك بفنائه عنرؤ ية فنائه وهي مراتب ثلاث فالاول فناء عن نفسه وصفاته سقائه بصفات الحق م فناؤه عن صفات الحق بشهود الحق كذا قرره القشيرى في الرسالة (وهذه الحالة هي التي توصل في الاسخوة الى قرة عين لا يتصوّران تخطر على قلب بشرفي هذا العالم كالا يتصوّران تخطر صورة الالوان) المنتوعة (والالحان) المنتلفة (على قلب الاصم والاسمه) فيه لف ونشر غير مرتب والاسكه من ولدأعي أوجى قبل أن عمر و يدرك (الاان رفع الجاب عن معه و بصره فعند ذلك بدرك اله و يعلم قطعا أنه لم يتصوّر أن يخطر بداله قبل ذلك صورته فالدّنيا حياب على التحقيق و مرفعه ينكشف الغطاء)وتتضم الحقائق والبه الاشارة بقول بعض السادة انحاالكون خمال وهوحق في الحقيقة كل من يفهم هذا حاز أسرارالطريقة (فعندذلك يدرك ذوق الحياة الطيبة) المشارالها بقوله تعالى فلنعيين معياة طيمة (و) يدرك أيضا (انالدار الأسخوة لهدى الحيوان لو كانوا يعلون) وكيف يعلون والجساب على قلوبهم وقد تقدم

(٧٢ - (اتعاف السدة المتعين) - ثامن) بباله قبل ذلك صورته فالدنيا جاب على التعقيق و برفعه ينكشف الغطاء فعندذلك يدرك ذرق الحياة الطيبة وان الدار الاستوراله عليوان لو كانوا بعلون

السكالام على هذه الآية في كتاب العلم (فهذا القدركاني في بيان تو زع الدرجات) والدركات (على المسنات والسيئات) في الاستوة (والته الموفق بلطفه) وكرمه

* (فصل) *في و(بيان ما تعظم به الصغائر من الذنوب) *

هذا الفصل مشتمل على سبعة أسباب بماتكم الصغائر وهي في الحقيقة عانية (اعلم) وفقل الله تعالى (اناله غيرة تكبرباسباب منهاالاصرار) يقال اصرعلى الذنب اذا تعقد فيه وتشدد وامتنع عن الاقلاع عنسه قال المفسرون في قوله تعمالي ولم يصروا على ما فعلوا أي لم يعزموا على العود اليه وانحا كان الاصرار تكبربه الصغيرة لان التوبة واجبة على الفوركاتة عدم (و)منها (المواظبة) عليه لانها تورث القساوة وتوجب الران على القلب والماكان الواظبة بمعنى الملازمة والمداومة وهوأحد معانى الاصرار جعلهما المنف سبباواحداوهمافى الحقيقة سببان مختلفان يظهراك بالتأمل (ولذاك قيل لاسعيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار) رواه أبوالشيخ ومن طريقه الديلي في مسئد الفردوس من حديث سعدبن سليمان سعدويه عن أبي شيبة الخراساتي عن إن أبي مليكة عن ابن عباس به مرفوعالكن بتقديم الجلة الثانيسة على الأولى قال أن طاهرا وشبية الخراساني قال العارى لايتاب على حديثه ومن هدا الوجه أخرجه العسكرى فى الامثال والقضاى فى مسند الشهاب وسنده ضعيف لاسم اوهو عند ان النذرف تفسيره عنابن عباصمن قوله وكذارواه البيهتي فى الشعب من حديث صدقة عن قبس بن سعد عن ابن عباس مرفوعاوله شاهد عندا ابغوى ومن طريقه الديلى عن خاف بن هشام عن سفيان نعيينة عن الزهرىءن أنسبه مرفوعاد ينظرسنده ورواه اسحق بنبشير أبوحد يفة فى كتاب المبتدأ عن الثورى عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة وحديثه منكر وأخرجه الطبراني في مسند الشامين من رواية مكمول عنأب سلة عنأبي هر برة و زادفي آخره فطو بي ان وجد في كتابه استغفارا كثيرارفي اسناده بشر ابن عبيدالفارسي وهومتروك ورواه الثعلي وابن شاهين في الترغيب من رواية بشربن ابراهيم عن خليفة ابن سلبمان عن أبي سلة عن أبي هر يرة به (فكبيرة واحدة تنصرم) أي تنقطع (ولايتبعها مثلها لوتصور والناكان العقوعة الرجى من مسفيرة واطب العبد عليها) و يلازمها (ومثال ذلك قطرات من الماء تقع على الحِرعلى توالُ أى تتابع (فتو تُرفيه وذلك القدرمن الماء) بعينه (لوصب عليه دفعة) واحدة (لم يَوْثر) ومنه قول الشاعر

أماترى الحبل بشكراره * في الصغرة الصبحاء قداثرا

(واذلك قالبرسول الله صلى الله عليه وسلم خبر الاعبال أدومهاوان قل قال العراقي متفق عليه من حديث عائشة بلفظ أحب الاعبال الى الله وقد تقدم قلت ورواه أحد بلفظ أحب الاعبال الى الله ما داوم عليه صاحبه وان قل (والاشباء تستبان باضدادها فاذا كان النافع من الاعبال هو الدائم) المتنابيم (وان قل فالكثير المنصر ما الذي ينقطع و يضمعل قليل النفع في تنو برا لقلب و تطهيره فكذلك القليل من السيئات اذا دام) وتتابع (عظم تأثيره في اظلام القلب) وتسويده (الاان الكبيرة قلما يتصور الهجوم عليها بغتة من غير مم اودة) من الجانبين عليها بغتة من غير مم اودة) من الجانبين ومقاعدة ولواحق من جلة الصغائر فقلما يزنى الزانى بغتة من غير مم اودة) من الجانبين ومقاعدة في الاعراض (فكل كبيرة تكتنفها صغير البعنة ولاصقة ولوت ورت واطب الانسان علماعره) وداوم (ومنها ان يستصغر الذنب) أي يعده صغيرا و يحتقره فيكون أعظم واطب الانسان علماعره) وداوم (ومنها ان يستصغر الذنب) أي يعده صغيرا و يحتقره فيكون أعظم من احترامه (فان الذنب) كايقال كليا ستعظمه العبد من نفسه صغيرا دينته تعالى وكليا استعظم كبر

الصيغيرة تكبر ماسياب المماالاصرار والمواطبة ولذلك تبسل لاصغيرتمع اصرارولا كميرةمعراستغفار فكبرة واحدة تنصرمولا منبعهامثلهالوتصورذاك كان العفوء نهاأر حيمن مغبرة واطب العبدعلها ومثال ذلك قطارات من الماء تقع على الحرعلي توال فتؤثر فيه وذاك القدرمن الماء لوصبعلب وقعمة واحدة لمنؤثر ولذلك قال رسول التعسالي اللهعلمه وسلم خيرالاعمال ادومها وانقل والاشياء تستبان مامدادها وانكان النافع من العسمل هو الدائم وأن قبل قالك المنصوم قليل النفع في تنوير القلب وتطهره فكذلك القلسل من السيئات اذادام عظم تأثيره في اطلام القلب الا أن إلكبير الملايتصور الهجوم علمابغتتمنغير سوابق ولواحق من جدلة الصغائر فقلما بزنىالزانى يغنة من غير مراودة ومقدمات وقلما يقتسل بغتة من غير مشاحة سابقة ومعاداة فكل كبيرة تكننفها صغائر سابقة ولاحقة ولوتصورت كبيرة وحدها بفتةولم يتفق الهاءودرعا كأن العفو فهاأرجى من مغيرة واطب الانسان علماعره يومنها ان وسنتصغر الذنب فات

عندالله ثمالى لان استعناامه يصدر عن نفور القلب عدو كراهيته اوذاك النفور عنع من شدة تأثره به واستصغاره بعدر عن الالف به وذلك يوجب شدة الاثرف القلب والقلب هو الطاوب تنويره بالطاعات والحذور تسويده (٥٧١) بالسينات والخلاية اخذ عليم عليه

ف العفلة فان القلب لاستأثر بمايحرى فىالغمفلة وقد جاءفي الحسير المؤمن بري ذنبه كالجبل فوقه مخاف ان يقع عليمه والمنافق رى ذنب مكذباب مرعلى أنفه فاطاره وقال بعضهم الذنب الذي لابغ فرقول العبد ايت كلذنب علته مثل هذا وانما يعظم الذنب في قلب المؤمن لعلم يجلال الله فاذا نظرالى عظدم من عصى به رأى الصغيرة كبير وقد أوحى الله تعمالي الي بعض أنسائه لاتنظ رالى قالة الهددية وانظرالىعظم مهديها ولا تنظر الىصغر الخطيئة وانظرالي كبرياء من واجهته بهاو بهذا الاعتبارقال بعض العارقين لاصغيرة بلكل مخالفة فهمي كبيرة وكداك قال بعض الصحابة رضىالله عنهـم التابعين انكملتعملون أعمالاهي فأعسك أدق من الشعر كانعدها على عهد رسول الله صلى الله علمه وسلممن المو بقات اذكانت معرفمة الصحابة يحلال الله أتم فكانت الصغائر عندهم بالاضافة الىجلال الله تعالى من الركبائروج ذا السلب بعظم من العالم مالا بعظم من الجاهـ ل و يتحاور عن العنامي فيأمو ولايتحاور

عندالله تعالى لان استعظامه بصدرعن نفورا لغلب عنسه وكراهيته له وذلك النفور يمنع من شدة تأثره به واستصغاره يصدر عن الالفبه) والانسمعه (وذلك بوجب شدة الاثرفى القلب والقلب هوالمالوب تنو بره بالطاعات والمحذور تسويده بالسيئات واذلك لايؤا خذيما يجرى عليه فى العفلة فان الهلب لايتأثر عما يجرى فى الغفلة وقدجاء فى الخبر) فى كون استصغار الذنب كبيرة (المؤمن برى ذنبه كالجبل فوقه يخاف ان يقع عليه والمنافق رى ذنبه كذباب مرعلى أنفه فاطاره) وافظ القوت فيطيره قال العراقي رواه المخارى من رواية الحارث بسويد قال حدثنا عبدالله بن مسعود حديثين أحدهماعن الني صلى الله عليه وسلم والأسخرعن نفسه قالان المؤمن برى ذنويه كأئه فاعدتحت جبل يخاف أن يقع عليه وان الفاح برى ذنوبه كذباب مرعلى أنفه فقالمه هكذا قال ابن شهاب بيده فوق أنفه عمقال لله أفرح بتو بة العبد من رجل نزل منزلاويه مهلكة ومعه راحلته الحديث وأمامسلم فقدأ خرجه عن الحارث بنسويد فالدخلت على عبدالله أعوده وهومريض فحدثنا حديثين حديثاءن نفسه وحديثاءن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال معترسول الله صلى الله عليه رسملم يقول لله أشد فرحابتو بة عبده المؤهن من رجل في أرض دو به مهلكة فساقه ولم يذكر الحديث الثاني (وقال بعضه مالذنب الذي لا نغفر قول العبدليت كلذنب علنه مثلهذا) نقله صاحب القوت قال وهذا كاقال بلال بن معدلاتنظر الخطيئة ولكن انظر من عصيت (وانما يعظم الذنب في فلب المؤمن لعلم بجلال الله تعالى وعظمته وهيبته في قلبه (فاذا نظر الى عظم من عصى به رأى الصغيركبيرا وقدأوحى الله الى بعض أنبيا ثه لا تنظرالى قلة الهدية وأنظرالى عظم مهديم اولا تنظر الى صغرا الحطيئة وانظرالي كبرياء من واجهته بها) نقله صاحب القوت الاأنه قال وقد حدثناءن الله تعالىانه أوحى الىبعض أوليائه والباق سواء تمقال وانماعظمت الذنوب على تعظيم المواجهة بهاوكبرت فى القالوب عشاهدة ذى الكبرياء ومخالفة أمره اليهافل يغفرذنب عند ذلك (وبهذا الاعتبار قال بعض العارفين لاصغيرة بل كل مخالفة فهي كبيرة) روى ذلك عن ابن عباس أخرج أبن حر برعن أبي الوليد قال سألت ابن عباس عن الكبائر قال كل شئ عضي الله به فهو كبيرة وقد تقدم وآختاره أبواسحق الاسفر ايني وأبو بكرالباقلانى وامام الحرمين فى الارشاد والقشيرى فى المرشدة بل حكاه ابن فورك عن الإشاعرة واختاره فىتفسيره واعتمدعليه التتي السبكى وقدتقدم ان المصنف ضعفهذا القول قال صاحب القوت فدكانت الصغائر عندا لخباثغين كاثروهدذا أحدالو جهين فى قوله تعبالى ومن يعظم حرمات الله وقوله تعبالى ومن يعظم شعائرالله فانها من تقوى القاوب (وكذاك قال بعض الصحابة) أبوسعيدا الحدرى كاتقدم التصريح به للمصنف وقبل أنس وقبل عبادة بن الصامت (التابه ين انكم لتعماون أعمالا هي في أعينكم أدف من الشعر كانعدها على عهدر سول الله صلى الله عليه وسلم من الوبقات) وتقدم المصنف من الكبائر بدل المو بقات فديث أبي سعيد رواه أحد والبزارو-ديث أنسرواه النخارى وحديث عبادة رواه أحد والحا كموقد تقدم فالصاحب القوت ايس بعنون ان الكبائر التي كانت على عهد رسول الله صلى الله عامه وسلم صارت بعده صغائرول كمن كانوا يستعظمون الصغائر لعظم الله في قاوم مم وعظم نور الاعان ولم مكن ذلك في قلوب من بعدهم واليه أشار المصنف بقوله (اذ كانت معرفة الصحابة أتم يحلال الله فكانت الصغائر عنسدهم بالاضافة الىجسلال الله تعسالى من الكبائرو بهذا السبب بعظم من العالم مالا بعظم من الجساهل ويتحاو زعن العاصى في أمور لا يتحاوز في امثالها عن العارف) البصير (لان الذنب والمخالفة يكر القدر معرفة المخالف) فكالمازادت معرفته باللهزادت خشيته له وكأن أبعد الناس عن المخالفة له في أمره (ومنها السرور بالصغيرة والفرح والتجعيما) أى الافتخار (واعتدادالتمكن من ذلك نعمة والغفة عن كونه

قَا الهاعن العارف لان الذنب والخالفة يكر بقدر معرفة الخالف ومنها السرور المعنى العارف الغفلة عن كونه المعنى والتحريم اواعتداداً لله كن من ذلك نعمة والغفلة عن كونه

سبب الشَّدهاوة فكاماغاب خلاوة الصفيرة عندالعب دكبرت الصغيرة وعظم آثرها في أسو يدفلبه حتى ان من المذهبين من يتمدح بذابه و يتجمع به لشدة فرحه بمفارقته اياه كما يقول أماراً يتني كيف من قت عرضه و يقول المناظر في مناظرته امّاراً يتني كيف فضمته وكيف ذكرت مساويه حتى خلته وكيف استخففت (٥٧٢) به وكيف لبست عليه ويقول المه امل في التجارة اماراً يت كيف روّجت عليه الزائف وكيف

سبب الشقاوة) لانه يدل على عدم الزِّف كرفى ثواب الله وعقابه (فكاما غلبت حلاوة الصغيرة عندالعبد كبرت الصغيرة وعظم أثرهافي تسويدقلبه) واطلامه (دي ان من الذنب بن من يتمدح بذنبه ويتجعمه لشدة فرحه بمقارفته اياه) وملابسته له (كمايقول المارأيتني كيف من قت عرضه) وذلك عند دالمخاصمة [(ويقول المناظر في مناظرته اماراً يتني كيف ففحته)في المجلس (وكيف ذكرت مداويه وجهدله حتى انجلته) وسعلت عابيه (وكيف استخففت به وكيف أبست عليه) في السكلام (و يقول المعامل في تجارنه أماراً يتني كيفر وجت عليه الزائف) أى الردى المبرم (وكيف خدعته وكيف غبنته في ماله وكيف استحمقته فهذاوأمثاله تنكبربه الدنخائر) وتعظم (فات الذنوب مهلكات) للعبد (واذادفع العبد اليها وظفر الشيطان به في الجل علمها فينبغي أن يكون في مصيبة وغمرة أسف بسبب غلبة العدة عليه) فيماوقع فيه (و بسبب بعده عن الله تعمالي فالمريض الذي يفرح بان ينكسرا ناؤه الذي فيه دواؤه حتى يتخلص من ألم شربه لا يرجى شــفاؤه) بلا تزال مقيماعلى مرضــه (ومنهاأن يتهاون بسترالله عليه وحلمه عنــه وامهاله اياء ولايدرى انه انماعهل مقتاليزداد بالامهال اغافيظن أن تمكنه من العاصى عناية من الله تعالى به فيكون ذلك لامنــه من مكرالله وجهله بمكامن الغرو ربالله) فالاغترار بستر الله والاستخفاف بحلمه وان كان صفيرة لكنه يكبر لانه يتسبب منسه الامن من مكر الله وهو كبيرة (كافال تعالى ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله عانقول حسبهم جهنم يصاونها) أى يدخلونها (فبئس المصير) مصدير هم (ومنها أَن يِأَنْى الذُّنبِ فَيظُهُرِهُ بِأَن يَحَدَثُ بِهُ وَ (يَذَكُرُهُ بَعْدًا تَيَانَهُ أَو يَأْتَبُهُ فَي مشهد غيره) أَى حيث يشهده و براه (فان ذلك جناية منه على الله الذي أسدله عليه وتحر يكارغبة الشر فين أسمعه ذنبه) اذتحدث به (أوَّأَشهده فعله فهماجنايتان انضمتاالىجنايته فتَعلظت به) أَيْ مِدُ الْأَنْصُمَام (فَانْ انضافِ الى ذاك الترغيب الغيرفيه والحل عليه وتهيئة الاسمباباله صارت جناية رابعة وتفاحش الامر وفى الخبركل الناسمعافي الاالجماهرين) الذين يجاهرون بالذنب والصول به والتظاهر وهدامن الطغيان (يبيت أحدهم على ذنب قد ستروالله عليه فيصبح فيكشف ســ ترالله و يتحدث بذنبــه) هكذا هوفى القوت وقال العراقي منفق عليه من حديث أبي هر ترة بلفظ كل أمتى وقد تقدم اه قلت لفظ المنفق عليه كل أمني معانى الاالجهاهرين وانمن الجناية أت يعمل الرجل بالليل علائم يصبح وقد ستره الله فيقول عمات المارحة كذاوكذا وقدبات يسترمر بهو يصبح يكشف سترالله عزوجل عنه وفيرواية وان من الجهار و يخط الحافظ الاحهار و روى الطعرائي في الاوسط من حديث أي قنادة كل أمني معافي الاالجاهر بن الذي يعمل العمل بالليهل فيستردربه ثم بصبح فبقول بافلان الى فعلت البارحة كذا وكذا فيكشف سنرالله عز وجل (وهذا لانمن صفات الله ونعمه أن يظهر الجيل ويسترالقبيع ولايمتك الستر) وقدورد ذلك في دعامماً ثور يامنأ ظهر الجيلوسترالقبيح يامن لم يهة لنالستر (فالاظهار كفران لهذه النعمة) وجهل بهاوا يثار لضدها و يقال كل عاص تحت كنف الرحن فاذار فع عنه بدءانم تك ستره (وقال بعضهم لا نذنب فان كان ولا بدفلا إثرةب غيرك فيه فتذنبذنبين) ولفظ القوت فلاتعمل غيرك على الذنب فتبكسب ذنبين وقد جعل الله إذاك وصفامن أوصاف المنافقين (ولذلك قال تعمالي المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عنالمعروف) الاآية فنحلأاخاه علىذنب معه فقـــدأ مربالمنكر ونهمى عنالمعروف

خدعتمه وكنف غبنتهفى ماله وكيف استعمقته فهذا وأمثاله تكدريه الصفائر فان الذنوب مهاكات واذا دفع العبددالهاوطفسر الشيطان مه في الحل علمها فمنبغى أن تكون في مصيبة وتأسف بسبب غلبةالعدو عليه و بسبب بعده من الله تعمالي فالمر نص الذي يفسرح بان يذكسراناؤه الذىفيه دواؤ.حتى يتخاص من ألم شربه لا برجى شفاؤه * ومنها ان ينهاون بسيتر اللهعليه وحلمعنه وامهاله أياء ولايدرى الهاغاعهل مقتالبزد ادمالامهال أغما فيظن أن تمكنه من المعاصى عناية من الله أماليه فمكون ذلك لأمنه من مكر الله وجهله بمكامن الغرور بالله كإقال تعالى يقولون فىأنفسهم لولايعذبناالله عانقول حسهم جهدنم بصاولهافية سالصير بومنها أن رأني الذنب و نظهره بان مذكره بعد اتبانه أو مأتمه فىمشهد غيره فانذلك حناية منه على سترالله الذي سدله عليه وتحريك لرغبة الشرفهن اسمعسهذنبهأو أشهده فعلدفهما حنايتان

ا نضمنا الى جناية و فلظت به فان انضاف الى ذلك الترغب الغير فيه والحل عليه وتهيئة الاسباب اله صارت جناية وابعة وتفاحش الامر وفي الخبركل الناسم عافى الاالجاهر من يبيت أحدهم على ذنب قد ستره الله عليه فيصبح فيكشف سترالله ويفعد ث بذنبه وهذا لان من سدفات الله و نعمه انه يظهر الجيل و يسترالقب عولايم تك السترفالا ظهار كفران لهذه النعمة وقال بعضهم لا تذنب فان كان ولا بدفلا ترغب غير لذفيه فتذنب ذنبين ولذاك قال تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمذكر و ينهون عن المعروف وقال بعض السسلف ما انهك الرعمن أخيه حرمة أعظم من أن يساعد على معصية فم بهوم اعلية بهوم فها أن يكون المذنب علما يقتدى به فاذا فعد المبعيث يرى ذلك منده كبرذنبه كليس العالم الابريسم وركو به مرا كب النهب وأخذ مال الشبه تسن أموال السلاطين ودخوله على السلاطين وتديه بالسان على اللسان في الاعراض وتعديه بالسان على اللسان في الاعراض وتعديه بالسان

في المناظسرة وقصده الاستخفاف واشتغاله من العاوم بمالايقصد منهالا الجاه كالعلم بالجدل والمناظرة فهسده ذنوب يتبسع العالم علمها فبموت العالموييق شرومستطيرا فىألعالمآمادا متطاولة فطو بىلن اذامات ماتت ذنوبه معهوفي الخير من سن سلمة سيشة فعلمه وزرهاو وزرمنع لبها الاينغصمن أوزارهم شيآ قال تعالى ونكتب ماقدموا وآنارهم والاسمارمايلحق من الاعمال بعدا نقضاء العمل والعامل وقال ابن عباس ويل العالم من الاتباع بزلزلة فسيرجم عنها ويحملهاالناس فيدهبون برافى الاسفاق وقال بعضهم مثل زلة العالم مثل انكساو السفينة نغرق وتغسرف أهلهاوفي الاسرائيلمات ان عالما كان يضل الناس بالبدعة ثمأ دركته توبة فعمل الله تعالى الى نيمهم قلله ان ذنبك لوكان فهابيني وبينك الغفرته الثاو لسكن كيف بن أضالت من عبادى فادخاتهم النارفهذا يتضع انأ رالعلامتغطرفعلهم وظمفتان احداهماترك

﴿ (وَقَالَ بِعَضُ السَّافُ مِنَا نَتَهُلُ المَرْءُ مِنْ أَخْدِهُ مِنْ أَنْ يِسَاءُدُهُ عَلَى مُعَصِّيةً ثَم يهونَّهُ اعْلَيْهُ ﴾ نقدله صاحب القوت (ومنهاأن يكون المذنب عالما يقتدى به فاذا فعله يحيث برى ذلك منده كبر ذنبه وهذا (كابس العالم الابريسم) وهوا لحريرالخام (وركوبه مراكب الذهب) والفضة (وأخذممال الشبهة من أموال السلاطين) ومن في معناهم (ودخوله على السلاطين وتردده عاميم) في قضاء حواثعه أوحوا يج غيره (ومساعدته أياهم بترك الانكارعلهم) فيمايظهرله من المنكرات السرعية (واطلاق اللسان في الاعراض وتعديه باللسان في) اثناء (المناظرة وقصده الاستخفاف) بحقوق أخيه المسلم (واشتغاله من العلوم بحالا يقصد منه الاالجاء كعلم الجَدل والمناظرة فهذه ذنوب يتبسع العالم عليها فيموت العالم وَ يَبِقَي شَرِهُ مَسْتَطَارِاً) شَائِعًا (فَالْعَالُمُ آمَادًا)أَى أَرْمَانًا (مَنْطَاوَلَةً)وَتَبْقَ سِيا كَذُنُوبِهُ عَلَيْهِ مَادَام بِعَمْلُ بِهُ فبكون وزره عليه حتى ينقرض من عامليه (فعلو بى لن اذامات ما تتذنو به معه) ولم يؤاخذ بم ابعد • وطو بى لمنالم بعدد ذنبه غيره وقديعيش العبدأر بعين سسنة ثم يموت فتبقى ذفو به بعده ما تمسنة يعاقب عليها في قبره اذا كانقداتب عليهاالى أن تندرس أوعوت كلمن عل بهاغ يسقط عنه فيستر يحمنها ويقال أعظم الذنوب من طلم من لم يعرفه ولم يره من المتقدمين مثل أن يتكلم فمن سلف من أهل الدين وأعمة المتقين وهذه المعانى كلهاندخل فى الذنب الواحدوهي أعظم منه (وفي الخبر من سن سنة سيئة) فعمل بها بعده (فعليه وزرهاووزرمن علهمالا ينقصمن أوزارهم شبأ وهوقطعة منحديث رواه مسلمن حديث حربر ابن عبدالله وقد تقدم في آداب الكسب والمعاش وفيذاك (قال) الله (تعمالي ونكتب ماقدموا) من الاعسال (وآ ثارهم) أى سننهم التي عل بهابعدهم واليه أشار بُقولهُ (والَا "ثارما يلحق من الاعسال بعد انقضاءالعَــملوالعّامل وقال أبن عباس) رضى الله عنه (و يل للعبالمَمن الاتباع يزلزلهُ فيرجع عنها وبحملهاالناس ويذهبون بهافىالا كفاق) نفله صاحب القوت (وقال بعضهم مثلزلة العالم مثل انتكسار السفينة تغرقو بغرق أهلها) ولفظ القوتو يغرق انخلق معها(وَفىالاسرائيلياتان عالماً) من علمائهم (كان يصل الناس بالبدعة مم أدركته توبة) فرجع الحالله تعالى (فعمل فى الاصلاح دهراً) أى اصلاح نفسه (فاوحى الله تعالى الى نبيهم قلله ان ذنبك لو كان فيما بيني و بينك لغفرته لك) بالغامابلغ (ولكن كيف بمن أضالت من عبادى فأدخلتهم النار) نقله صاحب القوت قال فاماا ستحلال المعصية واحلاله اللغير فليس من هذه الابواب في شئ اعاد لل خروج عن المله وتبديل الشريعة وهوالكفر بالله عز وجل في الغيرما آمن بالقرآ تمن استعل محارمه (فهذا يتضع أن أمر العلاع عطر) - دا بعلاف غيرهم من العوام (فعلهم وطيفتان احداهما ترك الذنب) مطلقامه مماأمكنهم ذلك (والأخرى اخطاؤه) ان قدرعلى ذلك (وكاتتضاءف أو زارهم على الذنوب) اذا ارتكبوها (فكفلك يتضاعف ثوابهم على الحسنات اذا اتبعوا) وعل ما بعدهم (فاذا ترك) العالم (أالتجمل والميل الحالدنيا) أى من التوسع فيها (وقنع منها باليسسير) والبلغة (و) قَنْعُ (من الطَّعَامُ بِالقَرْتُ) قدرما يُسدبه رمقه (ومن الكُسوة بِالْخَلَقُ) ومن المسكن ما يكنه من البردوا أمر (فيتبع عليه ويقتدى به العلياه) من أجناه (والعوام) الشاهدون أحواله (ويكون له مثل ثوابهم) من غيراً ن ينقص من ثواج ـم شي (وانعال الى التيمل) والتحفل (مالت طباع من دوله) لاعالة (الى التشبه به) في أحواله (ولا يقدر ون على التعمل الاعدمة السلاطين) ومعاشرة أرباب الاموال (و جمع الحطام من الحرام) منحمت كان (ويكون هوالسبب في جميع ذلك) ويكون عليه وزرهم

لذنبوالاخرى اخفاؤه وكما تتضاعف أو زارهم على الذنوب فسكذلك بتضاعف ثواجم على الحسنات اذا اتبعوا فاذا ترك التعمل والميل الى الدنيا وقنع منها باليسيرومن الطعام بالقوت ومن الكسوة بالخلق فيتبع عليمو يقتدى به العلماء ولعوام فيكون له مثل ثواجم وان مال التجمل مالت طباع من دوئه الى التشبع به ولا يقدر ون على التحمل الا بحدمة السلاطين وجمع الحطام من الحرام و يكون هو السبف جميع ذلك فركات العلماء في طورى الزيادة والنقصان تتضاعف أثارها المابال بحواما بالخسران وهدذا القدركاف في تفاصيل الذنوب التي التو بة وبناعنها ورائع المالات بقوبنانه و بناء بقوبنانه و بناء بقوبنانه و بناه بالمالات بقوبنانه و بناه بالمالات بقوبنانه و بناه بناه و بناه بالمالات بناه بناه و بناه و بناه بناه و بناه و بناه و بناه و بناه بناه و ب

(فركان العلماء في طوري الزيادة والنقصان تتضاءف آثارها اما بالربح واما بالحسران فهذا القدركاف في معرفة تفصيل الذنوب التي النوبة توبة منها) والله الموفق بكرمه ﴿ (الركن الرابع في دوام النوبة وشروطهاودوامهاالي آخوالعمر) يذكر فيه علامات محة النوية وطريق تُمامها وكالها اعلم انا (قدد كرما أن النوبة)لهاأر كان أربعة وانم ا (عبارة عن دم يورث عزماوة صداوذ النالندم أورثه العلم) فالعلم والندم والعزموالقصدهي أركانهاالار بعة التيعلمها أسأسها (بكونالمعاصي حائلة بينه وبين بمحبوبه واكل واحدمن العلم والندم والعزم دوام وعمام ولتمامها علامة وأداومها شروط فلابدمن بيانها) بالتفصيل (اما)الركن الاقل الذي هو (العملم فالنظرفيه نظرفي سبب النوبة وتقويته وكماله باسم بأب منها بجمالسة الصافحين والذكرين بالله والسؤال عن شؤم المعاصى ومارتب عليهامن العقو بات العاجلة وملازمة الشيخ أنفع من هذا كله فأنه الدرياق النافع وسيأتى) بيان ذلك (وأماً) الركن الشانى الذى هو (النـــدم فهو توجع القلب عند شعوره بفوان الحبوب كاتقدم في أول الكتاب (وعلامته) أى علامة صفاء وكاله (طولًا لحسرة والحزن) ورقة القلب (وانسكاب الدمع وطول البكَّاء) وذيول البدن وكون القلب وَهذاهوالاخبات الا "تينذكره لان حقيقة الاخبات الادمآن والانقياد المعق بسهولة (فن استشعرعة و بة نازلة بولد. أو ببعض أعزته) من أقاربه وأخصائه (طال عليه مصيبة وبكاؤه) واشتدعليه حزبه وعناؤه (وأى عز مزاعز عليه من نفسه وأى عقو به أشد من النيار وأى شي أذل من تزول العقوية من العاصى وأى مخبرأ صدق من الله ورسوله ولوأخبره انسان واحديسمي طبيبا إن ولده المريض لا يبرأ) من مرضه (وانه سيموت منه لطَّال في الحال حزنه) وعظم وجده (فليس ولده بأعزمن نفسَّده ولا الطريب بأعلم ولا أصدق من الله و رسوله ولاا اوت باشد من النار ولا المرض بادل على الوت من العاصى على منفط الله تعالى والتعرض بها للنارفالم الندم كلياكان أشد كان تكفيرالذنوب به أرجى فعلامة صحة الندم رقة الفلب) وذبول البدن (وغزارة الدمع وفي الخبرجالسوا التوابين فانهم أرق أذادن هكذافي القوت قال العرافي لم أجده مر فوعًا وهومن قول عون بن عبدالله رواه ابن أبي الدنيافي كتاب التوبة قال حالسوا التوّابين فان رحة الله الى النادم أقرب وقال أيضا والموعظة الى قلوبهم أسرعوهم الى الرقة أقرب وقال أيضا النسائب أسرع دمعة وأرق قلباانتهي قلت سبق المصنف قريباأنه من قول عربن الخطاب رضي الله عند الكن بلفظ اجلسوا الى التوابين (ومن علامته) أى علامة صحته (ان تف كن مرارة تلك الذنوب فى قلبه بدلامن حلاوتها فيتبدل بالميل كراهية و بالرغبة نفرة)مع التلهف والتأسف والاحتراق (وفي الاسرائيليات ان الله سجانة وأعالى قال ابعض أنبيائه وقدسأله) ذلك النبي (قبول توبة عبد بعدان أجتهد سنين في العبادة فلم رقبول توبته فقال وعزتى وجالالى لوشفع فيسه أهل السموات والارض ماقبلت توبته وحالاوة ذلك الذنب الذي تابمنه في قلبه) نقله صاحب القول (فان قلت فالذنوب هي أعمال مشتهاة بالطبيع) أي ان الانسان يشتهماعوجب طبعه الذي حبل عليه (فكيف يحدمرارتها) وكيف يتمكن من قلبه (فاقول من تناول عسلة كانفيه سمولم يدركه بالذوق واستلذه ثمرض وطال مرضه وألمه وتناثر شعره وفلجت أعضاؤه) كاهى خاصية من يتناول السهومات (فاذا قدم المه عسل فيه مثل ذلك السم وهوفي عاية الحوع

بفوات الحبوب وعلامته طولالحسرة والحسزن وانسكان الدمع وطول البكاء والفيكر فن أسأشعر عقو مة نازلة بولده أو ببعض أعزته طال عليه مصيته و کاۋەرأىعز ىزاعزعلىه من نفسه وأيءة وبةأشد من الناد وأي شي أدل على مزول العقوية من العاصي وأى مخدر أصدق من الله ورسوله ولوحدثه انسان واحديسمي طبيباان مرض ولدهالمسر مضلا سرأوانه سموت منه لطال في الحال حزنه فلنس والدماعة رمن نفسه ولاالطسب بأعلم ولا أصدق من الله ورسوله ولا الموت ماشدمن النارولا المرض بادل على الموتمن العاصي على سخطالله تعالى والتعسرض بهاللنار فالم الندم كل كان أشدكان تكفير الذنوب بهأرجى ذءلامة صحة الندم رقة القلب وغزارة الدمع وفياللي حالسوا التواين فأنهم أرق أفئدة ومن علامتهان تنم كن مرارة تلك الذنوب فى قلب مدلاءن حلاوتها فيستبدل بالميل كراهمة

وبالرغبة نفرة وفى الاسرائيليات ان الله سيحانه وتعالى قال لبعض أنبياته وقد سأنه قبول تو بتعبد بعدان اجتهد والشهوة سنين فى العبادة ولم يرقبول تو بته فقال وعزى رجلالى لوشفع فيه أهل السهوات والارض ماقبلت تو بته وحلاوة ذلك الذنب الذى تاب منه فى فاب قلب فان قلت فالذو توسعى أعبال مشتهاة بالطبع في كيف يجدم ارتها فاقول من تناول عسلا كان فيه سيم ولم يدركه بالذوق واستلذه ثم مرض وطال مرضه وألمه وتناثر شعره وفلجت أعضاؤه فاذا قدم البه عسل فيه مثل ذلك السيم وهوفى غاية الجوع

والشهوة العلاوة فهل تنفرنفسه عن ذلك العسل أم لافان قلت لافهو جد للمشاهدة والضرورة بل ربحات فرعن العسل الذى ليس فيه مم أيضالشهميه فوجدان التاثب مراوة الذنب كذلك يكون وذلك لعلم بان كل ذف فذوقه ذوق العسسل وعله على السم ولا تصم التوبة ولا تصدف الاعتل هذا الاعتان ولماء ومثل الأعتان عزت التوبة والتاثبون فلاترى الامعرضا عن الله تعالى متها وما بالذنوب مصراعلها فهذا شرط عنام الندم وينبغي أن يدوم الى الموتوين بغي أن يعده المراودي والمراود والمراكب العسل بل كا يعدم تناول السم في العسل النفرة من الماء البادمه ماعلم أن فيهمثل ذلك السم اذلم يكن ضرومن (٥٧٥) العسل بل محافيه ولم يكن ضروالتاثب

من سرقته وزناه من حيث الهسرقة وزنابلمنحث اله مخالفة أمرالله تعالى وذلك جار في كل ذنب * (وأما القصد الذي ينبعث منه) وهوارادة التدارك فله تعلق بالحال وهو بوجب ترك كل محظـور هو ملابس له وأداء كل فرض هومتوجهعليه فىالحال وله تعلق بالماضي وهو تدارك مافرط وبالسستقبل وهو دوام الطاعمةودوام ترك المعصمة الى الموت وشرط محمها فيما يتعلق بالماضي أن ردفكره الى أول يوم بلغ فيه بالسن أوالاحتلام وتفتش عمامضي منهره سنةسنة وشهراشهراو نوما **ىوماو**نفسا نفساوينظــر ألى الطاعات ماالذي قصر فمهمنهاوالى المعاصى ماالذى قارفهمنهافات كان قد ترك صـ لاة أوصـ الاهافي ثوب نحسأوصلاها بنية غبر صححة لجهله بشرط النمة فيقضها عرآ خرهافان شك فيء ـ د دمافاته منها حسمامن مدة الوغه وترك

والشهوة للعلاوة فهل تنفر نفسه عن) تناول (ذلك العسل أم لا فان قلت لا) تنفر (فهو جدالمشاهدة والضرورة)أى انكارلهما (بل) الحق اله (رعاتنة رعن العسل الذي ليس فيه سم أيضال بهميه فوجدان النائب مرأرة الذنب كذلك يكون وذلك المكسه بان كلذنب فذوقه ذوق العسل وعله عسل السم ولاتصع التوبة ولاتصدق الاعثلهذا الاعان والماعز مثل هذا الأعان أى ندر (عزت التوبة والتاثبون) وقل و جودهاو و جودمن يتصف م ا (فلا ترى الامعرضا عن الله تعالى متها ونا بألذ نوب مصرا علم افه للأ اشرط تحام الندمو ينبغى أن يدوم) هــذا الشرط (الى الموتوينبنى أن يجدهذه المرارة فى جميع الذنو بوان لم يكن قدارت كم امن قبل كالمجدمتناول السم في العسل النفرة عن شرب (الماء الباردمه ماعلم أن فيهمثل ذلك السماذلم كن ضرره من العسل نفسه بل مافيه) وهوالسم (ولم يكن ضر رالتا تبمن سرقته وزناه منحيث انه سرقة وزنا بل منحيث انه يخسالفة أمر ألله تعالى وذاكُ جازَق كل ذنب على العموم (وأماً) الركن الثانى الذى هو (القصد) أى الترك (الذى ينبعث منه وهو ارادة الندارك فله تعلق) بألحسال و بالماضى و بالاستقبال أما تعلقه (بالحمال) أيُ الحالة الراهنة (وهوموجب توله كل محظور) شرعى (هو ملابسله) والحروج عنه في الحال (وأداء كل فرض هومتوجده عليه في الحال وله تعلق بألماضي وهو تدارك مافرط) منه فيمامضي من الزمانوله تعلق (بالمستقبل وهودوام الطاعة ودوام ترك المعصية الى المون وشرط محتها فيما يتعلق بالمباضي أن يردده فكره) من ساعة ثوبته (الى أول يوم) غفلته منذ (بلغ فيه بالسنأوالاحتلامو يلتشَّ على مامضي مَّن)أحواله في (عمره سنة سنة وَشهرا شهَّرا ﴿ يومايوماونفُسُــا نفساو ينظرالى الطاعات ماالذى قصد فيهمنه أوالى المعاصي ماالذى فارفه منها) فيقابل كل سينة يحسسنة من جنسها (فان كان قد ترك صلاة) من الحس (أوصد الاهافي ثوب نجس) أو بدن نجس أومكان نجس [أوصلاهابنَّمة غيرصححة لجهله بشرط النية)علىماذ كرفي كتاب الصلاة (فيقضهاعن آخرهافان شان في عُددمافاته منهاحسب من مدة بلوغه وترك القدرالذي بستيقن انه أداه ويقضى الباق وله أن يأخذني بغالسالفان الذى يصلاله على سبيل المتحرى والاجتهاد وأحاالصوم فان كان قدتر كه فى سفراً ولرض عرضه (ولم يقضهُ أوأ فطرعمدا) أىمتعمدا(أونسى النية بالليلولم يقض) بعد (فيتعرف مجموع ذلكْ بالتحرى وَالأجتهادو يشتغل بقضائه) وفي نسيان النية بالليل خلاف في مذهب أبي حَنيفة ومالك كَأتقدم فى كتاب الصوم (وأما الزكاة فعسب جميع ماله وعدد السنين من أول ملكه) لذلك المال (لامن زمان البلوغ فان الزكاة واجبة في مال الصي خَلافًا لا بي حنيفة كاتقدم في كتاب الزكاة (فيؤدى ما علم بغالب الظن آنه في ذمته فان أذاه لاعلى وجه نوافق مذهب بأن لم يصرف الى الاصناف المُما ثية) الذكورة في القرآن بل الى بعضها كاهو مذهب أب حنيفة (أوأخرج البدل) كاهومذهب أب حنيفة (وهوعلى) مذهب الامام (الشافعي) رحمه الله تعالى (فيقضى جدع ذلك فان ذلك لا يجزيه أصلا) وتقدم التفصيل فى كلَّ من المسـُ للَّذِين في كتاب الزكاة (وحساب الزكاة ومعرفة ذلك يطول و يحتاج فيه الى تامل شاف)

القدوالذى يستيقن أنه أداء ويقضى الباق وله أن يأخذ فيه بغالب الظن و يصل المه على سبل التحرى والاجتهاد وأما الصوم فان كان قد تركه في سفر ولم يقضه أوأ فطر عدا أونسى النسة باللسل ولم يقض في تعرف مجوع ذلك بالتحرى والاجتهاد ويشت غل بقضائه وأما الزكاة فعسب جبيع ماله وعدد السنين من أول ملكه لامن زمان البلوغ فان الزكاة واجبة في مال الصبى في ودى ما على بغالب الظن أنه في ذمته فان أداه لاعلى و جه يوافق مذهبه بان لم يصرف الى الاصناف الثمانية أو أخرج البدل وهوعلى منه الشافى رحم الله تعالى فيقضى جبيع ذلك فان ذلك لا يعز به أصلا و حساب الزكاة ومعرفة ذلك يطول و يعتاج فيه الى تامل شاف

و يلزمه ان يسأل عن كيفية الخروج عنه من العلماء وأما الحج فان كان قدا منطاع في بعض السنين ولم يتفق له المخر وج والات ن قد أفلس فعليمه أن يكنسب من الحلال قدر الزاد فان لم يكن له كسب ولامال فعليمه أن يكنسب من الحلال قدر الزاد فان لم يكن له كسب ولامال فعليم الناس المصرف المعمن الركاة أو الصدقات ما يحج فلمث ان شاه جود ياوان المعمن الركاة أو الصدقات ما يحج فلمث ان شاه جود ياوان

واحتياط واف (ويازمه) مع ذلك (أن يسأل عن كيفيدة الخروج عنه من) أفواه السادة (العلماء) ليعمل عوجب ماير شدونه المه (وأما الحبي فان كان قدار ــ تطاع) الزادوالراحلة مع امن الطريق (في بعض السنين) من عرو (ولم يتفق له الغروج) مهاونا وتكاسلاوتسو يفا (والا "نقد أفلس) أى صار عدم المال فعليه الخروج) الى الحير فات لم يقدر مع الافلاس فعليه أن يكتسب من الحدال قدرالزاد) والراحلة (فَان لم يكن له كسبولامال فعليه أن يسأل الناس ليصرف المهمن الزكاة أوالصدقات ما يحم به) ولا يسقط عنه الحيم (فانمات قبل الحج مات عاصيا قال صلى الله عليه وسلم من مات ولم يحيم فلم ان ساء بم ودياوإن شاء نصرانيا) رواه البهيق والدارقطني ف حديث أبي أمامة بلفظ من لم عنعه من المج حاجمة ظاهرة أوسلطان جاثر أومرمض حابس فسأت ولم يحيج فلمت انشاء بموديا وانشاء نصرانها وقد تقدم في كاب الحج (والعجزالطارئ)أى العارض (بعد القدرة لا يسقط عنه الحج) وقد تفدم الكادم عليه في كاب الحج (نهذاً طريق تلتيشه عن الطاعات وندار كهاواً ما المعاصى فينبغي أن يفتش من أقل بلوغه) الحوفت التو بة (عن سمعه وبصره ولسانه و بطنه ويده و رجله وفرجه وسائر جوارحه ثم ينظرني جميع أيامه وساعاته ويفصل عندنفسه دبوان معاصيه حتى بطلع على جيعها صغائرها وكبائرهاثم يتظرفها فحاكات من ذلك بينه و بينالله تعالى من حيث لا يتعلق بخطلة العباد) اعلمان المترك المتعلق بالمياضي الذي هوالتدارك لمافرط من أمره هل تتوقف سعمة آلتو به على هذا وهذا هو الغاية المقصودة وأمامن أجاز العقة فيمكنني بالعلم والندم والعزم والترك فالحال والعدج الذى مشى عليه المصنف ان فيه تفصيلالات المعاصي المرجوع عنهاأماأن تنكون قاصرة الضرر على المذنب أومنعدية الىغيره فالقاصرة منهاما يقبل القضاء كالمسلاة والصيام والزكاة والحج وقدذ كرها المصنف ومنها مالايقبل القضاء واليده الاشارة بقوله (كنفار الى غير محرم) أولس (وقعود في مسجدم الجنابة) أى اللبث فيه على غير طهارة (ومسمصف بغير وضوء) ولا تَهِم (واعتقادُ بدعة) غدير مُحُرَّجة عن ألماة (وشربُ خرو صماع ملاه وغيرذلك) كالقاعالمال في البحر وأنفاقُه في المعصية وما أشبِّه ذلَّكُ (بمـالايتعلَق،عَطَّالُم العبَّاد) وَلَا يَقْبِلُ القَّصَاءُ (فالتو بة عنها بالنَّدُمّ والتعسرعليها) والثرك والعزم على أنالا بعود (وبان يحسب مقدارها منحيث الكثرة ومنحيث المدة ويطلب اكل سبئة منهاحسنة تناسبها فيأفىمن الحسنان بقدارتك السيات تأخذامن قوله سالي الله عليه وسلم) لابي ذر رضى الله عنه (اتق الله حيثما كنت وأتبسم السيئة الحسنة عمها) وتالق الناس يخلق مسن رواه الترمذي وصعموتقدم أوله في كتاب آداب الكسب وبعضه في كالبر ماضة النفس وبعضه فى هذا المكتاب قريبا (بل من قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات فيكفر سماع الملاهى بسماع القرآن وعبالس الذكر)والعلم (ويكفر القعود في المسجد جنبا بالاعتكاف فيه مع الاشتغال بالعبادة) بانواعها (ويكفر مس المصف محدثاً بأكرام المصف وكثرة القراءة منه وكثرة تقبيله)ووضعه على العينين ورنعه في أشرف المواضع (و بأن يكتب مصفا) بخطه (و يجعله وقفا) على السلمن أقر ونفيه (و تكفر شرب الحر بالتصدق بشراب حلال هواطيب مندة وأحب اليه)بان يتصدق بشرب السكرمث لا يعمد في كيران ويستى الناس ف الجامع أو يقف به في عرالناس في أوكات سدة الحروالعطش (وعد جيم المعاصى غير ممكن واعما المقصود سآوك طريق المضادة فان المرض اعمايعالج بضده) ليقاومه فيعتدل المزاج

شاءنصرانهاوالعيز الطارئ بعد القدرة لاسقطعنه الحج فهذا طريق تفتيشه عن الطاعات وتداركها وأما العامى فعبأن يفتش من أول بالوغه عن سمعسه وبصره ولساله وبطنه ويده ورجسله وفرجموسائر جوارحه ثم ينظرفى جبيع أيامه وساعاته ويغصـــل عند نفسه ديوان معاصيه حتى بطلع على جمعها صغائر وكمائرها ثمينظرفهافسا كان من ذاك بينه و بين الله تعالى من حمث لا يتعلق عظلة العباد كنظرالى غير محرم وقعود في مسجدمع الجنابة ومس مصف بغير وضوء واعتقاد بدعسة وشربخر وسماعملاه وغبرذاك ممالا يتعلق بمظالم العباد فالتوبة عنها بالندم والنعسرعلماويأن يحسب مقدارها منحث الكر ومنحيث المدةو يطلب لكل معصبةمنها حسسنة تناسهافياني من الحسنات عقدارتلك السيئات أخذا منقوله صلىالله عليموسلم انقالله حيث كنت وأتبع السينة الحسانة ععهابل

من قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات فيكفر سماع الملاهى بسماع القرآن و بجب السالذكر و يكفر القعود (وكل في المستخال بالعبادة و يكفر مس المصف محدثا باكرام المصف وكثرة قراءة الفرآن منه وكثرة تقبيله و بان يكتب مصفا و يجعله وقله و يكفر شرب الخريالتصدق بشراب حلال هواً طيب منه وأحب اليه وعد جيم المعاصى غير بمكن وانحى المقصود سلول العلم يقالمان المرسية المجربية المعامى غير بمكن وانحى المقصود فتكل ظلة ارتضعيثالي القاؤب عصمة فلاعموها الانور يرتفع الها عسنة تضادها والنضادات هي المتناسسات فلذلك شعى أنتمعي كل سنة يحسدنة من حاسها لكن تضادها فان الساض تزال السواد لامالحرارة والعرودةوهذا التدريج والتعقيق من التلطف فيطسر بقالمو فالرحاءفه أصدق والثقة به أكثر من أن بواطب على نوع واحسدمن العبادات وان كان ذلك أيضامه ثرا في المحو فهذا حكيماً سنه و من الله تعالى و مدل عمل أن الشي يكفر بضدهانحب الدنمارأس كلخطئة وأثر اتساع الدنسا في القلب السرورجا والحنينالها فلاحرم كان كلأذى يصيب السلم بنبو بسيمه قلم معن الدنيا يكون كفارة لهاذ القلب يتحسافى بالهسموم والغموم عندارالهموم قال صلى الله عليه وسلمن الذنوب ذنوب لانكفرها لا الهموم وفي لفظآخوالا الهجم بطاب المعدشة وفي حديث عادية رضى الله عنهااذا كثرتذنو بالعمد ولم تركنه أعمال تكفرها أدخل الله تعالى عليه الهموم فتكون كفارة لذنوبه ويقال ان الهم الذي يدخل على القلب والعبدلا بعرفه هوكلمة الذنوب والهمبها وشعورالقلب بوقفسة الخساب وهول الطاع

(وكلطلمة ارتبعت الى القلب بعصية فلا بمعوها الانورار تفع المها بطاعة من جنسها لكن تضادها والمتضادات هي المتناسبات فلذلك ينبغي أن عموكل مئة عسنة من جنسها ليكن تضادها فان البياض مزال بالسواد) فانه ضده (لابالحسرارة والبرودة) والحرارة تزال بالبرودة و بالعكس لاباليموسة والرطوبة (وهذا التدريجمن المناطف في تعقيق طريق الحو فالرجاء فيه أصدق والثقة به أكثر من أن بواظب على نُوع واحدد من العبادات وان كان ذلك أيضام وترافى الهو وكذا ان فعل أنواعامن العبادات والكنها ليست من جنس العاصي المرجوع عنها فانم امؤثرة في المحوكذ النوقدر وي الخطيب من حديث أنس اذا كثرتذنو بك فاسق الماءعلى الماء تتناثر كايتناثر الورق من الشعر في الريح العاصف (فهذا حكم مابينه وبي الله تعالى و بدل على أن الشي يكفر بضد. ان حسالدنها رأس كل خطيئة) كاورد في الحسر وتقدم الكادم علىه وأثراتها عالدنيافي القلب السرور به اوالحنين الهافلاحرم كان كل أذى نصيب المسلم ينبو بسببه قلبه عن الدنيا يكون كفّارة له اذالقاب يتعانى بالهموم والغموم عن دارالهموم) أي يتباعد (فالصلى الله عليه وسلم من الذنوب ذنوب لا يكفرها الاالهموم وفي لفظ آخرالاالهم بطاب المعيشة) ولفظ القوت اعلم أن الغم على ما يفوت من الدنيا والهم والحرص عليّها من العقو بات والفرح والسرور عمانال من الدنمامع مالاينال بمافرح من ذنبه من العقو بالدوقد كان عقوبة الذنب ذنبام اله وأعظم منه كإيكون ثواب الطاعة طاعة مثلهاأ وأفضل منهاوقد يكون دوام العوافى واتساع الغنى من عقو بان الذنوب اذا كانا سببين الى المعاصي وفي احدى الوجوه من معني قوله وعصيتم من بعدماً أراكم مانحبون قال الغني و العافية فقد صارا الفقر والمرض رحة من الله تعالى اذا كاناسبين العصمة وفى الخبر من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الهم بطلب المعيشة وفي لفظ آخر الاالهموم فالهموم والاحزان بالمباحات من حاجات الدنيا كذارات وهي على ماتقر رمن قر بات الا مرة المؤمنين در جات وهي على حسب الدنياوالج عمنهاوا لحرص عقو بات انتهى والحديث الذكور قال العرافي واه الطهراني في الاوسط وأنونعهم في الحلية والخطيب في تلخيص المتشابه منحديث أبىهر برة بسند ضعيف وتقدم في تنكاح انتهائي قلت لفظ الطبر اني وأبي نعيم ان من الذنوب ذنو بالاتكفرها الصلة ولاالوضوءولاالج ولاالعمرة قيل فسأيكفرها يارسول الله قال الهموم بطلب المعيشة وهكذار واه ابنعسا كرأيضاوهوغر يبجداونيه يحيى بنيوسف بن يعقو بالرقى وهوضه عيف وفى لفظ لاتكفرها الصلاة ولاالصوم ولاالج ويكفرها الهم في طلب المعيشة ورواه الخطيب في تلخيص المتشابه بنحوه من طريق يحيى بنبكيرى مالك عن محدب عمرو بن علقمة عن أبي سلمة عن أبي هر يوفيه وفى لفظ عرق الجبين بدل الهم وللديلي من حديث أبي هر موة ان في الجندة درجة لا ينالها الاأصحاب الهموم يعينى فالمعيشة وروى الخطيب في المنفق والمفترق عن أبي عبيد عن أنسر وفعه ان من الذَّفوب ذنو بالاتكفرها الصلاة ولاالزكاة ولاالصوم ولاالج يكفرها الهموم في طلب المعيشة فال الازدى أبوعبد عن أنس شبه لاشي (وفحديث عائشة رضي الله عنها اذا كثرت ذنوب العبد ولم تمكن له اعمال تمكفرها أدخل الله عليه الهموم فنكون كفارة لذنوبه) ولفظ القوت ولم تكن لهمن الاعمال ما يكفراد خسل اليه الهموم والغموم فالااعراق تقدم أيضاف النكاح وهوعند أحدمن حديث عائشة ابتلاه الله بالحزن انتهي قلت ذكرهناك ان فيه ليث بن أبي سليم مختلف فيه ولفظ أحد في المسنداذا كثرت ذنوب العبد فلم يكن له من العمل ما يكفرها ابتلاء الله بالحزن لكفرها عنه قال المنذرى و واله ثقال الاليث بن أبي سليم وفال الهيشمى فيهليث وهومدلس وبقيسترجاله ثقات ولكن حسنه الحافظ السيوطي وكانه رج جانب التوثيق فيموالله أعلم (ويقال ان الهم الذي يدخل على القلب والعبد لا يعرف هو ظلة الذنوب والهم ما شعور القلب وقفة الساب وهول المطلع) ولفظ القوت ويقال ان الهم الذي يعرض القلب فى الوقت لا يعلم العبد سبمه هوكفارة الهم بالحطايا ويقال هوجر زالعقل عندنذ كرة الوقوف والحاسبة لاجل جنايات الجسد

فيلزم العقسل ذلك فيظهر على العبدمنه كاسبة لايعرف بماسب عمه (فان قلت هم الانسان غالباعاله ووالدو جاهه وهو خطيئة فكيف يكون كفارة فاعلم ان الحسلة خطيئة والحرمان عنسه كفارة ولوغنع به لتمت الحطيئة فقدروى فى أخبار يعقو بعليه السلام ان الله تعالى أوحى اليه لولاما سبق للمن على من عنايتي بك لجعات نفسي عندك أيخل الباخلين الكثرة نرددك على وطول والك له وتاخيرا جابتك والكن من عنا يتى بكان جعلت نفسي فى قلبك انى أرحم الراحين وأحكم الحاكمين وقد سبقت ال عندى منزلة لم تكن تنالهابشي من عملك الابحرنك على وسف فأردت ان أبلغك تلك المنزلة وكذلك روى (انجـ بريل عليه السلام دخل على يوسف علمه مالسلام في السجن فقال له) يوسف (يا أخي كيف تركت الشبخ الكبير) وفي نسخة الكنيب (فقال قد حزن عليك حزن مائة تكلّى قال) وسف (فا)ذا (له عندالله قال أحرمائة شهيد) كذا في القرِّت قلت أخرجه ابن حرير وابن أبي حاثم عن السدَّى قال أنَّى جسبريل عليه السلام نوسف عليه السلام وهوفى السعبن فسلم عليه وجاءه فى صورة رجل حسن الوجه طيب الربح نق النياب فقال له يوسف أبها الملك الحسن وجهه الكريم على ربه الطيب ربحه حدثني كيف يعقوب قال حزن عليك حزمًا شديدًا قال فابلغ من حزبه قال حزن سبه من مشكلة قال فابلغ من أحره قال أجر سبعين شهيداقال يوسف من آ وى بعدى قال الى أخيه كبنيامين قال فترانى ألقاه قال نعم فبكى يوسف الما لق أبوه مُقال ماأ بالى مالقيت انالله أرانيه وأخريجاب حريروابن أبي حام عن ليث بن سلم نعوه وأخرجهمن طريق ليث عن ثابت البناني نحوه عن ليث بن سلم نحوه من طريق ليث عن مجاهد نحوه وعنعبدالله بنأبى جعفر نعوه وأخرجه عبدبن حيد وبوالشيغ عنوهب بنمنبه نعوه وأخرجهاب جريرهن عكرمانحوه وفيه أحرسبعين تكلى وعن الحسن وفيه وجدسبعين تسكلي وأحرمائة شمهيدوما ساء طنه بالله ساعة من ليل ولانه ار (فاذا الهموم أيضا مكفرات حقوق الله) عز و جُسل (فهـذا حكم مابينه وبينالله تعمالى) والذى يقبل القضاء فتصع أيضاتو بنهولكن يجب عليه قضاء مافات لان النوبة عبادة الوقت لوجوبه أعلى الفور وقدقامهما ولاوقت لهامعين والذمة مشغولة به وهذاا لحكم في المعاصى المتعدى ضررهاالى الغيروأجناسها ثلاثة في النفس والمال والعرض وفي كل وأحمد من هؤلاء حقالله وحقالعبد أماحق اللهفقد كفرته النوبةوأماحق العبد فلابدمنه والىذلكأ شار المصنف بقوله (وأما مظالم العباد ففها أيضا معصية وجناية على حق الله فان الله تعالى نهدى عن طلم الهباد أيضا) في آى كثيرة وأخبار صححة (فني تعلق به حق الله تعمالي تداركه بالثدم والمحسر وترك مثله في المستقبل) وبه تمث أركان النوبة وقُد أشار الى كمالهانقال (والاتيان بالحسنات التيهي أضدادها) أى العامى (فيقابل ا يذاءالناس) أى ان كان آذاهم (بالاحسان اليهمويكفر غصب أموالهم بالتصدق) على الفقراء ﴿عِلْنَا لَحَلَالُو يَكُوْرِتْنَاوِلَ أَعْرَاضُهُم بِالغَبِيةِ وَٱلْقَدْحَوْبِهِمِالثَّنَاءُ عَلَى أَهْلَالُدِينَ﴾ والصلاح (وأطهار ما يعرف من خصال الخير من أقرائه وأمثاله) و بثذاك بين الناس (و يكفر قتل النفوس باعثاق الرقاب الآنذاك احياه اذالعبد مفقود لنفسهموجود لسيده فالأعتاق ايجاد) أى بنزلته (لايقدر الانسان على أكثرمنه) اذليس فى وسعه الايجاد الحقيق فعل الاعتاق قاءً المقامه رحة من الله على عباده ومنة منه عليهم (فيقابل الاعدام) الذي هوقتل النفس (بالإيجاد) الذي هوء تقالرقبة (وجهذا تعرف أنماذ كرناه من سلوك طريق ألمضادة في التكفير والحومشهودله في الشرع حيث كفر القتل باعتاف رقبة) وهذامن الاسرار الالهية التي لايدركها الاخواص البسر (عماذافعلذلك كاملم ينجه ولم يكف ممالم بحرج عن مظالم العب أدومظالم العباد امافى النفوس أوالاموال أوالأعراض أوالقاوب أعنى به الايذاء الحض أماالنفوس فان جرى عامة قتل خطأ فتو بته بتسليم الدية) وهي المال الذي هو بدل النفس (و وصولها الى المستعق

لتمت الخطشة فقدروي أن جبريل على السلام دخل على يوسف عليه السلام في السعن فقال له كف تركت الشريخ الكئب فقال قد حزن علىك خزن مائة أسكلي قال فساله عندالله قال أحرمائة شهد فاذن الهدموم أيضامكفرات حقوق الله فهذا حكمايينه و سالله تعالى وأمامظالم العماد ففهاأ بضامه صدمة وجناية على حق الله تعالى فانالله تعالى نهسي عن ظلم العباد أيضاف ايتعلق منه يحق الله تعالى تداركه بالندم والتحسر وترك مشله في المستقبل والاتمان بالحسنات النيهي أضدادها فيقابل ايذاء الناس بالاحسان المهم ويكفرغصب أموالهم مالتصدق علكه الحسلال ويكفرتناول أعراضهم بالغيبة والقدح فبهم بالثناء علىأهماللان واظهار مالعرف منخصال الحسير منأقرائه وأمثاله ويكفر قتل النفوس ماعتان الرقاب لانذاك احياء اذالعيد مفقود لنفسه موجود لسمده والاعتماق اعاد لايمدرالانسان علىأكر منه فيقابل الاعدام بالايحاد وبهذا أعرف أنماذ كرناه من ساول طريق المضادة في التكفير والحو مشهودله في الشرع حيث كفسر

القتل باعثاق رقبة ثماذا نعل ذلك كله لم يتعبولم يكفه مالم يخرج عن مظالم العباد ومظالم العباد اما فى النفوس أو اما الاموال أو الاعراض أوالة ــ اوب أعنى به الايذاء المحص أما النفوس فان جرى عليه قتــ ل خطافتو بته بتسليم الدية ووصولها الى المستحق امامنه أومن عافلته وهوفي عهدةذاك فسل الوسول وان كان عسدا موسيا للقماص فبالقصاص فان لمدورف فعدعلمه أن يتعرف عند ولي الدم ويحكمه فيروحه فانشاء عفاعنة وانشاء قتله ولا تسقط عهدته الاجذا ولا يحورله الاخفاء وليسهدا كالوزنى أو شرب أوسرق أوقطع الطريق أوباشر ماعب عليه فيه خدايته تعالى فالهلا يلزمه فى الدوية ان يفضم نفسه وجمتــ لن ستروو بالنمس من الوالي استمفاء حق الله تعمالي بل علمه أن يتستر بسترالله تعالى ويقم حدالله على نفسم بالواع المحاهدة والتعذيب فالعفوفي بحض حقوق الله تعالى قريب من التاثين النادمين فاترفع أمر هذه الى الوالى حيى أقام عليه الحدوقع موقعه وتكون نوبته محمقتمقبواة عندالله تعالى مدل رماروى انماءر بنمالك أي رسول الله صلى الله علمه وسلم فقال بار-ول الله الى قد ظلمت نفسى وزنيت وانى أرىدان تعاهرني فرده فلما كان من الغدأناه فقال مارسول الله انى قدرنىت فرده الثانسة فلما كان في الثالثة أمريه ففرله حفرة ثم أمريه فرجم فكانالناس فيمفريقين فقائل يقول لقــدهاك

امامنه أومنعاقلته وهوفى عهدةذلك قبل الوصول) والخطأفتل عبائسة وهوأن ترى شخصا يفلنه صيدا أوحر بيافاذا هومسلم فهذاخطأ في القصد أو برمي غرضا فنصب آدمسا فهذا خطأ في الفسعل ويلحق به مايجرى مجراء كان يكون فى حالة النوم فتغلب على انسان فقتله والديَّة اثنباعشر ألفاعندما لك والشافعي وقال أبوحنيفة عشرة آلاف وعنده دية المسلم والذمى سواء وقال مالك دية الذي ستة آلاف درهسم وقال الشافعي دية المكتابي أربعة آلاف ودية المحوسي ٧ عَانية ودية الرأة نصف دية الرجل عند الدكل (وان كانع ـ دا موجباللقصاص) بان كأن بسلاح ومشابه ـ ه في تفريق الاحزاء والا فهوشبه العمد قال الشافعي هوأن يتعمد للضرب بآلة لايقتل مثلهاغالبا كالعصا والسوط والحجرال مغير ووافقه أبو نوسف ومحدوقال أبوحنيفة شبه العبد أن يتعمد الضرب عبالا يفرق الاحزاء كالعصاوا لحجر والبدولهذا لوضربه بخمرعظيم أوخشبة فهوعمد عندهم خلافاله ولوضريه بسوط صغير ووالى في الضريات حتى مات فهوعمد يقتصبه مندالشافعي خلافالنا (فبالقصاص) فتوبته بان يقتص منه قال الله تعالى كتسعلمكم القصاص فىالقتلى الآية وللشافعي في موجب ألعمد قولان أحدهما القصاص الااذاء غاالولى فله أن يختار أخذالدية بغير رضاالقاتل لأن أخذا آسال تعين سيبالدفع الهلاك فيحوز بدون رضاه كن أصابته مخصة فبذله انسان طعاما بثمن المثل لزمه الشراءلانه عالنما يحتى به نفسه بعوض بعدله والثانى القصاص أوالدية ويتبين ذلك ماختمار الولي وقال أبو حنيفة موحب العمد القود وهو واحت عناوليس الولي أخذ الدية الابرضاالقاتل الاأن يعفو الاولياء اذوحوب المال عند المصالحة برضاالقاتل في ماله فعي مدل الصلوقليلاأ وكثيرافى ماله على مااصطلحواء لممن تعيل أوتأحيل أوتنجيم وان لميد كرشيها كان المال حالاً كسائر المعاوضات عند الاصطلاح أوصلم بعضهم أوعفوه فيحب بقية الدينة على العاقلة (فأن لم معرف) بالقتل (فيحب عليه أن يعترف) به (عند ولي الدم و يحكمه في روحه فان شاءعفاعنه وان شاءفته ولا أسقط عهدته الاجدا ولا يجوزله الاخفاء)ومتى أخفى كان آغاغيرام الفتل (وليس هذا كالوزف) بامرأة (أوشرب) خرا (أوسرق) شيأذاقيمة (أوقطع العاريق) على السلين (أو باشر مايجب عليه فيه حد لَنَّهُ تَعَالَى فَانَهُ لا يَلزُمُه فِي النَّوْبِهُ أَن يَفْضِمُ نَفْسُهُ ﴾ بين الناسُ (ويهـ تــ ك سترُه ويلمُس من الوالى استيفاء حق الله تعمالي) عنمه (بل عليه أن يستر بستر الله تعمالي و يقيم حمد الله على نفسه بأنواع المجاهدة والتعذيب مع الندم وهُ والتأسف فعفوالله في محض حق الله تعلى قريب من التائبين النادمين) فان من اب الى الله أهالى ورزع ماصدرمنه رجى أن يعنى عنه (فان رفع أمره الى الوالى حتى أقام علمه الحد وقع موقعه وتدكون فوبته صحيحة مقبولة عندالله تعسالي بدليل مار وي انماعز بن مالك) الاسلى رضي الله عنه قال ابن حبان له صحبة (أنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بارسول الله انى وَدَ ظَلْت نفسي و زنيت وانى أريد أن تطهرني أي با فامة الحد (فرده فلما كان من الغدا من من المارسول الله اني قَدَرُنيت فرده الثانية فلا كان في الثالثة أمربه ففرله حفرة ثم أمربه فرجم فكان الناس فيه فرقتين فقائل بقول لقد هلكولقدأ حاطت به خطيئته وقائل يقول ماتوبة أصدق) وفي نسخة أفضل (من توبته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقد تاب تو بة لوقسمت بين) وفي نسخة على (أمثلوسعتهم) قال العراق رواه مسلمين حديث ويدة بنا الحصيب انتهسي قلت لفظ مسلم من حديث يريدة قال جاء ماغر بن مالك الى النبي صلى الله على موسلم فقال بارسول الله طهرني فقال و يحك ارجع فاستغفر الله وتب اليه فرجع غير بعيد تم جاء فقال بارسول أنته طهرني فقال النبي صلى الله عليه وسلم مثل ذلك حتى اذا كانت الرابعة قالله رسول الله صلى الله عليه وسمامم أطهرك فقال من الريافقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبه جنون فأخعر اله ليس بحنون فقال اشرب عرافقام رجل فاستنكهه فلم يعدمنه ويحخرقال فقال وسول المصلى الله عليه وسلم أزنيت فقال نعم فأمربه فرجم فسكان الناس فيسه فرقتين قائل يقول لقسد أحاطت به خطيئته وقائل يقول ماتوبة

وأحاطت به خطبئته وقائل يقولمانو بة أصدق من تو بته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد تاب تو بتلوقسمت بين أمة لوسعتهم

أفضل من قوية ماعزانه جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع يده في يده ثم قال اقتلني بالجارة قال فلبئوا بذلك ومين أوثلاثة تمجاءرسول اللهصلى الله عليمو ملم وهمجاوس فسلم تمجلس فقال استغفروا لماعز بنمالك فقالوا غفرالله لماعز بنمالك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد تاب توبة لوقسمت بين امتلوععتهم وأخرجه أفوداودمختصراواسلم أيضا منحديث تريدةانماعز بنمالك الاسلىأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مارسول الله الى قد ظلمت نفسي و زنيت وانى أريد أن تطهرني فرد وفلا كانمن الغداة أتاه فقال بارسول الله انى قد زئيت فرده الشانية فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قومه فقال تعلون بعقله بأساتنكر ونمنه شيأ فقالوا مانعله الاوفى العقل من صالحينا فيمانري فأناه الثالثة فارسل اليهم أيضاف ألى عنه فاخبروه انه لابأس به ولابعقله فلما كان الرابعة حفرله حفرة ثم أمر به فرجم وهــذاالسياق.متصل يحديث الغامدية الاتحاذكر والمصنف جمع بين البابن لما وجدهــما من رواية صحابي واحدو روى أبوداودوالنسائي عن عبدالرجن بن الصامت أنه سمع أباهر من يقول جاء الاسلى نيى الله صلى الله عليه وسلم فشهد على نفسه انه أصاب امر أة حواما أر بع مرات كل ذاك معرض عنه فأقب ل في الخامسة فقال أنكتم اهدذا لفظ أبي داودوالفظ النسائي المعتمام اتفقا فقالا قال نعم قال كما يغيب المر ودفى المبكحلة والرشاءفي البترقال نعج قال فهل تدرى ما الزنا قال نعج أتيت منهسا حراما ما يأتى الرجل من امرأته حلالا قال فياتر مديم فاالقول قال أريدأن تطهرني فأمربه فرجم فسمع النبي صلى الله عايه وسلمر جليزمن أصحابه يقول أحدهمالصاحبه انظر واالىهذاالذى ستراللهعليه فلمتدعسه نفسه حتى برحم رحمالكك فسكت عنهما تمسار ساعة حتى مريح مفة حارشا الرجدله فقال أن فلان وفلان فقالا نعن ذان يارسول الله قال الزلاف كالدمن جيفة هذا الحارف الاياني الله من يأكل من هدا اقال ف نلتمامن عرضأ خمكما آنفاأ شدمن أكاكما منهوالذي نفسي بيده الهالات فأنهار الجنة ينغمس فيها وقد تقدم هذاا المديث في كتاب ذم الغيبة وروى الترمذي وقال حسن غريب من حديث علقمة بن وائل عن أبيه بَلفظ لقد تاب توبة لوناجها أهل المدينة لقبل منهمو زوى الطبراني في الكبيرمن حـــديثٍ إبن عباس الفظ لقد تاب توية لوتام اصاحب مكس لقبلت منه يعني ماعزا وقال الحافظ في الاصابة في ترجية ماء زئاتذكره في الصحين وغيرهما من حديث أبي هريرة وزيدبن خالد وغيرهما وجاءذكره في حديث أي كرالصديق وأبي ذر وحارب عبدالله وجاربن مرةوس بدة بنالحصيب وابن عباس واعم بن هزال وأبي سعيدا الحدري ونصر الأسلى وأبي ترزه سماه بعضهم وأبم مه بعضهم وفي بعض طرقه أن النبي صـــلى الله عليه وسلم قال لقد تاب تو بالوتابم أطائف من أمتى لاحزأت عنه مروفى صحيح ابن عوانة وابن حمان وغيرهما منطريق أميالزبير عنجار أنالنبي صلىالله عليه وسلم لمارجم ماعز بن مالك قال لقدرأيته يتخضخض فى أنه ارالجنة و يقال ان المهموريب وماعز لقب انتهي ثم فالمسلم عقيب حديث ماعز قال (وجاءت الغامدية فقالت يارسول اللهاني قدزنيت فطهرني فردها فلما كائمن الغددقالت يارسول اللهلم نُر؛ ني لعلك تريدأن تردني كَارددت ماعزا فوالله اني لحبلي قال أمالا) هكذا في نسخ مسلموهو بفخج الهمزة وتشديداليم بعدهالانافية وفيه لغائد كرتهافى آخرشرح القالموس ولغةالنبي صلىالله عليهوسلم الامالة فيه أمالى ويوجد في سائر نسم الكتاب الآن وهو غلط (فاذه ي حتى تلدى فلماولدت أتت بالصي فى حرقة فقالت هذا قدولدته قال اذه بي فارضعيه حتى تفطميه فكالفطمته أتت بالضي وفي بده كسرة خنز فقالت بانبي الله قد فطمسته وقداً كل الطعام فدفع الصبي الدرجل من المسلين ثم أمر بم الحفرلها) حفرة (الىصدرهاو أمرالناس فرجوها فأقبل) وفي لفظ فيقبل وهكذاهوفي مسلم (حالد بن الولدله) رضى الله عنه (بحمر فرمى رأسها فتنضم) أى ترشش (الدم على وجهه فسبها فسمع رسول الله صلى الله علبموسلم سببه الاهافقال مهلاياخالد فوالذي نفسي بيده لقدتابت توبةلوتابها صاحب مكس لغدفرله غم

وحاءت الغاموية فشالت بارسول اللهانى قسدزنيت فطهرنى فردها فلماكأن من الغدقالت بارسول الله لم تودنی لعالث تو مدان توددنی كارددتماء رافواشهاني الملي فقال صالي الله علم وسلم أماالا كنفاذه ي حتى تضعي فلماولدت أتت بالصي في خرقة فقالت هـ ذا قد ولدته قال اذهبي فارضعه حتى تفطمه فلمافطمته أتت بالصى وفي يده كسرة خسير فقالت بانبي اللهقد فطمته وقدأكل الطعام فدفع الصي الحرجل من المسآين تمأمرها فحفولها الى صدرها فامر الناس فرجوها فاقبل خالدبث الولمد بحعرفرمى وأسهافتنضح الدم على وجهه فسيجافسمع رسول الله صلى الله عليه وسل سبها ياها فقال مهلابانالد فوالذي نفسي ببده لقد تابت نوبةلوناج اصاحب مكس الغفرله ثم

أمر بهافصلى عليه اودفنت (وأما القصاص وحد القذف)

أمربها فصلى عليها ودفنت) قال العراق روامسلم منحديث ربية وهو بعض الحديث الذي قبله أنهسى فلت ولم يخرج البخارى عن ريدة في هذا شأ ولاذ كرحد ت هذه الرأة والداذ كرحد ت الرأة والعسسيرور واهأ بوداود والنسائي مختصرامن رواية عبدالله بنبريدة عن أبيه أن امر أة بعني من غامد أتت الني صلى الله على وسلم فقالت اني قد فرت فقال ارجعي فرجعت فلما كان الغدأتنه فعالت لعلك أن تردني كارددن ماعز بن مألك فوالله اني لحبلي فقال لهاارجعي حتى تلدى فرجعت فلما كأن الغدأتته فقال ارجعي حتى تلدى فرجعت فلماولدت أتته بالصي فقالت قدولدت فقال لهاارجيعي فارضع بمحتى تفطميه فجاعربه وقدفطمته وفى يدوشي ياكله فأصربالصي فرفع الىرجل من المسلمين وأمربها فحفرلها فرجت وكان خالد فيمن برجها فرجها بحمر فوقعت قطرة من دمها على وجهه فسمها فقال النبي صلى الله عليه وسلم مهلايا خالد فوالدى نفسي بيده لقد تات توية لو تاج اصاحب مكس لغفرله وأمرج افصلي عليه اودفنت وكذلك رواه أحد وحديث مسلم أتممن هذا نشتمل على قصة ماعز وقصة الغامدية قال المنذرى في مختصر أبي داود في استاده بشرين المهاحر الغنوى الكوفي وليس له في صحيح مسلم سوى هـ ذا الحديث وقدوثقه يحيى بن معين وقال أحدمنكر الحديث يجيء بالعجائب مرجى متهم وقال في أحاديث ماعز كاهاان ترديده أنما كأن في مجلس واحد الاذاك الشيخ بشر بن المهاجر وقال أبوطتم الرازى يكتب ٣ حديثه غسيرها ولاعبب على مسلم في اخرام هذا الحديث فانه أتى يه في الطبقة الثانية بعدماسا قاطر ق حديثماعز وأنىبه آخراليبين اطلاعه على طرق الحديث والله أعسله وروى مسلم وأوداود والترمذى والنسائى من حديث عران بن حصين أن امن أومن جهينة أتت الني صلى الله على وسلم فقالت انمازنت وهى حبلي فدعا الذي صلى الله عليه وسلم وليالهافق الله وسول الله صلى الله عليه وسملم أحسن الها فاذا وضعت في بما فلما وضعت جامها فأمربها الني صلى الله عليه وسلم فشكت علها ثبابها مُأمربها فرجت ثمأمرهم فصاواعلها فقالعمر بارسول الله نصلى علمها وقدزنت فالوالذي نفسي بدولقيد تات توبة لوقسمت بين سبعين منأهل المدينة لوسعتهم وهل وجدت ثوبة أفضلهن أنجاءت بنفسهالله لميقل أبوداودعن أبان فشكت علما ثياجا وكحى أبوداود عن الاوراعي قال فشكت علما ثباج ابعني بشده ورواه كذلك أحد وابن حرم وذكرا لحافظ أبو مكرا الحطيف في كتاب المهمات حديث الغامدية وقال ر واهجران بن حصين وقال لامرأة من جهينة واسم هذه المرأة سبيعتوقيل آسية بنث الفرج وساف شاهدها وقدحاه في بعض طرقه بإنها القريشية وليس بن هدذه النسب احتماع وظاهر كلام الخطيب انها امرأة واحدة واختلف في نسمها ها المنفرى عن الحاب قلت آسية بنت الفرج حرهمية أوردابن ده قصبهامن طريق أبوب بنث الفرج امرأة من حره حبر وكان مسكنها الحجوث بمكة فذكرها بعلولها ل هي سسعة ننت الحرَّث الاسلمة وقيسل هي امرأة من قريش وهي غسيرالاسلية أوردها هبسة الله في الناسخ والمنسوخ وروى النمند من روا بقصدين هير عن عائشة قالت سمعت سبعة القرش قالت الرسول الله اني زنبت فاقم على حسدالله فقال اذهبي حتى تضعي فذكرا لحسديث قال الحافظ فى الاصابة سسنده ضعيف وأخلق بها ان ثبت خبرها أن تكون هي سبعة الاسلمة انتهى قال المنذري وذكر بعضهم انحدث عران منحصن فيهانه قدأمرير جها حناوضعت ولم يستأن ماوكذا ر وي عن على أنه نعل بشرًا حـة وجهال اوضعت والى هـذا ذهب مالك والشافع وأصاب الرأى وقال أحسد واسعق تترك حتى تضعماني بطنها غرتثرك حولين حتى تفطمه ويشبه أن بكوناذهما الىحديث بريدة وحديث عران أجود استنادا وقال بعضهم يحتمل أن تنكونا امرأتين احداهما وحدلوادها كفيل وقبلها والاخرى لم يوجد لوادها كفيل أولم يقبل فوجب امهالها حتى سستغنى عنها الثلابهاك مهلاكها ويكون الحسديث محولا على الين وترتفع الخلاف والله أعلم (وأماالقصاص وحسدالقذف

المبيع أونة من أحرة أجير أومنع أحرنه فكل ذلك بحب أن يفت أوخيانة أوغين في معاملة بنوع المبيس كثرو بجرائف أو سترعب من المبيع أونة من أول مدة وجوده فان ما يجب في مال الصي يجب على المسيد المباعدة وجوده فان ما يجب في مال الصي يجب على المسيء المراجعة والمبالع المباعدة وجوده فان ما يجب في مال الصي يجب على المسيء المراجعة والمبالع أن المراجعة والمبالع المباعدة وي المحقوق المبالية الصي والمبالغ وليحاسب نفسه على الحيات والدوانق من أول وم حياته الى يوم تويته قبل أن يحاسب في العيامة ولمينان شقيل أن يناقش فن الميحاسب نفسه في الدند اطال في الاستمادة كمن فليكتبه وليكتب أسماى أصحاب في الدند اطال في الاستمادة كمن فليكتبه وليكتب أسماى أصحاب

فلابد من تعليل صاحبه المستعق فيه فانشاء اقتص وانشاء عدا وكذا في حسد القذف (وان كان المتناولمالاقد تناوله بغصب مان استولى عليه عدوانا (أوخيانة) بان كان أمانة عدد ففرط فيه (أرغبن في معاملة بنوع تلبيس) أى تخليطًا (كترويج زائف) أى المهر جالردى ونرويجـــه نزيينه وتمشيته (أوسترعيب من المبيع) سواء كان العيب خفياً وظاهرا (أونقص أحرة أجبر) استأحره إِنَّان بِعطيه أقل مما يعطى أشاله ﴿ أُومِنْعِ أَجِرْتُه ﴾ مطلقا ﴿ فَكُلُّ ذَلْكُ يَجِبُ أَنْ يَهْ تَشْعَنُه ﴾ و يَجتُ (لامن حد الوغه بل من أولمدة وجود وفان ما يجب في مال المني يجب على الصبي اخراجه بعد الباوغ ان كان الولى قدةصرفيم) فان ادى الولى اله أخرج ما يجب عليه من ماله وظهرت القرائن بعدقه صدق (فائلم يفعل كان ظالمامطالبايه) وم القيامة (اذيستوى في الحقوق المالية الصي والبالغ وليحاسب نفسه على الحبة والدانق) أى القليل منه والاقل (من أول يوم حياته الى يوم تو بته قبل أن يحاسب في القياة) بين يدى الله تعالى (وليناقش قبل أن يناقشُ فنلم يُعاسب نفســه فى الدنيا طال فى الا خرة حسابه فاذا حصل مجوع ماعليه بفان غالب ونوع من الاجتهاد ممكن فليكتبه) في جريدة (وليكتب أسامي أصحاب المظالم) فيها (واحدا واحدا وليطف في فواجى العالم) وأطرافها (وليطلبهم) باعيام (وليستعلهم) أى بطلب منهم أن يحالواله (أوليؤد حقوقهم) المرتبة بذمته فان أيجدهم بأعمانهم فورثته مالاقرب فالاقرب (وهذه التو به تشق على الظلمة وعلى التجسار فانهم لايقسدرون على طاب المعاملين كلهم) ولا المفالومين كلهم (ولاعلى طلب ورثتهم) في أقطار البلاد (والكن على واحدمنهم أن يفعل منه مأيقدر عليه) و يستطيعه (فان عِز) عن ذلك (فلايبق له طريق الاأن يكثر من الحسنات) في صائف أعماله (حتى تفيضعنه يوم القيامة فتُؤخذ حسناته) تلك (وتوضع ف،مواز بن أر باب المظالم) كاوردفى الخسبر وتقدمذ كره (ولَّيكُن كثرة حسبًاته بقدركثرةمظالم فانه أنَّام تفج أحسناته حمل من سيئة أر باب المظالم فهلك بسيا تَعْبِره) كهموفي الحسير السابق ذكره (فهذه طريق كلَّماثب) عن المظالم (في رد المظالم) ولايخني أن (هذا توجب استغراق العمرفي الحسنات لؤط ال العمر بحسب طول مدة الظلم فتكيف وذاك بمثا لابعرف ورعمايكون الأجل قريبا فينبغي ان يكون أشهره للعسنات والوقت ضيق أشدمن تشمره الذيكان فى المعادى فى متسع الاوقات هذا حكم المطالم الثابتة في ذمته) وفي عهدته (أماأ مواله الحاضرة فليردالي المالك ما يعرف له مالكامعينا ومالا يعرف له مالكا) معينا (فعليه ان يتصدق به) على من يستحق من الفقراء (فان اختلط الحلال بالحرام فعليه أن يعرف قدر الحرام بالاجتهاد يتصدف بذلك القدر كاسبق تفصيله فى كتاب الحلال والحرام فلانعيده ثانيا وأما الجناية على القاوب عشافهة الناس بمايسوءهم) أى يحزمهم [أو يعيبهم فى الغيمة فليعلب كل من تعرض له بلسائه أوآ ذى فلبه يفعل من أفعاله وليستحل وأحدا واحداً منهم ومنمات) منهم (أرغاب) غيبة طويلة (فقدفات أمره ولايتدارك الابتكثير الحسنات لتؤخذمنه عوضاف القيامة) عندالمحاسبة (وأمامن وجده وأحله بعايب) قلب (منع وانشراح) صدر (فداك

المظالم واحسدا وأحدا و ليطف في نواحي العالم والمطام مولسعلهمأو البؤد حقوقهم وهذهالتوبة تشق على الظلمة على التعار فانهم لايقدرون على طلب المعاملين كلهم ولاعلى طلب ورثتهم ولكنعلى كل واحدمنهم ان يفعل منه مايقدرعليه فانعزفلا يبسق له طريق الاأن يكثر من الحسنات حتى تفيض عنسه يوم القيامة فتؤخذ حسنانة وتوضعفى موازين أر ماب المظالم ولتكن كثرة حسناته بقدركثرة مظاله فانه ان لم تف بهاحسناته حسل من سياستأرباب الظالم فيهلك بسيات غيره فهداطر بقكل مائسفىرد المظمالم وهسذا نوجب استغراق العمرفي الحسنات لوطال العمر بحسم طول مرةالفالمفكيفوذاك بما لابعدرف وربمايكون الاحـل قريبا فينبغي أن مكون تشميره العسانات والونت مسبق أشد من تشميره الذي كان في

المعاصى فى منسع الاوقات هذا حكم المظام النابية فى ذمته أما أمواله الحاضرة فليردا فى المالما يعرف له مال كامعينا ومالا بعرف له مالكامعينا ومالا بعرف له مالكا فعليه أن يتصدق بدلك المقدار كاسبق تفصيله فى كاب الحلال والحرام (وأما الجناية) على القاوب عشافهة النساس عايسوه هم أو يعيبهم فى الغيبة فليطلب كل من تعرض له بلسانه أو آذى فله بنعل من أفعاله وليستحل واحدادا منهم ومن مات أوغاب فقد فات أمره ولا يتداول الابتكثير الحسنات لتؤخذ منه عوضافى القيامة وأمامن وجده وأحله بطيب فلي منه فذلك

كفارته وعليه أن يعرفه قدرجنا يته وتعرضه فالاستعلال المهم لا يكنى ورع الوعرف ذلك وكثرة تعديه عليه لم تعلب نفسه بالاحلال وادخ ذلك فى القيامة ذخيرة يأخذها من حسناته أو يحمله من سبات ته فان كان في جلة جنايته على الغير مالوذكره وعرفه لتأذى بمعرفته كزناه بعباريته أو أهله أو أسبته بالاستعلال فليس له الاأن بستعل منها تم تبق له مظلمة فليعبر مناهمة الميت والعائب وأما الذكر والتعريف فهوسينة جدديدة بحب الاستعلال منها ومهماذكر جنايته وعرفه الحنى عليه فلم تسمع نفسه بالاستعلال بقيت المظلمة عليه فان هذاحة ه (٥٨٣) فعليه أن يتلطف به ويسعى في مهما ته

وأغراضه ويظهرمن حبه والشفقة علىمما يستمليه قلبسه فان الانسان عيسد الاحسان وكل من نفسر بسيئة مال بحسنة فاذا طاب فلبسه بكثرة تودده وتلطفه سمعت نفسمه بالاحلال فأنأى الاالاصرار فكون تلطفه به واعتذاره الهمن جلة حسناته التيعكنأن يجربهافي القيامة جنايته ولمكن قدرسعيه فىفرحه وسرورةلبه بتودده وتلطفه كقدرسعمه فيأذاه حتى اذا فاوم أحدهما الاتخرأو زادعلمه أخذذلك منهعوضا فى القيامة يحكم الله به عليه كن أتلف فى الدنيامالإ فحاء عثله فامتنع مناه المالمن القبول وعن الابراء فان الحاكم يحكم عليه بالقبض منهشاء أم أبي وكذلك يحكم فاصمعد القدامة أحكم الحاكن وأعدل المقسطين وفى التفقء ليهمن العدهن عن أبي عبد الحدرى أن نى الله مسلى الله عليه وسلم فأل كان فين كان قبلكم رحل فلل السعة وتسعين

كفارته وعليهان يعرفه قدر جنايته وتعرضه له والاستعلال المهم لايكفى كاتقدم بيانه في كتاب ذم الغيمة ﴿ ﴿ وَرَجُمَا لُوعَرَفُ ذَلِكُ وَتَعَدِّيهِ عَالِمَ مَ ﴾ وفي نسخة وكثرة تعديه عليه ﴿ لَمُ تَطَبُّ نفسه بالاحلال وادخرذاك في القيامة ذخيرة بأخذ ها من حسناته أو يحمله من سيآته فأن كأن في جلة جنايته على الغسير مالوذ كره وعرفه لتأذىءمرفته كزناه بجاريته أو) جارية (أهله أونسبته باللسان الى عيب منخفايا عيوبه) بحيث بعظم أذاه مهما شوَّفه (به فقد أفسد عليه طرَ بق الاستحلال فليس له الاأن يستحل منهسما) بلَّا تعميز بجناية (ثم تبقيله مظلمة فالمحبرها بالحسسنات كايجبر مظلمة الميت والغائب فأماالذكر والتعريف فهوسياة جديدة بحب الاستحلال منها ومهماذ كرجناية وعرفه الجني عليه فلم تسمع نفسه بالاستحلال بقيت المظلمة عليه) في ذمته (فان هذا حقه فعليه أن يتلعاف به) في القول (ويسعى في) قضاء (مهمانه وأغراضه) الدنبوية (و يظهّر منحبه له والشفقة عليه مايستميليه قلبه فان الانسان عبدالاحسان) كإهوالمشهور على الالسنة وفي معناه قواهم الانسان الاحسان أي يتقيد عند الاحسان فيحب الحسن اليده بطبعه و عمل المعقلبه وفي كلام على رضي الله عنده أحسن الى من شئت تكن أميره أى يكون هو بمنزلة الاسبراك وأنت؛ نزلة الامبرعليه (وكلمن نفر) عنك (يسيئة مال) اليك (بحسنة فاذاطاب قابه بكثرة تودده وتاطفه سمعت نفسه بالاحدال) لاعدالة (فان أب الاالاصرار) على عسدم السماح (فيكون تلطفه به واعتذاره اليه منجلة حسناته التي يمكن أن يجبر بهافى القيامة جنايته وليكن قدر فرحه وسرورقلبه بتودده وتلطفه كقدر سعيه فىأذاه حتىاذاقاوم أحددهماالا خروزاد عايهأخذ ذلك منه عوضا في القيامة بحكم الله به عليه) وهدوا (كن أتلف في الدنيا مالا) لا خر (فياء) المتلف (عِثْلَهُ فَامِنْهُ مِنْ لِهِ اللَّهِ عِنْ الْقَبُولُ وَعَنَّ الْأَبِرَاءُ فَانَالَكُما كَمْ يَحْكُمُ عَلَيْهُ بِالْقَبْضُ مَنْهُ الْعَالَ أَمَّ أَبِّ) رضى أَم كره (وكذلك بحكم في صعيد القيامة أحكم الحاكين وأعدل المقسطين) جل جلاله (وفي المتفق عليه من المسيعين) أى فيما اتفق على اخراجه المحارى ومسلم (عن أبي سعيد الحدرى) رضى الله عنه (اب النبي صلى الله عليه وسلم قال كان فين كان قبل كرجل قتل تسعة وتسعين نفسا فسألهن أعلم أهدل الارض) أى أكثرهم علما (فدل على راهب فأثاه فقال انه) يعنى نفسه (قال السعة وتسعين نفسا فهل له من توبة واللافقنل فكمل به مائة مم سأل عن أعلم أهل الارض) أي أكر هم على البدهب السه فيستفتيه عن حله (فدل على رجل عالم فقال له انه قتــل مائة نفس فهل له من توبة) أى هل تصم توبيتـ أو تقبل توبيته (قال أم ومن يحول بينهو بين النو به العالمة الى أرض كذاركذا) وسماهاله (قان بم أناسا يعبدون الله عزوجل فاعبدالله معهم ولاتنطاق الى أرضك فانها أرض سوء فانطلق حتى اذا نصف الطريق أناه ملك الموت) ولفظ مستلمأ تاه الموت (فاختصمت فيهملا تبكة الرحة وملا تبكة العذاب فقالت ملا تبكة الرحة جاء الأبامقبلا بقلبه الحالله وفالتملائكة العذاب انه لم يعمل خيراقط فاتاهم ملك في صورة آدى فعاوه حكم ابنهم) ولفظ مسلم فعاده بينهم (فقال قيسوا مابين الارضين فالىأيتهما كان أدنى) أى أقرب (فهوله

نفسافساً لعن أعلماً هل الارض فدل على فهسل له من توبة فاللافقتله في كمل به مائة ثم سأل عن أعلم أهل الارض فدل على واهب فا آه فقاله فتسل تسعة وتسعين نفسافه اله من توبة المائة فلس فهل له من توبة قال فع وبن التوبة انطلق الله تقسل تسعة وتسعين نفسافه المن وبن التوبة انطلق الله كذار كذا فان المناب الماسعة والمناب المناب الله معهم ولا ترجيع الى أرضك فانها أرض سوء فانطلق حتى اذا نصف الطريق أناه الموت فاختص فيه ملائكة الرحة وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحة جاء ما ثب امقبلا بقلبه الى الله وقالت ملائكة العذاب اله لم بعمل خيراقط فا ماهم المائي صورة آدى فعل وحكا بينهم فقال قيسوا ما بين الارضين فالى أيتهما كان أدنى فهوله

فقاسوافو جدوه أدنى الى الارض التى أراد فقبضته ملائكة الرحة وفي واية فكان الى القرية الصالحة إفر بمنها بشبر فعل من أهله اوفى رواية فأوحى الله تعلى الى هذه أقرب بشبر فغفر له فهذا تعرف اله لا واية فأوحى الله تعلى الى هذه أقرب بشبر فغفر له فهذا تعرف اله لا تلاص الا برجسان ميزان الحسنات (٥٨٤) ولو بمثقال ذرة قلابد للتا يسمن تكثيرا لحسنات هذا حكم القصد المتعلق بالماضى وأما

فقاسوافو جدوه أدنى الى الارض التي أراد فتبضته) بها (ملائكة الرحمة) هذا الفظ مساروروا وكذاك ابن حبان فى صحيحه الاأنه قال ومن يحول بينك وبين التوبة ائت أرض كذا وكذا وفيه ولا ترجيم الى أرضل والباقى سواء (وفيرواية) لمسلم أنر جلاقتل تسعة وتسعين نفسا فعل بسألهله من توبة فاتى راهبافساله فقال لبساك توبة فقتل الراهب ثم جعل يسأل ثم خربخ من قرية الى قرية فيها قوم صالحون فلما كان في بعض الطريق أدركه الموتفناء بصدره ثممات فاختصمت فيهملا ثبكة الرحة وملا تسكمة العذاب (فكان الى القرية الصالحة أقر بمنهابشير فعل من أهلها)ور واوالخارى نحوه (وفي رواية) كان في بي اسرائيل رجل قتل تسعة وتسعين انسانا مخرج سأل فاتحراهما فسأله فقال هلمن توبه قاللا فقنله فعل يسأل فقالله ر جلائت قرية كذاوكذا فادركه الموت فناعبصدره نتعوها فاختصت به ملائكة الرحة وملائكة العذاب (فاوحى الله الى هذه ان تباعدي والى هذه ان تقربي) هكذالفظ مسلم ولفظ البخارى فأوحى الله الى هذه أن تُقربي والى هذه أن تباعدي (وقال قيسوا مابينهما فوجدوه) ولفظ الشيخين فوجداه (الى هذه أقرب بشبر فغفرله فهذا يعرف اله لاخلاص) هنالك (الابر عان ميزان الحسنات ولوعثقال درة فلابدالتائب من تكثيرا لحسنات هذاحكم القصد المتعلق باناضي فاما العزم المرتبط بالاستقبال فهوأن يعقد معالله عقدامؤ كدا و يعاهده بعهد وثبق أنالا يعود الى تلك الذنوب بعينها (ولاالى أمشالها) وعلامة صحته أن يعب أن يقذف فى النار ولا يرجع فيماعنه خرج (كالذي يعلم في مرضه ان الفاكهة) الرطبة (تضره مثلا) اذا تناواها لسرعة استعالتهافى العدة (فيعزم عزما حزما اله لايتناول الفاكهة مالم رن مرضه) المانع من سخة معدته (فان هذا العزم يتأكد في ألحال وان كان يتصوّر أن تعلبه الشهوة في نافي الحال والكن لا يكون تا تبامالم يتأ كد عزمه في الحال ولا يتصوّر أن يتم ذلك للنائب في أوّل أمره) وفي نسخة أوّل مرة (الابالعزلة) عن الناس (والصحت وقلة الاكل والنوم واحراز قوت حلال فانكان له مال موروث حلال) أي ورثه من أحدمو روثيه (أوكانت له حرفة يكتسب ما قدرا لكفاية فلي تصرعليه فانرأس المعاصي أكل الحرام فكيف يكون تأثبا مع الاصرار عليه) أي على الحرام (ولايكنفي بالحدلال وتوك الشبهاتمالم يقدر) وفي نسخة من لم يقدر (على ترك الشهوات في الما كولات والمبوسات) فان التوسع فهاغالبايسندعى الى تناول مالايحله فان الحلال ضيق (قال بعضهم من صدق في ترك شهوة وجاهد نفسه لله سبح مرات لم يبتل م) نقله صاحب القوت (وقال آخر من تاب من ذنب واستقام عليه) وفي السخنة وأقام عليه أى على تو بنه من ذلك الذنب (سبع سنين لم يعد البه أبدا) نقله صاحب القوت (ومن مهدمات التاثب اذالم يكن عالما أن يتعلم ما يجب عليه في المستقبل وما يحرم عليه حتى عكنه الاستقامة) على الشوبة (وان لم نؤثر العزلة لم تتم له الاستقامة المطلقة الاأن يتوب عن بعض الذنوب) فقط (كالذي يتوب عن الشرب أى شرب المسكر (والزنا واللواط والفصب مثلا) ولايتوب عن غيرها (وليست هذه توبة مطلقة وقد قال بعض الناس ان هذه التوبة لاتصم) وهواله يحي عن العتراة والى هـ دايشـ يرقول ابن المبارك انمن شرط التوبة الخووج عن مظالم العباد فان الظاهر انه ان أراد الخروج عن مظالم العباد مطلقا وان كان الصميح خلافه اله في ذلك الذب الذي تاب منه (وقال قا ثلون) انهما (تصم) وهوالحكى عن أهل السنة والجاعة (ولفظ الصنف هذا المة المجل بلنقول النقال لاتصم) عن ذنب دون ذنب (ان

العزم المرتبط بالاستقبال خهوان يعقدمع الله عقدا مؤكدا وتعاهده بعهد ونسق أنالا معودالى تلك المذنوب ولاالى أمشالها كالذى ووسلم في مرضه أن الفاكهة تضره مثلافيعزم عدزما حزما أنه لايتناول الفاكهدة مالم يزلمرضه قان هذا العزمية أكدفى الحالروان كان يتصورأن تغلبه الشهوة فى ثانى الحال والكن لايكون تأثيامالم يتأكد عزمه في الحال ولا يتعور أن يتمذلك النائب فىأول أمره الابالعـزلة والصبت وقلة الاكل والنوم واحرارة وتحلال فانكان لهمال موروث حسلال أو كانت له حرفة يكنسبها قدرالكفاية فليقتصرعليه فان رأس العاصي أكل الحرام فكمف يكون مائبا مع الاصرارعليه ولايكتني مأ للللوتوك الشهائمن الإيقدر على ترك الشهوات في الأكولات والليوسات وتد قال بعظهم منصدق فى ترك شهوة وجاهد نفسه فته سبع مرادلم يبتلها وقال آخرمن البسن ذند

واستقام سبع سنينام بعداليه أبدا ومن مهمات التائب إذالم يكن عالما أن يتعلم عليب عنيت عنيت عليه في المستقبل وما يحرم حتى كنه الاستقامة المالقة الأأن يتوب عن بعض الذنوب كالذي يتوب عن المشرب والزناوالغب مثلاوا يست هذه توبه مطلقة وقد قال بعض الناس ان هذه التو بة لا تصع وقال قائلون تصع ولفظ العصة في هذا القام عمل من نقول المن قال لا تصعران

عنيت به ان تركه بعض الذنوب لا يفيد أصلابل وجوده كعدمه ف أعظم خطأ أن فالما نعل أن كثرة الذنوب سب لكثرة العقاب وقلتها سبب لقلت ونقول ان تركه بعض الذنوب وجب بولا وصل الى المنعاة أوالفوز فهذا أيضا خطأ بل النعاة والفو زير المناقب ونقول ان قال المناقب ونقول المناقب المناقب المناقب المناقب والمناقب المناقب والمناقب والمناقب

حالة توجهاا اعدار يكون العصبة مفوية للمعموب من حيث المهامع عمية فلا متصوران كون على بعض المعاصي دون البعض ولو جازهذا لجازأن يتوبمن شرب الجرمن أحد الدنين دون الا خرفان الحال ذلك منحيث انااعصية فى الخرين واحدة وانحا الدنان طسر وف فكذلك أعمان العامي آلات المعصدة والمعصدة منحدث مخالفة الامرواحدةفاذا معنى عدم الصدأن الله تعالى وعد النائبين رتبة وتلك الرتبة لاتنال الابالندم ولا بتصبة والندم على بعض التماثلات فهو كاللك لمرتب على الايحاب والقبول فانه اذالم م الايحاب والقبول نقول انالعقد لابصم أى لم تنرتب عليه التمسرة وهوالملك ونحقيق هذاأت عرةمجردالتراأن

عنيت به ان تركه بعض الذنوب لايفيد أصلابل وجوده عدمه في أعظم خطاك في هذا (فانا اعلمان كثرة الذنوب سبب لكثرة العقاب) وفي نسخة العذاب (وقلتها سبب لقلته) ولا يتصوّر القلة والكثرة فيهاالا بِسبب المتو بة (ونقول ان قال تصح) التوبة من ذنب دون ذنب (أن أردت به أن التوبة عن بعض الذَّنوب توجب فبولا تُوصل الى النجاة أو الفور فهذا أيضا خطابل النجاة وألفو زبترك الجيع هذا حكم الظاهر) المطابق للقواعد (ولسسنانتكام فىخفاياأ سرارعفو) الله تعالى (فان قال من ذَّهب المي أنه لا تصمانى أردتبه أن النوبة عبارة عن الندم) اذهو معظم أركانها (وانما يُندم) العبد (على السرقة مثلا اكونم امعصية لالكونم اسرقة ويستحبل أثايندم علىهادون الزناان كانتو جعملاجل العصمة فان العلة شاملة لهما) أى لكل من السرقة والزنا (اذمن يتوجه على قتل ولده بالسيف يتوجع على قتله بالسكين) أوغيرها (لانتوجه بفوات محبويه سُواء كانبالسَّيفَأُو بالسكين) أوغيرهما (فكذلك توجيعُ العبد بفوات محبو مه وذلك بالمعصية سواءعصى بالسرقة أو بالزيافكيف يتوجيع على البعض دون البعض فالندم حالة وجها العلم بكون المعصية مفوّتة الجعبوب من حيث الهيّا معصية فلايتصوّر أن يكون على بعض المعاصي دون بعض ولوجازه ـ ذالجاز أن يتوب من شرب الخر من أحــ دالدنين دون الاسخرفان استحلال ذلك من حيث ان المعصية في ألجر بن واحدة وانما الدنان ظروف) وآلات (فكذلك أعيان المعاصى) كالقنل والزناوالسرقة (آلات المعصية) وطروف لها (والعصية من حيث مخالفة الامر واحدة فأذا معنى الصية ان الله وعُدالت اثبين رتبة وتلك الرتبة لاتنال الابالندم ولايتصوّر النسدم على بعض المن الايعاب والمبول المرتب على الايجاب والقبول فانه اذالم يتم الايجاب والعبول يقال أت العقدلا بصم أىلا تترتب عليه الثمرة وهوالملك و يحقق هذا ان ثمرة مجردا لترك أن ينقطع عنه عقاب مأتر كووغرة الندم تكفرماسبق فترك السرقة لايكفرالسرقة بلالندم عليها يكفرها ولايتصورالندم الا اكونهامعصية وذالتيع جيع العاصي هدذاتقر وكالام المانعينمن العدة وبيانعاة المنع وهذا الكلام مفهوم يستنطق المنصف منفصيل به ينكشف الغطاء) عن وجده الحق (فنقول ان التوبة عن بعض الذنو بالتخال اماأن كون عن الكائر دون الصغائر أوعن الصغائر دون الكائر أوعن كبيرة دون كبيرة اماالتو بةعن الكاثر دون الصفائر فمكن لانه يعلم أن الكاثر أعظم عندالله وأجلب لسعط الله ومقته والصغائر أقرب الى تطرق العفو الها فلا يستميل أن يتوبءن الاعظم ويتندم عليه كالذي يجني على أهل الملك وحرمه و بجي على دابته فيكون حائفا من الجناية على الاهسل مستعقر العناية على الدابة والندم بحسب استعظام الذنب واعتقاد كونه مبعدا عن الله تعالى وهذا ممكن وجوده في الشرع فقد كثر

ومقده والصغائر أقرب الى تطرق العفوالية على الدابة والندم بعد المناه الذنب واعتقاد كونه معداء والمدمة الدابة والندم المكون المناق الذنب واعتقاد كونه المناق المناق

الذائبون فى الاعصارا الخالية ولم يكن أحدمنهم معصوما فلاتستدى التوبة العصمة والطبيب قد يحذرالر يض العسل يحذر واشد بداو يحذره السكر تعدد برا أخف منه على وجه يشعر معه انه ربحالا يظهر ضررالسكر أصلافية وبالريض بقوله عن العسل دون السكر فهذا غير محال وجوده وان أكلهما جد عا يحكم شهوته ندم على أكل العسل دون السكر والثانى أن يتوب عن بعض السكبائر دون بعض وهدذا أيضا بمكن لاعتقاده أن بعض السكبائر أشد وأغلظ عندالله كالذي يتوب عن القتل والنهب والظهر ومظالم العباد لعلم أن ديوان العباد لا يترك وما بينه و بين الله يتسار عالعة واليه فهذا (٥٨٦) أيضا بمكن كافى تفاوت الكبائر والصغائر لان السكائر أيضا متفاوتة فى أنفسها وفى اعتقاد

التاثبون فى الاعصار الخالية) أى الماضية (ولم يكن واحد منهم معصوما فلاتستدى التوبة العصمسة والطبيب قد يحذر المريض) بتناول (العسل تحذيرا شديدا و يحذره) تناول (السكر تحدد را أخف منه على وجه يشعرمعه انه رغمالا يظهر ضررالسكر أصلافيتو بالمريض بقوله عن العسل دون السكر فهذاغير محالو جوده وانأ كالهماجيعا يحكم الشهوة ندم على أكل العسل دون السكر الثاني ان يتوب عن بعض المكائر دون بعض وهذا أيضا يمكن لاعتقاده ان بعض المكائر أشد وأغلظ عندالله)وهدذا (كالذي يتوب عن العتل والنهب والظلم ومظالم العباد لعله أن ديوان العباد لا يترك وما بينه وبين الله) مَن الدَنوب (ينسارع العمواليه) كاو رد في الحيرالسابق في كره (فهدا أيضا بمكن كافي تفاوت المكاثر والصغائر لانُ السكائراً يضامتها وتانفسها وفي اعتقاد مرتكبُها ولذلك قد يتوب عن بعض السكائر التي لا تتعلق بالعباد كمايتوب عن شرب الجردون الزامثلا اذيتضع له أن الجرمفذاح السرور) كلها (وأنه اذا) شربها (زال عقدله) واذازال عقدله (ارتكب جيع العاصى) كالزناوالقتدل والسلب والنهب والأستطالة في أاعرض (وهولايدري) أخرج إبن أبي الم عن ابن عراله ســ العن الخر فقال سألت عنها رسولالله صلى الله عليه وسلم فقالهي أكبرال كاثر وأم الفواحش من شرب الجرترك الصلاة ووقع على أمه وخالته وعتموا خرج عبدبن جيدورسته فى كاب الاعمان عن شعبة مولى عباس عن ابن عباس رفعه اذا شرب الخرسكروزني وترك الصلانوأخرج إبن المنذر عنسالم بنعبدالله النمارعن أبيه عن عبدالله بن عروقال تحدثوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ملكامن بني اسرائيل أخذ وجلا فيره أن يشر بالمرأو يقتل نفسا أو بزني أو يأكل لم خنز مرأو يفتله فابي فاحتار شرب الجرفانه لماشر بهالم عتنع عن شي أراده منه الديث (فيحسب ترج شرب الجرعنده ينبعث منه خوف وحب ذلك تركافي الستقبل وندماعلى الماضي الثالث أن يتوب على صغيرة أوصفائر وهومصرعلى كبيرة يعلمانها كبيرة كالذى يتو بعن الغيبة أوعن النظرالى غيرالهرم أوما يجرى مجراه) من الصغائر (وهومصر على شرب الخرفهو أيضا بمكن ووجه المكانه الهمامن مؤمن الاوهوخائف على معاصيه ونادم على فعله لدمااماضعيفا وامافويا واكن تكون المذنفسه في تلك المصية أقوى من ألم قلبه في الخوف منها لاسباب توجب ضعف الخوف من الجهل والعفلة) والغرة بالله تمالى (وأسباب توجب فرة الشهوة) من السعة والفراغ وعكن الفرّة (فيكون الندم موجودا ولكن لايكون ملياً) أى قادرا (بقريك العزم ولاتو ياعليه فان سلم عن شهوة) هي (أقوى منه بان لم يعارضه الاماهوأضعف قهرالخوف الشهوة وغلبها) وكسرشهوتها (وأوجب ذلك ترك العصية وقد تشتد ضراوة الفاحق بالخر) أى لهيم، وولعه بها (فلا يقدرأن بصبرعنه) أى عن شربها (وتسكون له ضراوة ما بالغسة وثلب الناس) في الاعراض (والنظر الى غير الحرم وحوفه من الله قد بلغ مبلغا يقمع هذه الشهوة الضعيفة دون القوية فيوجب عليمة جندا الحوف انبعاث العزم الترك بل يقول هدذا القاسق في نفسه ان قهرني الشيطان بواسطة غلبة الشهوة في بعض المعاصى فلا ينبغي أن أخلع العذار وأرخى العنان بالسكلية بل

مرتكها ولذلك قديتوب عين بعض الكاثر التي لاتتعلق بالعبادكايتوب عن شرب الحسردون الزما مثــلا اذيتضحهأن الخر مفتاح الشرور وانه اذا زال عقله ارتكب جيع ألمعاصي وهولا ينوى فبعسب توج شرب الجسر عنسده ينبعث منمخوف موجب ذاك تركاني المستقبل وندماعلى المامي الثااث أن يتوبعن سنغرة أو صغائر وهومصرعلي كبيرة يعسلم انها كبيرة كالذى يتوب عن الغبة أرعن النفارالى غسيرالمحرم أوما يحرى مجراه وهومصرعلي شر ساللمر فهوأنضا عكن و وحدامكانه انه مامن مؤمن الاوهو خاثف من معاصمه ونادم عسلي فعسله ندمااما ضعيفا واماقو باولكن تركون لذة نفسه في ثلك المعصية أقوى من ألم قليه في الخوف منهالاسماب توجب ضعف الحوف من الحهدل والغفلة وأسساب توجب

قوة الشهوة فكون الندم مو جود اولكن لا يكون مليا بحر يك العزم ولاقو يأعليه فان سلم عن شهوة أقوى الجاهدة منه بالم المنافرة والشهوة المنافرة والمنافرة والمناف

أجاهد، في بعض العاصى دمسانى أغلب و المستخدون فهرى أه فى البعض كفارة لبعض ذفو بى ولولم يتصوّر هذا الماتصوّر من الفاسق أن بصلى و يصوم ولقيسل له ان كانت صلاتان الفرالله فلا تصعوان كانت بقه فالرك الفسق بقه فان أمرا بقه فيه واحد فلا يتصوّر أن تقصد بصلاتا النقر بالى الله تعرب برك الفسق وهذا بحال بان يقول بقه تعالى على أمران ولى على المخالفة فيه ماعقو بنان وأناملى من أحدهما بقهرالشد مطان عاجز عند في الا تحرفاً القهر وفي القدر عليه وأرجو بمعاهد في في المنافرة عن يعض ما عجزت عنه بفرط شهو في فك مف لا يتصوّر هذا وهو حال كل مسلم الاوهو جامع بين طاعة الله هذا واذا قهم ومعصيته ولاسب له الاهذا واذا قهم

هددافهم انغلبة الخوف الشهوة في بعض الذنوب بمكن وجودها والخوف اذا كان من فعل ماض أورث الندم والندم بورث العرم وقدقال الني صلى الله عليه وسلم الندم توبة ولم يشترط النددمعلى كلذنبوقال النائب من الذنب كسنلا ذنبه ولم يقل الناتب من الذنوب كلهاوج ذوالعانى تبين سقوط فول القائل أن التوبة عن بعض الذنوب غير عمكنة لانهامتماثلة في حَــق الشهوة وفيحق التعسر ض إلى سخط الله تعالى نعريجو زأن يتوبءن شرب الخسردون النبيدذ لتفاوتهمافي اقتضاء السخط وبتوب عن الكثير دون القليل لان الكثرة الذنوب تأثرا في كثرة العسقومة فيساء دا لشهوة بالقدر الذى يحرعنه ويترك بعض شهوته بته تعالى كالمريض الذي حــدره الطبيب الفاكهة فانه قد سناول

أجاهده فى بعض المعاصى فعساني أغلبه فيكون تهرى له في المبعض كفارة لبعض ذنو بي ولولم يتصوّرهذا لما تصوّر من الفاسق أن يصلى و يصوم ولقيل له ان كانت صلاتك لغير الله فلا أصلا (وان كانت لله فاترك الفسقىلله فان الامريله واحد) وفى سحنة فان أمرالله فيه واحد (فلا يتصوّر آن تقصد بصلاتك التقرب الى الله تعمالي مالم تتقرب اليه بترك الفسق وهـ ذامحمال بل يقول) الفاسق (لله تعمالي على امران ولي على المخالفة فيهماعة وبنان وأنامليء) أى قادر (في احدهما بقهر الشيطان عاجز عنه في) الامر (الاسخرفانا ِ أَفْهُرِهُ فَيَا أَقْدَرُ عَلَيْهُ وَأَرْجُو بَجِاهِدَتَى فَيهُ أَنْ يَكْفُرُ عَنَى بَعْضُ مَاعِزْتُ عَنْهُ بِفُرطُ شَهُونَى ﴾ وغلبتها على " (فكيفالاينصرّرهذا وهوحال كلمسلم اذلامسلمالاوهو جامع بين طاعةالله تعالىومعصيته ولاسببله الاهذاواذافهم هذافهم انغلبة الخرف للشهوة في بعض الذنوب بمكن وجودهاوا لخوف اذا كانسن نعل ماض أورث الندم والندم و رث العزم وقد قال الني صلى الله عليه وسلم الندم تو به)قد تقدم ذكره قريبًا (ولم يشترط الندم علَى كُلُـذنب) بلهومطلق (وقال صلى الله عليه وسلم النائب من الذنب كمن لاذنبه) تقدم ذكر ، قريبا (ولم يقل التائب من الذنوب كلهاو بهذه العانى يتبين سقوط قول القائل ان التوبة عن بعض الدناآت غير بمكنة لائم امتماثل في حق الشهوة وفي حق التعرض اسخط الله تعالى نعم يجورأن ينوب عن الجردون النبيذ لتفاوتهما فى اقتضاء السفط)وعدم ثماثلهــما (ويتوب عن الكثير دون القليسل لان لكثرة الذنوب تأثيرا في كثرة العقوية فيساعد العقوبة بالشيهوة) وفي نسخة فيساعد الشسهوة (بالقدرالذي بعيزعنه ويترك بعض شهوته لله تعالى كالمريض الذي حذره الطبيب) تناول (الفاكهة فاله قديتناول قليلها ولكن لا يستكثر منها فقد حصل من هذا اله لا عكن أن يتوب عن شي ولا يتوب عن مناوبل لابدوان يكون ماتاب عنه مخالفالما بني امافى شدة المعصية واما فى علبة الشهوة واذاحصل هذا التفاوت في اعتقاد النائب تصوّر اختلاف حله في الحوف والندم فيتصوّر اختلاف حاله في الترك فندمه على ذلك الذنب ووفاق بعزمه على الترك يلحقه عن لم يذنب أصلا (وان لم يكن قد أخاع الله في جسع الأواص والنواهي فان قلت هـ ل تصع قوبة العنين من الزنا الذي قارفه) أى ارتكبه (قبل طريان العنسة) قال في المساحر جل عنين لا يقدر على أتيان النساء أولا نشته على النساء وامرأة عنينة لاتشتري الرجال والفقهاء يقولون به عنةوفى كالام الجوهري مايشهه ولمأجده لغيره ولفظه عن عن امرأته تعنينا مالبنا والمفعول اذا حكم القاضى عليه بذلك أومنع منها بالسخر والاسم العنة وصرح بعضهم بانه لايقال به عنة كاتقوله الفقهاء فانه كالام ساقط والمشهور فى هذا المعنى كماقال ثعلب وغيره رجل عنين بين المتعنين والعنينة وقال في البارع بين العنانة بالفتح قال الازهرى سى عنينالان ذكره يعن لقب ل الرأة عن يمين و مال أى يعرض اذاأواد ايلاجموسمي عنانا العاممن ذاك والعنة بالضم حظيرة من خشب تعمل الأبل والخيل هذا ماوجدته فقول الفقهاعلوعن عنامرأة وزنى بالترى مخرج على المعنى الثانى دون الاقل أى لولم يشتمامر أ واشتهى غيرها (فافوللا) تصمَّ توبته لان التوبة كاتقدم (عبارة عن ندم يبعث العزم على المرك) أى ترك الذنب (فيما

قليلها ولكن لايستكثرمنها فقسد حصل من هذا انه لا عصن أن يتوبعن شي ولا يتوبعن مشله بلابدو أن يكون ما نابعنه بخسال الما الما الما المن المعلمة المعسية واما في عليه الشهوة واذا حصل حذا التفاوت في اعتماد النائب تصور اختلاف حاله في الحوف والنسدم فيتصور اختسلاف اله في الترك فنسدمه على ذلك الذنب و وفارة وبعزمه على الترك يلمقسم عن المناف في الترك فنسدمه على ذلك الذنب و وفارة وبعزمه على الترك يلمقسم من المناف في الترك فنسدمه على ذلك الذي قارفه قبل طريات العنة فاقول لالان التو به عبارة عن ندم بمعث العزم على الترك فيما

ية درعلى فعله ومالا يقدرعلى فعله فقد انعدم بنفسه لابتركه ابا ولكنى أقول لوطراً عليه بعد العنسة كشف ومعرفة عقق به صرر الرئاللذى قارفه وثاوم نسمه المنظمة وتعليم المنظم وتعليم المنظم الم

يقدر على فعله)ان كان مقدر اعليه (ومالا يقدر على فعله نقد انعدم بنفسه لا يتركه اياه ولسكن أقول اذا طرأ غلبه بعد العنة كشف ومعرفة تحقق به ضرر الزنا الذي قارفه وثارمنه احتراق وتحسر وندم يحيثلو) فرصنا ان (كانتشهو الوقاع) أى الجاع (به باقية لكانت حرقة الندم تقمع تلك الشهوة وتغلبه اوتحثه) على تركها (فانىارجوان يكون ذلك مكفرالذنبه) الماضي (وماحياعنه سيئنه) التي سلفت وهذا اختيار المصنفرجـمالله تعالى (اذلاخلاف في انه لو تأب قبل طريات العنة) عليه (ومات عقيب التوبة كان من التائبين) وهوطاهر (وانلم تطر أعليه حالة تهيم فيها الشهوة وتتيسر أسباب قضاء الشهوة ولكنه تاثب باعتبار ان الدمه الغ مبلغا أوجب صرف قصده عن الزنالوظ هرقصده فاذالا يستحيل ان تبلغ قوة الندم فحق العنين هذا المبلغ الاانه لا يعرفه من نفسه فان كلمن لا يشتهى شيا يقدر نفسه قادرا على تركه بادنى خوف والله مطلع على ضميره وعلى مقدارنده وفعساه يقبله منه بل الظاهرانه يقبله)منه (والحقيقة في هذا كالمترجع الى ان ظلمة المعصمة تنجعي عن القاب بشيئن أحدهما حرقة الندم والا تحرشدة المجاهدة بالترك في المستقبل) أى فيما سيأتى من الزمان (وقد امتنعت المجاهدة بزوال الشهوة ولكن ليس محالا أن يقوى الندم محيث يقوىءالي بحوهادون المجأهدة ولولاهذا لقلناان التوية لاتقبل مالم يعش التائب بعد التوبة مدة يجباهد نفسه في عين تلك الشهوة مرات كثيرة وذلك مالايدل ظاهر الشرع على اشتراطه أصلا فان قلت اذا فرضنا تائبين أحدهما سكنت نفسمه عن النزوع الى الذنب) أى ترك الذنب وانكمش في الاستبد ال فلم تمكن نفسه تنازعه ولاتطالبه في الذنب (والاسخر بقى في نفسه نزوع اليه) أي ترك ذنباوع ل في الاستفاحة ونفسه تنازعه اليه (وهو ينازعهاو عنعها فاج ماأفضل فاعلمان همذائما اختلف العلماء فيسه ففكال) الشاميون منهم أبوالحسين (أحدبن أبى الحوارى) الدمشقي من كارالمشايخ صحب أباسايان الداراني وكان الجنيد يقول هور بحانة الشام مات سنة ثلاث وماثتين (وأصحاب أبي سليمان الداراني) رجه الله (ان الجماهدأ فضل لارلهمع التوبة فضل الجهاد) أى الذى تنازعه نفسه الى الذنب وهو بحماهدها أفضل لانه غلب منازعتها وله فضل مجاهدتها (وقال علماء البصرة ذلك الاحتر) أى الذي سكنت نفسه عن المنازعة بشاهد من شواهد اليقين والطمأنينة (أفضل) ومال الى ذلك رباح بنجر والقيسي وهو من كارعلاء البصر يين قال(لانه لوفترفي توبته كانَ أقرب لى السسلامة من المجـاهدالذي هوفي عرضـة الفتو رعن المجاهدة) أى فلا يؤمن عليمه الرجوع وقد نقسل صاحب القوت القولين وكائنه مال الى قول البصريين والكن المصنف رجه الله تعمالي توسط بين المذهبين وقال (وماقاله كل واحد من الفريقين لايخلون حق وعن قصو رعن كال الحقيقة والحقافيه) مانذ كره وهو (ان الذي انقطع نزوع نفسه) وسكت (له حالتان احداهماان يكون انقطاع نزوعه الهما) أى الى المعاصى وفي نسخة اليه أى الى الذنب (بفتو رفي الحس الشهوة نقط فالجاهد أفضل من هذا أذ تركه بالمجاهدة قددل على قوة يقينه واستبلاء) أى علب قردينه على شهوته فهودليل) قوى (قاطع على قوة اليقيزوعلى قوة الدين وأعنى بقوة الدين فوة الارادة التي تنبعث

لايستحيل أن تبليغ قوة الندم في حق العنين هذا البلغ الااله لايعرفمه من نهسه فانكلمن لايشتهي شدأ بقدر نفسه قادراعلى نركه بادنى خــوفوالله تعالى مطلع على ضميره وعلى مقدار ندمه فعساه يقبله منه بلالظاهرانه يقبله والحقيقةفي هذاكاه ترجع الى أن طلة العصية تنمعى عن القلب نششن أحدهما حرقة الندم والاتخرشدة الحاهدة بالتركف المستقبل وقدام تنعت المجاهدة بزوال الشهوة وابكن ليسجحالا أن رقوى النسدم يحيث ىۋوى عـلى محوهادون المجاهدة ولولاهذ القلناان التوبة لاتقب لمالم يعش التاثب بعسدالتو بهمدة محاهد نفسه في عين تلك الشهوة مسات كثيرة وذلك عالابدل ظاهر الشرع على اشتراطه أصلافان فلت اذافرضنا تائبين أحدهما سكنت نفسه عن الغزوع الىالذنب والاستحريقي تفسيمتزوع اليسهوهو

باشارة سليمان الداراني ان المجاهدة فضل المحال المختلف العلماء فيه فقال أحد من أبي الحوارى وأصحاب أبي المسارة سليمان الداراني ان المجاهد أفضل لانه وقال علماء المسلمة والمحالة المحالة المحالة

بأشارة القين وتقمع الشهوة المنبع في اشارة الشماطين فها مان قو مان قدل المجاهدة على ما قطعاوقول القائل ان هذا أسلم الخلوفير لا بعود الى المناب فهذا صحيح واستن استعمال لفظ الافضل فيه خطأوهو كة ول القائل العنين أفضل من الفعل لا في أمن من خطر الشهوة والصي أفضل من البالغ لانه أسلم والفلس أفضل من الماك القاهر القامع لاعدائه لان الفلس لاعدق واللك وعما يفلب من وان غلب مرات وهذا كلام وجل سليم القلب قاصر النفار على الفاواهر غير عالم بان العرف الاخطار وأن العاق شرطه اقتصام الاغرار بل هو كقول القائل الصاد الذي السيم له فرس ولا كاب أفضال في صناعة الاصطاد وأعلى رتبة من صاحب الكاب والفرس (٥٨٩) لانه آمن من أن يجمع به فرسه فتنكسر

أعضاؤه عندالسفوط على الارض وآمن من أن بعضه المكلب ويعتدى عليه وهمذا خطائل صاحب الفرس والسكلب اذا كأت قو ياعالمابطر بق تأديبهما أعالى تبتوأحرى بدرك سعادة الصيد * (الحالة الثانية) * أن يكون إطلات النزوع بسبب قوة النعن وصدق الجاهدة السابغة اذبلسغ مبلغاقه عهجان الشهوة حتى تأديث بادب لشرع فلاتهيج الابالاشارة منالدين وقد سكنت بسب استبلاء الدس علها فهدا أعلى رتبسة من الجماهد المقاسي لهجان الشهوة وقعهاوتول القائل ليس لذلك فضل الجهاد قصور عنالاحاطة بمقصودا لجهاد فان الجهادليس مقدودا لعبنه بلالقصودقطيع ضراوة العدوحتي لايستحرك الى شـهواته وان تحرعن استعرار لا فلا بصدك عن سلوك طريق الدن فاذا قهرته وحصلت المقصود فقد ظفرت ومادمتني

باشارة البقين وتقمع الشهوة المنبعثة باشارة الشياطين فهانان قوتان تدل المجاهدة على ماقطعا) والسلامة مطلوبة من المكافين بالمجاهدة لابعدم القوى والغرائر وأما (قول القائل) من البصريين (ان هذا أسلم اذلوفتر لا يعودالى الذنب فهذا صحيم والكن استعمال الفظ الأفضل فيهخطا) اذلا يلزم من صحته أن يكون الافضل (وهو كقول الفائل العنين أفضل) من الشهواني (لانه في أمن من خطر الشهوة) لا تتحرك عليه شهوته فلا تحمله على ارتكاب مخالفة (والصبي أفضل من البالغ لانه أسلم) اذلم يكتب عليه القلم (والمفلس) أىعادم المال أفضل (من الملك القاهر القامع لاعدائه لان الفلس لاعدوله) اذلامال الهوالعد اوات اغما تنشأ بسبب الاموال عالبا (واللك ر بما يغلب عليه مرة وان علب) على على عدوه (مرات وهذا كالمرجل سليم القابقاصر النظرعلى الظواهرغيرعالم بان العزفى ركوب الاخطار وان العاو) فى الرتبسة (شرطه اقتحام الاغوار) من البراري والقفارومن أمثالهم مااستنار بالعسلمن اختار الكسل (بل هُوكقول القائل الصياد الذى ليس لهفرس ولا كاب أفضال من صناعة الاصطياد وأعلى رتبة من صاحب المكاب والمرسلانه آمن من أن يجمع به فرسه فتنكسر أعضاؤه عندالسقوط على الارض وآمن من أن يعضه الكاب واعتدى عليه وهذا خطأ بلصاحب الفرس والكاب اذا كان قو باعالما بطريق تأديم ما) ورياضة ماعلى الوجه الذي ينبغي (أعلى رتبة وأحرى بدرك سعادة الصيد) التي هي عاية القصدلة (الحالة الشانية أن يكون بطلان النزوع بسبب قوّة اليقين وصدق المجاهدة السابقة اذتبلغ مبلغا) وفي نسخة اذ بلغ مباغا (فع هجاك الشهوة حتى تأدبت با داب الشرع فلاته جالا بالاشارة من الدين وقد سكنت بسبب أستبلاء الدُس علم أفهد ذا أعلى رتبة من الجاهد المقاسي لهجان الشهوة وقعها وقول القائل ليس لذلك فضل الجهادة صورعن الاحاطة عقصودا لجهاد فان الجهادليس مقصود العيند مبل) تهذيب الاخلاق اورياصَهُما كان ليسِ المقصود من ضرَب الدابة ألهابل المقصود أدبه اولهذا قال الصنف (ال المقصود) من الجهاد (قطع ضررالعدة حتى لا يستحبرك الى شهواته وان عجز عن استحبرارك الشهوات (فلا يصدك عن سلوك طريق الدمن فاذاقهرته وحصلت المقصودفقد ظفرت ومادمت فى المجاهدة فانت بعدفى طلب الظفر وَمِثَالُهُ كَثَالُومِنْ تَهْرَالُعَدُوَّ وَاسْتَرْقَهُ) أَى أَسْرِهُ فَعَلَمُرْقِيقَالُهُ ﴿ بِالْاضَافَةِ الىمن هومِ شَغُولُ بِالجَهَادُ فَيْصَفّ القنال ولايدرى كيف بسلم ومثالة أيضامنال منعلم كلب الصيد) ودر به على أخذ الصيد (وراض الفرس) وأدبه (فهسماقاعمان) وفي نسخة ثابتان (عنده بعد ترك السكاب الضراوة) بطم الصديد (والفرس الماح) عند الركض (بالاضافة الى من هوم شغول عقاساة التأديب بعدولقد زل في هذا فريق فظنوا ان الجهاد هو القصود الاقصى) لذاته (ولم يعلموا الذلك طلبالغدالص من عوائن الطريق) وموانعها (وطن آخرون ان قع الشهوات واماطته ابالكلية مقصود) لذاته (حتى جرب بعضهم نفسه فعير عنه) اصعو بته (فقال هذا محال فكذب بالشرع) ورفض العمل بقواعده (وسال سبيل الاباحة واسترسل فاتباع الشهوات) من حيث الفقت (وكل ذلك جهل وضلال وقد قررنًا ذلك في كابريًا ضة الففس)

المجاهدة فانت بعد في طلب الظفر ومثالة كثال من قهر العدووا سترقه بالاضافة الى من هومشغول بالجهاد في صف الفتال ولايدرى كيف سلم ومثالة أيضا مثال من علم كاب الصيدوراض الفرس فهما ناعمان عنده بعد ترك السكاب والضراوة والفرس الجاح بالاضافة الى من هومشغول عقاساة التأديب بعدولقد زل في هذا فريق فظنواان الجهاد هو القصود الاقصى ولم يعلم اأن ذلك طلب الغد الاص من عوائق الطريق وظن آخرون أن في عالم الشهوات والماطنة بالمالية مقصود حتى حرب بعشهم نفسه فعز عنه فقال هدا المحال ف كذب بالشرع وسائ سبل الاباحة واسترسل في التباع الشهوات وكل ذلك جهل وضلال وقد قررناذ الله في كتاب رياضة النفس

وتهذيب الاخلاق (من بع المهاكات) فلانعيد والنياوقد نقل صاحب القرت اختسلاف علماء السام وعلماء البصرة فى النَّائبين الذَّكورين ثم قال بعد ذلك ما نصه وقد اختلف العلماء أيضافي عبد نسسل أحدهما بذل شئمن ماله في سيل الله فابت نفسه عليه و ثقل ذلك عليها في اهدها وأخرج ماله وسئل آخر فبذلماله مع السؤال طوعامن غيرمنازعة نفس ولاثق لعلم اولا بعاهدة منه لهاأجما أفضل فقال قوم الجاهد لنفسمه أفضل لانهاجمع له الاكراء والهاهدة فصل لهعلان وذهب الىهذا القول أحد بعطاء وأصحابه وفالآ خرون الذى معت نفسه بالبذل طوعامن فيبراعتراض ولااكراه أفضل لان مقام هذا فى سخوات النفس والتحقق بالزهد أفضل لان جبع أعمال الاوّل من الاكرا ، والجاهدة ومن بذل ماله على تلك الاحوال ولان الاول وان غلب نفسه في الكرو لا يؤمن غابتها له في كرة نانية و ثالثة اذايس السخاء من مقامها لانم اكانت محولة عاب مواليه ذهب أبوالقاسم الجنيد وهو عندى ماقال وسلل أبو محمد سهل عن الرجل يتوبعن الشئ فيراه أو يسمع به فيعدله حلاوة فقال الحلاوة طبع البشرية ولابدمن الطبع ولبس له حيلة الاأن رفع قلبه الى مولاه بالسكوى أو يشكره بقلبه و يلزم الانكآر ولا يفارقه و يدعو الله أن ينسيه ذكرذاك ويشغله بنفسه بغيره منذكره وطاعته وقال فانهوغهل عن الانكار طرفة عين أخاف عليه أن لايسلم وتعمل الحلاوة فى قلبه ولكن مع وجدان الحلاوة بازم قلبه الانكار و يحزن عاية الحزن فاله لايضره وهذاعندى هكذالان النو بةلاتصم مع بقاءالشهوة فيكون العبدم ادابالجاهدة وهذا حال الريدين ويحو الشهوة عن القاب وصف العارفين بدوام التولى اه (فان قلت في اقواك في تا ببين أحدهما نسى الذنب ولم يشتغل بالتفكر فيه والاستحرجه نصب عينيه ولا مزال يتفكرنيه ويحترق ندماعا به فابهما أفضل فاعلم انهذا أيضاقد اختلفوا فيه فعال بعضهم حقيقة التوبة أن تنصب ذنبك بين عينيك) أى لا تنساه وهذا قول أبى عدد هل التسترى قال القشيرى في الرسالة معت أباحاتم يقول سمعت أبانصر السراج الصدفي يقول سئلسهل بن عبد الله عن التوبة فقال أن لا تنسى ذنبك اه قلت ويؤيد معمران العبديذ أب فيدخله ذنبه الجنسة قيسل كيف يدخله ذنبه الجنة بارسول الله قال لا مزال نصب عينيه ما ثبامنه هذار با (وقال آخر)وفى نسخة آخرون (سقيقة التوبة أن تنسى ذنبك) قال القشيرى في الرسالة وسل الجنيد عن التوبة فقال أن تنسى ذنبك اه واختلف في معنى نسمائه الذنب فقيل معناه أن يخرج حلاوته من قلبه خرو حالا يبقى له في سره أثرحتى بكونكن لم يعرفه قط وقيل الراديه توك العوداليه وقدمال السرى السقطى شيم الجندالي قول سهل و ردعليه الجنيدذاك فيماقال القشيرى أخبرنا أبوعبد الله الشيرازى قال معت أباعبدالله بن مفلح بالاهواز يقول معت مهر بنارز ن يقول معت الجنيدية ول دخلت على السرى يوما فرأ ينعم تغيرا فقلت مالك فعالد خسل على شاب فسألنى عن التوبة فعلت له ألى لا تنسى ذنبك فعارضنى وقال بل النوبة أن تنسى ذنبك فقلت ان الامرعند عصماقاله الشاب فقال لم قلت لانى اذا كنت في حال الجفاء فنقل على حال الوفاء فذكرا لجفاء في حال الصفاء حفاء فسكت أه وأراد بالجفاء الذنب و يحال الصفاء النوبة وقريب من قول الجنيد قول روم فانه لماسئل عن التوبة قال هي التوبة من التوبة نقله العشيرى عن أب نصر السراج والمعنى النوية من رؤية كونه تاثبافانه لابرى ذلك الااذا كان مفرق القلب ناظر الذفسه وتويته فيخرعب بذلك فكال توبته دوام شغله مربه حتى ينسي توبته كاقال الجنيد وقد قبل في تأويل كلامر وبم وجوه أخر سيأتىذ كربعضهافى محالها (وكل واحدمن الذهبين عند ناحق واكن بالاضافة الى حالين) مختلفين (وكالام المتصوّفة أبدايكون قاصرا) في حدداته غير شامل الدحوال كأها (فانعادة كل واحد منهم أن يخبرعن حال نقسه فقط) وذلك (فيما أفامه الله تعالى فيه ولا يهمه حال غيره فتختلف الاجوية) منهم حين يسالون (باختلاف الاحوال وهذانقصأن بالاضافة الدرحة العلم فانء عرفة الاشياء على ماهى عليه أفضل وأعلى ولكنه كال مالاضافة الى الهدمة والارادة والجدحيث يكون صاحبه مقصور النظر على حال نفسه لا يهمه الاأمر و) وفي

من ر بــم الهلكات فان قات فيأقواك في تأكيسن أحدهما نسى الذنب ولم مِثْمَةُ عُلِّ بِالدَّهُ مِكْرِ فَيِهِ والاسخرجعله نصباعينيه ولابزال ينفكر فعويعترف ندماعليه فاجهماأ فضل فاعلم أنهذا أيضا قدائحتافوا فيسه فقال بعضهم حقيقة التوبة أناتنص ذنبسك منءلناوقال آخردهقة التوية أن تنسى دنبلاوكل واحدمن المذهبين عندنا حقولكن بالاضافة الي خالين وكالام المنصوفة أبدا يكون قاصرا فانعادة كل واحدمنهم أنعيرهنال نفسه فقط ولايهسممال غميره فتغتلف الاحوية لاختلاف الاحوال وهذا فقصان بالاضافةالىالهمة والارادةوالجدحيث يكون ساحبه مقعور النظرعلي حال نفسه لايهمه أمرغيره

الى الله العلم فالطرق الى الله تعالى كشرة وانكات مختلفة في القرب والبعدوالله أعلم بنهو أهدى سدلامع الاشتراك في أصل الهداية فأفول تصور الذنب وذكره والتفعيع علىه كالفحق المتدئ لأنه اذا نسمه لم مكثر احتراقه فلاتقوى ارادته وانبعاثه لساوك الطريق ولان ذلك ستخرج منسه الحسرن والخوف الوازع عن الرحوع الحمثله فهو مالامنافة إلى الغافل كمال ولكنه مالاضافة الىسالك الطريق نقصات فانه شغل مانع عن ساوك الطريق بل سالك العاريق منبغيات لا معرج على غير السلوك فات ظهسرله مبادى الوصول وانكشفتاه أنوار المعرفة ولوامع الغيب استفرقه ذلك ولم يبق فهمتسع للالثفات الىماسىقمن أحواله وهو الكال بللوعاق المسافسر عن الطريق الىبلدمن البلاد نهرحا حرطال أعب المنافر فيعبوره مدامن حثاله كان قدخرب جسره من قبل فاوجلس على شاطئ النهر بعد عبوره يبكى متأمفا على تخريبه الجسركان هذا مانعا آحس اشتغل به بعدالفراغمن ذلك المانع نعمات لم يكن الوقت وقت الرحسل مان كان ليسلا فتعذرالساوك أوكان على طر بقسه أنمار

نسخة لا يهمه أمرغيره (اذطريقه الى الله نفسه ومنازلة أحواله وقد يكون طريق العبد الى الله العلم فالطرق الىالله كثيرة) كانيل بمددأ نفاس الخلائق (وان كانت مختلفة في القربوا لبعدوالله أعلم بن هوأهدى سبيلا مع الاستراك في أصل الهداية) ويه ظهر إن كالم كل من السرى والجنيد في اله اليه صحيح فن قال التو مة أن لا تنسى ذنيك بقول الما أغرض من ذكر الذنب الحل على الاعسال الحلة ولكن اذاحصل العبد حال شريف واستغرق فيه فاشتغاله بذنبه حينثذ يفسدعليه ماهوفيه فالسرى كلم الشاب عاهوالاولى ف حق التائبين فانذ كرذنوجم يهيج خوفهم ويعملهم على اصلاح أحوالهم وكان الشابعن ارتفعت درجته فىذاك فكام السرى عماينا سبساله المستلزم بأستغراق صاحبه فيه نسسيان ذنبه فنبهه بذاك على مقام شريف في درجات التوية والذلك اغتم وتغير لونه لأشكال الامرعليه وهذا شانه تعالى يؤدب الكبار بالصغار ليعترفوا ونقل القشيرى عن أبى نصرالسراج قال أشارسهل الى أحوال المريدين والمتعرضين تارة لهموتارة علمهم وأماالجنبد فانه أشارالى توبة المحققين فانهملايذ كرون ذنوبهم مماغلب على قلوبهم من عظمة الله ودوام ذكره اه وقال صاحب القوت فالمانسيان الذنوب وذكرها فقد اختلف قول العارفين فىذاك فقال بعضهم حقيقة النو به تنصيد نبك بنء ينيك وقال آخر حقيقة النوبه أن تنسى ذنبك وهذاك طريقان لطائفت ين وحالان لاهسل مقامين فاماذ كرالذنب فطريق المريدين وحال الخائفين ووجهة هؤلاء شهندة التوحيد ووجهة الاولين شهادة التوقف والتحريد وهي مقام في النعريف في أى المقامين أقيم عبدقام بشهادة وجهته وعل يحكم حاله ومقام شهادة التوحيد أفضل عندالعارفين من مقام شهادة التعر يف فكانت هذه أوسموا كثر الاانهافي أحداب البين وفي عوم المقربين وشهادة التوحيد أضيق وأقلوأهلهاأعلى وأنضل وهىفى المقربين وخصوص العارفين اه وقد توسط المصنف بين الغولين وقرره باحسن الوجه من فقال (فأقول تصوّر الذنب وذكره) في خياله (والتفعيع عليه كمال في حق المبتدئ المريد) وهوالذى لاحظه السرى السقطى قدس سره قال (لانه اذا نسبه لم يكثر احتراقه فلا تقوى ارادته وا نبعاله الساوك الطريق ولان ذلك) أى تصوّره كذاك (يستخرج عنده الخزن) من مكامنه (والخوف الوازع) أى المانع (عن الرجوع الى مثله) في الحال وألمستقبل (فهو بالاضافة الى الغافل) الذي لم يشمر انتحة الساوك (كال) في الجلة (ولكمنه بالاضافة الى سالك الطر أي نقصان) في المقام (فانه شغل مانع عن ساوك الطريق بل سالك الطريق ينبغي أن لا يعرج على غسير الساوك) ولا يلتفت لسواه (فان ظهره) في سلوكه (مبادى الوصول) وفقت له الانواب (وانكشفت له أنوار المعرفةو) بدنيله (لوامع الغيب) وأصحاب البدايات في الترقى بالقلب في زمان سيرهم رقبون ذلك فت كون لواغ ثم لوا مع م طوالع واللوامع أظهرمن اللواغ وليسر والهابتلك السرعة فقدتبتي وقتين وثلاثة واللواغ كالبروق كلماطهرت استترت فاذالم قطعك عنه وجعائبه اكنه لم يسفرنو رئهاره حنى كرت عليه عسا كرالليل وهذه المعانى اذا طهرن السالك في اثناء سيره (استغرقه) طهور (ذلك ولم يبق فيهمتسع الدلتفات الى ماسبق من أحواله) واكنها تختلف بالقضايا فمنهاما اذافات أميبق عنه أثر كالشوارق واذا أفلت مايبتي أثره فانزال وقته بقي ألمه وان غرب أنواره بني آثاره فصاحبه بعد سكون غلياته يعيش في ضياء ركاته (وهوال كالبلوعات) أي حال (المسافرعن) ساول (الطريق ألى بلد من البسلاد) في عالم اللك (مُر جاحِز) أى مانع (طال تعب السافرف عبوره مدة من حيث انه كان قد حرب جسره من قبل ف الوجلس على شاطئ الهر) أي طرفه (بعدعبوره يبكى متأسفاعلى تخريبه الجسركان هذامانعا آخراشتغلبه بعدالفراغ منذاك ألمانع نعمان لم يكن الوقت وقت الرحيل بان كان ليلافت عنر الساول أوكان على طريقه انهار) حاجزة و (هو يَعَافَ عَلَى نَفْسُمُ أَنْ يَمْرَ جِمَا) أَى جَسُورِهَا (فَلْيَطْلُ بِاللَّبِلِ كَاوْهُ وَخَزْتُهُ عَلَى تَخْر يَبُ الجُسُرَلِينَا كَد وهو يخاف على المسه أن عربه افليطل بالليل كاده وحزته على تخريب الحسر لسأ كد

بطول الحزن عزمه على أن لا يعود الى متسله فان حصل له من التنبيه ماوثق بنفسه انه لا يعود الى مثله فساوك الطريق أولى به من الاشتغال بذكر تخريب الجسرواليكا عليه سروايكا عليه و (٥٩٢) وهذا لا يعرفه الامن عرف الطريق والمقصد والعاثق وطريق الساوك وقد أشرنا

بطول الحزن عزمه على أثلا بعود الى مثله فان حصل له من التنبيه ماوثق بنفسه اله لا بعود الى مثله فسلوك الطريق أولىبه من الاشتغال بذكر تخريب الجسر والبكاء عليه وهدذالا معرفه الامن عرف الطريق والمقصد والعائق وساوك الطريق وقد أشرناالى تلويعات) أى أشارات (منسه فى كاب العلم وفير بع الملكات) فليراجيع هنالك فظهرمن ذلك أن تصور الذنب المايس لم النائب الغافل حتى يتبدين من الهسة الاجتهاد والمسارعة الى التكفير وأما السالك فريما يعوقه عن السلول (بل نقول شرط التوبة) وفي نسخة دوام النوبة (أن يكون كثير الفكرف النعيم) الذي أعده الله (ف الا خوة لتزيد رغبته) في سلوكه (ولكنات كأنشابا فينبغي أن لايطيل فكروفى كلماله نظيرفى الدنيا كالحور والقصورفات ذلك الفيكر رُجايحركُ رغبته فعلم العاجَّلة ولا رضى بالآجلة فينبغي أن تنفكر في أنَّه النظر الى وحه الله تعالى فعط فداك لانظيراه فى الدنياف كذاك تذكر الذنب قديكون عركالاشهوات فالمبتدئ أيضاقد يستضربه فيكون النسيان أفضله عنددلك) وقال صاحب القوت اعدم اله لا يؤمن على ضعيف البقين تقوى النفس عندتذكرة الذنوب فان نظرا لقلب اليهابشهوة أوميل النفس المهاجلاوة فيكون ذلك سبب فتنته فيفسد منحيث صلح كالايؤمن على معتاد خطائة بالنظر الى ابها حركة النفس الهاوان كان الافضل الاتفاق معهامالم يكن الاتفاق معصية لاجل مجاهدة النفس بالصبر عنهاالاان ذلك غرور وفيسه خطرفترك الاجتماع وترك الاسبباب حينئذأ سهروما كانأ الم المريدفهوأ فنسل وفي نسبان الذنوب الذكر لما مستقبل والانكاش معما يفوت من الوقت خوف فوت ثان وقد كان بعض العارفين يكره المريد أن يكون وسواسه الجنة أوتذكر مافيها من النعيم واللباس والازواج ويستعب للمر يدأن يكون وسواسمه ذكرالله تعالى وخواطره وهمته متعلقة بألله تعالى لابسواه قاللان المريد حديث عهد بالتوبة غيير معتادلطول الاستقامة والعصمة قاذاذ كرنعيم الجنةلم آمن عليه اضعف قلبه أن يشتهي مثله ممأيشاهد فى الدنيامن الباس وأطيب الطعام والنساء لان هذاحظ عاجل وذلك آجل فتطلب نفسه مثل ماذ كرمن نعيم الأسخرة مجلاف الدنياة الواذا كان همه الله تعالى كان أبعد له من رينة الدنيا وشهوا تهاولم يجسر العُدُّقُ بِتَمْسُلِ ذَلِكُ لَهُ مِن العَاجِلِ الأَأْن يَقْوِي يَقْيَنهُ وَشَـغَل عَادَتُهُ وَقَدُوم عَمَيْهُم والمعنى لَقَائلُهُ (ولا ومدنك عن التصديق م ذا التحقيق ما يحكى لك من بكاء داود) عليه السلام (ونباحته) على ذنبه (فان قياسك نفسك على الانبياء) عليهم السلام (فياس في عاية الاعوج إجلائهم فدينزلون في أقوالهم وأفعالهم الى الدرجات المدنقة بأعمله مانعثوا الالارشادهم) وهدايتهم (فعلمهم التلبس عاتنتفع أمنهم عشاهدته وان كاندلك اللاعن ذروة مقامهم ولفظ القوت وقد يعترض المر يدبقصة داود عليه السلام من تذكره ونوحه على خطيئته فان الانبياء لا يقاس عليه سم لجاورتم محدود من دوم سموقد يقلبون في أحوال المريدين و بسلك بهم سبل المتعلين وذلك لأجل الامة ليكون طريقا اللائمة اه (فلقد كان فى الشيو خمن لايشير على مريده بنوع وياضة الاو يخوض معه فهاو قد كان مستغنيا عنها الفراغه عن الجاهدة وتأديب النفس) ورياضها (ولكن تسهيلا الاسعلى المريد واذات قال سنى الله عليه وسنم أماانىلاأنسىولكن أنسىلاشرع) قالى العراقىذ كرممالك فى الموطأ بلاغابغيراسناد وقال ابن عبدالهر لانوجدالافي الموطأم سلالا سنادله وكذاقال حزة الكناني انهلم يرد من غير طريق مالك وقال أبوالطاهر الأعاطى وقد طال يحيى عنه وسؤالى عنده الاعة والحفاظ فلم أطفريه ولاسمعت عن أحدانه ظفريه وادعى بعض طلبسة الحديث انه وقعله مسئدا (وفي افظ الماأسهولاس ولا تعب من هذا فان الام

الى تاوىحات منه فى كتاب العسلم وفيربه مالملكات بل نقول شرط دوام النوبة أن يكون كثير الفكر فى النعيم في الأخرة لتزيد رغبته ولكن ان كانشاما فلاينبغي أن بطمل فكره في كل ماله نظـ برفي الدنما كالحور والقصور فانذلك الفكرر بما يحرك رغبته فيطلب العاجلة ولابرمني مالا جــلة بل ينبــغي أن متفكر فياذة النظمرالي وجهالله تعالى فقط فذلك لانظيرله في الدنياف كمذلك تذكر الذنب قسديكون محركا الشهوة فالبتدى أيضاقد يستضربه فمكون النسان أفضل له عندذلك ولالصدنك عن التصديق بمسذاالتعقيق مايعتى ال من بكاهداودونيا حتمعله السلام فان قماسك نفسك على الانبياء قياس فى غاية الاءوجاج لانهم قدينزلون فى أقوالهم وأفعالهم الى الدرجات الملاثقة بأعههم فانهمما بعثوا الالارشادهم فعلمهم التابس عاتنتام أعهسم عشاهسدته وات كان ذلك نازلا عن ذروة مقامهم فلقمدكان في الشيوخ منلانشرعلي

مريده بنوع رياضة الاو يخوص معه فيها وقد كان مستغنيا عنها الفراغه عن المجاهدة وتأديب النفس تسهيلا للامرعلى الريدواذ لك قال صلى الله عليه وسلم اما انى لاأنسى ولكنى أنسى لاثمرع وفى لفظ انماأ سهولا سن ولا تبجب من هذا فان الام

كيف ينزل الى درحة تعاقى الصي كأفال صلى المهعلمه وسلم للعسن كنح كنياكما أخذتمرة منتمرالصدقة ووضعهافى فيهوما كانت فصاحته تقصرعن النيقول ارم هذه التمرة فانهاحوام ولكنه لماعلم أنه لايفهم منطقة توك الفصاحة ونزل الحالكنته بلالذى بعلمشاة أوطائرا بصوتبه رغاءأو مسفيرا تشهابالهيمة والطائر تلطفافي تعلمه فآماك أن تغفل عن امثال هذه الدقائق فانهامزلة أقسدام العارفين فضلاعن الغافلي نسأل اللهحسن التوفيق بلطفــهوكرمه *(بيان أقسام العباد في دوام التوية)* اعلم أن التائبين فى التو يه على أربع طبقات *الطبقةالاولى أن يتو ب العامى واستقم على التوية الى آخرعم وفسدار لأمافرط من أمره ولا يحسد ثالمه بالمودالىذنوبه الاالزلات التي لاينفك البشرعنهافي العادات مهمالم يكن في رتبة النبؤة فهذا هوالاستقامة عملي التوية وصاحبههو السايق مالحرات المستدل مالسيئات حسنات واسم هذهالتوبةالتوبةالنصوح واسم هذه النفس الساكنة النفس المطمئنة التي توجيع الى بهارانسيةمرضة وهؤ لاء هم الدن المهم الاشارة بقولهصلى أللهعليه

فى كنف شفقة الانساء كالصيبات في كنف شد فقة الآباء وكالواشى في كنف الرعاة) وقدروي أحد وأبو داودوالنسائي وابتماجه منحديث أبيهر مرة انماأنالكم مثل الوالد للولد أعلكما لحديث وقد تقدم فى كتاب سرالطهارة (أماترى الاب أذا أراد أن يستنطق ولده الصفير كيف ينزل الى درجة نطق الصي كما قال صلى الله عليه وسلم العسن) بن على رضى الله عنه ما (كن كنع) بفتح الكاف وكسره اوسكون المجمة مثقلاومخففاو يكسر منوناوغيرمنون كلة ردعالطفل في تناول شي وهذا قاله (لما أخذا لحسن تمرة من تمر الصدقة ووضعها في فيد) فرحر وبه (وما كانت فصاحته) صلى الله عليه وسلم (تقصرعن أن يقوله ارم هذه النمرة فانه احرام وأكمنه لمناعلم انه لايفه م منطقه ترك الفصاحة ونزل الى أحكنته) وكأن المراد بذلك ما كانت فصاحته تقصرعن الاكتفاء بكالرمه الفصيح الظاهر وهدذا كانتمام الحذيث فى المتفق عليه عن أبي هر مرة ارمهما اماشعرت الالاناكل الصدقة وقد تقدم في كتاب الحلال والحرام فقد جمع صلى الله عليه وسلمين الماكمنة والفصاحة (بل الذي يعلم شاة أوطائرا يصوّت به رغاء وصفيرا تشبيها بالبهيمة والطائر تلطفا في تعليمه وروى ابن عسا كرمن حديث معاوية وقال غريب جدامن كان له صي فلينصاب له واذاعرفت دلك فاعلمان قواهم شيئان عجيمانهما أمردمن يخ شديغ يتصابى وصبي بتشيخ ليس على اطلاقه (فاياك أن تغفل عن أمثال هذه الدقائق فانه امرلة أقدام العارفين فضلاعن الغافلين) وأما كالمرويم أساسئل عن حقيقة النوية وقد سبق ذكره نقلاهن القشيرى وسبق الوعد بانانتكم عليه فاعلم ان المقصود من النوية تقوى الله وهو خوفه وخشيته والقيام بامن واجتناب نهيه فيعمل بطاعته على نورمن الله لا مريد بذلك غير الطاعة فان الطاعة والتوبة عزظاهراو باطنافلا يكون مقصوده العزة فن تابلاجله فتو بنه مدخولة وسائر النوبة ثلاثة أشياء هــذاأحدها والثاني نســيان الجناية والثالث النوبة من رؤية اليوم فانرأى منة الاعان والاسلام من نفسه وغفل عن منة الله عليه فليتب من هده الرؤية ولكن هذه الرؤية ليست التوبة ولاحيزها ولاشرطها بلجناية أخرى حصلته بعدالتو بة فيتوبمن هـ ذه الجناية كأتاب من الجناية الاونى في الامن ذنب أولاو آخر ا أوالمراد التوبة عن نقصان اليوم وعدم توفية حقه ووجه فالشلطيف وهوانه منحصل مقام الانسبالله وصفاء وقته مع الله بحيث يكون بالتوبة منجناية سالفة قدتاب منهاوسارمع الجناية واشتغل ماعن الله تعالى فهذا نقص ينبغي أن يتوب الى الله منه وهوتو بة من هذه النوبة لانه بزول من الصفاء الى الجفاء وهـ ذاهو الذى لاحظه الجنيد حين خاطب شيخه السرى فالتوبة من التوبة انجا تعقل عن أحدهذه الوجوه الثلاثة والله أعلم

*(فصل) *فى *(بيان أقسام العباد فى دوام التوبة) *
وانقطاعها (اعلم) وففك الله تعالى (ان طبقات التائمين أربع) أى الناس فى التوبة على أربعة أقسام
فى كل قسم طبقة وكل طبقة مقام (الطبقة الاولى أن يتوب العاصى) من جميع ما ارتكبه من المخالفات
(ويستقم على التوبة) والانابة (الى آخر عره فيتدارك ما فرط من أمره) فيما مضى (ولا يحدث نفسه بالعود الحدث و به أيام حياته (الاالزلات التي لا ينف كالبشر عنها فى العادات وجمالم يكن فى رتبة النبق فى العود الحدث المستقامة على التوبة) وصاحب هو السابق بالخيرات المستبدل بالسينات حسنات واسم هذه التوبة النوبة النصوح التي قال فيها سجانه بالم الذين آمنوا توبوا الماللة توبة نصوط (واسم هذه النفس الساكنة المؤمنة التي ترجيع الى ربم اراضية مرضية) التي قال الله تعالى فها بالم بالنفس المطمئنة ارجبي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادى وادخل جنتي قال الله تعالى فها الاشارة بقوله صلى الله عليه أو تيت مرضية عند الله (وه ولا عهم) المفردون (الذين اليهم الاشارة بقوله صلى الله عليه أو تيت مرضية عند الله (وه ولا عهم) المفردون (الذين اليهم الاشارة بقوله صلى الله عليه أو تيت مرضية عند الله (وه ولا عهم) المفردون (الذين اليهم الاشارة بقوله صلى الله عليه المنابق المن

وسلمسبق المفردون المستهترون بذكرالله تعالى وضع الذكر عنهم أوزارهم فوردوا القيامة خفافافان فيه اشارة الى انهم كانوانعت أوزار ومسلم سبق المفردون المستعددة ال

وسلم سبق الفردون المستهترون بذكرالله تعالى وضع الذكرعنهم أنقالهم فوردوا القيامة خفافا) قال العراقيروا الترمذى منحديث أبدهر برة وحسنه وقد تقدم قلت لفظ الترمذي فيذ كرالله يضع الذكر وفسه فبأتون يوم القيامة خفافا وهكذارواه الحاكم ورواه الطبرائ من حديث أبى الدرداء و روى أحد ومسلم وابن حبان من حديث ألى هر ره سير واهسذا مبدان سيق اليه المفردون قالوافعا المفردون بارسول الله قال الذاكرون الله كثيرا والذاكران وقد تقدد مضبط الفردون والمستهتر ون في كَتَابِ الإذْ كِارُوالدِّعُواتِ (فَانْ فَيَهُ اشَارُةُ الْيَأْمُ مِكَانُوا تَعْتُ أُوزَارُ وَضَعَهَا الذَّكُوبُ التي كانت أثقلتهم (وأهلُهذه الطبقة على رتب) وأحوال مختلفة من شاه وف بعضهم على بعض (من حيث النزوع الى الشّهوات فن ما ثب سكنت شهواته تحت فهر المعرفة) وقوة البقين (يفتر تزاعها) أي كنمنازعتهااياه (ولم يشغله عن السلول صراعها) أى مصارعتها (والى من لا ينفك عن منازعة النفس) ومصارعتها (وا كنهمليء) أى قادر (بجاهد تهاوردها) والغلبة عليها (ثم تتفاوت در جات النزاع أيضا بالكثرة والقلة) فنهم من يكثرنزاعهاله فيقابلها بالرد والكف ومنهم من قل (و) يتفاون أيضا (باختلاف المدة واختلاف ألانواع وكذلك يختلفون من حيث طول العمر) وقصره (فن مختطف) مأخوذبه (عوت قر يبامن توبته) لم يطل كثيرا (يغبط على ذاك على السلامته وموته قبل الفترة) واليه الاشارة بقول أب بكر الصديق رضى الله عنه طوب لن مات في بدوان الاسلام (ومن مهمل) أى متروك (طالجهاده) للنفس (وصَّبره) عليها (وتمَّادتُ) أي طالت (استقامته وكثَّرت حسناته) فعاش فيُسعادة (وحالْ هذا أعلى وأفضل اذ كل سيئة فانماة حوها حسنة) فافضل السعادات طول العمر في طاعة الله والمه الاشارة بقوله صلىالله عليه وسلمخيرالناس من طال عره وحسن علهرواه أحدوعيد ن حدد والترمذي من حديث عبدالله بن بشير (حتى قال بعض العلماء اعما يكفر الذنب الذي ارتبكمه العاصي أن يتمكن منه عشر مرات مع صدق الشهوة ثم بصبر عنه و يكسر شهونه خوفامن ألله تعمالي و) لا يخفي أن (اشتراط هدذابعيد وان كان لاينكرعظم أثر ولوفرض) ووقع (دلكن لاينبغي للمريد الضفيف أن يسال هدذا الطربق فنهيج الشهوة وتحضر الاسباب حتى بشمكن ثم يطمع فى الانكفاف) عنها (فاله لا يأمن خروج عنان الشهوة عن اختياره) فلايقدر على تعهاوقهرها (فيقدم على المصية) قهراعنه (و ينقض تربته) و بزل قدمه (بل طريقه الفرارمن ابتداء أسبابه الميسرة له حتى يسدطرقها على نفسه) ولا يلتفت الها (ويسعى معذلك في كسر شهوته عايقد رعليه فيه تسلم توبته في الابتداء) وفي بعض النسخ عايقد رعليه فُيه لنَّسَامِ تَوْبَتُه في الابتداء (الطبقة الثانية) وهي تلي العابقة الاولى في القرب منها (تا أب سلك طريق الاستقامة في أمهات الطاعات) وأصولها بان دام على العمل فيهامن عبر مرة (وتوك كبائر الفواحش كلها) باناجتنبهالايسعى فيها ولايهمها (الاأنه لاينفك) وفى نسخة ليس ينفسك (عن ذنوب تعتريه لاعن عد وتجديد قصد) لها (ولكن يبتلي م) أى بدخولهاعليه (فى مجارى أحواله)عليه (من غير) قصدمنه البهاولا (أن يقدم عُزماعلى الاقدام عليها) وعصن بالهم واللمم (ولكنه كلاأ أقدم عليها لام نفسه وندم وتنا مف وحزن (وجد عزمه على أن يتشمر الدحة وازعن أسبابها) الباعثة عليها (التي تعرضه لهاد) هذامن صفات ألومنين ترجى الاستقامة لانه في طريقهاد (هــده النفس جديرة بان

مالكثرة والقلة وباختلاف المدة وباختلافالانواع وكذاك مختلة وينمنحث طول العمر فن مختطف عوت قريبامن توبته لغبط على ذاك لسلامته وموته قبل الفترة ومن عهل طال جهاده ومسعره وتمادت استقامته وكثرت حسناته وحال هذاأعلى وأفضلاذ كلسيئة فانماته بحوها حسنة - في قال بعض العلماء الما يكفرالذنب الذىارتكبه العاصى أن يتمكن سنه عشر مرات مع صدق الشهوة ثم يصبرعنه ويكسرشهوته خوفامن الله تعمالي واشتراط هذابعيدوان كانلاينكر عظم أثره لوفرض ولكن لاينبغى للمريدا لضعمف ان يسلك هذاالطريق فتهيج الشمهوة وتخطر الاسباب حسى يتمكن مربطه عرفي الانكفاف فانه لادؤمن خروج عنان الشهوةعن احتياره فيقدم على المعصمة وينقض توبته ال طراهها الفرارمن بتداءأسباله الميسرةله حتى يسدطرقها على الهسه ويسعى مع ذلك في كسرشهونه عايقدرعليه

فبه تسلم تو بته فى الابتداء به (الطبقة الثانية) به تائب سلك طريق الاستقامة فى أمهات الطاعات تحكون و ترك كار الفواحش كلها الاانه ليس ينف كعن ذنوب تعتريه لاعن عسد و تجويد قصد ولكن يبتلى بهافى مجارى أحواله من غيران يقدم عزما على الاقدام عليها ولكنه كلاأ قدم عليها لام نفسه و قدم و تأسف وجدد عزمه على ان يتشمر الاحتراز من أسبام االتي تعرضه لهاوهذه النفس جدرة بأن

أسفا رتبة عالمة وانكانت نازلة عن العابقسة الاولى رهى أغلب أحوال التائمين لان الشرمع ون بعاينة الاتدى فلاينفك عنسه وانماغاية سعمه ان بغلب خيره شروحتي شقل ميزانه فترج كفة الحسسنات فاما أن تخــــلو مالــكامة كلمة السيئات فسذلك في غاية البعدوهؤلاءلهمحسس الوعد من الله تعالى اذقال أعالى الذم يحتنبون كار الاثموالفواحش الاالامم ان ربك واسع المغفرة فكل المام يقع بصفيرة لاعن توطين نفسه علىه فهوجدس بان يكون من اللمم العفو عنمه قال تعالى والذن اذا فعملوا فاحشمةأوظلوا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوجهم فاثني عليمه مع ظلهم لانفسهم لتندمهم ولومهم أنفسهم عليمه والىمثل هذه الرتبة الاشارة بقوله صلى اللهعليه وسلم فيمار وادعنه على كرمالله وجهه خياركمكل مفنن نؤاب وفي حسراً حر المؤمن كالسنبلة بفي عأحمانا وعبدل أحماناوف الخبر لابدالمؤمن منذنب يأتيه الفينة بعدالفينة اي الحس بعدالحن فكل ذلكأدلة قاطعة على أنهذا القدر لاينقضالنوية ولايلحق صاحبها بدرجة لمصرن ومن يؤ بسمث هدداعن درجة النائبين كالطبيب الذي يؤبس العجيع عندوام الصدة بايتناوله من الفواكه والاطعدمة الحارة

تكون هي النفس الموّامة) التي أقسم الله بها (اذتاوم صاحبها على ما يستهدف له من الاحوال الذمية الاعن تصميم عزم وتخمير أى وقصد)وصاحباس القنصدين (وهذه أيضارته عالية وان كانت اللة عن العابقة الاولى) لكم اقريبة منها (وهي أغلب أحوال التاثبين) وساحب هدا الحال داخل ف وصف المتقدين (الان الشرمعون بطيئة الآدى قلم اينفك عنه) وهدده الذنو ب تدخل على النفس من معانى صفاتها وغرا الزحبلاتها وأواثل افشائه امن نبات الارض وتركيب الاطوار امن الارحام خلقا من بعد خلق ومن اختلاط الانسباح بعضها ببعض (وانحاعاية سعيه أن يغلب خيره شرو حتى يثقل ميزانه فترج كفة الحسنات فاماأن تخاو بالسكاية كفة السيئات فذلك فى غاية البعدوه ولاء له ممحسن الوعد من الله تعالى اذقال تعالى الذين يجتنبون كإثرالاثم والفواحش الااللمم فكل المام يقلم بصغيرة لاعن توطين نفسه عليه فهوُ جدير بَّان يكون من اللمم العفوعنه وقد قال تعالى والذين آذا فعلوا فاحشة أوظلوا انفسهمذ كروا الله فاستغفر والذنوج مفاثني عليهم معظلهم لانفسهم لتندمهم ولومهم أنفسهم عليه والى مثلهذه الرتبة الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم فيمارواه عنه على كرم الله وجهم خياركم كل مفتن تواب) أى كل محمن عضنه الله تعالى الذنب ثم يتوب ثم يعود ثم يتوب قال العراق رواه البهرق في الشعب بسند ضعيف اله قلت رواه الديلى و في سندا البهرقي النعمان بن سعد قال الذهبي كو في جهول و روى أبونعيم في الحلية من حديث ابن عباس ان الومن خالق مفتنا توابانا سيااذاذ كرذ كروفى واية له ان الومن خلق ناسيا فاذاذ كرذ كروروى أحدمن حــديث على ان الله يحب العبد المؤمن المفتن النتواب (وفى خبرآ خر المؤمن كالسندلة يف احساء اوي لاحداما) قال العراق رواه أبو يعلى وابن حم ان في الضعفاء من حديث أنس والطبراني منحديث عبار بنياسروالبهق فالشعب منحديث الحسن مرسلاوكاها ضعيفة وقال ية وم يدل بني عوفى الامثال الرامه رامزى اسناد جيد لحديث أنس اه قلت حديث أنس رواه أيضا البزار والضياء والفظهم مثل الؤمن مثل السنبلة تميل احيانا وتقوم احيانا وأماحديث عارعند الطبراني فلفظه مثل لفظ حديث أنس مزيادةومثل الكافرمثل ارزتخر ولاتشعر وقدروى من حدمت حامر ملفظ مثل المؤمن مثل السنبلة تستقيم مرة وتنخرم رة ومثل الكافر مثل الارزة لاتزال مسنقيمة حتى تخر ولاتشعرر واءأحد وعبد ابن حيدوالسائسي والضمياء في الختارة وفي معناه مارواه الشيخان من حديث أبي هر رة مثل الوَّمن كثسل خامةالزوع من حيث أتتهاال يح كغتها فاذا سكنت اعتدلت وكذلك الأمن يكني بالبلاء ومثل الفاحر كالارزة صاءمعتدلة حتى يقسمهاالله عزوجل إذا شاءومن حديث كعب بنمالك مثل الؤمن كالخيامة من الزرع تفيه االريم مرة وتعدلهامرة ومثل المنافق كالارزة لاتزال حتى يكون انعفاافهامرة واحدة وكذلك رواه أحسدا يضآ وفي لفظ لاحد من حديث أبي هر مرة مثل الوَّمن كمثل الزرع لاترال الريح تكف ولا مزال الومن بصيبه بالاهومثل المنافق كالشعرة الارزة لاتستهراحتى تستعصدور واءكذ الما الترمذى وقال حسن صعيع وروى أحدوا بويعلى منحديث أمواد أبب كعبعن أبين كعبمر فوعامثل الؤمن مثل الاامة تعمرمن ونصفر أخرى والكافر كالارزة (وف الخيرلابدالمؤمن من ذنب يأتيه الفلنة بعد الفينة أى الحن بعدالين) قال العراقي رواه الطيراني والبهق فالشعب من حديث انتمياس الساند حسنة انتهى فلت ولفظ الطبراني في الكبير مامن عبد مؤمن الاوله ذنب يعتاده الفيئة بعد الفياة أوذنب هو يقم عليه لايفارقه حتى يذارق الدنياان الؤمن خلق مفتناتوا بانسيااذاذ كرذكر وفى لفظ له مامن مسلم الاوله ذنب تصيبه الفينة بعدالفينة الأؤمن نساء أذاذ كرذكر (فكلذلك أدلة فاطعة على أنهذا القدرلا ينقض المتوبة ولايلحق صاحبها بدرجة المرس) ولايؤيس هذاعن درجة التاثبين (ومن وسمش هذاعن در حدة التائبين كالطبيب الذي يو يس الصيع عن دوام الصعة عمايتناول من الفُوا كه والاطعمة الحارة

مرة بعسد أخرى من غير مداومةوا منرارو كالفقيه الذي رؤ س المتفعة نال درجة الفقهاء بفتوره عن التكرار والتعليق في أومات نادره غيرمتطاولة ولا كثيرة وذلك بدل على نقصان الطبب والفقه بالفقيه فى الدىن ھو الذى لا بۇ يس الخليقءن درسات السعادات عا يتفق لهم من الفترات ومقارفةالسمات المختطعات فال الذي صلى الله عليه وسلم كل بني آدمخطاؤن وخير الخطائب النوانون المستغفرون وقال أيضا الؤمن واه راقع فحسيرهم منماتعلى وقعمة أىواه بالذنوب داقع بالتوية والندم وقال تعالى أولئك يؤتون أحرهم مرتين بماصير وا ويدرؤن بالحسنة السيئة فاوصفهم بعدم السيئة أصلا (الطبقة النالية) أن يروب ويستمرعالي الاستقامة مدة ثم تغلبه الشهوة في بعض الذنوب فقدم علماعنصدق وقصد شهوةالمجزوعنقهر الشهوة الاانه معذلك مواظب عملي الطاعات مع القدرة والشهوةوانما قهرته هذه الشهوة الواحدة أر الشهو تان وهو تودلو أقدره الله تعالى على قعها وكفاه شرهاه فاأمنيته في حال تضاء الشهوة

مرة بعد أخوى من غيرمداومة واستمرار)عليها (و) أيضا (كالفقيه الذي يؤ بسالمتفقه عن نيلد جة الفقهاء بفتوره عن التكرار والتعليق في أوقات نادرة غير متطاولة ولا كثيرة) والراد بالنكرار اعادة مايحصله فىدرسه مرةبعد أخرى حتى يرسخ فى الذهن والنعليق أن يعلق ما يسمع من فوالدالشيوخ فى أوراق (وذاك مدل على نقصات) مقام (الطبيب والفقيه) جيعا (بل الفقيه في الدن هو الذي لا يو يس الحلق من ورجات السعادات بمايتفق الهممن الفترات ومقارفة السمات بالمختطفات قال النبي صلى الله عليه وسلم كل بني آدم خطاء) بتشديد الطاء من أبنية المالغة يقال رجل خطاء اذا كان ملازما المخطأ قال الطبي في شرحااشكاة أنأر بدبلفظ كاالكلمن حيثهوكل فهوتغلب لانالانبياء ليسوا عبالغيزفي الحطاوان أريدبه الاستغراق وان كلواحد واحدخطاء لم يستقم الاعلى التو زيع كايقال هوطلام العبيدأى يظلم كل واحدواحدفهو ظالمهالنسية الىكلأجذظلام بالنسبة الىالمجموع واذاقلت هوظلام لعبده كان مبالغا في الطلم (وخبر الخطائين المستغفر ون) أي الذين يستغفر ون عن ذنوجهم ويرجعون الى الله تعالى بالتوبة والاستغفار ولايؤتى العبدمن فعل العصية وانعظمت وكثرت وانما يؤتى من ثرك التوبة والاستغفارقال العراقيرواه الترمذي واستغربه والحاكم وصحاسناده منحديث أنس وقال التؤابون بدل المستغفرون فلتفيه على مسعدة ضعفه الهارى انهمى قآتور واه كذلك أحدوعبد بن حدوا بنماحه والدارى والبهق ولفظ الترمذي بعدان أخرجه غريب لانعرفه الامن حديث على من مسعدة انتهب قلت على من مسعدة الباهلي أبوحبيب البصرى قال ابن حمان لا يحتج به كذاقاله الذهبي و ردعلي الحاكم تصحه وقال ال فده لن وفي أمالي أي زوءة حديث فده ضعف فكا أنه تبع فيه والده وقال الحافظ في الهذيب صدوق له أوهام وقدر ويه العارى في الادب المفرد والترمذي وابن ماجد ومال ابن القطان الى تصييم الحاكم وقال النمسمدة صالح الحديث وغرابته انماهي فهن الفرديه عن قتادة (وقال) صلى الله عليه وسلم (أيضا المؤمن واه راقع فيرهم من مان على رقعه) قال العراقي رواه الطبراني والبهرق في الشعب من حديث جابر بسندضعيف وقالا فسعيد بدل فيرهم انتهسى قلت ورواه كذلك البزار والعسكرى فى الام ال والطبراني فىالصغير والاوسط كلهم من طريق سعدين خالدا لخراعى عن محدين المكدر عن حاربه مرفوعاً بالفظ وسعيدمن هلك على وقعه وفى له خلفا فالسعيد قال المنذرى ضعيف وقال الهيتى سعيدين خالدضعيف قلتهو من رجال أبي داود قال أنوزرعة ضعيف أى واه الربه (بالذنوب راقع) له (بالتوبة والندم) فكلما انتخرف دينه بالمعصمة وقعه بالتقرب قال الزمخ شرى شهمه بمنجى ثويه فيرقعه وقدوهي الثوب اذابلي ومعنى من ماتءلى رقعه أىمن مانوه وراقع لدينه بالنو بةوالندم ونحوه استقيمواولن تحصوا أى لن تستطيعوا ان تستقهموافى كل شيّحتي لاتمياواومنه أيضاياحنظلة ساعة وساعة (وقال نعالى) في وصف المؤمنين بترك منابعة الذنوب وبترديف السيئة الحسينة في قوله عز وجل وبدرؤن بالحسينة السيئة وجعل هذامن نعوت العاملين الذين صبر وافقال (أولئك يؤتون أحرهم مرتين علصبروا ويدرؤن بالحسنة السبئة) فعل لهم صبر من على الذنب وعلى التوية فاستماهم أحرمن (فياوصفهم بعدم السيئة أصلا) فازدراء هذا العبد على نفسه ومقته عن معرفته بهاو ترك نظره الهما وسكون الى خيران ظهرعامها يكون من كفارات ذنوبه لانه من تديرا لخطاب في قوله تعالى فلاتزكوا أنفسكم هوأعلم بمن اتقي * (الطبقة الثالثة) * وهي تلي من هذه النائية في الحال (أن يتوب)عن الذنوب (ويستمر بالاستقامة) على توبته (مدة ثم تعلبه الشهوة) وفي نسخة شهوته (في بعض الذنوب فقدم علم اعن صدق) عزم (وقصد شهوة) فيذنب م يحر نعليه تقدره له وسعده فيَّه وايثاره اياه (لعجره عن قهر الشهوة الاانه مع ذلك مواطب على الطاعات و تارك جلة آ من الذنو بهم القدرة والشهوة وانماقهرته هذه الشهوة الواحدة أوالشهو تان وهو بودأن لوأقدره الله تعالى)أى جعله ملياقا: را (على قعها)وكفها (وكذاه شرهاهذه أمنيته)وعام رجاله (في حال فضاء الشهوة وعندالفراغ يتندم ويقول لياني لم أفعل وسائوب عنه وأجاهد نفسي في قهرها الكنه تسول نفسه و يسوف تو يته مرة بعد أخرى و ومابعد يوم فهذه النفس هي التي تسمى النفس المسولة وصاحبها من الذين قال الله تعالى فيهم وآخرون اعترفوا بذنوج مخلطوا علاصالحا وآخر سياً فامر من حيث من حيث تسويفه فامر من حيث من حيث تسويفه

وتأخسيره فربما يختطف قبل النوبة ويقع أمره في الشيئسة فانتداركه الله بفضاله وجركسره وامتن عليمه بالتسوية التحسق بالسابقين وانغلبته شفوته وقهرته شهونه فعشىأن يحق علمه في الخياعة ماسق عليه من القول في الازل لانه مهماتعذر على المتفقمثلا الاحترازعن شواغل النط دل تعذره على أنه سبق له فى الازل أن يكون من الجاهلين فيضعف الرجاءني حقه واذاسرته أسبان الواظبة على القصيل دل على انه سبق له فى الازل أن يكون من جسلة العالمين فكذلك ارتباط سعادات لا خوة ودركام الما لحسنات والسما تديحك تقدير مسبب الاسماب كارتباط المرض والعسبة بتناول الاغذية والادوية وارتياط حصول فقهالنفس الذي مه تستعق المناصب العلمة في الدنسا بنرك الكنسل والمواظمة على تفقيه النفس فكالابصط انصب الرياسة والقضاء والتقسدم بالعلم الانفس صارت فقيهة بطول النفقيمه فسلايصلح لملك

وعندالفراغ)منه (ينمندم) ويتحسر (ويقول ليتني لم أفعله وسأتوب منه وأجا الدنفسي في قهرها لكنه تسول نفسه ويسوف تو بته مرة بعد أخرى و يوما بعد يوم) و يحدث نفسه بالاستقامة و يحب منازل التوابين و ترتاح قلبه ألد مقامات الصدية يزولم يأت حينه ولا ظهر مقامه لات الهوى يحركه والعادة تجذبه والغالة تغمر والأأنه يندم خلال الذنوب وبماودهذا المتقدم المعتاد (فهذه النفس هي التي تسمى المسولة) واليها الاشارة بقوله تعالى بلسوات لسكم أنفسكم وتوبة هذا فوت من وقت الى وقت (وصاحبها من الذين قال الله تعالى فبهم وآخرون اعترفوا بذفوج مخلطواع الاصالحاوآ خرسينا عسى الله أن يتوب علمهم ان الله غفور رحيم قيل خلطوا علاصالحاهوالاعتراف بالذنوب والتوبة السابقة وآخرس يتاما سلف من الغفلة والجهالة (فامره منحيث مواطبة ــ على الطاعات وكراهته لما تعاطاه) من العاصي والمخالفات (مرجق)له الاستقامة لمحاسن عله وتكفيرهالسالف سياسته (فعسى الله أن يتوبعليه) فيستقيم فيطق بالسابقين (وعاقبته مخطرة من حيث تسويفه وتأخيره) فيخاف عليه الانقلاب لاجل ذلك ومن حيث مداومة خطاياه (فرعما يختطف قبل التوبة ويقع أمره في المشيئة) وانما كان مثل هذا مخطر الان خفاما المكر والالطاف دُقيق لااطلاع لاحد عليه فهذا بين حالين (فان تداركه الله بفضله) بان نظر اليه بعين رحته (وجبركسره) وأغنى فقره (وامتن عليه بالتو به التحق بالسابقين) والمقر بين لانه قد سلك طريقهم (وان علبته شهوتة وقهرته شهوته)وهي وصف النفس (فيحشى أن يحق عليه في الخاتمة ماسبق عليه من القول في الازل) بان يكون من أهل النارفاواله تاب سبعين توبة لم ينقذه من النار (الانه مهما تعذر على المتفقه مثلا الاحتراز عن شواغل التعلم دل تعذره على أنه سبق له فى الازل أن يكون من الجاهلين فيضعف الرجاء في حقه واذا يسرت له أسباب المواطبة على التحصيل) والتعلم (دل على أنه سبق له في الازل أن يكون من جلة العالمين فكذلك ارتباط در جان الا حوة ودركام بالمسات عكم تقد رمدبب الاسباب) جل جلاله (كارتباط الرض والصعة بثناءل الإغذية والادوية وارتباط حصول فقه النفس الذيبه تستحق المناسب العلية في الدنيابترك الكسل والواطبة على تفقيه النفس) ليسلاوم ارا (فكالايصح لنصب الرياسة والقضاء والتقدم بالعلم الانفس صارت فقيهة بعاول التفقه فلايصلح للك الأسنوة ونعيمها ولاللقر بمن وبالعالمين الاقلب الميم)من الغش (صارط اهرا بطول التركية والتطهير) عن الادناس ألعنوية (هكذا سبق فى الازل تدبير رب الأر بأب ولذلك قال تعالى و نفس وماسواها) أى ومن سواها و تسوية الور ودالر وح الانساني عليهاواقتطاعهامن جنس أرواح الحيوانات (فالهمها فحورهاو تقواها)والرادبا أهامهاافهامهاوتعريف ا حالهماوالف كن من الاتبان م ما (قد أفلح من زكاها) أى انماها بالعلم والعمل (وقد خاب من دساها) أى نقصهاوأ خفاها بالجهالة والفسوق (فهدماوقع العبدف ذنب فصار الذنب نقدا) حاضرا (والتوبة نسيتة كان هذا من علامات الخذلان) والشَّقاوة (قال صلى الله عليه وسلم ان العبد ليعمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة حتى يقول النياس اله من أهلها ولا يبقى بينه وبين الجنسة الاشبر) ثم يدركه الشيقاء وفي لفظ آخر (فيسمق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النارفيد خلها) وقدد خلت التعريات في صالح أعماله من الحسنات ثم أحبطهاعنه فىجلة عمله بسبق الكتاب بالشقارة فأمامن لم يسسبق لهسوء الخبآتة ووهبتله التوبة النصوح لم بدركه الشقاء قال العراقي وروى مسلم من حديث أبي هريرة ان الرجل ليعمل الزمن العاويل

الات سرة ونعيها ولالقرب من رب العالمين الاقلب سليم صارطاه وابطول التركية والتطهير هكذا سبق في الازل بندبير وب الار باب واذلك فال تعالى ونفس وما سواها فالهمها فو وها و تقواها قد أفل من كاها وقد خاب من دساها فهما وقع العبد في ذنب فصار الذنب نقدا والتو بة نسبتة كان هدام تا الحذاء من المناسبة كان هدام تا الحذاء في يقول الناس الله من أهلها ولا به في بينه و بن الجنة الا شرفيس من عليه المكتاب فيعمل بعمل أهل النارفيد خلها

بعمل أهل الجنة الحديث ولاحدمن وابة شهر بن حوش عن أبي هر بوه ان الرجل لعمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة وشهر مختلف فيه انهي قلت وتمام حديث أبهر وة عندمسام م بختم له عله بعمل أهل النار وانالر جل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل النارغ يختم له عله بعمل أهل المنقوقدر واه أحداً بضا وروى الشيخان من حديث سهل بن سمدان الرجل ليعمل عرل أهل الجنة فيما يبدو الناس وهومن أهل النارا لحديث زادالعارى واعاالاعال بخواعها وروى الطبراني وأبونعيم من حديث أكتم من أب الجونان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة وانه لمن أهل النار وان الرجل ليعمل بعمل أهدل النار والهمن أهل الجنة تدركه الشقاوة أوالسعادة عندخر وجنفسه فيختم لهبها وأماحديث أيهر يرة من رواية شهر ا بن حوشب الذي أخرجه أحد بلفظه ان الرجدل ليعمل بعمل أهل الخير سسبعين سنة فأذا أوصى حان في وصيته فيحتمله بشرعله فيدخل النار وان الرجل ليعمل بعمل أهل الشرسبعين سنة فيعدل في وصيته فيعتم له بخبرعله فيدخل الجنة وهكذارواه أيضا إن ماجه وروى أحداً يضامن حديث عائشة ان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة وانه لمكتوب في المكتاب من أهل النارفاذا كان قبل موته بحول فيعمل بعمل أهل النار الحديث (فاذا اللوف من الخساءة قبل المتو بة وكل نفس) من الانفاس (فهو ما تمة ما قبله اذ يمكن أن يكون الوت مته لله فيراقب الانفاس)و يعافظ عليها (والاوقع في المحذور) أى الامر الذي يعذر منه (ودامت الحسرات حين لا ينفع القسر ، الطبقة الرابعة (اسوأ العبيد حالاً وأعظمهم على نفسه و بالا وَأَقَلَهُمْ مِنَاللَّهُ وَصَلاهُو (أَنْ يَنُوب) العبد عن المعاصى (ويجرى مدة على الاسـ: هامة ثم يعود الى مقارفة الذنب أوالذنوب) بان يتبع الذنب ذنباأ وأعظم منه (من غيرأن بعدث نفسه بالتوبة) ولا ينويه ا (ومن غيرأن يتأسف على فعله) ولا يعتقد استقامة ولابرجو وعدالعسن ظنه ولابر جووعيدا النم كن مذه (بل ينهم خانهما له الغافل في اتباع شـ هواته فهذا) هو حقيقة الاصرار وهو (من جسلة المصرين) والعتاة المستكبرين وفى مثل هداجاء الخبر هلك المصرون قدما الى النار (وهدده النفس هي النفس الامارة بالسوءالفرارة من)الصالحات (الخيرو يخاف على هذا سوء الخاتمة) لانه في مقدمتها وسالك طريقهاولا يبعد عنه سوء القضاء ودرك الشقاء ولان العاصى يريدالكفركما أن الحي يريدالوت وفيمثل هذا فيل من سوف الله تعالى بالنوبة أكذبه وان اللعنة خروج عن الذنب الى ما هو أعظم منه (و) هوفى عوم المسلين (أمره في مشيئة الله)ومن الفاحقين قال الله تعالى وآخرون مرجون لامرالله أي مرجون عكمه اما بعدم بالاصرار واما ينوب علمه عاسبق من حسن الاختيار (فان ختم له بالسوء شقى شفادة لا آخرلها وأن ختم له بالحسني حتى مات على التوحيد في نتظر له الخلاص من النار ولو بعد حين على قدر اعانه (ولا يستعبل أن يشهله عوم العفو بسبب خنى لا تعللم عليه) لان خفايا الالطاف د قبق لا اطلاع لاحد عليه (كالا يستعيل أن يدخل الانسان) موضعا (خرا بالبعد كنزافيتفق أن يجده ولا) يستعل أيضا (ان يجلس في البيت الصعله الله عالما بالعلوم) والمعارف (من غير) سبق (تعلم) لها (كما كان الانساء صلوات الله عليهم) اذعلومهم وهبية افاضية (وطلب المغفرة بالطاعات كطلب العسلم بألجهدوالتكرار ر) طلب (المال بألعبارة وركوب البعبار وطلبها) أى المغفرة (بمعبردالرجا مع خراب الأعمال) وفسادها (تعالب الكنورفي المواضع الخربة وطلب العالم من تعليم الملائكة وليت من اجتهد تعدلم وليت من انجر)وركب البحار (استغنى وليت من صام وصلى غفرله فالناس كاهم محر ومون) عن نيل الســعادة (الا العااونوالعالون عر ومون الاالعاماون) لله تعالى (والعاماون معر ومون الاالماصون) في أعسالهم لله أتعالى قال المالى فن كان يرجو لقامر به فل عمل علاصًا لحاولا شرك بعبادة ربه أحدا (والخلصون على خطرعظيم) وهومنتزعمن كالم أبى محدسهل التسترى وحده الله تعالى الناس كالهم هاسكى الاالعالون

الهذورودامث الحسرات حسين لاينفسع التحسر * (الطبقة الرابعة) * أن يتوب و بعرى مدة عالى الاستقامة ثم يعود الى مقارفة الذنب أوالذنوب منغير أنعدث نفسه بالتوبة ومن غيرأن يتأسف على فعله بل ينهمك انهماك الغافسل في اتباع شهواته فهذامن جلة الصرمن وهذه النفسهى النفس ألامارة بالسوءالفرارتمن الخسير وبغاف عسلى هسذاسوء اللامائة وأمره في مشيئة الله فانختمه بالسومشي شقاوةلا آخراها وانختم له الحسنى حتى مات على التوحيد فينتفارله الخلاص من النارولو بعد حين ولا يسفيل أنيشمسله عوم العفر بسنب شحق لانطلع عليه كالايستعيل أن يدخل الانسان وإماليعد كنزا فينفقأن يحده وأنجلس فى البيت لحد اله الما عالما بالعاوم من غيرتعلم كإكان الانداء صلوات التعطيهم فطلب الففرة بالطاعات كطاب العلم بالجهد والتكرار وطلب المال بالغيارة وركوب البحياو وطامها بمسرد الرجاءمع خراب الاعال كمالب الكنورفي المواضع الخربة

وطلب العلوم من تعليم الملات كقوليت من اجتهد تعلم وليت من انجر استغنى وليت من صام وصلى غفر له فالناس والعالمون من العالمون على معرومون الاالعالمون والمعالمون على خطر عظيم معرومون الاالعالمون والمحلون على خطر عظيم

وكان من وببيت ومنه عماله وترك نفس موعياله جياعاً بزعم أنه ينتظر فضل الله بان يرزقه كنزا بجده تحت الارض في بينها طرب بعد عند ذوى البصائر من الجبقي والمفرورين وان كان ما ينتظره غيره سقيل في قدرة الله تعالى وفضله فكذاك من ينتظر المفرة من فضل الله تعالى وهو مقصر عن الطاعة مصر على الذنو سغير سائل سيل المفرة يعدعند أرباب القلوب من المعتوهين والعجب من عقل هذا المعتوه وترويجه مساقته في صبغة حسنة اذية ول ان الله كريم و جنته ليست تضيق على مثلى ومعصب في ليست (٥٠٩) تضره ثم تراه يركب الجدارو يقتم م

الاوعارفى طلب الدينار واذاقيله ان الله كريم ودنانبر خزائنه ليست تقصر عدن فقرك وكساك بترك التعارة ليس يضرك فأجلس فى سِنك فعساه برزنك من حث لانحنس فبسخمق فائل هذا الكلام وستهزئ مه و مقولماهذا الهوس السماء لاعطر ذهبا ولافضة وانما ينال ذلك بالكسب هكذاقدرهمسس الاسباب وأحرى به سنته ولاتبديل لسنة الله ولا بعلم الفرور أنرب الا خرة ورب الدنيا واحدوان سنته لاتبديل لهافهماجيعاواله قد اخسر اذقال وأن ليس لا نسان الاماسى فدكف يعتقدأنه كريم فى الاسخوة وليس بكريم في الدنيا وكنف يغول ليس مقتضى الكرم الفةورعن كسب المال ومقتضاه الفتورعن العمل للماك القيم والنعيم الداغ وانذال يحكم الكرم بعطب منغير حهددفي الاستوة وهمذا عنعسع شدة الاجتهاد فىغالب الامرفى الدندار ينسى قوله

والعالمون كلهم هلكى الاالعاملون والعاملون كالههم هاسكى الاالفاصون والمخلصون على خطرعظيم وقد تقدمذاك في آخر كتاب الغرور (وكالنمن خرب بيتسه وضيع ماله وثرك نفسه وعياله جياعا يزعمانه ينتظرفضل الله) تعالى (بأن يرزقه كنزايجده تحت الارض في بينه أنظر ب) كان (بعد عند ذوى البصائر من الحقى والمغر ورزين وان كان ماينتظره غيرمستحيل فى قدرة ألله تعالى وفضله فكذلك من ينتظرا لمغفرة من فضلالله تعالى ودومقصرف الطاعة مصرعلي الذنوب غيرسالك سيئ الغفرة معدود عند أرباب القاوب من المعتوهين) أى المدهوقين من غير جنون (والتجب من عقل هذا المعتوه وثرو يجه حانته في صيغة حسنة) الصيغة أصلهاالواوكالةيمة وصيغة القُول كذا أىمثاله وصورته علىالتشبيه بالعمل والتقدير (اذيقول ان الله) تعالى (كربم)أى موصوف بالكرم (وجنته لبست تضيق على مثلى ومعصبتي لبست تَصْره) وانماشؤمها على (ثم تراه توكب البحار ويقتم الاوعار) أى الامور الصعبة (في طلب الدينار واذا قيلة أنالله كريم ودنانير خزائنه ليست ته صرعن فقرك وكسلك بترك التجارة ليس سفرك فاجلس ف بيِّنك) واسترح (فمساه) أن (يرزفك من حيث لاتحسب فيستحمق قائل هذا الكلام) أي يعده جفا (ويستهزئ به ويُقول مأهذا الهوس) أَى خفة العقل (السماءلاغطرذ هِباولافضة واعماً يذالذلك بألكس) والسعى في الاسباب (هكذا فدره رب الارباب) وفي نسخة مسبب الاسباب (وأجرى به) في العالم (منته ولأتبديل لسنة الله) بنص القرآ ن (ولايعلم الفروران رب الا تنظرة ورب الدُّنيا واحد وان سنته لأتبديل لهافيه ماجيعاوانه) تعالى (قد أخبر) على لسان رسله (اذ قال وان ليس الانسان الاماسعي) وأن سعيه سوف رى (فكيف يفتقدانه تعالى كرم فالا حزة وليس بكرم فالدنياو حكيف يقول ليس مقتضى المكرم الفتورة ن كسب الحلال ومقتضاه الفتورة ن العمل الملك المقيم والنعيم الدائم وآن ذلك يحكم الكرم يعطيه من غبر جهد) ولامشقة (فى الاستخرة وهذا يمنعه مع شدة الاجتهاد فى غالب الاس فى الدنياد ينسى قوله تعالى وفي السماء رزقكم وماتوعدون فنعوذ بالله من العسمى) أى عي البصيرة (والضلال فساهذا الاانتكاس على أم الراس وأنغماس في المسات الجهل وصاحب هذا جدير بأن يكون داعلانعت وله تعالى ولوترى اذالمجرمون ما كسوروسهم) الى تعت (عندر مم) أى فى حضرة الربوبية يقولون (ربناأ بصرناو معنافار جعنا) الدانيانانيا (نعمل صالحا) فانالانرى النعياة الاان عل صالحا وقال تعالك حكاية عنهم ربناأ خرجنا نعمل صالحا غيرالذي كانعمل وتقييد العسمل الصالح بالوصف المذكور التعسر على ماعلوه من غيرالصالح والاعترافيه والاشعار بانوجوعهم واخواجهم لتلافيه وانهم كانوا يحسبون أنه صالح والاست تعقق لهم خلافه (أى أبصر فالنا مسدقت اذقلت) في كابك العزيز (وان ليس الدنسان الاماسي فارجعنالنسي) في صالح الاعمال (وعنسدذ الدلايكن من الانقلاب و يعتى عليه العذاب) أى يثبت (فنعوذ بالله من دواعى الجهل والشائوالارتياب السائق بالضرورة الى سوء النقلب والما من والله الموفق م (تنبيم) * تقدم في تقسيم المصنف طبقات النائبين الى أر بعتوا شارفهاان الطبقةالأولىأهلهاهم السابغون بانكسيرات واتالثانيسة أهلهاههم المقتصدون وانالثالثةوالرابعة هم الظائون أنفسهم وأمرهسم فيمشيئتاته تعيالى وأشارف أثناء ذلك الحالنفوس الاربعسة المطمئنة

تعالى وفى السماء رزفكم دما توعد ون فنعوذ بالله من العسمى والفسلال فاهذا الاانتكاس على أم الرأس وانغماس في ظلات البهل وصاحب هدذا جدير بأن يكون داخلا تعتقوله تعالى ولوترى اذالجرمون فاكسور وسهم عندر بهم ربنا أبصر فا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا أى أبصر فا انك صدفت اذفك و تحق عليه العذاب فنعوذ بالله من دواى الجهل والشكو الارتياب السائق بالضرورة الى سوء المنقل والمات

واللوّامة والمستولة والامارةوفي سياقه من أوله الى آخره تلميم اطيف الى قولة تعالى ثم أورثنا الكلّاب الذبن اصطفينا من عبادنا فنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذاك هوالفضل المكبير أماالنفوس فقدد كرالله تعالى في كتابه العز بزاياها بشدائة أوصاف بالطمأ نبنة قال يأيتها النفس المطمئنة ومهاها لوامسة فقبال ولاأقسم بالنفس اللوامة وسماها امارة فقال ان النفس لامارة بالسوء وهينفس واحدة ولهامسفات متغايرة فاذا امتلا القلب سكينة خلع الطمأ نينةلان السكينة مزيدالاعان وفه اارتقاه الغلسالي مقام الروح لمامنع من حظ البقين وعند توجدة القلب الي محل الروس وتوجه النفس الى محل القلب وفي ذلك طمأ نينتها واذا انزعت عن مقارح والاتها ودواى طبيعتها متطلعةالي مقارا لطمأنينة فهبي اللوامة لانها تعود باللاغةعلى نفسسها لنظرها وعلها بمعسل الطمأنينة غ انعدابها الى محلها الذي كانت فيه أمارة بالسوءواذا قامت في محلها لا بغشاها نورا لعمره المعرفة فهين على ظلم المارة بالسوء وقد تقدم شئ من ذلك في كأب عائب القلب ولنتكام على الآية المذكورة قال البيضاوي طالم لنفسه أي بالتقصير في العمل به وقوله مقتصد أي العسمل به في أغلب الاوقات والسابق هوالذي يضم التعليم والارشادالي العمل ومثل الظآلم الجاهل والقتصد المتعلم والسابق العالموقيل الظالم المجرم والمقتصد الذي خلط الصالح بالسيء والسابق الذي ترجحت حسناته بحيث صارت ته مكفرة وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم أما الذين سبقوا فاولتك يدخاون الجنة بغسر حساب وأماالذن اقتصدوا فاولتك يحاسبون في طول المحشر ثم يتلقاهم الله وحتسه وقيل الظالم الكافر على ان الضمير العباد وتقددعه لكثرة الظالمين ولان الظلم بمعنى الجهدل والركون الى الهوى مقتضى الجبدلة والاقتصاد والسبق عارضان انهمي قلت وهذه الأقوال كلهامسندة والحديث المذكورر واه الفرياي وأحدوعبدين حيد وأبن حربروابن المنذروا ن أبي حاتم والطبراني والحاكم وابن ممدويه والبهق عن أبي الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا الاسمة فاما الذن سبقوا فاولئك يدخلون الجنة بغير حساب وأما الذن اقتصدوا فاولتك الذن يحاسبون حسايا يسميرا وأماالذين ظلوا أنفسهم فاولثك يحبسون في طول اتحشر ثم يلقاهم الله تعمال رحته فهمالذين يقولون الجدلله الذي أذهب عناالخزن الى لغوب قال البهدقي اذا كثرت الروايات في حديث المهران للعديث أصلا وأخرج ابنحر بروابن المنذر وابن أب حاتم وابن مردويه والبهسة , في المعتعن ابن عباس في قوله ثم أورثنا الكتاب الاسمة قالهم أمة محدمالي الله علم وسلم ورثم سم كل كال أنول فظالمهم مغفو رله ومقتصدهم يحاسب حسابا يسيرا وسابقهم بدخل الجنة بغير حساب وأخرج الطيالسي وأحد وعبدب حيد والترمذى ومسندوان حربر وابن المنسذرواب أبيحاتم وابن مردويه والبهقي عن أي سعيد الحدرى عن الذي صلى الله عليه وسلم في هذه الاسية قال هؤلاء كالهم بمنزلة واحدة كالهم فى الجنة وأخرج الطيالسي وعبد بن حيد وابن أبى حائم والطيراني في الاوسط والحاكم وابن مردويه عن عقية من صهبات قال قلت لعائشة أرأيت قول الله تعالى غم أو رثنا الكتاب الا يقالت أما السابق فقدمضى في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهدله بالجنسة وأما المقتصد فن اتمام أمرهم فعمل عدل أعمالهم حتى يلحقهم وأماالظالم لنفسه فثلى ومثلك ومن اتبعنا وكلف الجنسة وأحرج اسحر رعن اس مسعود وقال هذه الامة ثلاثة أثلاث ثلث يدخلون الجنة بغسير حساب وثلث يحاسبون حسابا سيرا وثلث يحبسون بذنوب عظام الاانهم لم يشركوا بالله فيقول الرب الخاوا هؤلا في سعة رحتى ثم قرأ هـذه الاسة وأخرج العقيلي وابن لال وابن مردويه والبهق منحديث عمرسابقنا سابق ومقتصد ناناج وظالمنا مغفورله غرقرأعرهذهالا يتوأخرج سعيدبن منصورواين أبباشيبة عنعثمان الهنزع بهسذه الاتهة فالانسابة منا أهل جهاد الاوان مقتصد ناناج أهل حضر ناالاوان طالمنا أهل بدوناو أخرج اسمردويه

(بيان ماينبغي أن يادر اليه التاثبان جرى عليه ذنب اماعن قصدوشهوة غالبة أوعن المام بحكم الاتفاق) اعلم أن الواجب عاسه التوبة والندم والاشتغال بالتكفير بحسنة تضادها

الاتفاق)* اعملم أنالواحب عامه التوية والندم والاشتغيال مالتكفير يحسنة تضادها كاذكرنا طررقه فانلم تساعده النفس على العزم على الترك لغلبة الشهوة فقدعزعن أحدالواحمن فلاشبغي أن مترك الواحب الثانى وهوأن بدرأبالحسنة السسئة ليمعوهافكون عن خلط علاصالحا وآخر سينافالحسينات المكفرة السيئات اما بالقاب واما باللسان وامابالجدوارح ولنكن الحسنة فيمعسل السيئة وفيما يتعلق باسبامها * فأما بالقلب فلمكفره بالتضرع الىالله تعالى في سؤال المغسفرة والعسفو

والديلى من حديث حذيفة يبعث الله الناس على ثلاثة أصناف وذلك في قول الله تعلى فنهم ظالم لنفسه ومنهم مقصدومنهم سابق بالخيرات فالسابق بالخيرات يدخل الحسبة لاحساب والمقتصد يحاسب حسابا يسيراوالظالم لنفسه يدخل الجنة رحته وأخرج ابنحو بروابن أبيحائم عن ابن الحنفية قال أعطيت هده الامة ثلاثا لم تعطها أمة كانت قبله امنهم طالم لنفسه مغفورله ومنهم مقتصد في الجنان ومنهم بالمكان الاعلى وأخرج عبدب حيد واب حرم وابن المنذر وابن أبي ماتم عن مجاهد فنهم طالم لنفسه قالهم أصاب المشأمة ومنهم مقتصدهم أصحاب المين ومنهم سابق بألخسيرات باذن الله قال هسم السابقون من الناس كاهم وفي تفسير الكواشي وعن على رضى الله عنه قال الظالم أنا والقتصد أنا والسابق أنا فقيل له وكيف ذلك قال أناطالم ععصيتي ومقتصد بتوبتي وسابق بمعبتي وفي الأسية وجوه من الاشارات قال الجذيد الماذكر الخيرات دلعلى ان الخلق فيسمعام وخاص وان الميراث ان هوأصلح قربا وأصلح نسم ا فتعميم النسبة هوالاصل فرتبة القربة فالظالم الذي أحبه لنفسه والمقتصد الذي أحبه له والسابق الذي أسقط مراده ارادالحق فيه فلا برى لنفسه طلبا ولافردالغابة سلطان الحق عليه وقال النصرا باذي صحيح النسب وخذالم راشولا يأخذ ميراث الحق الامن نسبه بالحقوالي الحق دون الاسباب والوسائط وفال جعفر ا اصادق بدأ بالظالمين اخسارا بانه لايتقر باليه الا بمعض كرمه وأن الظلم يؤثر في الاصلطفائية ثم بالقتصدين لانهم بيناللوف والرجاء شختم بالسابقين لائه لايأمن أحدمكره ومنهم في اللفة عومة كلة الاخلاص في الشهدة وقال غيره يعد أباليراث بذوى الفروض عماييقي فالعصبة وان كان صاحب الفرض أصعف استحقاقا كذلك قال الله تعمالي فنهم ظالم لنفسه فشدمه على المقتصد والسابق وتكامواني الفاالم فنهم من قال هو الافضل وأراديه من ظلم نطسه بكثرة ما حلهامن الطاعية والاكثرون على ان السابق هو الافضل وقالوا التقديم فى الذكر لا يقتضي التقديم فى الرتبة يعنى فهومن باب التدلى لامن طريق الثرقي ويقال قرنباسم الفالم قرينسة وهوقوله لنفسه وقرنباسم السابق قرينسة وهوقوله باذنالته فالظالم كانلهزلة والسابق كانله صولة قالفالمرقع زلتسه بقوله لنفسه والسابق كسرصولته بقوله باذنالله ويقال الظالم من زهد في دنياه والمقتصد من رغب في عقباه والسابق من آثر على الدار من مولاه ويقال الظالم من نجيح كوكب عقله والمقتصد من عظم بدرعلم والسابق من أشرقت شمس معرفته ويقال الظالممن ترك الزلة والقتصد من ترك الغفلة والسابق من ترك العلاقة ويقال الظالم من حاد بنفسه والمقتصد من لم يجل بقلبه والسابق من جادير وحدو يقال الفلالم من له علم اليقين والمقتصد من له عين اليقين والسابق من له حق اليقين ويقبال الظالم بترك الهرمات والفتصد بترك الشبهات والسابق بترك الزيادات ويقبال الظالم طألب النحاة والفتصد طالب الدرجات والسابق طالب المناجاة وفى الايقوجوه كثيرة غيرماذ كرتها * (فصل) * فحال من عز عن التو ية قال

*(سانما ينبغى أن يبادرا ليه التائب ان حرى عليه ذنب اماعن قصدوشهوة غالبة أوعن المام عكم) *
الاتفاق (اعسلم) وفقك الله تعالى (ان) من وقع منسه ذنب أوذنوب فان (الواجب عليسه التوبة والندم
والاستفال بالتكفير يحسنة تضاده كاذكر ناطريقه) آنفا (فان) عز (ولم تساعده النفس على العزم على
الترك اغلبة الشهوة) بل قهرته نفسه وشهوته (فقد عزعن أحد الواجبين فلا ينبغى أن يترك الواجب
الثرك اغلبة الشهوة) وهو أن يدرأ بالحسنة السيئة) أى يدفعها بها (لتمعوها) وتزيلها (فيكون عن خلط
الثانى) ولا يعزعنه (وهو أن يدرأ بالحسنة السيئة) أى يدفعها بها (لتمعوها) وتزيلها (فيكون عن خلط
علاصالحا و آخرساً) وهو حال المقتصدين (فالحسنات المكفرة) وفي نسخة المكفرات (السيات اما بالقلب
واما باللسان واما بالجوارح ولتكن الحسنة في يحسل السيئة وقيما يتعلق باسبام افاما بالقلب فلكفره
بالتضرع الى الله تعمالى والابتهال اليه (في سؤال المغفرة والعفر) عن باطن قليه دون حركة الله ان فقط

وينذلل) في نفسه (نذلل العبد الآبق) عن مولاه (ويكون ذلك عبث بظهر لسائر العبادوذاك بنقصان كبره فيماييهم) فبرى الناسكلهم خيرامنه (فسأللمبدالا بق الذنب وجهالت كبرعلى العباد)والسكبر والمصية لا يعتمعان في قاب مؤمر (وكذاك يعمر بقله ما ظيرات المسلمان كلهم والعزم على الطاعات) ويتذلل تذلل العبد الاتبق الى آخر العمر (وأماباللسان فبالأعتراف بالفلم) أى يعترف بفله (لنفسه فقد جاءف تفسير قوله تعالى خلطواع المساطا قيل الاعتراف بالذنوب والاستغفار) فقدورد فضاه في الكتاب والسنة (فيقول) مادرد عن الذي صلى الله عليموسلم نعو قوله (رب ظامت نفسي وعلت سوأ فاغفر لى ذنوب) روى الديلي من حديث ابن عباس من قال لاأله الاأنت ع كتسو أوظلمت نفسي فاغفر لانك خبر الغافر من عقرته ذنوبه ولوكانت مثل زيدالعر أوية ولرباغفرلى وتبعلى انك أنت التواب الرحيم رواه أوداود والترمذى والنسائ وابن حبان من حديث ابن عرقال ان كالنعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس الواحسد مائة مرة فذكره وقال الثرمذي حسن صيم غريب وهذا لفظ أبحد اودوعند الثلاثة التواب الغفوروني رواية للنسائي اللهم اغفرلى وارحني وتبعلى آنانة أنت النواب الغفور (وكذلك يحسكثر من منروب الاستغفار) كسيد الاستغفار الروى عن شدادين أوص اللهم أنشر بي لااله الاانت خلقتني وأناعبدك وأناعلى عهدك ووعدك مااستطعت أعوذبك من شرماصنعت أبوءاك بنعمتك على وأبوء بذنبي فاغفرني فانه لايغفر الذنوب الاأنت رواه البخارى والترمذى والنسائ (كما وردناه في كلب الدعوات والاذ كار وأماياً لبوارح فبالطاعات والمدقات وأفواع العبادات) والاستكثار منها فاعله بذلك تزيد حسنانه على سيئاته فن يعمل مثقال ذرة خيرا بره ومن يعسمل مثقال ذرة شرا بره (وفي الا تارمايدل على ان الذنب اذا البسع بثمانية أعسال كان العفو عنه مرجوا) ولفظ القوت ومن أحسن ما يتعقب الذنب من الاعمال بعد التوبة وحل الاصرارما برجيبه كفارة الخطيئة ثمانية أعمال (أربعة ن أعمال القاوب وهي) عتقاد (التوبة) منه (والعزم على النوبة) فان العبد اذاعزم عليها فكأنه اعتقدها ولم يذكر صاحب القونهذه الزيادة (وحب الاقلاع عن الذنب وتخوف العسقاب عليه ورجاء المففرة في معتسب على الله تعالى عسن طأنه ومسدق يقينه كفارة ذنبه فهدده الاربعتمن أعسال الفاوب (وأربعنمن أعسال الجوارح وهى ان يملى) العبد (عقب الذنب ركعتين) وذلك بعدان يتوصأوان اغتسل كان أكسلوان أحكمه ان بغسل الثياب التي عمني الله فها كان أكل فان طهارة الفلاهر عنوان طهارة الباطن واذا كانت الصلاة فى موضع خال ون اشتفال وعن توهم الرياء والسمعة في مال كان أكل ويشترط ال يضع حبينه على الارضيَّلَة والتراب لزيادة الخشوع عندالله والنذكر الى أصله ومنجعه (ثم يستغفر الله بعدهما) مع البكاء ان أمكن والافبالنباك وقلب حزن على ما سبق له من العصية و يجعلها نُصب عينيه (سبعين مرة) روى الديلى من حدديث أبي هر روة من أستغفرالله سبعين مرة في دم كل مسلاة عفر له ما كتب من الاغم الحديث وروى الحسن بن سفيان من حديث أنس من استغفر سبعين مرة غفرله سعما تعذنب الحديث وروى ابن السنى في على اليوم الليلة من حديث عائشة من استغفر الله في كل وم سبعين مرة لم يكتب من الكذابينالد يه (ويقول سعان الله العظم وعمده)ولو (ما تتمية) فانزاد ونقص فهو بالخيار انزاد في الاستففار حتى صار ما تتمرة فهو أفضل وأكر كذلك ينبغي أن يكون مع التسييع والتعميد والتهليل والتكبيرمائة لعبتمع الباقيات الصالحات بل ويضم الهالاحول ولاتق الآبالله كذاك مرفع بديه وعمدا ته تعالى وسلى غلى نييه صلى الله عليه وسلم و بدعولنفسه ولوالديه ولحسم المسلمين ودي ان أي شيبة وأحد والشعنان والترمذي والنسائي وابن حبان من حديث أب هر مرمس والسعان الله و عمد مائة مرة حمات خطاماه وانكان متل بدالعرور وى البعق من حديث اب عر من قال مصان الله و عمده ما يُترة كتب الله ألف حسنة ومن ذاد زاده الله و وي أحسدومسلم وأبود اود

ويكون ذله يعيث بظهسر لسائر العباد وذلك بنقصان كبره فيما بينهم فبالعسد الأتبق المذنب وحدالتكير عسلى سائرالعباد وكذلك يضمر بقلبسه اللسيرات المسلين والعسزم عملي الطاعات * وأمامالاسات فسالاعد تراف مالفاسل والاستغفار فيقول رب ظلت نفسى وعملت سوأفاغة رلى ذنوبى وكذلك يكسترمن ضروب الاستغفار كاأوردناه في كال الدعوات والاذكار *وأمابا لجوار حفيالطاعات والصدقات وأنوآع العبادات وفى الاستار مايدل على أن الذنباذاأتيسع بثمانية أعمال كان العذو عنسه مرجوا أربعة منأعمال القلوب وهىالتو بذأ والعزم على النوبة وحب الاقلاع عن الذنب وتخوّف العقاب على مورحاه المغفرة له وأو بعة من أعمال الجوارح وهو أن تصلى عقيب الذب ركعتين ثم تستغفرا لله تعالى بعسدهسماسيمن مرة وتةول سعان الله العظم وعمدهماتةمهة

م تنصدق بصدقة م تصوم نوما وفي بعيض الأآ ثارتسسيغ الوضوء وتدخسل المسعدوتعسل وكعتن وفيبعض الاخيار تصلىأر بسعركفاتوني الخراذاعلت سنتفاتهما حسنة تكفرهاالسر مالسر والملائمة بالعلائمة واذلك فيسل صدفة السر تكفرذنو بالمل وصدقة الجهدر تكفرذنوب النبار وفى الجبرالصيمان وحلا قال لرسول الله صلى الله علىموسل الىعالجت امرأة فأصنت منهاكل شي الا المسس فاقض على بحكالله تعالى فغال صلى الله عليه وسلم أوماصليت معناصلاة الغداة

والترمذى وابن حبان من قالحين يصبعو عسى سحان الله العظلم و عمده ما تتمية لم يات أحدوم القيامة بالصل ماجاديه الا أحداقال مثل ذلك أو زادعايه (م يتعدق بعدقة) سراأ وعلانية ليسلا أو نهارا لمدخسل في قوله تعمالي الذين ينفقون أموالهسم بالليل والنهار سراوعلانية فلهم أحرهم عندرجهم (ثم نصوم يوما) فانه من حلة الحسنات المسكفرات السيآت فهذه الاعسال قدو ردن به االا ثنار انها مكفره الرُّلُودَالْعَثَارُ (وفي بعض الا "ثار) انه يشترط ان يتوضأ و (يسبخ الوضوم) واستباغه با كال شروطه وأركانه وواجبانه (وينخل المسجد ويصلى ركعتين) فأن المسعد أفضل الاماكن وأشرفها وتشهد لم يماعل فيه قال العراقي في هذه الاستمار النمن مكفرات الذنب ان يسبسغ الوضوء ويدخل المسجد و يصلى ركعشرر واهأمهاب السننمن حديثأي بكرالصديق ماعبد مذنب ذنبافهسن العلهورغ يقوم فيصلي ثم يستغفر اللها لاغفرالله هذاكفظ أني داودوهو فحالكيرى النسائي مرفوعا وموقوفا فلعل المصنفء سبر مالاستارالوادة الوقف فذكرته احتياطاوالافالا أنار ليستسن شرط كابي انتهى قلت وقدر وى الطبراني في الاوسط من حديث أبي الدوداء مامن عبد مذنب ذنبا فيتوضأ ثم يصلي ركعتين أوأر يعامفر وضة وغسير مذر وصنتم يستغفرالله الاغفرالله له وحدديث أبي بكررواه كذاك الطيالسي وابن أبي شيبة وأحسد والحيدى والعدلى وعبدبن حيد وابتسنيع وابت السني فيعل وموليلة وابت جبسان والبزار وأبويعلى والدارقطني فى الافراد والبهق والنساء كلهم من رواية على عن أبي بكر ولفظهم جيعامامن عبد بذنب ذنسانيتوضأ فعسن الطهور عمية ومفيصلي وكعتين غمستغفرا للهاذاك الذنب الاغفرالله (وفي بعض الاخسار يصلى أربع ركعات كالاالعراق رواها نامردويه في التفسير والبهني في الشعب من حديث ان عباس قال كان رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يهوى امرأة الحديث وفيسه ظمار آها حلس منهايجاس الرجل من أهله وحول ذكره فاذا هومثل الهدية فقام نادما فاني النبي صلى الله عليموسلم فذكراه ذاك فقالله الني صلى الله عليموسلم صل أربع ركعات فانزل الله تعيالي أقم الصلاة طرفي النهار الا مة واسناده جيد انتهي قات و رواه كذاك البزار ولفظهم جيما انوجلا كان يهوى امرأة فاستأذن الني صلى الله على موسلم في حلجة فاذنه فانعلق في ومعامر فاذا هو بالرأة على غد رماء تغدل فلساجلس منها عبلس الرحل من الرأة ذهب عول ذكره فاذا هوكانه هدية فندم فائ الني صلى الله عليموسلم فذكر له ذلك فعَّالَه الذي صلى الله عليه وسلم صل أربع ركعات فانزل الله أقم المسلاة طرفي النهار الآية وروى عسدال زاف وأب ح وعن يعى بن جعسدة ان وجلا أقبسل ويد ان يشرالني مسلى المعليه وسل بالطرفو جدام أمالسة على عد رفد فع ف مسدرها وحلس بين وجله افصار ذكرم مسل الهدية فقام نادماحتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره بماصنع فغالله استغفر اللمريك ومسل أربعر كعات وتلاعليه أقم المسلاة طرف النهار الآية (وفي الحسير اذاعلت سيئة فاتبعها حسسنة تكفرها الس والسر والعلانية بالعلانية) قال العراقير واوالبهتي في الشعب منحديث معاذف مرجل إسمورواه الطهراني مزروا بتعطأء بنسار عن معاذبلفظ وماعلتسن سومفاحد ثقة فيدفوية السر بالسر والعلانية بالعلانة الحديث اتتهي فلتورواه ابن النجار من حديثه اذاعلت سينة فأعل يحنها حسنة السريالس والعلائبة بالعلانية ورواه أخدف الزهدعن عطاء من يسآدم سلا اذاعلت سيئة فأحدث عنهاتو ية الس بالسروا لعلانية بالعلانية وروى أحدمن حديث أب ذراذا علت سيتنفا تبعها يحسنة تتحهاقيل بارسول الله أمن الحسنات لااله الاالله قال هي أفضل الحسنات (ولذلك فيل صدقة السرة كمفرد نوب الميل وصدقة الجهر تكفرذنوبالهاد) ولفظ القون ويقال صدقة الليل تكفرذنوب النهاد وصدقة الهبرتكفرذنوب الميل (وفي الخبر العصيم الدر حلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم الف عالجت امرأة فاصبت منها كل شيئ الا السس) بعنى الوقاع (فاقض على بحكم الله تعالى فعال صلى الله عليه وسلم أومام ليتمعنا صلاة الغداة

قال الى فقال صلى الله علمه وسلم ان الحسنات يذهن السما توهدا ملعلي أن مادون الزيامن معالجة النساء صفيرة اذجعسل المدلاة كفارة له عقنضي قوله صالى الله عليه وسلم الصاوات الجس كفارات لما بينهن الاالكبائرفعلي الاحوال كلها شيخيأن ساست نفسه کل نوم وبجمع سائمهو يجتهدنى دفعها مالحسنات فانقلت فكمف مكون الاستغفار نافعا منغسبر حلعقدة الاصرار وفياللحرالمستنفر من الذنب وهومصرعليه كالمستهزئ بالسالله وكان بعضهم يقول أستغفرالله منقولى أستغفراللهوقيل الاستغفار باللسان توية الكذابن

قال بلى قال فان الحسسنات يذه بن السيات) قال العراق منفق عليه من حديث ابن مسعود دون قوله أوما الميت معناصلاة الغداة ورواه من حديث أنس وفيه هل حضرت عنا الصلاة قال تع ومن حديث أبي المامتوفيه هل شهدت الصلاة معنا قال نعرا لحديث اله قلت لفظ المتفق عليه من حديث اسمسعود اند جلاأصاب من امرأة قبلة فاتى الني صلى ألله عليه وسلم فذكر ذلك كائه بسأل عن كفارتم افانزات عليه وأقم الصلاة طرفي النهار الاسمة فقال الرحل ارسول الله ألى هذه قال هي ان على مامن أمني وقدر واه كذلك أحدوالثرمذى والنسائي وانماحه وانحربر وان المنذروان أيحاتم وأبوالشيخ وان حسان وروى ابن حيان وحد و بلفظ قال رحل ارسول الله أني وأنت امرأة في السينان فضممتها الي وقبلتها و باشرتهاوفعلت بها كلشي الائن لم أحامعها فسكت وسول الله صليه الله عليه وسلم فانول الله أقم الصلاة الاسمية فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ هاعليه فقال عمر بارسول الله أله خاصة فقال الناس كافة ورواه عبدالرزاق وأحدومسل والثلاثة وهنادواين حربرواين المنذر وأبن أى عام والطبراني وأبوالشيخ وابن مردويه والبهق فى الشعب بلفظ جاعر جل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال بارسول الله انى وجدت امرأة فى بستان وفعلت بهاكل شي غير أنى لم أجامعها قبلتها ولزقتها ولمأ اعل غيرذاك فافعل بماشئت فلم يةلرسول الله صلى الله عليه وسلم شيآ فذهب الرجل فقال عرلقد سترالله عليه لوسترعلي نفسه فأتبعه رسول الله صلى الله عليه وسام بصر وفقال ردو وعلى فردو وفقرا وأقم الصلاة الاسية فقال معاذب حمل بار ول الله أله وحده أم الناس كأفة وأماحديث أنس ف المنفق عليه فلفظه كنت عند الني صلى الله عليه وسلم فحاء ورجل فقال ارسول الله انى أصبت حدا فأقد على فلريساله عنه وحضرت الصلاة نصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فلماقضى الصلاة قام الرجل فقمال بارسول الله انى أصبت حدانى كتاب الله قال أليس قد صلبت معنا قال نعم قالفان الله قدغفر ذنبك ورواء كذلك أجدوقدروى مثل ذلك من حديثوا ثلة فالحاءر جل الىرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بارسول انى أصبت حدافا قه على الحديث وفيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هـ ل توضأت حين أقبلت قال نعم قال صليت معنا قال نعم قال فاذهب فان الله قد غفر لك رواه ابن حبان وأما حديث أبى امامة فرواه أحدومسلم وأبوداودوالنسائى وابن خرعة وابن حرير والطبرانى وابن مردويه ان ر جلاأنى الني صلى الله عليه وسلم فقال بارسول الله أقم في حد الله مرة أومرتين فاعرض عنه م أقيت المسلاة قال أين الرجل قال أناذا قال أعمت الوضوء وصليت معنا آنفا قال نعم قال فانك من خطيئنك كما وادتك أمك فلا تعد وأنزل الله حينا في المعلى رسوله أقم الصلاة الاسية وقدر وي مثل هذه القصة من حديث بريدةور واية عطاء بنأبير باح وابراهيم النخعي وزيدبنر ومانوغيرهم (وهذايدل على انمادون الزنا من معالجة النساء صغيرة اذجعل الصلاة كفارة الذلك عقتضي قوله صلى الله عليه وسلم الصلوات الجس كفارات البينهن الاالسكائر) تقدم قريبا (فعلى الاحوال كلهاينبغي ان يحاسب نفسه كل وم و يحمع سياتته) فردافرداو ياوم النفس و وبخها (ويجتهد فى دفعها بالحسنات) على الطريق المتقدم ذكره (فَان الشُّفكيف يكون الاستغفار ناقعان غيرُ حل عقدة الاصرار وفي الخبر المستغفر من الذنب وهومصر عليه كالمستهزئ بالله العراق رواه ابن أبي الدنيا في التوبة ومن طريقه البهرة في الشعب من حديث ابن عباس بلفظ كالمستهزئ ريه وسنده ضعيف اه قلت لفظ ابن أبي الدنب التائب من الذنب كمن لاذنب له والمستغفر من الذنب وهومقهم علمه كالمستهزئ مويه ومن آذى مسلما كان علمه من الذنب مثل كذاوكذاوفى سنده من لا يعرف وروى مرفوعا فال النذري ولعله أشب ميل هوالراج وقدرواه السهقي وابن عسا كرمن هذا الطريق (وكان بعضهم يقول أستغفرالله من قولي أستغفرالله) أي من غير قرية ومدم بالقلب نقله صاحب القوت (وقيل الاستغفار باللسان توبة المكذابين) نقله صاحب القوت وفي الرسالة قال ذوالنون الاستغفار من غيرا قلاع توبة الكذابي قال وقال وبعضهم توبة الكذابين على طرف لسامم

ف كتاب الاذكار والدعوات -- ي قرن الله الاستغمار ببقاء الرسول صلى الله عليه وسالم فقال تعالىوما كان الله ليعسدبهم وأنت فهم ومأكأن الله معذبهم وهم يستغفرون فكان بعض ألصانة يقول كان لنا أمانان ذهب أحددهما وهوكون الرسول فيناوبتي الاستغفار معنا فانذهب هلكنافنغول الاستغفار الذى هوتوبة الكذابين هوالاستغفار بمحرداللسان منغيرأن يكون القلدفيه الركة كايغول الانسانعكم العادة وعن رأس الغفلة أسستغفرالله وكايقول اذا سمع مسفة النار نعوذ مالله منهآ منغـيرأن يتأثربه قلبه وهذا برجع الى مجرد حركة اللسآن ولآجدويله فأمااذاا نضاف اليه تضرع لقلب الى الله تعمالى وابتهاله فى والاللفارة عن صدى ارادة وخلوصنية ورغبة فهذه حسنة في نفسها فتصلح لان تدفعهاالسيئة وعلى هذا تعمل الاخبار الواردة فى فضل الاستغفار حتى قال صلىالله عليه وسلم ماأصر مناستغفرولوعادفي البوم سبعين مرة وهوعبارةعن الاستغفار بالقلب وللنوبة والاستغفار درجات وأوائلها لاتفاوع نالفائدة وانلم

يعنى قول أستغفرالله (وقالت رابعة) بنت اسمعيل (العدوية) البصرية رحماالله تعمالي (استغفارنا هذا يحتاج الى استففار) وتوبتنا تحتاج الى توبة أى في معتم اواخلاصها من النظر المساوالسكون والادلال بما نقله صاحب القوت (فاعلم انه قدورد فى فضل الاستغفار أخبار خارجة عن الحصر) والاستقصاء (ذكرناهافي كتابالاذ كأروالدعواتحتى) انهقد (قرنالله تعمالى الاستغفار)للعباد (ببقاءالرسول) فتهم ودفع العذاب عنهم بوجوده فضلامنه ونعمة (فقال الله تعىالى وماكان الله أيعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذب موهم يستغفرون) نقله صاحب القوت (فكان بعض الصابة) ولفظ القوت وقد كان بعض الساف (يقول كان لهاأمانان ذهب أحدهما) ولفظ ألقوت فذهب أحدهما وبتي الاسخر (وهوكون الرسول فيناو) الذي (بقى الاستغفار فان ذهب ها كما) قال العراقي رواه أحد من قول أبي موسى الاشعرى ورفعه الترمذي من حديثه أترل الله على أمانين الحديث وضعفه ورواه ابن مردويه في التفسير من قول ابن عباس اله فلت لفظ الترمذي انول الله تعالى على أمانين لامتى وما كان الله ليعدبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فاذامضيت تركت فهم الاستغفارالي يوم القيامة وأماالموقوف من قول أبى موسى فقد أخرجه أيضاب حريروا بوالشيخ والنابراني وابن مردويه والحاكم وابن عساكرعنه فال انه قدمضي لسبيله وأماالاستغفار فهوكان فيكمآني يوم القيامة وأماقول ابن عباس بلفظ ابن مردويه ان اللهجعل فى هذه الامة أمانين لا يزلون معصومين من قوارع العذاب مادامابين أظهر هـم فامان قبضه الله البسه وأمان بني فيكم وماكان الله ليعدنهم الاسية وهكذار واءابن أبحاتم وأبوا اشيخ ورواه البيهتي في الشعب الفظ كان في هذه الامة أمانان يعني رسول الله صلى الله عليه و سلم و بقي أمان يعني الاستغفار وروى أيضافىالسين مثله وقدروى نحوذلك من قول أبي هر يرة بلفظ كان فيهم أمانان مضي أحدهم اوبتي الاسخر فالالله تعدلى وماكان الله ليعذبهم الآية وروى الديلى من حديث عثمان من أبي العاصر فعم في الارض أمامان أنا أمان والاستغفار أمان وأنامذهوب بو بقى أمان الاستغفار فعليكم بالاستغفار عند كلحدث وذنبور وىصاحب مهم البلاغة من طربق أهل البيت عن على رضي الله عنسه أنه قال كان في الارض أمانانمن عذاب الله سبحانه فرفع أحدهما فدوزكم الاسخر فتمسكوايه أماالامان الذي رفع فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وأماالامان الباقى فالاستغفار قال الله عز وجلوما كان الله ليعذبهم وأنت فهم وماكان الله معذم موهم يستغفرون (فنقول الاستغفار الذي هوتوية الكذابين هوالاستغفار بجردالاسان من غيرأن يكون القلب فيه شركة كايقول الانسان عكم العادة وعن رأس الغفلة أستغفرالله فعرى) على السانه من عديران يتعقل معناه أو بعمل ، وجبه (وكايقول اذا معصدة النار) وأحوال المعذبين فيها (نعوذبالله منها) أومايشهد (من غيرأن يدا ثربه قلبه وهدذا يرجيع الى مجرد حركة اللسان) في الظاهر ولا جدويه فامااذا أنضاف اليه تضرع القلب الى الله تعمالي وأبيم اله في سؤاله المغفرة) مند عن صدق ارًادة) وحضورطوية (وخاوص رغبة فهذه حسنة في نفسها فتصلح لان تدفع بها السيئة) ويمعي بما (وعلى هذا تعمل الاخبار الواردة في فضل الاستغفار) بما تقدمذ كرهافي كتاب الاذ كار والدعوات (حتى قال صلى الله عليه وسلم ماأ صر من استغفر ولوعادف اليوم سبعين مرة) رواه أبود اودوالترمذي وضعفه وأبو يعلى والبيه في وان السدى في على يوم وليله والدارقطاني في الافراد من حديث أبي بكر وقد تقدم فى الدعوات (وهوعمارة عن الاستغفار بالقلب) مع اللسان لا بحرد حركة اللسان (والتو به والاستغفار در مات وأوائلها لا تخلوعن الفائدة وانلم تنته ألى أو احرها وكذلك قال أبوجمد (سهل) بنعبدالله النسائري رحمه الله تعالى (لابدالعبد في كل حال من مولاه فاحسن أحواله أن يرجع اليه في كل شي فانعصى يقول بارب استرعلي فاذافر غمن المعصمية قال بارب تبعلي فاذا تاب قال بار بارزقني العصمة

تنته الى أواخرها ونذلك قال سهل لا بد للعبد فى كل حال من مولاه فاحسن أحواله أن يرجم المه فى كل شى فان عصى قال بارب استرعلى فاذا فرغ من المصية قال يارب تسعلى فاذا تاب قال يارب ارزقنى العصمة

واذاعل قالبار بتقبلمنى وسئلأبضا عنالاسستغفارالذي يكفرالذنوب فقال أؤل الاستغفارالاستعبابة ثمالالبة ثمالتو بأغلامتعابة أعسال الجوارح والانابة أعسال القلوب والتومة اقبله على مولاه بان يترك الخلق م يستغفراته من تفصيره الذى هونبه ومن الجهل بالنعمة وترك الشكر فعندذاك بغفرة ويكون عندممأ وادغم التنقل الى الانفرادغ الثبات غم البيان غم الفيكرغ العرفة غم المناجاة غم المصافاة غم الوالاة م محادثة السروهوالخلة ولايستقر (٦٠٦) هذافي قلب عبد حتى يكون العلم غذاء والذكر قوامه والرضاراده والنوكل ساحبه ثم ينظر

واذاعل قال بارب قبل مني) نقله صاحب القوت (وسل) سهل (أيضا) رجه الله تعالى (عن الاستعفار الذي يكفرالذنوب فتسال أولالاستغفار الاستعبابة ثمالانأبة ثمالتو بةوالاستعبابة أعسال الجوارح والانابة أعسال القساوب والتوبة اقباله على مولاه بان يترك الخلق) ولفظ القوت وترك الخلق (ثم يستغفرمن تقصيره الذى هوفيه ومن الجهل بالنعمة وترك الشكرفعندذلك بففرله وكمون عنده مأواه ثم ينتقل الى الانفرادم الثبات مالبيان عالف كرع المعرفة عمالمناجاة عمالصافاة عمااوالاة عمصادتة السروهوا الحلاولا يستقرهذا فى قلب عبد حتى يكون العلم غذا عبوالذكر قوامه والرضازاده) والتفويض مراده (والتوكل صاحبه ثم ينظرالله تعالى اليه فيرفعه الى العرش فيكون مقامهمقام حلة العرش) هكذا نقله صاحب القوت وفى الرسسة القشيرى وقال ابن عطاء التوية توبة الانابة وتوبة الاستحلية فتوية الأنابة أن يتوب المدخوفامن عقوبته وقوبة الاستجابة أن يتوب حياء من كرمه (وسئل) سهل رحه الله تعالى (أيضاعن قوله سلى الله عليه وسلم التاتب حبيب الله) كاتقدم في أول هَــذا الكاب مني يكون التائب حبيب الله (قال الحا يكون حبيبااذًا كان فيه جبيع مأذكره الله في قوله التاثبون العابدون الحسامدون الآية كلها) تمامها السائعون الراكعون الساحدون الاحمرون بالمعروف والناهون من النكر والحافظون لحسدود الله و بشرااؤمنين فالعابدون هم المخاصون في عبادة الله والحامدون على نعمة الاسلام والسائعون هم الصاغون والراك ون الساجدون أى الما فطون على المساوات والحسافطون لحدود الله أى أوامره ونواهيه أومعالم الشرح (وقال الجبيب هوالذى لايدشل فيما يكرهه سبببه) واغظ القوت ثم قال الحبيب لايدخل الافي شي يعبه الحبيب (والفصودان التوبة غرتين احداهما تكفر السيات حتى يصبر كمن لاذنب له) والبسمالاشارة في الخبرالتا تُب من الذنب من لاذنب إوالثانية نيل الدرجات حي يصير حبيبا) واليه الأشارة في الخير التبائب حبيب الله (وللشكفير أيضا درجات فبعضه محولام الذاب الكلية وبعضه تخفيضه ويتفاوت ذاك بتفاوت درجات التوبة فالآستغفار بالقلب والتداوك بالحسنات وان خلاعن حل عقدة الاصرار فيأوائل الدرجات فليس يخلوعن الفسائدة أصلافلا ينبغي انتظن ان وجودها كعدمها بل عرف أهل المشاهدة) بعبائب عالم اللكوت (وأر باب القلوب) والبصائر (معرفة لاريب فيها) ولا تردد (انقولالله تعالى فن يعمل مثقال فرة خيرا يره) حقو (صدق واله لاتفاو فرات من الحبر عن أثر كالانفاد شَعيرة تطرح في الميزان عن أثرولوخلت الشعيرة الاولىءَن أثرا كانت الثانية مثله اول كان لاوح الميزان إ احدال الذرات وذلك بالضرورة محال بلميزان الحسنات يرج بنرات الحيرات) اذا جعت الى بعضها (الى وجودها كعدمها بل عرف أن يتقل فنشيل كفة السيأت فاياك أن تستصغر ذرات الطاعات وتستعقرها (فلاتأ تبهاو) تستصغر ذرات (المعامي فلاتنفهافتكون كالرأة الخرقاء) وهي التي اذاعلت في شي لم ترفق فيسه (تكسل عن الغزل تعالا بانم الاتقد مرفى كل ساعة الاعلى خيط واحدد وتقول أي غنى يحسل بغيط وما وقع ذاك في الثباب) أىمافدر (ولاندرى المعتوهة انشاب الدنيا كلهاا تمااجمعت خيطا خيطاوان أحسام العالم مع السياع أقطاره) انما (اجتمعت ذرة فاذا التضرع والاستغفار بالقلب حسينة لا تفسيع عندالله

اللهالمه فترفعه الى العرش فكون مقامه مقام حاة العرش وسثل أبضاعن فوله صلىالله عليه وسلم التائب حبيبالله فقال انمأيكون حسااذا كانفهجيعما ذكرفى قوله تعالى التاثبون العبايدون الاسمية وقال الحبب هوالذي لايدخل فمانكرهه حبيبه والمقصود أنالتويه غرتين احداهما تكنير السيثات عي بصير كن لاذنساه والثانية نيل الدرحات حي يصيرحبيبا وللنكف يرأيضا درجات فبعضه محولا صلالذنب بالكلية وبعضه تخضفله و للفياوت ذلك يتفياوت در حات التو به فالاستغفار بالقلب والتداوك بالحسنات وانخدالاعن حلعقدة الاصرارمن أواثل الدرجات فليس يغلو عن الفائدة أصلا فلاسبغي أن تظنان أهسل الشاهدة وأرباب القاوب معرفة لاريب فها انتول الله تعالى فن يعمل منقال ذرة خيرا بره صدق وانهلا تغاوذرة من الخيرعن

أثر كالانفاو غمرة تطرح في المزان عن أثر ولوخلت الشعيرة الاولى عن أثرا كانت الثانية مثلها ولكان اصلا لا و عليان بأحال الذوات وذلك بالضرورة محال بل ميزان الحسنات يرجع بذوات الخيرالي أن يثقل فترفع كفة السياست فايال أن تستصغر ذرات الطاعات فلاتأ تهاوذوات المعاصي فلاتنفها كالمرأة الخرقاء تكسل عن الغزل تعللا بأنها لاتقدر في كل ساعة الاعلى عبط واحدو تقول أىغناه بحصل عنيط وماوقع ذلك فى الشاب ولا تدرى المتوهة ان شاب الدنيا اجتمعت مطاخيطا وان اجسام العالم مع أنساع اقطار ماجتمعت ذرذذونفاذا التضرع والاستغفار بالقلب حسنة لاتضبع عندالله

أمسلابل أقول الاستغفاد بالسان أيضاحسنة الخركة السائم المن غفل شير من سركة السائق النالساعة بغيرة بسارة وفضول كلام بل هو خير من السكوت عنه في المنافذ الى السكوت عنه وانحا يكون نقصا بالاضافة الى على القلب واذلك قال بعضهم السيندا بي عثمان المغرب ان السافى في بعض الاحوال يجرى بالذكر والقرآن وقلي غافل فقال السكر الله اذا ستعمل بارحة من بوارحانى الحير وعوده الذكر ولم يستعمله في الشرولم يعوده الفضول وماذكر محق فان تعود الجوارح الخسيرات على يصير لهاذلك كالطبع يدفع جدان من المعاصى فن أود السنة الاستغفار اذا معمن غيره كذبا سبق لسافه الى ما تعود القال أستغفر الله (١٠٧) ومن تعود الفضول سبق لسانه

الىفول ماأحقك وماأقبم كذبك ومن تعود الاستعادة اذا حدث بظهو رمیادی الشر منشر وقال بعري سبق اللسان نعوذ مامتمواذا تعودالفضول فاللعنهالله فيعصى في احدى الكلمتين و يسلف الاخرى وسلامته أتراعتبادلسانه الليروهو من جلة معانى قوله تعالى نالله لايضيع أحرافسنين ومعانى قوله تعسالى وانتك حسنة بضاعفهاو بؤتسن لدنه أحراعظم افانظركت ضاعفهااذحمل الاستغفار فى الغفلة عادة اللسانحتي دفع بتلك العادة شرالعصمات بأاغيبة واللعن والفضول-هذا تضعيف في الدنيالادني الطاعأن وتضعيف الاسخوة أكبرلو كانوا يعلون فاماك وأن تلمح فى الطاعات مجرد الأ فات فنفتر رغبتك عن العبادات فان هذه مكيدة روجها الشهيطان بلعنته على الغرور فنوخيل البهم انهم أرباب البصائر وأهل التفعلن للغفايا والسرائو

أصلا) بل هى محسوبة له في ميزان الحسسنات (بل أقول) ان (الاستغفار باللسان أيضا حسسنة اذحركة السانج اعن عنه) من مضور القلب (خير من حركة السان في تلك الساعة بغيبة مسلم أوفضول كلام بلهوخيرمن السكوت عنه فيفلهر فضأه بالاضافة الى السكوت عنه واغما يكون نقصا بالاضأفة الىجل القلب واذاك قال بعضهم لشيخه أي عثمان) سعيد بن سلام (الغربي) قال القشسيرى ف الرسلة واحد عصره لم وصف مثله قبله صب أب الكاتب وأباعر ووالزجاء ولتى النهر جورى وابت الصائغ وغيرهم مات بنيساور سنة ٣٢٣ وأوصى أن يصلى عليه الامام أبوبكر بن فورك رحه الله تصالى (ان لساني في بعض الاحوال) وفى نسخة الاوقات (يعرى بآلذ تكروالقرآن وقلى عافل فقال اشكرالله) تعدالى (اذ استعمل جارحة من جوارحك في الخيروعوُّده الذكر ولم يستعمله في الشرولم يعوَّده الفضول وماذكره حق) لامرية فبسه (فَانْ تَعَوِّدا لِجُواْرِ - الْعَبران حتى بِصْيراها ذلك كالطبِّع) الدَّرْم (بدفَع جله من المعاصي فن تعوَّدلسانه الاستغفاراذاسهع منغيره كذباسبق لسانه الى ماتعوده فغال أستغفرالله ومرتعودالفضول سبق لسانه الى أن يقولما أحقل وما أقبع كذبك ومن تعود الاستعادة اذاحدث أى أخبر (بظهورم بادى الشرمن شرير قال بحكم - ـ بق المسآن نعوذ بالله) أوعياذا بالله أو العياذ بالله ﴿ وَاذَا تَعَوِّدا لَفَضُولَ قال لعنه الله ﴾ أو قعه الله أوقاتله الله (فيعمى في احدى الكلمتين ويسلم في الاخرى وسلامته أثراعتياد لسائه اللير وهو منجلة معانى قوله تعالى وان تلاحسنة يضاعفها ويؤتمن لعنه أحرا عظيما فانظر كيف مناعفها اذجعل الاستغفارف الفقّة عادة الأسان- في دفع بتلك العادة شرالع صيان بالغيبة والمعن والفضول هذا تضعيف في الدنسالادني الطاعات وتضيعيف الاسترة أكبرلو كانوا يعلون) قال تعالى والاستحق أكبردر جات وأ كبرتفضيلا (فايالة وان تلمع في الطاعات مجردالا "فان فتفتر رغبتك) أي تضعف (في العب ادات فان هذه مكيدة روَّجها)أى زينها الشيطان (بلعنته) أى طرده عن حضرة القرب (على المفرورين) والحقي (وخيل الم-م) بأن ألقى ف أذه انهم (انهم أرباب البصائر وأهل التفطن المغفاياوالسرائر فاي خيرف ذُكرناباللسان مع عُمُلة القلب) وقد تمكن فيهم هدنه الوسوسة (فانقسم اللق في هدنه المكيدة الى ثلاثة أقسام طالم لنفسه ومقتصدوسابق بالخيرات أماالسابق فقال صدقت باملعون ولكنهى كلتحق آردت جسابا طلا) وهوتغويته عن الخبر (فلاجم أعذبك مرتين وارغم أنفك) آى الصقها بالرغام وهو التراب (من وجهين فاضيف الى حركة اللسان حركة القلب) فيتوافقان (فكان كالذى داوى حرب الشيطان بنثرا لملح عليه) بل كان كن أواداً ن يصطادفا صطيد (وآما الفالم المغرو وفاستشعر لنفسه شيلاء الفطنة) وعب الدواك (لهذه الدقيقة عجزعن الاخلاص بالقلب فترك معذاك تعديد السان بالذكر فاسعف الشيطان) عراده (ومدلى بعبل غروره فنت بينهماالمشاركة) وفي نسخة المساكلة (والوافقة) فكان (كاقبل) في المثل (وافق شن طبقه وافقه فاعتنقه) الشن بالفتح وعاء من ادم يوضع فيه الماعوغيرة وطبقه غطاؤه أى وافق الشن غطاؤه هكذا فسر والزمخ شرى في الاساس وقال السكاي قولهم أوفق من طبق

فاى حسير في ذكرنا السان مع غف إلقاب فانقسم الحلق في هدده المكدة الى ثلاثة أقسام طالم لنفسه ومقتصد وسابق بالخيرات أما السابق فقال صدقت بالملون ولكن هي كلتحق أردت بها باطلافلا حرم أعذ بك مرتين وأرغم أنفل من وجه بن فاضيف الى حركة اللسان حركة القلب في كانت على المنطان بنثر الملح عليه ه وأما الفالم المغرور فاستشعر في نفسه متيلاء الفطئة لهذه الدقيقة معزعن الاخدلاص بالقلب فترك مع ذلك تعويد السان بالذكر فأسعف الشيطان وقدلى عبل غروره فتمت بينه ما المشاركة والموافقة مكاتبل وافق من طبقه هوا فقه فاعتنقه

* وأما المقتصد فلم يقدر على ارغامه باشراك القلب في العسمل وتفطن لنقصان حركة اللسان بالاضافة الى القلب والكن اهتدى الى كماله بالاضافية الى السكون والغضول فاستمر عليه وسأل الله تعالى أن يشرك القلب مع اللسان في اعتبيادا لخيرف كان السابق كالحائك الذي ذمت حيا كته فتركها وأصبح كاتبا والظالم (٢٠٨) المتخلف كالذي ترك الحياكة أصلاواً صبح كما ساوا لمقتصد كالذي عجز عن السكارة

لشن طبق قبيلة من ايادوشنمن بيعة فاوقعت طبقة بشن فانتصفت منها نقالوا وافق شن طبقه وأنشد فيذلك للمنطبقة من المنتشنا أياد بالغني به ولقدوا فق شناطبقه

(وأماا لمقتصد فلم يقدرعلى ارغامه باشراك القلب في العسمل وتفطن لنقصان حركة اللسان بالاضافة الى القلب ولكن أحدى بالاضافة الى السكوت والفضول فاستمرعليه وسأل الله تعمالى أن يشرك القلب مع اللسان في اعتماد الحسير و كان السابق كالحادث الذي ذمت حما كته وتركها وأصبع كاتبا والفائم لنَّفْسه المُتَعَلَّفُ كَالَّذَى تُولُنَّ ٱلحَمِيا كَهُ أَصْدَلُوا صَبِحَ كُلُسا) يَكُنْسَ الزَّبَالات (والمقنصد كَالَّذَى عَجْزُ عن الكتابة فقال لاأنكر مذمة الحيا كةولكن الحائث مذموم بالاضافة الى الكاتب لا بالاضافة الى الكناس فاذا عزت عن الكنامة فلا أترك الحياكة ولذلك قالت رابعسة العدوية) رحمه الله تعالى (استغفارنا يحتاج الى استغفار كثير) نظراالى ذلك (فلاتظن المهائدم حركة اللسان من حيث الهذكر الله) تعالى (بل) هي (تذم عَقَلَة القُلبِ فهو محتاج ألى الاستغفار من عَفَلة قلبه لامن حركة لسانه فان سكت عن الأستغفار بالكسان أيضا احتاج الى استغفار من لاالى استغفار واحد فهكذا ينبغي أن تفهم ذممايذم وحد ما يحمد والاجهات معنى ماقال القائل الصادق حسنات الابرار سيأت المقربين) وهومن كالإمأبي سعيد الخراز كاقاله ابن عساكر في ترجته وقد تقدم (فان هذه أمور تثبت بالاضافة فلاينبغي أَنْ تَوْخَذَ مَنْ غَيراضَافَة بِل يَنْبِغي أَنْ لا تُستحقر ذرات الطاعات والمَعاصي والذلك قال) أبوعبدالله (جعفر الصادق) رحمه الله تعالى (ان الله خبا ثلاثاني ثلاث) خبا (رضاه في طاعته فلا تعقروامنها) أىمن الطاعات (شيأ فلعل رضاه فيه و) حبأ (غضبه في معاصميه فلاتحقر وامنها شيأ فلعل غضبه فيه و) خبأ (ولايته) وَفي نسخة وليه (في عباده فلا تَعقر وامنه مم أحدا) وفي نسخة فلا تعقر وا من عبادالله أحدا (فلعله ولى الله) و زادرا بعا فقال (و)خبأ (اجابته في دعائه بأنه عائه فلا تركوا شيأمنها) وفي نسخة فلا تَرْكُوااللَّاعاة (فريماكانت الاجابة فيه) وبه تمالركن الثالث (الركن الرابع ف) * بيان السبب الباعث على (دواء التوبة وطريق العلاج للعقدة الاصرار اعلى) أرشدك الله (ان الناس قسمان) الاول (شابلاصبوةله) وهوالميل الحهوى النفس بمقتضى السن (نَشأً) من صغره (على الحير واجتناب الشرو) هذا (هوالذي قال فيمرسول الله مسلى الله عليه وسلم تعبر بك من شاب ليست له صبوة) والعجب كون الشي خارجاءن نظائره من جنسم حنى يكون نظره في صفة و يكون استعظام الشي واستكباره الحروجه عن العادة و بعده وذلك مماينزه عن مثله البارى تعالى فيؤ وّل بعني بعظـم قدره عنده فيعيز له أحره وانماعير بذلك تقريبالافهام العرب قال العراق رواه أحد والطبراني منحديث عقبة بن عام وفيه ا ين الهيعة اله قلت و كذاك رواه أبو يعلى وتمام في فوائده والقضاعي في مسدد الشهاب كلهم من طريق ابن الهبعة حدثنا أبوعشاتة عن عقيسة بن عامر مرفوع المفظ ان الله المجيب من الشاب ليستناه صبوة وسنده حسن وصعفه أخافظ اس حرفى فناويه لاجل اس لهيعة وأماسياق المصمف فوحدته فى الديخ مصر لابن الربيع الجيزى قال حدثني أبي حدثنا أبوالاسود نصر بن عبد الجبار وأسد بنموسى ح وحدثناعب دالله بن نعمة حدثني محدبن قدامة و يحى بن عبدالله بن بكير وعر بن حالد قالوا وهم حسة حدثنا وعند بعضهم أخبرنا عن إبن لهيعة عن أبي عشاتة وعند بعضهم حدثنا أبوعتانة فال معتعقبة بن عامر يقول سمعتر سول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذ كره وعند بعضهم بعب ربك تعالى وعند بعضهم

فقال لاأنكر مذمة الحماكة ولكن الحاتك مدذموم مالاضافة الحالكاتسلا مالاضافة الىالكناس فاذا عزنءن الكابة فلاأترك الحياكة ولذلك قالت زابعة العدو ية استغفارنا يحتاج الى استغفار كثيرفلا تظن المهالذم حركة الاشات من حيثاله ذكرالله بل تذم غفلة القلب فهومحتاج الى الاستغفار من غفلة قلبه لامن حركة لسائه فان سكت عن الاستغفار باللسان أيضااحتاج الىاستغفار بن لاالى استغفار واحدفهكذا بنبغي أن تفهمهذم مايذم وحد ماحمد والاجهلت معنى ماقال القائل الصادق حسسنات الايرارسات تثبت بالاضافة فلاينين أنتؤخذمن غبراضافةبل ينبغي أثلاتستعقر ذرات الطاعات والعامى ولذلك قال جعفرالصادق انالله تعالى خبأ ثلاثاني تسلات رضاه فى طاعته فلا تعقروا منها شأ فلعل رضاه فسه وغضبه فى معاصمه فلا تحقر وامنها شأفلعل غضه فيه وخبا ولايته فيعباده فلانحقر وامنهم أحدا فلعله

ولى الله تعالى ورادوخبا اجابته في دعائه فلا تقركوا الدعاء فريما كانت الاجابة فيه (الركن الرابع في دواء عز التوبة وطريق العسلاج لحل عقدة الاصرار)؛ اعلم أن الناس قسمان «شاب لاصبوة اه نشأ على الخيروا جنناب الشروه والذى قال فيه وسول الله صلى القه عليه وسلم تعيير بكن من شاب ليست اله صبوة وهدناعز بزنادر بوالقسم الثاني هوالذى لا يخلوى مقارفة الذنوب ثم هدم ينتسه ون الى مصرين والى تاثبين وغرضنا أن نبين العلاج في حل عقدة الاصرار ونذ كر الدواء فيه فاعلم أن شفاء التو بة لا يحصل الابالدواء ولا يقف على الدواء فيه فاعلم أن شفاء التو بة لا يحصل الابالدواء ولا يقف على الدواء في الداء اذلام من المعنى للدواء الابندو وفعه وابطاله ولا يقل الشهرة والعند ولا سبب الاصرار الاالفنالي والشباب المراد على الشهرة والفناة الاالعلم ولا يضاد الشهرة والالتاب على قطع الاسباب المحركة (٢٠٩) للشهرة والفناة رأس الخطايا قال تعالى والشباب المحركة (٢٠٩)

وأولئك هم الغافأون لاحرم أتهم فى الاستحرة هم الخاسرون ف الادواء اذا للتو بةالامعون يمحن من حلاوة العلم ومرارة الصر وكاعم السكفيين بين حلاوةالسكروجوضةالخل ويقدد بكل منهماغرض آخرفي الملاح بمعموعهما فيقسمع الاسباب المهجة الصفراء فهكذا ينبغي أن تفهيم علاج القلب عابه منمرض الاصرارفاذالهذا الدواءأ صلان أحدهما العلم والاستخالصر ولابد من بدائم مافان فلت أينفع كل عالم الاصرار أملابد من علم مخموص فاعلم أن العاوم يحسملها أدويه لامراض الفلب ولكن لكلمرض علم يخصه كاأن عملم الطب فأفع في علاج الامراض بالملة ولكن يخص كل عله علم مخصوص فكدنك دواء الاصرار فلنذ كرخصوص ذلك العلم على موارنة مرض الابدان لمكون أقرب الىالفهم فنقول يحتاج الريشالي التصديق أمو ر *الاول أن يصدق على الجلة بات

عز وجلورو ينافى خبر أبي حاتم الحضرمي من حديث الاعش عن الراهيم الفعي قال كان بعيهم مأن لايكون الشاب صبوة * (تنميه) * هل الافضل شاب لاصبوة له لكونه لم يلابس كمرة و نحا من ضررها وخطرها والسؤال عماف القيامة أومن قارف الذنوب وتاب توبة نصوحال كونه أقام عن الشهوات تله بعد الفهلهاوة ودوالدائم انماارقالدته وشهوته تله قولان وكالم الحاسي يقنضي ترجيع الآول والله أعلم (وهذا عز يزنادر) الوجود لحروجه عن العادة و بعده عن العرف (والقسم الثاني هو الذي لا يخلو عن مقارفة الذنوب) وملابستها (عُرهم ينقسمون الى مصر من) علمها (والى مائبين) عنها (وغرض ناالات نان نبي العلاج ف-لءقدة الاصرار ونذكر الدواء فيه فاعلم آن شفاءالنو بة لايحصل الابالدواء ولايقف على الدواء من لا يقف على أصل الداء) وحقيقته ومن أين مبدؤه (اذلامعني للدواء الامناقض: أسباب الداء) ومضارتها (فكل داء حصل من مبب فدواؤه حرّ ذلك السّبب) وفي تسخة لاجل ذلك الساب (ورفعه) وفي نسخة ودفعه (وابطاله ولايبطل الشيّ الابضده ومناقضه ولاسبب للاصرار الاالشـهوة والغفلة ولايضاد الغفلة الاالعلم والشهوة الاالصبر على قطع الاسباب المحركة للشهوة)وهي أسبباب كثيرة تقدمذ كرهافى كتاب كسر الشهوتين (والغفلة رأس الخطايا) وأمه فان منها تنشأ رقال المه تعالى أوائك هم الغافلون لا -ومانهم في الا تنوة هم ألحار ون إلذاك على ان حسر انهم في أر باح معاملات الا تنوة اغاسبها الغفلة فقدجعل الله أهل الغفلة فى الدنيا عم أهل الحسرات فى العقى (فلادواء للتوبة اذن الا معون) مركب (بعن) من حزأى (ولا وه العلم ومرارة الصبر كما يجمع في السكنعبين بين إحلاوة السكر) أوالعسل (وجوضة الخل) مع تبايز من اجم ما (ويقصد بكل واحدد منهما) أي من السكر والخبل (غرض آخرفى العلاج بمعموعهما فيقمع الاسباب المهجة للصفراء فهكذا ينبغى أن يفهم علاج القلب مما به من مرض الاصرار فاذا لهذا الدواءأصلان) بهــمايتم تركيبه (أحدهماااعل) وهوالجزءالا كبر (والا من والمرولابد من بياتهما) ليتضم به المقمود (فان قلت أينفُع كل عن يتعلم الانسان (لحل عقدة الاصرار أملابد من علم يحصوص) فآن العالوم تتفاوت مراتبه آ (فاعلم أن العد اوم عملة الدوية لامراض الفلوب والكن) ليس كل فرد من أفراد العلوم ينفع لكل مرض من أمراض الفلوب فكاأن العلوم كثيرة فكذلك أمراض القلوب كثيرة بللكل (مرضعهم بخصه كاأن عم الطب نافع فعلاج الامراض) البدنية (بالجلة ولكن يخص كلعلة علم يخصوص) به يستمان على ازالة والدالعلة (فكذلك داءالاصرار فلنذكر خصوص ذال العلم على موازنة مرض الابدان ليكون ذلك أفرب الى الفهم فنقول يحتاج المر بض الى التصديق بأمور)أر بعة (الاول أن يصدق على الجلة بان الصدة والمرض أسبابا يتوصل الما بالاختمار على مارتبه مسبب الاسباب) جلجلاله (وهذاهوالاعان بأصل الطب فانمن لا يؤمن به لأيشتغل بأص العلاج ويحق عليه الهلاك أى يثبت (وهذا وزامه تمانحن فيه الايمان باسل الشرع وهوان للسعادة في الاسخرة سببا هوالطاعة والشقاوة سبباهوا لعصية وهذاهوا لاعمان باصل الشرائع وهدالابدمن حصوله اماعن عُقيق) وبرهان (أو) عن (تقليدوكلاهمامن جلة الإيمان) وهذاعلى صحةاعان المقاد كماهومذهب أهل السنة (الثاني الهلابد أن يعتقد المريض في طبيب معين اله عالم بالطب

لامريض والصحة أسبابا يتوصل المها بالاختيار على مارت مسبب الاسباب وهذا و زائه بما يتعن فيه الاعلى مارتبه مسبب الاسباب وهذا هو الاعمان بأصل الطب فان من لا يؤمن به لايشتغل بالعلاج و يحق عليه الهلاك وهذا و زائه بما يحتى فيه الاعمان بأصل الشرع وهذا لا بدمن حصوله اماءن تحقيق أو وهو أن السعادة في الا يحق بباهو الماعة والشقاوة سباهو المعصدة وهذا هو الاعمان بأصل الشرائع وهذا لا بدمن حصوله اماءن تحقيق أو تقليد وكلاهما من جلة الاعمان به الثاني انه لا بدأن بعتقد الريض في طبيب معين انه عالم بالطب

حاذق في مسادق فيما يعسبرعنه لا يلبس ولا يكذب فإن اعمانه باصل الطب لا ينفعه بحرده دون هذا الاعمان و وزانه ممانحن فيه العلم بصدق الرسول على الله على من تعديد الله على الله على الطبيب فيما يحذره عنه من تعاول الفوا كه والاسباب المضرة على الحلمة حتى بغلب عليه الخوف فى ترك الاحتماء فتكون شدة الخوف باعث تله على الاحتماء و وزانه من الدين الاصفاء الى الآيات والاحبار المشتملة على الترغيب فى التقوى والنحد في من ارتكاب الذنوب واتباع الهوى والتصديق بحميه من الدين الاصفاء الى المعامن ذلك من غير (11.) شائوا سترابة حتى ينبعث به الخوف القوى على الصبر الذى هو الركن الا توفى العلاج * الوابع

ماذق فيه)بصير بمسائله (صادق فيما يعبر عنه)و يرويه (لايلبس) أى لا يخلط (ولا يكذب) فيما يقول (فان اعمانه باصل الطب لا ينفعه بمعرد ورن هدد الاعمان وورانه ممانيين فيه العلم بصدف الرسول صلى الله علمه وسلم والاعنان بان كلما يقوله حق وصد قلا كذب فيعولا خلف الثالث اله لأبدوان يصفى الى الطبيب فيما يحذره عنه من تناول الفواكه) الرطبة (والاسباب المضرة على الجسلة حتى يغلب عليه الخوف في ترك الاحتمام) عنالهذورات (فيكونشدة الخوف باعثاله علىالاحتماء) منها (دوزانه) بمانحن فيمه (من الدين الاصفاء الى الاسمات والاخبار المشتملة على الترغيب في التقوى) والحشية (والتحذير من ارتكاب الذنوبواتباع الهوى والتصديق بجميع مايلتي الى معممن ذلك من غيرشك واسترابة) وتردد (حتى يذبعث به الخوف المقوى على الصـ برالذي هو آلركن الا خرفي العلاج الرابع أن يصفى الى الطبيب فيما يخص مرعدمه وفيما يلزمه بنفسه الاحتماءيمه ليعرفه أؤلا تفصيل مانضره من أحواله وأفعاله ومأكوله ومشروبه فالسعلي كلمريض الاحتماء عن كل شي ولا ينفعه كل دواء بل احكل عدله خاصة علم خاص وعلاج خاص و وزانه) ممانعن فيمه (من الدين ان كل عبد فليس يبتلي بكل شهوة وارتكاب كل ذنب بل الكلمؤمن ذنب مخصوص أوذنوب يخصوصة وانما حاجته في الحال مرهقة) أولا (الى العلم مانه اذنوب ثم الى العلم ا فالم اوقدر ضررها في الدين ثم الى العلم بكيفية التوصل الى الصبر عنها ثم الى العلم بكيفية كفير ماسبق منها) والضمائر كاهاواجعة الى الذنوب (نهذه علوم يختص بهاأ طباء الدين وهم العلاء الذين هم ورثة الانبيام) علمهم السلام كاهوفى حديث أي الدرداء عنداً حدواً بي داود والترمذي وابن حبات وفي حديث البراء عند أبي نعيم والديلي وابن النعار (فالعاصي انعلم عصيانه فعليه طلب العلاج من الطبيب وهوالعالم وان كان) العبد (لايدرى أنما برتسكبه ذنب فعلى العالم أن يعرفه) بان الذى ارتكبه محفاور وعاقبته مخطرة (وذلك بأن يشكفل كل عالم باقليم) هوفيه (أو بلدة أو محله أومسجد فيعلم أهله دينهم) أى أهل اقليمه أو بارته أو محلته أومسجده (و عين) لهم (مايضرهم) فى الدين (عماينف مهم وما يشقيهم عمايسعدهم ولاينبغي) العالم (أن يصبر) ويسكت (الى أن يسال عنه بل ينبغي أن يتصدى لدعوة الناس الىنفسه فانهم) أى العلماء (ورثة الانبياء) والانبياء عليهم السملام (ماتر كواالناس على جهلهم بل كانوا ينادونهم في عامعهم) ونواديهم (ويدورون على أنواب دو رهم فى الابتداء ويطلبون واحدا واحدا فيرشدونهم) الى طرايق التوحيدوالهداية (فانمرضي الفلوب لأبعرفون مرضهم) فيعتاجون الحمن يعرفهم (كانالذى ظهر على وجهه برص) وهواع بيض (ولامرآ ، معدلا يعرف برصه مالم يعرفه غيره وهذا فرض عين على العلماء كافة وعلى السملاطين كافة أن يرتبواني كل فرية وفي كل عملة فقهما مندينايه الناس) أمور (دينهم فان الحلق لايولدون الاجهالاً) واعاالعمم بالتعمم (فلابد من تبليغ الدعوة الهم فى الامسل والفرع والدنيادا والمرضى اذليس فى بطن الارض الاميت ولاعلى ظهرها

أن رصفي الى الطبيب فيما يغص مرمنه وفهما الزمه في نفد ما الاحتماء عدم ليعرفه أؤلا تفصيل مايضره من أفعاله وأحواله ومأكوله ومشروبه فليس علىكل مريض الاحتماء عنكل شي ولا منفعه كلدواء بل احكل عله خاصة علمناص وعلاج خاصو ورانهمن الدينأن كلءبدفليس يبتلي بكلشهوة وارتكاب كلذنب بالاكلمؤمن ذنب مخصدوص أوذنوب مخصوصة وانماحاجته في الحال مرهقة الى العلم بأنها ذ نوب ثم الى العلم با " فاتم ا وقدر ضررها ثمالى العملم مكنفية التوصل اليالصير عنهام الى العلم بكيفية تكف برماسق منهافهذه عاوم يختص بماأطباء الدين وهدم العلماء الذين هم ورثة الانساء فالعاصي انعملم عصمانه فعلمه طلب العلاج من الطبيب وهوالعالموان كانالايدرى أنمارتكبه ذنب فعلى

العالم أن بعر فه ذلك وذلك بان يتكفل كاعالم بافليم أو بلدة أو يحله أومسعد أومشهد فيعلم أهله دينهم و عيز ما يضرهم على ينفعهم وما يشغي من ينفعهم وما يشغي أن يتصدى لدعوة الناس الى نفسه فانهم ورثة الانساء والانساء والانساء والناس على جهلهم بل كانوا ينادونهم في المعام ويدورون على أبواب دورهم في الابتداء و يطلبون واحدا واحدا فيرشد وتهم فان من من القاوب لا يعرفون مرضهم كان الذى ظهر على وجه برص ولامر آق معه لا يعرف برصه مالم يعرفه عيره وهدا فرض عن على العلام كانة وعلى السلاطين كافة أن يرتبوا في كل قرية وفى كل محدلة فقيها متدينا يعلم الناس دينهم فان الحلق لا يولدون الاجهالا فلا بدمن تبلين الدعوة المهم في المهر على الدعوة المهم في المهرها

الاستقيم ومرضى القاوب أكثر من مرضى الأبدان والعلماء المباء والسلاطين قوام دارا ارضى فكل مريض بقبل العلاج بداوا فوالعالم اسلم المان ليك في المان المنطقة المنطقة والمنطقة المنطقة المن

فى مرض القلب و يحتهد فى علاج مرض البدن من غير اتكال،والثالثةوهو الداءالعضال فقدالعابس فان الاطباءهم العلماءوور مرضوا في هـ ذه الاعدار مرضاشديداعجزواعن علاجه ومسارت لهم ساوة فىعموم المرضحتي لأنظهر نقصائح مفاضطرواالي اغواء الخلق والاشارة علم-مماريدهممرضا لان الداء المهلائهوحب الدنياوةدغلب هذا الداء على الاطباء فإيقدرواءلي تحذير الخلق منه استذكافا منأن يقال لهم فالمالكم تأمرون بالعلاج وتنسوت أنفسكم فبهذا السببعم الخلق الدأء وعظم الوباء وانقطع الدواء وهلاث الخلق لفقد قدالاطماء الاستغل الاطباء بفنون الاغدواء فليتهم ان لم ينعصوا لم يغشوا وانلم يصلحوالم يفسدوا ولبتهسم سكتواومانطقوا فانهم اذاته كاموالم بهمهم فمواعظهم الامانوب

الاسقيم ومرضى القاوب أكثر من مرضى الابدان والعلماء أطباء) بداو ون أولنك المرضى (والسلاطين أقوام دادا لمرضى فسكل مريض لم يقبل العلاج بمداواة العالم يسلم انى السلطان ليكف شره كأيسلم الطبيب الريض الذي لا يحتمى) عن تناول المضرات (أوالذي غلب عليه الجنون) يسلم (الى القيم) بالمارستان (ليقيده بالسلاسل والأغلال ويكف شره عن نفسه وعن سائر الناس واغماصار مرض القاؤب أكثر من مُرضُ الابدان لثلاث علل احداها أن المريض به لايدرى انه مريض) بخلاف مريض البدن فانه يظهر له مرضه (الثانية انعاقبة مفيرمشاهدة في هذا العالم) بل المايشاهدها في عالم الآخرة (بخلاف مرض البدن فانعاقبته موت مشاهد تنفرا اطباع منه ومابعدا اوت غيرمشاهد وعاقبة الذنو بموت القلب وهو غيرمشاهد في هذا العالم فقات النفرة من الذنوبوان علهام تكمها فلذلك تراء يتنكل على فضل الله تعالى فى مرض القلب و يحمد في علاج مرض البدن من غيرات كالى) ولانقة بالله (الثالثة وهي الداء العضال) المعطب (فقد الطبيب فان الاطباء) لهذا الداء (هم العلماء وود مرضوا في هذه الاعمار مرضاشد بدا عزواعن علاجه وصارت الهمم ساوة في عوم غوض الرض حتى لا يظهر نقصائم م فاضطروا الى اغواء الحلق) واضلالهم (والاشارةعلم معانز يدهم مرضالان الداء المهلك هوحب الدنيا) وهو رأسكل خطينة كاوردفى الحسبر (وقد غلب هذا الداء على الاطباء فلي يقدر وا على تعدد را لحلق منه استنكافا) واستكارا (منأن يقال لهم فاللكم تأمرون بالعلاج) لغيركم (وتنسون أنفسكم) فلاتعالجونها فيكون سبالفضيحةم بينهم (فبدا السبب عم على الخلق الداء وعظم الوباء) وفشا (وأنقطع الدواء) وأبس منه (وهلك الخاق بفقد الاطباء بل اشتغل الاطباء بفنون الاغواء) وأنواع الاضلال (فليتهم اذلم ينصوالم بغشوا واذلم يصلحوا لم يفسد واوليتهم سكتواوما نطقوافانهم اذأتكاموالم يهمهم فحمواعظهم الاما رغب العوام) من الناس (ويستميل قلوبهم) اليهم (ولايتوصلون الىذلك الابالارجاء وتغلب أسماب الرجاء) على الخوف (وذكردلائل الرحمة) وأخبارها (لانذلك ألذ في الاسمماع وأخف على الطباع فتنصرف الخلق عن محالس الوعظ) والثذ كير (وقدا منفادوا من يدحواعة على المعاصى ومن يد ثقة بفضل الله) تعالى وامن من عذابه (ومهما كان الطبيب حاهلا أوخائنا أهلك بالدواء) الذي بعالج خلفا كشيرا (حيث يضعه في غدير موضعه فالرجاء والخوف دوا آن ولكن لشعف في منفادى العلة اما الذي غلب عليم الخوف حتى هجر الدنيا بالكلية وكلف نفسه مالا تعليق) من الامور الثقال (وضيق العيش على نفسه بالسكاية فيكسر سورة اسرافه) وجوران افراطه (فى الخوف بذكر أسسباب الرجاء ليعود) بذلك (الحالاعتسدال) المحبوب (وكذلك المصرعلى الذنوب) الملازم عليها (المشتهى للتوبة المتنع عنها بحكم الفنوط) من رحمة الله (واليأس)من روح الله (استعظام الذنوبه التي سبقت) كالذي قتل تسعة وتسعين نفساوا شهي أن يتوب (بعالج أبضا بأسباب) موصلة (الرجاء حتى بطمع في قبول

الهوام ويستميل الحرب مولايتوصلون الى ذلك الابالارجاء وتغلب أسباب الرجاء وذكر دلائل الرحة لان ذلك الذقى الاسماع وأخف على الطباع فتنصر ف الخلق عن مجالس الوعظ وقد استفاد وامن يدحواءة على المعاصى ومن يدثقة بفضل الله ومهما كان الطبيب عاهلا أوحائنا أهلك والدواعد في ضعير الدنيا أهلك والدواعد في ضعير الدنيا والمحافظة والمنافز والمحافظة والمنافز والمنا

التو ية فيتو بن فالمامعالج قالغرو والمسترسسان في أاعاصى بد كر أسباب البياء فيضاه في معالجة المحرور بالعسل طلب المشفاعوذ المن من وأب الجهال والاغبياء فاذا فساد (٦١٢) الاطباء هي المعضلة الزياء التي لا تقبل الدواء أصلافان المتفاذ كر الطريق الذي ينبغي أن يسلكه

النوبة فيتوب فامامعالجة المخرور) في أحواله (السترسل في العاصي بذكر أسباب الرحاء في ضاهى معالجة المر و ربالعسل) مع حرارة طبعه (طاباللشفاء) وافيله ذلك (وذلك من دأب الجهال والاغبياء فاذافسان الاطماء هو الداء العضل الذي لا يقيل الدواء أصلافات قاذ كر الطرق الذي يذبني أن بسلكه الواعظ فى طر ، ق الوعظ مع الخلق فاعلم ان ذلك يطول) بيانه (ولا يكن استقصاؤه نعم نشير الى الا نواع النافعة في حل عقدة الاصرار وحسل الناس على ترك الذنوب وهي أربعسة أنواع الاول أن بذكر مافى القرآن من الآيات الحوَّفة المذنبين والعاصين) وهي كئير (وكذلك ماورد من الاخبار والآثار) المرفوعة والموقوفة (مثل قوله صلى الله عليه وسلم مامن يوم طلع فجره ولاليلة غاب شفقها الاوملكان يتحاو بأن بأر بعة أصوات يةُولأحدهما باليتهذا الخلق)وفي نستخمة الخلائق (لم يخلقوا ويقول الاخربالية مماذ خلفواعا والماذاخافوا فمقول الآخر بالبهم اذلم يعلوا لماذاخافوا عماوا بماعلوا وفي بعض الروايات ليتهم تجالسوا فتذاكر واماعلواوية ولالاخريال بتهماذم يعملوا بماعاوا تابوا بماعداوا) هكذانقله صاحب القوت وقال جعناهامن أخبار متفرقة وقال العراقي غريبهم أجده هكذاور ويالديلي في مسندالفردوس منحديث ابنعران ملكاينادى فى كل يوم وايلة أبناء الاربعد بزرع قددنا حصاده الحديث وفيه ارت الخلائق لم يخلقوا والتههم اذخلقوا غلوالماذ اخلقوا فتحالسوا يبههم فتذاكروا الحديث اله قلت وسان تلك الاخبار المتفرقة ان تقول أماقوله مامن وم فهو أول حديث الفظه مامن وم طلعت شمسه الابقول الحديث وفهسه وماسن يوم الاينادى منادبات من السماء يقول أحدهما باطالب الخيرأ بشر باطالب الشر أقصرو يقول الاسخر الهماعط لمنفق خلفا الهماءط عسكامالا تافارواه البهقي عن عمان بن محد من المفريرة من أخلس مرسلا ور واه الديلي عنه عن سعد من المسيب عن ابن على و زاد وكذلك مقول في الله ل و روى الديلي من حديث أبي هر مرة ن تلهم لكا جاب من أنواب السماء يقول من يقرض البوم بجازى عدا وملك بباب آخر ينادى الله ماعط منفقا خافا وعدل أمسك تلفا وأماحسديث ابنعر فلفظه بعسدقوله فددناحتناده أبناءالستين هلواالى الحساب ماذا قدمتم وماذاعلتم أبناءالسبمعن هلوا الىالحساب لمت الخلائق لم يخلقوا الحديث وفيه بعدقوله فتذاكر واوالا تشكم الساعة فذواحذركم وفالصاحب الحلية حددثناأ بيحدثنا أحدبن محدين الحسن البغدادي حدثنا أحددن محد بنالسن المخزومى حدثناعبدالرزاق حدثي بكار بنعبدالله عنوهب قال فرأيت فى بعض الكتب انمناديا ينادى من السماء الرابعة كلصباح أبناء الار بعين رع ودناحماده أبناءا الخسين ماذا قدمتم وماذا أخرتم أبناءالستين لاعذراسكم ليت الحلق لم يخلقوا وساقه كسياق الديلي (وقال بعض السلف اذاأذنب العبد أمر صاحب اليمين صاحب الشمال وهو أمرعاسه أن برفع القلم عُنه "تساعات فان تاب) الحاللة تعالى (واستَغَمَر) منذنبه (لم يكتبها عليه وأن لم يستخ و لأبها) نقدله صاحب القود (وقال بعض السلف مامن عبد يعمى الااستأذن مكامه من الارض أن عسف مه واستأذن سقدهمن السَّماء ان يسقط عليه كسدًا) أى قطعا (فيقول الله تعالى الدرض والسماء كفّ عن عبدى أى امتنعامنه (وامهلاه فانكم لمتحلَّقاه ولوحلقتماه لرحمَّاه ولعله يتوب الى فاغفرله ولعله يستبدل صااعاها بدله له حسنات فذلك معنى قوله تعالى ان الله عسك السموات والارض ان تزولا ولتن زالنان أمسكهما من أحدمن بعده) اله كان حام اعن معاصيهم عفو رالساويهم نقله صاحب القوت الااله قال وفى خبرمامن عبد بعصى فسانمه قال وقيل في تفسير ذلك النالله تعالى اذا نظرالي معاصي الع اد وغضب

الواعظ في طرر يق الوعظ مع اللق فاعلم الذلك يطول ولأنكن استقصاؤه نعرنشير الى الانواع الذ فعة فحل عقدة لاصراروحلالناس ء_لي نرك الذنوب وهي أربعة أنواع الاؤل أن يذكر مافى القرآن منالا ات الخوفة للمذنبيز والعاصين وكدلك ماوردمنالاخبار والاستارم المقوله صلى الله عامه وسدلم مامن وم طلع فره ولالسلة غاب شفقها الاوماكان يتحاومان أربعة أصوات يقول أحدهما بالبت هذا الخقام يخلفوا ويقول الا خوياليتهماذ خاقه واعلوالماذ خاقوا فيقول الاستحر بالنتهم اذلم يعلوالماذاخلةواعماوا بماءاواوفي بعض الروامات ليتهم نحالسوافتذا كروا ماعلواو يقدول الاسخر بالبتهم اذلم يعملوا عماوا تانواما عاواوقال بعض السلف اذاأذنب العبد أمرصاحب اليين صاحب الشمال وهوأمرعلسه أن رفع القدلم عنسه ست ساعاد فان ماب واستغفرام يكتماعليه وانام ستغفر كتمها وقال بعض السلف مامن عبد بعصى الااستأذن مكامه من الارض ان يخدف

به واستأذن سقفه من السماء أن يسقط عليه كسفانية ولالله تعدالى الارض والسماء كفا عن عبدى فترحف وأمهلاه فانكالم تخلف معنى قوله تعدال الدون والسماء كفا عن عبدى فرائد معنى قوله تعلى الدون والمالم تعدال معنى قوله تعلى الدون المائم والمائن أمسكهمامن أحد من بعده

واستعلت الحارم أوسارالله الطابع فيطبع على القاوب عمافهارف حديث محراهد القلب مالل السكف الفتوحة كلماأذن العيد ذنداا نقبضت أصبع حتى تنقبض الاصابع كلها فيسدعلى القاب فذلك هو الطبع وقال الحسن ان بن العبد وبن الله حسدامن العاصي معملوما اذابلغه العبدطم عالله على قلبه فلم بوفقه بعدها الخيروالاخيار والا ثارفي نم العامي ومسدح التنائبين الاتعمى فننغى أن يستكثرالواعظ منهاان کان وارث رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه مأخلف دسارا ولادرهما انماخلف العدلم والحكمة وورثه كل عالم بقدرماأ مانه * رالنوع الثاني * حكامات الأنداء والسلف الصالحين وماحرى علمهم من المصالب بسيب ذنوبهم فذلك شديد الونع ظاهر النفعف قلوب الخلقمثل أحوال آدمصلي الله عليه وسلوف عصاله وما لقيه من الاخراج من الجنة حير ويانه لما أكلمن الشعرة تطاوت الحللعن حسده وبدت عورته فاستعياالتاج والاكليل من وجهه أن رتفعاعنه فحاءه حبريل عامه السلام فاخذالتاج عنرأبه وحل الاكليل عنجينه ونودى

فترحف الارض وتضارب السماء فتنزل ملائكة السماء فتمسك أطراف الارض وتصمعد ملائكة الارض فتمسل طراف السماء ولابزالون يقرؤن قل هوالله أحدحتي يسكن غضبه فذلك قوله سعانه ان الله عسد السموات والارص ان ترولا وقال بعض السلف اذا ضرب الناقوس في الرض ودعى بدعاء الجاهلة اشتدعف الربفاذ انظرالي صدان المكاتب ورأى عمار المسعدو مم أصوات الودنين وفيل نظر الى المتعابين في الله والمتراور من فيه حلم وغفر فذلك قوله الله كان حليماغة و را (وفي حديث عربن الخطاب رضى الله عنه كذافي نسخ الكتاب والصواب وفي حديث ان عروهكذا هوفي القوت عن الني صلى الله عليه وسلمانه قال (الطابع) بالكسرما يعابع به (معلق بقائمة من قوائم العرش) ولفظ العُوت بساق العرش (فأذا انته كُت الحرمات واستحات الحارم أرسل الله العاادع فيطه معلى القاوب بمانيها) قبل هو على المار والاستعارة ذكره الزمخ شرى وقال البغوى في شرح السنة والاقوى احراؤه على الحقيقة المقد المانع والثأو يللابصار اليه الاامانع قال العراقي رواه النعدى والنحبان في الضعفاء من حديث اب عروهومنكر اه قلت ورواه أيضا البزارفى مسنده والبهقي فى السمن والديلى ولفظهم جيعا العابيع معلق بقائمة العرش فاذا انتهكت الحرمة وعل بالمعاصى والمسترئ على الله بعث الله الطابع فيطبع على قلمه فلا يعقل بعدد لك شيأوقول العراق هومنكرلان فيه سليمان بن مسلم الخشاب قال الذهبي في الميزان لانحل الرواية عنه الالاعتباروساق من مناكره هذا الجزء وأعاده في محل آخر وقال هوموضوع مفترى ووادقه الحافظ ابن حر في اللسان والكن اقتصر المنذرى على تضميف هدد اللير و زاد الهيمي فقل أبيه سليمان المشاب ضعيف جدا (وفى حديث مجاهد القاب مثل الكف الفتوحة كلما أذنب العبدذنب نقبضت أصمه حتى تدهبض الأصابع كالهافيسد على انقلب فذال هوالطبع) هكذا هوفي القوت فتشبك على القلوفي نسخة معه كاعنسد المسنف قال العراقي كابه أوادبه قول مجاهد وكذاذ كره المفسرون من قوله وليس عرفوع وقدروينا في شعب الاعمان البيه في من حديث حديقة (وقال الحسن) البصرى وجهالله تملى (انبين العبدو بين الله حدامن المعاصى معلوما اذابلغه العبدطيع الله على قلبه فلو وفقه بعدها الحير) نقله صاحب القور (والاخبار والا أارف ذم المهاصي ومدح التابين لا تعصى فينبغي أن يستمكر الواعظ منها) في سياق و عظه (أن كان وارث رسول الله صلى الله عليه و سلم فالله) صلى الله عليه و سلم (ما خلف ديناراولادرهما) قال العراق رواه البخارى من حديث عرو بن الحارث قال ما ترك رسول الله صلى الله عليه وسالمعندمونه دينارا ولادرهما ولاأمة ولمسلم منحديث عائشة ماترك دينارا ولادرهما ولاشاة ولابعيرا اه (أند خاف العلم والحكمة) هذا في حديث في الدردا عان الانبياء لم يو رثوا دينار اولادر هما انداو رثوا العلم الحديث وقد تقسده في كتاب العسلم (وورثه كل عالم بقدرها أصابه) وقدراه من الازل (النوع الثدني حكاية الانساء)علم مالد لام (والسلف الصالحين وماحرى عليهم من الصائب بسبب ذفوع م فذلك شديد الوقع ظاهر النقع في الوب) عامة (الخلق مثل أحوال أدم عليه السلام في عصيانه) عند مخالفة الام (ومَالَقْمِه من الآخواج من ألجنة) والاهباط الي الارض وهل هي جنة الخلد أوجنة كانت في لدنيافيـــه خُداف كَثَير بَين العلماء أو رده ابن القبر في أوائل كلب مفتاح عنوان دار السسعادة (حتى روى اله) في بعض الاخبار (لما أكل من الشجرة) التي نم ي عن أكلها (تطايرت الحلل عن جسد ، وبدت عورته) وكار قبل ذلك لا راهارواه أبن حرير عن قتادة (فاستحى الناج والا كايل من وجهه أن يرتفع اعنه فاء حدر ال علمه السلام فاحذ الماج عن رأسه وحل) ميك أبل (الا كايل عن جيينه ونودي من فوق العرش الهبطا) الضميرله وطواء علمهما لسلام (منجواري فالهلايجاورني منعصاني قالفالمنت آدم الى حواء ما كاو قال هددا أول شؤم العصية أخرجنا نجوارا لحبب) نا لهصاحب القرت وأخرج أبونعيم وابن عساكرعن مجاهد فال أوحى الله لى الملكمن أخرجا آدم وحواء مرجوارى فائم ماعصياني فالتفت آدم الى

من جوارى فانه لا يجاو رنى من عصانى قال فالتفت آدم الى حوّاء با كاوفال عدد الوّل شؤم المعسبة أخر جنامن جوار الحبيب

حواء با كاوقال استعدى الفروج من جوار الله هذا أول شؤم المعصية فنزع جدريل الذاج وحل ميكائيل الاكليل عن جبينه وتعلق به عضو فظن آدمانه قدعو جل بالعقو به فنكس رأسه يقول العفوا لعنو فقال الله تعالى فرارامني فقال بلحياء مناثياسيدي وقداختلف في الحلل التي كانت على آدم وحوّاء علمهما السازم فقيل هي من حلل الجنة وقيل من الظفر فلما أصاب الخطيقة ساب السر مال فبقي في أطراف أصابعه وبروى عنه كان لباس آدم الظفر عنزلة الريش على الطير فلماعصى سقط عنه لباسه و بقيت الاطفار زينة ومنافع روا عدين حدواب حررواب المنذرواب أبياتم عن أنس بمالك قال كان لباس آدم في الجنة الياةوت فلماعصى فلص فصارا الفاقر (وروى ان سليان بنداودعلم ماالسلام لماعوق على خطيئته لاحل التمثال الذي عبد في دار وأربعين نوما فيل انه غزا صيدون من الجزائر فقتل ملكها وأصاب ابنته فاحهاوكان لا مرقادمعها حزعاعلى أبهاقام الشداطين فثاوا لهاصورته وكانت تغدو الهاوتروحمع ولائدها فيسعدون لها كعادتهن في ملكه فاخسيره آصف فكسرالصورة وضرب المرأة وخرج بالكالك الفالاة متضرعا فاللطيئة تغافله عن حال أهاله لان اتخاذا لتماثيل كان حائز احينتذوا لسحود الصورة بغيرعله لايضره كذاذ كره البيضاوى (وقيل لان المرأة سألته ان يحكم لابهافة ال تعرفم يفعل وقيل بل أحب بقلبسه أن يكون الحكم لابهاءلي خصمه اكانهامنه) هكذاذ كره في القوت وروى الفرياب والحكيم والحاكم وصحعه عن ابن عباس عندقوله ولقدفننا سأيم ان الاسمة قال ان امرأة يقال الهاحرادة وكان بين بعض أهلها وبين قوم خصومة فقضي بينهم بالحق الاانه ود أن الحق كان لاهلها فاوحى الله المهان سيصيبكبلاء فكان لايدري يأتيه من السماء أممن الارض و روى النحر برعن السدي قالكان السليمان مائتاامرأة وكانت امرأة منهن يقال لهاحرادة وهي احفلي نسائه عند وأحمن فحاءته لومامن الايام وقالت، ان أخي بينه و بين فلان خصومة وأنا أحب ان تقضي له اذاجاء له فقال نعرولم يفعل (فسلب ملكه أر بعدين ومافهر ب تأمَّا على وجهه) روى النسائي وابن حرير وابن أبي حاتم بسسند قوى عن ابن عباس قال أراد سليمان عليه السلام ان يدخل الحلاء فاعطى حرادة خاتمه وكانت حرادة امرأته ومن أحب نسائه اليه فحاء الشييطان في صورة سليمان فقال لهاه في خاتى فاعطته فلماليسه أتت له الانس والحن والشياطين فلسانوج سليمان من الغلاء قال الهاهائى خاتجى قالت قدأ عطيته سليمان قال أناسليمان قالت كذبت است سليمان فحل لا يأتى أحدا يقول أناسليمان الاكذبه حثى جعل الصيمان ومونه بالجارة فلما وأىذلك عرف الهمن الله تعالى وروى عبدين حيدعن سعيدبن جبير قال دخل سليمان الحمام فوضع خاتمه عندامرأةمن أوثق نسائه في نفسه فالالها الشيطات فتمثل لهاعلى صورة سليمان فاخذا الحاتم منها فلمانح ج سليمان أتاها فقال لهاه اتى الخماخ فقالت قددفعته التفقال مافعلت فأنطلق سليمان همار بافى الارض يتتبع ورق الشعر خسين ليلة وروى عبدبن حيدعن ابن عباس قال كان سليمان عليه السلام اذا دخل اللاءاعطى خاتمه أحب نسائه اليسه فاذاهو قدنويج وقدوضع له وضوء فاذا توضأ خرج البه فاخذه فلسه فدخل ومااللاعفد فع حاتمه الحامراته فلبث ماشاءالله وخرج عابها شيبان في صورة سلم ان فدفعت المه الخاتم فنهض به والقاه في الحرفالتقمنه سمكة نفرج سليمان على امرأته فسالها الخاتم فقالت قد دفعته اليك فعلم سلم ان اله قد التلى فر ب و ترك ملكه ولزم العرفعل معوع و روى ان حر رعن السدى قال والماخوج سليم أن من الخرج سألها أن تعطيم خاته فقالت ألم تأخذه قال الوخرج مكانه هاريا (فكان مسال مكفه فلا بطيم فاذا قال أطعموني فاني سليمان بنداود شع وضرب وطرد) كذافي القوت وروى عيدين جيد وأبن حريروا بالنسدرعن مجاهد فالسلم انعليه السلام يستطع فعقول أتعرفوني أنا سلمان فيكذبونه وروى الحكيم من طريق على من ريد وسدعيد بن المسيبان سلمان عليه السداام حصب عن الناس ثلاثة أيام فلم ينظرف أمورهم ولم ينصف مظاوما من طالم وكان ملكه في حاممه وكان اذا

وروى انسلىمان بنداود على المثال على خطيئه لاحل المثال الذي عبد في داره أربعين وماوقيل لان الرأة سألته يفعل وقبل بل أحب بقلبه أن يكم لابها على المكافر بعين يوما فهرب ملكة أربعين يوما فهرب بسالمان المحدوني فاني وسلمان بن داود شج وطرد وضرب

يا أبها الناس انا - المان الماني الله فدفه وه فسال بكفه أر بعين وما (وحتى انه استعام من بيت لامرأته) فى نسخة لامرأة (فطردته و بصةت في وجهه) ولفظ القوت ولقَّد بلغُني الله استعلم من بيت فطرد و مزقتْ امرأة في وجهه (وفيرواية) قال (أخرجت) وافظ القوت فاخرجت (عجورٌ حرة فمه الو ل فصبته على رأسه الى أن أخر ب الله له الخيام من بعان الحوت فليسه بعد انقضاء الاربعين برما أيام العقوية قال فاءت الطيورفعكفت على رأسه وحاءت الجن والشاطين والوحوش فاجتمعت حوله فاعتذر المهبعض من كان خنى عليه فقال لا ألومكم فيما نعلتم من قبل ولا أحدكم في عذركم الاوان هدذا أمر كان من السماء ولابد منه) والفظ القوت فألماعرفه الصسيادون عفروا بين يديه واعتذروا اليه بمما كانوا طردوه وشعوه فقال لاألومكم قبل فيمامسنعتم ولاأحدكم الآن فيما تصنعون هذا أمر من السماء ولايد منه اه وروى النسائى وابنح بروابن أبيحاتم عن ابن عباس قال وكان سلمان عليه السلام يحمل على شط البحر مالاسم فحاء رحل فاشترى مكافيه تلك السمكة التي في بطنها الخالم فدعاسليمان فقال تعمل لى هذا السمك قال نعم وال بكم قال بسمكة من هدذا السمك فمل سلم ان السمك عمانطاق به الح منزله فلا انتهى الرجل الى بابه أعطاه تلك السمكة التي في بطنه الخاتم فاخذه أسلم ان فشق بطنه افاذا الخاتم في جوفها فاخذه فلبسه فلما لبس دان له الجن والانس والشياطين وعادالى عاله ور وى عبدالرزاق وابن النذر وابن مردويه عن ابن عباس قال أر بعر آبات في كاب الله لم أحرماهي حتى سألت كعب الاحبارفذ كرهاوفسه قال ان عباس وسألنه عن قوله تعمالي وألقيناعلى كرسيه جسدائم أناب قال شيطان أخذماتم سليمان الذي فيه ملكه فقذف مفالعرفوقع في بطن محكمة فانطلق سليمان بطوف اذتصد فعلمه بتلك السحكة فاشتوا هافا كلها فاذاهى فيهاخاته فرجع المسهملكه وقال مجاهدوكان سايمان عليه السلام يستطع فيقول أتعرفوني أنا المان فيكذبونه حتى أعطته امرأة بوماحو تافشق بطنه فوجدناته في بطنه فرجع الى ملكه أخرجه عبد بن حيد وابن الذر وابن مر وقال قتادة والماليس سليمان المهاقيل فعل لا يستقيله من ولاطير الا سعدله حتى انتهى المسم أخرجه عبد الرزاق والمذ كورون قبل وروى عبد بن حيدوا ب المنذر عن على رضى الله عنه قال بينما سلمان بن داودعلم ما السلام جالس على شاطئ العروه و بعبث عفاقه اذسقط منه فى المحروكان ماكه في خاتمه فانطلق وخلف شيطانا في أهله فالى بحوزافا توى المهافقال له المجوزان شئت ان تنطاق فنطلب وأناأ كفي على البيث وان شئت ان تكفيني عرل البيت وأنطلق فالتمس قال فانطلق سلميان فانى قوما بصيدون السمك فحاس المهم فنبذوا البه سمكتين فانطلق حتى أتى العجوز فاخذت تصلحه فسقطت بطن سمكة فأذا فهاا لحاتم فاخذته وقالت اسلمان ماهدد فاخذ وسلمان فلبسه فاقيلت الهه الشياطين والجن والانس والطير والوحوش وهرب الشيطان الذى خلف فى أعله الحديث وقال سعدس حبير لماانقضت أتى سليان ساحل المحرفو جدصيادين بصيدون السمك فصادوا سمكا كثيرافانتن علمهم بعضه فالقوه فاتاهم سليمان يستطعمهم فالقوا اليسمأنتن تلاشا لحيتان فاللابل اطعموني من هدا قالوا لانقال اطعموني فالأسلمان فوثب البه بعضهم بالعصافضريه فاتى الى تلك الحيتان التي القوافا حديمتها حرتين فانطلق م ماالى الارض يغسلهما فشق بطن احداهما فاذافيه الخاتم فاخذه فعله فيده فعادالي ملكه فحاءه الصادون يسعون البه فقال الهم لكني قبل استطعمتكم فلم تطعموني وضربتموني فلمالكم اذعاقبتمونى ولمأحدكم اذأ كرمتموني أخرجه عبدبن حيدو بروى عن ابن عباس قال الرائرا سليمان ملكه ولزم العرفعل عوع فاتى وماعلى صيادين قد صادواسكما بالامس فنبذوه وصادوا ومهم سمكافهو

بين الديهم فقام عليهم سليمان فقال اطعموني بارك الله فيكافى ابن سبيل غرنان فلم يلتفتو الهام عادفقال

بخل الحام وضع خاته تعت فراشه فاءه الشييطان فاخذه فاقبل الناس على الشيطان فقال مليمان

وحكى الهاء_تطعم من بيت لامرأته فطـردته و بصقت في وحهمه وفي رواية أخرجت عوزحره فهابول فصلته على رأسه الى أن أخرج اللهله الخاتمين بطن الحوت فلسه بعل انقضاء الاربعسين أيام العقوبة قال فاعت العامور فعكفت على رأسه وحاءث لحن والشماطين والوحوش فاجتمعت حوله فاعتذراليه بعض من كان حيى علب فقال لاألومكم فيما فعاتم من قبل ولاأحدكم فيعذركم الاتنانهذا أمركانمن السماءولاندمنه

وروى فى الاسرائىلمات ان رجلا نزوج امرأةمن إدة أخرى فارسل عبده المحملها المفراودته نفسه وطااسه م الخاهدها واستعصم قال فنبأ والله بركة تقواه فكان نسافى بنى اسرائيسل وفي قصص موسى عليه السلام انه قال العضرعليه السلام م أطلعك الله عـ ليعـلم الغب قال بتركى العاصى لاحل الله أعالى وروى ان الربح كانت تسعر بسلمدان عاميه السلام فنظراني قيصه نظرة وكانجدديدا فكأله أعبهقال فوضعته الريح فقال لم فعلت هذاولم آمرك قالت اغانط علااذا أطعت الله وروى ان الله تعالى أوحى الىنعةو ب علمه السلام أندرى لم فرقت بينسك وبين ولدك وسف قال لا قال لقولك لاخوته أخاف أنءاكله الذئب وأنتمعنه عافلون لم خفت عليه الذار ولم ترجني ولمنظرت الدغفلة اخوته ولم تنظرالي حفظي له وندرى لمرددته عليدك فاللاقال لانك رحوتني وقلت عسى الله أن يأ تيني م مم جمعا وعاقلت اذهبوافعسسوا من بوسف وأخبه ولا تبأسوا منروحالله

فلمأأخذهااذا فيهاريج فاتى البحرفف لمهاوشق بعانهافاذا يخاتمه فحمد الله وأخذه ونحتمهه ونعق كليمي حوله من جنوده وفر ع الصياد وناذاك فقاموا اليه وجعل بينهم وبينه ٧ ولم يصاوا الده وردالله اليه ملكه أخرجه عبدين حيدوقال الفعال دخل سلمان عليه السلام على امرأة تسع الممل فاشترى مها سمكة فشق بطاما فوجد خاتمه فعل لاعرعلي شجرولاعلى حجر ولاعلى شي الاستعدله حتى أني ملكه أخرجه ابن حرم وذ كراين كثيرفى تفسيره بعدان ورد حديث ابن عباس الذي رواء ابن أي عالم وقال اسناده قوى وكأنه تلقاه ابن عباس عن أهل الكتاب ان صع عنه وفيهسم طائفة لا يعتقدون نبؤة سلم ان عليه السلام فالفااهرائهم يكذبون عليه وفيه منكرات من أشدهاذ كرالنساء والمشهور عن مجاهد وغيره من أعَّة السلف ان ذلك الجني لم سلط على نساء سلمان بل عجمهن الله تشريف النديه عليه السلام وقدرويت هذه القصة عن سعيد بن المسيب وزيد بن أسلم وجاعة من السلف وكاهامتاقاة من قصص أهل الكتاب والله أعلم (وروى في الاسرائيليات النرجلا تزوج امرأة من بلدة أخرى فارسل عبده يحملها اليه فراودته عن نفسه وط لبنه جه فحاددها واستعصم قال فنباء الله بيركة تقواه فكان نبياني بني اسرائيل) وافظ القوت وروينافى الاسرائيليات انرجلائز قرامرا أمن بلدولم تنل يده حلها اليه فاص عبداله فمأها اليه فراودته نفسه وطلبته بها فحاهدها واستعصم فآل فنباه الله فكان نبياه ن في اسرائل وفي نسخة فكان نبياف بي اسرائل (وفي قصص موسى علمه السلامانه قال المخضر عليه السلام براطاه كالله على علم الغيد قال بترك العاصى لاحل الله تعالى) نقله صاحب القوت وزاد فالجزاء اليه سعانه أيضا يعطه عاية العطاء لاعلى قدر الممل اكن اذاعله عبده شيئلا جله أعطاه أحره بغير حساب (وروى ان الريح كانت تسير بسليمان عليه السدلام فنفار الى قسه نفارة وكان جديدا فكانه أعجى فال فوضعة ه الريح فقال لم فعلت هذا ولم آمراك قالت اغانط ملكاذا أطعت الله)والفظ القوت ولقد بلغني انه كان في مسيره والرَّبِح تحمله في جنوده اذ نظر الدقيمة انظرة وكان عليه قيص حديد فكانه أعجبه فوضعته الريح في الارض فقال أهالم فعلت ولم آمرك فقالت انحا أطيعك اذاا طعت الله (وروى ان الله تعالى أوحى الى يعقو بعليه السلام) ولفظ القوت ولقدرو ينافى خبر غريبانالله تعالى أوحى الى يعقوب عليه السلام (أندرى لم فرقت ينك وبن ولدا يو-ف قال لا فال القواك الخونه انى أخاف ان يأ كام الذنبو أنتم عند غافلون لمخفت عليه الذنب ولم ترجني كه (ولم نظرت الى عنلة اخوته ولم تنظرالى حفظيله) كذافي القوت وادعليه الصنف فقال (وندرى لمرددته عليك فاللاقال لانك رجو تني وقلت عسى الله أن يا تبني بهم جيعار بما قلت) يا بني (اذهبوا فتحسس وامن يوسف وأخيه ولا تبأسوا مزروح الله) قال السدى لماذ كر يعقوب بنيدى توف عليهما السلام قال ومن يعقوب غضورو بال وقال أبها الله لاتذكرت بعة وبفائه سرى الله ابنذبع الله بن خايل الله فقال يوسف الك ا ذن ان كنت صادقا فاذاأتيتم أباكم فاقر واعليهمني السلام وقولوا له أنملك معمر يدعولك أن لاتموت حني ترى ولدك وسف حتى يعلم أبوك أنف الارض صديقين مثارثم انه أقامر وبيل بمصرو أقبل النسعة الى يعقو بفاخبروه الخبر فبكى وقال يابني مائذهبون من مدة الاتنقصتم واحداذهبتم فتنقصتم يوسف ثم ذهبتم الشانية فنقصتم شمعون غ ذهبتم الثالثة فنقصتم بنيامين وروبيل فصبرجيل عسى الله أن يا تيني مم جيعاانه هوا لعليم الحكيم وقال مايكون في الارض صديق الاابني نطمع وقال اعله يوسف ثم قال بابني اذهبوا فتعسسوا من يوسف وأخسه عصرولاتيا سوامن وحالله فالمن وحالله ال ودوسف وروى اسعق بنواهو يه في تفسيره وابن أبى الدنياني كاب الفرج بعد الشدة وابن أب عام وأبوالشيخ والطبراني في الاوسط وابن مردويه والحاكم والبهق فى الشعب من حديث أنس أنى جبريل الى يعقو بعليه السلام وقال ان الله يقر ثل السلام ويقولان أتدرى لمأذهبت بصرك وقوست طهرك وصنع اخوة بوسف به ماصنعوا الكرد عتم شاة فاناكم سكن وهوصائم فلم تعطوه منهاشيأ فكان يعقوب اذا أوادا لغذاء أمر مناديا ينادى ألامن أرادا لغذاء من

وكذاك الماقال وسف اصاحب الملك اذكرنى عندر بل قال الله تعالى فانساه الشيطان ذكر ربه فلبث في المعين بضع سسنين وأمثال هذه الحكابات لا تتعصروا م ودجها القرآن والاخبار ورودالا سماريل الغرض بها الاعتبار والاستبصار لتعلم أن الانبياه عليهم السلام لم يتعباوز عنهم في الذنوب السكار نم كانت (٦١٧) سعادتهم في أن عوجلوا بالعقوبة

ولم يؤخروا الى الاسخرة والاشقياء عهاون ليزدادوا اعما ولان عذاب الاسخوة أشد وأكبرفهذاأ بضاهما بنبغيأن كترجنسه على أسمياع المسرين فانه نافع في تحريك دواعي النوية *(النوع الثالث) * أن يقررء ندهم أن تعيل ألعسقوبة فىالدنيامتوقع عدلى الذنوبوأن كلما يصيب العبد من الصائب فهوبسبب جناياته فرب عبد يتساهل فأمر الاتخرة ويخاف منعقوبة الله فىالدندا كثرلفسرط جهدله فينبغي أن يخوف به فان الذنوب كلها يتعجلف الدنسا شسؤمها فىغالب الامركاحتى فىقصةداود وسليمان عليهما السلام حتى انه قد بضيق على العبد رزقسه بسبب ذنوبه وقد تسقط منزلته من القاوب و يستولى عليه أعداره قال صلى الله عليه وسلم ان العبد لحرم الرزق بالذنب بصيبه وفال ابن مسسعود أني لاحسب أن العسد شبي العملم بالذنب يصيبهوهو معنى قوله عليه السلام من قارف ذنبافارقهء علالا بعود البهأنداوقال بعض

المساكين فليتغدم يعقو بواذا كان صائحا أمر مناديا فنادى ألامن كان صائحا من المساكين فليفطر مع يعقوب (وكذلك أما قال يوسف لصاحب الماك اذ كرنى عندر بك قال الله تعالى فانساه الشيطان ذكر ربة فلبث في السجن بضع سنين) ولفظ القوت بعدة وله ولم تنظر الى حفظى له فهذا على معنى قول بوسف اذكرني عندر بكقال الله تعالى فانساه الشيطان ذكرر به الاته فهذا بمايغيب على الخصوص من خفي سكونهم واع نظرهم الى ماسوى الله تعالى (وأمثال هذه الحكايات لا تفصر) للكثرة الولم برديه القرآ توالاخبار ورودالا سمار) أى الحكايات التي سمر به إلى المجالس (بل الغرض به الاعتبار والاستيصار التعلم أن الانبياء عليهم السلام) مع جلالة قدرهم عندالله تعالى (لم يتُعَاو زعهم ف الذنوب الصغار فكيف يتعاوز عن غيرهم في الذنوب الْـكَار) فليعتبر بذلك العبدو يكون على غاية الوجـل (نع كانت معادم مف أن عو جلوا بألعقو بة) بما ابتلوا فيه في الدنيا (ولم يؤخروا الى الا تنوة) فهؤلاء هم السعداء (وأما الأشقياء) المُمرِ ومون (فالمهم عهلون) الوَّ الاستخرة (المِزْدَادُوا اعما) على المُّ (ولانعذاب الاستخرة أشدوا كمر ﴿ منعداب الدنيا (فهدذا أيضاعماينبغي أن يكثر جنسه على اسماع المصرين) على ذنو بهم (فانه نافع في تحريك دواعي التوبة انشاءالله تعالى * النوع الثالث أن يقررعندهم) ويودع في اذهام مم (ان تعبيل العقوبة فى الدنيا متوقع على الذنوب في الدنياوات كل ما يصيب العبد من الصائب)والبسلايا (فهو بسبب جنايته) الني صدرت منه (فرب عبديتساهل في أمرالا تخوة) و يستخفه (و يخلف من عقوبة الله فالدنياأ كثرلفرط جهله فينبغي أن يخوف فانالذنو بكلها يتجل فالدنيا شؤمها ف غالب الام كاحتى في قصة داود وسليمان عليه ما السلام) مما تقدمذ كر بعضها (حتى اله قد يضيق على العبدر زقه بسبب ذنوبه وقد تسقط منزلته من القلوب يستولى عليه أعداؤه فالملى الله عليه وسلم ان العبد لمعرم الرزق بالذنب يصيبه) كذافىالقوت وواه ابتساجه والحساكم واللفظ له وصحح استاده الآانه قال الرجسل بدل العبد من حديث ثوبان انتهبي قلت وفيه زيادة ولا رد القدر الاالدعاء ولا تزيد في العمر الاالبر وقدر واه بهذه الزبادة أيضاأ حدوالنسائي وأبو يعلى وابممعين والروياني وابن حبان والطبراني والضياء وأقرالذهبي تعديم الحاكم وقال المنذرى وجال النسائى وجال العصيع قال الفلهر اللام فى الرجسل العهد والمعهود بعض الجنس من المسلين فلا يقدح فيه ما برى من أن الكفرة والفسقة أعظم مالا وصعة من العلم الان الكلام فىمسلم تريدالله رفع درجته فىالاشخرة فيصببه من ذنوبه فىالدنياريه عرف الهلاتناقض بينه وبينخبر انالرزق لاتنقصه ألعصية والهذاوجه بعضهم الخبر بائلته لطائف يحدثها للمؤمن ليصرف وجهه البه عن اتباع شهوته والانهم لم في مته فاذا اشتغل بذلك عن به حرم رفعه فيكون رحواله اليه عما أقبل عليه وتأديباله لانلابعودلثله (وقال ابنمسعود)رضى الله عنه (انى لاحسب أن العبدينسي العلم بذنب يصيبه) وافظ القوت وكان ابن مسعود يقول فساقه الاانه قال بالذنب يصيبه (وهومعني قوله صلى الله عليه وسلمن قارف ذنبافارقه عقل لا يعود السمة أبدا) تقدم الكلام عليسه (وقال بعض السلف ليست المعنة سوادا فى الوجه ونقصافى المال اغما المعنة أن لا تتخرج من ذئب الاوقعت فى مثله أوشرمنه وهو كاقال لان اللعنة هي الطرد والابعاد فإذا لم يوفق المفير و يسبرله الشرفقد أبعد) نقله صاحب القوت الاانه قال وذلك لان المعندة هي الطرد والبعد فاذا طرد من الطاعات فلم يتيسرله و بعدد عن القر بات فلم يوفق لها فقد لعن (والحرمان عن رزف النوفيق أعظم حرمان)ولفظ القوت وقيل حرمان الرزق من الاستخوة من قلة التوفيق

(٧٨ – (انحاف السادة المنقين) – نامن) السلف ليست المعنة سواد افي الوجه

ونقصانا فى المال اغااللعنة أن لا تخرج من ذنب الاوقعت فى مثله أوشر منه وهو كاقال لان اللعنة هى الطرد والابعاد فاذا لم يوفق الغير ويسرله الشرفة د أبعد والحرمان عن رف التوفيق أعظم حرمان

(111) للاعال الصالحات (وكلذنب فانه يدعوالى ذنب آخر) و يجره اليه (ويتضاعف فيحرم العبدبه عن ردته النافع من محالسة العلاء المنكر بن الذنوب ومن مجالسة الصالحين بل عقته الله فيمقته الصالحون) وقال صاحب القوت وفى اللسيرالذي ويناه ان العبد لعرم الرزق بالذنب يصيبه قيل عرم الحلال ولانوفق له بوقوعه فىالمعصية وقيل يحرم مجااسة العلماء ولاينشرح قلبه لحبة الخير وأهله وقب ل عقته الصالحون وأهل ألعلم بالله تعالى فيعرضوا عنه وقيل يحرم العلم الذي لاصلاح للعمل الابه لاجل اقامته على الجهل ولا تكشفله الشبهات بأقامته على الشبهات بل تنابس عليه فعارفها بغيرعصمة من الله عز وجل ولالوفق الائسوب والافضل (وحكى عن بعض العارفين الله كان عشى فى الوحل جامعا ثبابه محترزا عن زلقة رجله حي زلقت رجله وسقط فقام وهو عشى في وسط الوحل و يبكي و يقول) ولفظ القوت وحدثت عن بعض أهل الاعتبارانه كان عشى فى الوحل وكان ينتى وشيح ثيابه عن ساقية وعشى فى حوانب العاريق الحان ولقتر جله فى الوحل فادخل رجله فى وسط الوحل وجعل عشى فى المحمة قال فبسكر قبل له ما يبك لفقال (هذامثل العبدلا يزال يتق الذنوب يجانبها حتى يقع فى ذنب) منها (وذنبين فعندها يخوض في الذنوب خُومُنا) الى هنالفَظ القوت (وهواشارة الى أن الذنب تجبل عقو بنه بالانحرار الى ذنب آخر ولذلك قال الفضيل) بنء ياض وجه الله تُعالى (ما أنكرت من تغير الزمان وجفاء الاخوان فذنو بك أو رثنك ذلك) نقله صاحب القوب وهوفى الحلية لابى نعيم (وقال بعضهم الى لاعرف عقو به ذنبي فى سوء خلق حمارى) نقله صاحب القوت وفي معنى الحمار الفرس والبغلة (وقال آخرا عرف العقوية حتى فى فاربيتى) نقله صاحب القوت قال ويقال نسيان القرآن بعد حفظه من أشد العقو بات والمنع من تلاوته وضيق الصدر بقراءته والاشتغال عنه بضده عقوبة الاصرار (وقال بعض الصوفية بالشام أنفارت) ذات يوم (الى غلام نصراني حسن الوجه فوقفت أنظر المه فربي إبن الجلاء الدمشقي هوعبدالله بن أحدبن يعي الجسلاء بغدادى الاصل أقام بالشأم صحب أباتراب النفشى وذاالنون المصرى وأباعبيذ البسرى وأباجتي الجسلاء ترجمه القشيرى فى الرسالة (فأخذبيدى فاستحييت منه نقات با أباعبدالله سعسان الله تعبت من هذه الصورة الحسنة وهذه الصنعة المحكمة كيف خلقت للنارفغمزيدى وقال المتجدن عقوبتها) أى النظرة (بعد حين) أي بعد مدة من الزمان (قال فعوة بت بها بعد ثلاثين سنة) هكذا هو في القوت قيل هذه العقوبة انة نسى القرآن به مدحفظه وأورد القشيرى في الرسالة هذه القصة لابن الحلام في ترجته من الرسالة مالفظه وقال ابن الجلاء كنت أمشى مع استاذى فرأيت حدثا جيلافظات يا ستاذى ترى يعذب الله هذه الصورة فقال سترى غبه فنسيت الفرآن بعده لعشر من سدنة انتهسى و يحتمل أعدد الواقعة (وقال أبو سلم ان الداراني) رجمالته تعالى (الاحتسلام عقوبة) نقله صاحب القوت وقد تقدم للمصنف في كاب النكاح (وقال)أ وسلمان أيضا (لايفوت أحداصلاة جماعة الابذنب يذنبه) نقله صاحب القوت ولفظه لاية وت أحدام الأة في جاعة الايدنب فدقائق العقو بات على قدر جالا لل الدر جات قال وحد شي بعض الاشياع عن منصور الفقيه قالمرأيت أباعبدالله السكرى في النوم فقلت مافعل الله بك قال أوقفي في العرق حتى سقط المخدى قلت ولمذاك قال نظرت الى غلام مقبلا ومديرا والعقوبة موضوعها الشدة والمشقة فعقوية كلأحدمن حمث تشتدعلمه فاهل الدنها يعاقبون يحرمان رزق الدنياس تعذرالا كتساب واللاف الاموال وأهل الاسخوة يعاقبون محرمان رزق الاسخوة من قلة التوفيق الاعسال الصالحة وتعذر فتوح العاوم الصادقة ذلك تقد والعز والعليم (وفي العبر ماأنكرتم من زمانكم فبماغيرتم من أعمالكم) فاله العراقي رواء البههي في الرقاق من حديث أبي الدوداء وقال غريب تفردبه هكذا العقيلي وهوعبدالله ابنهان قلتهومتهم بالكذب قال ابنأى انمروى عن أبيه أحاديث يواطيسل انهي قلت وكذلك رواه الطبراني في الكبير وابن عساكر وتحامه فان يكندرا فواهاو اهاوان يكشرا فواهاواها وقال ابن

ومن محالسة الصالحين بل عقته الله تعالى المقته الصالحون وحكى عن بعض العارفين اله كأن عشى في وسط لوحسل جامعا ثبابه معترزا عنزلقةرجلهحتى ولقت رجاله وسقط فقام وهو عشى في وسط الوحل العبدلا مزال يتوفى الذنوب وبحانها حييقعفذنب وذابن فعندها يخوضفى الذنوب خوضاوهواشارة الى أن الذنب تتجيل مقو شهالانعراراليذنب آخرولذلك فالالفضارما أنكرت من تغسر الزمان وحفاءالاخوان فذنوبك أو رئتكذاك وقال بعضهم انىلاءرف عقو بهذايى سوء خلق جارى وقال آخرأعرف العةوية حتي فى فأربيتي وقال بعيض الصوفية بالشام نظرت الي غلام نصراني حسن الوجه فوقفت أنظراله فرييان الجلاء الدمشق فاخذبدي فاستعميت منسه فقات ماأما عدالله معانالله تعبت من همذه الصورة الحسنة وهذه الصينعة المحكمة كمف خلقت النيار فغيمز مدى وقال لتعدن عقويتها بعددين فال فعوقبت بها بعد ثلاثين سنة وقال أبو سلمان الداراني الاحتلام عقو بة وقال لايفوت أحدا

وفى الحسبرية ول الله تعالى الأدنى ما أصدنع بالعبداذا آ ترشهونه على طاعتى أن احرمه لا ينمناجانى وحكى عن أب عروب علوان ف قصة يطول ذكرها قال فيها كنت قاعدات يوم أصدلى خفاص قابى هوى طاولته بفكر في حتى قولد منه شهوة الرجال فوقعت الى الارض واسود جسدى كاه فاسترت في البيت فلم أخرج ثلاثة أيام وكنت أعالج غسله في الجسام بالصابون (٦١٩) فلا يزداد الاسوادا حتى انكشف بعد

ثلاث فلقست الجندوكان قدوحه الى فاشخصى من الرقة فلماأتمته قال ليأما استحست من الله تعالى كنت قائماس دره فسار رت نفسك بشهوة حتى استوات عليك مرقةوأخرجتكمن س بدى الله تعالى فاولاائي دعوت الله الثاوتيت اليه عنكالقيت الله يذلك اللوت فال فعيت كيف علم بذلك وهو سغسداد وأنا بالرقة واعل الهلايذنب العبدذنيا الا ويسودو حاقليمان كان سعدا أطهرالسواد على ظاهره لينزجروان كان شقياأخنى عنه حتى انهمك ويستوجب النار والاخبار كُثيرة في آفات الذيوب الدنيامن الفقر والمرض وغيره بلمن تؤم الذنب في الدنياعلى الحلة أن يكسب مابعده صفته فان التليشي كانءقو بنلهو يحرم جيل الرزف حنى ينضاءف شقاؤه وانأصابت نعمة كانث استدراجاله ويحرم جدل الدكر حتى يعاقب على كفرانه وأما الطبيع فن ىركة طاعتهأن تىكون كل نعسمة فىحقسه حزاءعلى

عساكر-ديث غريب قال الذهي في الدوان عبد الله بنهائ بن أبي عبلة عن أبيه المهم بالكذب وتوكه أبوحاتم ولم يسمع منسه وأماأ بوالزعراء عبدالله بنهاني الراوى عن أبي مسمعود فهومن رجال الترمذى والنسائي قال البخد رى لايناب علمه ووثقه العلى (و)قال جاء (في الحبر يقول الله تعالى ان أدني ماأصنع بالعبداذا آ ثرشهوته على طاعتي أن أحرمه لذيذمناجاتي) وفي نصفة لذه مناجاتي ولفظ القوت حلاوة مناجاتي وقال العراقي غريب لم أجده (وحكى عن ابي عروب علوان في قصة يطول ذكرها قال في اكنت) لفظ القوت وقدحد ثني بعض هذه الطَّائفة عن أبي عبرو بن علوان في قصة تُطول قال فيهاوكنتُ (قاعًا ذانوم أصلى نفسامرقايي) أى خالطه (هوى) أى ميل نفسانى (طاولته بفكرنى حتى تولدمنسه شهوة الرجل)وفى نسخة الرجال قال (فوقعت الى الارض واسودجسدى كاه فاستنرت في البيت فلم أخرج ثلاثة أيام وكنت) فأ ثناء هذه الايام (أعالج غسله في الحام بالصابون) والالوان الغاسلة (فلا يزداد الاسوادا حتى انكه شف بعد ثلاث) لفظ القوَّت من انكشف عني بعد ثلاث فرجعت الحالون البياض قال (فلقيت) أبا القاسم (الجنبد)رضي الله عنه (وكان قدوجه الى فاشخصني من الرقة) أي طلب شخوصي منها والرقة بلد بالعراق(فلماأتينتــه قال)ف أوَل مواجهتيله (أمااستحييت سنالله تْعالى كنت قاءْمابين يديه فساررت نفسك بشهوة حتى استنوات عليك برقة وأخرجتك من بين يدى الله تعالى فلولا انى دعوت الله للدوتيت يطلع على ذلك الاالله تعالى (واعلم إنه لايذنب العبد ذنبا الاويسودوجه قلبه فان كأن سعيدا ظهر السواد على ظاهره لينزجروان كان شقيا أخنى عنه حتى ينهمك ويستوجب النار) ولفظ القوت بعد سياف قصة ابن عاوان فذكر ذلك ابعض الاولياء فقال هذا رفق من الله به وخيرة له أذلم يسوّد قلبه وظهر السواد على جسده ولو بطن فى قلبه لاهلكه عم قال مامن ذنب يرتكبه يصرعليه الاا سود القلب منسه مثل سواد الجسم الذىذكر ولا يجاوه الاالتوبة ولكن ليس كل عبد يصنع به صنع ابن عاوان ولا يجدمن يتيقظاه مثل أبي القاسم الجنيدرجه الله تعالى (والاخباركشيرة في آفات الذَّفُوبِ في الدنيا من الفقر والمرض وغيرهما) كسدة وط الجاه والمنزلة من عبون المسلين (بل من شؤم الذنب في الدنيا على الجلة أن يكسب مابعده صفته قانا بتلىبشئ كانءقو بةلهو يحرم جال الرزقحتي يتضاعف شقاؤه وان أصابته نعمه كانت استدراجاله ويحرم جبل الشكرحتي يعاقب على كفرانه) هذا حال العاصي (وأما المطيع فمنبركة طاعته أن تكون كل نعمة فى حقه جزاء على طاعته و يوفق لشكرها و) تمكون (كل بلية كفارة الذفو به وزيادة فىدرجاته ﴿ النوعالرابِع ذَ كَرُمَاوُرُدَمَنِ الْعَسْقُو بِانْ عَلَى آحَادَالْذُنُوبِ كَالْخُرُ والزناوالسرقة والقتلوا لغيمة والكبروا لحسد وكل ذلك ممالا عكن حصر والكثرته (وذكره مع غيراً هله مثل وضع الدواء فىغىرموضعه بل ينبغى أن يكون العالم كالطبيب الحاذق) أى العارفُ البصير بَهْن العاب (فيستُدل أوّلا بالنبض والسحنة) أي ظاهر اللون والنبض جس الطبيب عروق بده من الاوردة والشرايين (ووجوه الحركات على العلل الباطنة) وهي التي في إطن البدن وله كل منها أحكام وقواعد معروفة في كتب الفن (ويشتفل بعلاجها) بعدالاستدلال علمهاء اذكر (فليستدل) العالم (بقرائن الاحوال على خفايا

طاعت ويوفق الشكره وكل بلية كفارة الدنو به وزيادة في درجانه به (النوع الرابع) به ذكر ماورد من العقو بات على آ حاد الذنوب كالحر و لزناو السرقة والقتل والغيب قوالمكبر والحسدوكل ذلك بما الا يمكن حصره وذكره مع غير أهله وضع الدواء في غير موضعه بل ينبغي أن يكون العالم كالطبيب الحاذق فيستدل أولا بالنبض والسجنسة ووجود الحركات على العلل الساطنة و يشت غل بعلاجها فليستدل بقرائن الاحوال على خفاما

الصفات ولمتمرض أساوقف علمه اقتداء وسولالله مسلى الله عليه وسلمحث قال له واحد أوصني بارسول الله ولاتكثر عسلي قاللا تغضب وقالله آخرأومني بارسول الله فقال علسه السلام عليك بالتأس عما فيأيدي الناس فان ذاك هوالغمني وابال والطمع فانه الفه قرالجاضروصل مسلاة مودع واياك وما معتذرمنه وقال رحل لهمد أبن واسم أوصني فقال أوصل أن تكون ملكا في الدنما والاسخرة قال وكيسف لىبداك قال لزم الزهدفى الدنيافكانه صلى الله على وسال توسم في السائل الاول مخايل الغضب فنهاه عنسه وفي السائسل الاستويخايل الطسمعى النامر وطول الامل وتتحمل مجسد بنواسع فىالسائل مخابل الحرص على الدنيا وقال رحل عاذ أوصيني فقال كنرحماأ كناك مالجنة زعمافكانه تغرس فه آثار الفظاظة والغلظة وقالرحل لامراهم تأدهم أوصني فقال امال والناس وعليسك بالناس ولابدمن النباس فانالناس هسم بالناس الناس وليس كل الناسذهب الناسربق النستاس وماأراهم بالناس بلغسواف ماه الياس

لصفات ولمتعرض لماوقف علمه اقتداء وسول الله صلى الله علمه وسسلم حيث قالله واحد بارسول الله أوصني ولات كمترعلي قاللا تغضب رواه أحدوالعداري والترمذي من حديث أي هر رة رقد تقدم الكلام عليه في كتاب ذم الغضب (وقالله آخرارصني بارسول الله فقال عليك باليأس بماني أيدى النياس فان ذلك هو الغني وايال والطمع فأنه الفقرا لحاضر وصل صلاة مودع وايال ومايعتذرمنه ورداه العسكرى فى الامثالمن طريق القعنبي حداثنا مجدين أب جدد ثنى اسمه مل الانعاري هو ابن محد بن ابى وقاصعن أبيه عنجده أنرجلا قال بارسول الله أوصني وأوحر نقل عليد لل بالمأس فساقه وفيه وصل صلاتك وأنت مودع ورواه الحاكم من طريق أبي عاص العقدى حد ننا محديث أبي حيديه مشله وصععه ورواه ابنماجه من طريق عثمان بنجيرين أبي أنوب الانصارى قال جاءر جل الى الني صلى الله علمه وسلم فقال بارسول الله على وأو حزقال اذاقت الى صلاتك فصل صلة مودع ولا تسكام بكالم يعتذو منه واجمع الياس عمافى أيدى الناس ورواه ابن منسع والقضاع من حديث ابن عرقال جاور جسل الى الني ملى الله عليه وسلم فقال بارسول الله حدثنى حديث واجعله مو حرًّا على أعيه فقال صلى الله عليه وسلم صل صلاة مودع كأ المالا تصلى بعدهاوا مسعمافي أيدى الناس تعشعن اوايل وما يعتذر منه وقد تقسدم هذا الحديث في كتاب الصلاة ومن هذا الباب ماأخرجه عبدالله بن أحدفي والدالس مندمن طريق محدبن عبدالله الطفاوى ممعت العاصى بنعر وقال نوج أنوالغادية حبيب منا لحرث وأم الفادية مهاحرين الى رسولالله صلى الله عليه وسلم فاحل فقالت الرأة أوصى بارسول الله قال اياك ومايسوء الاذن وكذا أخرجه أبونعيموا بن منده كلاهـمافى العرفة وهومرسل فالعامى لاحتبة له بل قال الحافظ ابن حرف بعض تصانيفه انه مجهول لكنذ كره ابن حباد ولميذ كرفيه حرماوقال سعمن عته أم الغادية رواه عنه تمام وروامة تمام عنه في هذا الحديث عنداين منده في العرفة والخطاب في جامعه من طريقه عن العلمي عنعته أمالغادية فالتخرجت معرهط من قومى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أردت الانصراف فلت بارسول الله أوصني قال اياك ومايسوء الاذن وكذا أخرجه ابن سعدفي الطبقات بزيادة ثلاث وكذا ر واه العسكرى في الامثال (وقال و جل لحسمد بنواسع) البصرى رجه الله تعالى (أوصى فقال أوصيك أن تمكون ملى كافى الدنيا والا حوة قال وكيف لى بذلك قال الزم الزهد فى الدنيا) أخرجه أبونعم فى الحلية قال حدثني أبي حدثنا أبوالحسنين أبان حدثما أبو بكر بن عبيد حدثنا الحسن بن يحوبن كشبر الغزى حدثناخ عة أبومحدقال فالرجل لحمدين واسع أوصني فساقه (فكائنه صلى الله عليه وسلم توسم في السائل الأرل يخايل الغضب أى مشام ، (فنها عنه وفي السائل الاستر مخايل الطعم في الناس وطول الامل) وعدم حضور القابف الصلاة وكثرة الاعتذار لاخوانه فنهاه عنها (وتعفيل محدين واسم فى السائل مخمايل الحرص على الدنيا) فأمره بالزهد عنها (وقال رجل لمعاذبن جبل)رضى الله عنه (أوصى فقال كن رحمماً) أى رقمق القلب (أكن للمالجنة زعماً)أى ضامناوكفيلانقله صاحب القوت و روى أنو تعيم فى الحلية من طريق الاعش عن عروب مرة عن عبدالله من سلة قال قال ولا علاعانى قال وهل أنت مطيعي قال انى على طاعته للويص قال صم وافطر ونم واكتسب ولاتاً ثم ولا تونن الاوأت مسلم واباك ودعوة المظاوم (فانه تفرس فيه آ غار الفظاظة والغلظة)فقال له ماقال (وقالبر حـل لامراهيم بن أدهم) رجه الله تعالى (أوصني قال اياك والناس وعايل بالناس ولابد) لك (من الناس) أي من تخالفاتهم (فان الناسهم الناس) أى الكمل منهم هم الذن يخالطون (وليس كل الناس بالناس) عليس كلهم وصفون بكال الانسانية (ذهب لذاس و بق النسناس) بفتح وله قبل نوع من حيوا لات المحروة بل نوع منجنس الخاق يشبعلى رُجل واحدة وقيل ياجو جوماجوج كذافى الصباح وكأنه أزادذهب الكرام ويقى الارذال (وماأراهم بالناس بل غسوافى ماء الياس) أى أو يس من خديرهم فلافائده فى خلطتهم

مكائنه تفرس فيدآ فة الخالطة وأخبرعما كان هو الغالب على حاله في وقته وكأن الغالب أذاء بالناس والمكلام على فدر حال السائل أولى من ان يكون عسب عال القائل وكتب عاوية رحم الله الى عائشة وضى الله عنها أن اكتبي (١٢١) لى كابا نوصيني فيمولا تكثري فكتبت

اليه منعامشة اليمعاوية سلام عليك أمابعدفاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولمن التمس رضاالله بسعط الناس كفاه اللهمؤنة الناس ومن التمس سخط الله وضاالناس وكله علسك فانظر الىفتهها كمف تعرضت الا "فقالتي تكون الولاة بصددها وهى مراعاةالناس وطلب مرضائهم وكتبت اليدمرة أخرى أمابعد فاتقالله فانك اذا اتقبت الله كفاك الناسواذا اتقت الناس لم يغنوا عنكمن الله شمة والسلام فاذاعلي كل ناصع أنتكون عنايته مصروفة الى تفرس الصفات الحفية وتوسيم الاحوال اللائفية ليكون اشتغاله بالهمفان حكاية جرع مواعظ الشرعمع كلواحدغير بمكنة والآشتغال بوعظه بما هومستغنءن التوعظ فيه تضييع زمان فان قلت فان كان الواعظ يدكام فيجع أوسأله منلايدرىباطن حاله أن بعظه فكيف يفعل فاعلم أن طريقه في ذلك أن بعظسه بما شترك كافة ألخلق في الحاجسة الريه اما على العموم واماعلى الاكثر

وأخرجه أبونهم في الحليد منفي ترجة مطرف بن عبدالله بن الشعير من طريق مهدى بن ممون عن غيلان ابن حرير ان مطرفا كان يقول هم الناس وهسم النسناس وأرى ناسا غسوافي ماء الياس (فكانه رحه الله تفرض فيه) أى فى السائل (آفة الخالطة) بم م (وأخبر عما كان هو الغالب على عله في وقد موكان الغالب) عليه (اذاه بالناس) وفهاه عن خلطتهم ليسلم من شرهم أو إسلوا منه (والكلام على قدر حال السائل أولى من أن يكون بعسب حال القائل و)من ذلك (كتب معاوية رجه الله تعالى الى) أما اؤمنين (عائشة رضي الله عنم اأن اكتى لى كابا توصيني فيه ولاتكثري) وذلك من تولى الامارة (فكتبت اليه) أي أمرت بكابته (من عائشة الى معاوية سلام عليك أما بعد فافي معترسول الله صلى اللهعليه وسكم يقول من النمس صَالله بسخط الناس كفاه اللهمؤية النياس ومن النمس سخط الله رضا الناس وكله الله الدال والسلام عليك) وقداقتصرت على هذا الحديث الجسامع المانع (فانظرالي فقهها كيف تعرضت الا وفقالتي يكون الولاة) الامور (بعددهادهي مراعاة الناس وطلب مرضاتهم) والحديث قال العراقي رواه الترمذي والحاكم وفي سندا لترمذي من لم يسم اه قلت وكذلك رواه ابن المبارك في الزهد وفي بعض نسم الكتاب بتقديم الجلة الشانية ومثله عند الترمذي وابن المسارك ورواه ا بن حبان وابن عسا كر بافظ من النمس رضالله بسخط الناس رضى الله عند موأرضى عندالناس ومن النيس رضاا أناس بسخط الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس ورواه أبوبكر بن لالوالخرا ثطي في مساوى الاخسلاق بلفظ من التمس محامد الناس بعاصى الله عاد حامده من الناس داما (وكتبت) رضى الله عنهسا (اليه مرة أخوى أمابعد فاتق الله فانك اذا اتقيت الله كفاك الله الناس واذا اتقيت النساس لم يغنواعنك من الله شيأ والسلام)وقدر وي معناه من حديث واثلة وابن عباس وعلى فديث واثلة من اتقي الله أهاب الله منده كل شي ومن لم يتق الله أهدامه الله من كل شي رواه الحكيم في النوا در وحد يدابن عباس من اتقى الله وقاء كل شي وواه ابن العبار وحديث على من اتنى الله عاش قو ياوسار فى بلاده آمنا وعند أبى الشيخ من حديث واثلة من خاف الله أخاف منه كل شي ومن لم يخف الله أخافه من كل شي وقدر واه كذلك الرافعي في الريخه وعبد الرحن بن مجد الكرخي في أماليه من حديث ابن عبر (فاذاعلي كل ماصح أن تكون عنايته مصروفة الى تفرس الصفات) البراطنة (الخفية وتوسم الاحوال اللَّا ثَمَّة) بالقمام والاشخماص (المِكُون اشتَّع له بالهم) المقصود (فان حكماية جبيع مواعظ الشرع مع كل واحد) من الحاصرين (غير مُكُنة والاشتغال بوعظة بماهومستغن عن الوعظ فيه تضييع زمان) ووضع الشئ في غير موضعه (فان قلت فان كان الواعظ يتكام في جمع) من النساس (أوسأله من لا يدرى باطن حاله أن يعظه فكيف يفعل فاعلم ان طريقه في ذلك ان بعظه عِمَا أَشْتَرَكُ كَانَةً ﴾ وفي نسخة عامة (الخلق في الحاجة اليه اماعلي العموم واما على الآكثر فان في علوم الشرع أغسدية وأدوية فالاغدية المكافة) أى العسامة منهم (والادوية لارباب العلل) الباطنة (ومثاله ماروى انرجلاقال لابي سعيد الدرى) رضى الله عنه (أوصنى قال عليك بتقوى الله عز وجل فالم رأس كل حر وعاد لن الجهادفانه رهبانية الاسلام وعليك بالقرآن فانه توراك في أهل الارض وذ كراك في أهل السماء وعليك بالعمت الا من خير فالك بذلك تعلب الشيطان) وقدروى ذلك مرفوعا منحديث الى سعيد بالفظ عليك بتقوى الله فانهاجاع كلخير وعليسك بالجهاد فانهرهبانية المسلمين وعلمسك مذكرالله وتلاوة كتاب الله فائه نورلك في الارض وذكر لك في السماء واخزت لمسانك الامن خير فالذيذاك تغلب الشد مان هكذار واه ابن الصرير وأبو يعلى والخطيب وعند أبي الشيخ من ا فانف علوم الشرع أغذيه وأدو يةفالاغذية للكافة والادوية لارباب العلل ومثاله ماروى انرجلا قال لابي سعيدا لخدرى أوصني قال عليك

بتقوى الله عزوج لفانها وأسكل خمير وعليك بالجهاد فانه وهبانية الاسلام وعليك بالقرآن فانه نوراك في أهل الارض وذكراك في أهل السماء وعليك بالصمت الامن خيرفانك بذلك تغلب الشيطان

ي وقالرجل العسن أوصى فقال أعزأم الله يعزك الله وقال لقسمان لابنه يأبني واحم العلماء وكبتيك ولا تعادلهم فهمة وللوخذمن الدندابلاغك وأنفق فضول كسبل لا مخرتك ولا ترفض الدنها كل الرفض فتدكون عمالاوعملي أعناق الرجال كلا وصم صدوماً يكسر شهوتك ولاتصم صوما يضربصلاتك فان الصلاة أفضل من المسوم ولا تعالس السفه ولاتخالط ذا الوجهين * وقال أيضا لابنه ماسى لاتضعك من غير عب ولاتمش في غير أرب ولا تسأل عبالانعنسان ولا تضمع مالك وتصلح مال غيرك فان مالك ماقدمت ومال غبرك مانركت يابني انمن رحم يرحم ومن بصمت سلم ومن يةل الحير مغسنم ومن يقل الشريأتم ومن لاءلك لساله ينسدم وقال رحل لابي حازم أوصني فقال كل مالوحاءك الموت هليه فرأيته غنيمة فالزمه وكل مالو حاءك الوتعليه فرأيسه مصيسة فاحتلبه وقال موسى الغضر علهما السلام أوصني فقال كن ومامارلاتكن غضاباوكن نفاعا ولاتكن ضراراوانرع عن العاجمة ولاغشف غير حاجة ولاتفعك منغير عب ولاتعمر الخطائين يخطاياهم وايك عملي خطشك باانعران

حديثه بلفظ عليك بتلاوة القرآن وذ كرالله عز وجلفانه ذ كرالمنى السماء ونو رالمن في الارض وعليك بطول الصمت فانه مطردة الشسياطين وعون الشاعلى أمردينك وقل الحق وان كان مراور واء كذاك أبو بكر بنلالف مكارم الاخلاق من حديث أبي ذر (وقال ربل العدن) البصرى رجه الله (أوصى فقال أعرأ مرالله يعزك الله) وهذا قدروي مرفوعا من حديث أبي امامة ورواه الديلي في مسند الفردوس (وقال لقمان لابنه يابني زاحم العلماء وكيتيك ولاتعباد الهم فيمقنوك أي بغضوك فتسقط من أعينهم (وخذمن الدنيابلاغك) أى قدرما يالمك الا يخزة (وانفق فضول كسمك) أى مافضل من مالك الذي اكتسبته (لاسخرتك) أى في سيل الخيرات (ولا ترفض الدنيسا كل الرفض فتسكون عسالا) أيءولة على الناس معناجا الهم (وعلى أعناق الرجال كلا) أى تقيلا (وصم صوما يكسر شهو تك ولا نصم صوما بضر بصلاتا فان الصلاة أفضل من الصوم ولا تجبالس السفيه ولا نخيالها ذا الوجهين) أى الذي يأتي هولاء بوجه وهؤلاء يوجه وفدر ويهذا الكلام عنه مفرقا فاخرج عيد الله بنأ حدفى الزوائد عن عبدالله بن عبدالوهاب المسكى فاللقمان لابنه مابني جالس العلماء ورآحهم مركبتك فان الله يعيى الفلوب بنور المسكمة كايحى الارض وابل السماء وقد تقدم في كلب العلم وروى الطعراني والرامهر من مي فالامثال بسند ضعيف عن أى امامة قال قال القمان لابنة على العالسة العلى العراسيم العكم المان الله يعي الفلب الميت بنورا كمكمة كايحي الارض الميتمة بوابل المطروروي أيضام فوعا منحمديث أبي امامة لمفظ بالسوا العلماء وزاحوهم بركبكم فأن لله عي القاوب المست بنورا الحصمة كاعي الارض بوابل السماء وروى ان أبي سبة وأحد فى الزهدوعبد بن حيد وابن المنذروابن أبي الموالحطيب في الى المني صاءن أبي جه غرا الحطمي الدره عرو بن حبيب وكانت له صحبة أوصى بنيسه فقال ما بني اما كم وعجالسة السفهاء فان عجالستهم داءانه من يعلم على السفيه يسد يعلمه الحديث (وقال) لقمان (أيضاً الابنه مابي لا تعمل من غير عب ولاعش في غير اربولانسال عب الا بعنيك أى لا يهمك (ولا تضيع مالك وتصلح مال غيرك فان مالك ما قدمت ومال غيرك ما تركت) روى أحد في الزهد عن شرحبيل بن مسلم ان اة مآن قال افصر عن العاجة ولا أنطق فيم الابعنيني ولا أحون فعا كامن غير عب ولامشاء الى غيرارب (بابني انمن وحم وحم) أىمن وحم الناس وجه اللهور وى الشيخان من حديث حرومن لا وحم لاً مرحم وفي والهُ من لا مرحم الناس لا مرجه الله (ومن يصمت يسلم) أي من الشر و واه الرمذي من حديث عبدالله بن عرومن صمت نعما (ومن يقل الحير بغنم ومن يقل الشريا ثم ومن لاعلك لساله يندم) وقد تقدم هذافي كلب الصمت (وفالرجل لابي ازم) سلة بندينارالمدني التابعي الشهير بالاعرج (أوصني فقال كلمالو جاءك الوت عايسه فرأيته غنيمة فالزمه وكل مالوجاءك الموت عليه فرأيته مصيبة فأجتنبه) وروى أنونعيم فحاطلية في ترجه عربن عبدالعزيز من طريق عبدالعز يزبن أف حازم عن أبيه قال قال عرب غيد العز بزعفاني باأ بالحازم قال قلت اضطعم عم اجعل الون عند وأسل م انظرما تعب أن يكون فيك تلك الساعة غذفه الا تنوما تسكره أن تسكون فيه تلك الساعة فدعه الا تن وروى في ترجة أبي ازم من طربق يعقوب بن عبد الرحن عن أبي ازم قال انظر الذي تعب أن يكون معل في الاسو فقدمه الوم وانظر الذى تكره أن يكون معل ثم فاتركه اليوم وقال أيضا كلعل تكره المود الاحله فاترك ملا بضرك منىمت (وقالموسى الغضرعلم ماالسلام أوصى فقال كن بساماولا تمكن غضا باوكن نفاعاولاتكن ضراراوانزعن العباجة ولاتمش فيغسر حاجة ولاتفعل منغسير عبولاتعبر الحطائين بعطاياهموابك على خطي تكيابن عران) رواه أحدف الزهد عن وهب بن منبه قال قال العنراوسي حينالقيه انزع عن اللعاجة ولاتمش من ع - برحاجة ولا تضل من عبر عب والزم يتك وابل على خطستك وروا ابن أب ادنياوالبه في فالشعب وابن عساكرعن أبي عبدالله أطنه اللطى قال أراد موسى أن

وقالبر جل صمدين كرام أوصى فقال اجتهد فيرضا خالقك بقدرما فعتهد في رضا فسك وقالبر جل لحامد اللفاف أوصى فقال اجعل لدينك غلافا كفلاف المعمف أن تدنسه الا تخات قال وماغلاف الدين قال الرك طلب الدنيا (٦٢٣) الامالا بدمنه وترك كثرة السكلام الاقيما

إلامدمنه وترك مخالطة الناس الافيمالابدمنه وكتب الحسسن الىعربن عبد العز مزرجهم الله تعالى أمابعهد فف بماخوفك الله واحذرماحذركالله وخذ عمانى يديك لمابين يديك فعند الموت يأتيك الخسر اليقسين والسلام وكتب عربن عبدالعزيز الى الحسن سأله أن يعظه فكتب السه أمابعدفان الهول الاعظهموالامور الفظعات امامك ولابداك منمشاهدةذاك امابالنجاة واما بالعطب واعلمانه من حاسب نفسه وبيح ومن غفل عنهاخسر ومن نظسرف العواقب نجا ومنأطاع هواه ضل ومنحلفم ومن خاف أمن ومن أمن اعتسرومن اعتبر أبصر ومن أبصر فهم ومن فهم علمفاذا والمتخار جعواذا ندمت فأقلع واذا جهلت فاسأل واذاغضيت فامسك *وكت مطرف بنعدالله اليعربن عبدالعز يزرجه الله أمايعد فات الدنيا دار عقوبة والهابج معمنالا عقلله وبها يفترسن لاعلم عنده فكنفهاباأسير الومنن كالمدادى حرجه بصمرعلى شدة الدواءلا تخاف من عاقبة الداعركس

مفارف الخضر فقالله موسى أوسني قال كن نفاعا ولاتكن ضرارا وكن بشاشا ولاتكن غضابا وارجععن الماحتولاغش من غير حاجة ولاتعسيرام أ بخطينة وابل على خطيئتك با بن عران وروى ابن أبي ماتم وابنعسا كرعن يوسف بناسباط فالبلغني النموسي المأرادأت يفارق الحضر فالله ادعلى فقالله يسر الله عليك طاعنه (وقالر جل لمحمد بن كرام) بن عبدالله السجستاني الزاهد جاو ربحكة خيس سنين ورد نيسانور وأحدث مذهبامنه انالله جسمف مكان عماس لعرشه فوقه وتبعه علىذاك خلق كثير بنيسابور وهراه فبسه طاهر بعبسدالله أمير وإسان م انصرف الى الشام معادالى تيسابور فبس ثانيا م خرج منها الى المقدس فيأت بهاسسنة وكان ينطهر التقشف والزهد وسمع الحديث من على بن حجر والعابقةوصب أحدبن حرب الزاهدوأ كثرعن أحدبن عبدالله الجويبارى أحدالوضاعين وممن روى عنه مجدبنا المعيل بناسحق ومنمشهو وأصابه أنو يعقو باسحق بن محشاه الزاهد الواعظ امامهم في عصره أسلم على يمه من أهل المكتابين والجوس نحوخسة آلاف رجل وامرأة ومانسنة ٣٨٣ واختلف في منبط والده فالمشهور بالفتح والتشديدوهولقبله كان يحفظ الكرم بسيحستان وقبل بالتخفيف وهوالذي كان يذهب اليه الحافظ ابن حرويدلله قول الشاعر * والدين دين عدبن كرام * وفيه تعقيق أودعناه ف شرح القاموس (أوصني فقال اجتهدف رضاخالقك بقدر مائعتهد في رضانفسك وقال رجل المدد المفاف) له ذكرفي ألحلية لابي تعيم (أوسسى فقال اجعل لدين المنفلان المعتف كيلاندنسه الاتخات فالوماغلاف الدس فالترك طلب الدنيا الامالا دمنه وترك مخالطة الناس الافيمالا يدمنعوكت الحسن) البصرى رحه ألله تعالى (الى عربن عبدالعربز) الاموى (رحه الله تعالى أمابعد فف ماخوفك الله واحذرها حذرك الله وخذعافيديك المابين يديك فعندا اوت يأتيك الخبراليقين والسلام وكتب عربن عبدالعز والحالحسن) البصرى رجه الله تعالى (يسأله أن يعظه فكتب اليه أمابعد فان الهول الاعظم والامور المفظعات) أي الشديدات (أمامك ولابداك من مشاهدة ذلك اما بالغياة واما بالعطب) أى الهلاك (واعلم انمن حاسب نفسمة) فى الدنسا (ربح ومن غفل عنها خسر ومن نظرف العواقب نجا ومن أطاع هواه ضسل وسحلفه ومناف أمن ومن أمناعتبر ومن اعتبر أبصر ومن أبصرفهم ومن فهم علم فأدار التفارجع) عن الزلة (واذا ندمت فاقلع) عن المصية (واذاجه لت) في أمر (فسل) العلماء (واذا غضبت فاسك) والسلام وروى صاحب مج البلاغة عن على رضى الله عنه أنه فالمن حاسب نفسه زبح ومن عفل عنها خسر ومن خاف أمن ومن اعتبراً بصر ومن أبصر فهم ومن فهسم علم (وكتب معارف بن عبدالله) بن الشخير من أقران الحسن البصرى (الى عرب عبدالعز يزرحه الله أمابعدفان الدنسادار عقو بةولها يجمع من لاعقله وبهايغ مرمن لاعلم عنده فكن فهايا أميرا لمؤمنين كالمدادى حرحه بصب برعلى شدة الدواء لما يخاف من عاقبة الداء) روى أحدوالبه في من طريق زويد عن أبي استقاعن عروة عن عائشة مرفوعا الدنيادارمن لادار الهومالمن لامالله ولها يجمع من لاعقل ا ورجال أحدر جال الصيح غسير زويدوهو ثقة ورواه أحدا يضاو الشيرازى فى الالقاب والبيهقي عن ابن منصور موقوفا (وكتب عربن عبد العزيز) رحه الله تعسالي (الى عدى بن ارطاة) الفزاري كان عاملا لعمر بن عبد العزّ مرعلى البصرة ونقل سنة اثنين ومائة روى المخارى في كاب الادب المفرد (أمابعد فات الدنياعدة ، أولياء الله وعدة ، أعداء الله أما أولياق فغمتهم وأما أعداء الله فغرتهم) أخرجه أبونعيم في الحلية رفيه فان الدنساعدة المهوعدة أولياء اللهالخ وقد تقدمت الاشارة اليه في شرح خطبة كاب ذم الدنيا (وكتب) عرب عبد العزيز (أيضالي بعض عله أمابعد فقد أمكنتك القدرة من ظم العباد

عربن عبدالعز بزرضى الله عنه الى عدى بن ارطاة أما بعدفان الدنيا عدوة أولياء الله وعدوة أعداء الله فأما أولياؤه فغمتهم وأما أعداؤه فغرتهم وكتب أيضا الى بعض عله أما بعدفقد أمكنتك القدرة من طلم العباد

فاذاهممت بظلم أحدفاذ كرقدو المعليك واعلم انكلاتاتي الىالناس شيأالا كانتزا للاعهم التباعليك واعلم انالله عزوجل آخذ المظاومين من الظالمن والسلام) أخرجه أبونعم في الحلية ومن كلبه الى بعض عله أمابعد فاتق الله فين وليت أمر ، ولا تأمن مكر ، في تأخير عقويته فانه اعليه لل العقو به من يخاف الفوت والسلام ومن كلبه الحرجل أما بعدفاني أوصيك بتقوى اللموالانتشار لما استطعت من مالك وما رزقك الله الى دارقرارك فالكوالله لسكا للذقت الموت وعاينت مابعده بتصرف الليسل والنهارفانم سما مريعان فى طى الاجل ونقض العمرمستعدان عن بقي عثل الذى أصابه من قدمضى فنستغفر الله لسيئ أعمالنا ونعوذبه منمقته ايانا على مانلفظ به عما يقصرعنه قوانا وقالد بالعمر بن عبد العزيز أوسنى فالأوصيك بتقوىالله وايثاره تخف عليك الؤنة فعسن النمن الله المعونة وكثب أيضاالى رجل أوسيك بتقوى الله الذى لايقبل غيرها ولا رحم الاأهله اولا يثبب الاعلم افان الواعظين بها كثير والعاملين بها فليل وكنب الى بعض عمله أما بعد في كان العباد قدعادوا الى الله م ينبئه معاعلوا ليعزى الذين أساداعا علواو يحزى الذمن أحسنوابا لحسنى فانه لامعت كممه ولامنازع فى أمره ولاتقاطع فى حقه الذى استحفظ عباده وأوصاهمه وانى أوصيل بتقوى الله وأحثل على الشكر فيما اصطنع عندل من نعمه وآثاك من كرامته فان نعمه عده اشكره ويقطعها كفره واكثرذ كرا أوت الذى لاندرى متى يغشاك فلامناص ولافوتوا كثرذكر ومالقيامة وشدته فان ذلان يدعوك الحالز يادة فيمازهدت فيه والرغبسة فمارغبت فيه وكن مماأ وتبت من الدنياعلى وجل فان من لا عدر ذلك ولا يخوفه توشك الصرعة أن تدركه فى الغفلة وا كثر النظرف علاف دنيال بالذي أمرت مهم اقتصر علمه فان فيه لعمري شد فلاعن دنيال ولاندرك العسمل حتى تؤثره على الجهل ولاالحق حتى مذرالباطل فنسأل الله لناولك حسن معونته وكئب الى بعض عله أما بعد فالزم الحق ينزاك الحق منازل أهل الحق يوم لا يقنى بين الناس الا بالحق وهدم لايظلون وقال لرجل أوصيك بتقوى الله فالم اذخيرة الفيائز بن وحرزا اؤمني وايال والدنساأن تفتنك فانها قدفعاتذاكبن كانقباك فانها تغرالملمئنين البها وتفعد الواثق بهاوتثلم الحريس عليها ولاتبتي لمناستبقاها ولايدفع المتلف عنها منحواها لمناها مناظر بهجة ماقد دمث مهاامامكم يسدبة لمؤوما أخرن منهاخلفك آلم يلحقك (فهكذا ينبغي أن يكونوعظ العامة ووعظ من لابدرى خصوص واقعتمه فهذه المواعظ مثل الاغذية التي تشترك الكافة في الانتفاع بها ولأجل فقد مثل هؤلاء الوعاط الحسم باب الانعاط) أى انسد (وغلبت المعامى واستسرى الفسادو بلى الخلق بوعاظ يزخوفون استعاعا) أى يزينون كالمان أموزونه يشكا فون فيهاو ينشدون أبيا نابنا سبتما يوردونه ويتكافؤون ذكرما ليس في سعة علهم و ينشهون يحال فيرهم فسقط عن قاوب العامة وقارههم)وهيبتهم (ولم يكن كلامهم سادرامن القلب ليصل الى القلب) فقدر وى عن عرب عبد العزيز رجه الله تعالى اله قال الكادم الذي يعدر عن القلب يقع على القلب (بل القائل متصلف) أى متكبر (والمستمع مشكاف وكل واحد منه مامدبر و تخلف) عن حلبة السباق (فاذا كان طلب العبيب أول علاج المرضى وطلب العلماء أول علاج العاسين فهذا أحد أوكان العلاج وأصوله الاصبل الشانى الصبير ووجه الحاجة اليه ازالمريض انحايطول مرضه لتناوله مانضره) من الاطعمة (وانحا يتناول ذلك المالغفلته عن مضرته والمالشدة غلبة شهوته فله سببان) أي المانع من التوية سيبان أحدهما الجهل بالتفات الذنوب ومارتب علمهامن العقو بات العاجلة والاستجاه (فَمَاذَ كُرِنَا هُوعِلاجِ الْعَفَلَةِ) وهوالعلم لان العلة تعالج بضدها (فيبقي علاج الشهوة وطريق علاجها) بألصبر لان الصبر -بس النفس من المشتهري وهذا يأتى فى الكتاب الذي بعده (قدد كرناه أيضاف كتاب رياضة النفس) وعديب الاخلاق (وعاصله ان الريض اذا اشتدت ضراوته عا كول مضرفطر يقه أن ا يستشعرعظم ضرره مميغيب ذلك عن عينه فلا يحضره لللايتعلق القلب به (مم يتسلى عنه بما يقرب منه

عروجل آخذالمظاومين من الظالمن والسلام فهكذا ينبغي أن كونوعظ العامة ووعظ منلابدري خصوص و انعتبه فهذه المواعظ مثل الاغذية التي مشترك الكافة في الانتفاع مها ولاحل فقدمثل هؤلاء الوعاظ انحسم بابالاتعاظ وغلبت العامى واستسرى القساد والمالخلق وعاظ مزخرفون اسعاءاو ينشدون أبيانا ويشكافون ذكر ماليس في سعة علهم ويتسبهون محال غيرهم فسلقطعن قاوب العامة وقارهم ولم يكن كلامهم صادرامن القلب لصلالي القاب بلالقائل متصاف والمسقع مشكلف وكلواحد منهما مدير ومتخلف فاذن كان طلب الطس أول علاج المرضى وطلب الغلاء أولء لاج العاصن فهذا أحد أركان العلاج وأصوله *(الاصلالثاني الصر)* و وجسه الحاحة المهأن المريض اغمانطول مرمته لتناوله مابضره واغمامتناول ذلك امالغفلته عن مضرته واما لشدة غلبة شهوته فله سببان فحاذ كرناه هو عسلاج الغفلة فيبقى علاج الشهوة وطر بقعلاحها قدد كرناه فى كاب رياضة النفس وحاصله ان المريض اذااشتد ضراوته لمأكول

فى صوريه ولا يكثر ضرره تم يصبر بقوة الخوف على الالم الذى يناله فى تركه فلابد على كل حال من مرارة الصبرف كذاك بعد الج الشهوة فى المعاصى كالشاب مثلااذا غابته الشهوة فصارلا يقدر على حفظ عينه ولاحفظ فلبه أوحفظ جوارحه فى السعى وراء شهوته فينبغى أن يستشغر ضرر وذبه بان يستقرى الحقوفات التى جاءت فيه من كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فاذا اشتد خوفه تباعد من الاسباب المهجة الشهوته ومهج الشهوة من خارج هو حضور المشتهدى والنظر اليه وعلاجه الهرب والعزلة ومن داخل (٦٢٥) تناول الذائذ الاطمعة وعلاجه الجوع

والصوم الدائم وكل ذلك لآ يتم الابصير ولايصرالاعن خوف ولايحاف الاعن علم ولابعلم الاعن بصديرة وافتكار أومسن سماع وتقلمد فاول الامر-ضور مجالس الذكرثم الاستماع من قلم محسردعسن سالر الشواغل مصروف إلى السماع ثم التفكرنيسه التمام الذهم ويتبعثهن تمامـــه لامحـالة خوفه واذا قوى الخوف تيسر بمعونته الصدبر وانبعثث الدواعي اطاب العلاج وتوفيقالله وتيسيره من وراء ذاك فن أعطى من قلبسه حسسن الاصغاء واستشعرا للحوف فاتقى وانتظر الشواب وصدق بالحسني فسييسره الله ته الى اليسرى وأمامن مغرل واستنغني وكذب بالحسنى فسسييسرة الله العسرى فلايفينهما اشتغل مهمن ملاذالدنيا مهما هاكوتردى ومأعلى الانساء الاشرح طسرق الهدى واغمالته الاستحرة والاولى فانقات فقد رجع الامركاء الى الاعمان

فى صورته)أوخاصيته (ولايكثر ضرره ثم بصبر بقوّة الخوف على الالم الذي يناله في تركه فلابد على كلحال من مرارة الصبرفكذاك يعالج الشهوة فى المعاصى كالشاب مثلااذاغلبته الشهوة فصارلا يقدر على حفظ عينه ولاحفظ فلبه ولاحفظ جوارحه في السعى وراءشهوته فينبغي أن يستشعر ضررذبه بان يستقرئ المخوفات التيجاءت فيهمن كتاب الله تعالى وسنةرسوله صلى الله علميه وسلم فاذا اشتدخوفه تباءد من الاسباب المهيحة)أى الباعثة (الشهونه ومهيج الشهوة من خارج هو حضورا الشنه عي) بين يديه (والنظر اليه وعلاجه الهربوالعزلة) عن الخلق (و)مهجها (منداخلالذائذالاطعمة وعلاجه الجوع) في أكثرالاوقات (والدوم الدائم وكل ذلك لايتم الابصب ولايصر الاعن خوف ولا يخاف الاعن علم ولا يعلم الاعن بصبرة وافتكار أوعن مماع) من أنواه الشيوخ (وتقايد) لهم (فأول الامرحضور تجالس الدكرم الاستماع من قاب مجرد عن سائر الشواعل مصروف الى السماع ثم النف كرفيده المام الفهم وينبعث من عُمَامه لأجمالة خُوفه واذا قوى الخوفُ) ويُمكن منه (تيسر عقونته الصبروانبع ثنا الدواع اطلب العلاج) للداخلوالخارج (وتوفيق الله وتيسيره من وراءذلك) فلا يقدرله قدر فالساعى أشهتات مختلفة (فن أعطى من قلم ــه حُسن الاصفاء) لامو رالطاعات (واستشهر الخوف فاتقى) المعاصي (وانتظر الثوَّاب وصدق بالحسني) أي بالكامات الحسني (وهي مادل على حق) كـكامة التوحيد (فسيسره الله تْعَالَىٰ) أَى سَيْمَدُيُّهِ (لايسرى) أَى الْعَلَةِ الوَّديةِ الى اليسر والزَّلْفُ كَدْخُولَ الجُّنَّةِ (وأمامن بخـل) بمنا آمربه (واستغنى) بشهوان الدنيا عن نعيم العقبي (وكذب بالحسني) بانكارمدلواها (فسييسره الله للعسرى) أى المخلة المؤدية الى العسر والشدّة بدخول ألنار (فلايغني عنّه مااشتغلبه من ملاذالدنيامهما هاك) أى مات (وتردى) حفرة القسير أوقعر جهستم (وماعلى الانبياء الاشرح طرق الهدى) أى الارشاد الى الحق بشرح صفائه أو بمقنضى حكمته (واعالله الآخرة والاولى) فيعطى فى الدار بن الذي يشاء أوثواب الهداية للمهتدرين وفي السياق تأميح لقوله تعالى ان معيكم لشتى فأمامن أعملي واتقى وصدق بالحسني فسنبسره اليسرى وأمامن بخلوا سنغنى وكذب بالحسني فسنيسره العسرى ومايغني عند ماله اذا تردى ان عامنا الهدى وان لنا للا تحق والاولى (فان قلت فقد رجع الامركاه الى الاعان لان ترك الذنب لا يمكن الابالصبرعنه) على مرارته (والصمر لا يمكن الاعمرفة الخوف والخوف لا بعصل الابالعلم والعأملا يحصل الابالتصديق بعظم ضررالذنؤب والنصديق بعظم ضررالذنوب هوتصديق الله ورسوله وهوالاعمان فكان من أصرعلى الذنب لم يصرعليه الالانه غيرمؤمن فاعملم انهدالايكون لفقد الاعان) من أصله (بل يكون اضعف الاعان اذ كل مؤمن مصدق بان العصية سبب البعد من الله تعالى وساب العقاب في الا تحرة واكن سبب وقوعه في الذنب أمو رأحد هاأن العقاب الوعود) على الذنب (غيب ليس محاضر) في الحال (والنفس جبلت متاثرة بالحاضر) في الحالوفي نسخة بعب الحاصر (فتأثرها بالوعود) الغائب (ضعيف بالاضافة الى تأثرهابالحاضر) وهدا ظاهر (الثنيان الشهوات الباعثة على الذنوب الذاتم الماجرة) أي مقتضية (وهي في الحال) أي الحاضر (آخذُ بالحنق)

(٧٩ - (انحاف السادة المتقين) - عامن) لان ترك الذنب لا عكن الابالصبر عنه والصبر لا عكن الا بعرفة الله وف الحوف لا يكون الابالعلم والعلم لا يحصل الابالتصديق بعظم ضروالذنوب هو تصديق الله ورسوله و هو الاعمان فكان من أصرعلى الذنب لم يصر الالانه غير مؤمن مصدق بان المعصمة سبب البعد من الله الذنب لم يصر الالانه غير مؤمن مصدق بان المعصمة سبب البعد من الله تعمل وسبب العقاب في الاستحرة ولكن سبب وقوعه في الذنب أمور * أحدها ان العقاب الموعود عيب ايس بعاضر والنفس حبلت متأثرة بالحاضر فتا أرها بالموعود ضع في بالاضافة الى تأثرها بالحاضر * الثاني أن الشهوات الباعثة على الذنوب إذا ثما ناجزة وهي في المال آخذة بالحنق بالحاضر * الثاني أن الشهوات الباعثة على الذنوب إذا ثما ناجزة وهي في المال آخذة بالحنو

وتد فزى ذاله واستولى عليه ابسبب الاعتياد والالقدوالعادة طبيعت استوالنزوع عن العاجل الوف الاسجل شديده إلى النفس واذاك قال تعالى كلابل تعبون العاجلة وتنوون الاستوقوق الدعزو جسل بل تؤثرون الحياة الدنياوة دعسبر عن شدة الامرة وليرسول الله صلى الله عليه مليسة والمسال الله عليه والمائة تعالى على الناوفة الرابع بل الله عليه والمائة تعالى على الناوفة الرابع بل الله عليه والمائة تعالى على الناوفة الرابع بل

كقعد العنق لانهموضع الخنق (وقدقوى ذال واستولى) أى غلب (عليم ابسب الاعتباد والالف و) تدقالوا (العادة طبيعة المسدة) زيادة على الطبائع الازبرع (والنزوع عن العاجسل) في المال (خلوفالآجل) فىالماك (شديدعلى النفس) تقيل عليها (ولذاك قال) الله تعمالي (كلابل تحبون أماجلة) أى الدنيا الحاضرة (وتذر ون الا خوة) وهي الآجلة أي يتركونها بمقتضى الفهم العاجلة (وقال عرمن قائل تؤثرون الحياة الدنيا) والأشخرة خسير وأبتى (وقد عسبرعن شدة الامر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم حفت الجنة بالكارة) جعمكره توهى ما يكرهه الانسان و مشق عليه من القيام عقوق العباد على وجهها وأميهل الحف الدائر بالشي الحيط والمعى أساطت المكاره بنواحى الجنة فهى لاتنال الابقطع مفاورًا الحكار ووالصبي علها (وحفَّ النار بالشهوات) أى أحاطت والشهوات كلما يلامُ النفس وتدعوا المموهو تمثيل حسن معناه بوصل الى الجنة بارتكاب المكارمين الجهدف الطاعة والصرعلى الشهوة كايوصل المبعوب من الشي اليه منك عابه ويوصل الى الناو بارتكاب الشهوات ومن الكاره الصرعلى المائب انواعها فكاماصير على واحدة قطام حابا من حب الجندولا وال يقطع حبها حق لا يبق بينمو بينهاالامفارقتر وحه يدنه وهذامن جوامع الكآم فيذم الشهوات أخرجه أحمد ومسلم وعبسد بن حيد والدارى والرمذى وأبو يعسلى وابن سبانسن طريق ورقاء عن أبى الزماد عن الاعرج عن أبى هر برة مرفوعا ورواه احد ومسلم والترمذي أيضا من طريق ابن سلة عن ثابت وحب كالاهما عن أنسمرنوعا ورواه القضاعى من طريق اسحق بن شحد الفروى عن مالك عن سمى عن أب صالح عن لما من كذاك ورواه العاري من طريق مالك عن أبي الزاد عن الاعدرج من أبي هر مرة لكن بلفظ حبت النار بالشهوات وحبت الجنة بالكاره ورواه أحدف الزهدعن ابن مسعود موقوفا (وقوله صلى الله علية وسلم أنالله) عزوجل (خاق النارفقال لجبريل عليه السلام أذهب فإنظر الهما) فذهب (فَنَفَارَالِهِمْ فَقَالُوعُونَاكُ لَايَسْمُعُ بَهِمُأْحُدُ فَيَدْخُلُهَا فَفَهَا بِالنَّسْهُواتُ) أَعْجَمُهُ كَالسُّورَالْحَيْطُ بِهَا (مُ قال) له (اذهب فانظرالها) وذهب فنظرالها (فقال لقد خشب أن لا يبقى أحد الادخلها رخلق المنة فعال لجبريل) عليه السدام (اذهب فانظرالها) فذهب (فنظر الها فقال وعزتك لايسمم أ-د الادخلها ففه الما كاره) أى بالشدالد والمكروهات (م قالواده والماليه) فذهب (فنظر) الها (فقال وعزتك لقدخشيث أن لايدخلها أحدد) قال العراقي رواه أبوداود والترمذي والحاكم وضُّهُ أَمُن حديثُ أَبُرُهُ وَقَدِم فَيهُ ذَكُرُ الْجِنْةُ أَهِ ﴿فَاذَا كُونَ السُّهُوةُ مُرْهَمَّةُ فَالحَالُ وَكُونَ العقاب متأخوا الى الما آل سيبان ظاهران في الاسترسال) في المعاصي (مع حصول أصل الاعمان) وبقائه (فليس كلمن يشرب في مرسه ماء اللهم) أى المردبه (لشدة عطشه) وكثرة لهده (مكذباً بأصل الطب ولامكذبابانذلك مضرف حقه ولكن الشهوة تغلبه وألم الصبرعنه نأجرً) في الحسال (فيهون عليه الألم المنتظر) في الحال (الثالث انه مامن) عبد (مذنب مؤمن الاوهوف الغالب عازم على التوبة وتكفير السيئات بالحسنات وقدوعد بان ذاك يجيره الاأن طول الامل على الطباع) مستول عليه (فلا رال يسوّف بالنوبة والتكفير) مرة بعد أخرى (فنحيث رجاؤه توفيقه النوبة) وفي نسخمة النوفيق لَّتُوبَةُ (رَجَايِقَدُمَ عَلَيهِ مَعَ) بِمَاء أَصِيلُ (الاعَيَانُ الرابِعِ انه مامن مؤمن موفَّن الاوهومع تقيد أَن الذنوب لاتوجب العقوبة أيحابالا يمكن العفوعتها فهويذنب ينتظر التفوعها اتكالاعلى فضلالله

عليمالسلام اذهب فانظر الها فنظرالهافقالوعزتك لأسمع بما أحدفيدخلها ففها مالشهوات ثمقال اذهب فانظرالها فنفلسر فقال وعزتك لقدخشيت أن لا يبقى أحد الادخلها وخلق الجنة فقال لجبريل عليه السلام اذهبخانظر الها فنظسرفقال وعزتك لايسمع بهاأحد الادخلها ففهابالمكاروخ فال اذهب فاتفارالها فنظرالهافعال وعزتك لغدخشيت أن لايدشاها أحد فاذاكون الشهوة مرهةسة فيالحال وكون العقاب متأخوا الى للاسلامييان ظاهران في الاسترسال معحصول أصل الاعان فليسكل من بشرب فرمرضسه ماءاليج لشدة ععلشه مكذما مامسل العلب ولامكذبا بأنذاك مضرف حقه ولكن الشهوة تغلبه وألمالص برعنه ناجزنهون علىه الالم المنتظري الثالث انه مامن مذنب مؤمن الأ وهوفي الغالب عازم على التوية وتنكفيرالسات مالحسسنات وقدوعدبأن ذلك يحسره الاأن طسول

الامل غالب على الطباع فلا مزال سوف التو به والتكثير فن حيث رجاؤه التوفيق التو به ربحا يقدم عليه تعالى مع الاعدان و الرابع انه مأمن مؤمن موقن الاوه ومعتقدات الذنوب لاتوجب العقوبة المجابالا عكن العفوعها فهو يذنب وينتظر العفو عنها المكل الله عنها ا

تعلى فهدده أسباب أربعة موجبة الاصرار على الذب مع يقاء أصل الاعمان نع وقد يقدم المذب بسبب عامس مقدح فى أصل اعمانه وهو كونه شا كافى صدق الرسل وهذا هو المكفر كاندى يحذوه الطبيب عن تناولها يضره فى المرض فان كان المحذر عن لا يعتقد فيه المعاب الاقل فيكذبه أو يشك فيه فلا يعلم المكفر فان قلت في اعلاج الاسباب الخسة فاقول هو الفيكر وذلك بان يقرر على نفسه فى السبب الاقل وهو تأخوا له تقاب أن كل ما هو آت آت وان غد اللناظرين قريب وان الموت أقرب الى كل أحد من شراك نعله في المال الموق أمر فى الاستقبال والمتأخراذ اوقع صاد ناج أو يذكر نفسه انه أبد افي دنياه يتعب في الحال الحوف أمر فى الاستقبال

اذبرك العارويقاسي الاسفار لاجلالر بحالذي بظن اله قد يحتاج المه في ثاني الحالب لومرض فأخبره طبيب تصراني بانشرب الماءالبارديضره يسوقه الىالموتوكان الماءالبارد ألذالاشاه عنده تركهس ان الموت ألم لحظة اذالم سخف مأبعده ومفارقته لادنيا لايدمنهافكم نسبة وجوده فالدنيا الىعسدمه أزلا وأبدافلينظركيف يبادراني ترك ملاذه بقول دى لم تقم معرةعلى طبه فيقول كيف يليق بعقلى أن يكون قول الانساءالمؤ بدن المعزات عندى دون قول نصراني مدعى الطب لنفسه بلام مجرة على طبعولاتهدله الاعوام الخلق وكيف يكون عذاب النار عنددى أخف من عددان المرضوكلوم في الاستخرة بمقدار خسين ألف سنة من أبام الدنيا وبهدذا التفكر بعينه بعالج الذةالغالبة عليسه

المان فهذه أسباباً وبعة موجبة الاصرار على الذنب مع بقاء أصل الاعمان) في كلمنها (نع قد يقدم المذنب بسبب خامس قدح في أصل الاعمان) و يخالفه (وهو كونه شاكافي صدق الرسل وهذا هو الكفر) وهو (كالذي يحذره الطبيب عن تناول ما يضره في المرض فان كان الحندر بمن لا يعتقد فيه انه عالم الطب أوساذة فيه فيكذبه أو يشك فيه فلايبالي وهذا هو المكفر فان قلت في اعلاج الاسباب الحسدة) المذكورة (فاقول) علاجها المكلى (هو الفكر) أى استعماله (وذلك بان يقر وعلى نفسه في السبب الاول وهو تأخوالعسقاب ان كل ماهوات آن وان غد المناظرين) وفي تسخدنا ظره (قر يبوان الموت أقر ب الى كل أحد من شراك تعلم المعلم المعتمدة في السبب عقيرته و يقول كل امرى مصبح في أحله عن والموت أدنى من شراك تعلم وهو تعقيرته و يقول كل امرى مصبح في أحله عن والموت أدن وقع صار ناحوا و يذكر نفسه انه وهو تعقيرت الكل تقريبه (في ايد وفي الاسفار وهو تعدينه و يتعدنه و يقول المنافرة والاستقبال اذ كرك المعاد) والاوعار (و يقاسي الاسفار أبدا في دنياه يتعدنه منفسه في الحال نلوف أمر في الاستقبال اذ كرك المعاد) والاوعار (و يقاسي الاسفار أبدا في دنياه يتعدنه منفسه في الحال نلوف أمر في الاستقبال اذ كرك المحاد) والاوعار (و يقاسي الاسفار أبدا في دنياه يتعدنفه مفي الحال نلوف أمر في الاستقبال اذ كرك المحاد) والاوعار (و يقاسي الاسفار أبدا في دنياه يتعدنه و يقول كل المنافرة المنافرة الاستقبال اذ كرك المحاد) والاوعار (و يقاسي الاسفار أبدا في دنياه يتعدنه و يقول كل المنافرة المناف

أبدا في دنياه يتعب نفسه في الحال نلوف أمر في الاستقبال اذمركب المعار) والاوعار (و يقاسي الاسفار لاجل) تعصيل (الربح الذي يفان أنه قد يحتاج اليه في ثاني الحال بل لومرض وأخسره طبيب نصراني مان شرب الماه البارد) مثلا (يضره) في مرضه (ويسوقه الى الموت وكان الماء المراد ألذ الاشداء عنده تركه) ولم يشر به (معان الوت ألَّه لَحظُة) واحدة (آذالم يخف مابعده ومفارقته للدنيا لابدمنها فكم تسسبة مدة وجوده في الدنيا) و بقائمه نهما (الى عدمه أزلاواً بدا فلينظر كيف بادر الى ترك ملاذه بقول ذي لم تقم مَجْزُنَّهُ عَلَى طَبِهِ فَيَقُولُ كَيْفَ بِلِّيقَ بِعَقَلَى أَنْ يَكُونَ قُولَ الْأَنبِياءُ) عَلَيْهِم السلام (والمؤيدون بالمجزات) الباهرة (عندى دون قول نصرائل طبيب يدى الطب لنفسه بلامجرة على طبه ولايشهدك الاعوام الخلق) الذي لاعبرة بمم (وكيف يكون عذاب النار عندى أنف من عذاب المرض وكل يوم في الا حرة بمقدار خسين ألف سنة من أيام الدنيا) كاأخبر به الله تعالى فى كتابه العزيز وان يوما عندر بك كأكفسنة(وهذا التفكر بعينه يعالج المذة الغالبة عليهو يكاع نفسه تركهاو يقول اذآ كنت لاأقدر على ترك اذائى أيام العمر وهي أيام قلآتل) بالنسبة الى العدم (فكيف أقدر على ذاك أبد الابد واذا كنت لاأطيق ألم الصبرفكيف أطيق ألم النارواذا كنت لاأصبر عن زخارف الدنيامع كثرة همومها وكدو رائما وتنفصها وأمتراج صفوها بكفرها فكيف أصبرعن نعيم الاتخرة) معسس لآمته من المنفصات (و) أما (تسو يف النوبة) أى تأخ برهامن وفت الى وقت (فيعالجه بالفكر فى أن أكثر صياح أهل النارمن النسويف) كاوردداك فيعض الاخبار وتقسم ذكر و (لان السوف يني الام على ماليس اليسه وهو البقاء) بلافناء (فلعله لايبتي وان يق فلايقلر على الترك غدا كالايقدرعليه اليوم فليت شعرى هـل عِز في الحال الالعلبة الشهوة والشهوة ليست تفارقه غدا بل تتضاعف) وتزداد (اذ تما كد بالاعتباد فليس الشهوة التي أكدهاالانسان بالاعتباد) علمها وفي نسخة بالعادة (كالتي لم أو كدها ومن هـذا

و يكاف نفسه تركهاو يتولاذا كنت لاأقدو على ترك لذاتى أيام العمروهى أيام قلائل فكيف أقدر على ذلك أبداالا بادواذا كنت لاأطبق ألم الصدير فكيف أطبق الم النار وافا كنت لاأصبر على زخارف الدنيام عدو راتج او تفصها وامتزاج صفوه الكدرهاف كمف أصبح عن نعيم الا يتحرق وأماتسو يف التوبة فيعالجه بالفكر في أن أكثر صياح أهل النارمن التسويف لا المسوف ينى الامر على ماليس اليه وهو البقاء فلعله لا يبقى وان بتى ذلا يقدر على الترك غدا كالا يقدر على المرافي المرافي المرافق المنافقة عدا بل تتضاعف اذتنا كد بالاعتباد فليست الشهوة التي أكدها الانسان بالعادة كالتي أم يوكدها وعن هذا

هاك المسونون لانهم بطنون الفرق بين الن اللين ولا بطنون أن الا بام من المسابة عن أن ترك الشهوات فها أبدا شاق ومامشال المسوف الامشال من احتاج الدفاع شعرة فرآها قو يه لا تنقلع الاعشقة شديدة فقال أو خرها سنة ثم أعود الهاوهو يعلم أن الشعرة كلا بقيت ارداد رسوخها وهو كلا طال عزد ارداد صعفه فلا حاقة في الدنيا أعظم من حاقته اذ عزم عوته عن مقاومة ضعيف فأخذ بننظر العلبة عليه اذا ضعفه وفي نفسه وقوى الضعيف وأما المعنى الرابع وهو انتظار عفوالله تعالى فعلا جمعا سبق وهو كن ينفق جيع أمو اله ويترك نفسه وعياله فقراء من نظر امن فضل الله تعالى ان يرزقه العثور على كنزفى أرض خربة قان امكان العفو عن الذنب مثل هذا الامكان وهو مثل من يتوقع النه تعالى بينوق من الفله في الديما الله كان وهو مثل من الظلمة في بلده (١٦٢٨) وترك ذخائراً مو اله في صعن داره وقدر على دفنها واختائ افلم يفعل وقال انتظر من فضل الله تعالى الله تعالى الله تعالى الله تعالى المنافق الله تعالى الله تعالى

هاك السؤفون لانهم يظنون الفرق بي المتماثلين ولايظنون أن الايام متشابهة في ان ترك الشهوات فيها أبداشاق أى شديد (ومامثال المسترف الامثال من احتاج الى قلع شجرة) من أصلها (فرآها قوية) راسخة فالارض (لاتنقلع الابمشقة شديدة فقال أؤخره اسمنة ممأعود الهاوهو يعلم أن الشجرة كلا بقيت ازداد رسوخها) في الارض (وهو كلاطال عره) بعد الأربعين (ازداد ضعفه فلاحافة في الدنما أعظم من حماقته اذعِرْمع قوّته عنمُقاومة ضعيف فأخذ ينتظر الغلبة عليه اذاضعف هوفي نفسه وقوى الضميف وأما المعنى الرابع وهوا ننظار عفوالله تعالى فعلاجه ماسبق) قريبا (وهو كمن ينفق جميع أمواله) على الفقراء والمِساً كين(ويترك نفسهوعيانه فقراء)عالة (منتظرا من فضل الله تعالى ان يرزقه العثور) أى الاطلاع على كنزفى أرض قرية فان امكان العنو عن الذنب مثل هذا الامكان (وهو مثل من يتوقع النهب من الظلة في بلده وترك ذخائر أمواله في صنداره وقدر على دفنها واخفائها فلم ينسعل وقال انتظر من فضل الله تعالى أن يسلط غفلة على الظالم الناهب حتى لا يتفرغ الى دارى) بل بشمة على عَمَا (أواذا انتهى الحداري مات على باب الدار) ولم يمكن من أخذالاموال (فان الموت ممكن والغفلة بمكنة وقد حكى فى الاممار) أى الحكايات عن الماضين من سمر بها (ان مثل ذلك) قد (وقع فانا أنتظر من فضل الله تعالى مثله فنتظر هذا منتظر أمر يمكن ولكنه في غاية الحاقة) وقلة العقل (والجهل ا ذو دلا يمكن ولايكون وأماالخامس وهوالشائفهذا كفروعلاجه الاسباب التي تعرفه صدف الرسل وذلك يطول) بيانه (والكن عكن أن يعالج بعلم قر سباليق بعدعقله فيقاله) وفي نسخة فيقول (ماقاله الانبياء المؤ يدون بالمعمرات هل صدقه يمكن أو تقول المرانه محال كااعلم استحالة كون شعنص واحد في مكانين) مختلفين (فى حالة واحدة فان قال اعلم استعالته) كذلك (فهو أُخرق معتوه) ذا هب العقل (وكا نه لا وجود الله هذا فى العقلا عوان قال أما شاك فيه في قال لو أخبر ل شخص واحد يجهول عند تركا المعامل فى البيت لحظة انه و إغت فيه حية وألفت عهافيه وجوّرت صدقه فهل تأكله أم تتركه وانكان ألذا لاطعمة فيقول أتركه الا محالة لا في أقول ان كذب فلا يفو تني الا هذا الطعام) اللذيذ (والسيرعنه وان كان شديد افهو قريب وأن صدق فتفوتني الحياة) في الدنيا (والوت الاضافة الى ألم الصبرة ن الطعام واضاعته شديد) هول فيقال اله ياسجان الله كيف تؤخره دق الأنبياء) عليهم السلام (كلهم مع مأطهر لهم من المجزأت) والاسمات الدالة على ماقالوا (وصدق كافة الاولياء والعلم والحكاء بل جيم أصناف العقلاء) من الانس (واست أعنى بهم جهال العوام بلذوى الالباب عن صدق ر جل واحد مجهول لا يعلم كيفا (لعله غرضا فيما يقول فليس فى العقلاء الامن صدق بالبوم الاستو وأثبت ثوابا وعقاباً) على الطاعة والعصاب (وان اختلفوا فى كيفيته فانصدقوا فقد أشرفت على عذاب يبق أبدالا باد وان كذبوا فلا يفوتك الابعض

ان سلط غفله أوعقوبة لايتفسرغ الىدارى أواذا انتهسى الىدارى ماتءلى ماب الدارفان الموت بمكسن والغفلة ممكنةوقد حكىفى الاسمارات مثل ذلك وقع فاناأننظر من فضل الله مثله فنتظرهذامنتظرأمر بمكن ولكنسه في غاية الحياقسة والجهل اذفدلاعكن ولا يكون وأما الخامس وهو الشك فهذا كفروعلاجه الاسباب التي تعرفه صدق الرسل وذلك يطول واكن عكن أن معالج بعدام قريب يلمق معدعقله فيقالله مأقاله الانساءالمسؤيدون بالمعزات هل صدقه بمكن أوتقول أعـــلم'نه محال كما أعاراستعاله كون شغص واحدفى مكانسين ف حالة واحدة فان قال أعلم استعالته كذلك فهـوأخرق معتوه وكأته لاو حودائل هذافي العقلاء وانقال أناشاك فيهفيقال لوأخبرك شخص

واحد مهول عند تركك طعامك البيت لحظة الهولفت فيه حية والقت مهافيه وجوزت صدقه فهل تأكاه شهوات أو تنركه وان كان أنذ الاطعمة فيقول أثركه لا محالة لافي أقول ان كذب فلا يفوتني الاهدا الطعام والصبر عنهوان كان شديدا فهو قريب وان صدق فتفوتني الحياة والموت بالاضافة الى ألم الصبر عن الطعام واضاعته شديد في قاله يا سبحان الله كيف تؤخره دق الانبياء كاهم مع ما المهر من المعران وصدق كافة الاولياء والعلماء والحياء بل جديع أصناف العقلاء ولست أعنى م مجهال العوام بل ذوى الالباب عن صدق رحل واحد يجهول لعله غرضا فيما يقول فليس في العقلاء الامن صدق باليوم الا تخروا ثبت ثوا با وعقا با وان اختلفوا في كيفيته فان صدقوا فقد أشرف على عذاب يبقى أبد الاتماوات كذبوا فلا يفوتك الابعض

شهوات هذه الدنيا الفانية المكدرة فلايبق له توقف ان كان عاقلامع هذا الفكر اذلانسبة لدة العمر الى أبد الا الجدبل لوقد رئا الدنيا الماوة بالدرة وقد رئا طائرا يلتقط فى كل ألف ألف سنة حبة واحدة منها الفنيت الذرة ولم ينقص أبد الا آباد شيأ فكيف يفتر رأى العاقل فى الصبرى الشهوات ما ثة سنة مثلالا جل سعادة تبقى أبد الا آباد ولذلك قال أبو العلاء أحد بن سليمان التنونى المعرى قال المنجم والطبيب كالاهما به لا تبعث الاموات قات البيكا ان صح قول كافل المت من قصر عقول فالحسار عليكا ولذلك قال على رضى الله عنه لبعث من قصر عقله عن قهم تحقيق الامور وكان شاكان صعم ما قلت فقد تخلصنا جيعا والافقد تخلصت (١٢٩) وهلكت أى العاقل بسلك طريق الامن في عن قهم تحقيق الامور وكان شاكان صعم ما قلت فقد تخلصنا جيعا والافقد تخلصت (١٢٩) وهلكت أى العاقل بسلك طريق الامن في المناف

جيع الاحوال فانقلت هذه الامور حليةواكنها ليست تنال الامالفكرفا بال القاوب هعرت الفكر فهاواستثقلته وماعدالج القاوباردهاالىالفكرلا سما من آمن أصل الشرع وتغصسله فاعلم أنالمانع من الفكر أمران أحدهما أنالفكرالنافعهوالفكر فى عقاب الآخرة وأهو الها وشدائدها وحسرات العامين في الحرمان عن النعم المغموهذافكرلداغ مؤلم لاقلب فسنفر القلب عنه ويتلفذ بالفكرف أمور الدنيا على سبل التفرج والاستراحة والثانيأت الفكرشغل فىالحالمانع من لذائذ الدنيا وقضاء الشهوات ومأمن انسان الاوله فى كلماة من أحواله ونفسمن أنفاسه شهوةقد تسلطت علمه واسترقته فصارعقله سحغرالشهوته فهومشغول بتدبيرحيلته وصارت الذته في طلب الحملة فسه أو في مباشرة فضاء

شهوات الدنيا الفانية المكدرة فلا يبقى له توقف نكان عافلا مع هدف الفكر اذلانسبة الدة العمر الى أبد الاسمادة المناه وفي نسخة بالذه (وقدرنا طائرا يلتقط في كل ألف ألف سنة حبسة واحدة منها لفنيت المذرة ولم ينقص من أبد الاسمادة شئ فكيف يفتر رأى العاقل في الصبر عن الشهوات مائة سدنة مثلا لاجل سعادة تبقى أبد الاسماد وذلك لامنته في الذلك قال أديب معرة النعسمان (أبو العلاء) أحد بن سليمان التنوخي (المعرى) تقدمت ترجته

(فَال المُنجِم والعَامِيبِ كَالْ هِما * لاتبعث الاموات قلت البكا انصم أول كَمَا فلست بعاسر * أوصم قولي فالحسار عليكا)

فهذا كالرمه معمنكرا لحشر (وكذلك قال على رضى الله عنه لبعض من قصرعة له عن فهم تعقبق الامور وكان شاكا) في أمر الأسخرة (أن صعيما قلت فقد تخلصنا جيعا والافقد تخلصت) أنا (وهلكت) أنت وقد تقدم ذلك في كتاب ذم الغر ور (أى العاقل إسلك طريق الامن في جيع الاحوال فان فلت هذه أمور جلية واكمهاليست تغال الابالفكر فأبال القاوب هيرت الفكرفيها واستنقلتها وماعلاج القاوب لردها الى الفكرلاسيما من آمن بأصل الشرع وتفصيله فاعلم أن المانع من الفكر) في هذه الامور (آمران أحدهما أن الفكر النافع هوالفكر في عقاب الآخرة وأهوالها وشدائدها وحسرات العاصين في الحرمان عن النعيم القيم وهذا فكر لداغمولم القلب) كانه يلدغه (فينفر القلب عنه ويتلذذ بالفكر فأمو والدنيا على سبيل التفرج) والانبساط (والاسستراحة والثاني أن الفكر شغل في الحال مانعمن لذائة الدنيا وقضاء الشهوات ومامن انسان الأوله في كلحالة من أحواله ونفس من أنفاسه شـهوة قد تسلطت عليه واسترقته) أى أسرته (فصارعقله مسخر الشهوته) أى منقاد الها (فهومشغول بتدبير حلمه وصارت الذنه في طلب الحيلة فيه أوفي مباشرة قضاء الشهوة والفكر عنعه من ذلك) فهدا ابب استثقال القلوب الفكر (وأماء لاج هذين المانعين فهو أن يقول لقلبهما أشد غباوتك في الاحتراز من الفكر في الموت ومابعده تألمابذ كره مع استحة ارألم مواقعته فكيف تصبر على مقاساته اذاوقع وأنت عاحز عن الصبع على تقد يرا اوت وما بعد ومتألم به وأما الثاني وهوكون الفكر مفو ما الذات الدنيافهوأن يتحقق أن لذة الاسخرة أشسد وأعظم فانم الا آخرلهاولا كدورة فيهاولذات الدنيا سريعة الدثور) أى الذهاب والانط ماس (وهي) مع ذلك (مشوبة بالمكدرات فيانم الذة صافية عن كدروكيف وفي التوبة عن المعاصي والاقبال على الطاعة تلذذ عناجاة الله تعالى واستراحة بموفئه وطاعته وطول الانس به ولولم يكن المطيع حزاء على عدله الاما يجده من حلاوة الطاعة وروح الانس عناجاة الله تعالى لكان ذلك كافيا) ولم بحقم فيده الرضميمة (فكيف بماينهاف إليه من نعيم الا خوة نعم هذه اللذة لاتكون فى ابتداء النوية وليكنها بعد ما يصبر عليهامدة مديدة فقد صارا الحسير ديدنا) أي عادة وطبعا (كاكان

الشسهوة والفكر عنصه من ذلك وأماعلاج هذب المانعين فهوأت يقول لقلبه ما أشد غباوتك فى الاحتراز من الفكر فى الموت وما بعده تألما بذكره مع استحقاراً لم مواقعته فكيف تصبر على مقاساته اذا وقع وأنت عاجزين الصبر على تقد برا لموت وما بعده ومتألم به وأماله انى وهوكون الفكر مفق الاذات الدنيا فهوأن يتحقق فوات الدات الا تخوة أشدواً عظم فانم الا آخر لها ولا تكدورة فيها واذات الدنياسر بعة الدنور وهى مشوبة بالكدرات في الذنيافة وأن يتحقق فوات الدات الا تخوة أشدواً عظم فانم الا آخر لها ولا تعالى الطاعة تلذ في عناجاة الله تعالى واستراحة عمر فته وطاعته وطرف الانس به ولولم يكن المطيع حزاء على عله الاما يجده من حلاوة الطاعة در وح الانس بمناجاة الله تعالى الخارد بدناكما كان الكان ذلك كافياف كما ينضاف السه من نعيم الاستخوة نع هذه الله قلات كون في ابتداء التوبية ولكنها بعدما يصبر عليها مدة مديدة وقد صارا لحيرد بدناكما كان

الشر ديدنا فالنفس فأبلة ماعودتها تتعودوا البرعادة والشرلجاحة فاذا همذه الافكارهي المهجة الغوف المهيم اهوة السرعن اللذار ومهجع هدن الافكاروعظ الوعاط وتنبهات تقع للقلب مأسسباب تتفق لاندخل فيالحصر فسيرالفكر موا فقاللطبه عفييل القلب السه وبعسرعن السبب الذى أوقع الموافقسةبين الطبع وآلفكرالذىهو سب آناه برمالتوفيق اذ النوفيق هو النأليف بين الارادة ومنالعيني الذي هوطاعة لأفعة فى الاسخرة وقدروى في حديث طويل اله قام عمار بن اسرفقال لعلى بن أبي طالب كرم الله وجههبا أميرالمؤمنين أخبرنا عن الكفر على ماذابني فقال على رضى الله عنه بني علىأر بمدعاتم على الحفاء والعمى والغفلة والشك فنحفااحتقرالحق وجهر مالباطل ومقت العلماعومن عى نسى الذكرومن غال حاد عن الرشدومن شك غرته الاماني فاخذته الحسر والندامة وبداله من اللهمالم مكن محتسب فياذ كرناه سان لبعض آفات الغفلة عن التفكروه في االقدر فى التوية كافواذا كان الصبر ركنامن أركان دوام التوبة فلابد من بيان الصر فنذ كره في كتاب مفردان شاءالله تعالى

الشر / قبلذلك (ديدنا) وطبعا (فالنفس قابلة العودتها) راغبتمارغبتها (فتمودا الميرعادة والشر الجاجة) والعادة من العود الى الشيامرة بعد أخرى وأكثر ما تستعمل في المراجعة في الشي المضر بشؤم العابسع من غير تدبرعاقبتمو يسمى فاعله لحو حاوروى الطعراني في الكبير عن ابن مسعود موقوفا الحسير عادة وروى ابنماحه والطيراني في الكبير وأنونعم في الحلية والبه في والقناعي وابن عسا كرمن طريق بونس بن ميسرة بن حليس عن معاوية بن أبي سفيان رفعه الخيرعادة والشر لجاجة زاد بعضهم فيه ومن يردالله به خيرا يفقهه فى الدين (فاذا هذه الافكار هي الهجة) أى الباعثة (الغوف المهج لقرّة الصبر عناللذات) والشهوات (ويهُيج هـــــــــــــــــــــــالافسكار وعظا الواعظا وتنبهات تقع المقلب) على سببل ورود الواردات (باسباب تنفق) في بعض الاحوال والاحيان (التدخل في الحصر)ولاف الضبط (فيصبر الفكر موافقاللطبع فبيل القلب البه) ومعنى موافقته الطبع الرجوع الى الخبر والامتناع عن الشرف كون الفكر بمنزلة آلحآ كموالطب ممحكوما عليه (و يعبرعن السبب الذى أوقع الموافقة بين الطبع والفكر الذي هوسبب الخير بالتوفيق اذالتوفيق هوا لتأليف بينالارادةو بينالمني الذي هوطاعة نافعسة في الاسخرة) ويقر بمنه قول بعضهم هو جعلالله فعل عبده موافقا لمنايحبه و رضاه وقول بعضهم هو الهداية الى وفق الشي وقدره ومانوافقه و يعبر عنه أيضا بالنسديد (وقدر وي في حديث طويل) يروى منطر بق أهل البيت (اله قام عرار بنياسر) رضى الله عنه (فقال لعلى رضى الله عنه بالمير المؤمنين أخبرنا عن الكفر على مأذا بني فقال على رضى أنه عنه بني على أر بعدعام على الجفاء والعمى والغفلة والشِكْ فَنْ جِفَا احتقرالحَق وجهر بالباطل ومة شالعله) أَي أَبغَضُهم (ومن عي نسي الذكر ومن غفل مادعن الرشد ومن شك غرته الاماني فأخذته الحسرة والندامة وبداله من الله مالم يكن بحتسب ولفظ القرت بعد قوله عن الرشد وغرته الامانى فأخذته المساعة والندامة وبدالهسم من الله عالم يكونوا بعنسبون ومنشك تاه في الضلالة اه و رواه صاحب مب البلاغة في حديث طويل عن على رضى الله عنه قال فيموالكفر على أربع دعام على التعمق والتنازع والزيغ والشقاق فن تعمق لم ينب الى الحق ومن كثرنزاعه بالجهل دام عمآه عن الحق ومن ذاغ ساعت عنده الحسنة وحسنت عنده السيئة وسكرسكر الضلالة ومنشاق وعرت عليه طرقه وأعضل عليه أمره وضاق مخرجسه والشك على أربع شعب على التمارى والهول والتردد والاستيلاء فن سعل المراء ديدنالم يصبح ليله ومن هناله مابين يديه زيكم على عقبيه ومن تردد فى الريب وطئته سنابك الشمياطين ومن استسلم لهاكة الدنيا والاسخوة هلك فيها اه فلت هكذارواه قبيصة من جابر والعلاء بن عبد الرحن وغيرهما قالوا كاجاوساعند على بن أبي طالب اذ أتاهر جلمن خزاعة فقال ياأميرا لمؤمنين أخسبرناءن الاسلام والكفر على ماذا بنيافساقوه بطوله ورواه الرث عن على مختصرا (فاذ كرناه بيان لبعض آفات الغفلة عن التفكر) اذجعل الغفلة أحدمقامات الكفروقرم ابالعمى والشك وأحال صاحبها عن الرشد ووصفه بالحيرة (وهذا القدر فى النوبة كاف) لذوى البصائر (واذا كان الصبر كلمن أركان دوام التوبة فلابد من بيان الصبر فنذكره في كتاب مفرد ان شاءالله تعالى وجهذا ينكشف الدر الترتيب الذي رتبه المصنف رحسه الله تعالى في هذا الكتاب في أغزرعاه وأدق نفاره فنسأل الله تعالى أن مزيدناعل وبرحنا فيمانعلم بمنموسعة جوده وبهتم شرح كاب التوبة * (خاعة) * في ذكر ما يتعلق من التنبيهات والأشارات في التوبة قال أبوالقاسم القشيري في الرسالة ان المتوية أسبابا وترتبيا وأقساما فأول ذلك انتباه القلب عن رقدة الغفلة ورؤ ية العبدما هوعليه من سوءا لحالة و يصل الى هذه الجلة مالتوفيق الاصغاء الى ما يخطر بباله من زوا حرالحق سبعانه بسم قلبه فاذاعمكن بقلبه سوء مايصنعه وأبصرماه وعليمه من قبع الافعال رسع فى قلمه ارادة النوبة والافلاع عن قبيم المعاملة فيده الحق سيحانه بتصيم العزعة والاخذف جيم الرجوع والتأهب لاسباب التوبة فاول ذلك هعران اخوان السوء فانهم هم الذين يعملون على ودهد االقصد وستوشون عليه صعة هذا العزم ولايتمذاك الابالواطبة على المشاهدة التي تزيد رغبته فى التوية وتوفر دواعيه على اتحام ماعزم عليه مما يقوى خوفمور ساء فعندذلك تنحل من قلبه عقدة الاصرارة ليماهوعلسه من قبيم الفعال فيقف عن تعاطى الهطورات ويكبح لجام نفسه عن متابعة الشهوات فيفارق الزاة في الحال وبعرم آلعز عدعلي أن لا بعود الى مثلها في الاستقيال فان مضي على موحب تصاده ونفذ عقتضي عزمه فهذا الموفق صدقاوات نقض التوية مرة أومرات وتحمله ارادته على تجديدها وقد كون شلهذا كثيرا فلاينبغي قطع الرحاء عن توية أمثال هؤلاعفان ليكل أحل كتابا حكرعن أبي سلمهان الداراني انه قال اختلفث الى مجاس قاص فاثر كلامه في قابي فلاقتهم يبق في قلى شي فعدت فانها فعمعت كالامه فبقي في قلبي كالامه في العلر بق عمر ال عن قلى فعدت الثافيق أثر كلامه في قلي حي رحعت الرمسارلي فكسرت آلات الخالفات ولازمت الطريق في بحده الحكاية لحيى في معاذ فقال عصفو واصطاد كركاة وإدبالعصد فورذ للث القاص و مالكرك أباسلم ان الدارانى ويحكى عن أى حفض الحداد انه قال تركت العمل كذا وكذامرة فعدت اليه ثم تركني العمل فلم أعدبعداليه وقبل ان أماعرو من تحيد في الثداء أمره اختلف الي يحلس أبي عثميان فأثر في قليه كلامه فذاب ثمانه وقعشه فترة فسكان يهرب من أبي عثمان الذارآه ويتأخرون محاسه فاستقبله أبوعثمان بومافعداأ بو عروعن طريقه وسلك طريقا آخرفتبعسه أبوعثمان فبازاليه يقفوأ ثروحتي لحقسه تأفالله مانني لاتعب من لا يحيك الامعسوما أغما ينفعك أوعثمهان في مثل هذه الحالة قال فناب أوعمر ووعادالي الارادة وتعبسد سمعت الشيخ أياعلى الدفاق يقول تأب بعض المريدين غموقعت له فترة فكأن يفكر وفتالوعادالى التوية كيف كان محكمه فهتف به هاتف بافلان أطعتنا فشكرناك ثم تركتنا فأمهلناك فان عبدت البنا قبلناك فعاد الفتي الى الارادة وتعيدفاذا ترك العامي وحلءن قليه عقدة الاصرار وعزم على أن لا يعود اليمثله فعندذاك مخلص اليقليه صادق الندم فيتأسف علىماعيله ويأشه في التعسر على ماضيعه من أحواله وارتبكيه من فبهم أعمله فتتم تويته وتعدق محاهدته واستبدل بغالطة العزلة وبصبتهم اخوان السوه النوحشعنهم وآلخلوة ويصساليله بنهاره فىالثلهف ويغتبق ف عوم أحواله صدق التأسف وبمحو بصبوب عبرته آ نازعثرته ويأسولحبس نوبته كالومحوشه بعرف من بين أمثاله بذنوله ويستدل على محتمله بغوله ولم يثمله شئ من هذا الابار بعة فراغه من ارضاء خصومه والخروج علزمه من مظالمه فأن أقل منزلة في التوبة ارضاء الخصوم عنا أمكنه فان اتسم ذات يده لايصال حقوقه سم الهسم أوسمعت تفوسهم بأحلاله والبراءة عنه والاهالعزم بقابه الحائن يخرج عن حقوقهم عند الامكان والرجوع الحالله بصدق الابتهال والدعاء لهم والتاثبين صفات وأحوال هيمن خصالهم يعدذلك من جلة التوبة لكونها من صفاتهم لالانهامن شروط معتهاوالي ذلك تشايرا قاويل الشوخ في معنى التوية عمساقها فن ذلك قول أبيءلي الدقاق التوية بداية والاوية نهاية والاناية واسطتهما فكلمن تأب لخوف العقوية فهوصاحب توية ومن تاب طمعا في الثواب فهوصاحب المالة ومن تاب مراعاة الامر لالرغبة في الثواب ولالرهبة من العقاب فهوصاحب أربة ويقالأ يضاالتو يةصفة الؤمنين والانابة صفة المغربين والاوبة صفة الانبياء والمرسلين وقال الجنيد سمعت الحرث يقول ماقلت قط اللهم انى أسألك التوبة ولكن أقول أسألك شهوة النو بتوسستل ذوالنون المسرى عن التوية فقال توبة العوامين الذنوب وتوية الخواص من الغفلة وقال أوالجسن النوري التريه أن تتو بسمن كل شئ سوى الله عزو حل وقال عبدالله من على التمبي شستان مابين البيتوب والزلات والبيتوب من الخدفلات والبيتوب من وية الحسنات وكان يحين معاذيقول الهي لاأقول تبت ولاأعود الأعرف من خلفي ولاأضمن ترك الذنوب اأعرف من ضعفى م اني أقول لا أعود لعلى أموت قبل أن أعود وسسئل ابن يزدانيا رعن العبدا ذاخرج الى الله عز وجل على أي

أصل يخرج فقال على أن لا يعود الى مامنه خرج ولا راعى غيرمن الم خرج و يحفظ سره عن ملاحظة ما تبرأ منسه فقيلله هذاحكم منخرج عن وجودف كمف حكم منخرج عن عدم فقال وجودا لحلاوة فى المستأنف عوضاعن الرارة فى السالف وقال ذوالنون حقيقة التوبة ان تضيق عليك الارض بمارحبث ثم لا يكون اك قرار ثم تضيق علمك نفسك وقعل لاى حفص لم يبغض المائت الدندا فقال لانهادار ماثم فهاالذنوب فقيل له فهسي داداً مضافداً كرمه الله فعها ما لتوية فقال الله من الذنب على بقين ومن قبول التو به على خطر وقال رجل لرابعة الى قدأ كثرت من الذنوب والمعاصى فلوتنت هل متو بعلى فقالت لالوياب على للتات وقال يحي بن معاذرَلة واحدة بعدالتوية أقيم من سبعين قبلها وقال أبوع والاغياطي ركب على بن عيسي الوزير في من كب عظيم فحعل الغرياء يقولون من هذا منهذا فقالت امرأة فائمة على العار بق الى مني تقولون من هذامن هذا هوعبدسقط من عين الله تعالى فالملاه بما ترون فسمع على بن عبسى ذلك فرجع الى منزله واستعفى من الوزارة وذهب الى مكة وجاور به الى هنا كلام القشيري وقد اختصرت في ستياقه وقال صاحب العوارف نوية الاستحابة اثلثي هي ان تستعي من الله لقر به منك اذا تحقق به اربح الماب في صلاله منكلخاطر يلم يه سوى الله و يستغفرالله منه وهي لازمة لبواطن أهل القرب كماقيل ودك ذنب لا يقاس به ذنب * وقال وسئل أبو بعة وب السوسي عن التوبة فقال التوبة من كل شئ ذمه العلم الى مامدحه العلم قال وهذا وصف يعم الظاهر والباطن ان كوشف بصر يح العلم لانه لاية اعالمجهل مع العملم كالابقاء للمل مع طلوع الشمس وهذا يستوعب جسع أقسام التوية بالوصف الحاص والعام وهذا العلم يكونعلمالظاهر والباطن لتطهسر الظاهر والباطن بأخص أوصاف الثوبة وأعم أوصافها وقال صاحب القوت قال أنومجد سهل ليس من الاشاء أوحب على الخلق من النو بة ولاعقو بة أشد علهم من فقد علم التوبة وقد حهل الناس علم التوبة وقال من يقول ان التوبية ليس يفرض فهو كافر ومن رضى بقوله فهوكافر وقال بعض علىاء الشام لامكون الريد نائدا حتى لامكتب علمسه صاحب الشميال معصيةعشر سنسنة وكان الراهم بن أدههم يقول منذأر بعين سنة أشته ي أن أشته بي لاترك ماأشته بي فلااجد ماأشتهى واذا اتبع العبدالذئب بالذئب ولم يجعسل بين الذنبين توبة خيف عليه الهلكة لان هذا طال الصرولانه قدشرد عن مولاه بترك رجوعه السه ودوام مقامه مع النفس على هواه وهذا مقام المقت والبعد فأفضسل مابعمله العبدةطع شهوات النفس أحسلي مايكون عنده الهوى اذليس لشهواتها آخر ينتظر كاليس لبدايتها أول ورتسم فانلم يقطع ذلك لم تبكن له خهامة فان شغل بحاسسة أنف من من مد الطاعة ووجدحلاوة العبادة والا آخذنفسه بالتصير والمحاهدة وهدنه طريق الصادقين من المريدين ثم لايتخذالتائب عادة من ذنب تتعذر عليه توبته فان العادة جند من جنود الله تعالى لولاها لكان الناس كاهم تاثبين ولولاالابتلاء لكان الناس كلهم ستقمن وآخرشي على النائب تمكينه خاطرالسوء من قلبه بالاسغاءاليه فانه سندهلكته وكلسب بدعو الجرمعصة أوابذ كرمعصةفهومعصية وكل ساسابؤلمالي ذنب أو بؤدى الله فهوذنب وان كان مباحا فقطعه طاعة وهذامن دقائق الاعبال وقد كان بقال من أتي عليه أربعون وهوالعمر وكان مقماعلى ذنب لمنكدت وبمنه الاالقليل من المتداركين وقد اشاترط تعالى على التائبين من الومنين شرطين وشرط على التائبين من النافقين أربعة شروط لائهم اعتاوا بالخلق فى الاعمال فاشركوهم بالخالق في الاخلاص وضعف علمهم الشرط تشديدا اشدة دخولهم في القت واعتل غيرهم بوصفه نخففءتهم شرطسين فغال تمالى الاالذين نابوا وأصلحوا وبينوافقوله نابوا أىر حعواالى الحق من أهوائهم وأصلحوا بعني ماأفسدوا بنه وسهم وبينوافيه وجهان أحدهما بينواما كانوايكمون منالحق و يخفون من حقيقة العلموهذا ان عصى بكتم العلم وسترالحق بالباطل وقيل بينوا توبتهم حتى تبين ذلك فيهم وظهرت أحكام التوبة فهمم وقال تعالى في الشرط ين الاستخرس ان المنافق ين في الدرك

الاسفل من النار ولن تجدلهم نصيرا الاالذين تأبوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله لانهم كانوا يعتصمون بالناس وبالاموال وكانوا براؤن بالاغسال فلذلك اشترط علهم الاعتصام بالله والاخسلاصلله وقال بعض العارفين العامة يتونون من سياستهم والصوفية يتونون من حسناتهم يعني من تقصيرهم في ادائه العظم مادشهدون من حق المك العر تزالمقابل مها ومن نظرهم الهاوالي نفوسهم مها وهي منة المهم واصلة فالواغا حرم بعض التائبين الريد ولم عدوا حلاوة التو بة لتهاوم معال الرعاية وتساعهم بترك حسن القدام بشاهد المراقبة وذلك من قلة احكام أم التو بة ولعدم القيام يحكم التوبة من الذنب الواحد وأحكموا حال ثواب الصادقين في التوبة لم يعدموا من الله الزيد لانهم محسنون فهي في تعبديد فال الله تعالى وسنزيد الحسنين فاذارأ يتك مستقما على التو به عاملا بالصالحات ولم تحدل على مريد من ميراث بوحد حلاوة أوحسن خليقة أوعزون زهد أوخاصية معرفة فارجيع الىباب المراقبة أوموفف الرعامة فتفقدهما وأحكم حالهما فن قبلهما أليت وقال بعض العلماء من تاب من تسعة وتسعين ذنبا ولم ف واحد لم يكن عندنا من التاثبين واعلم أن حقيقة التوبة من كلذنب عشرة أعسال الا ان يكون العبدتوا ما يحبدالله ولاتكون تو يته أصوراً التي شرطها لله تعالى وفسرتم بالنبوة الاأن يحكم العبد عشرتو باتمن كلذ ف أولها ترك العود الى فعل الذنب عم يتوبمن القول به عم يتوب من الاجتماع معسبب الذنب ثمالتوبة من السعى في مثله ثم التوبة من النظراليه ثم التوبة من الاستمياع الى القائلين به ثمالتوبة من الهمة به ثم النوية من التقصير في حق التوبة ثم النوية من أن لا يكون أراد الاوجه الله خالصا يحمسعما تركه لوحهسه نمالتو بةفى النظر الى التوية والسكون المها والادلال بماوهد امطالعة التوحيد وعاوالاشراق بالمريد غمشهد بعدذلك تقصيره كله عن القيام محق الربوبية لعظم مايشهدمن حلاله فتكون توبته بعدذلك من تقصيره عن القيام يحقيقة مشاهدته ويكون استغفاره من تو سمال ضعف قلبه ونقص همه عن معاينة مشاهده لعلومقامه ودوام مريده واعلامه ولكل مقام توية ولكل حال من مقامات النوية توبة وليكل مشاهدة ومكاشفة توبة فهذا حال التائب المنيب الذي هومن المتمقرب وعنده حسب وهذامقام مفتن توابأي مختبر بالاشماء مبتلي مهاتواب الحالقة تعالى منهار احم المهعنها فاطراليه بهالمنظر مولاه أوينظر بقلبه اليه أوالها أويعتكف عليه أوعلها أويطمئن وحودهاالها أواليه أو يطالب اياه هر بامنها أواياها فعليه من كلمشاهدة لسواه ذنب وعليه من كل سكون الى سواه عتب كاله من كل شهادة عاوومن كل اطهار في الكون حكم فذنو به وتوياته الى الله تعالى لا تحصى انتها وروى صاحب نهي الملاغة أن عليارضي الله عنه قال لرجل قال عضرته أستغفر الله : كاتك أمك أتدرى ماالاستغفار الاستغفار درحة العلين وهواسم واقع علىستة معان أولهاالنسدم على مامضى والثانى العزم على ترك العود اليه أبدا والثالث أن تؤدى الى الخاوة ين حقوقهم حتى تلقى الله عز وجل ليس عليك تبعة والرابع أن تعمد الى كل فريضة ضليعها فتؤدى حقها والخامس أن تعمد الى المعم لذي نبت على السمت فتذيبه بالاحزان حتى يلصق الجلد بالعظم وينشأ بينهما لحم جديد والسادس أن تذيق الجسم ألم الطاعة كما أذفته حلاوة المعصية فعند ذلك تقول أستغفرالله اه وقالصاحب القاموس في كاب البصائر فالالله تعالى ومن لم يتب فأولئك هم الظالون قسم العباد الى ما ثب وظالم وما م قسم الث البتة وأوقع الظلم علىمن لم يتب ولاأطلم منه لجهله مربه و بحقه و بعيب نفسه و باسخات أعماله واعلم أنصاحب النظر الحالوعد والوعيد يحدثاه ذلك خوفا وخشية يحمله على التوبة الثانى أن ينظرالي ره ونهيه فعد ثه ذلك الاعتراف بكونها خطائة والاقرار على نفسه بالذنب الثالث أن ينظر الى عَكَين الله تعالى اياه منها بتخليه بينهو بينها وتقدر رهاعلسه وانهلوشاء لعصمه منها فعدشله ذلك أنواعامن المعرفة بالله وأسما الهوصفاته وحكمته ورحته ومغفرته وحلمه وكرمه وتوجبه هده المعرفة عمودية

فهذه الاسعساء لاتحصل بدون لوازمها ويعلم ارتباط الخلق والامروا لجزاء بالوعدوالوعيد بأسمائه وصفاته وانذلكموجبالاسمياء والصفات وأثرهافالوحود وانكلاسم مفيض أثره وهذا المشهديطلعه على رياضمونقة المعارف والاعان وأسرار القدر والحكمة مايضيق عن التعبير نطاق الكام والعظر الرابيم نظره الىالا شمرله بالعصية وهوشيطانه الموكل به فيفيسدالنظراليه اتخباذه عدوا وكالى الاحترار منسه والقفظ والتيقظ كما ريده منه عدةه وهولايشعربه فانه يريد أن يظفربه فيعقبسة منسبع عقبات بعضها أصعب من بعض عقبة الكفر مالله ودينه ولقائه ثم عقبةالبسدعة اماباء تقاد خلاف الحق وامأ بالتعبد بمالم يأذنيه الله من الرسوم الهدثة قال بعض مشايخنا نزوجت الحقيقة الكافرة بالبدعة الفاحرة فوالت بينهما خسران الدنيا والالتخوة معقبة الكاثر وتزييها اه وان كأن الاعمان فيه الكفائة معقبة الصغائر بانهامغفورة سالحتنبت السكائر فساؤال يحبهااليه حتى بصرعلها تمعقبة المباحات فيشغله مهسأ عن الاستكثار من الطاعات وأقل مايناله منسه تفويت الارباح العظمية معقبة الاعال المرجوحية المفضولة تزينهاله ويشغله جاعها فضل وأعظهر يحاولكن أتن أصحاب هذه العقبة فهسم الافرادف العالم والأكثرون قد طفر بهم فى العقبة الاولى فان عرعته فهذه العقبات عاءه في عقب أسلسط حنده عليسه بأنواع الاذى على حسب مرتبته في الخبر فالوورود التوبة في القرآن على ثلاثة أوحه الاقل على التجاوز والعفو وهذا مقيد بعلى فتاب عليكم أويتوب عليهم ويتوب الله على من يشاء الثانى بعنى الرجوع والانابةوهذامقيدبالى تبت البك فتونوا الىبارثكم وتونوا الحالله الثالث بمعنى الذرم على الزلة وهسذا غيرمق دلابالى ولابعلى الاالذين تابوا وأصلحوا فانتهم فهو خبرلكم ويقال ان التوبة من طريق المعى على ثلاثة أنواع فالاقلالتوبة من ذنب يكون بين العبد وبينوبه وهذه تشكون بندامة الحنان واستغفاد المسان والثآنى الثوبة منذنب يكون بينالعبد وبين طاعةالرب وهذه تسكون يعبرالنقصان الواقع فيها والثالث منذنب يكون بين العبدو بين الخلق وهذه تكون بارضاء الخصوم بأى وجه من الامكان ومن طريق الفظ وسبيل الطف على ثلاثة وثلاثين درجسة منه لاتبكون مقسرة حتى يتم أمرها ولا تظن انك مريدفيها فانأ بالأآدم كان مقدم التاثبين واذا أردت التوبة فهوالمريدلتو بتكفاذا تاب فتويته عليك حِزارُه بعبته ولانقبل قوبة من يدخرها من الوقت ومن توقف عن ساول طريق الناس وسم حبين حاله عيسم الخائبين من الرجال لا يقعدهم على سر والسرو والاالتو بتولا ينال مقام التوبة الابتوفيق الله واذا تاب المؤمن أقبل الله عليه بالقبول وكفل له نيسل المأمول ومن ماب كان في أمان الاعبان مصاحبالسلاح الصلاح ومن تاب وقصد آلباب حصل له الفرج أفضسل الاسباب اذاأ قبل العبد على بأب التوبة استحكم عقد الحوته مع أهسل الاعمان من أثار غبارالمعاصي واتبعه برشاش الندم غلبت الحكمة الالهية طاعته على معصبته من لاذ بحرم التوبة قبل القدرة عليه فلاسس للايذاء عليه وعلى هـ زاالقدر وقع الاقتصار فىذكرمايليق بالتوبة من الاشارات والتنبيهات والحسديله الذىبنعمته تتمالصالحسات وهو يقبل التوبة عن عباده ويعلم عن السيات وصلى الله على سيدنا ومولانا محد سيد المخلوقات الشافع المشفع المذنبين فىالعرصات وعلىآله وصحب الثقات النجم الهداة كان الفراغ منه في الثاني عشم من رجب الفرد الحرام سنة ١٢٠٠ والحديثه الموفق الصواب واليه المرجع والماتب ولاحول ولافقة الامانته العلى العظم

^{» (}تما لجزء الثامن و يليه الجزء التاسع أوله كتاب الصبر والشكر)»

* (فهرست الجزء الثامن من المعاف السادة المتقين شرح أسرارا حياء علوم الدين)			
معيفة	4	-	
۱۱۷ الاستار	(كلبذم الغضب والحقد والحسد)	r	
١٤٦ بيان حكم المال والجمع بينه و بين الذم	بيانذم الغضب	1	
١٥٢ بيان تفصيل آفات المال وفوائده	بيانحقيقة الغضب	9	
١٥٦ ساندم الحيرص والطمع ومدح القناعة	سان ان الغضب هل عكن اراله أصله بالرياضة	14	
واليأس بمافي أيدي الناس	וֿאָצ	ı	
ا11 الا الا ال		14	
١٦٤ بيان والجرالحرص والعلمع والدواء الذي	بان علاج الغضب بعد همعانه	1.	
تكسب صفة القناعة	فضيلة كظم الغيفا	7.5	
١٧٠ سانفضيلة السخاء مدر الاسمار	خنسية الحلم	17	
179	بيان القدر الذي يجوزالانتصار والتشني به	71	
١٨١ حكايات الاسخياء	من الكلام		
۱۹۱ بياندم البحل	الغول في معنى الحقد ونتائجه وضيلة العفو	۲۷	
۱۹۷ الا ^س نار ۱۹۹ حکایاتالبخلاء		۲۸	
		10	
بيــانالايثار وفضله سرح . ان در السخامه العنا وحدّ من		0.	
٢٠٣ بيان-دال-هاءوالجنلوحة يقتهما ٢٠٧ بيان علاج البخل ٢١١ بيان مجموع لوطائف التي على العبدق ماله	ومعالجته		
٢٠١ بيان مجوع لوظائف التي على العبد في ماله	بيانذمالحسد	۰۰	
٢١٢ بيان ذم الغني ومدح الفقر	الا~نار	00	
، ۲۰ کناب ذمالحاه والرباه)	بيان حقيقة الحدو حكمه وأفسامه ومراتبه	٥٧	
٢٣٢ بيان ذم الشهرة وانشار العب		30	
	بنيان السبب في كثرة الحسديين الامثال	11	
۲۲۸ بیان فر سالجاه			
وجع سان معنى الجاه وحقيقته	سان الدواعالذي به ينني مرض المسدعن	٧.	
. ٢٠ بيانسب كون الجامعبو بابالطبع حسي	1 1-11		
لأعلوعنه فلب الابشديد الجاهدة	بيان القدر الواجب فى نفى الحسد عن العلب	YO	
ه و م بان الكال الحقيق والكال الوهدمي الذي	(كتابذم الدنيا)	77	
لاحقيقنة	بياندمالدنيا	71	
روم بيان مايحمد من حب الجاموما يذم	بيان المواعظ في ذم الدنياوصفتها	94	
٢٥٠ بيات السبب في عب المدح والثناء	بيان صفة الدنيا بالامثلة	1.4	
٢٥٢ ببانعلاج حب الجاه		113	
٢٥٥ بيان وجه العلاج لحب المدح وكراهية الذم			
۲۵۱ بیانعلاج کراهیاانم	(كتابذم البغل وحب المال)	121	
٢٥/ بيان اختلاف أحوال الناس فى المدح والذم	بيان ذم المال وكراهنميه	111	

ži,	a a a a a a a a a a a a a a a a a a a		
و أو الشطرالثاني من المكتاب	٢٦١ الشطرالثاني من الكتاب		
٤٠٧ بيان ذم النجب وآفته	١٠٦ سانةمالر باء		
و بيان آفة العجب	٢٦٨ ننان حقيقة الرباء ومايراديه		
واع بالاحقيقة العبوالادلال وحدهما	٢٧٥ ساندرحات الرباء		
ا ا ۽ بيان علاج العب على الحله	٢٨١ بيان الرياء الخفي الذي هوأخني من دبيب		
13 بيان افسام مايه المحب والقصيل عارجه	الغل		
٤٢٥ (كتاب:مالغرور)	٢٨٤ بيانما يحبط العمل من الرياء الخني والجلي		
٤٢٧ بيان ذم الغرو روحقيقته وأمثلته	ومالانحيطه		
ودو بيان أصناف المغترين وأقسام فرق كل صه	٢٨٩ بياندواءالرياءوطريق معالجة القلب فيه		
الصنف الاوّل أهل العلم المغترون	ا ا ا است رست ی سد الله الله الله الله الله الله الله الل		
عهرى الصنف الثاني أرباب العبادة والعمل			
٤٧٨ الصنف الثالث المنصوفة	٣١٠ بيان ترك الطاعات خوفا من الرياء ودخول		
والمع الصنف الرابع أرباب الأموال	الاتفات		
٩٦] (كتاب التوبة ونبدأر بعد أركان)	٣٢٣ بيانمايصح سننشاط العبد العبادة		
ېه چال دنالاول قى مىسالتونلە دەرەرىيىلى ئالىرىدىدىدىدىدىدىدىدىدىدىدىدىدىدىدىدىدىدى	٣٢٧ بيان ماينبسفى المربدأن يلزمه قبل العمل		
	ويعدهوفيه		
٥٠٢ بيانوجوهالتوبة وفضلها ٥١١ بيانانادجوبالتوبة على الفور	٣٣٤ (كَتُابِ الْعِبُ وَالْكَدِمِ)		
alta till ta ala ta ott a caracteria.	٣٣٧ بيان ذم السكبر		
100 بيانان وجوبالتوبة عام علىالاتخاص والاحوال	٣٤٥ بيان ذم الاختيال واظهارآ نارالكير في		
وولي والتوبة إذا استجمعت شرائطهافهي	الشي		
مقبولة لا بحالة	٣٥٠ بيان فضيلة النواضع		
الأسر الالالم في أحد المن الله المن الله الله الله الله الله الله الله الل	٢٦٠ بيان حقيقة المكبروآ فنه		
ررون منان أقسام الذنوب الاضافة الحصفات العبد	٣٦٦ بيان المذكبرعليه ودرجانه وأفسامه وغمران		
مهره بيان توزع الدرجات والدركات في الاستر	الكبرفيه		
	۲۶۸ بیانمابهالتیکبر		
	٣٧٦ بيان البواعث على التكبر وأسبابه المهيعة له		
و من المنافقة المناف	٣٧٨ بيان أخلاف المتواضعين ومجامع ما يظهرف		
	أثرالتواضع والكفر		
مهم بين احتام السادي	٣٨٩ بيان العاريق في معالجة الكبروا كنساب		
٦٠١ بيان ماينبغي ان يبادراليه التائب	التواضعه		
٦٠٨ الركن الرابع في دواء النوبة	٤٠٦ بيان غاية الرياضة في خلق التواضع		
(غتالفهرست)			